

الجزء الاول من كتاب تفسير القرآن
المسمى بروح البيان للفاضل
الكامل الشيخ
اسماعيل حفي
افندي

• فهرسة الجزء الاول من تفسير روح البيان •

سورة النساء

٥٦٢

سورة آل عمران

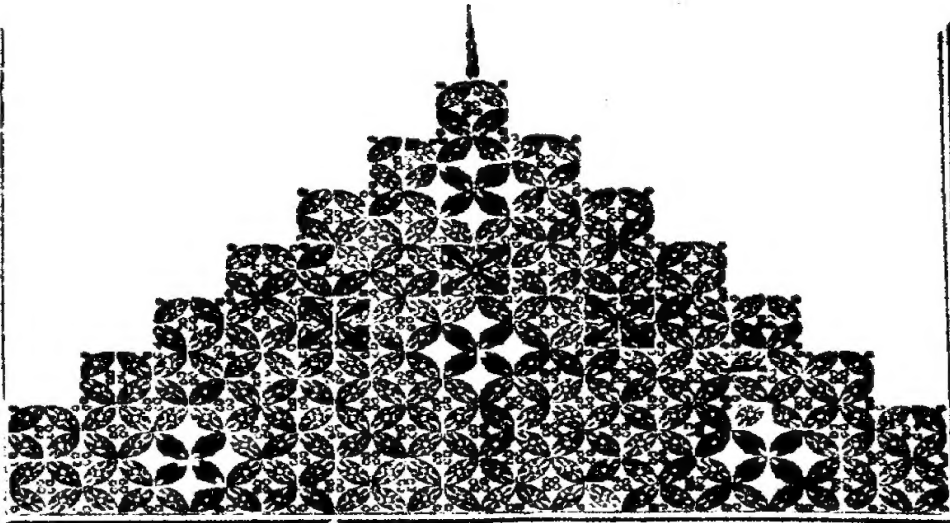
٤١٨

سورة البقرة

٢٥

سورة الفاتحة

٩



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أظهر من نسخة حقايقه الذاتية الحكامية نقوش العوالم والاعلام * وأخرج من
نون الجمع الذاتي أنواع الحروف والكلمات والكلام * أنزل من مقام الجمع والتبزيه قرآنا
عربيا غير ذي عوج * وجعله معجزة باقية على وجه كل زمان ساطعة البراهين والحجج * والصلاة
والسلام على من * وفتح باب الحضرة في العلم والعين واليهدين * سيدنا محمد الذي كان نبيا وآدم
بين الماء والطين * وعلى آله وأصحابه المتخلقين بخلق القرآن * ومن تبعهم باحسان إلى آخر الزمان
(وبعد) فيقول العبد الفقير إلى الذبيح الشيخ اسمعيل حتى الناصح المهاجر * كلاً * الله من فتن
الغدايا والعشايا والهواجر * لما أشار إلى شيعتي الإمام العلامة * واستأذى الجهد الفهماء
* سلطان وقته ونادرة زمانه * حجة الله على الخلق بعلمه وعرفانه * مطامع أنوار العناية والتوفيق
* وارث أمير الخلدني على التحقيق * المشهود له بسر التجديد * في رأس العقد الثاني من الألف
الثاني * معدن الإلهام الرباني السيد الثاني * الشيخ الحبيب القسيب سمي ابن عفان نزيل
قطنطينيه * أمد الله وأمدنا به في السر والعلانية * بالنقل إلى برج الأولياء مدينة بروسا
* صينت عن تناول يد الضراء والبوسى * في العشر السادس من العشر العاشر من العقد
الأول من الألف الثاني * ولم أجـد بدا من الوعظ والتذكير * في الجامع الكبير والمعبد المنير
الشهير * وقد كان مني حين اتواء الأقامة ببعض ديار الروم * بعض صحائف ملتهقة من
صفحات التناسير وأدوات العلوم * مشتملة على ما يزيد على آل عمران * من سور القرآن
* لكنهما مع الاطباب الواقع فيها كانت متفرقة كأيادي سبا * جزم منها حوته الدبور وجزء منها
حوته الصبا * أردت أن ألخص ما قرط من الالتقاط * وأخلص الأوراق المتفرقة من مساحات

الالفاظ والحروف والنقاط * وأدغم الياء اذا ما نسخ في من المعارف * وأجعل في خط ما انظمه
 من اللغات * وأسرد بأغلة اليراعه * وان كنت قليل البضاعة قصير الباعه * ما يليه الى آخر
 النظم الكريم * ان امهلني الله العظيم الى قضاء هذا الوطر الحسيم * وأبيض للناس قدر ما حرته
 بين الاسابيع والشهور * وأفرزته بالتسويد أثناء المساور * ليكون ذخرا للاخرة يوم لا يتضع مال
 ولا بنون * وشفعي على حين لا يجدي ثقتها غير الصاد والتون * وأسأل الله تعالى أن يجعله من
 صالحات الاعمال وخالصات الآثار * وباقيات الحسنات الى آخر الاعماره فانه اذا أراد بعد
 خيرا حسن عمله في الناس * وأهل الخيرات هي بمنزلة العين من الرأس * رهوا فياض (أعوذ بالله
 من الشيطان الرجيم) اعلم ان المحكمة في التعوذ الاستئذان وقرع الباب لان من أتى باب ملك
 من الملوك لا يدخل الا بأذنه كذلك من أراد قراءة القرآن انما يريد الدخول في المناجاة مع الحبيب
 فيحتاج الى طهارة اللسان لانه قد نجس بفصول الكلام واليهتان فيطهره بالتعوذ قال أهل
 المعرفة هذه الكلمة وسيلة للتقرب واعتصام الخائفين وعتبي المجرمين ورجعي الهالكين
 ومباعدة المحبين وهو امثال قول رب العالمين في سورة النحل فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من
 الشيطان الرجيم فالاستعاذة مقدمة على القراءة عند عامة المسلمين وقولهم انما نزلنا من
 الشرط فيلزم أن يؤخر الاستعاذة فلنا المعنى اذا أردت القراءة وهوتا ويل شائع جار مجرى
 الحقيقة العرفية ثم المختارة قول الجمهور وهو أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو أثبت رواية
 وفي الحديث هكذا أقرأه جبريل عن القلم عن اللوح المحفوظ وان كان استعذ بالله أوفق
 دراية لمطابقة المسورة في قوله فاستعدوا أول ما نزل به جبريل عليه السلام على محمد صلى
 الله تعالى عليه وسلم الاستعاذة والبسملة وقوله تعالى اقرأ باسم ربك (أعوذ) بمعنى التعوذ
 بنام من خواهم أو استعصم نكاد اذنت ميخواهم أو استعير أمان ميخواهم أو استعين يارى
 ميخواهم أو استغيت فريادهم ميخواهم * والعوذ والعيادة مصدران كاللوذ واللباذ والصوم
 والسيام وقول القائل أعوذ اخبار عن فعله وهو في التقدير قال الله عز وجل من فضله أي
 أعذني يارب وفي العبدول الى لفظ الخبر فائدة التناول بالوقوع كانه وقع الاستعاذة فيخبر عن
 مطاوعه وسره ما في التفسير الكبير ان بين الرب وعبد معه هذا قال الله أفوا بهدي أوف
 بهديكم فكانه يقول أنا مع نقص البشرية وفيت بهدي عبوديتي وقلت أعوذ بالله وأستغفر الله
 فأنت مع كمال الكرم والفضل أولى أن تقب بهدي الربوبية وتعيديني (بالله) مذهب أهل الحقائق
 فيه عدم الاشتقاق لانه لا سبيل الى كنه معرفته ولذا قال السعد التفتازاني في حواشي
 الكشف اعلم أنه كما تحسرت الأوهام في ذاته وصفاته فكذلك في اللفظ الدال عليه من أنه
 اسم أو صفة مشتق أو غير مشتق علم أو غير علم الى غير ذلك قال مولانا جلال الدين قدس سره
 ذات اوراد وتصورك كج كو * تادرايد در قصور مثل او * واعلم أن كلمات الاستعاذة ثلاث
 صفاتية وأفعالية وذاتية كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم أعوذ برضا من سخطك وبمعافاتك
 من عشوبتك وأعوذ بك منك فاخرة يرسم الجلالة الجامع المتناول عبارة الاستعاذة أنواع
 الاستعاذة قال في التفسير الكبير الشرور امان من الاعتقادات ويدخل فيه جميع المذاهب
 الباطلة وعقائد فرق الضلال الاثنتين والسبعين فرقة وامان الاعمال البدنية فتمها ما يضر

في الدين وهو منهيات التكليف وضبطها كالمعتذر ومنها ما ضرره لافي الدين كالأمر بـ
 والآلام والحرق والغرق والفقر والعبي والزمان وغيرها من البلايا والتوازل ويقرب أن
 لا يتناهى فأعوذ بالله يتناول الاستعاذة من كلها فعلى العاقل إذا أراد الاستعاذة أن يستحضر
 هذه الأجناس الثلاثة وأنواعها المتناولة فإذا عرف عدم تناهيها عرف أن قدرة الخلق لا تنقضي
 بدفعها فحمله عقله أن يقول أعوذ بالله القادر على كل المقدورات من جميع المخاوف والآفات
 قيل كل العلوم في الكتب الأربعة وعلومها في القرآن وعلومه في الفاشحة وعلومها في البسطة
 وعلومها في الباء ففى التفسير الكبير لأن المقصود من العلوم وصول العبد إلى الرب فياء
 الإلهاق في بالله فله صلة به وسجي أسرار الباء في البسطة إن شاء الله تعالى (من الشيطان) أي
 المبعدم من رمة الله تعالى عن ابن عباس رضي الله عنه لما عصى لعن وصار شيطانا فدل على أنه
 اغتسمى بهذا الاسم بعد أن الله وأما قوله فاسمه عزازيل أو نازل وانما لم يقيد المستعاذ منه
 بشئ من قبائحهم ومضاره كأنهم عز والهمز والهمز والوسوسة والفرقة وغيرها التذهب الهمة كل
 مذهب ليستعاذ من شره عموما قال في روضة الأخيار الشياطين ذكرور واثبات يتوالدون
 ولا يموتون بل يخلدون والجن ذكرور واثبات يتوالدون ويموتون والملائكة ليسوا بذكرور
 ولا إناث ولا يتوالدون ولا يأتون كالون ولا يشربون فثبت بهذا أن للشيطان والجن حقيقة وجودا
 ولم ينكر الجن الا شذوذا قليلة من جهال الفلاسنة والاطباء ونحوهم (حكى) أن الامام الغزالي
 محي السخنة كان مفتي الثقلين فسألهم يوما عن الحوادث قالوا ان الزمخشري مصنف كتابا
 في التفسير وبلغ الى النصف فطلب منهم أن يأتوا به فأتوه فكتب جميع ما ألحقه ثم وضعوا النسخة
 في مكانهم فلما جاء الزمخشري اليه أراه أياه فتعجب الزمخشري وتحمير وقال ان قلت هولى وأنا
 خبائه وما اطاع عليه أحد غيرى فمن أين جاء هذا وان هو لغيرى فالتوارد في اللفظ والمعنى والوضع
 والترتيب في هذا القدر من الكتاب لا يقبله العقل قال الامام هولى وقد وصل اليه من أيدي
 الجن وكان الزمخشري يذكر الجن فاعترف في مجلسه ولا يلزم من هذا علم الجن بالغيب كما لا يخفى
 قال تعالى تبين الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين ثم حقيقته عند من لم
 يقل بالمجردات هي أجسام هوائية وقيل نارية قادرة على التشكل بأشكال مختلفة كصور
 الحيات والعقارب والكلاب والابل والبقر والغنم والخيول والبغال والحمير والطيور وبني آدم لها
 عقول وافهام تقدر على الاعمال الشاقة كما كانوا يعملون للقيام عليه السلام المحارب
 والمثايل والجنان والقدور وعند من قال بها مجردات أرضية سفلية وذلك لان مجردات أعنى
 الموجودات الغير المتحركة ولا الحالة في التصيما ما علية مقدسة عن تدبير الاجسام وهم الملائكة
 المقربون ويسمى المشائون عقولا والاشراقون أنوارا علية فاهرة أو متعلقة بتدبيرها
 ويسمى المشائون نفوسا سماوية والاشراقون أنوارا مدبرة وأشرافها حلة العرش وهم الآن
 أربعة ويوم القيامة ثمانية ثم الحافون حوله ثم ملائكة الكرسي ثم ملائكة السموات طبقة
 طبقة ثم ملائكة كرامة الانبياء والهواء الذى في طبع النسيم ثم ملائكة كرامة الزمهرير ثم ملائكة
 البحار ثم الجبال ثم الارواح السفلية المتصرفة في الاجسام النباتية والحيوانية وهذه قد تكون
 مشرقة الهية خيرة وهى المسماة بالحي الجن وقد تكون كدرة شريرة وهى الشياطين كذا

في تفسير الفاتحة للقناري والظاهر أن المراد بالشیطان ابليس وأعوانه وقيل عام في كل
 متردعات مضل عن الجادة المستقيمة من جن وانس كما قال الله تعالى شياطين الانس والجن
 (الرجيم) أي المرمى من السموات بالقاء الملائكة حين لعن أو المرمى بشهب السماء اذا قصدها
 هذه صفة مذمومة للشیطان وله في القرآن أسماء مشؤمة وصفات مذمومة فأجمع مساويه هو
 الرجيم لانه جامع لجميع ما يقع عليه من العقوبات فلذلك خص به الابتداء من بين تلك الاسماء
 والصفات يقال ظهر حقيقة الاستعاذة لا يمكن مجرد القول بل لابد من حضور القلب وموافقة
 القول بالحال والفعل وأن لا يقول لسانك أعوذ بالله وفعلك وحالك أعوذ بالشیطان وذلك
 بمشاركة النفس مع الشيطان في ارتكاب المعاصي والطغيان واستعاذة العارف من رؤية غير
 الله تعالى وحجاب الكثرة فان الشيطان يهرب من نور العاروف (حكى) أن أباسعيد الخراز قدس
 سره رأى ابليس في المنام فأراد أن يضربه بالعصا فقال يا أباسعيد أنا لا أخاف من العصا وإنما
 أخاف من شعاع شمس المعرفة اذا طلعت من سماء قلب العارف قالوا في الاستعاذة من الشيطان
 اظهار الخوف من غير الله وعوئ نخل بالعبودية قلنا اتخذ العدو عدوا لتحقيق للصحة والفرار من
 غير الله الى الله تتم للعبودية والامتثال لأمر الله تقديم للطاعة والخوف من لا يخاف الله اظهار
 للمسكنة كما قيل أخاف من الله أي من عذابه وغضبه وأخاف من يخاف الله أي من سوء دعائه
 وأخاف من لا يخاف أي من سوء أفعاله قال المولى جلال الدين قدس سره آدمي رادش بنهان
 بسيت آدمي باحذر عاقل كسيت وفي التفسير الكبير أن أعوذ بالله رجوع من الخلق
 الى الخالق ومن الحاجة التامة لنفسه الى الفنى اقام بالحق في تحصيل كل الخيرات ودفع كل
 الآفات فقيه سر قفروا الى الله وفيه دلالة أن لا وسيلة الى القرب من حضرة الرب الا بالهجر
 والعجز منتهى المتطلبات قال الحسن من استعاذ بالله على وجه الحقيقة وهو ما يكون بحضور
 القلب جعل الله بينه وبين الشيطان ثلثمائة حجاب كل حجاب كابين السماء والارض وعن ابن
 عباس رضى الله عنه قال خرج النبي عليه الصلاة والسلام ذات يوم من المسجد فاذا هو بابليس
 فقال له النبي ما الذى جاء بك الى باب مسجدى قال يا محمد جاء بي الله قال فلم ذا قال لتسألنى عما شئت
 فقال ابن عباس رضى الله عنه فكان أول شيء سأله الصلاة فقال له يا ملعون لم تمنع أمتى عن
 الصلاة بالجماعة قال يا محمد اذا خرجت امتك الى الصلاة تأخذنى الحى الحارة فلا تدفع حتى
 يتفرقوا قال عليه السلام لم تمنع امتى عن العلم والدعاء قال عند دعائهم يأخذنى الصمم والعمى فلا
 يندفع حتى يتفرقوا قال عليه السلام لم تمنع امتى عن القرآن قال عند قراءتهم أذوب كالرصاص
 قال لم تمنع امتى عن الجهاد قال اذا خرجوا الى الجهاد يوضع على قدمي قيد حتى يرجعوا واذا
 خرجوا الى الحج أسلسل وأغلل حتى يرجعوا واذا هموا بالصدقة توضع على رأسي المناشير
 فتشترى كما يفسر الخشب والشیطان مسلط على طبيعة بنى آدم بالاكل والشرب فاذا تركهما
 الانسان فقد اجتهد في قطع شهوة البطن وشهوة الفرج فلا يكون اذا مد اخله للشیطان اصلا
 وأما النفس فسبب اصلا حها هو الصلوات الخمس لان فرضيتها لاصلاح النفس لان فيها تذلل
 بثلاث طبقات بعقد اليدين يدي الملك الاعظم وبالركوع له وبالسجود فالنفس تصلح بالخضوع
 والخشوع والتذلل قال وهب بن منبه لما خرج نوح من السفينة جاء ابليس عليه المعنة

فقال نوح يا عبد الله أي أخلاق بني آدم أعون لك ولجنودك على ضلالتهم وهلاكهم
قال ابليس إذا وجدنا من بني آدم شخصاً حريصاً - وداعياً راجعاً لا تلقضاه تلقف الاكرة فان
اجتمعت فيه هذه الاخلاق - مينا شيطانا مريدا لان هذه الاخلاق من أخلاق رؤس الشياطين
وفي الخبر أن ابليس عاينه اللعنة يرفع الدنيا كل يوم في يديه فيقول من يشتري ما يضره ولا ينفعه
ويهبسه ولا يسره فتهول أصحاب الدنيا نحن فيقول لا تجلوا فانها مهيوبة فيقولون لا بأس بها
فيقول غنمها ليس بدراهم ولا دنانير انما غنمها نصيبكم من الجنة والى اشتريتها بأربعة أشياء
بلعنة الله وغضبه وعذابه وقطيعته وبعث الجنة بها فيقولون يجوز لنا ذلك فيقول أريد أن
ترجعوني على ذلك وهو بأن توطنوا قبل موتكم على أن لا تدعوها أبدا فيقولون نعم فبأخذونها
فيقول الشيطان بنيت التجارة (قال الحافظ) بحجود رستي عهدا زجهان - ست نهد * كداين
بحوزة عروص هزار دامادست (قال الشيخ سعدى) بر مرد شياد دنیا خست * كه مرمدى
جای دیگر كست * منه برجهان دل كه يكانه ايت * چو مطرب كه هر روز درخانه ايت
* نه لايق بود عشق باد لبرى * كه هر باسد ادش بود شوهرى * وسئل النبي عليه السلام
عن وسوسة الشيطان فقال عليه السلام السارق لا يدخل بيتا ليس فيه شيء فذلك من محض
الايمن وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه الفرق بين صلاتنا وصلاة أهل الكتاب وسوسة
الشيطان لانه فرغ من عمل الكفار لانهم وافقوه والمؤمنون يخالفونه ويحاربونه والمحاربة
تكون مع المخالفة (حكى) أن رجلا من أهل خراسان خرج نحو العراق وكان يتردد الى عالم
من علمائها حتى علمه أربعة آلاف حديث من الحكمة فلما أراد الانصراف استأذن من استأذنه
فقال له الاستاذ أعلمك كلمة خيرا لك من أحاديثك قال وما هي قال هل يكون في خراسان ابليس
قال نعم قال وهل يوسوسكم قال نعم قال وما تصنعون في وسوسته قال نرده قال ان وسوس ثانيا
قال نرده قال اذا اذاكم عدو الله وشغلكم عن الطاعة فلا تشغلوا برؤوسه ولكن كونوا
معه كالغريب مع كلب الراعى واستعيذوا بالله وانه كلب من الكلاب عصمنا الله واباكم من
كبدته وشتره (بسم الله الرحمن الرحيم) الاسع المقبول عند متأخرى الخنفية أن البسملة
آية فذة ايت جزأ من سورة انزلت للفصل والتسيرة بالابتداء كما يدعى بذكرها في كل امر ذي
بال وهي مفتاح القرآن وأول ما جرى به القلم في اللوح المحفوظ وأول ما نزل على آدم عليه السلام
وحكمة تأخرها عن الاستعاذة تقدم التخلية بالمعجزة على التخلية والاعراس عما سوى الله
على الاقبال والتوجه اليه (بسم الله) كانت الكنائس يدون بأسماء آلهتهم فيقولون باسم
اللات والعزى فوجب أن يقصد الموحدة معنى اختصاص اسم الله عز وجل بالابتداء وذلك
بتقدمه وتأخير الفعل فلذلك قد راجح حذف متأخر أي باسم الله اقرأ أو أتلوا وغير ذلك مما
جعلت التسمية مبدأ له قالوا وأودع جميع العلوم في الباء أي بي كان ما كان وبي يكون ما يكون
فوجود العوالم بي وليس غيرى وجود حقيقى الابلاد والجواز وهو معنى قولهم ما نظرت شيئا
الاورأيت الله فيه أو قبله ومعنى قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الدهر هو الله فان
قلت ما الحكمة والسرفى أن الله تعالى جعل افتتاح كتابه بعرف الباء واختارها على سائر
الحروف لاسيما على الالف فانه أسقط الالف من الاسم وأثبت مكانه الباء في بسم فالجواب

أن الحكمة في افتتاح الله بالباء عشرة معان أحدها أن في الالف ترفعا وتكبيرا وتطاولا وفي
 الباء انكسارا وتواضعا وتساوقا فمن تواضع لله رفعه الله وثانيها أن الباء مخصوصة بالاصاق
 بخلاف أكثر الحروف خصوصا الالف من حروف القطع وثالثها أن الباء مكسورة أبدا
 فلما كانت فيها كسرة وانكسار في الصورة والمعنى وجدت شرف العندية من الله تعالى كما قال
 الله تعالى أنا عند المنكسرة قلوبهم من أجلي ورابعها أن في الباء تساوقا وتكسيرا في الظاهر
 ولكن رفعة درجة وعلو همة في الحقيقة وهي من صفات الصديقين وفي الالف ضدتها أمارعة
 درجاتها بأنها أعطيت نقطة وليست للالف هذه الدرجة وأما علو الهمة فانه لما عرضت عليها
 النقطة ما قبلت الا واحدة ليكون حالها كحال محب لا يقبل الا محبوبا واحدا وخامسها أن
 في الباء صدق في طلب قرينة الحق لانها لما وجدت درجة حصول النقطة وضعتها تحت قدمها
 وما تنافرت بها ولا يناقضه الجيم والياء لان نقطتهما في وضع الحروف ليست تحتها بل في وسطهما
 وانما وضع النقطة تحتها عند اتصالهما بحرف آخر لا يشتهر بالحاء والثاء بخلاف الباء فان
 نقطتهما موضوعتان تحتها سواء كانت مفردة أو متصلة بحرف آخر وسادسها أن الالف حرف علة
 بخلاف الباء وسابعها أن الباء حرف تام متبوع في المعنى وان كان تابعاً لمرة من حيث ان
 موضعه بعد الالف في وضع الحروف وذلك لان الالف في لفظ الباء يتبعه بخلاف لفظ الالف فان
 الباء لا يتبعه والمتبوع في المعنى أقوى وثامنها أن الباء حرف عامل ومتمصرف في غيره فظهر لها
 من هذا الوجه قدر وقدرة فصلحت للابتداء بخلاف الالف فانه ليس بعامل وتاسعها أن الباء
 حرف كامل في صفات نفسه بأنه للاصاق والاستعانة والاضافة مكمل لغيره بأن يخفص الاسم
 التابع له ويجعله مكملاً ورامتصفا بصفات نفسه وله علو وقدرة في تكميل الغير بالتوحيد
 والارشاد كما أشار اليه سيدنا علي رضي الله عنه بقوله أنا النقطة تحت الباء فالباء له مرتبة
 الارشاد والدلالة على التوحيد وعاشرها أن الباء حرف شفوي تنفتح الشفة به مالا تنفتح بغيره
 من الحروف الشفوية ولذلك كان أول افتتاح فم الذرة الانسانية في عهد ألت بركم بالباء
 في جواب بلى فلما كان الباء أول حرف نطق به الانسان وفتح به فمه وكان مخصوصا بهذه المعاني
 اقتضت الحكمة الالهية اختياره من سائر الحروف فاختارها ورفع قدرها وأظهر برهانها
 وجعلها مفتاح كتابه ومبدأ كلامه وخطابه تعالى وتقدس كذا في التأويلات النجمية واسم الله
 ما يصح أن يطلق عليه بالنظر الى ذاته أو باعتباره صفة من صفاته السلبية كالقدوس والتبوتية
 كالعليم أو باعتباره فعل من أفعاله كالخالق ولكنها توقيفية عند بعض العلماء كما في شرح
 المشارق لابن الملك ثم المختار أن كلمة الله هو الاسم الأعظم فان سأل سائل وقال ان من شرط
 الاسم الأعظم أنه ان ادعى الله به أجاب واذا سئل به أعطى فنحن ندعوه ونسأل فلم نرا لاجابة
 في أكثر الاوقات قلنا ان للدعاء آدابا وشرايط لا يستجاب الدعاء الا بها كما أن للصلاة كذلك
 فأول شرائطه اصلاح الباطن باللقمة الحلال وقد قبل الدعاء مفتاح السماء وأسنانة لقمة
 الحلال وآخر شرائطه الاخلاص وحضور القلب كما قال الله تعالى فادعوا الله مخلصين
 له الدين فان حركه الانسان باللسان وصاحه من غير حضور القلب ولولة الواقف على الباب
 وصوت الحارس على السطح أما اذا كان حاضرا قال القلب الحاضر في الحضرة شفيع له قال

الشيخ مؤيد الدين الجندی قدس سره ان للاسم الاعظم الذي اشتهر ذكره وطاب خبره ووجب
 طيبه وحرم نشره من عالم الحقائق والمعاني حقيقة ومعنى ومن عالم الصور والالفاظ صورة
 ولقظا أما حقيقته فهي احدية جمع جميع الحقائق الجمعية الكمالية كلها وأما معناه فهو
 الانسان الكامل في كل عصر وهو قطب الاقطاب حامل الامانة الالهية خليفة الله وأما
 صورته فهي صورة كامل ذلك العصر وعلمه كان محزما على سائر الامم لما لم تكن الحقيقة
 الانسانية ظهرت بعد في أكمل صورته بل كانت في ظهورها بحسب قابلية كامل ذلك العصر
 بحسب فلما وجد معنى الاسم الاعظم وصورته بوجود الرسول صلى الله عليه وسلم أباح الله
 العلم به كرامة له (الرحمن) الرحمة في اللغة رقة القاب والانعطاف ومنه الرحم لانعطافها على
 ما فيها والمراد بها هنا هو التفضل والاحسان أو ارادتها بطريق اطلاق اسم السبب بالنسبة
 الى ما على مسببه البعيدا والقريب فان أسماء الله تؤخذ باعتبار القابات التي هي أفعال دون
 المبادئ التي هي انفعالات فالله في العاطف على خلقه بالرزق لهم ودفع الآفات عنهم لا يزيد
 في رزق المتقن لقبيل تقواه ولا ينقص من رزق الفاجر لقبيل فجوره بل يرزق الكل بما يشاء
 (الرحيم) المترحم اذا سئل أعطى واذا لم يسأل غضب وبني آدم حين يسأل يغضب * واعلم أن
 الرحمة من صفات الذات وهي ارادته ايصال الخير ودفع الشر والارادة صفة الذات لان الله
 تعالى لو لم يكن موصوفا بهذه الصفة لما خلق الموجودات فلما خلق الخلق علمنا أن رحمة صفة
 ذاتية لان الخلق ايصال خيرا الوجود الى المخلوق ودفع شر العدم عنهم فان الوجود خير كله قال
 الشيخ القيصري اعلم أن الرحمة صفة من الصفات الالهية وهي حقيقة واحدة لكنها تنقسم
 بالذاتية والصفاتية أي تقتضيها أسماء الذات وأسماء الصفات وكل منهما عامة وخاصة فصارت
 أربعاً ويتفرع منها الى أن يصير المجموع مائة رحمة واليه أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بقوله ان لله مائة رحمة أعطى واحدة منها لاهل الدنيا كلها واذا خرت سعا وتسعين الى الآخرة
 يرحمهم بعبادته فالرحمة العامة والخاصة الذاتيتان ما جاء في البسملة من الرحمن الرحيم والرحمة
 الرحمانية عامة لشمول الذات جميع الاشياء علما وعينا والرحمية خاصة لانها تفصيل تلك الرحمة
 العامة الموجب لتعيين كل من الايمان بالاستعداد الخاص بالفيض الاقدس والصفاتية
 ما ذكره في الفاتحة من الرحمن الرحيم الاولى عامة الحكم لترتيبها على ما أقام الوجود العام
 العلمي من الرحمة العامة الذاتية والثانية خاصة وتخصيصها بحسب الاستعداد الاصل الذي
 لكل عين من الايمان وهما نتيجتان للرحمتين الذاتيتين العامة والخاصة انتهى كلامه قالوا الله
 تعالى ثلاثة آلاف اسم ألف عرفها الملائكة لا غير وألف عرفها الانبياء لا غير وثلاثمائة في التوراة
 وثلاثمائة في الانجيل وثلاثمائة في الزبور وتسعة وتسعون في القرآن وواحد استأثر الله به ثم
 معنى هذه الثلاثة آلاف في هذه الاسماء الثلاثة فن علمها وقالها فكان ما ذكر الله تعالى بكل
 أسمائه وفي الخبر ان النبي عليه السلام قال ليلة أسرى بي الى السماء عرض علي جميع الجنان
 فرأيت فيها أربعة أنهار نهر من ماء ونهر من لبن ونهر من خمر ونهر من عسل فقلت يا جبريل
 من أين تجي هذه الانهار والى أين تذهب قال تذهب الى حوض الكوثر ولا أدري من أين تجي
 فادع الله تعالى ليعلمك أو يريك فدار به فجاء ملك فسلم على النبي عليه السلام ثم قال يا محمد

فغضض عينه ثم قال افتح عينيك ففتحت فاذا أنا عند شجرة ورأيت قبة من
 دبرة يضاء ولها باب من ذهب أحمر وقفل ثواب أن جميع ما في الدنيا من الجن والانس وضعوا على
 تلك القبة فكانوا مثل طائر جالس على جبل فرأيت هذه الانهار الاربعة تخرج من تحت هذه
 القبة فلما أردت أن أرجع قال لي ذلك الملك لم لا تدخل القبة قلت كيف أدخل وعلى بابها قفل
 لا مفتاح له عندي قال مفتاحه بسم الله الرحمن الرحيم فلما دفوت من القفل وقلت بسم الله الرحمن
 الرحيم انفتح القفل ودخلت في القبة فرأيت هذه الانهار تجري من أربعة أركان القبة ورأيت
 مكتوباً على أربعة أركان القبة بسم الله الرحمن الرحيم ورأيت نهر الماء يخرج من ميم بسم الله
 ورأيت نهر اللبن يخرج من هاء الله ونهر الخمر يخرج من ميم الرحمن ونهر العسل يخرج من ميم
 الرحيم فعلمت أن أصل هذه الانهار الاربعة من البسملة فقال الله عز وجل يا محمد من ذكرني بهذه
 الاسماء من امتن بقلب خالص من رياء وقال بسم الله الرحمن الرحيم سقيته من هذه الانهار وفي
 الحديث لا يرد دعاء أوله بسم الله الرحمن الرحيم وفي الحديث أبصام من رفع قرطاساً من الارض
 مكتوباً عليه بسم الله الرحمن الرحيم اجلاله ولا سمه عن أن يدنس كان عند الله من الصديقين
 وخفف من والديه وان كانا مشركين وذکر الشيخ احمد البوني في اطائف الاشارات أن
 شجرة الوجود تفرعت عن بسم الله الرحمن الرحيم وان العالم كله قائم به اجله ونقصه لا فلذلك من
 أكثر من ذكره رزق الهيبة عند العالم العلوي والسفلي وكتب قيصر ملك الروم الى عمر رضي
 الله عنه ان بي صداعاً لا يسكن فابعث الى دواء ان كان عندك فان الاطباء يحجزوا عن المعالجة
 فبعث له عمر رضي الله عنه قلندوة فكان اذا وضعها على رأسه سكن صداعه واذا رفعها عن
 رأسه عاد صداعه فتعجب منه ففتش في القلندوة فاذا فيها كاعده مكتوب عليه بسم الله الرحمن
 الرحيم قال الشيخ الاكبر في الفتوحات اذا قرأت فاتحة الكتاب فصل بسم الله في نفس واحد
 من غير قطع وعن محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم حلقا عن جبريل عليه السلام حلقا عن
 ميكائيل عليه السلام حلقا عن اسرافيل عليه السلام قال الله تعالى يا اسرافيل بعزقي وجلافي
 وجودي وكرمي من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب مرة واحدة فاشهدوا على
 اني قد غفرت له وقيمت منه الحسنات وتجاوزت له عن السيئات ولا أحرق لسانه بالنار وأجيره
 من عذاب النيران وعذاب النار وعذاب يوم القيامة والفرع الاكبر ويلقاني قبل الانبياء والاولياء
 أجمعين

(سورة فاتحة الكتاب)

وجه التسمية بفاتحة الكتاب اما لافتح المصاحف والتعليم وقراءة القرآن والصلوات بها واما
 لان الحمد فاتحة كل كلام واما لانها أول سورة نزلت واما لانها أول ما كتب في اللوح المحفوظ
 واما لانها فاتحة أبواب المقاصد في الدنيا وأبواب الجنان في العقبى واما لان افتتاح أبواب خزان
 أسرار الكتاب بها لانها مفتاح كنوز اطائف الخطاب بانجلائها ينكشف جميع القرآن لاهل
 البيان لان من عرف معانيها يفتح بها أبواب المتشابهات ويقبض بسننها أنوار الآيات
 ويحيى بأم القرآن وأم الشئ أصله لان المقصود من كل القرآن تقرير أمور أربعة اقرار بالالوهية
 والنبوة وإثبات القضاء والتقدير لله تعالى فقوله الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم يدل على

الالوهية وقوله مالك يوم الدين يدل على المعاد وقوله اياك نعبد واياك نستعين على تقي الجبر والقدر
وعلى اثبات أن الكل بقضاء الله تعالى وسميت بالسبع المثاني لانها سبع آيات أولان كل آية
منها تقوم مقام سبع من القرآن فمن قرأها أعطى ثواب قراءة الكل أولان من فتح فاه بقراءة آياتها
السبع غلقت عنه أبواب النيران السبعة هذه وجوه التسمية بالسبع وأما بالثاني فلانها
تتفي في كل صلاة وفي كل ركعة بالنسبة الى الأخرى أو المراد تشفع في كل ركعة بسورة حقيقة
أو حكماً أولان نزلها مرتين مرة في مكة ومرة في المدينة وسميت بسورة الصلاة وسورة الشفاء
والشافية وأساس القرآن والكافية والوافية وسورة الحمد وسورة السؤال وسورة الشكر
وسورة الدعاء لاشتمالها عليها وسورة الكنز لما يروى ان الله تعالى قال فاتحة الكتاب كنز من
كنوز ربي (الحمد لله) لانه للعهد أي الحمد الكامل وهو حمد الله وأحمد الرسل أو كل أهل
الولاء والاعمام والاستغراق أي جميع المحامد والانتبة للمعمود أصلاً والممدوح عدلاً والمعبود
حقاً عينية كانت تلك المحامد أو عرضية من الملك أو من البشر أو من غيرهما كما قال تعالى وان
من شيء الا يسبح بحمده والحمد عند الصوفية اظهار كمال الخلود وكماله تعالى صفاته وأفعاله وآثاره
قال الشيخ داود القيصرى الحمد قولى وفعلى ونبلى أما القولى فحمد اللسان وثناؤه عليه بما
اتى به الحق على نفسه على لسان أنبيائه عليهم السلام وأما الفعلى فهو الاتيان بالأعمال البدنية
من العبادات والخيرات ابتغاء لوجه الله تعالى وتوجهها الى جنبه الكريم لأن الحمد كما يجب
على الانسان باللسان كذلك يجب عليه بحسب كل عضو بل على كل عضو كاشكروا عند كل
حال من الاحوال كما قال النبي عليه السلام الحمد لله على كل حال وذلك لا يمكن الا بالاعمال
كل عضو فيما خلق لاجله على الوجه المشروع عبادة للخلق تعالى واقبال الامر لاطلب الحفظ
والنفس ومرضاتها وأما الحالى فهو الذى يكون بحسب الروح والقلب كالاتصاف بالكالات
العلمية والعملية والتخلق بالاخلاق الالهية لان الناس مأمورون بالتخلق بأخلاق الله تعالى
ولسان الانبياء عليهم السلام لتصير الكالات ما ليك نفوسهم وذواتهم وفى الحقيقة هذا حمد الحق
أيضاً نفسه فى مقامه التفصيلى المسمى بالمظاهر من حيث عدم مغايرته له وأما حمد ذاته
فى مقامه الجمعى الالهى قولاً فهو وما تطلق به فى كتبه وصفه من تعريفاته نفسه بالصفات الكمالية
وفعاله فهو اظهار كماله الجمالية والجلالية من غيبه الى شهادته ومن باطنه الى ظاهره ومن علمه
الى عينه فى مجالى صفاته ومحال ولاية أسمائه وحالاه فهو تجلياته فى ذاته بالفيض الاقدس
الاولى وظهور النور الازلى فهو الحمد والمجود جمعاً وتفضيلاً كما قيل

أقد كنت دهر اقبل أن يكشف الغطا * خالك أنى ذا كرك لك شاكرا

فلما أضاء الليل أصبحت شاهدا * بأنك مذكور وذكر وذاكرا

وكل حامد بالحمد القولى يعرف محوده باسناد صفات الكمال اليه فهو يستلزم التعريف اه
كلامه والحمد شامل للثناء والشكر والمدح ولذلك صدر كتابه بأن حمد نفسه بالثناء فى الله والشكر
فى رب العالمين والمدح فى الرحمن مالك يوم الدين ثم ليس للعباد أن يحمدوه بهذه الوجوه
الثلاثة حقيقة بل تقليداً ومجازاً أما الاول فلان الثناء والمدح بوجه يليق بذاته أو بصفاته
فرع معرفة كنههما وقد قال الله تعالى ولا يحيطون به علماً وما قدر والله حق قدره وأما الثانى

فكما أن النبي عليه السلام لما نحو طبله المعراج بأن أنى على قال لا أخصي ثناء عليك وعلم
أن لا بد من امتثال الأمر وإظهار العبودية فقال أنت كما أثبتت على نفسك فهو ثناء بالتقليد
وقد أمرنا أيضاً أن نحمده بالتقليد بقوله قل الحمد لله كما قال فاتقوا الله ما استطعتم كذا
في التأويلات النجمية (قال السعدى رحمه الله) عطايت هرومى ازوبرتم • جكونه
هرموى شكوى كنم • وذكر الشيخ الإمام حجة الاسلام الغزالي رحمه الله في منهاج العابدين
أن الحمد والشكر آخر العقبات السبع التي لا بد للأسالك من عبورها ليظهر بمقتضاها فأول
ما يتحرك العبد لاول طريق العبادة يكون بخطر سميوية وتوفيق خاص الهى وهو الذى أشار
إليه صاحب الشرح صلى الله عليه وسلم بقوله ان النور اذا دخل قلب العبد انفتح وانشرح
فقيل يا رسول الله هل لذلك من علامة يعرف بها فقال التجاوى عن دار الغرور والانابة الى دار
الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله فاذا خطر بقلب العبد قول كل شئ أن له منعماً بضروب
من النعم وقال انه يطالبنى بشكره وخدمته فله ان غفلت بيزيل نعمته ويذيقنى نقمة وقد
بعث الى رسولنا بالمعجزات وأخبرنى بأن لى رباً عالماً قادراً على أن يشيب بطاعته ويعاقب
بمعصيته وقد أمر ونهى فيخاف على نفسه عنده فلم يجد فى طريق الخلاص من هذا النزاع
سبيلاً سوى الاستدلال بالصنعة على الصانع فيحصل له اليقين بوجود ربه الموصوف بما ذكر
فهذه عقبة العلم والمعرفة استقبلته فى أول الطريق ليكون فى قطعها على بصيرة بالتعلم والسؤال
من علماء الآخرة فاذا حصل له اليقين بوجود ربه بعثته المعرفة على التمسك للخدمة وليكنه
لا يدري كيف يعبد فيه علم ما يلزمه من الشرائض الشرعية ظاهراً وباطناً فلما استكمل العلم
والمعرفة بالشرائض انبثت له عبادة فنظر فاذا هو صاحب ذنوب كما هو حال أكثر الناس فيقول
كيف أقبل على الطاعة وأما مصرى تطلع بالمعاصى فيجب أن أتوب اليه ليخلصنى من أسرها
وأظهر من أقدارها فأصلح للخدمة فيستقبله ههنا عقبة التوبة فلما حصلت له إقامة التوبة
الصادقة بحقوقها وشرائطها نظر لاسلوك فاذا حوله عوائق عن العبادة محدقة به فتأمل فاذا
هى أربع الدنيا والخلق والشیطان والنفس فاستقبلته عقبة العوائق فيحتاج الى قطعها
بأربعة أمور التجرد عن الدنيا والتفرد عن الخلق والمخاربة مع الشيطان والنفس وهى أشدها
اذ لا يمكنه التجرد عنها ولا أن يشهرها بجزء ككالشيطان اذ هى المطية والآلة ولا يستطيع أيضاً
فى موافقتها على الاقبال على العبادة اذ هى مجبولة على ضد الخير كالهوى واتباعه اله • نعى تازد
این نفس شکرش چنان • که عقلتش تواند گرفتن عثمان • که بانفس وشیطان برآید بزور • مصاف
یانشکان نیاید ز مور • فاحتاج الى أن يلجمها بالجام التقوى لتتقاه في عملها فى المرشد ويعتصمها
عن المفساد فلما فرغ من قطعها وجد عوارض تعترضه وذلك غلبه عن الاقبال على العبادة فنظر فاذا
هى أربعة رزق طلبه النفس ولا بد وأخطار من كل شئ يخافه أو يرجوه أو يريد أو يكره
ولا يدري أصلحه فى ذلك أم فساد • والثالث الشدائد والمصائب تنصب عليه من كل جانب
لا سيما وقد انتصب لمخالفة الخلق ومخاربة الشيطان ومضارة النفس والرابع أنواع القضاء
فاستقبلته ههنا عقبة العوارض الاربعة فاحتاج الى قطعها بأربعة بالتوكل على الله فى الرزق
والتفويض اليه فى موضع الخطر والصبر عند الشدائد والرضا بالقضاء فاذا قطعها نظر فاذا

النفس فائرة كسلى لا تنشط ولا تنبعث لخير كما يحق وينبغي وانعامها الى غفلة ودعة وبطالة بل
الى سرف وفضول فاحتاج الى سائق يسوقها الى الطاعة وذا جريز جرها عن المعصية وهما
الرجاء والخوف فالرجاء في حسن ما وعد من الكرامات والخوف من صعوبة ما أوعد من
العقوبات والاهانات فهذه عقبة البواعث استقبلته فاحتاج الى قطعها بهذين الذكريين فلما
فرغ منها لم ير عائقا ولا شاعلا ووجد باعشا وداعيا فعاثى العبادة بلزام الشوق فنظر فاذا
تدو بعد كل ذلك آفتان عظيمتان هما الرياء والعجب فتارة يراى بطاعته الناس وتارة يستعظم
ذلك ويكرم نفسه فاستقبلته ههنا عقبة القوادح فاحتاج الى قطعها بالاخلاص وذكر المنة
فاذا قطعها بحسن عصمة الجبار وتأييد حصنات العبادة كما يحق وينبغي ولكنه نظر فاذا هو
غريق في بحور نعم الله من امداد التوفيق والعصمة فخاف أن يكون منه اغفال للشكر فيقع
في الكفران ويخط عن تلك المرتبة الرفيعة التي هي مرتبة اغذية الخالصين فاستقبلته ههنا عقبة
الحمد والشكر فقامها بتكثيرهما فلما فرغ منها فاذا هو بجمعة صوده ومبتغاه فيتنعم في طيب هذه الحالة
بقية عمره بشخص في الدنيا وقلب في العقبى يتظارا يريد يوما فيوما ويستقذر الدنيا فامتكمّل
الشوق الى الملا الا على فاذا هو برسول رب العالمين يبشره بالرضوان من عند رب غير غضبان
فينقلونه في طيبة النفس وتمام البشر والانس من هذه الدنيا الفانية الى الحضرة الالهية
ومستقر رياض الجنة فيرى لنفسه الفقيرة نعيمًا وملاكا عظيمًا قال الشيخ عدي قدس سره
عرومى بودنوبت ماتت * كرتيك روزى بود خاتمت قال خسرو عند وفاته زدنما ميرود
خسرو بزيار همى كويد * دلم بكرفت از غربت تنساي وطن دارم (رب العالمين) لما نبه
على استحقاقه الذاتي لجميع المحامد بمقابله الجداب من الذات اردفه بأسماء الصفات جمعها بين
الاستحقاقين وهو أى رب العالمين كالبرهان على استحقاقه جميع المحامد الذاتية والصفات
والدنيوى والاخروى والرب بمعنى التربية والاصلاح أما فى حق العالمين فيريهم بأغذيتهم
وسائر أسباب بقاء ودهم وفى حق الانسان فيرى الطواهر بالنعمة وهى النفس ويرى
البواطن بالرحمة ويرى نفوس العايدى بأحكام الشريعة ويرى قلوب المشتاقين
بآداب الطريقة ويرى أسرار المحبين بأنوار الحقيقة ويرى الانسان تارة بأطواره وفيض قوى
أنواره فى أعضائه فسبحان من اجمع بعظم وبصر يشحم وأنطق بلحم وأخرى بترتيب غذائه فى
النبات بحبوبة وثماره وفى الحيوان بلحومه وشحومه وفى الاراضى بأشجاره وأنهاره وفى الافلاك
بكواكب وأنواره وفى الزمان بسكونك وتسكين الحشرات والحرركات المؤذية فى اللبائى
وحفظك وتمكينك من ابتغاء فضله بالنهار فيأخذ ايريك كأنه ليس له عبيد سواك وأنت
لا تتقدمه أو تتخذه كأنك رب غيره * والعالمين جمع عالم والعالم جمع لا واحد له من اقطه قال
وهب لله ثمانية عشر ألف عالم الدنيا عالم منهم وما العمران فى الخراب الا كفسطاط فى صحراء
وقال التتعالى ثلثمائة وستون ثلثمائة منهم حفاة عراة لا يعرفون خالقهم وهم حنود جهنم وستون
عالمًا يلبسون الثياب مترجم ذوالقرنين وكلهم وقال كعب الاحبار لا يحصى لقوله تعالى
وما يعلم جنود ربك الا هو وعن أبي هريرة رضى الله عنه ان الله تعالى خلق الخلق أربعة
أصناف الملائكة والشیاطين والجن والانس ثم جعل هؤلاء عشرة أجزا تسعة منهم الملائكة

وواحد الثلاثة الباقية ثم جعل هذه الثلاثة عشرة أجزاء تسعة منهم الشياطين وجزء واحد
 الجن والانس ثم جعلها عشرة أجزاء تسعة منهم الجن وواحد الانس ثم جعل الانس مائة
 وخمسة وعشرين جزءاً فجعل مائة جزء في بلاد الهند منهم ساطوح وهم أناس رؤسهم مثل رؤس
 الكلاب ومالوخ وهم أناس أعينهم على صدورهم وماسوخ وهم أناس آذانهم كأذان الفيلة
 ومالوف وهم أناس لا يبطأ وعهم أرجلهم يسمون دوال باي ومصير كلهم الى النار وجعل اثني
 عشر جزءاً منهم في بلاد الروم النسطورية والملكانية والاسرائيلية كل من الثلاث اربع
 طوائف ومصيرهم الى النار جميعاً وجعل ستة أجزاء منهم في المشرق بأجوج ومأجوج وترك
 وخافان وترك حدخلج وترك خزر وترك جرجير وجعل ستة أجزاء في المغرب الزنج والربط
 والحبيشة والنوبة وبربروسا تركفار العرب ومصيرهم الى النار وبقي من الانس من أهل
 التوحيد جزء واحد فجزأهم ثلاثاً وسبعين فرقة اثنتان وسبعون على خطروهم أهل البدع
 والضلالات وفرقة ناجية وهم أهل السنة والجماعة وحسابهم على الله تعالى يغفر لمن يشاء
 ويعذب من يشاء وفي الحديث ان بنى اسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين فرقة وتفرق أمتي على
 ثلاث وسبعين فرقة كلهم في النار الا فرقة واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال من هم على ما أنا
 عليه وأصحابي يعني ما أنا عليه وأصحابي من الاعتقاد والفعل والقول فهو حق وطريق موصل
 الى الجنة والفوز والفلاح وما عداه باطل وطريق الى النار ان كانوا باحسين فهم خلود والا فلا
 (الرحمن الرحيم) في التكرار وجوداً واحداً ما سبق من أن رحمتي البسطة ذاتيتان ورحمتي
 الفاتحة صفاتيتان كاليتان والثاني ليعلم أن التسمية آيت من الفاتحة ولو كانت منها لما
 أعادها ما خلطوا الاعادة عن الفاتحة والثالث أنه تدب العباد الى كثرة الذكرفان من علامة حب
 الله حب ذكر الله وفي الحديث من أحب شيئاً أكثر ذكره والرابع أنه ذكر رب العالمين فبين أن
 رب العالمين هو الرحمن الذي يرزقهم في الدنيا الرحيم الذي يغفر لهم في العقبى ولذلك ذكر بعده
 مالك يوم الدين يعني أن الربوبية اما بالرحمانية وهي رزق الدنيا واما بالرحمية وهي الغفرة
 في العقبى والخامس أنه ذكر الحمد وبالحمد تنال الرحمة فان أول من حمد الله تعالى من البشر آدم
 عطي فقال الحمد لله وأوجب للعالم بربك ولذلك خلقتك فعمل خلقه الحمد وبين أنهم يتالون
 رحمة بالحمد والسادس أن التكرار للتعليل لان ترتيب الحمد على هذه الاوصاف اشارة علمية
 ما اتخذها للرحمانية والرحمية من جلالها لالتفات على أنه مختار في الاحسان لا موجب وفي ذلك
 استيفاء أسباب استحفاف الحمد من فيض الذات رب العالمين وفيض الكمالات بالرحمن الرحيم
 ولا خارج عنهم في الدنيا وفيض الاثوبة لطفاً والابدية عدلاً في الآخرة ومن هذا يشهد وجه
 ترتيب الاوصاف الثلاثة والفرق بين الرحمن الرحيم اما باختصاص الحق بالاول أو بعمومه
 أو بجلال النعم فعلى الاول هو الرحمن بما لا يصد رحمنه من العباد والرحيم بما يتصور صدوره
 منهم فذا كما روى عن ذي النون قدس سره وقعت ولولته في قلبي فخرت الى شط النيل فرأيت
 عقرباً يبعد وفتبعته فوصل الى خندق على الشط فركب ظهره وعبر به النيل فركبت السفينة
 واتبعته فتنزل وعدا الى شاب ناظم واذا أفقي يقربه تقصده فتواثبا وتلاذغا وماتوا وسلم الناس
 (وينحكي) أن ولد الغراب اذا خرج من القشيرة ~~يكون~~ كلهم أجرو يفزع الغراب منه فيجتمع

عليه البعوض قبل تنقمة الى أن ينبت ريشه فعند ذلك تعود الامة اليه واهذا قيل
 * يارازق التعاب في عشه * وأما على أن الرحمن عام فصيل كيف ذلك وقلنا يتخلوا أحد بل حاله
 عن نوع بلوى قنا الحوادث منها ما يظن أنه رحمة ويكون نقمة وبالعكس قال الله تعالى فعسى أن
 تكرر هو اشياء الانية فالاول كما قال

ان الشباب والفراغ والجدد * مفسدة للمرء أي مفسده

وكل منها في الظاهر نعمة والثاني كعبس الولد في المكتب وجلد على التعلم بالضرب وكقطع اليد
 المتأكلة فالابله يعتبر بالظواهر والعاقلة ينظر الى السرائر فما من بلية ومحنة الا وتجتار حجة
 ومنحة وترك الخير الكثير للشر القليل شر كبير فالتكاليف لتطهير الارواح عن العلائق
 الجسدانية وخلق النار لصرف الاشرار الى أعمال الابرار وخلق الشيطان لتمييز المخلصين من
 العباد فشان الحق أن يبنى على الحقائق كالخضر عليه السلام في قصة موسى عليه السلام معه
 فكل ما يكره الطبع فتحته أسرار خفية وحكمة بالغة فلولا الرحمة وسببها الغضب لم يكن وجود
 الكون ولما ظهر للاسم عين وأما على أن الرحمن المنعم ببلائه النعم قائما لله بالرحيم لدفع توهم
 أن يكون طلب العبد الشيء اليسير سوء أدب كما قيل لبعضهم جئتكم لحاجة يسيرة قال اطلب لها
 رجلا يسيرا فكان الله يقول لو اقتصرت على الرحمن لاحتشمت عني ولكني رحيم فاطلب مني حتى
 شراك فعلاذ وملح قدرك (قال الشيخ السعدى قدس سره العزيز) تحالست اكرس برين
 در نهى * كه باز آيد دست حاجت تهى * قال أهل الحقيقة الحضرات الكلية المختصة
 بالرحمن ثلاث حضرة الظهور وروح حضرة البطون وحضرة الجمع وكل موجود فله هذه المراتب
 ولا يتخلو عن حكمها وعلى هذه المراتب تنقسم أحكام الرحمة في السعداء والاشقياء والمتنعمين
 بنفوسهم دون أبدانهم كالارواح المجردة وبالعكس والجامعين بين الامرين وكذا من أهل
 الجنة من هم سعداء من حيث نفوسهم بعلومهم دون صورهم لكونهم لم يقدموا في جنة الاعمال
 ما يستوجبون به النعيم الصوري وان كان فنزير يسير بالنسبة الى من سواهم وعكس ذلك
 كالزهاد والعباد الذين لا علم لهم فان ارواحهم قليلة الحظ من النعيم الروحاني لعدم المناسبة
 بينهم وبين الحضرات العلية الالهية واهذا لم يتعلق بهم زمان العمل بما وراء العمل بل
 ظنوه الغاية فوقفوا عنده واقتصر واعليه رغبة فيما وعدوا به ورهة مما حذروا منه وأما
 الجامعون بين النعيمين تمام فهم الفائزون بالحظ الكامل في العلم والعمل كالرسل عليهم الصلاة
 والسلام ومن كملت وراثته منهم اعنى الكمل من الاولياء (قال المولى جلال الدين قدس سره)
 هر كبروتر می برد در مذہبی * وین کبروتر جانب فی جانبی (مالک يوم الدين) اليوم في العرف
 عبارة عما بين طلوع الشمس وغروبها من الزمان وفي الشرع عما بين طلوع الفجر الثاني وغروب
 الشمس والمراد هنا مطلق الوقت لعدم الشمس ثم أي مالک الامر كله في يوم الجزاء فاضافة
 اليوم الى الدين لادنى ملازمة كاضافة سائر الظروف الى ما وقع فيها من الحوادث كيوم
 الاحزاب ويوم الفتح وتخصيصه اما لتعظيمه وتمويله أو لبيان تفرده باجراء الامر فيه وانقطاع
 العلائق بين المللك والاملاك حيث بذل كايه في ذلك اليوم لا يكون مالک ولا قاض ولا مجاز
 غيره واصل المللك والملک الربط والشد والقوة فله في الحقيقة القوة الكاملة والولاية النافذة

والحكم الجارى والتصرف الماضى وهو للعباد مجاز اذا ملكهم بداية ونهاية وعلى البعض
لا الكلى وعلى الجسم لا العرض وعلى النفس لا النفس وعلى الظاهر لا الباطن وعلى الحى
لا الميت بخلاف المعبود الحق اذ ليس للملك زوال ولا ملكة انتقال وقراءت مالك بالالف أكثر ثوابا
من ملك لزيادة حرف فيه (يحكى) عن أبى عبد الله محمد بن شجاع الثلبى رجه الله تعالى أنه قال
كان من عادتي قراءة مالك فسمعت من بعض الادباء أن ملك ابلغ فتركت عادتي وقراءت ملك
فرايت في المنام قاتلا يقول لم نقصت من حسناتك عشرا أما سمعت قول النبي صلى الله عليه
وسلم من قرأ القرآن كتب له بكل حرف عشر حسنة ومحيت عنه عشر سيئة ورفعت له عشر
درجات فانتبهت فلم اترك عادتي حتى رأيت ثانيا في المنام أنه قيل لى لم لا تترك هذه العادة أما سمعت
قول النبي صلى الله عليه وسلم اقرؤا القرآن فحما فحما أى عظيم عظيم عظيم فأتيت قطربا وكان
أما فى اللغة فسألته ما بين المالك والمالك فقال بينهما فرق كثير أما المالك فهو الذى ملك شيئا من
الدنيا وأما المالك فهو الذى يملك المولى قال فى تفسير الارشاد قرأ أهل الحرمين المحترمين ملك
من المالك الذى هو عبارة عن السلطان القاهر والاستيلاء الباهر والغلبة التامة والقدرة
على التصرف الكلى فى أمور العاقبة بالامر والنهى وهو الانسب بعظام الاضافة الى يوم
الدين انتهى والكل وجوه ترجيح ذكرت فى التفاسير فلتطالع ثمة والوجه فى سرد الصفات الخمس
كأنه يقول خلقتك فأنا له ثم ربيتك بالنعم فأنا رب ثم عصيت فسترت عليك فأنا راجن ثم تبت
فغفرت لك فأنا رحيم ثم لا بد من الجزاء فأنا مالك يوم الدين * وفى التأويلات النجمية الاشارة
فى مالك يوم الدين أن الدين فى الحقيقة الاسلام يدل عليه قوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام
والاسلام على نوعين اسلام بالظاهر واسلام بالباطن فاسلام الظاهر باقرار اللسان وعمل
الاركان فهذا الاسلام جسدانى والجسدانى ظلمانى ويعبر عن الليل بالظلمة وأما اسلام
الباطن فبإشراح القلب والصدور بنور الله تعالى فهذا الاسلام الروحانى ويعبر عن اليوم
بالنور فالاسلام الجسدانى يقتضى اسلام الجسد لا واهم الله ونواهييه والاسلام الروحانى
يقتضى استسلام القلوب والروح لاحكام الازلى وقضائه وقدره فمن كان موقفا عند الاسلام
الجسدانى ولم يبلغ مرتبة الاسلام الروحانى فهو بعد فى سيرة ليله الدين متردد ومتحير فىرى ملوكا
وملاكا كثيرة كما كان حال الخليل عليه السلام فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي
ومن تنفس صبح سعادته وطلعت شمس الاسلام الروحانى من وراء جبل نفسه من مشرق القلب
فهو على نور من ربه واضح فى كشف يوم الدين فيكون ورد وقته أصبح المالك الله فيشاهد
بعين اليقين بل يكشف حتى اليقين أن المالك لله ولا مالك الا مالك يوم الدين فاذا تجلى له النهار
وكشف بالمالك جهارا يخاطبه وجها ويناجيه شفاها اياك تعبد واياك تستعين ومن اطاعت
مالك يوم الدين أن مخالفة المالك تؤل الى خراب العالم وفناء الخلق فكيف مخالفة ملك المولى
كما قال الله تعالى فى سورة مريم تكاد السموات يتفطرن منه والطاعة سبب المصالح كما قال تعالى
نحن نرزقك والعاقبة للتقوى فعلى الرعية مطاوعة المولى وعلى المولى مطاوعة ملك المولى
اتنظم مصالح العالم ومن لطائفه أيضا أن مالك يوم الدين يبين أن كمال ملكه به دله حيث قال
ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا فمالك المجازى ان كان عادلا كان حقا

فدرت الضروع وغت الزروع وان كان جائرا كان باطلا فارتفع الجسر (يحكى) أن أنوشروان
انقطع في الصبد عن القوم فأنتهى الى بستان فقال لصبي فيه أعطني رمانة فاعطاه فاستخر رجلا
حبا ماء كثيرا سكن به عطشه فأعجبه وأضمر أخذ البستان من ماله فساءله أخرى فكانت عصفه
قليلة الماء فسأل الصبي عنه فقال لعل الملك عزم على الظلم فتأبى بقلبه وسأله أخرى فوجد لها
أطيب من الأولى فقال الصبي لعل الملك تأبى فتنبه أنوشروان وتأبى بالكلية عن الظلم فبقي اسمه
مخلدا بأعدل حتى روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه تفاخر فقال ولدت في زمن الملك
العدل قال الفناري في تفسير الفاتحة بل لعله تفاخر بزمنه النوراني حتى ولد فيه مثله وذكر
أنوشروان دليلا على نورانية زمانه حيث لا يتصور في الكافر السلطان أحسن حالا من العدل
أنتهى قال الإمام السخاوي في المقاصد الحسنة حديث ولدت في زمن الملك العدل لأعدل له
ولا صحة وإن صح فاطلاق العدل عليه لتعريفه بالاسم الذي كان يدعى به لا الوصفية بالعدل
وانشهادة له بذلك أو وصفه بذلك على اعتقاد المعتقدين فيه أنه كان عادلا كما قال الله تعالى فما
أغنت عنهم آلهم أي ما كان عندهم آلهة ولا يجوز أن يسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم من
يحكم بغير حكم الله عادلا أنتهى كلام المقاصد * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاء بالوالي
يوم القيامة فينذب به على جسر جهنم فيرتج به الجسر ارتجاجة لا يبق منه مفصل الا زال عن مكانه
فإن كان مطيعا لله في عمله مضى فيه وإن كان عاصيا لله انفق به الجسر فيموى في جهنم مقدار
خمسين عاما كذا في تذكرة الموقى للإمام القرطبي (قال السعدي) شهازور مندى مكن برجهان *
كه بريل غطى غماند جهان * غماند ستمكار بدروز كار * بماندبر واهنت بايدار (أيال تعبد)
بنى الله سبحانه أول الكلام على ماهو مبادئ حال العارف من الذكر والفكر والتأمل في أسمائه
والنظر في آلائه والاستدلال بصنائه على عظيم شأنه وتأثير سلطانه ثم فنى بما هو منتهى أمره وهو
أن يخوض لجة الوصول ويسير من أهل المشاهدة فيراه عيانا وينال به شفاها اللهم اجعلنا من
الواصلين الى العبد دون السامعين للآثرو فيه إشارة أيضا الى أن العابد ينبغي أن يكون نظره الى
المعبود أقربا وبالذات ومنه الى العبادة لا من حيث انها عبادة صدرت منه بل من حيث انها نسبة
شريفة ووصلة بينه وبين الحق فان العارف انما يحق وصوله اذا استغرق في ملاحظة جناب
القدس وغاب عما عداه حتى اندلأ بالاحظ نفسه ولا حلا من أحوالها الا من حيث انها ملاحظة
له ومن نسب اليه وذلك فنزل ما حكى عن حبيب حنين قال لا تحزن ان الله معذنا على ما حكماء عن
كلامه حيث قال ان معي ربي سيهدين وتقديم المشغول اقصد الاختصاص أى تفحصك بالعبادة
لا تعبد غيرك والعبادة غاية الخضوع والتذلل وعن عكرمة جميع ما ذكر في القرآن من العبادة
التوحيد ومن التسبيح الصلاة ومن القنوت الطاعة وعن ابن عباس رضى الله عنه ان جبريل
عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم قل يا محمد أيال تعبد أيال تؤمل وترجو لا غيرك
والغدير المستمكن في تعبد وكذا في نستعين للقارئ ومن معه من الحفظة وحاضري صلاة الجماعة
وله واسائر الموحدين ادرج عبادته في تضاعيف عبادتهم وخلق حاجته بحاجتهم لعلها تقبل
ببركتها وتجاب واهذا شرعت الجماعة قال الشيخ الاكبر والمسلك الاذفر قدسنا الله بسره الاظهر
في كتاب العظمة اذا كنى العبد عن نفسه بنون تفعل فليست بنون التعظيم واذا كنى عن الحق

تعالى بضمير الافراد فان ذلك لغلبة سلطان التوحيد في قلب هذا العبد وتحققه به حتى سرى
 في كينته فظهر ذلك في نطقه لفظا كما كان عقدا وعلمنا وشاهدة وعينا وهذه النون نون الجمع فان
 العبد وان كان فردا في اللطيفة وحادا في الحقيقة فانه غير وحادا في ولا فردا في من حيث لطيفته
 ومر كها وهي كلها وقالها وما من جزء في الانسان الا والحق تعالى قد طالب الحقيقة الربانية
 التي فيه أن تلقى على هذه الاجزاء ما يليق بهم من العبادات وهي في الجملة وان كانت المدبرة فلها
 تكليف يخصها ويناسب ذاتها فلهذه الجمعية يقول العبد لله تعالى نصلي ونسجد واليك نسبحي
 ونخمد ويا لك نعبد وأمثال هذا الخطاب ولقد سألتني سائل من علماء الرسوم عن هذه المسئلة
 وكان قد حار فيها فأجبت به بأجوبة منها هذا فشي غلبه والحمد لله اه كلام الشيخ قدس سره وانما
 خصص العبادة تعالى لان العبادة نهاية التعظيم فلا تليق الا بالانعم في الغاية وهو المنعم بخلق
 المنتفع وبإعطاء الحياة الممكنة من الانتفاع كما قال تعالى وكنتم أمواتا فأحياكم الآية وخلق
 لكم ما في الارض جميعا ولان أحوال العبد ماض وحاضر ومستقبل ففي الماضي نقله من العدم
 والموت والعجز والجهل الى الوجود والحياة والقدرة والعلم بقدرته الازلية وفي الحاضر انتفعت
 عليه أبواب الحاجات ولزمت أسباب الضرورات فهو الرب الرحيم وفي المستقبل ما لا
 يوم الدين يجازيه بأعماله فصالحه في الاحوال الثلاثة لا تستتب الا بالله فلا مستحق للعبادة
 الا الله تعالى ثم قوله نعبد يحتمل أن يكون من العبادة ومن العبودة والعبادة هي العابدية
 والعبودية هي العبدية فمن لعبادة الصلاة بلا غنية والصوم بلا غنية والصدقة بلامنة والحج بلا
 اراءة والغزو بلا سمعة والعشق بلا اذية والذكر بلا ملالة وسائر الطاعات بلا آفة ومن العبودة الرضا
 بلا خصومة والصبر بلا شهكة واليقين بلا شبهة والشهود بلا غيبة والاقبال بلا رجعة
 والايصال بلا قطيعة وأقسام العبادة على ما ذكره حجة الاسلام في كتابه المسمى بالاربعة عشرة
 كما أن الاعتقادات التي قبلها عشرة قادمة مقتدات الذات الازلية الابدية المنعومة بصفات الجلال
 والاكرام الذي هو الاول والآخر والظاهر والباطن أي الاول بوجوده والآخر بصفاته
 وأفعاله والظاهر بشهادته ومكوناته والباطن بغيبه ومعلوماته ثم التقديس عما لا يليق بكماله
 أو يشين بجماله من النقائص والردائل ثم القدرة الشاملة للاممكات ثم العلم المحيط بجميع
 المعلومات حتى يديب النملة السوداء على الصخرة الصماء في اليلة الظلماء وما هو أخفى منه
 كهو اجسام الضمائر وحركات الخواطر وخدمات المرائر ثم الارادة بجميع الكائنات فلا
 يجري في الملك والملكويت قليل أو كثير الا بقضائه ومشيقته مريد في الازل لوجود الاشياء
 في أوقاتهما المعينة فوجدت كما أرادها ثم السمع والبصر لا يحجب سمعه بعد ولا رؤيته ظلام فيسمع
 من غير أصمخة وآذان ويصبر من غير حدة وآبجان ثم الكلام الازلي القائم بذاته لا بصوت
 ككلام الخلق وأن القرآن مقروء ومكتوب ومحفوظ ومع ذلك قديم قائم بذات الله تعالى وأن
 موسى سمع كلام الله بغير صوت ولا حرف كما يرى الابراز ذات الله من غير شكل ولا لون ثم الافعال
 الموصوفة بالعدل المحض فلا موجود الا وهو حادث بفعله وفائض من عدله اذ لا يضاف لغيره
 ملكا ليكون تصرفه فيه ظلما فلا يتصور منه ظلم ولا يجب عليه فعل فكل نعمة من فضله وكل
 نعمة من عدله ثم اليوم الآخر والعاشر النبوة المشتملة على ارسال الملائكة وانزال الكتب وأما

العبادات العشرة فالصلاة والزكاة والصوم والحج وقراءة القرآن وذكر الله في كل حال وطلب
الحلال والقيام بحقوق المسلمين وحقوق النخبة والتاسع الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
والعاشر اتباع السنة وهو مفتاح السعادة وامارة محبة الله كما قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله
فاتبعوني يحببكم الله (قال المولى الجامى) ياتى الله السلام عليك * انما الفوز والفلاح لديك *
كزفرتم طريق سنت تو * هـ ستم از عاصيان امت تو * مانده ام زير بار عصيان پست * افتم
از باي اكر تكبرى دست * وجاء في بيان مراتب العباد المتوجهين الى الله ان الانسان اذا
فعل برا ان قصده امر ما غير الحق كان من الاسرار لامن العبيد وان لم يقصد امر ابعينه بل
يفعله لكونه خيرا فقط أو لكونه مأمورا به لا مطلقا بل من حيث الحضور منه مع الامر فهو
الرجل فان ارتقى بحيث لا يقصد بعبده غير الحق كان تاما في الرجولية فان كان بحيث لا يفعل شيئا
الا بالحق كما ورد في قرب التوافق صارت تاما في المعرفة والرجولية وان انضم الى ما سبق حضوره
مع الحق في فعله بحيث يشهد بعين الحق لانفسه من حيث اضافة الشهود الى الله والفعل
والاضافة اليه لا الى نفسه فهو العبد المخلص المخلص عله فان ظهرت عليه غلبة الامر هذا
المقام والذي قبله وهو مقام في يسمع غير متعبد بشي من اولا بمجموعها مع سريان حكم شهوده
الاحدى في كل مرتبة ونسبة دون الثبات على امر بعينه بل ثابتا في سعة وقبوله كل وصف
وحكم عن علم صحيح منه بما اتصف به وما انسلخ عنه في كل وقت وحال دون غفلة وحجاب فهو
الكامل في العبودية والخلافة والاطاعة والاطلاق كذا في تفسير الفاتحة للصمد القنوي
قدم سره قال في التأويلات النخبة في قوله اياك نعبد رجع الى الخطاب من الغيبة لانه ليس
بين المملوك وما الامر الاحجاب ملك النفس المملوك فاذا عبر من حجاب ملك النفس وصل الى
مشاهدة مالك النفس كما قال أبو يزيد في بعض مكاشفاته الهى كيف السبيل اليك قال له ربه دع
نفسك وتعال فلانفس اربع صفات اماراة واقامة وملهمة ومطمئنة فأمر العبد المملوك بأن
يذكر مالكه باربع صفات بالصفة الالهية والربوبية والرحمانية والرحمية فيعبر بعد مدح
الالهية وشكر الربوبية وثناء الرحمانية وتعجيد الرحمية بقوة جذبات هذه الصفات الاربع من
حجاب عمالات الصفات الاربع للنفس فيخلص من ظلمات ليله رين نفسه بطلوع صبح صادق مالك
يوم الدين فيبقى العبد عبدا مملوكا لا يتدر على شيء فيرجعه مالكه ويذكره بالسان كرمه على قضية وعده
فاذ كرونى أذكركم ويناديه ويخاطب نفسه يا أيها النفس المطمئنة ثم يجذبه من غيبة نفسه الى
شهود مالكية ربه يجذبه أرجى الى ربك فيشاهد جمال مالكه ويناديه نداء عبدا خاضع خاشع
ذليل عاجز كما قرأ بعضهم مالك يوم الدين فصبا على نداء اياك نعبد واعلم ان النفس ديوية تعبد
هوها الدنيوى لقوله تعالى أفرايت من اتخذ الهه عواده والقلب أخروى يعبد الجنة لقوله تعالى
ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هى المأوى والروح قربى يعبد التربة والعنصرية لقوله
تعالى في متعدد صدق عند مالك مقتدروا السر حضرتى يعبد الحق تبارك لقوله تعالى على لسان
نبيه عليه السلام الاخلاص سر بينى وبين عبدى لا يسمع فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل فلما
أنتم الله على عبده بنعمة الصلاة قسمها بينه وبين عبده كما قال تعالى على لسان نبيه عليه السلام
قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين فتمت بها الى ونسبها لعبدى ولعبدى ما سألت فتقرب العبد

بنصفه الى حضرة كماله بالحمد والثناء والشكر على صفات جلاله وجلاله وتقرب الرب على مقتضى
 كرمه وانعامه كما قال من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذرا عا بنصفه الى خلاص عبده من رق
 عبودية الاغيار باخراجه من ظلمات بعضها فوق بعض من هوى النفس ومراد القلب وتعلق
 الروح بغير الحق الى نور وحدانيته وشهود قدانيته فأشرق أرض النفس وسعوات القلب
 وعرش الروح وكرمى السر بنور ربه فأقاموا كلهم أجعون بالله الذى خلقهم وهو مالكمهم
 وملكهم وكفروا بطواغيهم التى يعبدونها واستمسكوا بالعرفه الوثقى وجعلوا كلهم واحدا
 وقالوا اياك نعبد واياك نستعين كتر اياك للتخصيص على اختصاصه تعالى بالاسـتـعانة أيضا
 والاستعانة بطلب العون ويعتدى بالباء وينفـسـه أى نطلب العون على عبادتك أو على ما لا طاقة
 لنا به أو على محاربة الشيطان المانع من عبادتك أو فى أمورنا بما يصلحنا فى دنيانا وديننا
 والجامع للاقاويل نسأل أن تعيننا على اداء الحق واقامة الفروض وتحمل المكروه وطلب
 المصالح وتقديم العبادة على الاستعانة ليوافق رؤس الـأى وليمعلم منه أن تقديم الوسيلة على
 طلب الحاجة ادعى الى الاجابة واياك نعبد لما اوثره العجب اردف اياك نستعين ازالته
 وافناء للنخوة فى الجمع بينهما اقتضار وافتقار فالافتقار يكونه عبدا عابدا والافتقار الى معونته
 وتوفيقه وعصمته وفيه أيضا تحقيق لمذهب أهل السنة والجماعة اذ فيه اثبات الفعل من العبد
 والتوفيق من الله كالخلق فـفيه رد الجبرية النافين للفعل من العبد بقوله اياك نعبد ورد المعتزلة
 النافين للتوفيق والخلق من الله بقوله اياك نستعين ثم تحقيق هـما من العبد أن لا يخدم غير الله ولا
 يسأل الا الله (حكى) عن سفیان الثورى رحمه الله أنه أم قوم ما فى صلاة المغرب فلما قال اياك
 نعبد واياك نستعين خر مغشيا عليه فلما أفاق قيل له فى ذلك فقال خفت أن يقال فلم تذهب الى
 أبواب الاطباء والسلاطين وفى تخصيص الاستعانة بالتقديم اقتداء بالخليل عليه السلام فى قيد
 النمرود حيث قال له جبريل عليه السلام هل لك من حاجة فقال أما اليك فلا فقال له قال حسبي
 من سؤالى علمه بجمالى بل زدت عليه فان الخليل قيد رجلاه ويده لا غير فأما أنا فقيدت الرجلين فلا
 اسير واليدى فلا أحركهما وعينى فلا أنظر بهما وأذنى فلا أسمع بهما ولسانى فلا أتكلم به وأما
 مشرق على نار جهنم فكالم يرض الخليل بغيرك معينا لأريد الاعونك فاياك نستعين وكأنه
 تعالى يقول فحين أبصرت ظلمات قلنا نعم يا نارك كوني بردا وسلاما على ابراهيم وأما أنت فقد
 نجيتنا من النار وأوصلتنا الى الجنة وزدناك سماع الكلام القديم وأمرنا نار جهنم تقول
 لك جزيا مؤمن فقد أطفأ نورك لهي (قال المولى جلال الدين قدس سره) رأيت عاشق ازين
 روى صنى * ميسودد وزخ ضعيف ومنطقي * كويدش بكذرسـمـك اى محتشم * ورنه
 زاتشماى قومردانشم * (اهدنا الصراط المستقيم) بيان المعونة المطلوبة كأنه قيل كيف
 أعينك فقال اهدنا الصراط المستقيم وأيضا ان التعقيب بالدعاء بعد مقام العبادة قاعدة شرعية
 قال فى التيسير اياك نعبد اظهر التوحيد واياك نستعين بطلب العون عليه وقوله اهدنا لسؤال
 الثبات على دينه وهو تحقيق عبادته واستعانتـه وذلك لان الثبات على الهداية أهم الحاجات اذ
 هو الذى سألـه الانبياء والاولياء كما قال يوسف عليه السلام توفنى مسلما وسحرة فرعون توفنا
 مسلمين والصحابـة وتوفنا مع الابرار وذلك لانه لا ينبغي أن يعتمد على ظاهـر الحال فقد يتغير فى المآل

كما لبليس وبرصيصا وبام بن باعورا (قال المولى جلال الدين قدس سره) صد هزا را بليس و بيلم
 درجهان * همچنين بود دست پيدا و نهان * اين دورا مشهور كرد انيد اله * تا كه باشند اين
 دور باقى كواه * اين دودزد آويخت بردار بلند * ورنه اندر قهر بس دزدان بند *
 وفي تفسير القاسي اذا قاله العارف الواصل الى الله عنى به ارشدا ناطرى السير فيك لتحو عنا
 ظلمات احوالنا و غواشى ابداننا نستضيء بنور قدسك فنراك بنورك قال المولى الفارسي
 و مبناد ان السير في الله غير متناه كما قال قطب المحققين و لانهاية للمعلومات و المقدورات فادام
 معلوم او مقدور فالشوق للعبد لا يسكن ولا يزول و اصل الهداية ان تعدي باللام او الى فعومل
 معاملة اختار في قوله تعالى و اخذنا موسى قومه و الصراط المستقيم استعارة عن ملة الاسلام
 و الدين الحق تشبيها لوسيلة المقصود بوسيلة المقصد او لجل التوجه الروحاني بعمل التوجه
 الجسماني و انما سمي الدين صراطا لان الله سبحانه و ان كان متعاليا عن الامكنة لكن العبد
 الطالب لا يتله من قطع المسافات و من الآفات و تحمّل المجاهدة ليكرم بالوصول و الموافاة
 ثم في قوله اهدنا الصراط المستقيم مع انه مهتد و جوه الاول انه لا يتبع بعد معرفة الله تعالى
 و الاهتداء بهما من معرفة الخط المتوسط بين الاقراط و التفريط في الاعمال الشهوية و الغضبية
 و اتفاق المال و المطلوب ان يهديه الى الوسط و الثاني انه و ان عرف الله بدليل فهناك أدلة أخرى
 فعنى اهدنا عرفنا ما في كل شئ من كيفية دلالة على ذاتك و صفاتك و أفعالك و الثالث ان معناه
 بوجوب قوله تعالى و ان هذا صراطي مستقيما طلب الاعراض عما سوى الله و ان كان نفسه
 و الاقبال بالكمية عليه حتى لو أمر بدخ و ولد كبراهيم عليه السلام أو بأن يتقاد للدخ كاستعمل
 عليه السلام أو بأن يرمى نفسه في البحر كيونس عليه السلام أو بأن يتلذذ مع بلوغه أعلى درجات
 الغايات كوسي عليه السلام أو بأن يصبر في الامر بالمعروف على التل و الشق نصفين كيجي
 و زكريا عليهم ما السلام فعل و هذا مقام هائل الآن في قوله صراط الذين أنعمت عليهم دون أن
 يقول صراط الذين ضربوا وقتلوا تيسيرا ما و ترغيبا الى مقام الانبياء و الاولياء من حيث انعامهم
 ثم الاستقامة الاعتدالية ثم الثبات عليها أمر صعب و اذا قال النبي صلى الله عليه وسلم شيتني
 هود و أخواتها حيث ورد فيها فاستقيم كما أمرت فان الانسان من حيث نشأته و قواء الظاهرة
 و الباطنة مشتمل على صفات و أخلاق طبيعية و روحانية و كل منها طرفا افراط و تفريط
 و الواجب معرفة الوسط من كل ذلك و ابقاء عليه و بذلك وردت الاوامر و نطقت الآيات كقوله
 تعالى و لا تجعل يدك مغلولة الى جيبك و لا تبسطها الى الجحيم و لا تبسطها الى السماء و لا تبسطها الى الأرض
 و سلم لمن سأله مستشيرا في الترهيب و صيام الدهر و قيام الليل كله بعد زجره اياه ان لنفسك عليك
 حقا و لزوجك عليك حقا و لزورك عليك حقا فصر و افطرو قم و تم و هكذا في الاحوال كلها فحو
 قوله تعالى و لا تبهر بصلواتك و لا تخافت بهما ولم يسرفوا ولم يقتروا و كان بين ذلك قواما و ما زاغ
 البصر و ما طغى و لما رأى صلى الله عليه وسلم عمر رضي الله عنه يقرأ رافعا صوته سأله فقال اوقف
 الوسمان و أطرده الشيطان فقال عليه السلام اخفض من صوتك قليلا و أي أيا بكر رضي الله عنه
 فوجدته يقرأ خافضا صوته فسأله فقال قد أسمعت من ناجيت فقال عليه السلام ارفع من صوتك
 قليلا و هكذا الامر في باقي الاخلاق فان الشجاعة صفة متوسطة بين الهور و الجبن و البلاغة

بين الايجاز المجحف والاطناب المفرط وشريعتنا قد تسكفت ببيان ميزان الاعتدال في كل ترغيب
 وترهيب وحال وحكم وصفة وخلق حتى عينت للمذمومة مصارف اذا استعملت فيها كانت
 مخودة كالنفع لله والبغض لله والمستقيم على أقسام منها مستقيم بقوله وفعله وقلبه ومستقيم
 بقلبه وفعله دون قوله أى لم يعلم أحد أولهذين الفوز والاول أعلى ومستقيم بفعله وقوله دون قلبه
 وهذا يرجح له النفع بغيره ومنها مستقيم بقوله وقلبه دون فعله ومستقيم بقوله دون فعله وقلبه
 ومستقيم بقلبه دون قوله وفعله ومستقيم بفعله دون قوله وقلبه وهؤلاء الاربعة عليهم لاهم وان
 كان بعضهم فوق بعض وليس المراد بالاستقامة بالتول ترك الغيبة والنميمة وشبههما فان الفعل
 يشمل ذلك انما المراد بها ارشاد الغير الى الصراط المستقيم وقد يكون عرياً عما يرشد اليه مثال
 اجتماعها رجل تفقه في أمر صلاته وحققتها ثم علمها غيره فهذا مستقيم في قوله ثم حضر وقتها
 فاذاها على ما علمها محافظا على أركانها الظاهرة فهذا مستقيم في فعله ثم علم أن مراد الله منه من
 تلك الصلاة حضور قلبه معه فأحضره فهذا مستقيم بقلبه وقس على ذلك بقية الاقسام
 وفي التأويلات الخمسة ان أقسام الهداية ثلاثة الاولى هداية العامة الى عامة الحيوانات الى
 جلب نافعها وسلب مضارها واليه أشار بقوله تعالى أعطى كل شئ خلقه ثم هدى وقوله
 وهدىنا للتجدين والثانية هداية الخاصة أى للمؤمنين الى الجنة واليه الإشارة بقوله تعالى
 يهديهم ربهم بايمانهم الآية والثالثة هداية الاخص وهى هداية الحقيقة الى الله بالله واليه
 الإشارة بقوله تعالى قل ان هدى الله هو الهدى وقوله انى ذاهب الى ربى سيهدين وقوله الله
 يجتبي اليه من يشاء ويهدى اليه من يشاء وقوله ووجدك ضالاً فهدى أى كنت ضالاً فى تيه
 وجودك فطلبتك بجودى ووجدتك بفضلى ولطقت وهديتك بجذبات عنايتى ونور هدايتى الى
 وجعلتك نوراً فاهدى بك الى من أشاء من عبادى فمن اتبعك وطلب رضاك فخرجهم من ظلمات
 الوجود البشري الى نور الوجود الروحاني ونهدهم الى صراط مستقيم كما قال تعالى قد جاءكم
 من الله نور وكتاب مبين يهدى به الله والصراط المستقيم هو الدين القويم وهو ما يدل عليه القرآن
 العظيم وهو خلق سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم فيما قال تعالى وانك لعلى خلق عظيم ثم هو اما
 الى الجنة وذلك لاصحاب اليمين كما قال تعالى والله يدعو الى دار السلام الآية واما الى الله تعالى
 وهذا للسابقين المقربين كما قال تعالى الى صراط مستقيم صراط الله وكل ما يكون لاصحاب اليمين
 يحصل للسابقين وهم سابقون على اصحاب اليمين بما لهم من شهود الجلال وهذا
 خاصة لسيد المرسلين ومتابعيه كما قال تعالى قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن
 اتبعنى (قال الشيخ قدس سره) برآتش فشانند سجاده ات * اكر برز بحق ميرود سجاده ات *
 (صراط الذين أنعم عليهم) يدل من الاول يدل الكل والنعمة ايصال النعمة وهى فى الاصل
 الحالة التى يستلها الانسان فأطلقت على ما يستلذه من نعمة الدين الحق قال أبو العباس بن
 عطاء هؤلاء المنعم عليهم هم طبقات فالعارفون أنعم الله عليهم بالمعرفة والاولياء أنعم الله عليهم
 بالصدق والرضا واليقين والصفوة والابرار أنعم الله عليهم بالحلم والرافقة والمريدون أنعم الله عليهم
 بخلاوة الطاعة والمؤمنون أنعم الله عليهم بالاستقامة وقيل هم الانبياء والصدقون والشهداء
 والصالحون كما قال تعالى فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء

والصالحين وأضيف الصراط هنا إلى العباد وفي قوله وإن هذا صراطي مستقيماً إلى ذاته تعالى كما أضيف الدين والهدى تارة إلى الله تعالى ونحو أفغير دين الله وإن الهدى هدى الله وتارة إلى العباد فنحو اليوم اكملت لكم دينكم وبهداهم اقتده وسرته من وجوه الاقوال بيان أن ذلك كله له شرعاً ولنا نفعاً كما قال تعالى شرع لكم من الدين ما يشاء الله لنزله واختياراً ولنا سلو كما واثقاراً والثالث أنه أضافه إلى نفسه قطعاً المحجب العبد وإلى العبد تسلياً لقلبه والرابع أنه أضافه إلى العبد تشريعاً له وتقريراً وإلى نفسه قطعاً لطمع إبليس عنه كما قيل لما نزل قوله تعالى ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين قال الشيطان إن لم أقدر على سلب عزة الله ورسوله أسلب عزة المؤمنين فقال الله تعالى ولله العزة جميعاً فقطع طمعه كذا في التيسير وتكرار الصراط إشارة إلى أن الصراط الحقيقي صراطان من العبد إلى الرب ومن الرب إلى العبد فالذي من العبد إلى الرب طريق مخوف كم قطع فيه القوافل وانقطع به الراحل ونادى منادى العزة لأهل العزة الطلب رد والسبيل سد وقاطع الطريق يقطع على هذا الطريق لا قعدت لهم صراطك المستقيم الآية والذي من الرب إلى العبد طريق آمن وبالأمان كأن قد سلم فيه القوافل وبالنعم مخضوف المنازل يسير فيه سيارته ويتباد باللائل قادته مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين الآية أي أنعم الله على أسرارهم بأنوار العناية وعلى أرواحهم بأسرار الهداية وعلى قلوبهم بأنوار الولاية وعلى نفوسهم في قمع الهوى وقهر الطمع وحفظ الشرع بالتوفيق والرعاية وفي مكائد الشيطان بالمراقبة والكلاسة والنعم اماظاهرة كرسال الرسل وانزال الكتب وتوفيق قبول دعوة الرسل واتباع السنة واجتناب البدعة وانقياد النفس للأوامر والنواهي والثبات على قدم الصدق وزوم العبودية واما باطنية وهي ما أنعم على أرواحهم في بداية الفطرة باصابة رشاش نوره كما قال عليه السلام إن الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن أصابه ذلك النور فقد اهتدى ومن أخطأه فقد ضل فكان فتح باب صراط الله إلى العبد من رشاش ذلك النور وأول الغيث رش ثم ينسكب فالْمُؤْمِنُونَ ينظرون بذلك النور المرتوش إلى مشاهدة الغيث وينظرون الغيث ويستعينون به هدايا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم بمجذبات الطافك وفتحت عليهم أبواب فضلك ليمتدوا بك إليك فأصابوا بما أصابهم بك منك كذا في التأويلات الجمجمة قال الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره في الذكرك في تأويل الحديث المذكور لا شك أن الوجود المحض يتعقل في مقابلته العدم المتضاده فان للعدم تعينا في التعقل لا محالة وله الظلمة كما أن الوجود له النورانية وله هذا يوصف الممكن بالظلمة فانه يتنور بالوجود فيظهر قفلمته من أحد وجهه الذي يلي العدم وكل نقص يلحق الممكن ويوصف به انما ذلك من أحكام النسبة العدمية واليه الإشارة بقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فظهر وخلق ههنا بمعنى التقدير فان التقدير سابق على الابداد ورش النور كناية عن افاضة الوجود على الممكنات فاعلم ذلك انتهى كلام الشيخ (غير المغضوب عليهم ولا الضالين) بدل من الذين على معنى أن المنعم عليهم هم الذين سلوا من الغضب والضلال وكلمة غير على ثلاثة أوجه الاول بمعنى المغيرة وفارسيته جز قال الله تعالى لتقرى عيننا غيره والثاني بمعنى لا وفارسيته نأ قال تعالى فن اضطر غير باغ ولا عاد

والثالث بمعنى الاوفارسيته مكر قال تعالى فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين وصرفها ههنا على هذه الوجوه محتمل غير أن معنى الاستثناء مخصوص بقراءة النص والغضب ثوران النفس عند ارادة الانتقام يعني انه حالة نفسانية تحصل عند غلبان النفس ودم القلب لشهوة الانتقام وهنا نقبض الرضا و ارادة الانتقام أو تحقيق الوعيد أو الاخذ بالليم أو البطش الشديد أو هتك الاستار والتعذيب بالنار لان القاعدة التفسيرية أن الافعال التي لها أوائل بدايات وأواخر غايات اذ لم يمكن اسنادها الى الله باعتبار البدايات يراد بها حين الاسناد غاياتها كالغضب والحياة والتكبر والاستهزاء والغم والفرح والفكك والبشاشة وغيرها والضلال العدول عن الطريق السوي عمداً أو خطأ والمراد بالمغضوب عليهم العصاة وبالضالين الجاهلون بالله لان المنعم عليهم هم الجامعون بين العلم والعمل فكان المقابل لهم من أختل أحدى قوته العاقلة والعاملة والمخل بالعمل فاسق مغضوب عليه لقوله تعالى في القاتل عمداً وغضب الله عليه ولعنه والمخل بالعلم جاهل ضال كقوله تعالى فماذا بعد الحق الا الضلال أو المغضوب عليهم هم اليهود لقوله تعالى في حقهم من لعنه الله وغضب عليه والضالون النصارى لقوله تعالى في حقهم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وليس المراد تخصيص نسبة الغضب باليهود ونسبة الضلال بالنصارى لان الغضب قد نسب أيضاً الى النصارى وكذا الضلال قد نسب الى اليهود في القرآن بل المراد أنهم ما اذا تمقابلوا فالغضب الذي هو ارادة الانتقام لا محالة باليهود المبق لغايتهم كفرهم في كفرهم من اعتدائهم وقتلهم الانبياء وقولهم ان الله فقير ونحن اغنياء وغير ذلك فان قلت من المعلوم أن المنعم عليهم غير اقر يبين فمما الفائدة في ذكرهما بعدهم قلت فائدة وصف ايمانهم بكمال الخوف من حال الطائفتين بعد وصفه بكمال الرجاء في قوله الذين أنعمت عليهم قال عليه السلام لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا واعلم ان حكم الغضب الالهى تكميل مرتبة قبضة الشمال فانه وان كان كتابيه المقدستين عينا مباركة لكن حكم كل واحدة مخالف الاخرى فالارض جميعا قبضته والسموات مطويات بيمينه فليد الواحد المضاف اليها عوم السعداء الرحمة والحنان وللآخرى القهر والغضب ولو ازمهما فسر حكم الغضب هو التكميل المشار اليه في الجمع بين حكم اليمين والوقاية كصاحب الكلمة اذا ظهرت في عضو واحد وقد رآن يكون الطبيب والده أو صديقه أرشقيقه فانه مع فرط محبته يبادر لتقطع العضو المعتل لما لم يكن فيه قابلية الصلاح والسر الثالث التطهير كذهب المزوج بالزصاص والنحاس اذا قصد تميزه لا بد وأن يجعل في النار الشديدة والضلال هو الحيرة فمنها ما هي مذمومة ومنها ما هي محمودة ولها ثلاث مراتب حيرة أهل البدايات وحيرة المتوسطين من أهل الكشف والحجاب وحيرة أكابر المحققين وأقل مزيل للحيرة الاولى تعين المطلب المريح كرضا الله والتقرب اليه والشهود الذاتي ثم معرفة الطريق الموصل كالأزمة شريعة الكمال ثم السبب المحصل كالمرشد ثم ما يمكن الاستعانة به في تحصيل الغرض من الذكر والفكر وغيرهما ثم معرفة العوائق وكيفية ازالتها كالنفس والشیطان فاذا تعينت هذه الأمور الخمسة حيث تزل هذه الحيرة وحيرة الاكابر محمودة لا تظن ان هذه الحيرة سببها قصور في الادراك ونقص مانع من كمال الجلاء هنا والاستجلاء لها هنا بل هذه حيرة يظهر حكمها بعد كمال التحقيق بالمعرفة والشهود ومعانية سر كل وجود

والاطلاع التام على احدية الوجود وفي تفسير النجم غير المغضوب عليهم ولا الضالين هم الذين
 اخطأهم ذلك النور فضلوا في تيه هوى النفس وتاهوا في ظلمات الطبع والتقليد فغضب الله
 عليهم مثل اليهود ولعنهم بالطرد والتبعيد حتى لم يهتدوا الى الشرع القويم ووقعوا عن الصراط
 المستقيم أى عن المرتبة الانسانية التى خلق فيها الانسان فى أحسن تقويم ومسحوا قرده
 وخنازير صورته ومعنى أولما وقعوا عن الصراط المستقيم فى سدة البشرية نسوا ألطاف
 الربوبية وضلوا عن صراط التوحيد فأخذهم الشيطان بشرك الشرك كالتصاري فأتخذوا
 الهوى الها والديا الها وقالوا ثالث ثلاثة نسوا الله ففسدهم هذا بحسب أول الحال وفيه وجه
 آخر معتبر فيه عارض المآل وهو أن يراد غير المغضوب عليهم بالغيبة بعد الحضور والمحنة بعد
 السرور والظلمة غيب النور فعوذ بالله من الخور بعد الكور أى من الرجوع الى النقصان
 بعد الزيادة ولا الضالين بغلبة الفسق والفجور واتقلاب السرور بالسرور ووجه ثالث يعبر
 فى السالوة الى ملك الملوك وهو غير المغضوب عليهم بالاقتباس فى المنازل والانتقطاع عن
 القوافل ولا الضالين بالصدود عن المقصود (أمين) اسم فعل بمعنى استجب معناه يا الله استجب
 دعاءنا وأفعلى يا رب بنى على الفتح كآين وكيف لا لتقاء الساكنين وليست من القرآن اتفاقا لانها
 لم تكتب فى الامام ولم ينقل أحد من الصحابة والتابعين ومن بعدهم رضى الله تعالى عنهم أنها قرآن
 لكن يسن أن يقول القارئ بعد الفاتحة آمين مفصلة عنها قوله عليه السلام على جبريل آمين
 عند قرأنى من قراءة الفاتحة وقال انه كان يتم على الكتاب وزاده على رضى الله عنه توضيحا فقال
 آمين خاتم رب العالمين ختم به دعاء عبده فسر أنه الخاتم كما يمنع عن الختم الاطلاع عليه
 والتصرف فيه يمنع آمين عن دعاء العبد الخبيثة وقال وهب يخلق بكل حرف منه ملك يقول اللهم
 اغفر لمن قال آمين وفى الحديث الداعى والمؤمن شريكان يعنى به قوله تعالى قد أجبت دعوتكما
 قال عليه السلام اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا آمين فان الملائكة تقواها فمن وافق تأمينه
 تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه وسره ما مضى فى كلام وهب أما الموافقة ففعل فى الزمان وقيل
 فى الاخلاص والتوجه الاحدى واختلاف فى هؤلاء الملائكة قيل هم الحفظة وقيل غيرهم
 وبعضهم ما روى أنه عليه السلام قال فان من وافق قوله قول أهل السماء ويمكن أن يجمع بين
 القولين بأن يقولها الحفظة وأهل السماء أيضا قال المولى الفزارى فى تفسير الفاتحة ان الفاتحة
 نسخة الكمال لمن أخرج للاستكمال من ظلمة العدم والاستهلاك فى نور التقدم الى أنوار الروحانية
 ثم بواسطة النفع الى عالم الجمعية ليكمل مرتبة الانسانية التى لجمعيتها مظنة الانانية فاحتاج
 الى طلب الهداية الى منهاج العناية التى منها جاء ليرجع من الوجود الى العدم بل من الحدوث
 الى التقدم فيفقد الموجود فتدانا لا يجده ويجد المفقود وجدانا لا يفقده ولما حصل لهم مرتبة
 الكمال بقبول هذا السؤال كما قال ولعبدى ما سأل فأضافه الى نفسه بلام التثنية ثم ختم أكرم
 الاكرمين نسخة حالهم بخاتم آمين اشارة الى أن عباده المخلصين ليس لأحد من العالمين أن يتصرف
 فيهم بأن يفك خاتم رب العالمين ولهذا ايس ابليس فقال الاعباد لك منهم المخلصين وعدد آيات
 سورة الفاتحة سبع فى قول الجمهور على ان احداها ما آخرها انعمت عليهم لا التسمية أو بالعكس
 وعدد كلماتها فى التيسير أنها خمس وعشرون وحروفها مائة وثلاثة وعشرون وفى عين المعانى

كلمات سبع وعشرون وحروفها مائة واثنان وأربعون بسبب الاختلاف بعد عدم اعتبار
 البسطة اعتباراً للكلمات المنفصلة كتأية أو المستقلة تلفظاً واعتباراً بالحروف المفروطة
 أو المكتوبة أو غيرها ما يستل عطاء أي وقت أنزلت فاتحة الكتاب قال أنزلت بمكة يوم الجمعة
 كرامة أكرم الله بها محمد عليه السلام وكان معها سبعة آلاف ملك حين نزل بها جبريل على محمد
 عليهما السلام روى أن عيرا قدمت من الشام لابي جهل بمال عظيم وهي سبع فرق ورسول الله
 وأصحابه ينظرون اليها وأكثر الصحابة بهم جوع وعري فطرب يال النبي صلى الله عليه وسلم شيء
 الحاجة أصحابه فنزل قوله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني أي سبعمائة قوافل لابي جهل
 لا ينظر الى ما أعطيناك مع جلالة هذه العطية فلم تنظر الى ما أعطيت من متاع الدنيا الدنية ولما
 علم الله أن غنمه لم يكن لنفسه بل لأصحابه قال ولا تحزن عليهم وامره بما يريد نفعه على نفع المال
 فقال واخفض جناحك للمؤمنين فان تواضعك أطيب لقلوبهم من ظفرهم بمحبوبهم ومن
 فضائلها أيضاً قوله عليه السلام لو كانت في التوراة لماتهم وقد قوم موسى ولو كانت في الانجيل
 لماتهم قوم عيسى ولو كانت في الزبور لماتهم قوم داود عليهم السلام وأيامهم قرأها أعطاه
 الله من الاجر كأنما قرأ القرآن كله وكأنما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة ومن فضائلها أيضاً أن
 الحروف المحجمة فيها اثنان وعشرون وأعوان النبي صلى الله عليه وسلم بعد الوحي اثنان
 وعشرون وأن ليست فيها سبعة أحرف ثناء الثبوت ووجوب التحيم وخفاء الخوف وزاى الزقوم وشين
 الشقاوة وظاء الظلمة وفاء الفراق فعمت هذه السورة وقارئها على التعظيم والحرمة آمن من هذه
 الاشياء السبعة وعن حذيفة رضى الله عنه أنه عليه السلام قال ان القوم ليسع الله عليهم
 العذاب حتماً قضيا فيه قرأ صبي من صبيانهم في المكتب الحمد لله رب العالمين فيسمع ويرفع عنهم
 بسببه العذاب أربعين سنة وقد روى من أيداع علوم جميع الكتب في القرآن ثم في الفاتحة
 فن علم تفسيرها كان كمن علم تفسير الكل ومن قرأها فكا كما قرأ الكل قال في التفسير الكبير
 والسبب أن المقصود من جميع الكتب علم الاصول والفروع والمكاشفات وقد علم اشتمالها
 عليها قال الفخاري وذلك لما علم أن أقوالها الى قوله تعالى مالك يوم الدين اشارة الى العقائد المبدئية
 المتعلقة بالالهيات ذاتا وصفة وفعلا لان حصر الحد يقتضى حصر الكمالات الذاتية والوصفية
 والفعلية ثم بالنبوات والولايات لانهم أجلاء النعم وأخصاؤها ثم الى العقائد المعادية لكونه
 مالكاً للامم كله يوم المعاد وأوسطها من قوله نياك نعبد وياك نستعين الى أقسام الاحكام
 الرابطة بين الحق والعبد من العبادات وذلك ظاهر من المعاملات والمزايا لان الاستعانة
 الشرعية اما لجلب المنافع أو لدفع المضار وآخرها الى طلب المؤمنين وجوه الهداية المرتبة على
 الايمان المشار اليه في القسم الاول والاسلام المشار اليه في القسم الثاني وهي وجوه
 الاحسان أعنى المراتب الثلاث من الاخلاق الروحية المحيطة ثم المراقبات المعهودة في قوله
 عليه السلام أن تعبد الله كأنك تراه ثم الكمالات المشهودة عند الاستغراق في طالع الجلال
 الرفع لكاف التشبيه الذي في ذلك الخبر والدافع لغضب تنزيه الجبر وضللال ذنبه القدر وهذه
 هي المسماة بعلوم المكاشفات والله أعلم بأسرار كريمة المبطنات

(سورة البقرة مدنية وآياتها مائة واثنان وسبع ومائةون) *

تعالى وقائده ذكرها طلب الايمان بها والالف الله واللام لطيف والميم مجيد أي أنا الله اللطيف
المجيد كما أن قوله تعالى الر أنا الله أرى وكهيعص أنا الله الكريم الهادي الحكيم العليم
الضادق وكذا قوله تعالى ق اشارة الى أنه القادر القاهر ون اشارة الى أنه النور الناصر
فهى حروف مقطعة كل منها مأخوذة من اسم من أسمائه تعالى والاص ككتفاء ببعض الكلمة
معهود في العربية كما قال الشاعر قلت لها قني فقالت ق أي وقت وقيل ان هذه الحروف
ذكرت في أوائل بعض السور لتدل على أن القرآن مؤلف من الحروف التي هي ابنت ثلث لجاه
بعضها مقطعا وبعضها مؤلفا ليكون ايقاظا لمن تحدى بالقرآن وتنبها لهم على أنه منتظم من
عين ما ينظمون منه كلامهم فلو لا أنه خارج عن طوق البشر نازل من عند خلاق القوى
والقدر لا توابعه هذا ما جئ به أهل التحقيق ولكن فيه نظر لانه يفهم من هذا القول أن
لا يكون تلك الحروف معان وأسرار والنبي عليه السلام أوفى علم الاولين والآخرين فيحتمل
أن يكون الموسائر الحروف المقطعة من قبيل المواضع المعانيات بالحروف بين المحبين لا يطالع
عليها غيرهما وقد واضعها الله تعالى مع نبيه عليه السلام في وقت لا يسهل فيه لك مقرب ولا نبي
مرسل ليتكلم بهاءه على لسان جبريل عليه السلام بأسرار وحقائق لا يطالع عليها جبريل ولا
غيره يدل على هذا ما روى في الاخبار أن جبريل عليه السلام لما نزل بقوله تعالى كهيعص فلما
قال كاف قال النبي عليه السلام علمت فقال ها فقال علمت فقال يا فقال علمت فقال عين
فقال علمت فقال صاد فقال علمت فقال جبريل عليه السلام كيف علمت ما لم أعلم وقال الشيخ
الا كبر قدس سره في أول تفسير الم ذلك الكتاب وأما الحروف المجهولة التي أنزلها الله تعالى
في أوائل السور فببذلك من أجل لغو العرب عند نزول القرآن فأنزلها سبحانه حكمة منه حتى
تتوفر دواعيهم لما أنزل الله اذ اسمه وامل هذا الذي ما عهدوه والنفوس من طبعها أن تميل
الى كل أمر غريب غير معتاد فينصتون عن اللغو ويقبلون عليها ويصغون اليها فيحصل المقصود
فيما يسمونه مما يأتى بعد هذه الحروف النازلة من عند الله تعالى وتتوفر دواعيهم للنظر في الامر
المناسب بين حروف الهجاء التي جاء بها مقطعة وبين ما يجاورها من الكلام وأبهم الامر عليهم من
عدم اطلاعهم عليها فرد الله بذلك شرا كبيرا من عنادهم وعتوهم ولغوهم كان يظهر منهم فذلك
رحمة للمؤمنين وحكمة منه سبحانه انتهى كلامه قال بعض العارفين كل ما قيل في شرحها
بطريق النظر والاعتبار فخمين النظر من قائله لاحقيقة الايمان كشف الله له عن قصده تعالى بها
يقول التفسير جامع هذه المعارف والطلائف شكر الله مساعيه وبسط اليه من عنده اياديه قال
شيخنا الاكمل في هامش كتاب اللاتعات البرقيات له بعدما ذكر بعض خواص الم على طريق
الحقيقة زاق في أمثال هذا المتشابه أقدام الزائغين عن العلم وتحيير عقول الراسخين في العلم
وبعضهم توقف تأدبامع الله تعالى ولم يتعرض بل قالوا آمنا به كل من عند ربنا وبعضهم تأولوا
لكن بوجوه بعيدة عن المرام والمقام بعد ابد الا أنهم استحسنوا شرعا وتبولوا ديناً واعتدلا وما
يدكر أي بالمقصود والمرام على ما هو عليه في نفسه في الواقع الأولو الالباب لكن بتدبير الله
تعالى والهامه واطلاعه تخلص صالحهم وتمييزهم عما عداهم اختصاصا الهيا أزيالهم من عند
الله لا بتفكير أنفسهم وتطرق عقولهم بل بحض فيض الله والهامه انتهى كلامه الشريف قدس

سره اللطيف وقال عبد الرحمن البسطامي قدس سره مؤلف القوامح المسكية في بحر الوقوف
ثم ان بعض الانبياء علموا أسرار الحروف بالوحى الرباني واللقاء الصديقي وبعض الاولياء
بالكشف الجلي النوراني والفيض العلي الروماني وبعض العلماء بالنقل الصحيح والعقل
الرجح وكل منهم قد اخبر أصحابه ببعض أسرارها ما بطريق الكشف والشهود أو بطريق
الرسم والحدود والصحيح أن الله تعالى طوى علم أسرار الحروف عن أكثر هذه الامة لما فيها من
الحكم الالهية والمصالح الربانية ولم يأذن للأكابر أن يعرفوا منه الا بعض أسرارها التي يشتمل
عليها تركيبتها الخاص المنج أنواع التسخيرات والتأثيرات في العوالم العلويات والسفليات الى
غير ذلك انتهى كلام بحر الوقوف وفي التأويلات العجيبة هيئة الصلاة التي ذكرت في القرآن
ثلاث القيام لقوله تعالى وقوموا لله قانتين والركوع لقوله تعالى واركعوا مع الراكعين
والسجود لقوله تعالى واسجدوا قرب فالالف في الم اشارة الى القيام واللام اشارة الى الركوع
والميم اشارة الى السجود يعني من قرأ سورة الفاتحة التي هي مناجاة العبد مع الله في الصلاة التي
هي معراج المؤمنين يجيبه الله تعالى بالهداية التي طلبها منه بقوله اعبدنا ثم أعلم ان التشابه
كالحكم من جهة أجزائها لا من جهة ماوراء عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من قرأ حرفاً من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر أمثالها لا أقول الم حرف بل
ألف حرف ولام حرف وميم حرف ففي الم تسع حسنات (ذلك الكتاب) الم مبتدأ على انه اسم
القرآن على أحد الوجوه وذلك خبر اشارة الى الكتاب فيكون الكتاب صفة والمراد به الكتاب
الكامل الموعود انزاله في الكتب المتقدمة وانما أشار بذلك الى ما ليس به عيب لان الكتاب من
حيث كونه موعود انزاله في حكم البعيد قالوا الم انزل الله تعالى على موسى التوراة وهي ألف سورة
فقال تعالى في سورة الفاتحة قال موسى عليه السلام يا رب ومن يطيق قراءة هذا الكتاب وحفظه
فقال تعالى اني انزل كتاباً أعظم من هذا قال على من يا رب قال على خاتم النبيين قال وكيف
تقرؤه أمته ولهم أعمار قصيرة قال اني أسره عليهم حتى يقرأه صبيانهم قال يا رب وكيف تفعل
قال اني انزلت من السماء الى الارض مائة وثلاثة كتب تحسين على شيت وثلاثين على ادريس
وعشرين على ابراهيم والتوراة عليك والزبور على داود والانجيل على عيسى وذكرت
الكائنات في هذه الكتب فأذكر جميع معاني هذه الكتب في كتاب محمد وأجمع ذلك كله في مائة
وأربع عشرة سورة وأجعل هذه السور في ثلاثين جزءاً والأجزاء في سبعة أسابيع ومعنى هذه
الاسباع في سبع آيات الفاتحة ثم معانيها في سبعة أحرف وهي بسم الله ثم ذلك كله في الالف
من الم ثم أفتح سورة البقرة أقول الم ولما وعد الله ذلك في التوراة وأنزله على محمد عليه السلام
حدثت اليهود اعينهم الله أن يكون هذا ذلك فقال تعالى ذلك الكتاب كما في تفسير التيسير ولهذه
الآية وجوه أخر من الاعراب ذكرت في التفاسير فلتطلب ثمة (لأريب) كأن (فيه) وقوله
ريب اسم لا وفيه خبرها وعوفي الاصل من رابى الشيء اذا حصل فيه الريية وهي قلق النفس
واضطرابها سمي به الشك لانه يثقل النفس ويزيل الطمأنينة وفي الحديث دع ما يريبك الى
ما لا يريبك فان الشك ريية والصدق طمأنينة ومنه ريب الزمان لنوائبه وفي التفسير المسمى
بالتيسير الريب شك فيه خوف وهو أخص من الشك فكل ريب شك وليس كل شك ريباً والشك

هو التردد بين التقيضين لا ترجيح لاحدهما على الآخر عند الشك ولم يقدم الطرف على
الريب لتلايذهب الفهم الى ان كتابا آخر فيه الريب لافيه فان قلت الكفار شكوا فيه فلم يقرؤا
بكتاب الله تعالى والمستدعون من أهل القبلة شكوا في معاني متشابهة فأجروها على ظاهرها
وضلوا بها والعلماء شكوا في وجوهه فلم يقطعوا القول على وجه منها والعوام شكوا فيه فلم
يفهموا معانيه فنامعني نبي الريب عنه فالجواب أن هذا نفي الريب عن الكتاب لا عن الناس
والكتاب موصوف بأنه لا يتمكن فيه ريب فهو حق صدق معلوم ومفهوم مشك فيه الناس أولم
يشكوا كالصدق صدق في نفسه وان وصفه الناس بالكذب والنكذب ككذب وان وصفه
الناس بالصدق فكذا الكتاب ليس مما يلحقه ريب أو يتمكن فيه عيب ويجوز أن يكون خبرا
في معنى الامر ومعناه لا ترتابوا كقوله تعالى فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج والمعنى
لا ترفثوا ولا تنسقوا ولا تتجادلوا كما في الوسيط والعيون (هـ) أي هو رشد وبيان (للمتقين)
أي للصائين المشارقين التقوى الصائرين اليها ومثله حديث من قتل قتلا فله سلبه وفي تفسير
الارشاد أي المتصفين بالتقوى حالا وما لا وتخصيص الهدى بهم - لم لأنهم - هم المقتبسون من
أنوار المتفهمون بآثاره وان كان ذلك شاملا لكل ناظر من مؤمن وكافر وبذلك الاعتبار
قال تعالى هدى للناس أي كلهم بيانا وهدى للمتقين على الخصوص ارشادا قال في التيسير
وكذلك يقال في كل من انتفع بشيء دون غيره انه لك على الخصوص أي أنت المنتفع به وحده
وليس في كون بعض الناس لم يمدوا ما يخرجهم من أن يكون هدى فالشمس شمس وان لم يرها
الضرب والعلل غسل وان لم يجد طعمه الممرور والمسك مسك وان لم يدرك طيبه المأنوف
فالحببة كل الحببة لمن عطش والبحر زاهر وبقي في الظلمة والبدر زاهر وخبث والطيب حاضر
وذوى والروض ناضر والحسرة كل الحسرة لمن عصي وفسق والقرآن ناه أمر وفارق
الرغبة والرغبة والوعده متواتر والوعده متظاهر ولذلك قال تعالى وانه لحسرة على الكافرين
والمتى اسم فاعل من باب الافتعال من الوقاية وهي فرط الصيانة قال البغوي هو مأخوذ من
الانتاء وأصله الحاجر بين الشيعين ومنه يقال اتقى بترسه أي جعله حاجزا بين نفسه وبين
ما يقصده وفي الحديث كذا إذا حذر البأس امتينا برسول الله صلى الله عليه وسلم أي إذا اشتد
الحرب جعلناه حاجزا بيننا وبين العدو فكأن المتقى يجعل امتثال امر الله ولا يستتاب عما نهى
حاجزا بينه وبين العذاب والتقوى في عرف الشرع عبارة عن كمال التوقي عما يقصر في الآخرة
وله ثلاث مراتب الاولى التوقي عن العذاب المخلد بالتبترى من الصغائر عند تعالى
وألزمهم كلمة التقوى والثانية التجنب من كل ما يؤثم من فعل أو ترك حتى الصغائر عند قوم
وهو المتعارف بالتقوى في الشرع وهو المعنى بقوله تعالى ولو أن أهل القرى آمنوا وانبتوا
والثالثة أن يتزعموا بفعل سره عن الحق عز وجل ويتبتل اليه بكلمته وهو التقوى الحقيقية
المأمورية في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته وأقصى مراتب هذا النوع
من التشوي ما انتهى اليه هم الانبياء عليهم السلام حيث جمعوا رياسة النبوة والولاية وما
عاقبهم المتعلق بعالم الاشباح عن الغروج الى عالم الارواح ولم تصدحهم الملازمة بمصالح الخلق
عن الاستغراق في شؤون الحق لكمال استعداد نفوسهم الزكية المؤيدة بالقوة القدسية

وهداية الكتاب المبين شاملة لأرباب هذه المراتب أجمعين فهداية العام بالاسلام وهداية الخاص
بالإيمان والاحسان وهداية الاخص بكشف الطب ومشاخدة العيان وفي التأويلات النجاسة
المتقون هم الذين أوفوا بعهد الله من بعد ميثاقه ووصلوا ما أمر الله به أن يوصل من أمور
الشرع ظاهرا وباطنا يدل على هذا قوله تعالى وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم الى قوله واياي
فانقون أى اذا انتم اقررتهم بربوبيتى بقولكم بلى يوم الميثاق أوفوا بعهدى الذى عاهدتوني
عليه وهو العبودية الخالصة الى أوف بعهدكم الذى عاهدتكم عليه وهو الهداية الى وفى الرسالة
التشيرية والمتى مثل ابن سيرين كان له أربعون حبا سمنافا خرج غلامه فأارة من حب فسأله
من أى حب أخرجه فقال لأدري فصبا كلها ومثل أبى يزيد البسطامى اشترى بهمذان
جانبا من حب القرطم فلما رجع الى بسطام رأى فيه غلوتين فرجع الى همدان ووضع الغلوتين
(وحكى) أنا بأحسنة رجه الله كان لا يجلس فى ظل شجرة غريمه ويقول فى الخبر كل قرص جتر
تبعافه وراوقيل أن أبا يزيد غسل ثوبه فى الصحراء مع صاحب له فقال له نعلق الثوب فى جدار
الكروم فقال لا تضرب الوتد فى جدار الناس فقال نعلقه فى الشجر فقال انه يكسر الاغصان
فقال نبطه على الارض فقال انه علف الدواب لانستريح عنها فولى ظهره حتى جف جانب ثم قلبه
حتى جنب الجانب الآخر (الذين يؤمنون بالغيب) الجملة صفة مقيدة للمتقين ان قسر التقوى
بتركها لا ينبغى فى مرتبة عليه ترتب الصلابة على التخلية والتصوير على التعميل وموضحة ان
فسر بمايم فعل الطاعة وترك المعصية لاشتماله على ما هو أصل الاعمال وأساس الحسنات
من الايمان والصلاة والصدقة فانها امهات الاعمال النفسانية والعبادات البدنية والمالية
المستتمة لاسائر الطاعات والتجذب عن المعاصى غالباً لا يرى قوله تعالى ان الصلاة تنهى عن
الفحشاء والمنكر وقوله عليه السلام الصلاة عماد الدين والزكاة قنطرة الاسلام والايمان
هو التصديق بالقلب لأن المصدق يؤمن المصدق أى يجعله آمناً من التكذيب أو يؤمن
نفسه من العذاب بشعده والله تعالى مؤمن لانه يؤمن عباده من عذابه بفضله واستعماله بالباء
ههنا التضمنه معنى الاعتراف وقد يطلق على الوثوق فان الواثق يصير ذا أمن وطمانينة قال
فى الكواشى الايمان فى الشريعة هو الاعتقاد بالقلب والاقرار باللسان والعمل بالاركان
والاسلام الخضوع والانقياد لكل ايمان اسلام وليس كل اسلام ايماناً اذا لم يكن معه تصديق
فتد يكون الرجل مسلماً ظاهراً غير مصدق باطناً ولا يكون مصدقاً باطناً غير منقاد ظاهراً قال
المولى أبو السعود رجه الله فى تنسيه هو فى الشرع لا يتحقق بدون التصديق بما علم ضرورة
أنه من دين نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم كالتوحيد والنبوة والبعث والجزاء ونظائرهما وهل هو
كاف فى ذلك أو لا بد من انضمام الاقرار اليه للتمكن منه الا قول رأى الشيخ الاشعرى ومن
شايعه والثانى مذهب أبى حنيفة رجه الله ومن تابعه وهو الحق فانه جعلهما جزأين له خلا
أن الاقرار ركن محتمل للسقوط بعد ذكر كاعند الاكرام وهو مجموع ثلاثة امور اعتقاد الحق
والاقرار به والعمل بموجبه عند جمهور المحدثين والمعتزلة والخوارج فمن أخل بالاعتقاد
وخدم فهو منافق ومن أخل بالاقرار فهو كافر ومن أخل بالعمل فهو فاسق اتفقا عندنا وكافر
عند الخوارج وخارج عن الايمان غير داخل فى الكفر عند المعتزلة والغيب مصدر نعى به

الغائب توسعاً كقوله سم الزائر زور وهو ما غاب عن الحس والعقل غيبة كاملة بحيث لا يدرك
 بواحد منهما ابتداء بطريق البداهة وهو قسمان قسم لادليل عليه وهو الذي اريد بقوله سبحانه
 وعندكم مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو وقسم نصب عليه دليل كالصانع وصفاته والنبوءات
 وما يتعلق بها من الاحكام والشرائع واليوم الآخر وأحواله من البعث والنشور والحساب
 والجزاء وهو المراد ههنا فالإيمان بالله الايمان بما تضمنته معنى الاعتراف أو بوجهه مجازاً عن
 الوثوق وهو واقع موقع المتعول به وان جعلت الغيب مصدراً على حاله كالغيبه فالإيمان متعلقة
 بخدوف وقع حالاً من الفعل أي يؤمنون ملتبسين بالغيبه اما عن المؤمن به أي غائبين عن النبي
 صلى الله عليه وسلم غير متأهدين لما فيه من شواهد النبوة ويدل عليه أنه قال حارث بن قيس
 لعبد الله بن مسعود رضي الله عنه نحن نخشع لكم يا أصحاب محمد ما سبقه ونابه من رؤية محمد
 صلى الله عليه وسلم وعصبته فقال عبد الله ونحن نخشع لكم ايما نكم به ولم تروه وان أفضل
 الايمان ايمان بالغيب ثم قرأ عبد الله الذين يؤمنون بالغيب كذا في تفسير أبي الليث واما عن
 الناس أي غائبين عن المؤمنين لا كالمنافقين الذين اذا القوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى
 شياطينهم قالوا انا معكم وقيل المراد بالغيب القلب لانه مستور والمعنى يؤمنون بقلوبهم
 لا كالذين يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم فالإيمان حينئذ دلالة وعن عمر بن الخطاب رضي
 الله تعالى عنه قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبل رجل شديداً من الشيا
 بديد سواد الشعر ما يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه أحد منا فاقبل حتى جلس بين يدي رسول
 الله عليه السلام ورأسه على ركبته فقال يا محمد أخبرني عن الاسلام فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمد رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة
 وتصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلاً فقال صدقت فتعجبنا من سؤاله وتصديقه
 ثم قال فما الايمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والجنة والنار
 وبالقدر خيره وشره فقال صدقت ثم قال فما الاحسان قال أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن
 تراه فانه يراك قال صدقت ثم قال فأخبرني عن الساعة فقال ما المألوم عنها يألم من السائل
 قال صدقت قال فأخبرني عن أماراتها قال أن تلد الأمة ربتها وأن ترى العراة الحفاة رعاء الشاة
 يتطاولون في البنيان قال صدقت ثم انطلق فلما كان بعد ثالثة قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يا عمر هل تدري من الرجل قلت الله ورسوله أعلم قال ذلك جبريل أتاكم يعلمكم أمر دينكم
 وما أتاني في صورة الاعرفته فيها الا في صورته هذه وفي التاويلات النجمية يؤمنون بالغيب
 أي بنور غيبي من الله في قلوبهم سم نظروا في قول محمد صلى الله عليه وسلم فشاهدوا صدق قوله
 فاتموا به كما قال عليه السلام المؤمن يتظر بنور الله واعلم أن الغيب غيبان غيب غاب عنك
 وغيب غبت عنه فالذي غاب عنك عالم الارواح فانه قد كان حاضراً حين كنت فيه بالروح وكذرة
 وجودك في عهد ألت بر بكم واستماع خطاب الحق ومطالعة آثار الربوبية وشهود الملائكة
 وتعارف الارواح من الانبياء والاولياء وغيرهم فغاب عنك اذ تعلقت بالقباب ونظرت بالحواس
 الحس الى المحسوسات من عالم الاجسام وأما الغيب الذي غبت عنه فغيب الغيب وهو حضرة
 الربوبية قد غبت عنه بالوجود وما غاب عنك بالوجود وهو معكم أي غابا كنتم انت بعيد منه وهو

قريب منك كما قال ونحن اقرب اليه من حبل الوريد انتهى كلام الشيخ فجمع الدين قدس سره
(قال الشيخ سعدى) دوست نزد يکتر از من بنست * وين عجبت که من از وی دورم * چه کنم
با که توان گفت که او * در کنار من ومن مهجورم (ويقومون الصلوة) الصلاة اسم للدعاء كما في قوله
تعالى وصل عليهم أي ادع لهم والثناء كما في قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون والقراءة كما في
قوله تعالى ولا تجهر بصلواتك أي بقراءتك والرجة كما في قوله تعالى اولئك عليهم صلوات من ربهم
والصلاة المشروعة المخصوصة بأفعال وأذكار سميت به المما في قيامها من القراءة وفي عودها
من السجدة والدعاء والثناء ولفاعلمها من الرجعة والصلاة في هذه الآية اسم جنس اريد بها الصلوات
النجس واقامتها عبارة عن المواظبة عليهما من قامت السوق اذا انفتحت أو عن التثمر لادائها من
غير فتور ولا توان من قولهم قام بالامر واقامه اذا جت فيه وتجد وضده قعد عن الامر وتقاعد
أو عن أدائها فان قول المؤذن قد قامت الصلاة معناه اخذوا في أدائها عبر عن أدائها بالاقامة
لاشتمالها على القيام كما عبر عنها بالقنوت والركوع والسجود والتسبيح أو عن تعديل أركانها
وحفظها من أن يقع في شيء من فرائضها وسننها وأدائها از يغ من أقام العود اذا قومه وعدله وهو
الاطهر لانه أشهر وإلى الحقيقة أقرب وأفيد لتضمنه التنبيه على أن الحقيق بالملاح من راعى
حدودها الظاهرة من الفرائض والسنن وحقوقها الباطنة من الخشوع والاقبال بقلبه على
الله تعالى لا المصلون الذين هم من صلاتهم ساهون قال ابراهيم النخعي اذا رأيت رجلا يخفف
الركوع والسجود فترحم على عياله يعني من ضيق المعيشة وذكر أن حاتم الرازي دخل على عاصم
ابن يوسف فقال له عاصم يا حاتم هل تحسن أن تصلي فقال نعم قال كيف تصلي قال اذا تقارب وقت
الصلاة أسمع الوضوء ثم أستوى في الموضع الذي أصلي فيه حتى يستقر كل عضو مني وأرى
الكعبة بين حاجبي والمقام بعيال صدرى والله فوقى يعلم ما في قلبي وكان قدى على الصراط
والجنة عن يميني والنار عن شمالي وملك الموت خلفي وأظن أنها آخر الصلاة ثم أكبر تكبيرا
يا حسن واقرأ قراءة بتفكير وأركع ركوعا بالتواضع وأسجد سجودا بالتعظيم ثم أجلس على
التمام وأشهد على الرجا وأسلم على السنة ثم أسلمها للاخلاص وأقوم بين الخوف والرجاء ثم
اتعاهد على الصبر قال عاصم يا حاتم أهكذا صلاتك قال كذا أصلاقي منذ ثلاثين سنة فبكى عاصم
وقال ماضيت من صلاتي مثل هذا قط كذا في تنبيه الغافلين (قال السعدى) كه داند چو در بند
حق نیستی * اگر بی وضو در غازیستی * قال في تفسير التيسير المذكور في الآية اقامة
الصلاة والله تعالى أمر في الصلاة بأشياء باقامتها بقوله وأقيموا الصلاة وبالمحافظة عليها
وادائها بقوله الذين هم على صلاتهم دائمون وبأدائها في أوقاتها بقوله كانت على المؤمنين كتابا
موقوتنا وبأدائها في جماعة بقوله واركعوا مع الراكعين وبانخشوع فيها بقوله الذين هم في صلاتهم
خاشعون وبعده هذه الاوامر صارت الناس على طبقات طبقة لم يقبلوها ورأسهم أبوجهل
نعمه الله قال الله تعالى في حقه فلا صدق ولا صلي وذكر مصيرهم فقال ما سلككم في سقر قالوا
لم نك من المصلين الى قوله وكان كذب بيوم الدين وطبقة قبلوها ولا يؤدوها وهم أهل الكتاب
قال الله تعالى تخاف من بعدهم خلف وهم أهل الكتاب أضاعوا الصلاة وذكر مصيرهم فقال
فسوف يلقون غيا وهي درجة في جهنم هي أهيب موضع فيها تستقيث الناس منها كل يوم كذا

وكذا مرة ثم قال الله الامن تاب أي من اليهودية والنصرانية وآمن أي محمد وعمل صالحا
أي حاقط على الصلاة وطبقة أدوا بعضا ولم يؤدوا بعضا مسكاسين وهم المنافقون قال الله تعالى
ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى وذكر أن مصيرهم
ويل وهو وادى جهنم لو جعلت فيه جبال الدنيا لماعت أي سالت قال النبي صلى الله عليه وسلم
من ترك صلاة حتى مضى وقتها عذب في النار حشوا والحق ثمانون سنة كل سنة ثمانمائة وستون
يوما كل مائة سنة مما تعدون قالوا وتأخير الصلاة عن وقتها كبيرة وأصغر الكبيرة ما قيل انه
يكون كأنه زنى بأمة سبعين كافي روضة العلماء وطبقة قبلوها وهم يراعونها في مواقيتها
بشرائطها ورأسهم المصطفى صلى الله عليه وسلم قال تعالى ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي
الليل وقال تعالى قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين الآية وأصحابه كذلك
فذكرهم الله تعالى بقوله قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون وذكر مصيرهم فقال أولئك
هم الوارثون الذين يرثون الفردوس وهو أرفع موضع في الجنة وأنبأهم ينال المؤمن فيه مناه
ويتطرا الى مولاة قال الحكماء كن نجما فان لم تستطع فكن قراقان لم تستطع فكن شمسا أي مصليا
جميع الليل كالنجم يشرق جميع الليل أو كالقمر يضيء بعض الليل أو كالشمس تضيء بائنا رمة
فصل بالنهار ان لم تستطع بالليل كذا في زهرة الرياض واعلم أن الجماعة من فروض الكفاية وفيها
فصل وليست بفرض عند عامة العلماء حتى اذا صلى وحده جاز وفاته فضل الجماعة وقال احمد بن
حنبل ان الجماعة فرض وليست بناقلة حتى اذا صلى وحده لم تجز صلاته غير أنها وان لم تكن فريضة
عندنا قالوا يجب على المسلم أن يعاهدها ويحفظها قال تعالى يا قومنا أجيئوا داعي الله قال بعضهم
المراد من الداعي المؤذنون الذين يدعون الى الجماعة في الصلوات الخمس وتارك الجماعة شمر
من شارب الخمر وقاتل النفس بغير حق ومن القتات ومن العاق لوالديه ومن الكاهن والساحر
ومن المغتاب وهو ملعون في التوراة والانجيل والزبور والفرقان وهو ملعون على لسان الملائكة
لا يعاد اذا مرض ولا تشهد جنازته اذا مات قال النبي عليه الصلاة والسلام تارك الجماعة
ليس مني ولا آئامته ولا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا أي ناقله وفريضة فان ما نوا على حالهم فالنار
اولي بهم كذا في روضة العلماء وقال في نصاب الاحتساب قال عليه السلام لقد هممت أن أمر
رجلا يصلي بالناس وأنظر الى أقوام يتخلفون عن الجماعة فاحرق بيوتهم وهذا يدل على جواز
احراق بيت الذي يتخلف عن الجماعة لانهم بالمعصية لا يجوز من الرسول عليه السلام لانه
معصية فاذا علم جواز احراق البيت على ترك السنة المؤكدة فضاظنك في احراق البيت على ترك
الواجب والفرض وما ظنك في احراق آلات المعصية انتهى كلام النصاب هذا وعن ابن عباس
رضي الله عنه بعث الله نبيه عليه السلام بشهادة أن لا اله الا الله فلما صدق زاد الصلاة فلما صدق
زاد الزكاة فلما صدق زاد الصيام فلما صدق زاد الحج ثم الجهاد ثم اكمل لهم الدين قال مقاتل كان
النبي عليه السلام يصلي بمكة ركعتين بالغداة وركعتين بالعشاء فلما عرج به الى السماء أمر
بالصلوات الخمس كفا في روضة الاخبار وانما فرضت الصلاة ليلة المعراج لان المعراج أفضل
الاقوات وأشرف الحالات وأعز المناجاة والصلاة بعد الايمان أفضل الطاعات وفي التعبد
أحسن الهيئات فقرئ أفضل العبادات في أفضل الاوقات وهو وصول العبد الى ربه وقربه

منه وأما الحكمة في فرضيتها فإنه صلى الله عليه وسلم لما أسرى به شاهد ملكوت السموات
 بأسرها وعبادات سكانها من الملائكة فاستكبرها عليه السلام غبطة وطلب ذلك لامته فجمع الله
 له في الصلوات الخمس عبادات الملائكة كلها لأن منهم من هو قائم ومنهم من هو راكع ومنهم من
 من هو ساجد وحامد ومسيح إلى غير ذلك فأعطى الله تعالى أجور عبادات أهل السموات لامته
 إذا أقاموا الصلوات الخمس وأما الحكمة في أن يجعلها الله تعالى مشني وثلاث ورباع فلا تله عليه
 السلام شاهد هياكل الملائكة تلك الليلة أي ليلة الاسراء أولى أجنحة مشني وثلاث ورباع فجمع
 الله ذلك في صور أنوار الصلوات عند عروج ملائكة الأعمال بأرواح العبادات لأن كل عبادة
 تمثل في الهياكل النورية وصورها كما وردت الاشارات في ذلك بل يخلق الملائكة من الأعمال
 الصالحة كما ورد في الأحاديث الصحيحة وكذلك جعل الله أجنحة الملائكة على ثلاث مراتب
 فجعل أجنحتك التي تطير بها إلى الله وأفقسة لأجنحتهم ليستغفروا لك وأما الحكمة في كونها
 خمس صلوات فلا تله عليه السلام بعد سؤاله التخفيف ومراعاة الله تعالى يا محمد أنهن
 خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر حسنات فلكل خمسون صلاة وكانت خمسين على
 من قبلنا فخط ليلة المعراج إلى خمس تحقينا وثبت جزاء الخمسين تضعيفاً وحكمة أخرى في
 كونها خمس صلوات أنها كانت متفرقة في الأمم السابقة فجمعها سبحانه لنبيه واستله لأنه عليه
 السلام يجمع الفضائل كلها دنيا وآخرة وأما بين الأمم كذلك فأول من صلى النبي آدم والظهر
 إبراهيم والعصر يونس والمغرب عيسى والعشاء موسى عليهم السلام فهذا سر القرار على خمس
 صلوات وقيل صلى آدم عليه السلام الصلوات الخمس كلها ثم تفرقت بمسألة بين الأنبياء عليهم
 السلام وأول من صلى الوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج ولذلك قال زاذني ولي صلاة
 أي الوتر على الخمس أو صلاة الليل فافهم وأول من يادري السجود جبريل عليه السلام ولذلك
 صار رفيق الأنبياء وخادمهم وأول من قال سبحان الله جبريل والحمد لله آدم ولا اله الا الله نوح
 والله أكبر إبراهيم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كل ذلك في كشف الكنوز وحل الرموز وذكر في الحكم الشاذلية وشرحها أنه لما علم الحق منك
 وجود الملل لكون لك الطاعات تستريح من نوع إلى نوع وعلم ما فيك من وجود الشره المؤدى إلى
 الملل القاطع عن بلوغ الأمل فحججها عليك في الاوقات اذ جعل في اليوم خمسا وفي السنة شهرا
 وفي المائتين خمسة وفي العمر زورة ولكل واحدة في تضافيلها وقت لا تصح في غيره كل ذلك رحمة
 بك ونيسيرا للعبودية عليك وقد قيدا لله الطاعات بأعيان الاوقات كي يتفك عنها وجود
 التسوية ووسع الوقت عليك كي تبقى صفة الاختيار (قال المولى جلال الدين) كرنباشد فعل
 خلق اندوميان * پس مكو كس را چرا كردي چنان * يك مثال اي دل بي فرقي بيار * تابداي
 جبر را از اختيار * دست كان لرزان بود از ارتعاش * وانكه دستي را تو لرزاني زجاش *
 هردو جنبش آفریده حق شناس * ليك تتوان كردين بأن قياس * وفي التأويلات النجمية
 بداية الصلاة قامت ثم ادامة فاقامت بالمحافظة عليها بمواقبتها وانما ركوعها وسجودها
 وحدودها ظاهرا وباطنا وادامتها بدوام المراقبة وجمع الهمة في التعرض لانتعاش الطواف
 الربوبية التي هي مودعة فيها لقوله عليه السلام ان الله في أيام دهركم تنجات الا فتعزضوا لها

فصورة الصلاة صورة التعرض والامر بها صورة جذبة الحق بأن يجذب صورته عن الاستعمال
 لغير العبودية وسر الصلاة حقيقة التعرض ففي كل شرط من شرائط صورتها وركن من أركانها
 وسنة من سنتها وأدب من أدابها وهيمته من هيئاتها سر يشير إلى حقيقة التعرض لها ومن شرائط
 الصلاة الوضوء في كل أدب وسنة وفرض منه سر يشير إلى طهارة يستعملها لأقامة الصلاة في
 غسل اليدين إشارة إلى تطهير نفسك عن تلوث المعاصي وتطهير قلبك عن تلطخ الصفات الذميمة
 الحيوانية والسبعية والشرطية كما قال تعالى لحبيبه عليه السلام وثيابك فطهر جاء في التفسير
 أي قلبك فطهر وغسل الوجه إشارة إلى طهارة وجهه من دنس ظلة حب الدنيا فإنه رأس
 كل خطيئة ومن شرائط الصلاة استقبال القبلة وفيه إشارة إلى الاعراض عما سوى طلب
 الحق والتوجه إلى حضرة الربوبية لطلب القربة والمناجاة ورفع اليدين إشارة إلى رفع يد الهمة
 عن الدنيا والآخرة والتكبير تعظيم الحق بأنه أعظم من كل شيء في قلب العبد طمحا ومحبة وعظما
 وعزة ومقارنة النية مع التكبير إشارة إلى أن صدق النية في الطاب ينبغي أن يكون مقررا
 بتكبير الحق وتعظيمه في الطلب عن غيره فلا تطلب منه الا هوفان من طلب غيره فقد كبر وعظم
 ذلك المطلوب لا الله تعالى فلا تجوز صلاته حقيقة وكما لا تجوز صلاته صورة الآية كبر الله فان
 قال الدنيا كبرا والعقبي أكبر لا يجوز حتى يقول الله أكبر فكذلك في الحقيقة وفي وضع اليمنى
 على اليسرى ووضعهما على الصدر إشارة إلى إقامة رسم العبودية بين يدي مالكه وحفظ
 القلب عن محبة ما سواه وفي افتتاح القراءة بوجهات إشارة إلى توجهه للعق خالصا عن شريك طلبه
 غير الحق وفي وجوب الفاتحة وقراءتها وعدم جواز الصلاة بدونها إشارة إلى حقيقة تعرض
 العبد في الطلب لتفحات ألطاف الربوبية بالحمد والثناء والشكر لرب العالمين وطلب الهداية
 وهي الخدبات الالهية التي توازي كل جذبة منها عمل الثقلين وتقرب العبد بنصف الصلاة
 المقسومة بين العبد والرب نصفين والقيام والركوع والسجود إشارة إلى رجوعه إلى عالم
 الارواح ومسكن الغيب كما جاء منه فأول تعلقهم بهذا العالم كان بالنباتية ثم بالحيوانية ثم
 بالانسانية فالقيام من خصائص الانسان والركوع من خصائص الحيوان والسجود من
 خصائص النبات كما قال تعالى والتجمل والشجر يسجدان فلعبد في كل مرتبة من هذه المراتب
 ربح وخسران والحكمة في تعلق الروح العلوي النوراني بالجسد السفلي الظلامي كان هذا
 الربح لتوله تعالى على لسان نبيه عليه السلام خلقت الخلق ليرجعوا إلى ربهم ليرجع
 الروح في كل مرتبة من مراتب السقليات فائدة لم توجد في مراتب العلويات وان كان قد ابتلى
 أوليلاء الخسران كما قال تعالى والعصران الانسان لني خسر الا الذين آمنوا وآتوا الآية فبنور
 الايمان والعمل الصالح يتخلص العبد من بلا خسران المراتب السفلية ويشوز بربحها بالقيام
 في الصلاة بالتدلل وتواضع العبودية يتخلص من خسران التكبر والتجبر الذي من خاصته أن
 يتكامل في الانسان ويظهر منه آثار بكم الاعلى ويشوز بربح علو الهمة الانسانية التي اذا
 كملت في الانسان لا يلتفت إلى الكون في طلب المكون كما كان حال النبي عليه السلام اذ غشى
 السدرة ما يغشى ما زاغ البصر وما طغى اندرأى من آيات ربه الكبرى فاذا تخلص من التكبر
 الانساني يرجع من القيام الانساني إلى الركوع الحيواني بالانكسار والخضوع فبالركوع

يتخلص من خسران الصفة الحيوانية ويفوز بربح يحصل الاذى والحلم ثم يرجع من الركوع
 الحيواني الى السجود النباني فبالسجود يتخلص من خسران النلة النباتية والدانة السفلية
 ويفوز بربح الخشوع الذي يتضمن الافلاح الابدي والفوز العظيم السرمدي كما قال تعالى قد
 أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون فالخشوع اكمل آلات العروج في العبودية وقد
 حصل في تعاقبه بالجد النبراني وليس لاحد من العالمين هذا الخشوع وبهذا السرايت الملائكة
 وغيرهم أن يحلمان الامانة فاشقة منها الا ان الالباء ضد الخشوع وجلها الانسان باستعداد
 الخشوع وكل خشوعه بالسجود اذ هو غاية التذلل في صورة الانسان وهيته الصلاة ونهاية قطع
 تعلق الروح من العالم السفلي وعروجه الى العالم الروحاني العلوي يرجوعه من مراتب
 الانسانية والحيوانية والنباتية وكما التعرض لنفحات أطاف الحق وبذل الجهود وانفاق
 الموجود من اتانية الوجود الذي هو من شرط المصلين كقوله تعالى ويقيمون الصلاة (ومما
 رزقناهم يتفقون) الرزق في اللغة العطاء وفي العرف ما ينتفع به الحيوان وهو تناول الحلال
 والحرام عند أهل السنة والقرنة تخصمه ههنا بالحلال لان المقام مقام المدح وتقديم المفعول
 للاهتمام به والمحافظة على رؤس الآي وادخال من التبعية عليه للكتب عن الاسراف المنهي
 عنه وصيغة الجمع في رزقنا مع أنه تعالى واحد لا شريك له لانه خطاب الملوكة والله تعالى مالك
 الملك ومالك الملوكة والمعهود من كلام الملوكة أربعة أوجه الاخبار على لفظ الواحد فحرفعات
 كذا وعلى انظ الجمع فعلمنا كذا وعلى ما لم يسم فاعلم رسم لكم كذا وازدادة الفعل الى اسمه على
 وجه المغاية امر كم سلطانكم بكذا والقرآن نزل بلغة العرب فجمع الله فيه هذه الوجوه كلها فيما
 أخبر به عن نفسه فقال تعالى ذرني ومن خلقت وحيدا على صيغة الواحد وقال تعالى انا أنزلناه
 في ليلة القدر على صيغة الجمع وقال فيما لم يسم فاعلم كتب عليكم الصيام وأما له وقال في المغاية
 الله الذي خلقكم وأما له كذا في التيسير ويقول الفتير بجمع هذه اللطائف سمعت من شيعي
 العلامة أبقاه الله بالسلامة أن الأفراد بالنظر الى الذات والجمع بالنظر الى الاسماء والصفات
 ولا ينافي كثرة الاسماء والصفات وحدة الذات اذ كل منها راجع اليها والاتفاق والانفاد أخوان
 خلا أن في الثاني معنى الاذهاب بالكلمة دون الاول والمراد بهذا الاتفاق الصرف الى سبيل الخير
 فرضا كان أو فضلا ومن فسر ببالزكاة ذكر افضل أنواعه والاصل فيه أو خصه به الاقترا بهما
 على شتيقتها وأختها وهي الصلاة وقد جوز أن يراد به الاتفاق من جميع المعادن التي منحهم الله
 اياها من النعم الظاهرة والباطنة ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم ان علمنا لا ينال منه ككثرة لا يتفق
 منه واليه ذهب من قال في تفسير الآية ومما خصصناهم من أنوار المعرفة فيفيضون والظاهر أن
 يقال المراد من التفقه الزكاة وزكاة كل شيء من جنسه كما روى عن أنس بن مالك زكاة الدار
 أن يتخذ فيها بيتا لضيفة كما في الرسالة القشيرية قالوا اتفاق أهل الشريعة من حيث الاموال
 واتفاق أرباب الحقيقة من حيث الاحوال (قال المولى جلال الدين قدس سره) أن درم دادن
 سخی را ایست * جان سپردن خود سخای عاشقست * واتفاق الاغنياء من أموالهم
 لا يتخرونها عن أهل الحاجة واتفاق العابدين من نفوسهم لا يتخرونها عن وظائف الخدمة
 واتفاق العارفين من قلوبهم لا يتخرونها عن حقائق المراقبة واتفاق المحبين من أرواحهم

لا يتخرونهم عن مجاري الاقضية والاقصر أن يقال اتفاق الاغنياء اخراج المال من الجيب
وانفاق الفقراء اخراج الاغنياء من القلب ثم ذكر في الآية الايمان وهو بالقلب ثم الصلاة وهي
بالبدن ثم الاتفاق وهو بالمال وهو مجموع كل العبادات ففي الايمان النجاة وفي الصلاة المناجاة
وفي الاتفاق الدرجات وفي الايمان البشارة وفي الصلاة الكفارة وفي الاتفاق الطهارة
وفي الايمان العزة وفي الصلاة القرية وفي الاتفاق الزيادة وقيل ذكر في هذه الآية أربعة أشياء
التقوى والايمان بالغيب واقامة الصلاة والاتفاق وهي صفة الخلفاء الراشدين الاربعة ففي
الآية بيان فضلهم التقوى لابي بكر الصديق رضي الله عنه قال الله تعالى فأما من أعطى واتقى
وصدق بالحسنى والايمان بالغيب اعمرو القاروق رضي الله تعالى عنه قال الله تعالى حسبك الله
ومن اتبعك من المؤمنين واقامة الصلاة لعثمان ذي النورين رضي الله تعالى عنه قال الله تعالى
أما من هو فانت آتاه الليل ساجدا وقائما الآية والاتفاق لعلي المرتضى رضي الله تعالى عنه قال
الله تعالى الذين يتفقون أموالهم بالليل والنهار الآية وعند القوم أي الصوفية السخاء هو الرتبة
الاولى ثم الجود بعده ثم الايتار فمن أعطى البعض وأبقى البعض فهو صاحب سخاء ومن بذل الأكثر
وأبقى لنفسه شيئا فهو صاحب جود والذي قام في الضرورة وأثر غيره بالبلغة فهو صاحب ايتار
وبالجملة في الاتفاق فضائل كثيرة وروى عن أبي عبد الله الحرث الرازي أنه قال أوحى الله لي
بعض أنبيائه أني قضيت عمر فلان نصفه بالفقر ونصفه بالغنى فخبره حتى أقدم له أيها الشاه قد عاني
الله عليه السلام الرجل وأخبره فقال حتى أشاور زوجتي فقالت زوجته اختر الغنى حتى يكون
هو الاول فقال لها ان الفقر بعد الغنى صعب شديد والغنى بعد الفقر طيب لذيق فقالت لا بل أعطني
في هذا فرجع الى النبي عليه السلام فقال أختار نصف عمرى الذى قضى لي فيه بالغنى أن يقدم
فوسع الله عليه الدنيا وفتح عليه باب الغنى فقالت له امرأتها ان أردت أن تبقى هذه النعمة
فاستعمل السخاء مع خلق ربك فكان اذا اتخذ لنفسه قويا اتخذ لنفسه قويا بمثل فلما تم نصف عمره
الذى قضى له فيه بالغنى أوحى الله تعالى الى نبي ذلك الزمان اني كنت قضيت نصف عمره بالفقر
ونصفه بالغنى لكنني وجدته شاكر النعماني والشكر يستوجب المزيد فبشره أني قضيت باقى عمره
بالغنى (قال المولى جلال الدين قدس سره) هرکه کار کرد انبارش تهی * لیکش ندر هنر وده
باشد بهی * وانه که در انبار ماند و صرفه کرد * اسپش و موش حوادرش خورید (قال الحافظ)
احوال کنج قارون کایام داد برباد * باغچه باز کوید تازر نهان ندارد * وفي التاويلات
النجمية وعما رزقناهم يتفقون أي من أوصاف الوجوديين بحق النصف المقسوم من الصلاة
بين العبد والرب فاذا بلغ السيل زباه والتعرض منتهاه أدركته العناية الازلية بنشأت الطافه
وهذا الى درجات قرباته فكما كان جذبة الحق النبي عليه السلام في صورة خطاب ادن جذبة
الحق للمؤمن تكون في صورة خطاب وامجد واقرب ففي التشهد بعد السجود اشارة الى
الخلاص من حجب الانامية والوصول الى شهود جمال الحق بجذبات الرياسة ثم بالتكميات يراقب
رسوم العباد في الرجوع الى حضرة الملوك براسم تحفة الشناء والتحنن الى اللقاء وفي التسليم عن
اليمين وعن الشمال اشارة الى السلام على الدارين وعلى كل داع جاهل يدعوهم عن اليمين الى نعم
الجنات وعن الشمال الى الآفات والشهوات وهو في مقامات الاجابات والمناجاة ودرجات

القربات مستغرق في بحر الكرامات مفيد بقيد الخدبات كما قال تعالى وإذا خاطبهم الجاهلون
 قالوا إسلاما ما قاهل الصورة بالسلام يخرجون من إقامة الصلاة وأهل الحقيقة بالسلام يدخلون
 في إقامة الصلاة كقوله والذين هم على صلاتهم دائمون يقومون بالصلاة والصلاة تحفظهم
 كما قال تعالى إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فهم الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة
 ويؤمرون بها ويقيمون الصلاة في الغيب مع بقوله أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن
 سمعت ولا خطر على قلب بشر فاعلموا أن ما هو المعتدل لهم لا تدركه الابصار ولا الآذان ولا القلوب
 التي رزقهم الله وليس بينهم وبين ما هو المعتدل لهم حجاب الوجودهم فاشتاقوا إلى نار تحرق عليهم
 حجاب وجودهم فأنسو من جانب طور صلاتهم نارا لأن صلاتهم بمثابة الطور لهم للمناجاة فلما
 أتاهم نودي أن يورث من في النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين ففعلوا ما رزقهم الله من
 أوصاف الوجود حطب نار الصلاة ينتقونه عليها ويقيمون الصلاة حتى يودوا انكم وما تعبدون
 من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون ومن لم يكن له نار تحرق في نار جهنم الصلاة حطب
 وجوده ووجود كل من يعبد من دون الله فلا بد له من الحرقه بنار جهنم إلا خرة فالفرق بين
 النارين أن نار الصلاة تحرق لب وجودهم الذي هم به شجويون عن الله تعالى وتبقى جلد
 وجودهم وهو الصورة والحجاب من لب الوجود لا من جلده وهذا سر عظيم لا يطلع عليه إلا أولو
 الأبواب المحترقة بنار جهنم تحرق جلودهم ويبقى لب وجودهم لا يجرم لا ترفع الحجب عنهم كذا أنهم
 عن ربهم يومئذ نجون لأن الأب باق والجلد وان احترق بقي اللب كما قال تعالى كلما فضحت
 جلودهم بدلتناهم جلودا غير عافين أنتم لب الوجود وما تبدى منه له الوجود من المال والجاه
 في سبيل نار الصلاة والقرية إلى الله فينتقى الله عليه وجود نار الصلاة كما قال لحبيبه عليه السلام
 أنفق عليك فبقى بنار الصلاة بلا انقضاء الوجود فتكون صلاته دائمة بنور نار الصلاة يؤمن بها
 أنزل على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام (والذين يؤمنون) نزلت في مؤمنين أهل الكتاب وما قبله
 إلى قوله تعالى ويؤمنون يؤمنون نزلت في مؤمنين العرب (بما أنزل إليك) هو القرآن بأسره
 والشريعتين آخرها والتعبير عن أنزاله بالماضي مع كون بعضه متوقفا حيثما تغلب الحق
 على المقدار ولتميز ما في شرف الوقوع لتحقيقه منزلة الواقع كما في قوله تعالى أنا سمعنا كتابا أنزل
 من بعد موسى مع أن الجن ما كانوا سمعوا الكتاب جميعا ولا كان الجميع إذ ذاك نازلا
 وفي الكواشي لأن القرآن شيء واحد في الحكم ولأن المؤمن ببعضه مؤمن بأكمله انتهى ثم معنى
 ما أنزل إليك هو القرآن الذي يلي والوحي الذي لا يتلى فالمتلو هو هذه السور والآيات وغير
 المتلو ما بين النبي عليه السلام من أعداد الركعات ونسب الزكوات وحدود الجنايات قال تعالى
 وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى والآنزال في هذه الآية بمعنى الوحي ويحكون معنى
 الإعلام وهو النقل من الأسفل إلى الأعلى وإن حمل على الآنزال الذي هو من العلوى إلى السفلى
 فعناء الآنزال جبريل أتبعه كما قال تعالى نزل به الروح الأمين يعني أن الآنزال نقل الشيء من أعلى
 إلى أسفل وهو انما يلحق المعاني بتوسط الحوقة الذوات الحاملة لها فنزل ما عهدا الصحف من
 الكتب الإلهية إلى الرسل عليهم السلام والله أعلم بأن تليها الملك من جنابه عز وجل تلقيا
 روحانيا أو حقيقة فاما من اللوح المحفوظ فينزل بها إلى الرسل فيلقها عليهم (وما أنزل من

قبلت التوراة والانجيل وسائر الكتب السالفة والإيمان بالكل جملة فرض عين وبالقُرآن
 تفصيلاً من حيث أنا متعبدون بتفاصيله فرض كفاية فإن في وجوبه على الكل عينا حرجا
 بينا واختلا لا يأمر المعاش قال في التيسير الإيمان بكل الكتب مع تنافي أحكامها على
 وجهين أحدهما التصديق أن كلاهما من عند الله والثاني الإيمان بما لم ينسخ من أحكامها
 (وبالآخر) تأييد الآخر الذي يقابل الأول وهو في المعدودات اسم للفرد الملاحق وهي
 صفة الدار بدليل قوله تعالى تلك الدار الآخرة وهي من الصفات الغالبة وكذا الدنيا والآخرة
 بفتح الخاء الذي يلي الأول وسميت الدنيا الدنيا لأنها من الآخرة وسميت الآخرة الآخرة لأنها
 وكونها بعد الدنيا (هم يوقنون) الايقان اتقان العلم بالشئ ينفي الشك والشبهة عنه نظرا
 واستدلالا ولذلك لا يسمى علمه تعالى سينا وكذا العلوم الضرورية أي يعلمون علماً قطعياً من يحا
 لما كان أهل الكتاب عليه من الشكوك والاهام التي من جملتها زعمهم أن الجنة لا يدخلها الا
 من كان هوداً أو نصارى وأن النار لا ينضمهم الا أيام معدودات واختلافهم في أن نعيم الجنة هل
 هو من قبيل نعيم الدنيا أو لا وهل هوداً أم لا فقال فرقة منهم يجرى حالهم في التلذذ بالمطاعم
 والمشارب والمناجح على حسب مجراها في الدنيا وقال آخرون ان ذلك انما احتيج اليه في هذه
 الدوام من أجل غناء الاجسام ولمكان التوالد والناسل وأهل الجنة مستغنون عنه فلا يتلذذون
 الا بالنسيم والارواح العابقة والسماع اللذيذ والفريح والسرور وبناء يوقنون على الضمير
 تعرض عن عداهم من أهل الكتاب وما كانوا عليه من اثبات أمر الآخرة على خلاف
 حقيقته فان اعتقادهم في امور الآخرة يعزلهم من الصلة فضلاً عن الوصول الى مرتبة اليقين
 فدل التقديم على التخصيص بأن ايقان من آمن بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك مقصور على
 الآخرة الحقيقية لا يتجاوز الى ما أثبتته الكفار بالاقرار من أهل الكتاب قال ابو الليث رحمه الله
 في تفسيره اليقين على ثلاثة أوجه يقين عيان ويقين خبر ويقين دلالة فاما يقين العيان فهو
 أنه اذا رأى شيئاً زال الشك عنه في ذلك الشئ وأما يقين الدلالة فهو أن يرى الرجل دخاناً ارتفع
 من موضع يعلم باليقين أن هنالك ناراً وان لم يرها وأما يقين الخبر فهو أن الرجل يعلم باليقين أن
 في الدنيا مدينة يقال لها بغداد وان لم ينته اليها فهو يقين خبر ويقين دلالة لأن الآخرة حق
 ولأن الخبر يصير معانية عند الرؤية انتهى كلامه ويقال علم اليقين ظاهر الشريعة وعين اليقين
 الاخلاص فيه او حق اليقين المشاهدة فيها والعلم اليقين هو العلم الحاصل بالادراك الباطني بالفكر
 الصائب والاستدلال وهذا العلماء الذين يوقنون بالغيب ولا تزيد هذه المرتبة العلمية الاجمالية
 الارواح القدسية فاذا يكون العلم عينا ولا مرتبة للعين الا اليقين الحاصل من مشاهدة المعلوم
 ولا تزيد هذه المرتبة الا بزوال حجاب الانثنية فاذا يكون العين حقا وزيادة هذه المرتبة أي حق
 اليقين عدم ورود الحجاب بعده وعينه لا ولياء وحقيقه للانبياء وهذه الدرجات لا تحصل الا بالمجاهدة
 مثل دوام الوضوء وقلة الاكل والذكر أو السكوت بالفكر في ملكوت السموات والارض وبإداء
 السنن والفرائض وترك ما سوى الحق والغرض وتقليل المنام والعرض وأكل الحلال
 وصدق المقال والمراقبة بقلبه الى الله تعالى فهذه مفاتيح المعاينة والمشاهدة كذا في شرح
 النصوص المسمى بأسرار السرور وبالوصول الى عين النور ثم ثمرة اليقين بالآخرة الاستعداد لها

للشعار بعلو درجته وبعده منزلتهم في الفضل وهو مبتدأ وقوله عز وجل (على هدى) خبره وما
 فيه من الابهام المفهوم من التكبير كمال تفخيمه كانه قيل على هدى أى هدى لا يبلغ كنهه
 ولا يقادر قدره كما تقول لو أبصرت فلانا لأبصرت رجلا وارىاد كلة الاستعلاء بناء على تخيل حالهم
 في ملايستهم بالهدى بحال من يقبل الشئ ويستولى عليه بحيث يتصرف فيه كيفما يريد وذلك
 انما يحصل باستقراغ الفكر وادامة النظر فيما نصب من الحجج والمواظبة على محاسبة النفس
 في العمل بعنى أكرمهم الله في الدنيا حيث هداهم وبين لهم طريق الفلاح قبل الموت (من ربهم)
 متعلق بمحذوف وقع صفة له مبينة لفخامته الاضافية اثر بيان فخامته الذاتية مؤكدة لها أى
 على هدى كائن من عنده تعالى وهو شامل لجميع أنواع هدايته تعالى وفنون توقيفه والتعرض
 لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميرهم لغاية تفخيم الموصوف والمضاف اليهم وتشر بقههما
 ثم في هذه الآية ذكر الهدى للموصوفين بكل هذه الصفات وفي قوله قولوا آمنا بالله وما أنزل اليه
 الى قوله تعالى فان آمنوا بما آمنتم به فقد اهتدوا ذكر لهم الهداية بالاقراء والاعتقاد بدون
 سائر الطاعات يان الشرف الايمان وجلال قدره وعلا أمره فانه اذا قوى لم تطله نفس المخالقات
 بل هو الذى يغلب فبردا الى اتوبة بعد التمادي في البطالات وكما هدى اليوم الى الايمان بهدى
 غدا الى الجنان قال تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم ثم وذلك ان
 المطيعين يسمى نورهم بين أيديهم وبايمانهم وهم على مراتب طاعاتهم والملائكة تتلأأهم قال
 تعالى يوم نخشى المؤمنين الى الرحمن وقد اوتلقاهم الملائكة ويبقى العصاة منفردين منقطعين
 في متاهات القيامة ليس لهم نور الطاعات ولا في حقتهم استقبال الملائكة فلا يهتدون السبيل
 ولا يهديهم دليل فيقول الله لهم عبادى ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون ان أهل الجنة
 من حسن الثواب لا يتفرغون لكم وأهل النار من شدة العقاب لا يرجونكم معاشر المساكين
 سلام عليكم كيف أنتم ان كان أشكالكم سبوقكم ولم يهدوكم فأنا هاديكم ان عاملتكم بما
 تستوجبون فأين الكرم كذا في التيسير (قال السعدى) نه يوسف كجند ان بلا ديد وبند *
 جو حكمتش روان كشت وقدرش بلند * كنه عقو كرد آل يعقوب را * كه معنى بود صورت خو برا *
 بكر دار بدشان مقيد نكرد * بضاعت مز جاتشان رد نكرد * زاطقت همى چشم داريم نيز *
 برين بي بضاعت بختش أى عزيز * بضاعت نيا ورم الا ميد * خد اياز عقوم مكن نال ميد
 (وأولئك هم المنفلون) تكرير أولئك للدلالة على ان كل واحد من الحكمين مستبد في غيرهم به
 عن غيرهم فكيف بهما ووسط العطف بينهما تنبيه على تعاريفهما في الحقيقة وفائدة الفصل بين
 المبتدأ والخبر الدلالة على أن ما بعده خبر لا صفة وأن المسند ثابت للمسند اليه دون غيره فصفة
 الفلاح مقصورة عليهم لا تنحاز الى من عداهم من اليهود والنصارى ولا يلزم من هذا أن لا يكون
 للمتقين صفة أخرى غير الفلاح فالقصر قصر الصفة على الموصوف لا العكس حتى يلزم ذلك
 والمنفح الفائز بالبيعة كانه الذى انتخت له وجوه الظفر ولم تستغلق عليه والتركيب دال على
 معنى الشق والفتح والقطع ومنه سمي الزارع فلا حاله يشق الارض وفي المثل الحديد بالحديد
 يفلح أى يقطع والمعنى هم الفائزون بالجنة والناجون من النار يوم القيامة والمقطوع اهم بالخير
 في الدنيا والآخرة وحاصل الفلاح يرجع الى ثلاثة أشياء * أحدها الظفر على النفس فلم يتأهوا

هوأهوال الدنيا فلم يطغوا بزخارفها والشيطان فلم يقتنوا بوساوسه وقرناء السوء فلم يبتلوا
 بمكروهااتهم * والثاني النجاة من الكفر والضلالة والبدعة والجهالة وغرور النفس ووسوسة
 الشيطان وزوال الايمان وفقد الامان ووحشة القبور وأهوال التشويع وزلة الصراط
 وتسلط الزبانية الشداد الغلاظ وحومان الجنان ونداء القطيعة والهيجان * والثالث البقاء
 في الملك الابدي والنعيم السرمدي ووجدان ملك لا زوال له ونعيم لا انتقال له وسرور لا حزن
 معه وشباب لا هرم معه وراحة لا شدة معها وصحة لا علة معها ونيل نعيم لا حساب معه ولقاء
 لا حجاب له كذا في تفسير التيسير وقد تشبث الوعيدية بالآية في خلود الفساق من أهل القبلة
 في العذاب ورد بأن المراد بالملحين الكاملون في الفلاح ويلزمه عدم كمال الفلاح لمن ليس على
 صفته لا عدم الفلاح لهم رأسا كما في تفسير البيضاوي قال الشيخ نجم الدين دايه قدس سره ذكر
 هـ دي بالنكرة أي على كشف من كشف ربه ونور من أنواره وسر من أسرارها ولطف من
 ألطافه وحقيقة من حقائقه فان جميع ما انعم الله به على انبيائه وأوليائه بالنسبة الى ما عنده
 من كمال ذاته وصفاته وانعامه واحسانه قطرة من بحر محيط لا يعتريه القصور من الانفاق أبدا
 كما قال النبي صلى الله عليه وسلم بين الله ملائكة لا ينقصها نفقة سحاء الليل والنهار وفيه اشارة
 لطيفة وهي أنهم بذلك الهدى آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وبالأخرة هم يوقنون
 وأولئك هم المفلحون الذين تخلصوا من حجب الوجود بنور نار الصلاة وشاهدوا الآخرة
 وجذبهم العناية بالهداية الى مقامات القربة وسرادات العزة فأنزلوا بتزل دون لقاءه
 وما حظوا رحالهم الا بفنائهم فازوا بالسعادة العظمى والمملكة الكبرى ونالوا الدرجة العليا
 وحققوا قول الحق وان الى ربك الرجعي اه كلام الشيخ في تأويلاته (قال المولى جلال الدين
 قدس سره) كرهى خواهي كه بنزوي چوروز * هستي همچون شب خود را بسوز *
 هستيت در هست آن هستي نواز * همچو مس در كيا اندر كداز (ان الذين كفروا) لما ذكر خاصة
 عبادته وخاصة أوليائه بصفاتهم التي أهلهم للهدى والفلاح عقبهم أضدادهم العتاة المردة الذين
 لا ينفع فيهم الهدى ولا تنفع عنهم الآيات والنذورات تعريف الموصول اما للعهد والمراد به ناس
 باعيانهم كأي لهب وأي جهل والزيد بن المغيرة وأخبار اليهود والجنس متناولا كل من سمع على
 كفره تصميما لا يرعوى بعده وغيرهم فخص منهم غير المصرين بما اسند اليه والكفر لغة الست
 والتغطية وفي الشريعة انكار ما علم بالضرورة محجي الرسول صلى الله عليه وسلم به وانما عتد
 لباس الغيار وشدة الزنار بغير اضطرار ونظائرهما كفر الدلائل على التكذيب فان من صدق
 النبي صلى الله عليه وسلم لا يكاد يجترئ على أشغال ذلك اذ ادعى اليه كالأنا وشرب الخمر لانه
 كفر في نفسه والكافر في القرآن على أربعة أوجه احدها تنبض المؤمن قال الله تعالى الذين
 كفروا وصدوا عن سبيل الله والذاني الجاحد قال تعالى ومن كفر فان الله غفير غفار
 جحد وجوب الحج والثالث تنبض الشاكر قال تعالى واشكروا لي ولا تكفرون والرابع التيسير
 قال تعالى ويوم التمامة يكفر بعضكم ببعض أي يتبرأ بعضكم من بعض كذا في التيسير وقال
 البغوي الكفر على أربعة أوجه كفر الانكار وهو أن لا يعرف الله أصلا ولا يعترف به وكفر
 الجحود وهو أن يعرف الله بثلثه ولا يقتر بلسانه ككفر إبليس قال الله تعالى فلما جاءهم ما عرفوا

كفروا به وكفر الجناد وهو أن يعرف بقلبه ولا يعترف بلسانه ولا يدين به ككفر أبي طالب
حيث يقول

واقعد علت بأن دين محمد * من خير أديان البرية ديننا

لولا الملامة وحذار مغبة * لوجدتني سمعاً بذلك مينا

وكفر التناق وهو أن يقر باللسان ولا يعتقده بالقلب وجميع الأنواع سواء في أن من لقي الله بواحد
منها لا يعقر له انتهى كلام السعوى لكن الكلام في أبي طالب سيجي عند قوله تعالى ولا تسأل عن
أصحاب الجحيم (سواء عليهم) أي عندهم وهو اسم بمعنى الاستواء نعت به كما نعت بالمصاد ومبالغة
قال الله تعالى تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم وارتفاعه على أنه خبر لأن وقوله تعالى (أنذرهم)
يا محمد (أم لم تنذروهم) مرتفع على الفاعلية لأن الهمزة وأم مجردتان عن معنى الاستفهام الحقيقي
معنى الاستواء بين مدخوليهما كما جرد الأمر والنهي لذلك عن معنيهما في قوله عز وجل استغفر لهم
أولا تستغفر لهم وحرف النداء في قولك اللهم اغفر لنا أيها العصابة عن معنى العاصب المجرد
التخصيص كأنه قيل إن الذين كفروا واستوا عليهم انذارك وعدمه كقولك إن زيداً احتشم أخوه
وابن عمه وأصل الانذار الاعلام بأمر مخوف وكل منذر معلم وليس كل معلم منذر كما في تفسير
أبي الليث والمراد ههنا التخويف من عذاب الله وعقابه على المعاصي وانما اقتصر عليه لما انهم
ليسوا بأهل للبشارة أصلاً ولأن الانذار وقع في القلوب وأشد تأثيراً في النفوس فان دفع المضار
أهم من جلب المنافع حيث لم يتأثر وابه فلا تن لا يرفعوا للبشارة رأساً ولي وأعمال يقل سواء عليك
كما قال لعبد الصنام سواء عليكم ادعوتهم أم أنتم صامتون لأن انذارك وترك انذارك أيضاً
سواء في حقتك لأنك تثاب على الانذار وإن لم يؤمنوا فأما في حقهم فهم سواء لأنهم لا يؤمنون في
الحالين وهو نظير الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فإنه يثاب به الأمر وإن لم يعمل به الأمور
وكان هؤلاء القوم كتوم هود الذين قالوا لهود عليه السلام سواء علينا أوعظت أم لم تكن من
الواعظين وقال تعالى في حق هؤلاء سواء عليهم الخ ويقال لهم في القيامة أصلوها فاصبروا أو لا
تصبروا سواء عليكم انما تجزون ما كنتم تعملون وأخبر عنهم أنهم يقولون سواء علينا أجزعنا أم
صبرنا ما لنا من محيص فلما كان الوعد وتركه سواء كان صبرهم في التارك وتركه سواء وجزعهم فيها وتركه
سواء وأنت إذا كان عصيانك في الشباب والشيب سواء وعنادك في الصحة والمرض سواء
وأعراضك في النعمة والمحنة سواء وقسوتك على التريب والبعد سواء وزيفتك في السر
والعلانية سواء أما تخشى أن تكون توبتك عند الموت وأصرارك عند النزاع وسكوتك سواء
وزيارة الصالحين لأن امتناعهم سواء وقيام الشفعا بأمر لتركهم سواء كذا في تفسير التيسير
(لا يؤمنون) جملة مستقلة مؤكدة لما قبلها مبينة لما فيه من أجمال ما فيه الاستواء فلا محل لها من
الاعراب ثم هذا تخفيف للنبي عليه السلام وتفرغ لقلبه حيث أخبره عن هؤلاء بما أخبر به نوحا
صلوات الله عليه وعلى سائر الأنبياء في الانتهاء فانه قال تعالى لنوح عليه السلام بعد طول الزمان
ومقاساة الشدائد والاحزان انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فسد عابهم لا كهم بعد ذلك
وكذلك سائر الأنبياء وفي الآية الكريمة اخبار بالغيب على ما هو به ان اريد بالوصول اشخاص

بأغلبهم فهي من المعجزات الباهرة وفي الآية اثبات فعل العباد فانه قال لا يؤمنون وفيه اثبات
 الاختيار ونفي الاكراه والاجبار فانه لم يقل لا يستطيعون بل قال لا يؤمنون فان قلت لما علم الله
 أنهم لا يؤمنون فلم امر النبي عليه السلام بدعائهم قلت فائدة الانذار بعد العلم بأنه لا ينجح الزام
 الحجة كما أن الله تعالى بعث موسى الى فرعون ايدعوه الى الاسلام وعلم أنه لا يؤمن قال الله تعالى
 رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وقال ولو أنا أهلكناهم بعذاب
 من قبله لقالوا لولا أرسلنا رسولا فينا لنأمرنهم أن لا يؤمنوا فأتبعنا بآياتنا فان قلت لما أخبر الله رسوله أنهم
 لا يؤمنون فهلا أهلكهم كما أهلك قوم نوح بعد ما أخبر أنهم لا يؤمنون قلت لان النبي عليه السلام
 كان رحمة للعالمين كما ورد به الكتاب وقد قال الله تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان
 الله معذبهم وهم يستغفرون ثم ان الاخبار بوقوع الشيء أو عدمه لا يثنى القدوة عليه كخبره
 تعالى عما يتعلمه هو أو العبد باختباره فلا يلزم جواز تكليف ما لا يطاق قال الامام القشيري من
 كان في غطاء صفته محبوبا عن شهود حقه فسيان عنده قول من دله على الحق وقول من أعانه على
 استجلاب الخط بل هو الى داعي العقل أميل وفي الاصغاء اليه ارفع وكما أن الكافر لا يرعى
 عن ضلالتة لما سبق من شقاوته فكذلك المربوط بأغلال نفسه محبوب عن شهود غيبه وحقه
 فهو لا يبصر رشده ولا يسلك قصده وقال أيضا ان الذي بقي في ظلمات دعاويه سواء عنده نصيح
 الراشدين وتسويلات المبطلين لان الله تعالى نزع من احواله بركات الانصاف فلا يصغي الى داعي
 الرشاد كما قيل وعلى النصوح نصيحتي * وعلى عصيان النصوح وفي التأريلات التجمية
 ان الذين كفروا أي جحدوا ربوبيتي بعد اقرارهم في عهد ألت بربكم باجابة بلى وستروا صفاء
 قلوبهم برين ما كسبوا من أعمالهم الطبيعية النفسانية وأفسدوا حسن استعدادهم من
 فطرة الله التي فطر الناس عليها باكتساب الصفات البهيمية والسبعية والشيطانية كما
 قال تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وذلك بأن أرواحهم التقيسة لما نظروا
 بروزنة الخواص الخمس الى عالم الصورة الخبيسة حجب عن مألوفاتها ومحاسنها ثم ابتليت
 بصحبة النفوس الحيوانية واستأنست بها ولهذا يسمى الانسان انسانا لانه أنيس فجمعاورة
 النفس الخبيسة صار الروح النقيس خبيسا فاستحسن ما استحسن النفس واستلذما
 استلذبه النفس واستمتع من المراتع الحيوانية فانتقطع عنه الاغذية الروحانية ونسي حظائر
 القدس وجوار الحق في رياض الانس ولهذا سمي الناس ناسا لانه ناس فتاه في أودية الخسران
 واستوته الشياطين في الارض حيران ولما نسوا الله بالكفران نسيهم بالخذلان حتى غلب
 عليهم الهوى وأوقعهم في مهالك الردى فاصبحوا بنفوس أحياء وقلوب موتى سواء عليهم
 أنذرتهم بالوعد والوعيد وخوفتهم بالعذاب الشديد أم لم تنذرهم لا يؤمنون بما أخبرتهم
 ودعوتهم اليه وأنذرتهم عليه لان روزنة قلوبهم الى عالم الغيب منسدة بتساوة حلاوة الدنيا
 وقلوبهم مغلوقة بحجب الدنيا وشهواتها مقفول عليها بمتابعة الهوى كما قال تعالى أفلا يتدبرون
 القرآن أم على قلوب أقفالها فما تنسموا روايح الانس من رياض القدس بل هب عليهم صرصر
 الشقاوة من مهبة حكم السابقة وأدركهم بالحنم على أقفالها كما قال تعالى خستم الله الآية
 انتهى ما في التأويلات ومن أمثال الانجيل قلوبكم كاللصاة لا تنضحها النار ولا يلينها الماء

ولا تنفخها الريح (قال السعدي) چون بود اصل جوهری قابل * ثریب راد و اثر باشد * هیچ صیقل نکوند اند کرد * آهنی را که بد کهر باشد (ختم الله على قلوبهم) لما ذكر هؤلاء الكفار بصفتهم وحالاتهم الحق به ذكر عقوباتهم فهو تعليل للحكم السابق وبيان لما يقتضيه والختم الكتم سمي به الاستيناف من الشيء بضرب الخاتم عليه لانه كتم له وبلغ آخره ومنه ختم القرآن نظرا الى انه آخر فعل بفعل في اخر ازمه ولا ختم على الحقيقة وانما المراد به أن يحدث في نفوسهم هيئة تترنهم على استحباب الكفر والمعاصي واستقبح الاحسان والطاعات بسبب غيهم وانهم ما كهم في التقليد واعراضهم عن النظر الصحيح فتجعل قلوبهم بحيث لا يؤثر فيها الانذار ولا يتخذ فيها الحق أصلا وسمي هذه الهيئة على الاستعارة ختما وقد عبر عن أحداث هذه الهيئة بالطبع في قوله تعالى أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم وبالاغفال في قوله ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا وبالأغفال في قوله وجعلنا قلوبهم قاسية وهي من حيث ان المكات بأسرها مسندة الى الله تعالى واقعة بقدرته أسندت اليه تعالى ومن حيث أنها مسببة عما اقترفوه بدليل قوله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم وقوله ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم وردت الآية الكريمة ناعية عليهم شناعة صفتهم ووخامة عقابهم فان الختم مجازاة لكفرهم والله تعالى قدير على السبل فلو جاهدوا لوفقتهم فستطاع الاعتراض بأنه اذا ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم فنعهم عن الهدى فكيف يستحقون العقوبة قال الشيخ في تفسيره واسناد الختم الى الله للتشبيه على أن آباءهم عن قبول الحق كالشيء الخلق غير العرشي انتهى وقال في التيسير حاصل الختم عند أهل الحق عقوبة من الله تعالى لا تمنع العبد من الايمان جبرا ولا تحمله على الكفر كرها بل هي زيادة عقوبة له على سوء اختياره ونماديه في الكفر واسراره يحرم به امن اللطف الذي سهل به فعل الايمان وترك العصيان يدل عليه أنهم بقوا مخاطبين بالايمان بقوله تعالى آمنوا بالله ورسوله ولومين على الامتناع عنه لقوله تعالى فالحهم لا يؤمنون ولو صاروا مجبورين وعن الايمان عاجزين زال الخطاب وسقط اللوم والعتاب كما في الختم على الافواه يوم الحساب لما عجزوا به حقيقة عن الكلام لم يبق الخطاب بالكلام وتحقيق المذهب اثبات فعل العبد وتخليق الله تعالى والقلوب جمع قلب وعو القواد سمي قلبا لتقلبه في الامور واتصرفه في الاعضاء وفي تفسير الشيخ القلب قطعة لحم مشكل بالشكل الصنوبري معلق بالوتين مقلوبا والوتين عروق القلب اذا انقطع مات صاحبه ويقال له الابهر وفي تفسير الكواشي القلب قطعة سوداء في القواد وزعم بعضهم أنه الشكل الصنوبري المعلق بالوتين مقلوبا وفي تعريفات السيد القلب لطيفة رابية لها به هذا القلب الجسماني الصنوبري الشكل المودع في الجانب الايسر من الصدر وتعلق وتلك اللطيفة هي حقيقة الانسان (قال المولى الجاحي) ليست اين يكرحروطى دل * بله كهست اين قنص طوطى دل * ككر توطوطى رقتس نشامى * بخدا ناس نه نشامى * والمراد بالقلب في الآية محل القوة العاقله من القواد وقد يطلق ويراد به المعرفة والعقل كما قال ان في ذلك لذكر لمن كان له قلب (و) ختم الله (على سمعهم) أى على آذانهم فجعلها بحيث تعاف استماع الحق ولا تصفى الى خير ولا تعيه ولا تقبله كأنهم استنوثق منها بالختم عقوبة لهم على سوء

اختيارهم وميلهم الى الباطل وايتارهم والسمع هو ادراك القوة السامعة وقد يطلق عليها وعلى
العضو الخامل لها وهو المراد بهذا لانه أشد مناسبة للسمع وهو المختوم عليه أصالة وفي توحيد
السمع وجود أحدها أنه في الأصل مصدر والمصدر لا يجمع أصلا حيث الواحد والاثني والجماعة
قال تعالى انهم يكيدون كيدا وكيدا فان قالوا فلم يجمع الابصار والواحد بصر وهو كالسمع
قلنا انه اسم للعين فكان اسما للمصدر فجمع لذلك والثاني ان فيه ضمرا أي على مواضع
سمعهم وحواسه كما في قوله تعالى واسأل القرية أي أهلها وتبت هذا الضمرا دلالة أن السمع
فعل ولا يختم على الفعل وانما يختم على محله والثالث أنه أراد سمع كل واحد منهم والاضافة الى
الجماعة تغني عن الجماعة وفي التوحيد أمن اللبس كما في قوله كادوا في بعض بطونكم أي بطونكم
اذا البطن لا يشترك فيه والرابع قول سيبويه انه توسط جمعين فدل على الجمع وان وحده كما في قوله
يخرجهم من الظلمات الى النور يدل على الانوار ذكر الظلمات وتقدم ختم قلوبهم لللايدان بأنها
الأصل في عدم الايمان وتقدم حال السمع على حال أبصارهم للاستترال بينهما وبين قلوبهم في تلك
الحال قالوا السمع أفضل من البصر لانه تعالى حيث ذكرهما تقدم السمع على البصر ولأن السمع
شرط النبوة ولذلك ما بعث الله تعالى رسولا أصم ولأن السمع وسيلة الى استكمال العمل
بالمعارف التي تلتفت من أصحابها (وعلى أبصارهم) جمع بصر وهو ادراك العين وقد يطلق
مجازا على القوة الباصرة وعلى العضوين وهو المراد بهذا لانه أشد مناسبة للتغطية (غشاوة)
أي غطاء ولا تغشيه على الحقيقة وانما المراد بها احداث حالة تجعل أبصارهم بسبب كفرهم
لا تجتلي الآيات المنصوبة في الانفس والآفاق كما تجتلي أعين المستبصرين ونصير كأنها غطيت
عليها وحيل بينها وبين الابصار ومعنى التنكير أن على أبصارهم شربا من الغشاوة خارجا مما
يتعارفه الناس وهي غشاوة التعامى عن الآيات قوله غشاوة مبتدأ وخبر خبره المتقدم قوله
وعلى أبصارهم ولما اشترك السمع والقلب في الادراك من جميع الجوانب جعل ما يمنعهما من
خاص فعلهما ما الختم الذي يمنع من جميع الجهات وادراك الابصار مما اختص بجهة المقابلة
جعل المانع لها عن فعلها الغشاوة المختصة بتلك الجهة قال في التفسير انما ذكر في الآية القلوب
والسمع والابصار لأن الخطاب كان بامتعمال هذه الثلاثة في الحق كما قال تعالى أفلا تعقلون
أفلا تبصرون أفلا تسمعون (وانهم عذاب عظيم) أي عتوبة شديدة القوة ومنه العظم والعذاب
كذلك كالبناء ومعنى يقال أعذب عن الشيء اذا أمسك عنه ونهى العذاب عذابا لانه يمنع عن
النجاة اذا تأمل فيها العاقل ومنه الماء العذب لما أنه يجمع العطش ويردعه بخلاف الملح فانه
يزيد ويبدل عليه سميت اياه نقا لانه ينتج العطش أي يكسره وفراغا لانه يرقه على القلب
يعنى الفرات وهو الماء العذب مأخوذ من الرقت وهو قلبه وقيل انما سمى به لانه جراء ما استعذبه
المرء بطبعه أي استطابه ولذلك قال فذوقوا عذابي وانما مذاق الطيب على معنى أنه جراء
ما استطابه واستغلاه به واه في الدنيا والعظيم تفيض الخير والكبير تفيض الصغر فكان العظيم
فوق الكبير كما أن الحقير دون الصغير قال في التيسير عظيم أي كبير أو كثير أو دائم وهو التعذيب
بالنار أبدانهم عظمه بأهواله وشدته أحواله وكثرة سلاسله وأغلاله فتكون هذه الآية وعيدا
وبالنائب استحقاقه في الآخرة وقيل هو القتل والاسر في الدنيا والتعريق بالنار في العقبى ومعنى

التواضع بالعظيم أنه اذا قيس سائر ما يجانسه قصر عنه جميعه ومعنى التسكين ان لهم من الآلام
 نوعا عظيما لا يعلم كنهه الا الله عز وجل فعلى العاقل أن يجتنب عما يؤدى الى العذاب الاليم
 والعقاب العظيم وهو الاصرار على الذنوب والا ككاب على اقرار الخطيئات والعيوب قيل
 في سبب الحفظ من هذه العقوبة التي هي الختم على الكيس فلا يمنع عن حق ووضوح الختم على
 اللسان فلا يطلعه في باطل (قال السعدى) بكم راه كفتن تكومى * كناه بزرر كست
 وجور قوى * مكوشه شيرين شكر فابتست * كسى را كه ستمونيا لايتست * قال
 النبي صلى الله عليه وسلم ان هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد قليل وما جلاؤها قال تلاوة
 القرآن وكثرة ذكر الله وذكر الموت وأمهاث الخطايا ثلاث الحرص والحسد والبكر فحصل من
 هؤلاء ست فصاربت تسعا الشبع والنوم والراحة وحب المال وحب الجاه وحب الرياسة فحب
 المال والرياسة من أعظم ما يجوز صاحبه الى الكفر والهلاك (حكى) أن ملكا شابا قال انى
 لأجد فى الملك لذة فلا أدري كذلك يجده الناس أم أنا أجده فقالوا له كذلك يجده الناس
 قال فماذا يقيمه قالوا يقيمه لك أن تطيع الله فلا تعصيه فدعاس كان فى بلده من العلماء والعلماء
 فقال لهم كونوا بحضرتى ومجلسى فصار أيتم من طاعة الله فأمر ونى وما رأيت من المعصية
 فازجرونى عنها فتعل ذلك فاستقام له الملك اربع مائة سنة ثم ان ابليس أتاه يوما على صورة رجل
 وقال له من أنت قال الملك رجل من بنى آدم قال لو كنت من بنى آدم لمت كما تموت بنو آدم ولكنك
 اله فارغ الناس الى عبادتك قد دخل فى قلبه شئ ثم صعد المنبر فقال أيها الناس انى أخفيت
 عليكم أمر احان اظهاره وهو أنى ملككم منذ كذا سنة ولو كنتم من بنى آدم لمت ولكنى اله
 فأعبدونى فأوحى الله الى نبي زمانه وقال أخبره أنى استقامت له ما استقام لي فتحوّل من طاعنى الى
 معصيتى فبعزنى وجلالى لأسلطن عليه بختنصر ولم يتحوّل عن ذلك فسلطه عليه فضرب عنقه
 وأقر من خزائنه سبعين سفينة من ذهب (قال المولى جلال الدين قدس سره) جز عنایت کی
 کشاید چشم را * جز محبت کی نشاند خشم را * جهدي توفیق خود کس را سباد * در جهان
 والله أعلم بالرشاد * وفى التأويلات النجمية فى الحسم إشارة الى بداية سوابق أحكام القدر
 بالسعادة والشقاوة على وفق الحكمة والارادة الازلية للخلق كما قال تعالى ففهم شئ وسعيد
 مع حسن استعداد جميعهم بقبول الايمان والكفر ولهذا لما خطب الحق ذراتهم بخطاب
 ألت بربكم قالوا بلى جميعا ثم أوردع الله الذرات فى القلوب والقلوب فى الاجساد والاجساد
 فى الدنيا فى ظلمات ثلاث وكانت روزنة القلوب كلها مستوحاة الى عالم الغيب بواسطة الذرات
 المودعات التى سمعت خطاب الحق وشاهدت كمال الحق الى وقت ولادة كل انسان كما قال عليه
 السلام كل مولود يولد على فطرة الاسلام فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه وفيه إشارة الى ان
 الله يكل الاشتياء الى تربية الوالدين فى معنى الدين حتى يلتصق بهم تلقيد ما ألقوا عليه آباءهم من
 الضلالة فيضلّوهم كما قال تعالى أنتم وآباؤكم فى ضلال مبين فكانت تلك الشقاوة المقدرة مضرة
 فى ضلالة التقليد والسنن النسائية الظلمانية والهوى والطبيعة ثم جعل تأثيرها وظلمتها
 وريثها يندرج الى القلوب فيقتسمها ويسودها ويغطيها ويستدرزونها الى الذرات فيجمعها
 ويصمها حتى لا يبصر أهل الشقاوة يبصر الذرات من الحق ما كانوا يبصرون ولا يسمعونوا يسمع

الذرات من الحق ما كانوا يسمعون فينكرون على الانبياء ويكفرون بهم ويميلون عنهم اليه
فيختم الله شقاوتهم بكفرهم هذا ويطبع به على قلوبهم كقوله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم
فسر القدر مستورا لا يطلع عليه أحد الا الله فيظهر آثار السعادة باقرار السعداء ويظهر آثار
الشقاوة بانكار الاشقياء وكفرهم من القدر كالبذر في الارض مستور فتظهر الشجرة منه
وهو في الشجرة مستور فيخرج مع الاغصان من الشجرة وهو في الاغصان مستور حتى يخرج
مع الثمرة من الاغصان وهو في الثمرة مستور حتى يظهر من الثمرة فيختم ظهور البذر بالثمرة
فكذلك سر القدر وهو بذر السعادة أو الشقاوة مستور في علم الله تعالى فتظهر شجرة وجود
الانسان منه والسعادة والشقاوة مستورة فيها فتخرج مع اغصان الاخلاق وهي مستورة فيها
فتخرج مع ثمرة الاعمال وهي الاقرار والانكار والايان والكفر فيختم ظهور سر القدر
وهو السعادة أو الشقاوة بثمره الايمان أو الكفر فيظهر سر القدر عند الختم بالسعادة
أو الشقاوة فالذين ختم الله على قلوبهم انما ختم بخاتم كفرهم وان كان نقش خاتمهم هو الاحكام
الازلية وسر القدر حتى حرما من دولة الوصال وبه ختم على سمعهم حتى لم يسمعوا خطاب
الملائكة والجلال وعلى ابصارهم غشاوة من العمى والضلال فيشاهدوا ذلك الجمال والكمال
فلهم حرمان مقيم ولهم عذاب عظيم لانهم منعوا من مرادهم وهو العلي العظيم فعظم العذاب
يكون على قدر عظمة المراد المنوع منها انتهى ما في التأويلات (ومن الناس) لما افتتح سبحانه
وتعالى كتابه بشرح حاله وساق لبيانه ذكر الذين اخلصوا ديتهم لله وواطأت فيه قلوبهم ألمسنتهم
وثنى بأضدادهم الذين محضوا الكفر ظاهرا وباطنا ثلث بالقسم الثالث المذبذب بين القسمين
رهم الذين آمنوا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم تكمل الاللقسيم وهم أي المنافقون أخبث الكفرة
وأبغضهم الى الله لانهم مؤهوا الكفر وخطوا به خداعا واستهزاء ولذلك طول في بيان
خبثهم قال القاشاني الاقتصار في وصف الكفار المصيرين المطبوع على قلوبهم على آيتين
والاطناب في وصف المنافقين في ثلاث عشرة آية للانحراب عن أولئك صفحا اذ لا ينجع فيهم
الكلام ولا يجدي عليهم الخطاب وأما المنافقون فقد ينجع فيهم التوبيخ والتعيير وعسى أن
يرتدعوا بالتشجيع عليهم وتنطبع شأنهم وسيرتهم وتنجير عادتهم وخبث نيتهم وسريرتهم
ويفتوا بتقبيح صورة حالهم وتنفذ بهم بالتقيل بهم وبطريقتهم فتلين قلوبهم وتنقاد نفوسهم
وتزكروا بطاعتهم وتضمحل رذائلهم فيرجعون عما هم عليه ويصرون من المستثنى في قوله تعالى
الا الذين تابوا وأصلحو واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤتي الله
المؤمنين أجرا عظيما والناس اسم جمع للانسان سمويه لانه عهد اليه فتنسى قال تعالى واتد
عهدنا الى ادم من قبل فتنسى ولم نجعله عزما ولذلك جاء في تفسير قوله تعالى ان الانسان لربه
لكفور دأى نساء للثم ذكر للمعنى وقيل لظهورهم من أنس أي أبصر لانهم ظاهرون مبصرون
ولذلك سموا بشرا كما هي الحق جفلا لاجتنانهم أي استتارهم عن أعين الناس وقيل هو من
الانسان الذي هو ضد الوحشة لانهم يستأنسون بأهالهم أو تستأنس أرواحهم بأبدانهم
وأبدانهم بأرواحهم واللام فيه للجنس ومن في قوله (من يقول) موصوفة اذ لا عهد فكانه
قال ومن الناس ناس يقولون أي يقررون بالانسان والقول هو اللفظ بما يشهد ويقال بمعنى

القول في معنى المشرك في القسم المحرم عند القبط والرأي والاعتقاد بحداده ووجد القبط
 في يقول بأعتبار القطر من ربحه في قوله أما لو لم يكن وماهية باعتبار معناه لأن كل من قسطن
 الواحد والجمع أو اللام فيه العهد والمهر وهم الذين كثر وأومر من وصوله لمراد به صيد الله
 ابن إلى ابن ملوك وأصحابه وتلوا من المناهضين حيث أظهروا كلمة الاسلام ليسلوا من النبي
 عليه السلام وأصحابه واعتقدوا خلافها وكثرهم من اليهود غانم من حيث أنهم سمعوا على
 الاتفاق دساروا في عداد الكفار الخثوم على قلوبهم واختصاصهم بزيادة زادوها على الكفر
 لا يأتي دخولهم تحت هذا الجنس فان الاجناس انما تنفرد بزيادات تختلف قيم أبعاضها
 فعلى هذا تكون الآية تخصيصاً للقسم الثاني (أما بالله) أي صدقنا بالله (وباليوم الآخر)
 والمراد باليوم الآخر من وقت الحشر إلى ما لا ينقضي أي الوقت الدائم الذي هو آخر الاوقات
 المنقضية والمراد به البعث أو إلى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار لانه آخر الايام
 المحدودة إذ لا حدود وراءه وسعى بالآخرة عن الدنيا وتخصيصهم للايمان به بما بالذكرة
 ادعاء أنهم قد ساروا والايمان من قطريه وأما طوايفه من طرفيه وايدان بأنهم منافقون فيما يظنون
 فيه فكيف بما يقصدون به التفات لأن القوم كانوا يهود أو كانوا يؤمنون بالله واليوم الآخر
 ايماناً كالأيمان لا اعتقادهم التشبيه واتخاذ الولد وأن الجنة لا يدخلها غيرهم وأن النار لا
 تسهم الايام معدودة وغيرها وبرون المؤمنين أنهم آمنوا مثل ايمانهم وحكاية عبادتهم لبيان
 كمال خبيثتهم فان ما قالوه لو صدر عنهم لا على وجه الخداع والتفاد وعقيدتهم عقيدتهم لم يكن
 ذلك ايماناً فكيف وهم يقولون عوبيهم اعلو المسلمين واستهزاء بهم فكان خبثنا إلى خبيث وكفرا
 إلى كفر (وما هم عومنين) ما بانية عن ايس ولهذا عقب بالباء أي ليسوا بصادقين لانهم يضررون
 خلاف ما يظهرون بل هم منافقون وفي الحكم عليهم بأنهم ليسوا بمؤمنين نفي ما ادعوه على سبيل
 البت والمقطع لانه نفي أصل الايمان منهم بادخال الباء في خبر ما ولا الم يقل وماهم من المؤمنين
 فان الاول أبلغ من الثاني دللت الآية على أن الدعوى مردودة اذ لم يقم عليها دلائل الصحة قال
 قائلهم من تخلي بغير ما فيه فضح الامتحان ما يدعيه فان من مدح نفسه ذم ومن ذم نفسه
 مدح قال فرعون عليه لعنات الله وأنامن المسلمين فقبل وكنت من المشركين وقال يونس عليه
 السلام اني كنت من الظالمين فقبل له فلو لانه كان من المسيئين (قال الحافظ) خوش بود كرمك
 تجر به آيد عيان * ياسيه روى شود هر كه دروغش باشد * (حكى) أن شيخاً كان له تلميذ يدعى أنه
 أمين والشيخ يعلم منه خلاف ذلك وهو يرد على الشيخ في ذلك ويدعي الامانة ويطلب منه أن
 يكشف له سر من أسرار الله تعالى فأخذ الشيخ يوماً تلميذاً من أصحابه وخبأه في بيت وهد
 إلى كبش فذبحه وأقام في عدل ودخل ذلك التلميذ المدعي قرأ في الشيخ ملطفاً بالدماء والعدل
 امامه والسكين في يده فقال له يا سيدي ما شألك فقال له غاطي فلان يعني ذلك التلميذ فقتله
 يعني التلميذ يعني بقتله مخالفة هوام حتى لا يكذب الشيخ فتخيل التلميذ أنه في العدل فقال الشيخ
 هذه أمانة فاستتر على وادفن معي هذا المذبح الذي في هذا العدل قد دفنته معي في الدار وقصد
 الشيخ تكاية ذلك التلميذ وأن يفعل معه ما يخرج به وجاء أبو ذلك الخبوء يراى إليه فقال له
 الشيخ هو عندي فغضى الرجل فلما كبر على التلميذ كتابة الشيخ منى إلى والد ذلك الخبوء

وأخبره ان الشيخ قتله ودفنه معه ورفع ذلك الى السلطان فتوقف السلطان في ذلك الامر لما
يعرفه من جلالة الشيخ وبعث اليه بالقاضي والفقهاء وأخذ ذلك التلميذ يسيب الشيخ ووقف
الشهود حتى حضروا الى العدل فعانوا الكيش وخرج التلميذ الخجوة واقتضض وندم حيث
لا يتقوه الندم كذا في الرسالة المسماة بالامر المحكم المربوط فيما يلزم أهل طريق الله من الشروط
للشيخ الاكبر قدس سره الاظهر فظهر من هذا أن الاسرار لا توجب الالامناء والاثوار
لاتفيض الاعلى الادباء (قال الحافظ) حديث دوست نكوه مكره حضرت دوست * كما آشنا
نحن اشناكم دارد * وفي التأويلات النجفية ومن الناس هم الذين تسوا الله ومعا هدته يوم
المنافق فذهب من يقول آتينا الله يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم فان الايمان الحقيقي
ما يكون من نور الله الذي يقدسه الله في قلوب خواصه وباليوم الاخر أي بنور الله يشاهد
الآخر فيؤمن به فمن لم يتطهر بنور الله فلا يكون مشاهداً لهذا العالم الغيب فلا يعلم الغيب فلا يكون
مؤمن بالله وباليوم الآخر ولهذا قال وما هم بمؤمنين أي بالذين يؤمنون بنور الله تعالى وفيه
معنى آخر وما هم بمؤمنين للهداية الى الايمان الحقيقي لانهم في غاية الغفلة والخذلان اذ
(يخادعون الله) بيان ليقول في الآية السابقة ويؤيد لما هو غرضهم عما يقولون أو استئناف
وقع جواباً عن سؤال ينساق اليه الذهن كأنه قيل ما لهم يقولون ذلك وهم غير مؤمنين فقيل
يخادعون الخ أي يخادعون وانما اخرج في رتبة فاعل للمبالغة وخذاعهم مع الله سبحانه ليس
على ظاهره لانه لا تخفى عليه خافية ولانهم لم يقصدوا خديعة بل المراد اما خداعة رسوله على
حذف المضاف أو على أن معاملته الرسول معاملته الله من حيث انه خليفة في أرضه والناسط
عنه بأوامره ونواهيه مع عباده فغيره رفع درجة النبي صلى الله عليه وسلم حيث جعل خداعه
خداعه واما أن صورة صنعهم مع الله من اظهار الايمان واستبطان الكثر وصنع الله معهم
من اجراء احكام المسلمين عليهم وهم عند تعالي اخبت الكفار وأهل الدول الاسفل من التدار
استدراجهم وامتنال الرسول والمؤمنين أمر الله تعالى في اخفاء حالهم واجراء حكم الاسلام
عليهم مجازاة لهم بمثل صنيعهم صورة صنع الخادعين فتكون الخداعة بين الاثنين والخداع أن
يؤهم صاحب خداع ما يريد به من المكره ليقعه فيه من حيث لا يحتسب أو يؤهم المساعدة
على ما يريد به ليغتر بذلك فيجوز منه بسوءه من قواهم ضب خداع وخداع وهو الذي اذا أمر
الحارث يده على باب بجره يؤهمه الاقبال عليه فيخرج من باب الآخر وكلا المعنيين مناسب
للمقام فانهم كانوا يريدون بما صنعوا أن يطاعوا على أسرار المؤمنين فيذيعوها الى منافذهم
أي يشيعوها الى مخالفينهم وأعدائهم وأن يدفعوا عن أنفسهم ما يصيب سائر الكفرة من القتل
والنهب والاسر وأن ينالوا به نظم مصالح الدنيا جميعاً كان يفعل بهم ما يفعله بالمؤمنين من الاعطاء
(والذين آمنوا) أي يخادعون المؤمنين يقولهم اذا رأوهم آمنوا وهم غير مؤمنين وهو عطف على
الاول ويجوز حمل على الحقيقة في حديثهم فانه وسعهم كذا في التيسير (وما يخادعون الا انفسهم)
النفس ذات الشيء وحقيقته وقد يقال للروح لان نفس الحي به والقلب لانه محل الروح
أو تعاقبه وللدم لان قراءه ما به وللماء أيضاً لانه حاجتها اليه والمراد هنا هو المعنى الاول لان
المقصود بيان أن ضرر وخداعهم راجع اليهم لا يتخطاهم الى غيرهم أي يفعلون ما يفعلون والحال

أنهم ما يضرون بذلك الا انفسهم فان دائرة اعمالهم مقصورة عليهم ومن حافظ على الصلوة قال
 وما يعملون تلك المعاملة الشنيعة بعاملة الخادعين الا انفسهم لان ضررها لا يحق الا بهم ووبال
 خداعهم واجمع اليهم لان الله تعالى يطلع فيه على الله عليه وسلم على نفاقهم فيقصون في الدنيا
 ويترجون العقاب في العقبى (قال المولى جلال الدين) يازنى ديدى توى شطر نيج يازى
 خصت ييزين ودر از * وقيل يعاملهم على وفق ما عملوا وذلك فيما جاء انهم اذا القوا في
 النيران وعذبوا فيها طويلا من الزمان استغاثوا بالرحن قيل لهم هذه الابواب قد قمت
 فخرجوا فقتلوا ذروا الى الابواب فاذا اتموها اليها اغلقت دونهم وأعدوا الى الابواب
 والتوايت مع الشياطين والطواغيت قال تعالى انهم يكيدون كيدا وكيدا وفي الحديث
 يؤمر بنفر من الناس يوم القيامة الى الجنة حتى اذا دنوا منها واستشعروا رائحتها ونظروا
 الى قصورها والى ما عدا الله تعالى لاهلها تودوا وان اصرعوه هم عن الانصياب لهم فيها فيردون
 بحسرة وندامة ما رجع الاولون والآخرين بمثلها فيقولون يا ربنا لو ادخلتنا النار قبل ان ترينا
 ما اريدنا من نواب ما عددت لا واما تلك فيقول ذلك اردت بكم ~~ص~~ كنتم اذا خلوتكم في بارزقوني
 بالعظام فاذا اقيمت الناس لصيقوهم محبتين تراون الناس وتظهرون خلاف ما تنطوي
 قلوبكم عليه هبتم الدنيا ولم تهابوني اجلتم الناس ولم تجلوني وتركتكم للناس ولم تتركوا الى بعضي
 لاجل الناس فاليوم اذ يقكم آليم عذابى مع ما حرمتكم بعضى من جزيل ثوابى كذا في روضة العلماء
 وتنبية الغافلين (وما يشعرون) حال من ضمير ما يخدعون أى يقتصرون على خداع انفسهم
 والحال انهم ما يحسون بذلك لتضادهم في القنله والغواية جعل طوق وبال الخداع ورجوع
 ضرره اليهم في الظهور كالخروج من الذى لا يحصى الاعلى مأوف الحواس وهذا تنزيل لهم منزلة
 الجادات وحط من مرتبة اليها ثم حيث سلب منهم الحس الحيوانى فهم من قيل في حقهم بل هم
 اضل فلا يشعرون ابلغ وانسب من لا يعاون والشعور الاحساس أى علم الشئ علم حس
 ومشاعر الانسان حواسه سميت به لكون كل حاسة محلا للشعور والعظة فيه أن الخافق عمل
 ما عمل وهو لا يعلم بوبال ما عمل والمؤمن يعلم به فاعذره عند ربه ثم في هذه الآية تنفى العلم عنهم وفي قوله
 وتكفون الحق وانتم تعلمون اثبات العلم لهم والتوفيق بينهم ما انهم علموا به حقيقة ولكن لم يعملوا بما
 علموا فكانهم لم يعملوا وهو كقوله عز وجل سم بكم عى فكانوا ناطقين سامعين ناظرين حقيقة
 لكن لم ينتفعوا بذلك فكانوا كأنهم سم بكم عى فذوالآلة اذا لم ينتفع بها فهو وعادم الآلة
 سواء والعالم الذى لا يعمل بعلمه فهو والجاهل سواء والغنى الذى لا ينتفع بحاله فهو والفقير سواء
 فاثبات العلم للكفار الزام الحجة وذكر الجهل اثبات المنقصة بخلاف المؤمنين فان اثبات العلم لهم
 اثبات الكرامة وذكر الجهل ثنتين عذرا المعصية كذا في التيسير فعلى المؤمن أن يتجلى بالعلم
 والعمل ويجتنب عن الخطا والزلل ويطيع ربه خالصا لوجهه الكريم ويعبده بقلب سليم وفي
 الحديث ان أخوف ما أخوف عليكم الشرك الاصغر قالوا وما الشرك الاصغر يا رسول الله قال
 الرياء يقول الله تعالى يوم يجازى العباد باعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن لهم في الدنيا فانظروا
 هل تجدون عندهم خيرا وانما يقال لهم ذلك لان علمهم في الدنيا كان على وجه الخداع فيطعمون
 في الآخرة على وجه الخداع كذا في تنبيه الغافلين (قال السعدى) جه قدرا وورد بنده نرد ويطس

• كذير قباد ارد اندام يس • وفي التأويلات الجسمية الاشارة ان الله تعالى لما قدر لبعض
 الناس الشقاوة في الازل أعز بدرسر القدر المستور في أعماله ثمرة مخادعة الله في الظاهر
 ولا يشعر أن المخادعة نتيجة بدرسر القدر بطريق تزيين الدنيا في نظره وحب شهواتهم في قلبه كما
 قال تعالى زين للناس حب الشهوات الآية فأنخدع بزينة الدنيا وطلب شهواتهم عن الله وطلب
 السعادة الاخرية فعلى الحقيقة هو المخادع المعكور كما قال تعالى يخادعون الله وهو خادعهم
 فعلى هذا وما يخادعون الأنفسهم حقيقة في صورة مخادعتهم الله والذين آمنوا لأنهم كانوا قبل
 مخادعتهم الله مستوجبين النار كقوله هم مع امكان ظهور الايمان منهم فلما شرعوا في اظهار
 النفاق بطريق المخادعة نزلوا بقدم النفاق الدرك الاسفل من النار فأبطلوا استعداد قبول
 الايمان وامكانه عن أنفسهم فكانت مفيدة خداعهم ومكرهم راجعة الى أنفسهم وما يشعرون
 أي ليس لهم الشعور بدرسر القدر الازلي وأن معاملة لهم في المكر والخداع من نتائج لان في
 قلوبهم مرضا ومرض القلب ما يفهم من شعور بدرسر القدر (في قلوبهم مرض فزادهم الله
 مرضا) زاديحي • متعديا كما في هذه الآية ولازما كما في قوله تعالى فأرسلناهم الى مائة ألف
 أو يزيدون والمرض حقيقة فيما يعرض للبدن فيخرجه عن الاعتدال اللائقيه ويوجب الخلل
 في أفعاليه ويؤدي الى الموت ويجازي الاعراض النفسانية التي تحل بها كالجهل وسوء
 العقيدة والحسد والضغينة وحب المعاصي وغير ذلك من فنون الكفر المؤدى الى الهلاك
 الروحاني لانها مانعة عن نيل الفضائل أو مؤدية الى زوال الحياة الحقيقية الابدية والآية الكريمة
 تحتلها فان قلوبهم كانت متألقة تحرقها على ما فات عنهم من الرياسة وحسد اعلی ما يرون من
 نبات أمر الرسول عليه السلام واستعلاء شأنه يوم اقبوا ما فزاد الله غمهم بما زاد في اعلاء أمره
 ورفع قدره وأن نفوسهم كانت مأوفة بالكفر وسوء الاعتقاد ومعاداة النبي عليه السلام
 ونحو ما فزاد الله ذلك بأن طبع على قلوبهم لعله تعالى بأنه لا يؤثر فيها التدبير والانداز ويزداد
 التكليف الشرعية وتكرير الوحي وتضاعف النصر لانهم كلما ازداد التكليف ينزل الوحي
 يزدادون كفر او قد كان يشق عليهم التكليف بان شهادة فكيف وقد لحقتهم الزيادات وهي وظائف
 الطاعات ثم العقوبة على الجنایات فازدادوا بذلك اضطرابا على اضطراب وارتياجا على ارتياج
 ويزدادون بذلك في الآخرة عذابا على عذاب قال تعالى زدناهم عذابا فوق العذاب والمؤمنون
 لهم في الدنيا ما قال ويزيد الله الذين اهتدوا هدى وفي العقبى ما قال ويزيدهم من فضله • قال
 القطب العلامة أمراض القلب امانة معلقة بالدين وهو سوء الاعتقاد والكفر أو بالاخلاق
 وهي اما رذائل فعلية كالغل والحسد وأما رذائل انتعالية كالضعف والجبن فحمل المرض
 أو لعل الكفر ثم على الهيئات الفعلية ثم على الهيئات الانتعالية ويحتمل أن يكون قوله تعالى
 فزادهم الله دعا عليهم فان قلت فكيف يحمل على الدعاء والدعاء العاجز عرفا والله تعالى منز
 عن العجز قلت هذا تعليم من الله عباده أنه يجوز الدعاء على المنافقين والاطرد لهم لانهم شر خلق
 الله لانهم أعداؤهم يوم القيامة الدرك الاسفل من النار وهذا كقوله تعالى فأتاهم الله ولعنهم الله
 (ولهم) في الآخرة (عذاب أليم) يصل ألمه الى القلوب وهو يعنى المؤلم بفتح اللام على أنه اسم
 معقول من الايلام وصف به العذاب بالمبالغة وهو في الحقيقة صفة المذهب بفتح الذال المجهلة

كأن الحجة الجاد في قولهم بحد حجة وجه المبالغة افادة أن الالم بلغ الغاية حتى سري من المعذب
 الى العذاب المتعلق به (بما كانوا يكذبون) الباء للسببية أو للمقابلة وما مصدرية داخله في
 الحقيقة على يكذبون وكلمة كانوا مقحمة لافادة دوام كذبهم وتجدده أي بسبب كذبهم المتجدد
 المستمر الذي هو قولهم آمنا بالح وفيه رمز الى قبح الكذب وحملجته وتخيل أن العذاب الالم
 لاحق بهم من أجل كذبهم نظرا الى ظاهرها العبارة المتخيلة لانقراده بالسببية مع احاطة علم
 السامع بأن لحوق العذاب بهم من جهات شتى وأن الاقتصار عليه للاشعار بنهاية قبحه والتنفير
 عنه والكذب الاخبار بالشئ على خلاف ما هو به وهو قبيح كله وأما ما روى ان ابراهيم عليه
 السلام كذب ثلاث كذبات فالمراد به التعريض لكن لما شابه الكذب في صورته سمي به
 واحدى الكذبات قوله اني سقيم أي ذاهب الى السقم أو الى الموت أو سيقم لما يجد من الغيظ
 في اتخاذهم التجوم آلهة قاله ليركوه من الذهاب معهم الى عيادهم حتى يتخلوا سيده فيكسر
 أصنامهم والثانية قوله بل فعله كبيرهم هذا على الفرض والتقدير على سبيل الالتزام كأنه قال
 لو كان الها معبودا وجب أن يكون قادرا على أن يفعله فاذا لم يكن قادرا عليه يكون عاجزا
 والعاجز معزل عن الألوهية واستحقاق العبادة فكيف حالكم في العكوف عليه فهذا القول
 تمكم بعقوباتهم وثالثها قوله في حق زوجته سارة رضى الله عنها هذه اخي والمراد منه الاخوة
 في الدين وغرضه منه تخليصها من يد الظالم لان من دين ذلك الملك الذي يتدين به في الاحكام
 المتعلقة بالسياسة أن لا تعرض الذات الزوج لان من دينه أن المرأة اذا اختارت الزوج
 فالسلطان أحق بهم من زوجها وأما اللاتي لأزواجهن فلا سيول عليهن الا اذا رضىن وأما
 قوله هذا ربي فهو من باب الاستدراج وهو رضاء العنان مع التخصم وهو نوع من التعريض
 لان الغرض منه حكاية قولهم كذا في حواشي ابن تيمية * واعلم أن الكذب من قبائح الذنوب
 وفواحش العيوب ورأس كل معصية بهاته كذرات القلوب وأبغض الاخلاق أنه بجانب
 للايمان يعني الايمان في جانب والكذب في جانب آخر مقابل له وهذا كناية عن كمال البعد بينهما
 وفي الحديث ما لي اراكم تنهافتون في الكذب تنهافت الفراش في النار كل الكذب مكتوب كذا
 لا محالة الآن يكذب الرجل في الحرب فان الحرب خدعة أو يكون بين رجلين شحنة فيصلح
 بينهما أو يحدث امرأته ليرضيها مثل أن يقول لأحد أحب الى منك وكذا من جانب المرأة
 فهذه الثلاث ورد فيها صريح الاستثناء وفي معناها ما اذا هازا ارتبط بمقصود صحيح له أو غيره
 كما قيل بالفارسية دوع مصلحت أميزه از راست قسته انكيز * لكن هذا في حق الغير وأما في
 حق نفسه فالصدق أولى وان لزم الضرر (كما قال السعدى) تانيك نداني كك سجن عيين
 صوابت * بايد كه بكفتن دهن از هم نكشاي * كراست سجن كوي ودر بند بمانى *
 به زانكه دروغت دهد از بند رهائي * واعلم أن المراد بالكذب في الحقيقة الكذب في
 العبودية والقيام بحقوق الربوبية كالمنافقين ومن يخذو حذوهم ولا يصح الاقتداء بأرباب
 الكذب مطلقا ولا يعقد عليهم فأنهم ينجرون الى الهلاك والفراق عن مالك الاملاك (قال في
 المنذوي) صبح كاذب كاروانها از دست * كه يوى روز برون آمدست * صبح كاذب خلق
 رار هر مباد * كودهد بس كاروانها را يباد * قال القاشاني في تأويل الآية في قلوبهم حجاب

من حجب الرذائل النفسانية الشيطانية والصفات البشرية عن تجليات الصفات المقالية وفي
 التأويلات النجمية في قلوبهم مرض وهو التفات الى غير الله فزادهم الله من ضلالي زادهم من
 الالتفات على مرض خداعهم فخرموا من الوصول والوصال ولهم عذاب أليم من حرمات
 الوصول الى الله تعالى بما كانوا يكذبون بقولهم انا آمن بالله فانهم ليسوا بؤمنين حقيقة
 والايان الحقيقي نور اذا دخل القلب يظهر على المؤمن حقيقة كما كان لحارثة لما سأله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت يا حارثة قال أصبحت مؤمناً حقاً قال يا حارثة ان
 لكل حق حقيقة فالحقيقة ايمانك قال أعرضت نفسي عن الدنيا أي زهدت وانصرفت
 فأظلمت نهارها وأسهر ايلها واستوى عندي حجرها وزهرها وكأني أنظر الى أهل الجنة
 يتزاورون والى أهل النار يتصاعون وكأني أنظر الى عرش ربي بارزاً فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أصبحت قالزم (قال في المشنوي) أهل صيقل رسته انداز بورنك * هر دمی بیند
 خوبی بی درنك * نقش و قشمر علم را بکذاشتند * رأیت عین الیقین افراشتند * برترند از
 عرش و کرسی و خلا * ساکنان مقعد صدق خدا * علم کان بنود ز اوی واسطه * آن نیاید
 همپو رنك ماضطه * (واذا قيل لهم) أي قال المسلمون لهؤلاء المنافقين (لا تصدوا في الارض)
 اسناد قيل الى لا تصدوا اسناد له الى لقطه كأنه قيل واذا قيل لهم هذا القول كقولك ألف
 ضرب من ثلاثة احرف والفساد خروج الشيء عن الاعتدال والصلاح ضده وكلاهما جامعان
 كل ضار ونافع والفساد في الارض تهيج الحروب والفتن المستتعة لزوال الاستقامة عن
 احوال العباد واختلال أمر المعاش والمعاد والمراد بمانهم ما يؤدى الى ذلك من افشاء
 أسرار المؤمنين الى الكفار واغرائهم عليه وغير ذلك من فتن الشرور فلما كان ذلك من
 صنيعهم مؤدياً الى الفساد قيل لا تصدوا كما يقول الرجل لا تقبل تشك يدك ولا تلق نفسك
 في النار اذا اقدم على ما هذه عاقبته كانت الارض قبل البعثة يعلن فيها بالمعاصي فلما بعث الله
 النبي صلى الله عليه وسلم ارتفع الفساد وصححت الارض فاذا أعلنوا بالمعاصي فقد أفسدوا
 في الارض بعد اصلاحها كما في تفسير أبي الليث (قالوا انما نحن مصلحون) جواب لا اذا ورد
 للناس على سبيل المبالغة والمعنى انه لا يصلح مخاطبتنا بذلك فان شأننا ليس الا اصلاح وان
 حالنا متحضة عن شوائب الفساد وانما قالوا ذلك لانهم تصوروا الفساد بصورة الصلاح لما في
 قلوبهم من المرض كما قال الله تعالى أن من زين له سوء عمله فرآه حسناً فانكروا كون ذلك فسادا
 وادعوا كونه اصلاحاً محضاً وهو من قصر الموصوف على البعثة مثل انما زيد منطلق قال ابن
 التيمجد ان المسلمين لما قالوا لهم لا تصدوا توهموا أن المسلمين أرادوا بذلك أنهم يخطئون
 الانساد بالاصلاح فأجابوا بأنهم مقصرون على اصلاح لا يتجاوزون منه الى صفة الافساد
 فيلزم منه عدم الخلط فهو من باب قصر الافراد حيث توهموا أن المؤمنين اعتقدوا الشراكة
 فأجابهم الله تعالى بعد ذلك بما يدل على القصر القلبي وهو قوله تعالى (الآ) أيها المؤمنون
 اعلموا (انهم هم المفسدون) فانهم لما أثبتوا لانفسهم احدى الصفتين ونسوا الاخرى واعتقدوا
 ذلك قلب الله اعتقادهم هذا بأن أثبت لهم ما نفوه ونفي عنهم ما أثبتوا والمعنى هم مقصرون
 على افساد انفسهم بالكفر والناس بالتعويق عن الايمان لا يخطئون منه الى صفة الاصلاح

من باب قصر الشيء على الجاهل فمهم لا بعدون صفة الفساد والافساد ولا يلزم منه أن لا يكون
 غيرهم مفسدين ثم استدل بقوله تعالى (ولكن لا يشعرون) أنهم مفسدون للذين بأن كونهم
 مفسدين من الامور المحسوسة لكن لا حس لهم حتى يدركوه قال الشيخ في تفسيره ذكر الشعور
 بازاء الفساد وفق لانه كالحسوس عادة ثم فيه بيان شرف المؤمنين حيث تولى الله جواب
 المناهقين عما قالوه للمؤمنين كما كان في حق المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم فان الوليد بن المغيرة
 قال له انه يحبون فنفاه الله عنه بقوله ما أنت بنعمة ربك بمجنون ثم قال في ذم ذلك اللعين ولا تطع
 كل خلافهم من همارمنا بنعيم منافع الخير معتداً ثم عتل بعد ذلك زعيم أي خلاف حبيب عياب
 عيشي بين الناس بالنيمة بخيل للعمال ظالم فاجر غلظ القلب جاف ومع ذلك الوصف المذكور
 هو ولد الزنا وذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يتخذ ربه وكبلا على أمور به عتضى قوله فاتخذ وكبلا
 فهو تعالى يهكم في مؤنته كما قال أهل الحقائق ان خوارق العادات قلما تصدر من الاقطاب
 والخلائف بل من وزرائهم وخلفائهم لقيامهم بالعبودية التامة واتصافهم بالفقر الكلي فلا
 يتصرفون لانفسهم في شئ ومن جملة كمالات الاقطاب ومن الله عليهم أن لا يتلبس بهم بصحة
 الجهلاء بل برزقهم صحة العلماء الادباء الامناء يحملون عنهم أثقالهم وينفذون أحكامهم
 وأقوالهم وذلك كما كان الكامل آصف بن برخيا وزير سليمان عليه الصلاة والسلام الذي كان
 قطب وقته ومتصرفاً وخليفة على العالم فظهر منه ما ظهر من آيات عرش بلقيس كما حكاه الله
 تعالى في القرآن وفي التأويلات النجمية واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض الاشارة في تحقيق
 الآيتين أن الانسان وان خلق مستعداً للخلافة الارض ولكنه في بداية الخلقة مغلوب الهوى
 والصغائر النفسانية فيكون مائلاً الى الفساد كما أخبر عنه الملائكة وقالوا اتجهل فيهم امن
 ينسدهم الآياتية قبا وأمر الشريعة ونواهيها يتخلص جوهر الخلافة عن معدن نفس الانسان
 فأهل السعادة وهم المؤمنون يتقادون للداعي الى الحق ويقبلون الاوامر والنواهي وأهل
 الشقاوة وهم الكافرون المناهقون يمرقون من الدين ويتبعون الهوى واذا قيل لهم لا تفسدوا
 في الارض أي لا تفسدوا في افساد حسن استعدادكم وصلاحياتكم للخلافة في الارض باتباعكم
 الهوى وحرككم على الدنيا قالوا انما نحن مصلحون لا يقبلون النصيحة غافلين عن حقيقتهم كما
 قال السعدي * كسى را كه پندارد در سر بود * پندار هرگز كه حق بشنود * ز علمش ملال
 ايداز وعظمتك * شقايق بياران نرويد ز سنك * فكذبهم الله تعالى بقوله الا انهم هم المفسدون
 يفسدون صلاح آخرتهم باصلاح دنياهم ولكن لا يشعرون أي لا شعور لهم بافساد حالهم وسوء
 أعمالهم وعظم وبالهم من خسار حسن صنيعهم وادعائهم بالصلاح على انفسهم كما قال الله تعالى
 قل هل ننبئكم بالاشدسرين أعمالا الآية (قال المولى جلال الدين قدس سره) أي كه خود را
 شیریزان خوانند * ساهاشد باسکی در ماند * چون کن داین سک برای تو شکار * چون شکار سک
 شدستی آشکاره (واذا قيل لهم) من طرف المؤمنين بطريق الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 انما بالنصح والكمال الارشاد فان كمال الايمان بمجموع الامر من الاعراض عملاً لا ينبي وهو
 المتصور بوجه تعالى لا تفسدوا في الارض والآيتين بما ينبغي وهو المطلوب بقوله تعالى (آمنوا)
 حذف المؤمن به لظهوره أي آمنوا بالله وباليوم الآخر وأريدوا فعلوا الايمان (كما آمن الناس)

الكاف في محل النصب على أنه نعت لمصدر مرفوع كد محذوف أي آمنوا إيماناً عظيماً لا يمانهم في
مصدرية أو ككافة أي حققوا إيمانكم كما تحقق إيمانهم واللام في الناس الجنس والمراد به
الكاملون في الإنسانية العاملون بقضية العقل أوله الهد والمراد به الرسول صلى الله تعالى عليه
وسلم ومن معه أو من آمن من أهل بلدتهم أي من أهل ضيعتهم كابن سلام وأصحابه والمعنى آمنوا
إيماناً مقروناً بالاخلاص متحصلاً من شوائب النفاق مما لا يمانهم (قالوا) مقابلين للامر بالمعروف
بالانكار المنكر واصفين للمراجع الرزان بضد أوصافهم الحسان (أنؤمن كما آمن السفهاء)
الهمزة فيه للانكار واللام مشاربها إلى الناس الكاملين أو المعسوهودين أو إلى الجنس بأسره
وهم مندرجون فيه على زعمهم الفاسد والسفه خفة عقل وحفاقة رأي يورثهما قصور العقل
وبقائه الحلم والآنفة وأما نسبهم إليه مع أنهم في الغاية القاصية من الرشيد والرزانة
والوفار الكمال اتهموا أنفسهم في السفاهة وغدايتهم في الغواية وكونهم ممن زين له سوء عمله
فراء حسناً في حسب الضلال عدى يسمى الهدى لا محالة ضلالاً أو لتحقير شأنهم فان كثيراً من
المؤمنين كانوا فقراء ومنهم موال كصبي وبلال أو للجداد وعدم المبالاة بمن آمن منهم على تقدير
كون المراد بالناس عبد الله بن سلام وأمثاله فان قيل كيف يصح النفاق مع الجاهلية بقولهم
أنؤمن كما آمن السفهاء قلنا فيه أقوال * الأول ان المنافقين لعنهم الله كانوا يتكلمون بهذا
الكلام في أنفسهم دون أن ينطقوا به بالسنتهم لكن هتك الله تعالى أستارهم وأظهر أسرارهم
عقوبة على عداوتهم وهذا كما أظهر ما أضمره أهل الاخلاص من الكلام الحسن وان لم
يتكلموا به بالأسن تحقيقاً لولايتهم قال الله تعالى يوفون بالندى إلى أن قال انما نطعمكم لوجه الله
وكان هذا في قلوبهم فأظهره الله تعالى تشرياً يخالهم وتشييراً حالهم هذا قول صاحب التيسير *
والثاني ان المنافقين كانوا يظهرون هذا القول فيما بينهم لا عند المؤمنين فأخبر الله تعالى نبيه
صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بذلك هذا قول البغوي * والثالث قول أبي السعود في الارشاد
حيث قال هذا القول وان صدر عنهم يحضر من المؤمنين الناصحين لهم جواباً عن نصيحتهم لكن
لا يقتضى كونهم مجاهدين لان منافقين فانه ضرب من الكفر أتى وفق في النفاق عربق لانه
محتمل للشرك كما ذكر في تفسيره وللخير بأن يجعل على ادعاء الايمان كايان الناس وانكار ما اهتموا
به من النفاق على معنى أنؤمن كما آمن السفهاء والمجانين الذين لا اعتداد بإيمانهم لو آمنوا ولا
نؤمن كايان الناس حتى تأمر وبذلك قد خاطبوا به الناصحين استهزاء بهم مرأين لا رادة المعنى
الاخبروهم يقولون على الأول فرد عليهم ذلك بقوله عز وجل (الا انهم هم السفهاء ولكن
لا يعلمون) أنهم هم السفهاء ولا يحيطون بما عليهم من داء السفه والمؤمنون بإيمانهم واخلاصهم
هريوا من السفه ورغبوا في العلم والحق وهم العلماء على الحقيقة والمستقيمون على الطريقة وهذا
رد ومبالغة في تجهيلهم فان الجاهل بجهله الجازم على خلاف ما هو الواقع أعظم ضلالة وأتم
جهالة من المتوقف المعترف بجهله فانه ربما عذرت نفسه الآيات والنذر واعلم أن قوله تعالى وما
يشعرون في الآية الأولى نفي الاحساس عنهم وفي الثانية نفي الفطنة لان معرفة الصلاح
والفساد يدور بالفطنة وفي الآية الثالثة نفي العلم وفي نفيها على هذه الوجوه تبيين لطيف ومعنى
دقيق وذلك أنه بين في الأول أن في استعمالهم الخديعة نهاية الجهل الدال على عدم الحر وفي

الثاني أنهم لا يقطعون تنبيهه على أن ذلك لازم لهم لأن من لا حس له لا فطنة له وفي الثالث أنهم
 لا يعلمون تنبيهه على أن ذلك أيضا لازم لهم لأن من لا فطنة له لا علم له فان العلم تابع للعقل كما حكي
 ان الله تعالى لما خلق آدم عليه السلام أتى اليه جبريل بثلاث تحف العلم والحياة والعقل فقال
 يا آدم اختر من هذه الثلاث ما تريد فاختر العقل فأشار بجبريل الى العلم والحياة بالرجوع الى
 مقرهما فقال انا كفا في عالم الارواح مجتبعين فلا نرضى أن يشترق بعضنا عن بعض في الاشباح أيضا
 فنتبع العقل حيث كان فقال جبريل استقر افاستقر العقل في الدماغ والعلم في القلب والحياة
 في العين (قال المولى جلال الدين قدس سره) بجله حيوانا راي انسان بكش * بجله انسانا راي بكش
 ازهر رهش * هش چه باشد عقل كل هو شمند * هوش جزئي هوش بود اما نژند * لطف او عاقل
 كند صريل را * قهرا وابله كند قاييل را * فليست ارفع العاقل الى تخصصيل العلم والمعرفة حتى
 يصل الى توحيد الفعل والصفة قال الامام الغشيري رحمه الله للعقل نجوم وهي للشيطان رجوم
 وللعلم اقدار وهي للقلوب أنوار واستبصار وللمعارف شموس ولها على أسرار العارفين طلوع
 والعلم اللدني هو الذي يفتح في بيت القلب من غير سبب مألوف من الخارج والقلب بابان باب
 الى الخارج يأخذ العلم من الخواص وباب الى الداخل يأخذ العلم بالالهام فقل القلب كمثل
 الحوض الذي يجري فيه أنهار خسة فلا يخلو ماؤه عن كدرة ما دام يحصل ماؤه من الانهار
 الخسة بخلاف ما اذا خرج ماؤه من قعره حيث يكون ماؤه أصنى وأجلى فكذا القلب اذا حصل
 له العلم من طريق الخواص الخمس الظاهرة لا يخلو عن كدرة وشك وشبهة بخلاف ما اذا ظهر من
 صميم القلب بطريق التيقن فانه أصنى وأولى وقال الشيخ زين الدين الحافى رحمه الله والعجب من
 دخل في هذه الطريقة وأراد أن يصل الى الحقيقة وقد حصل من الاصطلاحات ما يستخرج بها
 المعاني من كتاب الله وأحاديث رسوله صلى الله عليه وسلم ثم لا يشتغل بذكر الله وعبراقبته
 والاعراض عما سواه انتصب الى قلبه العلوم الدنيئة التي لو عاش ألف سنة في تدريس
 الاصطلاحات وتصفيتها لا يشتم منها رائحة ولا يشاع من آثارها وأنوارها لمعة فالعلم بلا عمل
 عقيم والعمل بلا علم سقيم والعمل بالعلم صراط مستقيم (قال في المشوى) أنكى كى همت چه
 باهست شده * وأنكى باهست چه باهست شده * وفي التأويلات النجمية واذ قيل لهم أى لاهل
 الغفلة والنسيان آمنوا كما آمن الناس أى بعض الناس منكم الذين تفكروا فى آلاء الله تعالى
 وتذكروا آياته بعد نسيان عهد ألت بربكم وبعادة الله تعالى على التوحيد والعبودية
 فتذكروا تلك اليهود والمواثيق فآمنوا بعمد صلى الله عليه وسلم وبعابا به قالوا أى أهل
 الشقاوة منهم أنؤمن كما آمن السفهاء فكذلك أحوال أصحاب الغفلات مدعى الاسلام اذا دعوا
 من الايمان التقليدى الذى وجدوه بالميراث الى الايمان الحقيقى المكتسب بصدق الطلب وترك
 محبة الدنيا واتباع الهوى والرجوع الى الخلق والتماهى فى الباطل ينسبون أرباب القلوب
 وأصحاب الكرامات العالمية الى السفه والجنون وينظرون اليهم بنظر العجز والذلة والقلّة
 والمسكنة ويقولون انترك الدنيا كما ترك هؤلاء السفهاء من السفهاء انتم تكونون محتاجين الى الخلق
 كما هم محتاجون ولا يعلمون أنهم هم السفهاء لقوله تعالى ألا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون
 فهم السفهاء بعينين أحدهما أنهم يبيعون الدين بالدنيا والباقي بالقانى لا يشاهتهم وعدم رشدهم

والثاني انهم سقوها وانفسهم ولم يعرفوا احسن استعدادهم للدرجات العسلا والمقربة والزلف
فرضوا بالحياة الدنيا رغبوا عن مراتب أهل التقى ومشارب أهل النهي كما قال الله تعالى ومن
يرغب عن ملة ابراهيم الا من سقته نفسه فانه من عرف نفسه فقد عرف ربه ومن عرف ربه ترك
غيره وعرف أهل الله وخاصته فلا يرغب عنهم ولا ينفبهم الى السقته وينظر اليهم بالعزة فان الفقراء
الكبراء هم الملولك تحت الاطمار ووجوههم المصفرة عند الله كالشموس والاقار ولكن تحت
قباب العزة مستورون وعن نظر الاغيار محجوبون (قال في المشوى) مهر ياب كان درميان
جان نشان * دل مده الابه رنخوشان * كرتو سناك صخره و مر مرشوى * چون بصاحب
دل رسي جوهرشوى * انهم تحت قبابي آمنون * جزا كمن دانشان نداندر آرمون *
(واذا لقوا الذين آمنوا) بان لعالماتهم مع المؤمنين والكنار وما صدقت به القصة فساقيه لبيان
ذهبهم وتهيئ لمتناقضهم فليس شك في رأي هؤلاء المتناقضون اذا عاينوا وصادقوا واستقبلوا الذين
آمنوا بالحق وهم المهاجرين والانصار (قالوا) كذبا (آمنا) كايما نكم وتصديتكم روى أن
عبد الله بن أبي المنافق وأصحابه خرجوا ذات يوم فاستقبلهم بشر من الصحابة رضى الله عنهم فقال
ابن أبي أنظر وا كيف أرد هؤلاء السفهاء عنكم فلم يدنوا منهم أخذ بيد أبي بكر رضى الله عنه
فقال مرحبا بالتيق سيد بن عيم وشيخ الاسلام وثاني رسول الله صلى الله عليه وسلم في انغار
البازل نفسه وما له رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أخذ بيد عمر رضى الله عنه فقال مرحبا سيد
بنى عدى النار وقى التوى في دينه البازل نفسه وما له رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أخذ بيد
علي رضى الله عنه فقال مرحبا يا بن عم رسول الله وخشد وسيد بنى هاشم ما خلا رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم فقال له على رضى الله عنه يا عبد الله اتقى الله ولا تتافق فان المتافقين شر خلق
الله فقال له هلا يا أبا الحسن انى تقول هذا والله ان ايماننا كايما نكم وتصديتكم كصديتكم
ثم افترقوا فقال ابن أبي الأصحابه كيف رأيتموني فعلت فذا رأيتموهم فافعلوا ما فعلت فأنشوا
عليه خيرا وقالوا ما نزال نبحر ما عشت فينا فرجع المسلمون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأخبروه بذلك فنزل الآية (واذا دخلوا) أى مضوا أو أوجعوا على الخسوة والى معنى مع
أو انفردوا والى معنى الباء أو مع تقول خلوت بفلان واليه اذا انشردت معه (الى شياطينهم)
أصحابهم المماثلين للشياطين فى التردد والاعتاد المظهرين لهم وضافتهم اليهم للثبات
فى الكفر أو كبار المتناقضين والمتناكضون صغارهم وكل عات متزده وشيطان وقال النجاشي المراد
بشياطينهم كهنتهم وقسم فى بنى قريظة كعب بن الأشرف وفى بنى أسلم أبو بردة وفى جهنية
عبد الدار وفى بنى أسد عرف بن عامر وفى الشام عبد الله بن سوداء وكانت العرب تعتقد فيهم
أنهم مطلقون على الغيب ويعرفون الاسرار ويرون المرمى وليس من كاهن الا وعند العرب
أن مع شياطينا يلقى اليه كهاتد وعوا شياطين بعدهم عن الحق فان الشطون هو البعد كذا
فى التفسير (قالوا انما نعالم) انما صاحبوكم ووافقوكم على دينكم واعتقادكم لانشاركم فى حال
من الاحوال وكانه قيل لهم عند قولهم انما معكم قبايلكم يوافقون المؤمنين فى الايمان بكلمة
الشهادتين تشهدون مشاهدتهم وتدخلون مساجدهم وتخرجون وتغزون معهم فقالوا (انما نحن)
أى فى اظهار الايمان عند المؤمنين (مستترئون) بهم من غير أن يخطر ببالنا الايمان حقيقة فترهم

أناؤا فتههم على دينهم ظاهرا وباطنا وانما تكون معهم ظاهرا لنشار كههم في غناهم وتنكح
بناتهم وتطلع على أسرارهم وتحفظ أموالنا وأولادنا ونساءنا من أيديهم والاستهزاء التجهيل
والخيرية والاستخفاف والمعنى أنا تجهل محمد وأصحابه ونسخر بهم باظهارنا الاسلام فردد الله
عليهم بقوله (الله يستهزئ بهم) أي يحافضهم على استهزائهم أو يرجع وبال الاستهزاء عليهم فيكون
كل مستهزئ بهم أو ينزل بهم الحقارة والهوان الذي هو لازم الاستهزاء والغرض منه أو يعاملهم
معاملة المستهزئ بهم أما في الدنيا فباجراء أحكام المسلمين عليهم واستدراجهم بالاسهال والزيادة
في النعمة على التماذي في الطغيان وأما في الآخرة فأيروى أنه يفتح لهم باب الجنة وهم في
جهنم فيسرعون نحوه فاذا وصلوا إليه استدعاهم الباب وردوا إلى جهنم والمؤمنون على الأرائك
في الجنة ينظرون إليهم فيضجون منهم كما ضحكوا من المؤمنين في الدنيا فذلك بمقابلته هذا ويقول بهم
ذلك مرة بعد مرة (ويعدهم) أي يزيدهم ويقوهم من مد الجيش وأما ما إذا زاده وقواه لامن
المد في العمر فانه يعتد باللام كالملى لهم ويدل عليه قراءة ابن كثير وعدهم (في طغيانهم) متعلق
بعتدهم والطغيان مجاوزة الحد في كل أمر والمراد اقتراطهم في العتو وغلوتهم في الكفر وفي
اضافتهم إليه أيان باختصاصه بهم وتأيد لما أشير إليه من ترتب المد على سوء اختيارهم
(يعمهمون) أي يترددون في الضلالة متحيرين عتوبهم في الدنيا لاستهزائهم وهو حال من الضمير
المنصوب أو الجور والكون المضاف مصدرافه وهو فروع حكموا العمه في البصيرة كالعمى
في البصر وهو التحير والتردد بحيث لا يدري أين يتوجه وفي الآيتين اشارات الأولى في قوله
تعالى أنا معكم وهي أن من رام أن يجمع بين طريق الإرادة وما عليه أهل العادة لا يلتزم لذلك
والضدان لا يتجهان ومن كان له من كل ناحية خلط ومن كل زاوية من قلبه ريبط كان نهبا
للطوارق ومنقسم بين العلائق فهذا حال المنافق يذب بين ذلك وذلك يعني أن المتافتين لما
أرادوا أن يجمعوا بين غيرة الكفار وصحبة المسلمين وأن يجمعوا بين مفاسد الكفر ومصالح
الايان وكان الجمع بين الضدين غير جائز فبقوا بين الباب والدار كقولهم تعالى مذبذب بين ذلك
لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء وكذلك حال المتقين الذين يدعون الإرادة ولا يخرجون عن العادة
ويريدون الجمع بين مقاصد الدارين يتقنون أعلى مراتب الدين ويرتعون في أسفل مراتب الدنيا
فلا يلتزمهم ذلك قال عليه السلام ليس الدين بالتقي وقال بعثت لرفع العادات ودفع الشهوات
وقال الدنيا والآخرة شترتان فمن يتبع الجمع بينهما مكور ومغرور ومن رام مع متابعة الهوى
البلوغ إلى الدرجات العلا فهو كالمستهزئ بطريق هذا الطريق فكم في هذا البحر من أمثاله
غريق فأن الله تعالى يعاملهم في طغيان النفس بالحرص على الدنيا حتى يتجاوزوا في طلبها حد
الاحتياج إليها ويفتح أبواب المقاصد الدنيوية عليهم ليستغنوا بها ويتبدوا الاستغناء بزيادة طغيانهم
كما قال الله تعالى أن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى فكان جزا سيفة تلونهم في الطلب الاستهزاء
وجزا سيفة الاستهزاء الخذلان والامهال إلى أن طغروا جزا سيفة الطغيان العمه فيترددون
في الضلال متحيرين لا سبيل لهم إلى الخروج من الباطل والرجوع إلى الحق * والاشارة الثانية
في قوله تعالى الله يستهزئ بهم وهي أن ذلك يدل على شرف المؤمنين ومنزلتهم عند الله حيث أن
الله هو الذي يتولى الاستهزاء بهم استقام للمؤمنين ولا يحوج المؤمنين إلى أن يعارضوهم باستهزاء

منه فتاب الله عنهم واحسن جزاءهم الاستهزاء الابلغ الذي ليس استهزاءهم عندهم من باب الاستهزاء
حيث ينزل بهم من النكال ويحل عليهم من الذل والهوان ما لا يوصف ودلت الآية على قبح
الاستهزاء بالناس وقد قال لا يستخرفون من قوم وقال في قصة موسى عليه السلام قالوا اتخذنا
هزوا قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين فأخبر أنه فعل الجاهلين وإذا كان الاستهزاء بالناس
قبيحا فاستهزاء الاستهزاء بالله وهو فحش قال النبي صلى الله عليه وسلم المستغفر من الذنب وهو مصر
عليه كالمستهزئ بربه * والاشارة الثالثة في قوله تعالى ويختمهم في طبغابهم بعمهون وهي أن
العبد ينبغي له أن لا يغتر بطول العمر وامتداده ولا بكثرة أمواله وأولاده والله تعالى يقول
في أعدائه في حق المعمر ويختمهم وفي حق المال والبنين أي يحسبون أن ما غنمهم به من مال وبنين
وكان طول العمر لهم غنما لا نواكثرة الاموال والاولاد لهم حرمانا ولهم في متابله هذا المتمد
قال الله تعالى وعد له من العذاب مدا وقد جعل الله لعبد قرة في الدنيا ما لا عدودا ولوايه في
الآخرة ظلام دودا وقال الله جل جلاله الحمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج ان من نعمتي على
أنتك أني قصرت أعمارهم كيلا تكثر ذنوبهم وأقلت أموالهم كيلا يشتم في القياسه حسابهم
وأخرت زمانهم كيلا يطول في التنبؤ وحسبهم وروى أن الله تعالى قال لحبيبه ليلة المعراج
يا أحد لا تنزين بليل اللباس وطيب الطعام وابن الوطاء فان النفس مأوى كل شر وعنى رفيق سوء
كلما تجوزها الى طاعة تجوزك الى معصية وتجاهلك في الطاعة وتطيع لك في المعصية وتطفي اذا
شبعت وتمكبرا اذا استغنت وتنسى اذا ذكرت وتغفل اذا أنتت وهي قرينة للشيطان كذا في
مشككا لا نوار (أو أنتك) المنافقون المتصفون بما ذكر من الصفات الشنيعة المميزة لهم عن
عداهم أكل غيبر بحيث صاروا كأنهم حصاره شاهدون على ما هم عليه وما فيه من معنى البعد
لا يذان يعد منزلتهم في الشر وسوء الحال ومحو له الرفع على الابتداء وخبره قوله (الذي استهزوا
الضلالة بالهدى) أصل الاشتراء بدل الثمن التحصيل ما يطلب من الاشياء ثم استعير للاعراس
في يد محض لا به غيره ثم اتسع فيه فاستعمل بالرغبة عن الشيء طمعا في غيره وهو هنا عبارة عن
معاملهم السابقة الحكمة واشتروا الضلالة وهي الكفر والعدول عن الحق والصواب بالهدى
وهو الايمان والبول في الطريق المستقيم والاستقامة عليه مستعار لا خذها يد لانه أخذ
متممنا بالنية فيها والاعراض عنه أي اختاروها عليه واستبدلوا بها وأخذوها مكانه وجعل
الهدى كانه في أيديهم ثم تمكنهم منه وهو الاستعداد به فيبلغهم الى الضلالة عطا لود وتركوه والباء
تحب المتروك في باب المعاوضة وهذا دليل على أن الحكم ثبت بالتعاطي من غير تكلم بالايجاب
والقبول فان هؤلاء هم اشترين بترك الهدى وأخذ الضلال من غير التكلم بهم هذه المبادلة كافي
التيه بر (فأرجحت تجارتهم) ترشيع للعجز أي ما رجحوا فيه فان الرجح مستند الى أرباب
التجارة في الحقيقة فاستاده الى التجارة نفسها على الاتساع لتابسها بالتساعل ولما سبها الياء من
حيث انها سبب الرجح والخسران ودخلت الفاء لتضمن الكلام معنى الشرط تقديره وإذا اشتروا
فأرجحوا كافي الكواشي والخبرة صناعة التجار وهو التصدي بالبيع والشراء لتحصيل الربح
وهو الفصل على رأس المال (وما كانوا مهتدين) أي الى طريق التجارة فان المنفذ منها لامة
رأس المال مع حصول الربح وان فوات الربح في صفقة فربما يدرك في صفقة أخرى لابتناء الاصل

وأما انلاف الصلابة بالمرّة فليس من باب التجارة قطعاً وهو لا قد أضعوا الطالبين لأن رأس
 مالهم كان الفطرة السليمة والعقل الصريف فلما اعتقدوا هذه الضلالات بطل استعدادهم
 واختل عقولهم ولم يبق لهم رأس مال يتوسلون به إلى درك الحق ونيل الكمال فبقوا خاسرين آيسين
 من الرجوع فاقدين الأصل نائين عن طريق التجارة بألف منزل واعلم أن المهتدى هو الذي ترك
 الدنيا والعادة ثم اشتغل بوظائف الطاعة والعبادة لا من اتباع كل ما يهواه وخطه هو ما بهداه
 (حكى) أنه كان للشيخ الأستاذ أبي علي الدقاق رضى الله عنه مريد تاجر مقول ففرض يوماً فعاده
 الشيخ وسأل منه سبب علته فقال التاجر قلت هذه الليلة لمصلحة التهجّد فلما أردت الوضوء بدأت
 من ظهري حرارة فاشتدّ أمرى حتى صرت محمّوماً فقال الشيخ لا تفعل فعلا فضولاً ولا ينفعك
 التهجّد ما دمت لم تهجر دنياك وتخرج محبته من قلبك فاللائق لك أن تولاها وهذا الاشتغال بوظائف
 النوافل فمن كان به أذى من رأسه من صداع لا يسكن ألمه بالطلاء على الرجل ومن تجسّست يده
 لا يجرد الطهارة بغسل ذيله وكفه قال بعض المشايخ من علامة اتباع الهوى المسارعة إلى نوافل
 الخيرات والتكاسل عن القيام بحقوق الواجبات وهذا غالب في الخلق إلا من عصمه الله ترى
 الواحد منهم يقوم بالأوراد الكثيرة والتوافل العديدة الشفيلة ولا يقوم بفرض واحد على وجهه
 فعلى العاقل تحصيل رأس المال ثم تحصيل الرزق المترتب عليه وذلك بالاختيار لا بالاضطرار
 وقد أوجب الله على العباد وجود طاعته لما علم من قلة نفعهم إلى معاملته أذ ليس لهم ما يردّهم
 إليه بلا علة وهذا حال أكثر الخلق بخلاف أهل المروءة والصفاء (قال في المنذرى) اختياراً مد
 عبادت رانك * ورنة ميم كردد دنيا خواهين فلك * كردش اوراته اجرونه عقاب * كه
 اختياراً مد هنر وقت حساب * انبها كرهامهار عاقلان * انبساطو عابهار عاشقان * اين محب
 دايه ليك از بهر شير * وان دكر دل داده بهر آن سستير * فاقو جب الله عليك وجود طاعته وما
 أوجب عليك بالحقيقة الادخول جنّته إذا المرآيل إليها والاسباب عدسية فان تعلت النفس
 عن التشعير بما هي عليه من الاستغراق في كل دني وحتي رقا علم أن من استغرب أن ينقذه الله
 من شهوته التي اعتقلته عن الخيرات وأن يخرج من وجود غفلته التي شملت في جميع الحالات
 فقد استعجز القدرة الإلهية وقد قال الله تعالى وكان الله على كل شيء مقتدراً فأبان سبحانه
 أن قدرته شاملة لكل شيء وهذا من الأشياء وان أردت الاستعانة على تقوية رجائك
 في ذلك فانظر لحال من كان مثلك ثم أنقذه الله وخصه بعنايته كإبراهيم بن أدهم وفصّيل بن
 عياض وابن المبارك وذو النون المصري ومالك بن دينار وغيرهم من مجرّي البداية ~~كذا~~
 في شرح الحكم العطائية (قال الحافظ) عاشق كه شد كه يار بچمالش نظر نكرد * أى خواجه
 در دنياست وكرنه طيب هست * قال القاشاني في تأويل الآية الهدى النور الثاني في قوله
 تعالى نور على نور وهو النور الفطري الأزلي المراد من قول المحققين هو الاستعداد من قبضه
 الاقدس والضلالة ظلمة النشأة الحاجة له بسلول طريق الطالب الطبيعية السادسة والمتاصد
 الهيولانية الغاسقة بهوى النفس وتتبع خطوات الشيطان والريح هو النور الاول المقدس
 الكمال المكتسب بالتوجه إلى الحق والاتصال بعالم القدس والانقطاع والتبطل إلى الله من
 الغيب والتبرّي بحوله وقوته من كل حول وقوة حتى يتخلص روح المشاهدة من أعباء المكايبة

بطلوع الوجه الباقي واحراق سجناته كل ما في بقعة الامكان من الرسم الثاني وخسرانهم بضاعة
 الامرين هو الحجاب الكلي عن الحق بالرين كما قال تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا
 يكسبون كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وفي التأويلات النجمية الاشارة في الآية أن من
 نتيجة طغيانهم وعههم أن رضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها وأشربوا في قلوبهم الضلالة وتمكنت
 فكانت هذه الحال من نتيجة معاملتهم فلهذا أضاف الفعل اليهم وقال أولئك الذين اشتروا
 الضلالة بالهدى وانما قال بلفظ الاشتراء لانهم أخرجوا استعداد قبول الهداية عن قدرتهم
 وتصرفهم فلا يعلو كون الرجوع اليه فارجحت تجارتهم لان خسران من رضى بالدنيا من العقبى
 ظاهر ومن أثر الدنيا والعقبى على المولى فهو أشد خسرا نانا وأعظم حرمانا فاذا كان المصاب بشوات
 النعيم محتجبا نار الحليم فما ظنك بالمصاب بشفقة الماطلوب وبعد المحبوب ضاعت منه الاوقات وبقي
 في أسر الشهوات لا الى قلبه رسول ولا لروحه وصول لا من الحبيب اليه وقود ولا لستره معه شهود
 فهذا هو المصاب الحقيقي وما كانوا مهتمدين لابطالهم حسن استعداد قبول الهداية (مثلهم)
 المثل في الاصل بمعنى النظر ثم قيل لا تقول السائر المثل مضر به عورده أى المضروب كما ورد من
 غير تغيير ولا يضرب الا بما فيه غرابة ولذلك حوفظ عما به من التغيير ثم استعير لكل حال أو قصة
 أو صنعة لها شأن عجيب وفيها غرابة كقوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون وقوله تعالى والله
 المثل الأعلى أى الوصف الذى له شأن من العظمة والجلال ولما جاء الله بحقيقة حال المنافقين
 عقبها بضرب المثل زيادة في التوضيح والتبرير فان الثقل الطيف ذريعة الى تسخير الوهم للعقل
 وأقوى وسيلة الى تفهيم الجاهل الغي وقع سورة الجناح الابى كيف لا يطف وهو ابداء للمفكر
 في صورة المعروف وظهار لا وحده في هيئة المأخوف وارة للمخيل محققا والمعقول محسوسا
 وتصويرا لمعاني بصورة الاختصاص وسنة كان الغرض من المثل تشبيه الخفى بالجلي والغائب
 بالشاهد ولا حرمنا أكثر الله في كتيبه الامثال وفي الانجيل سورة تسمى سورة الامثال وفي القرآن
 ألف آية من الامثال والعبر عنى كلام الانبياء عليهم السلام والعلماء والحكماء كثيرة لا تحصى
 * ذكر السيوطى في الاتقان من اعظم علم القرآن أمثاله والناس في غفلة عنه والمعنى حالهم
 العجيبة الشأن (مثل الذى) أى كمال الذين من باب وضع واحد الموصول موضع الجمع منه
 مخفية بما لكونه مستظا لا بصلته كقوله وخضتم كالذى تهاضوا والقرينة ما قبله وما بعده مخرلا أنه
 وحده المسمى قوله تعالى (استوقد ناراً) تنظر الى الصورة وجع في الافعال الآية تنظر الى المعنى
 والاستعانة بطلب الوقود والسعى في تحصيله وهو سطوع النار وارتفاع لهبها والذارجوهر
 لطيف مسمى مشرق حارة النور وضوءها وضوء كل نير وهو تضيئ الطلعة أى أوقد في مقابلة في ليلة
 منظلة نار اعظيمة خوفا من السباع وغيرها (فلما أضاءت) الاضاء فرط الانارة كما يعرب عنه قوله
 تعالى هو الذى جعل الشمس سماء والتمرنورا أى أنارت النار (ما حوله) أى ما حول المستوقد
 من الاماكن الاشياء على أن ما مقعول اضاءت ان جعلته متعديا وحول نصب على الظرفية
 وان جعلته لازما فهو مستند الى ما والتأنيث لان ما حوله اشياء وأما كن وأصل الحول الدوران
 وانه الحول للعام لانه يدور ووجوب لما قوله تعالى (ذهب الله بنورهم) أى أذهب به بالكلية
 وأطنا نارهم التى هي مدار نورهم وانما عاقى الاذهاب بالنور دون نفس النار لانه المتصور

بالاستيقاظ واستناد الاذهاب الى الله تعالى املان الكل بخلقه تعالى واملان الانطفاء حصل
 بسبب خفي أو أمر سماوي كريح أو مطر واملان المبالغة كما يؤذن به تعدية الفعل بالباء دون
 الهمزة لما فيه من معنى الاستصحاب والامبالغة يقال ذهب السلطان بماله اذا أخذه وما أخذه
 الله تعالى فانه كما فلا امر سئل له من بعده ولذلك عدل عن الضوء الذي هو مقتضى الظاهر الى
 النور لان ذهاب الضوء قد يجتمع بقاء النور في الجملة لعدم استلزام عدم القوى لعدم الضعيف
 والمراد ازالته بالكيفية كما يفصح عنه قوله تعالى (وتركه في ظلمات لا يبصرون) فان لظلمة هي
 عدم النور وانما سميت بالمرّة لاسيما اذا كانت متضاعفة متراكمة متراكبة بعضها على بعض كما
 يفيد الجمع والتكثير التفعيلي وما بعده من قوله لا يبصرون لا يتحقق الا بعد أن لا يبقى من النور
 عين ولا أثر وتترك في الاصل بمعنى طرح وخلي وله معول واحد فضمن معنى التصدير بقرى مجرى
 أفعال القلوب أي صيرهم في ظلمات لا يبصرون ما حولهم فعلى هذا يكون قوله في ظلمات وقوله
 لا يبصرون معولين أصير بعد المفعول الاول على سبيل الاخبار المتتابعة للتعبير عنه الواحد
 وان جعل معناه على الاصل يكونان حالين من المفعول مترادفين أو متداخلين والمعنى أن حالهم
 العجيبة التي هي اشتراؤهم الضلالة التي هي عبارة عن ظلمة الكفر والنفاق المستتبعين لظلمة
 سخط الله تعالى وظلمة يوم القيامة يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم
 وظلمة العتاب السرمدي بالهدى الذي هو الفطري النورى المؤيد بما شاهدوه من دلائل الحق
 كحال من استوقد ناراً عظيمة حتى كاد ينتفع بها فأظنأها الله تعالى وتردك في ظلمات هائلة
 لا يتسنى فيها الابصار وفي التيسير والعيون ان المنافقين أظهروا كلمة الايمان فاستناروا بنورها
 واستعزوا بعزها وآمنوا بسببها فأنكروا المسلمين ووارثوهم وقاسموهم الغنائم وأمنوا على
 أموالهم وأولادهم فإذا بلغوا الى آخر العمر كل أسانهم عنها ويتنوا في ظلمة كفرهم أبداً لا يد
 وعادوا الى الخوف والظلمة (هم) أي هم سمع عن الحق لا يتبلونه واذا لم يتبلوا فكأنهم لم يسمعوا
 والصمم انسداد خروق المسامع بحيث لا يكاد يصل اليها هواء يحصل الصوت بتوجه (هم)
 خرس عن الحق لا يقولونه لما أبطنوا خلاف ما أظهروا فكأنهم لم يخطبوا وهو آفة في اللسان
 لا يتمكن بها أن يعقد مواضع الحروف (عمى) أي فاقد الابصار عن النظر الموصول الى العبرة
 التي تؤدبهم الى الهدى وفاقد البصيرة أيضاً لا تسمع لا يبصر له كمن لا يبصر له فالعمى مستعمل
 ههنا في عدم البصر والبصيرة جميعاً وهذه صفاتهم في الدنيا ولذلك عرقبوا في الآخرة بجنسها
 قال تعالى ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عياناً ويكفونهم سلام الله ولا يخاطبون
 الله ولا يرونه والمسلمون كانوا سامعين للحق قائلين بالحق ناظرين الى الحق فيكرمون يوم القيامة
 بخطابه واقائه وسلامه (فهم لا يرجعون) أي هم بسبب اتصافهم بالسفاهة المذكورة لا يعودون
 عن الضلالة الى الهدى الذي تركوه والاية فذلك التمثيل ونتيجته وأفادت انهم كانوا
 يستطيعون الرجوع باستطاعة سلامة الآلات حيث استحسنوا الذم بتركه وأن قوله تعالى نسف
 بكم عمى ليس بنفي الآلات بل هو نفي تركهم استعمالها (قال السعدي) زبان آمد از بهر شكر
 واسباس * بغيت نكرد اندش حق شناس * كذركاه قرآن و پندست كوش * به بهتان
 باطل شنيدن مكوش * دو چشم از بي صنع باري نكوست * ز نيب برادر فرو كير و دوست

* ثم ان الله تعالى نذب الملقى الى الرجوع بالاثم بآمره والانتها بمنهيه بقوله تعالى وكذلك
نقصل الآيات ولعلمهم يرجعون فمن لم يرجع اليه اختيارا رجعوا اليه بالموت والبعث كما قال
تعالى كل نفس ذائقة الموت ثم اليه ترجعون ومن رجع اليه في الدنيا بفعله وحقق ذلك بقوله انا
الله وانا اليه راجعون كان رجوعه اليه بالكرامة ويخاطب بقوله يا أيها النفس المطمئنة
ارجعي الى ربك راضية مرضية (حكى) أن جبارا عاتيا في الزمن الاول بنى قصرا وشيده
وزخرقه ثم الى بيته أن لا يدنو من قصره هذا أحد فن وقع بصره عليه قتله فكان يفعل ذلك
ويقتل حتى جاءه رجل من أهل قريته فوعظه في ذلك فلم يلتفت الى تحذيره ولم يعبا بشيئه فخرج
ذلك الرجل الصالح من قريته وبني كوخا وهو بيت من قصب بلا كوة وجعل يعبد الله فيه فبينما
هذا الجبار في قصره وأصحابه قيام بين يديه انقشبت له ملك الموت على صورة رجل شاب حسن
الهيئة فجعل يطوف حول هذا القصر ويرفع رأسه اليه فقال بعض ندمائه أيها الملك ان انا ترى
رجلا يطوف حول القصر ويظهر اليه فتعالى الملك على منظره فأبصره فقال هذا مجنون أو
غريب عابس سيل ولكن انزل اليه فأرحه من نفسه فنزل اليه الرجل فلما أراد أن يرفع اليه السيف
قبض روحه فخر ميتا فقبل له الملك ان هذا قد قتل صاحبك فقال للآخر انزل اليه فاقتله فلما نزل
وأراد أن يقتله قبض روحه فخر ميتا فرفع ذلك الى الملك فامتهلا غضبا وأخذ السيف ونزل اليه
بنفسه فقتل من أنت أمارضيت ان تدبوت من قصري حتى قتلت رجلين من أصحابي فقتل
أو ما تعرفني أنا ملك الموت فأرعد الملك من هيئته حتى سقط السيف من يده قال فعرفتك الآن
وأراد أن ينصرف فقال له ملك الموت الى أين اني أمرت بقبض روحك فقتل حتى أوصى أهلي
وأودعهم فقال له لم تفعل في طول عمرك قبل هذا فقبض روحه فخر الملك ميتا ثم جاء ملك الموت الى
ذلك الرجل الصالح في كوخه فقال له أيها الرجل الصالح أشمرفاني ملك الموت وقد قبضت روح
الملك الجبار فاعلم ذلك وأراد أن يرجع فأوحى الله تعالى الى ملك الموت أن قبض روح الرجل
الصالح فقتل له ملك الموت اني أمرت بقبض روحك قال فهل لك يا ملك الموت أن أدخل القربة
فأحدث بأهلي عهدا وأودعهم فأوحى الله تعالى اليه أن أمهله يا ملك الموت أن أدخل القربة
الرجل الصالح قدمه لي أدخل القربة فتذكر ثم ندب فقال يا ملك الموت اني أخاف ان رأيت أهلي
أن يتغير قلبي فأقبض روحي قال الله تعالى خير لهم مني فقبض روحه على المكان قال بعض العارفين
والعجب كل العجب من يهرب عما لا انفكاك له عنه وهو مولاه الذي من عليه بكل خير وأولاه
ويطلب ما لا يبقا له معه وهو ما يوافق النفس من شهوته وهوواه وآخرته وديارها فانه لا تعصى
الابصار ولكن تعصى الشلوب التي في الصدور وأسباب عي البصيرة ثلاثة ارساله الجوارح في
معاصي الله والتصنع بطاعة الله والطمع في خلق الله فعند عماها توجع العبد للخلق ويعرض عن
الخلق وفي التأويلات الخبيثة الاشارة في تحقيق الآيتين أن مثل المريد الذي له بداية جميلة يسلك
طريق الارادة متدورة عنى بقا سافدا اذ الحمية تهره حتى تنور نور الارادة فأسسه وقد ناز
الطلب فأضاعت ما سوله فرأى أسباب السعادة والشقاوة فتسلك بحبل الصحة فلازم الخدمة
والخلوة وعزفت نفسه عن الدنيا وأقبل على فجع الهوى فشرقت له من صفاء القلب شوارق
الشوق وبرقت له من أنوار الروح بوارق الذوق فأمن سكر الله واتخذ معجذ اع النفس فطرقة

الهوا جس وأزججه الوسوس ثم رجع القهقري الى ما كان من حضيض الدنيا فغابت شمسه
 وأظلمت نفسه وانقطع حبل وصله قبل وصوله وأخرج من جنة نواله بعد دخوله فبقى سامه
 وملا له عاد الى أسوأ حاله كما قال تعالى وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون صم يعني بأذان
 قلوبهم التي سمعوا بها خطاب الله تعالى يوم الميثاق بكم تلك الالسنه التي أجاواريجهم بها يقولهم
 بلى عى بالابصار التي شاهدوا بها حال ربوبيته فعرفوه فهم لا يرجعون الى منازل حظائر القدس
 بل الى ما كانوا فيه من رياض الانس وذلك لانهم ستوا ووزنه قلوبهم التي كانت مفتوحة الى
 عالم الغيب يوم الميثاق بتبعية الشهوات واستيفاء اللذات والندعة والتفاق فغابت عليهم من
 جناب القدس الرياح وما تفسوا انفعات الارواح فرضت قلوبهم ثم أرسل اليهم الطبيب الذي
 أنزل الداء فأنزل معه الدواء كما قال تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين الذين
 يصدقون الاطباء ويتقبلون الدواء فلم يصدقوه ولم يقبلوا الدواء ظلماء على أنفسهم فصار الدواء
 داء والثقاء وباء كما قال تعالى ولا يزيد الظالمين الا خسارا فلما لم يكونوا أهل الرحمة أدركتهم
 العنة الموجبة للصمم والعمى لقوله تعالى أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعشى أبصارهم (أو)
 مثل المنافقين (كصيب) أى كحال أصحاب صيب أى مطر يصوب أى ينزل ويتبع من الصوب وهو
 النزول أصله صيوب والكاف مر فوع المحل عطف على الكاف في قوله كمثل الذى وأول تخيير
 والتساوى أى كهيئة قصة المنافقين شبيهة بكيفية هاتين القصتين والقصتان سواء في استقلال
 كل واحدة منهما ما بوجه التمثيل فبأيتهما مثلتها فأنت مصيب وان مثلتها بما حاصرها فكذلك
 (من السماء) متعلق بصيب والسماء مستوف الدنيا وتعريفها اللذان بأن البعث الصيب ليس من
 أفق واحد فان كل أفق من آفاقها أى كل ما يحيط به كل أفق منها سماء على حدة والمعنى أنه صيب
 عام نازل من غمام مطبق آخذاً فاق السماء وفيه أن السحاب من السماء ينحدر ومنها يأخذ ماء
 لا كزعم من يزعم أنه يأخذه من البحر قال الامام من الناس من قال المطر انما يتحصل من ارتفاع
 أبخرة رطبة من الارض الى الهواء فينقى هذه من شدة برد الهواء ثم ينزل مرة أخرى وأبطل
 الله ذلك المذهب هنا بأن بين أن ذلك الصيب نزل من السماء وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن
 تحت العرش بحر ينزل منه أرزاق الحيوانات يوحى اليه فيعطى ما شاء من سماء الى سماء حتى ينتهى
 الى سماء الدنيا ويوحى الى السحاب أن غربه فيغربه فليس من قطرة قطرة الا ومعهاملك يضعها
 موضعها ولا ينزل من السماء قطرة الا بكيل معلوم ووزن معلوم الا ما كان في يوم الطوفان من ماء
 فانه نزل بلا كيل ولا وزن كذا في تفسير التيسير (فيه) أى في الصيب (ظلمات) أنواع منها وهي
 ظلمة تكاثفه وانتساجه بتتابع التطور وظلمة اظلال ما يلزمه من الغمام المطبق الا آخذاً بالآفاق
 مع ظلمة الليل وليس في الآية ما يدل على ظلمة الليل لكن يمكن أن تؤخذ ظلمة الليل من سياق الآية
 حيث قال تعالى بعد هذه الآية يكاد البرق يخطف أبصارهم وبعده وإذا أنظلم عليهم قاموا
 فأت خطف البرق البصر انما يكون غالباً في ظلمة الليل وكذا وقوف الماشى عن المشى انما يكون
 اذا اشتد ظلمة الليل بحيث يحجب الابصار عن ابصار ما هو امام الماشى من الطريق وغيره وظلمة
 سحمة السحاب وتكاثفه في النهار لا توجب وقوف الماشى عن المشى كذا في حواشي ابن
 التميمي وجعل المطر محلاً للظلمات مع أن بعضها غيره كظلمة الغمام والليل لما أنهما جعلتا من

توابع ظلمته مباغاة في شدته وتمويله لا حصر له واذا نابأته من الشدة والهول بحيث تغمر ظلمته
ظلمات الليل والغمام ورفع ظلمات بالظرف على الاتفاق لا عقاده على موصوف لان الجملة في محل
الخرصة أصيب على وجه (ورعد) هو صوت قاصف يسمع من السحاب (وبرق) هو ما يلعب من
السحاب اذا تحاككت أجزاؤه وكونه في الصيب مع أن مكانهما السحاب باعتبار كونهما
في أعلاه ومصبه وملتبسين في الجملة ووصول أثرهما اليه فها فيه والمشهور بين الحكماء أن
الرعد يحدث من اصطكاك أجرام السحاب بعضها ببعض أو من اقلاع بعضها عن بعض عند
اضطرابها بسوق الرياح اياها سوقا عنقها والصحيح الذي عليه التعويل ما روى عن الترمذي عن
ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال أقبلت يوم وادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أخبرنا
عن الرعد ما هو قال عليه السلام ذلك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوقه
بها حيث شاء الله فقالوا فما هذا الصوت الذي يسمع قال زجره حتى يفتحي الى حيث أمر فقتلوا
صدقت فالمراد بالرعد في الآية صوت ذلك الملك لاجنه كما في بعض الروايات من أن الرعد ملك
موكل بالسحاب يصرفه الى حيث يؤمر وأنه يحوز الماء في نقرة ابهامه وأنه يسبح الله فإذا سبح
الله لا يبقى ملك في السماء الا رفع صوته بالتسبيح فعندها ينزل القطر اه والمراد بالبرق ضربه
السحاب بتلك المخاريق وهي جمع مخراق وهو في الأصل ثوب ياف ويضرب به الصبيان بعضهم
بعضاً يريد أنهم آله تزجر بها الملائكة السحاب قال مرجع الطريقة الخلوتية بالبحيم الشيخ الشهير
بافتاده أفتدى البورسوي التوفيق بين قول الحكماء وبين قوله صلى الله عليه وسلم ان الرعد صوت
ملك على شكل النخل هو أنه يصيح من خارج هذا العالم ولكن يدخل فيه ويؤثر في داخله فتن
نسمع من داخله كما أن واحدا اذا أكل شياً أفتاح يحصل في داخله رياح ذات أصوات تفتتوها
من الخارج وظهورها في الداخل فكلام النبي صلى الله عليه وسلم ناظر الى مبدئها وكلام الحكماء
ناظر الى مظهرها (يجعلون أصابعهم في آذانهم) الضمائر للمضاف المحذوف لان التقدير
أو كما صاب أصيب كما سبق ولا محل لقوله يجعلون لكونه مستأنساً لانه لما ذكر الرعد والبرق على
ما يؤذن بالشدة والهول فكان قائلاً قال كيف حالهم مع مثل ذلك الرعد فتقبل يجعلون أصابعهم
في آذانهم والمراد أنهم رغبوا من المباغاة ما ليس في ذكر الانامل كما أنهم يدخلون من شدة الخير
أصابعهم كلها في آذانهم لأنهم لا يسمعونها فحسب كما هو المعتاد ويجوز أن يكون هذا ايها الى كمال
حيرتهم وقرطدهتهم وبلغهم الى حيث لا يمتدون الى استعمال الجوارح على النهج المعتاد
وكذا الحال في عدم تعيين الاصابع المعتاد أعني السبابة وقيل لرعاية الادب لانها فعالة من السب
فكان اجتنابها أولى بأداب القرآن ألا ترى أنهم قد استبشعوا فكنوا عنها بالمسحكة والمهلهلة
وغيرهما ولم يذكر من أمثال هذه الكلايات لانها ألتفاظ مستحدثة لم تعارفها الناس في ذلك العهد
(من الصواعق) متعلق بجعلون أي من أجل خوف الصواعق المقارنة للرعد وهي جمع صاعقة
وهي قنبلة رعدية تطلق منها شعله تار لا ترتبشي الأنت عليه لكانت مع حذتها سريعة
الجود لظافتها (حكى) أنهم استقنات على فحلة فأحرقت شئ والنصف ثم طفت قالوا بين السحاب
وبين الكلة الرقيقة التي لا يرى أديم السماء الامن ورائها نار من تكون الصواعق تخرج النار
فتشتق الكلة ويكون الصوت منها كما في روضة العلماء قيل تنفذ من السحاب اذا اصططكت

أجرامه أو جرم ثقيل سذاب مفرغ من الاجزاء اللطيفة الارضية الصاعدة المسماة دخانا
والمائية المسماة بخارا حار حاد في غاية الحدة والحرارة لا يقع على شيء الاثقب وأحرق ونفذ
في الارض حتى يبلغ الماء فانطفأ ووقف قالوا اذا أشرقت الشمس على أرض يابسة فحلت منها
أجزاء نارية يخالطها أجزاء أرضية يسمى المركب منهما دخانا ويخلط بالبخار ويتصاعدان معا
الى الطبقة الباردة فينعد البخار سخابا ويحبس السخان فيه ويطلب الصعودان ببق على طبيعته
والنزول ان ثقل وكيف كان يعزق السحاب عزيقا فيحدث منه الرعد ثم قد يحدث شدة
حركة ومحاكة فيحدث منه البرق ان كان لطيفا والصاعقة ان كان غليظا قال ابن عباس رضي الله
عنه من سمع صوت الرعد فقال سبحان الذي يسبح الرعد بحمده والملائكة من خفيته وهو على
كل شيء قدير فان أصابته صاعقة فعلى دية و كان صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمع الرعد
وصوا عنه اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك كذا في تفسير الشيخ وشرح
الشرعة (حذر الموت) منصوب يجعلون على العلة أي لاجل مخافة الهلاك والموت فساد بنية
الحيوان (والله محيط) أصل الا حاطة الاحداق بالشيء من جميع جهاته وهو مجاز في حقه تعالى
أي محقق بعلمه وقدرته (بالكافرين) أي لا يفوتونه كما لا يفوت المحاط به المحيط حقيقة فيحشرهم
يوم القيامة ويعذبهم والجملة اعتراضية منبهة على أن ما صنعوا من سدا لآذان بالأصابع لا يغني
عنهم شيئا فان التدر لا يدفعه الحذر والحيل لا ترتبها من الله عز وجل وفائدة وضع الكافرين
موضع الضمير الراجع الى أصحاب الصيب الايدان بأن ما همهم من الامور الهائلة المحكية
بسبب كفرهم (يكاد البرق) أي يقرب استئناف آخر وقع جوابا عن سؤال مقدركانه قيل
فكيف حالهم مع ذلك البرق فقيل يكاد ذلك (يحطف أبصارهم) أي يختلسها ويسببها بسرعة
من شدة ضوءه (كلما أضاء لهم) كلما ظرف والعامل فيه جوابها وهو مشوا وأضاء متعد أي أنار
البرق الطريق في الليلة المظلمة وهو استئناف ثالث كانه قيل كيف يصنعون في نار في خفوق
البرق وخفيته يفعلون بأبصارهم ما يفعلون بآذانهم أم لا فقيل كلما نور البرق لهم عشي
وسلكا (مشوا فيه) أي في ذلك المسلك أي في مطر ح نوره خطوات يسيرة مع خوف أن يحطف
أبصارهم وابتار المشي على ما فوقه من السحبي والعدو لا شعاعا بعدد استطاعتهم لهما الكمال
دعشتهم (وأذا أظلم عليهم) أي خفي البرق واستتر فصار الطريق مظلم (قاموا) أي وقفوا
في أماكنهم على ما كانوا عليه من الهيئة متميزين مترصدين لحظة أخرى عسى يتسنى لهم
الوصول الى المقصد أو الالتجاء الى ملجأ يعصمهم (ولو شاء الله) منعه ولا محذوف أي لو أراد أن
يذهب الاسماع التي في الرأس والابصار التي في العين كما ذهب بسمع قلوبهم وأبصارها (لذهب
بسمعهم وأبصارهم) بصوت الرعد ونور البرق عقوبة لهم لانه لا يجوز ذلك (ان الله على كل شيء)
أي على كل موجود بالامكان والله تعالى وان كان يطلق عليه الشيء لكنه موجود بالوجوب
دون الامكان فلا يشك العاقل أن المراد من الشيء في أمثال هذا ما سواه تعالى فالتعالى مستثنى
في الآية مما يتناولها لفظ الشيء بدلالة العقل فالمعنى على كل شيء سواء قدير كما يقال فلان أمين على
معنى أمين على من سواه من الناس ولا يدخل فيه نفسه وان كان من جعلتهم كما في حواشي ابن
التجيد (قدير) أي فاعل له على قدر ما تقتضيه حكمته لا ناقصا ولا زائدا ثم ان هذا التمثيل

كشف بعد كشف وايضا بعد ايضاح أبلاغ من الأول شبه الله حال المنافقين في خيرتهم وما
 خبطوا فيه من الضلالة وشدة الامر عليهم وخزيمهم واقتضاهم بحال من أخذته السماء في ليلة
 مظلمة مع رعد وبرق وخوف من الصواعق والموت هذا اذا كان التمثيل مرڪباً وهو الذي تقتضيه
 جزالة التنزيل فانك تتصور في المركب الهيئة الحاصلة من تفاوت تلك الصور وكيفياتها
 المتضامة فيحصل في النفس منه ما لا يحصل من المفردات كما اذا تصورت من مجموع الآية مكابدة
 من أدركه الويل الهطل مع تكاثف ظلمة الليل وهيئة اتساج السحاب بتتابع القطر وصوت الرعد
 الهاطل والبرق الخاطف والصاعقة المحرقة ولهم من خوف هذه الشدائد حركات من تحذر
 الموت حصل لك منه أمر عجيب وخطب هائل بخلاف ما اذا تكلفت لواحد واحد مشبهاته
 يعني ان حمل التمثيل على التشبيه المفرق فتشبه القرآن وما فيه من العلوم والمعارف التي هي مدار
 الحياة الابدية بالصيب الذي هو سبب الحياة الارضية وما عرض لهم ينزوله من الغيوم والاحزان
 وانكشاف البال بالظلمات وما فيه من الوعد والوعيد بالرعد والبرق وتصامهم عما يقرع
 أسماعهم من الوعيد بحال من يهوله الرعد والبرق فيخاف صواعقه فيستأذنه ولا خلاص له
 منها واهتزازهم لما يبلغ لهم من رشديد ركونه أو رفديد حزنه بمشيمهم في مطر ح ضوء البرق كلما
 أضاء لهم وتحيرهم في أمرهم حين عن لهم مصيبة بوقوفهم اذا أظلم عليهم فهذه حال المنافقين
 قصارى عمرهم الحيرة والدهشة فعلى العاقل أن يتمسك بحبل السرعة والقويم والصراط المستقيم
 كي يتخلص من الغوائل والسيود ومهالك الوجود وغاية الامر خفية لا يدري بهم يختم قال رجل
 للحسن البصري كيف أصبحت قال بخير قال كيف حالك فتبسم الحسن ثم قال لا تسأل عن حالي
 ما ظنك بناس ركبوا أسينة حتى توسطوا البحر فانكسرت سفينتهم فمعلق كل انسان منهم
 بخشبة على أي حال هم قال الرجل على حال شديد قال الحسن حالي أشد من حالهم فالموت بحري
 والحياة سفينتي والذنوب خشبتي فكيف يكون حال من وصفته هذا يا بني فلا بد من ترك الذنوب
 والقرار الى علام الغيوب وفي الحديث من كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله
 ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها أو امرأة يترجها فهجرته الى ما هاجر اليه تأمل كيف كان جزاء
 كل مؤمل ما تأمل واعتبر كيف لم يكرر ذكر الدنيا اشعاراً بهدم اعتبارها لحساستها ولأن وجودها
 لعب ولهو فكأنه كلال وجود كما قيل * بر مرد هشیار دنیا خست * كه هر مدتی جای دیگر
 گشت * وانظر الى قوله عاينه السلام فهجرته الى ما هاجر اليه وما تضمن من ابعاد ما سوا ما تعالى
 وتندر ذكر الدنيا والمرأة مع أنها امنها اذ يشعربأن المراد كل شيء في الدنيا من شهوة وأموال واليه
 ترجع الاكوان وأن المراد بالحديث الخروج عن الدنيا بل وعن كل شيء لله تعالى (قال الحافظ)
 غلام همت آتم كه زير پرچم كبود * زهرجه رنك تعلق پذيرد آزادست * يعني عن كل شيء
 يقبل التعلق من المال والمنسل والاولاد والعيال فلا بد من التعلق بحبة المسلك المتعال وفي
 التأويلات النجمية أو كصيب من السماء الاشارة في تحقيق الآيتين أن الله تعالى شبه حال متقي
 هذا الحديث واشتغالهم بالذكر وتبعية القرآن في البداية وتجلدهم في الطلب وما ينتج لهم من
 الغيب الى أن تظهر النفس الملائلة وتقع في آفة الفترة والوقفة بحال من يكون في المنازلة سائراً
 في ظلمة الليل والمطر وشبهه الذكر والقرآن بالمطر لانه ينبت الايمان والحكمة في القلب كما ينبت

الماء البقلة فيه ظلمات أى مشكلات ومتشابهات تظهر لسالك الذكر فى أثناء السلوك ومعان
 دقيقة لا يمكن حلها وفهمها والخروج عن عهدة آفاتهم الأمن كان له عقل متورب وشور الإيمان
 مؤيد بتأييد الرحمن كما قال تعالى الرحمن علم القرآن فكما أن السير لا يمكن فى الظلمات إلا بنور
 السراج كذلك لا يمكن السير فى حقائق القرآن ودقائقه ولا فى ظلمات البشرية إلا بنور هداية
 الربوبية ولهذا قال تعالى كلما أضاء لهم مشوا فيه يعنى نور الهداية وإذا أظلم عليهم قاموا يعنى
 ظلمة البشرية ورعد أى خوف وخشية ورهبة تنطرق إلى القلوب من هيبة جلال الذكر
 والقرآن كما قال تعالى لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله وبرق
 وهو تلاء أو أنوار الذكر والقرآن يهتدى إلى القلوب فتلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله فيظهر
 فيها حقيقة القرآن والدين فتعرفها القلوب لقوله تعالى وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول الآية
 ولما لاح لهم أنوار السعادة خرجوا من ظلمات الطبيعة وعسكوا بحبل الإرادة ليسوا بدرجات
 الفنازين ولا يمكن يجعلون أصابعهم أى أصابع آمالهم الفاسدة وأمانهم الباطلة فى أذانهم
 الواعية من الصواعق ودواعى الحق حذرا من الموت موت النفس لأن النفس سمكة حياتها بحر
 الدنيا وماء الهوى لو أخرجت لماتت فى الحال وهذا تحقيق قوله عليه السلام موتوا قبل أن
 تموت والله محبط بالكافرين فيه إشارة إلى أن الكافر الذى له حياة طبيعية حيوانية لومات
 بالإرادة من مألوفات الطبيعة ذلك كان أحياء الله تعالى بأنوار الشريعة كما قال تعالى أو من كان
 ميتا فأحييناه فلما لم يمت بالإرادة فأنشأه محبط بالكافرين أى مهلكهم وعميتهم فى الدنيا بموت الصورة
 وموت القلب وفى الآخرة بموت العذاب فلا يموت فيها ولا يحيى يكاد البرق أى نور الذكر
 والقرآن يخطف أبصارهم أى أبصار نفوسهم الاتارقا بالسوء كلما أضاء لهم نور الهدى مشوا فيه
 سلكوا طريق الحق بقدوم الصدق وإذا أظلم عليهم ظلمات صفات النفس وغلب عليهم الهوى
 ومالوا إلى الدنيا فاسوا أى وقنوا عن السير وتحووا وترددوا وتطرفت اليهم الآفات واعتزتهم
 الفترات واستولى عليهم الشيطان وسوات لهم أنفسهم الشهوات حتى وقعوا فى ورطة الهلاك
 ولو شاء الله أى لو كانت إرادته أن يهديهم لذهب بسبعهم أى بسمع نفوسهم التى تصغى إلى
 وساوس الشيطان وغروره وأبصارهم أى أبصار نفوسهم التى بها تنظر إلى زينة الدنيا وزخارفها
 كقوله تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها إن الله على كل شئ قدير أى قادر على سلب
 أسماعهم وأبصارهم حتى لا يسمعوا الوسوس الشيطانية والهواجس النفسانية ولا يبصروا
 المزخرفات الدنيوية والمستلذات الحيوانية لكيلا يغتروا بها ويبيعوا الدين بالدنيا ولكن الله
 يفعل بحكمته ما يشاء ويحكم بعزته ما يريد انتهى (يا أيها الناس) الآية مسوقة لإثبات التوحيد
 وتحقيق نبوة محمد عليه الصلاة والسلام للذين همما أصل الإيمان والناس يصلح اسمهم للمؤمنين
 والكافرين والمنافقين والنداء تنبيه الغافلين أو حضار الغائبين وتحريك الساكنين وتعريف
 الجاهلين وتشريع المشغولين وتوجيه المعرضين وتبيين المحبين وتشويق المريدين قال بعض
 العارفين أقبل عليهم بالخطاب جبر الملقى العباد من الكلفة بلذة الخطاب أى يأمون لا تنس
 أنسك قبل الولادة أو يا ابن النسيان تنبه ولا تنس حيث كنت نسيانا نسيانا ولم نك شيئا مذكورا
 فخلقتك وخزنتك طينا ثم نطفة ثم دما ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما ولحوما وعروقا وجلودا وأعصابا

ثم جنينا ثم طفلا ثم صبيا ثم شابا ثم كهلا ثم شيخا وانت فيما بين ذلك تتمتع في نعمتي وتسبح في خدمة
غيري تعبد النفس والهوى وتبيع الدين بالدنيا لا تنس من خلقتك وجعلك من لاشئ شيئا مذكورا
كراما مشكورا علمك وقواك وأكرمك وأعطاك ما أعطاك فهذا خطاب النفس والبدن قال
في التيسير وإذا كان الانسان من انفسيان ففيه عتاب وتلقين أما العتاب فكأنه يقول أيها
الناس قابلية نعمتي بالانكسار والاعتراف وأما التلقين للعدو فكأنه يقول أيها المخالف
لما ناسب الاعامدا وساهبا لا قاصدا عذرك انك لتسيانك وعفونا عنك لايمانك (اعبدوا ربكم)
يقول للكفار وحدوا ربكم ويقول للعاصين أطيعوا ربكم ويقول للمنافقين اخلصوا بالوحد
معرفه ربكم ويقول للمطيعين اثبتوا على طاعة ربكم واللفظ محتمل لهذه الوجوه كلها وهو من
جوامع الكلام كما في تفسير أي الليث والعبادة استفراغ الطاقة في استكمال الطاعة واستشعار
الخشية في استبعاد المعصية (الذي خلقكم) صفة جرت عنه للتعظيم والتعليل معناه أطيعوا
ربكم الذي خلقكم لخلافةكم ولم تكونوا شيئا والخلق اختراع الشئ على غير مثال سبق (و) خالق
(الذين من قبلكم) أي من زمن قبل زمانكم من الامم فمن ابتدائية متعلقة بمحذوف وفي الوصف
به ايماء الى سبب وجوب عبادته تعالى فان خلق اصولهم من موجبات العبادة كخلق انفسهم
وفيه دلالة على شمول القدرة وتبعية من سنة الغدلة أي انهم كانوا فاضوا واجاوا وانقضوا فلا
تنسوا مصيركم ولا تسخروا نصيركم (لعلمكم تتقون) حال من ضمير اعبدوا أي راجين أن
تدخلوا في سلك المتقين النازحين بالهدى والسلاح المستوجبين لجوار الله تعالى ولعل للترجي
والاطمئنان وهي من الله تعالى واجب لان الكريم لا يطمع الا فيما يفعل والاولون والاخرون
مخاطبون بالامر بالتقوى وخص المخاطبين بالذكر تغليبهم على الغائبين كما في الكواشي
وفيه تنبيه على أن التقوى منتهى درجة السالكين وهو التبري من كل شئ سوى الله تعالى
وان العابد ينبغي أن لا يغتر بعبادته ويكون ذا خوف ورجاء كما قال تعالى يدعون ربهم خوفا
وطمعا ويرجون رحمته (قال السعدي) اكرم ردي ازمردى خودم كوي نه هر شه سوارى
يدبرد كوي * يعني ليس كل عابد بخالص ايمانه بسبب عبادته (الذي جعل لكم الارض) صفة
ناية لربكم قال أهل اللغة الارض بساط العالم وبسيطها من حيث يحيط بها البحر الذي هو البحر
الحيط أربعة وعشرون ألف فرسخ كل فرسخ ثلاثة أسباع وهو اثناعشر أذراع بالذراع
المرسلة وكل ذراع ست وثلاثون اصبع كل اصبع ست حبات شعير مصفوفة بطون بعضها الى
بعض فله سودان اثناعشر ألف فرسخ وللبيضان ثمانية وللقرم ثلاثة وللحرب ألف كذا في كتاب
الملوكوت وسعت وسط الارض المسكونة حضرة الكعبة وأما وسط الارض كلها عامر ها وخرابها
فهو الموضع الذي يسمى قبة الارض وهو مكان يعتدل فيه الزمان في الحر والبرد ويستوى الليل
وانهار أبدا لا يزيد أحدهما على الآخر كما في الملوكوت وروى عن علي كرم الله وجهه أنه قال
انما سميت الارض أرضا لانها تتأرض ما في بطنها يعني تأكل ما فيها وقال بعضهم لانها تتأرض
بالخوافر والاقدام (قرأنا) ومعنى جعلها قرأنا جعل بعض ابار زامن الماء مع اقتضاها طبعها
الرسوب وجعلها منسوبة بين السلاية واللين صالحة للنعوذ عليها والنوم فيها كالاساط المشروسة
وايس من ضرورة ذلك كونها معلية احتية تيا وهو الذي له طول وعرض فان كربة تشكها مع عظم

جرمها معجزة لا فتراشها (و) جعل (السماء) وهو ما علاك وأظلك (بناء) قبة مضمروبة
 عليكم وكل سماء مطبقة على الأخرى مثل القبة والسماء الدنيا ملتزقة أطرافها على الأرض كما في
 تفسير أبي الليث (وأنزل من السماء ماء) أي مطرا ينحد منها على السحاب ومنه على الأرض وهو
 رزقهم أنه يأخذه من البحر (فأخرج به) أي أثبت الله بسبب الماء الذي أنزل من السماء (من
 الثمرات) هي ههنا الماء ككولات كلها من الحبوب والقواكه وغيرها مما يخرج من الأرض
 والشجر كما في التيسير (ورزقكم) وذلك بأن أودع في الماء قوة فاعلمة وفي الأرض قوة منقولة
 فتولد من تفاعلها أصناف الثمار فمن المظلة والمقلد شبه عقد الشكاح بانزال الماء منها عليها
 والأخراج به من بطنها أشباه النسل المنتج من الحيوان من ألوان الثمار رزقاً لبي آدم ومن للبيان
 ورزقاً لأي طعاما وعلفكم ولدوا بكم والمعنى أن الله تعالى انعم عليكم بذلك كما لتعرفوه بالخالقية
 والرازقية فتوحده (فلا تجعلوا الله أندادا) جع ندوه والمثل أي أمثالا تعبدونهم كعبادة الله
 يعني لا تقولوا له شركاء تعبد معه وعن ابن عباس رضي الله عنه لا تقولوا لولا فلان لأصابني كذا
 ولولا كلبنا يسبح على الباب لسرق متاعنا وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إياكم ولوفانه من
 كلام المنافقين قالوا لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا (قال السعدي) ارفعوا وجاعت اكرذل
 وقيد * من أرحق شئنا سمه ازهر وزيدي (وأنتم تعلمون) أن الله هو الذي خلقكم ومن قبلكم
 وخلق السماء والأرض وخلق الأرزاق دون الأصنام فأنها لا تنسرو ولا تنفع والوعظ الكلي أنه
 قال في الآية جعل لكم وقال رزقكم فلو قال لك في القيامة فعلت كذا كمالكم فما فعلتم لي
 فما نتول * وعن الشبلي رحمه الله أنه وعظ يوم ما الناس فأبى كاهم لما ذكر من القيامة وأهوالها
 فزهر أبو الحسين النوري فقال لا تنزعهم فان سباب يومئذ ليس بهذا الطول انما هو كلمتان
 من تراوهم توكرابودي * وأفادت الآية أنه ينبغي الإخلاص في العبادة بترك ملاحظة
 الأغيار وبشهود خالق الليل والنهار (قال السعدي) كرت بين الخلاص دريوم نیست * درين
 دركسي چون تو محروم نیست * وفي توصية رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عاذا في حديث
 بحديث أن أنت حفظته نفعك وإن أنت ضيعته انقطعت حجته عند الله تعالى يا معاذ إن الله
 تبارك وتعالى خلق سبعة أملاك قبل أن يخلق السموات والأرض فجعل لكل سماء من السبعة
 ملكا بوابا فيصعد عليه الحفظة بعمل العبد من حين أصبح إلى حين أمسى له نور كنور الشمس
 حتى إذا طلعت به الملائكة إلى السماء الدنيا زكته وكثرته فيقول الملك الموكل بالحفظة قفوا
 وانسروا بواب هذا العمل وجه صاحبه أنا صاحب الغيبة أمرني ربي أن لا أدع عمل من اغتاب
 الناس يتجاوزني أنه كان يغتاب الناس * زبان آمد از بهر شكر و سپاس * بغيت فكر داندش
 حق شناس قال عليه السلام ثم يأتي الحفظة بعمل صالح من أعمال العبد فزكته وتكثره حتى
 تبلغ به إلى السماء الثانية فيقول لهم الملك الموكل بالسماء الثانية قفوا وانسروا بواب هذا العمل وجه
 صاحبه أنا ملك الغفارة أراد بعمله هذا عرض الدنيا أمرني ربي أن لا أدع عمله يتجاوزني إلى
 غيري أنه كان يشتجر على الناس في مجالسهم * چه زبانه در میان چه دلق * که در پوشی از بهر
 بندار خلق * قال عليه السلام ويصعد الحفظة بعمل العبد يشرح نوراً من صدقة وصيام
 وصلاة قد أعجب الحفظة فيمجاوزون به إلى السماء الثالثة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا

واضرى بواب هذا العمل وجه صاحبه أنا ملك الكبر أمرنى ربى أن لا أدع عليه يجاوزنى انه كان
 يهـ كبر على الناس في مجالسهم * فروتن بود هو شمسند كزين * نه دشاخ بر ميوه سر بر زمين *
 قال عليه السلام ويصعد الحفظة بعمل عبدين هو كاي زهو الكوكب الدرى من صلاة وتسبيح
 و حج وعمره حتى يجاوزوا به الى الرابعة فيقول لهم الملك الموكل بها اقفوا واضربوا بواب هذا العمل
 وجه صاحبه أنا صاحب العجب أمرنى ربى أن لا أدع عليه يجاوزنى انه كان اذا عمل علا
 أدخل العجب فيه * جوروى بخدمت نهى بر زمين * خدار اثا كوى خود رامين * قال
 عليه السلام ويصعد الحفظة بعمل عبد حتى يجاوزوا به الى السماء الخامسة كأنه العروس
 المزقوفة الى أهلها فيقول لهم الملك الموكل بها اقفوا واضربوا بواب هذا العمل وجه صاحبه أنا
 ملك الجنة كان يحسد من يعلم العلم ويعمل لله وكل من يأخذ بنصيب من العبادة كان
 يحسد هم ويعيبهم أمرنى ربى أن لا أدع عليه يجاوزنى * عتبة زين صعبتر در رانست * أى
 خذك انكس حدهم رانست * قال عليه السلام ويصعد الحفظة بعمل عبد من صيام وصلاة
 وزكاة و حج وعمره فيجوزون به الى السماء السادسة فيقول لهم الملك الموكل بها اقفوا واضربوا
 بواب هذا العمل وجه صاحبه انه كان لا يرحم انسانا من عباد الله قط واذا أصابهم بلاء ونسركان
 يشمت فيهم أنا ملك موكل بالرحمة أمرنى ربى أن لا أدع عليه يجاوزنى * اشك خواهى
 رحم كن بر اشك بار * رحم خواهى بر ضعيفان رحم آر * قال عليه السلام ويصعد الحفظة
 الى السماء السابعة بعمل عبد من صلاة وصوم و فقه واجتهاد و ورع لهادوى كدوى النحل
 وضوء كضوء الشمس معها ثلاثة آلاف ذلك فيجوزون به الى السماء السابعة فيقول لهم
 الملك الموكل بها اقفوا واضربوا بواب هذا العمل وجه صاحبه واقفوا على قلبه أنا أعجب عن ربى
 كل عمل لم يرد به ربى انه كان يعمل لغير الله انه أراد به رفعة عند الله تعالى وذكر عند العلماء وصيما
 في المدائن أمرنى ربى أن لا أدع عليه يجاوزنى الى غيرى وكل عمل لم يكن لله تعالى خالص فهو رياء
 * بروى ريان خرقه سهلست دوخت * كرش با خدا در توانى فروخت * قال عليه السلام ويصعد
 الحفظة بعمل عبد من زكاة وصوم وصلاة و حج وعمره و خلق حسن و ذكر الله و يشيعه ملائكة
 السموات حتى يتطعوا الحجب كلها الى الله عز وجل فيقتلوا بين يديه ايشهد والله بالعمل الصالح
 المخلص لله فيقول الله عز وجل أنتم الحفظة على عمل عبدي وأنا الرقيب على قلبه انه لم يردنى
 بهذا العمل وأراد به غيرى فعليه لعنة الله فيقول الملائكة عليهم عليه لعنة واعنتا فقلعنه
 السموات السبع ومن فيهن قال معاذ قلت يا رسول الله كيف لي بالخباة والخلوص قال اقتدى
 وعليك باليقين وان كان في عملك تقصير وساقط على لسانك من الوجة أى الغيبة في اخوانك
 من جهة القرآن ولا تزل نفسك عليهم ولا تدخل عمل الدنيا بعمل الآخرة ولا تخرق الناس فيمزقك
 كلاب النار يوم القيامة في النار ولا تراء بعملك الناس (قال السعدى) اى هتوها نهاده
 بر كفت دست * عيها بر گرفته زير بغل * تاجه خواهى خريدن اى مغرور * روز در ماندكى
 بسيم دغل * وعن أبى يزيد البسطامى قدس سره قال كابدت العبادة أى اتعبت نفسى فيها
 ثلاثين سنة فرأيت قائلا يقول يا أبى يزيد خزانة مملوءة بالعبادة ان أردت الوصول اليه فعليك
 بالذلة والاحتشاد والاخلاص في العمل (قال أبو يزيد قدس سره) چاره جز آورده ام شاها كه

در كنج قويت * نيسى وحاجت وجرم وكلام آرزو ام * قاله لمطالع منه الهدية حين طلع
 مبشرات الحقيقة فلما عرض تلك الهدية قيل ادخل بحثت به هدية عظمت وحصل الاستحقاق
 للدخول وفي التأويلات النجمية يأتى بها الناس الاشارة في تحقيق الآيتين أنه تعالى خاطب ناسى
 عهد يوم الميثاق والاقرار برؤيته ومعاهدته أن لا تعبدوا الا اياه فخالفوه ونقضوا عهده
 وعبدوا الطواغيت من الاصنام والدينا والنفس والهوى والشيطان فزل قدمهم عن جادة
 التوحيد ورعوا في ورطة الشرك والهلال فبعث اليهم الرسول وكتب اليه الكتاب وحذرهم عن
 النسيان والشرك ودعاهم الى التوحيد والعبودية وقال اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من
 قبلكم يعنى ذراتكم وذرات من قبلكم يوم الميثاق وأخذ موثيقكم بالرؤية والتوحيد
 والعبادة فأوفوا بعهد العبودية بتوحيد الاسان وتجريد القلب وتفريد السر وتزكية النفس
 بترك المحظورات واقامة الطاعات المأمورات اعلمكم تتقون عن شرك عبادته غير الله فيوفى الله
 بعهد الرؤية بالنجاة من الدرجات والكرامات والكرامات في
 الآخرة كما اكرمكم في الدنيا الذى جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء فيه اشارة الى تعريفه
 بالقدر الكاملة ومنته على عبادته وفضيلتهم عنده على جميع المخلوقات أما تعريف نفسه بالقدر
 الكاملة فتقوله تعالى الذى جعل وأما منته على عبادته فتقوله تعالى لكم الارض فراشا والسماء
 بناء اى خلق هذه الاشياء لكم خاصة وأما فضيلتهم على جميع المخلوقات أن خلق السموات
 والارض وما فيهما لاجلهم وسخره لهم لقوله تعالى وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا
 منهم فكان وجود السموات والارض تبع لوجودهم وما كان وجود تبع لوجود شئ لا يكون
 مقصودا ووجوده لذاته وهذا السر امر الله تعالى ملائكته بسجود آدم عليه السلام وحرم
 على آدم وأولاده سجود غير الله ليظهر أن الملائكة وان كانوا قبل وجود آدم افضل الموجود فلما
 خلق آدم وجعله مسجودا لهم كان هو افضل المخلوقات واكرمهم على الله تعالى ومن تبع كل شئ
 والكل تابع له وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم تحقيقه أن السماء هو القرآن
 وقرانه الهدى والتقى والنور والرحمة والشفاء والبركة واليمن والسعادة والقربة والحق اليقين
 والنجاة والرفعة والصلاح والفلاح والحكمة والحلم والعلم والآداب والاخلاق والعزة والغنى
 والقسوة بالعروة الوثقى والاعتصام بحبل الله المتين وجماع كل خير وختم كل سعادة وزهوق باطل
 الوجود الانسانى عند مجئ تجليات حقيقة الصفات الربانية كقوله تعالى وقل جاء الحق وزهق
 الباطل ان الباطل كان زهوقا فأخرج بماء القرآن هذه الثمرات من ارض قلب عبادته وكما أن
 الله تعالى ن على عبادته باخراج الثمرات رزقا لهم كان للمعويانات فيها رزق ولكن بتبعية
 الانسان وهذا مما لا تذكره العقول المشوبة بالوهم والخيال بل تدركه العقول المؤيدة بتأييد
 القسوة والنوال فلا تجعلوا الله أندادا فيه ثلاثة معان أولها أن هذا الذى جعلت لكم من
 خلق انفسكم وخلق السموات والارض وما فيها لكم ليس من شأن احد غيرى وأنتم تعلمون
 فلا تجعلوا الى أنداد فى العبودية وثانيها أنى جعلت السموات والارض والشمس والقمر كلها
 واسطة أرزاقكم وأسبابهم وأنا الرزاق فلا تجعلوا الوسائط أندادا لى فلا تسجدوا للشمس
 وللأقمر الآية وثالثها أنى خلقت الموجودات وجعلت لكل شئ حظا فى شئ آخر وجعلت حظ

الانسان في محبتي ومعرفتي وكل مخطوط لو انقطع عنه حفظه لهلاك فلا تنقطعوا عن حفظكم
من محبتي ومعرفتي بان تجعلوا الى ائداد يحبونهم كحبي فتلكوا في اودية الشرك يدل عليه قوله
تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله ائدادا يحبونهم كحب الله فالانذار هي الاحباب غير
الله ثم وصف الذين لم يتقطعوا عن حفظ محبته بالايمان وقال والذين آمنوا أشد حبا لله يعني الذين
اتخذوا من دون الله آلهة في المحبة ما آمنوا بحقيقة وان زعموا أنا آمنافاهم جدا ولا تغتروا
بالايمان التقليدي الموروث حتى يصح على هذا المحك (وان كنتم في ريب مما نزلنا
على عبدنا) أي في شك من القرآن الذي نزلنا على محمد صلى الله عليه وسلم في كونه
وحيا منزلنا من عند الله تعالى والتسزيل النزول على سبيل التدريج وأنزل القرآن
جمله واحدة الى السماء الدنيا الى بيت العزة ثم منه على النبي صلى الله عليه وسلم متفرقا مجزا في
ثلاث وعشرين سنة ليحفظ فانه عليه الصلاة والسلام كان أميا لا يقرأ ولا يكتب ففترق عليه
ايثبت عنده حفظه بخلاف غيره من الانبياء فانه كان كاتباً قارئاً فيمكنه حفظ الجميع من الكتاب
ولذا قالوا ان سائر الكتب الالهية انزلت جملة (قائلاً) جواب الشرط وهو امر تمييز
(بسورة) وحده السورة قطعة من القرآن معلومة الاول والاخر أقلها ثلاث آيات وانما سميت
سورة لكونها اقوى من الآية من سورة الاسد والشراب أي قوته هذا ان كانت واوها أصلية
وان كانت منقلبة عن همزة فهي مأخوذة من السور الذي هو البقية من الشيء فالسورة قطعة
من القرآن مفترزة باقية من غيرها (من مثله) أي سورة كاسية من مثل القرآن في البيان الغريب
وعلاوة الطبقة في حسن النظم فالضمير لما نزلنا أي اتوا انتم بمثل ما أتى هو ان كان الامر كما زعمتم
من كونه كلام البشر اذ انتم وهو سواء في الجوهر والخاصة واللسان وايس هو أولى بالاختلاف
منكم ثم القرآن وان كان لا مثل له لانه صفة الله وكلام الله ووحى الله ولا مثل لصفاته كما لا مثل
لذاته لكن معناه من مثله على زعمكم فقد كانوا يقولون لو اننا اقلنا مثل هذا كما في التيسير
(وادعوا شهداءكم) جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة أو الناصر (من دون الله) اما
متعلقة بادعوا فالعنى ادعوا متجاوزين الله من حضركم كانوا من كان للاستظهار في معارضة
القرآن أو الحاضرين في مشاهدكم ومحاضركم من رؤسائكم وأشرافكم الذين تفرعون اليهم في
الملمات وتعتلون عليهم في المهمات أو القاعين بشهادتكم الجارية فيما بينكم من أمنائكم المتواينين
لاستخلاص الحقوق بتنفيذ القول عند تولاة أو القاعين بنصركم حقيقة أو زعماء من الانس
والجن ايعينوك وامام متعلقة بشهادكم والمراد بهم الاصنام ودون بمعنى التجاوز على أنها ظرف
مستقر وقع حالاً من ضمير القاطنين والعامل ما دل عليه شهادكم أي ادعوا أمنائكم الذين
اتخذتمهم آلهة وزعمتم أنهم يشهدون لكم يوم القيامة انكم على الحق متجاوزين الله في اتخاذها
كذلك ودات الآية على أن الاستعانة بالخلق لا تغني شيئاً وايغني رجوع العاجز الى العاجز فلا
ترفع حوائجك الا الى من لا يشق عليه قضاؤها ولا تسأل الا من لا تغني غرضه ولا تفتد الا على من
لا يعجز عن شيء تمسرك من غير معين ويحفظك من كل جانب ومن غير صاحب ويغنيك من غير مال
فيقل أعدد الاعداء الكثيرة اذا حال وبكثرة عدد المال القليل اذا كذاك (ان كنتم صادقين)
في أن محمد اتفقوا من تلقاء نفسه وأن الهتكم شهداءكم وهو شرط جوابه محذوف تقديره

فافعلوا أي فأتوا بسورة من مثله (فان تفعلوا) أي ما أمرتم من الايات بالمثل بعد ما بذلتم في
 السعي غاية الجهد (وان تفعلوا) فيما يستقبل ابدأ وذلك لظهور اعجاز القرآن فانه معجزة النبي
 عليه السلام تتراخى بين الشرط وجوابه وهذه معجزة باهرة حيث أخبر بالغيب الخاص علمه به
 عز وجل وقد وقع الامر كذلك كيف لا ولو عارضوه بشئ يدايه في الجملة اتناقله الرواة خلقا عن
 سلف (فاتقوا النار) أي ولما عجزتم عن معارضة القرآن ومثله لزمتمكم الحجة أن محمد دار ولي
 والقرآن كتابي ولزمكم تصديقه والايان به ولمالم تؤمنوا صرتم من أهل النار فاتقوها وفي
 الكشف أصبغ اتقاء النار وضعية ترك العناد من حيث انه من نتائج لان من اتى النار ترك
 المعاندة فوضع فاتقوا النار موضع فاتركوا العناد (التي وقودها) أي حطبها وما يوقد به النار
 (الناس) أي العصاة (والحجارة) أي حجارة الكبريت وانما جعل حطبها منها السرعة وقودها
 أي التهايم او بطل منقودها وشدة حرها وقيح راحتها واصوقها بالبدن أو بالحجارة هي الاصنام التي
 عبدوها وانما جعل التعذيب بها ليقظة قواهم عذبوا بعبادتها وليروا ذلها ومهاتها بعد اعتقادهم
 عزها وعظمتها والكافر عبد الصنم واعتمده ورجاه فعذب به اظهارا لجهله وقطعا لآله كاستماع
 الكبراء خدموهم ورجوهم وفي النار يسحبون بهم ليكون أشق عليهم وأقطع لرجائهم فان
 قلت أنارا لحيم كما أتوقد بالناس والحجارة أم هي نيران شتى منها نار بهذه الصفة قلت بل هي نار شتى
 منها نار توقد بالناس والحجارة يدل على ذلك تنبيهها في قوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا
 فأذرتكم نارا تلقى واهل لكفار الجحى ولشياطينهم نارا وقودها الشياطين كما أن الكفرة الانس
 نارا وقودها هم جراء لكل جنس بما يشاكله من العذاب (اعدت للكافرين) أي هيئت للذين
 كفروا بما نزلنا وجعلت عدة لعذابهم وفيه دلالة على أن النار مخلوقة موجدة الآن خلافا
 للمعتزلة وفي الآية إشارة الى أن سورة الاخذ بالقرآن والاقرار به وبمحمد صلى الله عليه وسلم هو
 النجاة من النار التي وقودها الناس والحجارة وفيه زيادة فضل القرآن وأهله قال البغوي عند قوله
 تعالى فأتوا بسورة قيل السورة اسم للمنزلة الرفيعة وسميت سورة لان القارئ ينال بقراءتها منزلة
 رفيعة حتى يستكمل المنازل باستكمال سور القرآن وعن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال
 يرجع أتباع ابليس كل عشية الى سيدهم فيقول كل واحد منهم بين يديه فعلت كذا وغررت فلانا
 الزاهد حتى يقول أصغروهم أنا منعت صبيانا الكتاب فيقوم ابليس بين يديه ويقعده الى جنبه
 فرجاء ما فعل وقالت الحكماء حق الولد على أبويه ثلاثة أن يسمياه باسم حسن عند الولادة وأن يعلمه
 القرآن والادب والعلم وأن يحتناه ثم ان القصد الاصل هو العمل بالقرآن والتخلق بآدابه كما
 قيل * مراد نزول قرآن تحصيل سيرت خويست نه ترتيل سورة مكتوب * وللقرآن ظهير
 وبطن ولبطنه بطن الى سبعة أبطان (قال المنشوي) نور قرآن ان يصر ظاهره بين * ديو آدم رانيند
 جزكه طين * ظاهر قرآن جو شخص آدم يست * كه تنوشش ظاهر وجانش خفيست * قال
 الشيخ نجم دايه فظاهره يدل على مفسره العلماء وباطنه يدل على ما حققه اهل التحقيق بشرط أن
 يكون موافقا للكتاب والسنة ويشهد اعليه بالحق فان كل حقيقة لا يشهد عليه الكتاب والسنة
 فهي الحاد وزندقة لقوله تعالى ولا تطع ولا يابس الا في كتاب مبين وقال أيضا في تأويل الآية
 وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا جعل الله اعراض المعرضين قبابا غيرته لحبيبه المرسل اثلا

يشاهدوا من الله حبيبه وجعل اعتراض المعترضين سرادقات عزته لا يطلعو على الله وكتابه
 وسماء عليه السلام بالعبد المطلق ولم يسم غير الاب العبد المقيد باسمه كما قال واذكر عبدنا أيوب
 واذكر عبد ناداود وغيرهم اود ذلك لان كمال العبودية ما تهيأ لاحد من العالمين الا لحبيبه عليه
 السلام وكال العبودية في كمال الحرية عماسوى الله وهو محتص بهذه الكرامة كما اثبت عليه بقوله
 ما زاغ البصر وما طغى فأقوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله أى الحاضرين معكم
 يوم الميثاق لانكم وانهم ومحمد اكنتم جميعا مستمعين خطاب ألسنتكم برأيكم بمحققين في جواب بل فلو
 كان محمد قادرا على اتيان القرآن من تلقاء نفسه فهو وانتم في الاستعداد الانساني القطري
 سواء فأقوا بالقرآن من تلقاء انفسكم أيضا ان كنتم صادقين فان لم تفعلوا وان لم تفعلوا فاتقوا النار
 التي هي القهر وسورة غضب الحق كما قال الله للنار انما أنت عذابي اعذب بك من أشاء من عبادي
 وقودها الناس اناية الانسان التي نسيان الله من خصوصيتها والحجارة أى الذهب لانه يحصل
 مرادات النفس وشهواتها وما يميل اليه الهوى فغير عما يعبد اناية الانسان بالحجارة لان اكثر
 الاصنام كان من الحجارة وعن اناية الانسان بالناس لانها التماثلت غير الله وعبدته انسيان الحق
 وسماعه يوم الميثاق ثم جعلها وقود النار لقوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حسب جهنم
 اعتدت للكافرين خاصة ولكن يظهر المذنبون بها بتبعية الكافرين كما أن الجنة خلقت وأعدت
 للمتقين ولكن يدخلها المذنبون من أجل الايمان بعد تطهيرهم بورد النار والعبور عليها بتبعية
 المتقين يدل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى خلقت الجنة وخلقت لها
 أهلها وبعمل أهل الجنة يعملون وخلقت النار وخلقت لها أهلها وبعمل أهل النار يعملون
 (وبشر الذين آمنوا) البشارة بالخبر السار الذي يظهر به أثر السرور في البشرية أى فرح يا محمد
 قلوب الذين آمنوا بأن القرآن منزل من عند الله تعالى فالخطاب للنبي عليه السلام وقيل لكل
 من يتأق منه التبشير كما في قوله عليه الصلاة والسلام بشر المشائين الى المساجد في ظلم الليالي
 بالزور التام يوم القيامة فانه عليه السلام لم يأمر بذلك واحدا بعينه بل كل أحد ممن يتأق منه
 ذلك (وعملوا الصالحات) أى فعلوا الفعلات السالحات وهى كل ما كان لله تعالى وفي عطف
 العمل على الايمان دلالة على تغايرهما واشعار بأن مدار استحقاق البشارة بمجموع الامر من فان
 الايمان اساس والعمل الصالح كالبناء عليه ولا غناء بأساس لانياء عليه وطلب الجنة بلا عمل حال
 السقاء لان الله تعالى جعل العمل سبيلا لدخول الجنة والعبد وان كان يدخله الله الجنة بمجرد
 الايمان لكن العمل يزيد نور الايمان وبه يتنور قلب المؤمن وكم من عقبة كؤد تستقبل العبد
 الى أن يصل الى الجنة وأول تلك العقبات عقبة الايمان انه هل يسلم من السلب أم لا فلزم العمل
 لتسهيل العقبات (أنا لهم) أى بأن لهم (جنات) بسايتين فيها أشجار ممتدة والجنة ما فيه النخل
 والورد وس ما فيه الكرم كذا قال القراء ولشرط التفاف أغصان أشجارها وتستريح بالاشجار
 سميت جنة هكذا سميت واحدة لان الجنة بناء ممتدة وانما سميت دار الثواب به سامع أن فيها
 ما لا يوصف من العزات والتصور لما أنما مناط نعيمها ومعظم ملاذها فان قلت ما معنى جمع الجنة
 وتكثيرها قلت الجنة اسم لدار الثواب كلها وهى مشتملة على جنات كثيرة مرتبة مراتب على
 استحقاقات العالمين لكل طبقة منهم جنة من تلك الجنات ثم الجنان عمان دار الجلال كلها من نور

مدائنها وقصورها ويوتها وأوانيتها وشرفها وأبوابها ودرجها وغرفها وأعالها وأسافلها
 وبخامها وحليها وكل ما فيها ودار القرار كلها من المرجان ودار السلام كلها من الياقوت الأحمر
 وجنة عدن من الزبرجد كلها وهي قصبة الجنة وهي مشرفة على الجنان كلها وباب جنة عدن
 مصر أعان من زمرد وياقوت ما بين المصر أعين كما بين المشرق والمغرب وجنة المأوى من الذهب
 الأحمر كلها وجنة الخلد من الفضة كلها وجنة الفردوس من اللؤلؤ كلها وحيطانها البنية من ذهب
 وبنية من فضة وبنية من ياقوت وبنية من زبرجد وملاطها وما يجعل بين اللبنتين مكان الطين
 المسك وقصورها الياقوت وغرفها اللؤلؤ ومصاريعها الذهب وأرضها الفضة وحصابؤها
 المرجان وترابها المسك ونباتها الزعفران والعنبر وجنة النعيم من الزمرد كلها وفي الجنة
 المؤمن إذا دخل الجنة رأى سبعين ألف حديث في كل حديقة سبعون ألف شجرة على كل شجرة
 سبعون ألف ورقة وعلى كل ورقة لاله الا الله محمد رسول الله أمة مذبذبة ورب غفور كل ورقة
 عرضها من مشرق الشمس الى مغربها (تجري من تحتها الأنهار) الجملة صفه الجنة والانه يرجع
 نهر يفتح الهاء وسكونه اوهو المجرى الواسع فوق الجدول ودون البحر كالنيل نهر مصر والمراد بها
 ماؤها فان قلت كيف جرى الانهار من تحتها قلت كما ترى الاشجار النابتة على شواطئ الانهار
 الجارية وعن مسروق ان انهار الجنة تجري في غير حدود وهو الشق من الارض بالاستطالة
 وأثره البساتين واكرمها منظر اما كانت اشجاره مظلة والانهار في خلالها مطردة ولولا أن الماء
 الجارى من النعمة العظمى وأن الرياض وان كانت احسن شئ لا تجلب النشاط حتى يجري
 فيها الماء والا كان السرور لا وفرمة فقد اذ كانت كقنايل لا ارواح لها وصور لا حياة لها الماء
 الله يذكرك الجنة البتة مشقو عابذ كرا انهار الجارية من تحتها والانهار هي الخمر واللبن والعسل
 والماء فاذا شربوا من نهر الماء يجدون حياة ثم انهم لا يموتون واذا شربوا من نهر اللبن يحصل في
 أبدانهم تربية ثم انهم لا ينقصون واذا شربوا من نهر العسل يجدون شقاء وصحة ثم انهم لا يستموتون
 واذا شربوا من نهر الخمر يجدون طربا وفرحا ثم انهم لا يحزنون (قال في المنوى) آب صبرت جوى
 آب خلد شد * جوى شير خلد مهر نشت وود * ذوق طاعت كشت جوى اندكين * مسقى
 وشوق تو جوى خربين * اين سيم اچون بشرمان تو بود * چار جوههم مر ترافرمان تود *
 وروى أنه كتب عرضا بسم الله الرحمن الرحيم على ساق العرش فعين الماء تنبع من ميم بسم وعين
 اللبن تنبع من هاء الله وعين الخمر تنبع من ميم الرحمن وعين العسل تنبع من ميم الرحيم هذا
 منبعها وأما مصبها فكلها تنصب في الكوثر وهو حوض النبي عليه السلام وهو في الجنة اليوم
 وينقل يوم القيامة الى العرصات اسقى المؤمنين ثم ينقل الى الجنة ويسقى أهل الجنة أيضا من
 عين الكافور وعين الزنبيل وعين السلسبيل وعين الرحيم ومن اجه من تسنم بواسطة الملائكة
 ويسقيهم الله الشراب الطهور بلا واسطة كما قال تعالى وبقاهم ربهم شرابا طهورا (كلها) موق
 (رزقوا منها) أى أطعموا من الجنة (من غرة) ليس المراد بالغمرة التفاحة الواحدة أو الرمانة
 الفضة وانما المراد نوع من انواع الثمار من الاولى والثانية كما عايننا ابتداء الغاية لان الرزق
 قد ابتدئ من الجنة والرزق من الجنة قد ابتدئ من غرة (رزقا) فعول رزقوا وهو ما ينتفع
 به الحيوان طعاما (قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) أى هذا مثل الذي رزقنا من قبل هذا في

الدنيا ولكن لما استحكمت الشبه بينهم جعل ذاتهم ذاتة وانما جعل غير الجنة كثر الدنيا لتبيل النفس
 اليه حين تراه فان الطبايع مائلة الى المألوف مستنفرة عن غير المعروف ولتبين لها حزية اذ لو كان
 جنتا غيرهم ودانظن انه لا يكون الا كذلك وان كان فاقا فحين أبصروا الرمانية من رمان الدنيا
 ومبلغها في الحجم وان الكبرى لا تفضل عن حدة البطيخة الصغيرة ثم يصرون رمانية الجنة وهي
 تشبع السكك أي أهل الدار كان ذلك أيين للفضل وأجلب للسروور وأزيد في التعجب. ن أن
 يقاجوا ذلك الرمان من غير عهد سابق بجنسه وعموم كليل على ترديد هم هذه المقالة كل مرة
 رزقوا فبعد المرة الاولى يظهر بذلك التبعج وفرط الاستغراب لما يبينهم من التفاوت العظيم
 من حيث اللذة مع اتحادهما في الشكل واللون كأنهم قالوا هذا عين ما رزقناه في الدنيا نحن اين له
 هذه الرتبة من اللذة والطيب ولا يقدح فيه ماروق عن ابن عباس رضي الله عنهما انه ليس في
 الجنة من أطعمة الدنيا الا الاسم فان ذلك لبيان كمال التفاوت بينهم من حيث اللذة والحسن
 والهشمة لالبيان أن لا تشابه بينهما أصلا كيف لا واطلاق الاسماء منوط بالاتحاد النوعي قطعا
 (وأقوابه) أي جيو ايدلك الرزق والمرزوق في الدنيا والاخرة جميعا فالضمير الى ما دل عليه فحوى
 الكلام عمار رزقوا في الدارين ونظيره قوله تعالى ان يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما أي بجنس
 الغنى والفقير (متشابهة) في اللون والجودة فاذا أكلوا وجدوا طعمه غير ذلك أجود والذي يعنى
 لا يكون فيها ردى وعن مسروق نخل الجنة تضيد من أساهلها الى فرعها أي منضود بعضها على
 بعض أي متراكب ومجتمع ليس كأنه جار الدنيا مشرقة أغصانها وغرورها أمثال القلال كلانزعت
 ثمرة عادت مكانها اخرى والعنقود اثنا عشر ذراعا ولوا جمع الخلائق على عنقود لا شبيههم وجاء
 رجل من أهل الكتاب الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا القاسم ترع أن أهل الجنة يأكلون
 ويشربون فقال نعم والذي نفس محمد بيده ان أحدهم ليعطى قوة مائة رجل في الاكل والشرب
 والجماع قال فان الذى يأكل له حاجة والجنة طيبة ليس فيها الذى قال عليه السلام حاجة احدهم
 عرق كريم المسك (ولهم فيها) أي في الجنة (أزواج) أي نساء وحور (مطهرة) مهذبة من
 الاحوال المستفدة كالخضر والناس والبول والغائط والمني والخياط والبلغم والورم والدرن
 والصداع وسائر الاوجاع والولادة ودنس الطبع وسوء الخلق وميل الطبع الى غير الازواج
 وغير ذلك ومطهرة أبلغ من طاهرة ومطهرة للاشعار بأن مطهرها طهره من ما هو الا الله سبحانه
 وتعالى قال الحسن عن عمار ذكره العنص العنص طهرن من قاذورات الدنيا وعن ابن عباس
 رضي الله عنهما خلق الحور العين من اصابع رجلين الى ركبتيهما من الزعفران ومن ركبتيهما الى
 ثدييهما من المسك الاذقرون ثدييهما الى عنقهما من العنبر الاثيوب أي الايض ومن عنقهما الى
 رأسهما من الكافور اذا أقبلت يلائم نور وجهها كائلا لا نور الشمس لاهل الدنيا (ولهم فيها)
 خالدون أي دائمون أحياء لا يموتون ولا يخرجون منها قال عكرمة أهل الجنة ولد ثلاث وثلاثين
 سنة رجالهم ونسأولهم وقامتهم ستون ذراعا على قامة أيهم آدم شباب جرد مرد مكملون عليهم
 سبعون حلة تتلون كل حلة في كل ساعة سبعين لونا لا يبرقون ولا يتحطلون وما كان فوق ذلك من
 الاذى فهو أبعد يزادون كل يوم بحالا وحسنا كما يزداد أهل الدنيا هرما وضعنا لا يقنى شبابهم
 ولا تبلى ثيابهم واعلم أن معظم اللذات الحسية لما كان مقصورا على المساكن والمطاعم والمناجح

حسبما يقضى به الاستقراء وكان ملاك جميع ذلك الدوام والثبات اذ كل نعمة وان جلت حيث
 كانت في شرف الزوال ومعرض الاضمحلال فانها مستغصة غير صافية من شوائب الالبس
 المؤمنون بها وبدوامها تكمل باللهجة والسرور وفي التأريلات النجمية وبشر الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الانهار أي يحصل لهم جنات القربة مجلة من
 بذرا الايمان الحقيقي وأعمالهم القلبية الصالحة والروحية والسرية بالتوحيد والتجريد والتشريد
 من اشجار التوكل واليقين والزهد والورع والتقوى والصدق والاخلاص والهدى والقناعة
 والعفة والمررة والفتوة والمجاهدة والمساومة والشوق والذوق والرغبة والرغبة والخوف
 والخشية والرجاء والصفا والوفاء والطالب والارادة والمحبة والحياء والكرم والسخاوة والشجاعة
 والعلم والمعرفة والعزة والرمعة والقدرة والحلم والعنود والرحمة والهمة العالية وغيرها من
 المقامات والاخلاق تجري من تحتها مياه العنانية والتوفيق والرافة والعطفة والفضل كطائر زقوا
 منها من هذه الاشجار من ثمرة من ثمرات المشاهدات والمكاشفات والمعانيات وزقوا أي عطفا
 وصحة وعطفة قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وذلك لان اصحاب المشاهدات يشاهدون أحوال
 شتى في صورة واحدة من ثمرات مجاهداتهم فيظن بعضهم من المتوسطين أن هذا المشاهد هو الذي
 يشاهده قبل هذا فتكون الصورة تلك الصورة ولكن المعنى هو حقيقة اخرى مثله يشاهد
 السالك نوراً في صورة نارك كما شاهد موسى عليه السلام نور الهداية في صورة نارك كما قال اني آنت
 نار فتكون نارة تلك النار صفة غيب كما كان لموسى عليه السلام اذا اشتد غضبه اشتعلت
 قنوسه ناراً ونارة يشاهد النار وهي صفة الشيطنة ونارة تكون نار المحبة تنفع في محبوبات
 النفس فحرقها ونارة تكون نار الله الموقدة التي تظلم على الاقنعة فتحرق عليهم سميت وجودهم
 فالصورة النارية المشاهدة متشابهة بعضها ببعض كما قال تعالى وأتوا به متشابهين ولكن السالك
 الواصل يجرد من كل نار منها ذوقاً وصفة اخرى ولهم فيها أزواج لا رباب الشهود في جنات
 القربيات أزواج من أبكار الغيب مطهرة من ملاينة الاغيار وهم فيها في اقتناضها خالدون كما
 قال عليه السلام ان من العلوم كهيئة المكنون لا يعلمها الا العلماء بالله فاذا انطشوا بها لا ينكرها
 الا أهل العزة بالله واعلم أن كل شئ يشاهد في الشهادة كما أن له صورة في الدنيا لمعنى حقيقي في
 الغيب ولهذا كان النبي عليه السلام يسأل الله تعالى بقوله اللهم أرنا الاشياء كما هي فتكون في
 الاخرة صور الاشياء وحدها نقية حاصلة ولكن الحقائق والمعاني على الصور غالبية فبيري في
 الاخرة صورة شئ بعينه فيعرفه فيقول هذا الذي رزقنا من قبل فيكون الاسم والصورة كما
 كانت ولكنهما في ذوق آخر غير ما كنت تعرفه ولهذا قول ابن عباس رضي الله عنهما ليس شئ في
 الجنة مما في الدنيا غير الاسماء وهذا كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل كلمة يكلمها المسلم في
 سبيل الله تكون بعد القيامة كهيئة يوم طعنت انفجرت دما اللون لون الدم والعرف عرف المسك
 قال ان لون ذلك الدم حاصل في الشهادة ولكن عرفه في الغيب لا يشاهد ههنا في الاخرة يشاهد
 الصورة الدنيوية والماضي الغيبية فافهم جداً واعلم ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضه
 عن الحسن وقتاده لما ذكر الله الذباب والعنكبوت في كتابه وضرب للمشر كينيه المثل فحكمت
 اليهود وقالوا ما يشبه هذا كلام الله فأنزل الله هذه الآية والحياة تغير وانكسار يعتري الانسان

من تخوف ما يعاب به ويذم وهو جار على سبيل التمثيل اي لا يترك ضرب المثل بالعوضة ترك من
 يستحي أن يمثل بها الحقارتها فجعل أن يضرب أي يذكر انصب على المفعولية وما اسمية اسمية
 تريد ما تقارنه من الاسم المنكر اي ما وشيا كما أنه قيل مثلاً ما من الامثال أي مثل كان فهي صفة
 لما قبلها وبعوضة بدل من مثلاً والعوضة صغار البق سميت بعوضة لانها كانت باعض البق (فما
 فوقها) أي فيذكر الذي هو أزيد منها كالذباب والعنكبوت أو فسادونها في الصغر قيل انه من
 الاضداد وبطلق على الاعلى والادنى وهو دابة يسترها السكون ويظهرها التحرك يعني لا تلوح
 للبصر الحاد الا بتركها فان قلت مثل الله اهتمم بيت العنكبوت وبالذباب فأين تمثيلها
 بالعوضة فسادونها قلت في هذه الآية كأنه قال ان الله لا يستحي أن يضرب مثل الهنالك
 بالعوضة فسادونها فافظنكم بالعنكبوت والذباب قال الربيع بن انس ضرب المثل بالعوضة عبرة
 لاهل الدنيا فان البعوضة تحيا ما جاءت وتموت اذا شبت فكذا صاحب الدنيا اذا استغنى طغى
 وأحاط به الردى وقال الامام أبو منصور الانعوبة في الدلالة على وحدانية الله تعالى في الخلق
 الصغیر الجثة والجسم اكثر منها في الكبر العظام لان الخلاق لو اجتمعوا على تصوير صورة من شخو
 البعوض والذباب وتركيب ما يحتاج من اللحم والانس والعين والرجل واليد والمدخل والمخرج
 ما قدروا عليه ولعلهم يقدرون على تصوير العظام من الاجسام الكبار منها فالبعوضة أعطيت
 على قدر حجمها الخبير كل آلة وعضو أعطيه القمل الكبير القوي وفيه اشارة الى حال الانسان
 وكما استعداده كما قال عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته أي على صفته فعلى قدر ضعف
 الانسان أعظم الله تعالى من كل صفة من صفات جماله وجلاله اغوذ جال يشاهد في مرآة صفات
 نفسه كمال صفات ربه كما قال من عرف نفسه فقد عرف ربه وايس شيء من المخلوقات هذه الكرامة
 المختصة بالانسان كما قال تعالى واتدكر من انى آدم (قال في المشنوب) آدم خاكي رحي آسخت
 علم * تابه شتم اسمان افروخت علم * نام وناموس ملك رادوشكست * كورئى انكس كه
 در حق در شكست * قطرة در اربكى كوه فرقاد * كان بدر ياها وكردونها انداد * چند صورت
 آخر اى صورت رست * جان بي معنيت از صورت رست * كرى صورت آدمى انسان بدى * احمد
 ووجهل خود نيكسان بدى * قال بعضهم ان الله تعالى قوى قلوب ضعفاء الناس يذكر ضعفاء
 الاجناس وعرف الخلق قدرته في خلق الضعفاء على هيات الاقوياء فان البعوض على صغره
 يهيم على القمل على كبره وفي البعوض زيادة جناحين فلا يستبعد من كرمه أن يعطى على قليل العمل
 ما يعطى على كثير العمل من السلق كما أعطى صغير الجنة ما أعطى كبير الجنة من الجنة ومن
 العجب أن هذا الصغير يؤذى هذا الكبير فلا يتسع منه ومن اطف الله تعالى أنه خلق الاسد بغاية
 القوة والبعوض والذباب بغاية الضعف ثم أعطى البعوض والذباب جراءة أظهرها في طيرانها
 في وجوه الناس وتناهيها في ذلك مع مبالغة الناس في ذبحها بالمذبة وركب الجبن في الاسد
 وأظهر ذلك بقباعه عن مساكن الناس وطرقهم ولوتجاسر الاسد تجاسر الذباب والبعوض
 لهلاك الناس فمن الله تعالى وجعل في الضعيف لتجاسروا في القوى الجبن ومن العجب عجزه عن
 هذا الضعيف وقدرته على ذلك الكبير (وحكى) أنه خطب المأمون فوقع ذباب على عينه فطرده
 فعاد مراراً حتى قلع عليه الخطبة فلما صلى أحضر أباه ذيل شيخ البصريين في الاعتزال فقال لهم

خلق الله الذباب قال اينذل به الجبابرة قال صدقت وأجازته بما لكذا في موضوعة الاخبار فني خلق
مثل الذباب حكمه وصالح قال وكبيع لولا الريح والذباب لانت الدنيا ومن الاعاجيب أن هذا
الضعيف اذا طار في وجهك ضاق به قلبك وتغص به عيشك وفسد عليك بستانك وكرمك وأعجب
منه جراتك مع ضعفك على ما يورثك العار ويوردك النار فاذا كان يزعرك هذا من البعوض
في الدنيا فكيف حالك اذا تسلطت عليك الحيات والعقارب في اطلقى قال القشيري رحمه الله الخلق
في التحقيق بالاضافة الى قدرة الخالق أقل من ذرة من الهباء في الهواء وسيان في قدرته العرش
والبعوضة فلا خلق العرش عليه أعسر ولا خلق البعوضة عليه أبسر سبحانه وتقدم عن لحوق
العسر والبسر واعلم أنه يمثل الحنظل بالحقير كما يمثل العظيم بالعظيم وان كان الممثل أعظم من كل
عظيم كما مثل في الانجيل غل الصدر بالثخالة قال لا تكونوا كنتم يخرج منته الدقيق الطيب
ويترك الثخالة كذلك أنتم تخرج الحكمة من أفواهكم وتبشرون الغل في صدوركم ومثل
مخاطبه السفهاء بآثار الزناير قال لا تنهروا الزناير فتلدغكم فكذلك لا تخاطبوا السفهاء
فيستوكم وقال فيه ايضا لا تذخروا ذخركم حيث السوس والارض فتنسدها ولا في البرية حيث
الصوص والسموم فيسرقها النصوص ويحرقها السموم ولكن اذخروا ذخركم عند الله تعالى
وجاء في الانجيل ايضا مثل ملكوت السماء كمثل رجل زرع في قرية حنطة جيدة فلينام
الناس جاء عند قومه فزرع الزوان وهو يفتح الزاى وضما حب مري يخالط البر فقال عبيد الزراع
يا سيدنا اليس حنطة جيدة زرعت في قريتك قال بلى قالوا فني أين هذا الزوان قال لعلكم ان
ذهبتم لتلقطوا الزوان تعلقوا معه حنطة دعوهما يتريان جميعا حتى الحصاد فأمر الحصادين
أن يتبعوا الزوان من الحنطة وان يربطوه حزماتهم يحرق بالنار ويحصدوا الحنطة الى الجرين
والنفسير الزراع أبو البشر والقرية العالم والحنطة الطاعة وذر الزوان ابليس والزوان
المعاصي والحصادون الملائكة يتوفون بنى آدم والعرب أمثال مثل قواهم هو اجمع من ذرة
يرغمون أنهم لا تخرقوت سبع سنين وأجرأ من الذباب لأنه يقع على أنف الملك وجفن الاسد فاذا
ذبح أي منع أب أي رجع وأسمع من قراد تزعم العرب أن القراد يسمع الهمس الخفي من مناسم
الابل أي اخفائها على مسيرة سبع ليال أو سبعة أميال وفلان أعمر من القراد وذلك انه يعيش
سبع مائة سنة وقيل أعمر من حبة لانها لا تموت الا قتلا ويقال أعمر من النسر لانه يعيش ثلثمائة سنة
وفلان أصرد من جرادة أي أبرد لانها لا تظهر في الشتاء أبدا لقله صبرها على البرد وأطيش من
قراشة أي اخف منها وهي بالقارسة بروانه رأعز من مخ البعوض يقال لما لا يوجد ويقال كلفتني
مخ البعوض في تكليف ما لا يطاق وأضعف من بعوضة وآكل من السوس وهو القمل الذي يأكل
الحنطة والشعير والدوية التي تقع على الصوف والجوخ وغيرهما فتأكلها وبالجملة ان الله تعالى
يضرب الامثال للناس ولا يستحي من الحق وله في أمثاله مطلقا حكمه ومصالح وما يتذكر الا ولو
الالباب (قال المولى جلال الدين قدس سره) بيت من بيت نبيات اقلعت * هزل من هزل
نبت تعلقت * (فأما الذين آمنوا) اقرآن ومحمد صلى الله عليه وسلم والقائم بالدلالة على ترتيب
ما بعدهما الى ما يدل عليه ما قبلها كأنه قيل فيضربه فأما الذين آمنوا (فيعلمون أنه) أي المثل
بالبعوضة والذباب (الحق) أي الثابت الذي لا يدوغ انكاره (من ربه) حال من الضمير

المستكن في الحق أو من الضمير العائد الى المثل أي كما آمنه تعالى فيتمكرون في هذا المثل الحق
ويوقنون أن الله هو خالق الكبير والصغير وكل ذلك في قدرته. وآء فيؤنون به (وَأَمَّا الَّذِينَ
كَفَرُوا) وهم اليهود والمشركون (فَيَقُولُونَ مَاذَا) أي ما الذي أو أي شيء (أَرَادَ اللَّهُ بِهِذَا) أي
بالمثل الخسيس وفي كلمة هذا تحقير للمشار إليه واستبدال له (مثلاً) أي بهذا المثل فلما حذف
الالف واللام نصب على الحال أي عملاً أو على التمييز فأجابهم الله تعالى بقوله (يُضِلُّ بِهِ) أي يخذل
بهذا المثل والاضلال هو الصرف عن الحق الى الباطل واستناد الاضلال أي خلق الضلال اليه
سبحانه مبني على أن جميع الاشياء مخلوقة له تعالى وإن كانت أفعال العباد من حيث الكسب
مستندة اليهم (كثيراً) من الكفار وذلك أنهم يكذبونه فيزدادون ضلالة (ويهدي به) أي يوفق
بهذا المثل (كثيراً) من المؤمنين لتصديقهم به فيزدادون هداية يعني يضل به من علم منهم أنه
يختار الضلالة ويهدي به من علم أنه يختار الهدى فان قلت لم وصف المهديون بالكثرة والقلّة
صفتهم قلت أهل الهدى كثير في انفسهم وحين يوصفون بالقلّة انما يوصفون بها بالقياس الى أهل
الضلال وأيضاً فان القابل من المهديين كثير في الحقيقة وان قلوا في الصورة لان هؤلاء على الحق
وهم على الباطل وعن ابن مسعود رضي الله عنه السواد الأعظم هو الواحد على الحق (وما يضل
به) أي لا يخذل بالمثل وتكذيبه (الافلاسقين) أي الكافرين بالله الخارجين عن أمره والفسق
في اللغة الخروج وفي الشريعة الخروج عن طاعة الله بارتكاب الكبيرة التي من جملتها الأصرار
على الصغيرة وله طبقات ثلاث الاولى التغاى وهو ارتكابهم أحياناً مستقيماتها والناسية
الانهم مال في تعاطيها والثالثة المناربة عليها مع جحود قبحها وهذه الطبقة من مراتب الكفر قال
يلغها فاسق لا يصاب عنه اسم المؤمن لا تصافه بالتصديق الذي عليه يدور لايمان (الذين
ينقضون عهد الله) أي يخالفون ويتركون أمر الله تعالى والنقض الشخ وفن التركيب فان
قلت من أين ساع الاستعمال للنقض في ابطال العهد قلت من حيث تسميتهم العهد بالحبيل على
سبيل الاستعارة لما فيه من ثبات الوصلة بين المتعاهدين قيل عهد الله ثلاثة الاول ما أخذه على
ذرية آدم عليه السلام بأن يترابو بوبه تعالى والثاني ما أخذه على الانبياء عليهم السلام بأن
أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه والثالث ما أخذه على العلماء بأن يبينوا الحق ولا يكتموه (من بعد
ميناقه) أي بعد توثيق ذلك العهد وتوثيقه بالتصديق والتصديق العهد وأبعد توثيق الله ذلك بإزال
الكتب وإرسال الرسل فالضمير الى الله فالمراد بالميثاق هنا نفس المصدر لانفس العهد (يحكي)
عن مالك بن دينار رحمه الله أنه كان له ابن عم حامل سلطان في زمانهم وكان ظالماً جائرًا فرض ذلك
الرجل وتذروعه على نفسه وقال لو عافاني الله تعالى عما نافيه لأدخل في عمل السلطان أبداً
قال فأبرأه الله من ذلك المرض فدخل في عمل السلطان ثانياً فظلم الناس أكثر مما ظلمهم في المرة
الاولى فرض ثانياً فخذل ثانياً أن لا يرجع الى عمل السلطان فبرئ منه من العهد ودخل فيه وظلم
أكثر مما ظلم في المرة قبل فظهرت به علة شديدة فأخبر بذلك مالك بن دينار فزاره وقال يا بني أوجب
عني نفسك سأعاهد مع الله عهد العلك تنجوني من هذه العلة فقال المريض عاهدت الله أن لو قت
من فراشي أن لا أعرد الى عمل السلطان أبداً فتهتفها تف يا مالك انما قد جرت بنا مراراً فوجدناه
كذباً فافلا ينفعه نذره أن جرت بنا بنفس فأكذب نفسه فاب الفتى على هذه الحالة كذا في روضة

العلماء (قال في المشنوي) نقض ميثاق وشكست نوبها * موجب لعنت شهود راتها *
 (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل) محل أن يوصل النصب على أنه يدل من شعير الموصول أي
 ما أمر الله به أن يوصل وهو يحتمل كل قطيعة لا يرزى بها الله سبحانه كتقطع الرحم وموالاة المؤمنين
 والتفرقة بين الانبياء عليهم السلام والكتب في التصديق وترك الجماعات المفروضة وسائر ما فيه
 رفض خيرا أو تعاطى شرا فإنه يتقطع ما بين الله تعالى وبين العبد من الوصلة التي هي المقصودة
 بالذات من كل وصل وفصل وفي الحديث إذا أظهر الناس العلم وضيعوا العمل بد وتجاوزوا بالأسن
 وتباغضوا بالقلوب وتقاطعوا الأرحام لعنهم الله عند ذلك فاصههم وأعمى أبصارهم وقال صلى
 الله عليه وسلم لم ثلاثة في ظل عرش الله يوم القيامة امرأة مات عنها زوجها وترك عليها أيتام
 صغار انخطبت فلم تتزوج وقالت أقوم على أيتامي حتى يغنيهم الله أو يميت يعني اليتيم أو هي
 ورجل له مال صنع طعاما فأطاب صنعه وأحسن نفقته فدعا عليه اليتيم والمسكين ورجل وصل
 الرحم يوسع له في رزقه ويعتدله في أجله ويكون تحت ظل عرش ربه (ويفسدون في الأرض)
 بالمنع عن الإيمان والاستمراء بالحق وقطع الوصل التي عليها يدور ذلك نظام العالم وصلاحه (أو تلك
 هم الخاسرون) أي المعبونون بالتوبة في الآخرة مكان التوبة في الجنة لانهم استبدلوا النقض
 بالوفاء والتقطع بالوصل والفساد بالصلاح وعقابهم بأشواها قيل ليس من مؤمن ولا كافر الا وله
 منزل وأهل وخدم في الجنة فان أطاعه تعالى أتى أهله وخدمه ومنزله في الجنة وان عصاه ورثه
 الله المؤمنين فقد غبن عن أهله وخدمه ومنزله وفي التآريلات النجمية ان الله لا يستحي أن
 يضرب مثلا ماعوضة فافوقها فاما الذين آمنوا وبالإيمان يشاهدون الحقائق والمعاني في
 صورة الامثلة فيعلمون أنه الحق من ربهم وأما الذين كفروا فيقولون حيث أنكروا الحق فجعل
 ظلمة انكارهم غشاوة في أبصارهم فمشاهدوا الحقائق في كسوة الامثلة كما أن العجم
 لا يشاهدون المعاني في كسوة اللغة العربية فكذلك الكفار والجهال عند تحبيرهم في ادراك
 حقائق الامثال قالوا ماذا أراد الله بهذا مثلا فجهلهم زادوا انكارا على انكار فقاها في أودية
 الضلالة يقدم الجهالة ينزل به كثيرا من الخطأ رشاش النور في بدء الخلق كما قال عليه السلام ان
 الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن أصابه ذلك النور فقد اهتدى ومن أخطأ فقد
 ضل فمن أخطأ ذلك النور في عالم الارواح فقد أخطأ نورا لايمان ههنا ومن أخطأ نورا لايمان
 فقد أخطأ نورا لقرآن فلا يهتدى ومن أصابه ذلك هنالك أصابه ههنا نورا لايمان ومن أصابه
 نورا لايمان فقد أصابه نورا لقرآن ومن أصابه نورا لقرآن فهو من قال ويهتدى به كثيرا وكان
 القرآن انوار شفاء ورحمة واقوم شقاء ونقمة لانه كلامه وصفته شاملة للعالم والنفوس فبطافته
 هدى الصادقين وبقره أضل الفاسقين لقوله وما يضل به الا الفاسقين الخارجين من اصابة
 رشاش النور في بدء الخلق ثم أخبر عن نتائج ذكر الخروج ونقض العهد كما قال الله تعالى الذين
 يتقضون عهد الله من بعد ميثاقه أي الذين يقضون عهد الله الذي عاهدوه يوم الميثاق على
 التوحيد والعبودية بالاخلاص من بعده ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل من أسباب
 السلوك الموصول الى الحق وأسباب التبتل والانتطاع عن الخلق كما قال تعالى وتبتل اليه تبتيلا
 أي انتطاع اليه انتطاعا كلياً عن غيره ويقضون في الأرض أي يفسدون بذات التوحيد الظنرى

في ارض طينتم بالشرك والاعراض عن قبول دعوة الانبياء وسقى بذرا التوحيد بالايان والعمل
 الصالح اولئك هم الخاسرون خسروا استعداد كماله الانسان المودعة فيهم كما تخسر النواة في
 الارض استعداد الخلية المودعة فيها عند عدم الماء لقوله تعالى والعصران الانسان اني خسروا
 الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات (كيف تكفرون) كيف نصب حالامن الضمير في تكفرون
 أي معاندين تكفرون وتجهدون (بالله) أي يوحدانيته ومعكم ما يصرفكم عن الكفر الى
 الايمان من الدلائل الانشائية والآفاقية والاستقهاام انكارى لا بمعنى انكار الوقوع بل بمعنى
 انكار الواقع واستبداده والتعجب منه لان التعجب من الله يكون على وجه التعجب والتعجب
 هو أن يدعو الى التعجب وكأنه يقول ألا تعجبون أنهم يكفرون بالله كما في تفسير أبي الليث وقال
 القاضي هو استخبار والمعنى أخبروني على أي حال تكفرون (وكنتم امواتا) جمع ميت
 كما قول جمع قبل أي والحال أنكم كنتم امواتا أي أجساما لا حياة لها عناصر وغذية ونطقا
 ومضغاً مخلقة وغير مخلقة قال في الكشف فان قلت كيف قيل لهم اموات في حال كونهم جادا
 وانما يقال ميت فيما تصح منه الحياة من البنى قلت بل يقال ذلك لعدم الحياة لقوله تعالى بلدة
 ميتا (فاحياءكم) بخلق الارواح ونفخها فيكم في أرحام أمهاتكم ثم في دنياكم وهذا الزام لهم
 بالبعث والفاء للدلالة على التعقيب فان الاحياء حاصل اتركونهم امواتا وان توارده عليهم في تلك
 الحالة أطوار مرتبة بعضها مترخ عن بعض كما أشير اليه آنفا ثم لما كان المقام في الدنيا يطول
 جاء بنم حرف التراخي فقال (ثم يحييكم) عند انقضاء آجالكم وكون الامانة من دلائل القدرة
 ظاهرا وأما كونهم من النعم فذكرتم واسيلة الى الحياة الثانية التي هي الحيوان الابدى والنعمة
 العظمى (ثم يحييكم) للقول في القبور فيحييها حتى يسمع خلق نعالهم اذ اولوا مدبرين ويقال
 من ربك ومن نبيك وما دينك ودل ثم التي للتعقيب على سبيل التراخي على أنه لم يرد به حياة البعث
 فان الحياة يومئذ يشارنها الرجوع الى الله بالحساب والجزاء وتتمل به من غير تراخي فلا يناسب ثم
 اليه ترجعون ودلت الآية على اثبات عذاب القبر وراحة القبر كما في التيسير (ثم اليه ترجعون)
 بعد الحشر لا الى غيره فيجازيكم بأعمالكم ان خيرا فخير وان شرا فشر واليه تفسرون من قبوركم
 للحساب فما أعجب كذاكم مع علمكم بحالكم هذه فان قيل ان علموا أنهم كانوا أمواتا فاحياءهم ثم
 يحييهم لم يعلموا أنه يحييهم ثم اليه يرجعون قلت تمكنهم من العلم به ما لم ينصب لهم من الدلائل منزل
 منزلة علمهم في اراحة العذر سيما وفي الآية تنبيه على ما يدل به على صحتهم اوهو أنه تعالى لما قدر أن
 أحياهم أولا قدر أن يحييهم ثانيا فان بدء الخلق ليس بأهلون عليه من اعادته (هو الذي خلق لكم)
 هذا ايمان نعمة أخرى أي قدر خلقه بالاجل لكم ولا تنفعا لكم به في دنياكم ودينكم لان الاشياء كلها
 لم تخلق في ذلك الوقت (ما في الارض) أي الذي فيها من الاشياء (جميعا) نصب حالامن
 الموصول الثاني وقديسة دل به هذا على أن الاصل في الاشياء الاباحة كما في الكواشي وقال في
 التيسير أهل الاباحة من المتصوفة الجهلة حملوا اللام في أنكم في قوله تعالى هو الذي خلق
 لكم على الاطلاق والاباحة على الاطلاق وقالوا لا حظرو ولا نهى ولا أمر فاذا تحققت المعرفة
 وتأكدت المحبة سقطت الخدمة وزالت الحرمة فالحيب لا يكلف حبيبه ما يعبه ولا يمنع
 ما يريده ويطلبه وهذا منهم ككفر مريح وقد نهى الله تعالى وأمر وأباح وحظر ووعد

وأوعد وبشر وهتد والنصوص ظاهرة والدلائل متظاهرة فمن حل هذه الآية على الإباحة المطلقة فقد انسلخ من الدين بالكلية انتهى كلام التيسير (ثم استوى إلى السماء) قصد إليها أي إلى خلقها بأمره ومشيئته قصد أسوايا ولا صارف يلو فيه ولا عاطف يشبه من أراد شيئا آخر في تضاعيف خلقها أو غير ذلك ولا تناقض بين هذا وبين قوله والارض بعد ذلك دحاها لان الدحو البسط وعن الحسن خلق الله الارض في موضع بيت المقدس كهيئة النهر أي الجمر ملء الكف عليها دخان يلتزم بها ثم أصد الدخان وخلق منه السموات وأمسك الفهر في موضعه ثم بسط منه الارض كذا في الكواشي وقال ابن عباس رضي الله عنهما اقل ما خلق الله جوهره طوله ما وعرضه ما مسيره ألف سنة في مسيرة عشرة آلاف سنة فنظر إليها بالهيبة فذابت واضطربت ثم نارها دخان فارتفع واجتمع زبد فقام فوق الماء فجعل الزبد أرضا والدخان سماء قالوا فالسما من دخان خلقت وريح ارتفعت وباشارة تفرقت وبلاء عادات وبنفخة تكسرت (فسواهن) أي أغمهن وقومهن وخلقهن ابتدأ مصونات عن العوج والفتور لانه سواهن بعد أن لم يكن كذلك والضمير فيه مبهم فسر بقوله تعالى (سبع سموات) فهو نصيب على أنه تمييز لقوم ربه رجلا قال سلمان هي سبع اسم الاولى رقيع وهي من ذمردة خضراء واسم الثانية ارفلون وهي من فضة بيضاء والثالثة قمدوم وهي من ياقوتة جراء والرابعة ماعون وهي من درة بيضاء والخامسة دبقاء وهي من ذهب أحر والسادسة وفناء وهي من ياقوتة صفراء والسابعة عروباء وهي من نوريت لآ (وهو بكل شيء عليم) فيه تعليل كأنه قال ولكونه عالما بكنه الاشياء كلها خلق ما خلق على هذا النمط الاكل والوجع الانفع واستدلال بأن من كان فعلة على هذا النسق المحجب والترتيب الايق كان عليمًا فان اتقان الافعال واحكامها وتخصيصها بالوجه الاحسن الانفع لا يتصور الا من عالم **بكم** رحيم وازاحة لما يحتج في صدورهم من أن الابدان بعد ما تكسرت وتبددت أجزاؤها وانصلت بما يشاء كلها كيف يجمع أجزاء كل بدن مرة ثانية بحيث لا يشئ مني منها ولا ينضم اليها ما لم يكن معها فيعاد منها كما كان وفي هذه الآية اشارة الى مراتب الروحانيات فالاول عالم المكنوت الارضية والقوى النفسانية والثاني عالم النفس والثالث عالم القلب والرابع عالم العقل والخامس عالم السر والسادس عالم الروح والسابع عالم الخفاء الذي هو السر الروحي والى هذا أشار أمير المؤمنين علي رضي الله عنه بقوله سلوني عن طرق السماء فاني أعلم بها من طرق الارض وطرقها الاحوال والمقامات **كك** الزهد والقوى والتوكل والرضا وأمثالها واعلم أن المراتب اثنا عشرة على عدد السموات والعروش الخمسة وكان الشيخ الشهير باقتداء افندي قدس سره يقول للتوحيد اثنا عشر بابا فالجلوتية يقطعونها بالتوحيد لان سرهم في البقين والخلوتية يقطعونها بالاسماء لان سرهم في البرزخ وهم يقولون جنة الافعال وجنة الصفات وجنة الذات وذلك لان الجنات على ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهم سبع فاذا كان أربع منها لاهل البقين أعني الجلوتية فالثلاث لاهل البرزخ أعني الخلوتية وهي الافعال والصفات والذات وفي التأويلات النجمية كيف تكفرون بالله اتما خطاب توحيد للمؤمنين أي أتكفرون بالله وبأنبيائه وكنتم أمواتا تذرات في صلب آدم فأحياكم يا خراجكم من صلبه وأسمعكم لذي خطاب ألسنت بربكم وأذاكم لذات الخطاب ووفتكم للعباب

بالصواب حتى قلتم بل رغبة لارغبة ثم عيتمكم بالرجعة الى اصلا بآياتكم والى عالم الطبيعة
الانسانية ثم يحييكم ببعثة الانبياء وقبول دعوتهم ثم اليه ترجعون بدلالة الانبياء وقدم التوحيد
على جاذبة الشريعة الى درجات الجنات واما خطاب تشریف للانبياء والاولياء أى أنكم كفرون
وكنتم أمواتا فى كتم العدم فأحياكم بالتمسك وبن فى عالم الارواح ورشاش النور فخر طينة
أرواحكم بعماء نور العناية وتخميم يد المحبة بازهى صياح الوصال ثم عيتمكم بالمقارفة عن شهود
الجمال الى مقبرة الحس والخيال ثم يحييكم أما الانبياء فينور نور الوحي وأما الاولياء فيروح روح
نور الايمان ثم اليه ترجعون أما الانبياء فبالعروج وأما الاولياء فبالرجوع يجذبات الحق كما قال
تعالى ارجعي الى ربك فلما أثبت أن الرجوع اليه أمر ضرورى اما بالاختيار كقراءة يعقوب
ترجعون بفتح التاء وكسر الجيم واما بالاظهار كقراءة الباقين أشار الى أن الذى ترجعون اليه
هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا أى ما خلقكم لشيء رخلق كل شيء لكم بل خلقكم لنفسه كما
قال تعالى واصطنعتك لنفسى معناه لا تكن لشيء غيرى فانى استلشى غيرك فبقدر ما تكون لى
أكون لك كما قال عليه السلام من كان لله كان الله له وامن لشيء من الموجودات هذا الاستعداد
أى أن يكون هو الله على التحقيق وأن يكون الله له وفى هذا سر عظيم وافشاء سر الربوبية كفر
فلا تشتغل بمالك عن أنت له فتبقى بلا هو ثم استوى الى السماء فواهن سبع سموات فيه اشارة
الى أن وجود السموات والارض كان مع الوجود الانسان وهو بكل شئ عليم أى عالم بخلق كل
شئ خلقه ولاى شئ خلقه فكل ذرة من مخلوقاته تسبح بحمده ذاته وصفاته وتشهد على أحديته
وصعديته وبقول ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه (قال المولى الجانى قدس سره) دوجهان
جلوكاه وحدثت تو شهد الله كواه وحدثت تو (واذ) منقول اذ كرم قدرة أى اذ كراهم
وأخبر وقت (قال ربك) وبوجه الامر بالدكر الى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع أنها
المقصودة بالذات للمبالغة فى ايجاب ذكرها لما أن ايجاب ذكر الوقت ايجاب لذكر ما وقع فيه
بالطريق البرهاني ولأن الوقت مشتمل عليها فاذا استحضرت كانت حاضرة بتفاصيلها كما أنها
مشاهدة عما بنا (للملائكة) اللام للبعوض وتقديم الجارية والمجرور فى هذا الباب مطرد لما فى
المنقول من الطول غالباً مع ما فيه من الاهتمام بما قدمه والتشويق الى ما أخر والملائكة تجمع ملك
وانشاء تأكيد تأييد الجماعة وسموا بهم اغانهم وسائط بين الله وبين الناس فهم رسله لأن أصل ملك
ملائكة مقلوب مألك من اللوكة وهى الرسالة والملائكة عند أكثر المسلمين أجسام لطيفة قادرة
على التشكل بأشكال مختلفة والذليل أن الرسل كانوا يرونهم كذلك وروى فى شرح كثرتهم أن
بنى آدم عشر الجن وهما عشر حيوانات البر والكل عشر الطيور والكل عشر حيوانات البصر
وهؤلاء كلهم عشر ملائكة السماء الدنيا وكل هؤلاء عشر ملائكة السماء الثانية وهكذا الى انحاء
السابعة ثم كل أولئك فى مقابلة الكرسي تترزق قليل ثم جميع هؤلاء عشر ملائكة سرادق واحد من
سرادقات العرش التى عددها ستمائة ألف طول كل سرdaq وعرضه وسعة اذ اقوبلت به
السموات والارض وما فيه ما وما بينهما ما لا يكون لها عنده قدر محسوس وما منه من مقدار وشبه
الاول فيه ملك ساجد أو رافع أو قائم لهم زجل بالسميح والتقديس ثم كل هؤلاء فى مقابلة الذين
يحومون حول العرش كأنظره فى البحر ثم ملائكة اللوح الذين هم اشيع اسرافيل عليه

السلام والملائكة الذين هم جنود جبريل عليه السلام لا يحصى أجنادهم ولا مدة أعمارهم ولا
كيفية عباداتهم الأباريقهم العليم الخبير على ما قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو وروى
أنه صلى الله عليه وسلم حين عرج به الى السماء رأى ملائكة في موضع بمنزلة شرف عيشي بعضهم
تجاه بعض فسأل رسول الله جبريل عليه ما السلام الى أين يذهبون فقال جبريل عليه السلام
لا أدري الا أني أراهم منذ خلقت ولا أرى واحدا منهم قد رأى الله قبل ذلك ثم سأل واحدا منهم
منذ كم خلقت فقال لا أدري غير أن الله تعالى يخلق في كل أربعة آلاف سنة كوكبا وقد خلق
منذ ما خلقني أربعة مائة ألف كوكب فسبحانه من الله ما أعظم قدره وما أوسع ملكوته وأراد
بهم الملائكة الذين كانوا في الارض وذلك أن الله خلق السماء والارض وخلق الملائكة والجن
فأسكن الملائكة السماء وأسكن الجن الارض والجن هم بنو الجات والجات أي ابوالجن كما آدم
أبو البشر وخلق الله الجات من لهب من نار لادخان لها بين السماء والارض والصواعق تنزل منها
ثم لما سكنوا فيها كثرت عليهم وذلك قبل آدم بستين ألف سنة فعمروا ادهرا طويلا في الارض مقدار
سبعة آلاف سنة ثم ظهر فيهم الحسد والبقى فأفسدوا وقتلوا فبعث الله اليهم ملائكة السماء الدنيا
وأمر عليهم ابليس وكان اسمه عزازيل وكان أكثرهم عاصاة بطوا الى الارض حتى هزموا الجن
وأخرجوهم من الارض الى جزائر البحور وشعوب الجبال وسكنوا الارض وصاروا من العباد
عليهم أن لا يأكل كل صنف من الملائكة يكون أرفع في السموات يكون خوفهم أشد وملائكة
السماء الدنيا يكون أمرهم أيسر من الذين فوقهم وأعطى الله ابليس ملك الارض وملك السماء
الدنيا ونزلة الجنة وكان له جناحان من ذرأ خضر وكان يعبد الله تارة في الارض وتارة في
السماء وتارة في الجنة فدخله العجب فقال في نفسه ما أعطاني الله هذا الملك الا لاني أكرم الملائكة
عليه وأبنا كل من اطعني الى الدنيا أمر بالتحول عنها فقال الله تعالى له ولجنوده (انى جاءك) أى
(سبح) (فى الارض) دون السماء لان التباى ولتظالم كان فى الارض (خليقة) وهو آدم عليه
السلام لانه خاف الجن وجاء بعدهم ولانه خليفة الله فى أرضه أى أريد أن أخلق فى الارض بدلا
منكم وأرفعكم الى فكره هو ذلك لانهم كانوا أهون الملائكة عبادة واعلم أن الله تعالى يحفظ العالم
بالطبيعة كما يحفظ الخزائن بالحسم وهو انقلب الذى لا يكون فى كل عصر الا واحدا فابده كان
بآدم عليه السلام والختم يكون بعيسى عليه السلام والحكمة فى الاستخلاف قصور الاختلاف
عليه عن قبول فيضه وتلقى أمره بغير واسطة لان الفيض تعالى فى غاية التميز والتقديس
والمستفيض منغمس غالبا فى العلائق الدنيئة كالاكل والشرب وغيرهما والعوائق الطبيعية
والاوصاف الدنيئة فالاستغاضة منه انما تحصل بواسطة ذى جهتين أى ذى جهة التجرد
وجهة التعلق وهو الخليقة أيا كان ولذا لم يستثنى الله ملائكة البشر لا يقدر على الاستغاضة
منه لكونه خلاف جنسه الا يرى أن العظم لما يحجز عن أخذ الغذاء من اللحم لما بينهما من التباعد
جعل الله تعالى بحكمته بينهما العذروف المناسبة ما لا يأخذ من اللحم ويعطى العظم وجعل
السلطان الوفر بينهما وبين رعيته اذ هم أقرب الى قلوبهم منه وجعل المستوقد الحطب البابس
بين النار وبين الحطب الرطب وقائدة قوله تعالى للملائكة انى جاءك فى الارض خليفة أربعة
أمور الاول تعليم المشاورة فى أمورهم قبل أن يقدموا عليها وعرضها على قضاةهم ونفخاتهم

وان هو بعلمه وحكمته البالغة غنيا عن المشاورة (قال في المنشوى) مشورت ادراك
وهشمارى دهد * عقلها امر عقل را يارى دهد * كفت غمير يكن اى راي زن * مشورت
كالمه تشاره مؤمن * ويقال اعقل الرجال لا يستغنى عن مشاورة أولى الالباب وأقره الدواب
لا يستغنى عن الوط وأورع النساء لا تستغنى عن الزوج * والثاني تعظيم شأن المجمعول بأن
بشر بوجوده سكان ملكوته واقبه بالخليفة قبل خلقه * والثالث اظهار فضله الرابع على ما فيه
من المفساد بسؤالهم وهو قوله أن تجعل الخ وجوابه وهو قوله انى أعلم ما لا تعلمون الخ * والرابع
بيان أن الحكمة تقتضى ما يغلب خيره فان ترك الخير الكثير لاجل الشر القليل شر كثير كقطع
العضو الذى فيه آكلة شر قليل وسلامة جميع البدن خير كثير فلولم يقطع ذلك العضو سرت تلك
الآفة الى جميع البدن وأدت الى الهلاك الذى هو شر كثير (قالوا) استئناف كأنه قيل فماذا
قالت الملائكة حينئذ قيل قالوا (أن تجعل فيها) أى الارض (من يفسد فيها) كما أفسدت الجن
وفائدة تكرار الظرف تأكيد الاستبعاد (وبذلك الدماء) أى بصها ظلما كما يفسد بنو الجنات
والتعبير عن القتل بذلك الدماء لما فيه أفح أنواع القتل قال بعض العارفين الملائكة الذين
نارعو فى آدم ليؤمن أهل الجبروت ولا من أهل الملكوت السماوية قائمهم أغلبية النورية عليهم
واحاطتهم بالمراتب يعرفون شرف الانسان الكامل ورتبته عند الله وان لم يعرفوا حقيقة كما
هو بل نارعت ملائكة الارض والجن والشیاطين الذين غلبت عليهم الظلمة والنشأة الموبية
للعجائب وفى قوله تعالى انى جاءك فى الارض خليفة يتخصيص الارض بالذكر وان كان خليفة
فى العالم كله فى الحقيقة ايماء أيضا بأن ملائكة الارض هم الطاعنون اذ الظن لا يصدر الا من
هو فى معرض ذلك المنصب وأهل السموات مدبرات للعالم العلوى فما قالت الملائكة الارضية الا
بمقتضى نياتهم التى هم عليها من غبطة منصب الخلافة فى الارض والغيرة على منصب ملكهم
وتعبد لهم عما هم عليه من التسبيح والتقدیس فكل اناء يترشح بما فيه وأما الاعتراض على فعل
الحكيم والتزاع فى صنعه عند حضرته فعقود عنه لكمال حكمته واتقان صنعه (قال فى المنشوى)
زانكه اين دمه اچه كرنا لا يفت * رحمت من بر غضب هم بايست * از بي اظهار اين سبق
اى ملك * در بونهم داعيه اشكال وشك * تا بگوئى و تكريم بر تو من * منكر حلم نياردم زدن
* صديد رصدمادر اندر لم ما * هر نفس زاید در افتد در قضا * حلم ایشان كف بجر لم ماست *
كف رود آید ولی دریا بجاست * وفى الفتوحات ان هاروت وماروت من الملائكة الذين نارعوا
آدم ولاجل هذا ابتلاه الله تعالى باظهار الفساد وبتلك الدماء فافهم سر قوله عليه السلام
دع الشجاعة عن أخيك فيعافيه الله تعالى ويبتليك وأيضا من تلك الملائكة الطاعنين بتلك الدماء
الملائكة التى أرسلها الله تعالى نصرة للمجاهدين وتلك الدماء غير على دين الله وشرعه كذا
فى حل الرموز وكشف الكور (وتحس) أى والحال أنا (انسج) أى تنزهك عن كل ما لا يابق
بشأنك متبسين (بجهدك) على ما انعمت علينا من قنون الزم التى من جللتها برفقة الهذم
العبادة والتسبيح لاظهار صفات الجلال والجلالت كبر صفات الانعام (وتقدس) تقدس (لك)
أى فصلك بما يدينك من العاق والعرق تنزهك عما لا يليق بك قال الامام للبيان كما فى سبيلك متعاقبة
بمسار محمدوف ويجوز أن تكون مزيدة أى تنزهك قال فى التيسير التسبيح نفي ما لا يليق به

والتقديس اثبات ما يليق به وقال الشيخ داود القيصرى قدس سره التسبيح أعظم من التقديس
لانه تنزيه الحق عن نقائص الاسكان والحدوث والتقديس تنزيهه عنها وعن الكالات اللازمة
للاكو ان لانهم من حيث اضافتها الى الاكو ان يخرج عن اطلاقها وتقع في نقائص التقيد
اتمى **وكانه قيل** أنستخلف من شأن ذريته الفساد مع وجوده من ليس من شأنه ذلك أصلاً
والمقصود عرض أحقيتهم منهم بالخلافة والاستفسار عما رجع بنى آدم عليهم مع ما هو متوقع منهم
من الفساد وكانه قيل فماذا قال الله تعالى حينئذ قبيل (قال) الله (انى أعلم ما لا تعلمون) من
الحكمة والمصلحة باستخلاف آدم عليه السلام وأن من ذريته الطائع والعاصى فيظهر الفضل
والعدل فلا تعترضوا على حكمى وتقديرى ولا تستكثفوا عن غيبة تدبيرى فليس كل مخلوق
يطلع على غيب الخالق ولا كل أحد من الرعية يقف على سر الملك وفى الآية تنبيه للسالك بان
يتأدب بين يدى الحق تعالى وخطباته والمشايع والعلماء لئلا يظهر بالانانية واطهار العلم عندهم
لانه سالك لطريق القناء والنفاس لا يكون كطارس تعشق بنفسه وأعجب بذاته بل لا يرى وجوده
أصلاً فقد وعظنا الله تعالى بزجره للملائكة بقوله انى أعلم ما لا تعلمون (قال السعدى) نرود مرغ
سوى دانه فراز * چون ذکر مرغ بیندانه ریند * بند کیر از مصائب دکران * تا **نانه** ریند
دیگران ز تویند * وفى التأویلات التجمیة واذ قال ربك للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة
انما قال جاعل وما حال خالق لمعنيين أحدهما أن الجاعلية أعظم من الخلقية فان الجاعلية هى
الخالقية وثى آخر وهو أن يحاطه موصوفاً بصفة الخلافة اذ ليس لكل أحد هذا الاختصاص
كما قال تعالى يا داود انا جعلناك خليفة فى الارض أى خلقناك مستعداً للخلافة فأعطينا كها
والثانى أن للجاعلية اختصاصاً بعالم الاسور وهو الملكوت وهو ضد عالم الخلق لانه هو عالم الاجسام
والمحسوسات كما قال تعالى أله الخلق والامر أى الملك والملكوت فانه تعالى حيث ذكر ما هو
مخصوص بعالم الامر ذكره بالجاعلية لامتياز الامر عن الخلق كما قال تعالى الحمد لله الذى خلق
السموات والارض وجعل النملات والنور فالسموات والارض **لما** اتان من الاجسام
المحسوسات ذكرهما بالخلقية والظلمات والنور لما كانتا من الملكوتيات غير المحسوسات ذكرهما
بالجعية وانما قلنا الظلمات والنور من الملكوتيات لقوله تعالى الله ولى الذين آمنوا يخرجهم
من الظلمات الى النور فيقيمهم من الملكوتيات لامن المحسوسات وأما الظلمات والنور التى
من المحسوسات فانها داخله فى السموات والارض فافهم جداً فكذلك لما أخبر الله تعالى
عن آدم بما يتعلق بسماعيته ذكره بالخلقية كما قال انى جاعل فى الارض خليفة وفى انى جاعل اشارة أخرى وهو
بروحانيته **ذكره** بالجعية وقال انى جاعل فى الارض خليفة وفى انى جاعل اشارة أخرى وهو
اظهار عزة آدم عليه السلام على الملائكة ليقاروا اليه بنظر التعظيم ولا يشكروا عليه بما يظهر
منه ومن أولاده من أوصاف البشرية فانه تعالى يقول واذك خافهم وسماء خليفة وما شرف
شياً من الموجودات بهذه الخلقة والكرامة وانما سمى خليفة لمعنيين أحدهما انه يخلف عن جميع
المخلوقات ولا يخلفه المكوثات بأسرها وذلك لان الله جمع فيه ما فى العوالم كلها من الروحانيات
والجسمانيات والسمائيات والارضيات والنبويات والاخرويات والجمادات والنباتات
والحيوانيات والمكوثيات فهو بالحقيقة خليفة كل وأكرمه باختصاص كرامة ونفخت فيه من

روحي وما أكرمهم أحد من العالمين وأشار إلى هذا المعنى بقوله تعالى ولقد كرمنا بني آدم فلهمذا
الاختصاص ما صلح الموجودات كلها أن تكون خليفة لآدم ولا للعق تعالى والثاني أنه يختلف
وينوب عن الله صورة ومعنى أما صورة فوجوده في الظاهر يختلف عن وجود الحق في الحقيقة
لأن وجود الإنسان يدل على وجود موجد كالبنا يدل على وجود الباني ويختلف وحدانية
الإنسان عن وحدانية الحق وذاته عن ذاته وصفاته عن صفاته فيختلف حياته عن حياته وقدرته
عن قدرته وإرادته عن إرادته وسمعه عن سمعه وبصره عن بصره وكلامه عن كلامه وعلمه عن
علمه ولا مكانية روحه عن لامكانية ولا جهتيته عن لاجهتيته فافهم إن شاء الله تعالى وليس لنوع
من المخلوقات أن يختلف عنه كما يختلف آدم وإن كان فيهم بعض هذه لأنه لا يجمع صفات الحق
في أحد كما يجمع في الإنسان ولا تجلي صفة من صفاته شيء كما تجلي لمراة قلب الإنسان صفاته
وأما الحيوانات فإنها وإن كان لها بعض هذه الصفات ولكن ليس لها علم بوجود موجد لها وأما
الملائكة فإنهم وإن كانوا عالمين بوجود موجد لهم ولكن لا يبلغ حد علمهم إلى أن يعرفوا أنفسهم
بجميع صفاتهم ولا الحق بجميع صفاته ولذا قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمنا وكان الإنسان
مخصوصا بعرفته نفسه بالخلافة وعرفته جميع أسماء الله تعالى وأما معنى فليس في العالم مصباح
يستضي بنار نور الله فيظهر أنوار صفاته في الأرض خلافة عنه المصباح الإنسان فإنه مستعد
لقبول فيض نور الله لأنه أعطى مصباح السر في زجاجة القلب والزجاجة في مشكاة الجسد
وفي زجاجة القلب زيت الروح يكاد زيتها ينشئ من صفات العتق ولولم تفسد نار النور وفي
مصباح السر قتيلة الخفاء فإذا أراد الله أن يجعل في الأرض خليفة يتجلى بنور جلاله مصباح
السر الإنساني فيمضي أنوره قتيلة خفاء من يشاء فيستنير مصباحه بنار نور الله فهو على نور من
ربه فيكون خليفة الله في أرضه فيظهر أنوار صفاته في هذا العالم بالعدل والاحسان والرافة
والرحمة المستحقين وبالعزة والقهر والغضب والانتقام لمستحقين كما قال تعالى يا داود أنا جعلناك
خليفة في الأرض فأحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله وقال طييبه عليه
السلام بالمؤمنين رؤوف رحيم وقال في حقه وحق المؤمنين محمد رسول الله والذين معه أشداء على
الكفار رحماء بينهم ولم يظهر هذه الصفات لأعلى الحيوان ولا على الملك وتأهيك بحال هاروت
وماروت لما أنكرتا على ذرية آدم من اتباع الهوى والقتل والقلم والفساد وقالوا كابدنا منهم
خلفاء الأرض ما كنا نفعل مثل ما يفعلون فأنه تعالى أنزلهم إلى الأرض وألبسهم بالباس
البشرية وأمرهم أن يحكموا بين الناس بالحق ونهاهم عن الشرك والقتل بغير حق والزنا وشرب
الخمر قال قتادة فقام عليهم ما شرب حتى اقتنوا فشر بالخمر وسفك الدم وزنا وقتلوا وسجدوا للصنم
فثبت أن الإنسان مخصوص بالخلافة وقبول فيض نور الله فلو كان للملائكة هذه الخصوصية
لما اقتنابهم هذه الأوصاف المذمومة الحيوانية والسبعية كما كان الأنبياء عليهم السلام معصومين
من مثل هذه الآفات والأخلاق وإن كانت لازمة لصفاتهم البشرية ولكن بنور التجلي تنور
مصباح قلوبهم وسموا بنور قلوبهم جميع مشكاة جسدهم ظاهرا وباطنا وأشرق في الأرض
بنورهم أفريق الظلمات هذه الصفات بحال الظهور ومع استعمال النور فالملائكة من بدو الأمر
لما نظروا إلى جسد آدم شاهدوا ظلمات البشرية والحيوانية والسبعية في ما كوت الجسد بالنظر

الملكوتي الملكي ولم تكن تلك الصفات غائبة عن نظرهم قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك
 الدماء فقولهم هذا يدل على معان مختلفة منها أن الله انطقهم بهذا القول ليتحقق لنا أن هذه
 الصفات الذميمة في طبيعتنا مودعة وجبيلتنا مكرية فلا نأمن من مكر أنفسنا الا ماوة بالسوء ولا
 نعد عليها ولا نبريها كما قال تعالى حكاية عن قول يوسف عليه السلام وما أبرئ نفسي ان النفس
 لآتارة بالسوء الا ما رحم ربي ومنها النعم أن كل عمل صالح نعمله هو بشوق في الله ايانا وفضله ورحمته
 وكل فساد وظلم نعمله هو من شؤم طبيعتنا وخصامة طبيعتنا كما قال تعالى ما أصابك من حسنة
 فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وكل فساد وظلم لا يجري علينا ولا يصدر منا فذلك من حفظ
 الحق وعصمة الرب لقوله الا ما رحم ربي ومنها النعم أن الله تعالى من كمال فضله وكرمه قد قبلنا
 بالعبودية والخلافة وقال من حسن عنايته في حقنا الملائكة المقربين اني أعلم ما لا تعلمون لكيلا
 نقتطع من رحمته ونقطع عن خدمته ومنها النعم أن فساد الاستعداد أمر عظيم وبناء جسم
 ومبنى الخلافة على الاستعداد والقابلية وليس للملائكة هذا الاستعداد والقابلية فلا تغافل
 عن هذه السعادة التي هي في طلبها حق السعاية ونها أن الملائكة انما قالوا أتجعل فيها الخ لانهم
 نظروا الى جسد آدم قبل خلق الروح فشاهدوا بالنظر الملكي في ما هو كوت جسده الخلق من
 العناصر الاربعة المتضادة صفات البشرية والبهيمية والسبعية التي تولد من تركيب أضداد
 العناصر كما شاهدوها في أجساد الحيوانات والسباع الناريات بل عاينوها فانها خلقت قبل آدم
 فقا سوا عليها أحواله بعد أن شاهدوها وحققوها وهذا لا يكون غيبا في حقهم وانما يكون غيبا
 لنا لاننا نلظر بالحس والملمكوت يكون لاهل الحس غيبا ومننا من ينظر بالنظر الملكوتي فيشاهد
 الملائكة والملمكوتيات بالنظر الروحاني كما قال تعالى وكذلك ترى ابراهيم ملكوت السموات
 والارض وقال أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض فحينئذ لا يكون غيبا فالغيب
 ما غاب عنك وما شاهدته فهو شهادة فالملمكوت للملائكة والحضرة الالهية لهم غيب وليس اهم
 الترقى الى تلك الحضرة وان في الانسان صورة من عالم الشهادة المحسوسة وروح من عالم الغيب
 الملكوتي غير الشسوس وسر مستعدا لقبول فيض الانوار الالهية فبالترقية يترقى من عالم
 الشهادة الى عالم الغيب وهو الملكوت وبسر المتابعة وخصوصيتها يترقى من عالم الملكوت الى عالم
 الجبروت والعظمت وهو غيب الغيب ويشاهد بشور الله المستفاد من سر المتابعة أنوار الجلال
 والجلال فيكون في خلافة الحق عالم الغيب والشهادة كما أن الله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على
 غيبه أى الغيب المخصوص به وهو غيب الغيب أحد اعنى من الملائكة الامن ارتضى من
 رسول يعنى من الانسان فهذا هو السر المسكون المكون في استعداد الانسان الذي كان الله
 يعلم منه والملائكة لا يعاونونه كما قال تعالى اني أعلم ما لا تعلمون ومنها أن الملائكة لما نظروا الى كثرة
 طاعتهم واستعداد عبيتهم ونظروا الى نتائج الصفات النفسانية استعظمو وانفسهم واستصغروا
 آدم وذريته فقالوا أتجعل فيها يعنى في الارض خليفة مع أنه يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح
 بحمدك ونقدس لك يعنى نحن لهذه الاوصاف أحق بالخلافة منه كما قال بنو اسرائيل حين بعث
 الله لهم طالوت ما كما قالوا اني يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال
 فأجابهم الله تعالى بأن استحقاق الملك ليس بالمال انما هو بالاصطفاة والبسطة في العلم والجسم فقال

ان الله اصطفاه عليكم وزاد بسطة في العلم والجسم والله يؤتي ملكه من يشاء فكذلك هنا اجابهم الله
 تعالى بقوله اني اعلم ما لا تعلمون اجمالاً ثم فصله بقوله ان الله اصطفى آدم وبقوله وعلم آدم الاسماء
 كلها وبقوله ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي ليعلموا ان استعداد ملك الخلافة واستحقاقها
 ليس بكثرة الطاعات ولا كونه مالك الملك يؤتي الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ويمر من
 يشاء ويذل من يشاء فلما اتفقا على الملائكة بطاعتهم على آدم من الله تعالى على آدم بعلم الاسماء ليعلموا
 انهم ولو كانوا أهل الطاعة والخدمة فانه أهل العقل والمنة وأين أهل الخدمة من أهل المنة
 فيتفادونهم على آدم صاروا اساجدين له ليعلموا ان الحق تعالى مستغن عن طاعتهم وعنسته على آدم
 صار منجودا لهم ليعلموا ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء وفي قوله اني اعلم ما لا تعلمون اشارة
 أخرى الى أنه كما يدل على أن لا آدم فضائل لا يعلمها الملائكة فكذلك له رذائل وأوصاف مذمومة
 لا يعلمها الملائكة لانهم لا يعلمون منه أوصاف مذمومة هي من نتائج قلبية مشتركة مع الحيوانات
 مودعة في ملكوته غير أوصاف مذمومة تكون من نتائج النفس الامارة عند تقابيع نظر الروح
 الى النفس حالة عدم استعمال الشرع من العجب والرياء والسعة والحسد واشتراء الحياة الدنيا
 بالآخرة والابتداع والزيف والغش والافتقار السوء وغير ذلك مما لا يشاركه الحيوانات فيه انتهى
 ما في التأويلات (وعلم آدم الاسماء كلها) قال وهب بن منبه لما أراد الله أن يخلق آدم أوحى الى
 الارض أي أفهمها وألهمها اني جاعل منك خليفة فمنهم من يطعن في فادخله الجنة ومنهم من
 يعصيني فادخله النار فذات الارض مني تخلق خلقا يكون للنار قال نعم فبكت فانفجرت منها
 العيون الى يوم القيامة وبعث اليها جبريل عليه السلام ليأتيه بقبضة من زواياها الاربع من
 أسودها وأبيضها وأحمرها وأطيبها وأخبثها وسمها لها وضعها وجعلها فلما أتاه جبريل ابتفض منها
 قالت الارض الذي الذي أرسلك لا تأخذ مني شيئا فان منافع التقرب الى السلطان كثيرة ولكن فيه
 خطر عظيم كما قيل • بدر بادر منافع يشهد است • اكر خواهي سلامت در كار است • فرجع
 جبريل عليه السلام الى مكانه ولم يأخذ منها شيئا فقال يارب خلقتني الارض باسمك العظيم
 فكرهت أن أقدم عليها فأرسل الله ميكائيل عليه السلام فلما انتهى اليها قالت الارض له كما قالت
 لجبريل فرجع ميكائيل فقال كما قال جبريل فأرسل الله اسرافيل عليه السلام وجاء ولم يأخذ منها
 شيئا وقال مثل ما قال جبريل وميكائيل فأرسل الله ملك الموت فلما انتهى قالت الارض أعوذ
 بعزة الله الذي أرسلك أن تقبض مني اليوم قبضة يكون للنار فيها نصيب غدا فقال ملك الموت وأنا
 أعوذ بعزته أن أعصي له أمرا فتقبض قبضة من وجه الارض مقدار أربعين ذراعا من زواياها
 الاربع فلذلك يأتي بنوه اخفاء أي مختلفين على حسب اختلاف ألوان الارض وأوصافها فمنهم
 الأبيض والأسود والأحمر واللين والغليظ فصار كل ذرة من تلك القبضة أصل بدن الانسان
 فاذا مات يدفن في الموضع الذي أخذت منه ثم صعد الى السماء فقال الله له أمارحت الارض
 حين انشرفت اليك فقال رأيت أمرك أوجب من قواها فقال أنت تعلم قبض أرواح ولده
 قال في روضة العلما فشككت الارض الى الله تعالى وقالت يارب نقص مني قال الله على أن
 أرد اليك أحسن وأطيب مما كان فن تم يحفظ الميت بالمسك والغالية انتهى فأمر الله تعالى
 عزرائيل فوضع ما أخذ من الارض في وادي نعمان بين مكة والطائف بعد ما جعل نصف تلك

القبض في النار ونصفها في الجنة فتركها الى ما شاء الله ثم أخرجهما ثم أمطر عليهما من سحب الكرم
 فجعلها طينا لازبا وصورة منه جسد آدم واختاشوا في خلقه آدم عليه السلام فتبيل خلق في
 سماء الدنيا وقيل في الجنة من جنات الارض يغريتها كالجنة التي يخرج منها النيل وغيره من
 الانهار وأكثروا المفسرين أنه خلق في الجنة عدن ومنها أخرج كما في كشف الكثور وفي الحديث
 القدسي خرت طينة آدم يدي أربعين صباحا يعني أربعين يوما كل يوم منه ألف عام من أعوام
 الدنيا فتركه أربعين سنة حتى يبس وصار صلاصلا وهو الطين المصوت من غاية يبسه كالنفخار
 فأمطر عليه مطرا لحزن تسعوا وثلاثين سنة ثم أمطر عليه مطرا السور وسنة واحدة فلذلك كثرت
 الهموم في بني آدم ولكن تصير عاقبتها الى الفرح كما قيل ان لكل بداية نهاية وان مع العسر يسرا
 * ان مع العسر جو يسر شرفناست * شاد برانم كه كلام خداست * وكانت الملائكة يزرون
 عليه ويتعجبون من حسن صورته وطول قامته لان طوله كان خمسمائة ذراع الله أعلم بأي
 ذراع وكان رأسه يسر السماء ولم يكونوا راوا قبل ذلك صورة تشابهها فترى ابليس فراه ثم قال
 لا امر ما خلقت ثم شربه يده فاذا هو أجوف فدخل فيه وخرج من دبره وقال لا تجد ابدا الذين معه
 من الملائكة هذا خلق أجوف لا يثبت ولا يماسك ثم قال لهم أرايتم ان فضل هذا عليكم ما أنتم
 فاعلمون قالوا انطيع ربنا فقال ابليس في نفسه والله لا أطيعه ان فضل علي ولئن فضلت عليه
 لا أهلكه * عاقبت كل زاد مكر لشود . ويجمع بزاقه في قدوا لقاء عليه فوقع بزاق اللعين على
 موضع سرية آدم عليه السلام فأمر الله جبريل فتقور بزاق اللعين من بطر آدم فخفرة السرية من
 تقوير جبريل وخلق الله من تلك القوارة كتابا والكتاب ثلاث خصال فأنته با آدم اكونه من
 طينه وطول سهره في اليا الى من أثر من جبريل عليه السلام وعنه الانسان وغيره وأذاه من غير
 خيانة من أثر بزاق اللعين وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة وسعى با دم اكونه من أديم الارض
 لانه مؤلف من أنواع ترابها ولما أراد الله أن يخلق فيه الروح أمره أن يدخل فيه فقال الروح
 موضع بعيد القعر سظم المدخل فقال له ثانيا ادخل فقال كذلك فقال له ثالثا فقال كذلك فقال
 ادخل كرها أي بلا رضا واخرج كرها ولذا لا يخرج الروح من البدن الا كرها فلما أنفخ فيه مارق
 رأس آدم وجبينه وأذنيه ولسانه ثم مارق في جسده ~~كذلك~~ حتى بلغ قدسيه فلم يجد منقذا فرجع
 منغريه فطس فقال له ربه قل الحمد لله رب العالمين فقال لها آدم فقال برحمتك الله ولذا خلقتك
 يا آدم فلما انتهى الى ركبتيه أراد الوتوب فلم يندرفا بلع قدسيه وثب فقال تعالى وخلق الانسان
 محولا فصار بشرا الحاد وما وعظما وعصا وأحشاء ثم كساد اباسا من نظير يزداد جسده في كل
 يوم وهو في ذلك ينطق متوج وجعل في جسده تسعة أبواب تسبعة في رأسه وأذنين يسمع بهما
 وعينين يبصر بهما ومنخرين يجديهما كل رائحة وفافيه انسان يتكلم به وحنك كما يجدي طعم كل
 شيء وبابين في جسده وهما مقبله ودبره يخرج منهما ما تنقل طعامه وشرا به وجعل عقله في دماغه
 وشربه في كلبتيه وغضبه في كبده وشجاعته في قلبه ورغبته في رثته وحنكه في طعاله وفرجه
 وحرته في وجهه فسبحان من جعل يسمع بعظمه ويبصر بشحمه وينطق بلحمه ويعرف بدمه فلما سواه
 ونفخ فيه من روحه علمه أسماء الاشياء كلها أي ألهمه فوقه في قلبه يخبر على لسانه بما في قلبه
 بتسمية الاشياء من عنده فعلمه جميع أسماء المسحيات بكل اللغات بأن أراه الاجناس التي خلقتها

وعلمه أن هذا اسمه قوس وهذا اسمه بعير وهذا اسمه كذا وعلمه أحوالها وما يتعلق بها من المنافع
الدينية والدنيوية وعلمه أسماء الملائكة وأسماء ذراتهم كلهم وأسماء الحيوانات والجمادات وصنعة
كل شيء وأسماء المدن والقرى وأسماء الطير والشجر وما يكون وكل سمعة تخلقهها إلى يوم القيامة
وأسماء المطعومات والمشروبات وكل نعيم في الجنة وأسماء كل شيء حتى القصعة والقصبعة وحتى
الباقعة والخالب قال في كشف الكثر إذا تفقحتم غفير من أهل العلم على أن الأسماء كلها توقيفية
من الله تعالى يعني أن الله تعالى خلق لآدم علما ضروريا يعرفه الانساظ والمعاني وأن هذه
الانساظ موضوعة لذلك المعاني وفي الخبر لما خلق الله آدم بيث فيه أسرار الحروف ولم يبيث في أحد
من الملائكة تفرجت الحروف على لسان آدم بنشون اللغات فجعلها الله صوراً له ومثلت له بأنواع
الاشكال وفي الخبر علمه سبع مائة ألف لغة فلما وقع في أصل الشجرة سلب اللغات إلا العربية فلما
اصطنعها بالنسوة رداً لله عليه جميع اللغات فكان من معجزاته تكلمه بجميع اللغات المختلفة
التي تتبع علمها أولاده إلى يوم القيامة من العربية والفارسية والرومية والسريانية واليونانية
والعبرانية والزنجية وغيرها قل بعض المفسرين علم الله آدم ألف حرفاً من المكاسب ثم قال قل
لأن أولادنا أن أردتم الدنيا فاطلبوها به هذه الحروف ولا تطلبوها بالدين وأحكام السرائع وكان آدم
حزناً أي ذراً عاتقاً فخرجوا وأدريس خياطاً وصالح تاجراً ودارود وزاداً ووليمان كان يعمل
الزنبيل في ساطعه وياً كل من عنده ولا يأتى كل من بيت المال وكان سوسى وشعيب ومحمد رعاة
وكان أكثرهم أصلي الله تعالى عليه وسلم في البيت الخياطة وفي الحديث عمل الأبرار من الرجال
الخياطة وعمل الأبرار من النساء الغزل هذا في روضة الأخيار وقال العلم بالأسماء
في قوله تعالى وعلم آدم الأسماء التي كانت في الأرض وأقرآن قوله كلها أوجب الشهور فكما علمه
أسماء الخلق فأتى علمه أسماء الساقى تعالى فإذا كان تخصيصه بعرفة أسماء الخلق فأتى بتخصيصه
بـ هذا الملائكة لهذا الظن بتخصيصه بعرفة أسماء الخلق وما الذي يوجب له (ثم عرضهم على
الملائكة) أي عرضهم بأشياء المسبيات وانفاذ كرا الضمير لأن في المسبيات العتلاء فقلهم والعرض
أنها رالشئ لله عز وجل يعرف انعار من مع حاله وفي الحديث انه عرضهم أمثال الذرة وأعله عز وجل
عرض عليهم من أفراد كل نوع ما يصلح أن يكون النموذجية عرف منه أحوال البقعة وأحكامها
واختلافها في التعاليم والعرض أشرف آدم وأصطفاه في وانها رده الأسرار والعالم المكنونة
في غيب علمه تعالى على أناس من يشاء من عبادته وهو المعلم المكرم آدم النبي كيلا يحتج الملك وغيره
بعلمه ومعرفته وذلك راحة الله التي رعت كل شيء (فقال) الله عز وجل تبكيها وتبكيها للملائكة
وكتاب التجهيز بالزوجه والأمرييات الشئ ولم يكن إتيانه مراداً في الظاهر بمنزلة الخطاب وإن كان
ذلك محالاً لأن الأسماء بالسواء السورة التي يفعلها الموررون يوم القيامة ليظهر بجزهم ويحصل
أهمهم الدم ولا يمتهم الدم (أبواب) أي أخبروني (بأسماء هؤلاء) الموجودات (أن كنتم
صادقين) في زعمكم أنكم أحقاء بالخلافة من استخلفته كما نبئ عنه من ألكم ويقال هذه الآية
دليل على أن أولي الأسماء بعد علم التوحيد تعلم علم اللغة لأنه تعالى أراهم فضل آدم بعلم اللغة
ودات أيضاً أن المادي يطالب بالحجة فان الملائكة ادعوا الفضل فطوبوا بالبرهان وبحجوا عن
الغيب فترعوا بالبرهان أي لا تعلمون أسماء ما تعالون فكيف تتكلمون في فساد من لا تعالون

فيا أرباب الدعاوى أين المعاني ويا أرباب المعرفة أين المحبة ويا أرباب المحبة أين الطاعة قال أبو
 بكر الواسطي من المحال أن يعرفه العبد ثم لا يحببه ومن المحال أن يحبه ثم لا يذكره ومن المحال
 أن يذكره ثم لا يجد حلاوة ذكره ومن المحال أن يجد حلاوة ذكره ثم يشتغل بغيره (قالوا) استئناف
 واقع موقع الجواب كأنه قيل فإذا قالوا حينئذ هل خرجوا عن عهده ما كفوه أو لا فقيل قالوا
 (سبحانك) أي نسبحك عما لا يليق بشأنك الأقدم من الأمور التي من جعلتها خلوا أفعالك من
 الحكم والمسالخ وهي كلمة تقدم على التوبة قال موسى عليه السلام سبحانك تبت اليك وقال
 يونس سبحانك إني كنت من الظالمين وسبحان اسم واقع موقع المصدر لا يكاد يستعمل إلا مضافا
 فإذا أقرد عن الإضافة كان اسما علميا للتسبيح لا ينصرف للتعريف والافتقار والنون في آخره (لا أعلم
 لنا إلا ما علمنا) اعتراف منهم بالعجز عما كانوا وشعار بأن ما هم كان استفسارا ولم يكن
 اعتراضا إذ معناه لا أعلم لنا إلا ما علمنا بحسب قابلية تناسل العلوم المناسبة لعالمنا ولا قدرة لنا على
 ما هو خارج عن دائرة استعدادنا حتى لو كنا مستعدين لذلك لأنفسنا علمنا وما مصدرية أي إلا
 علمنا علمناه ومجمله رفع بدل من موضع لا أعلم كنوثة لا إله إلا الله (أنك أنت) ضمير فاعل لا محمل له من
 الأعراب (العليم) الذي لا يخفى عليه خافية وهذه إشارة إلى تحقيقهم أن الله تعالى إني أعلم ما لا
 تعلمون (الحكيم) الحكيم لمبتدعائه والذي لا يشعل إلا ما فيه حكمة بالغة وإفادت الآية أن العدد
 ينبغي له أن لا يغفل عن نقصانه وعن فضل الله وإحسانه ولا يأنف أن يقول لا أعلم فيما لا يعلم ولا
 يكتف فيما يعلم وقالوا لا أدري نصف العلم وسئل أبو يوسف القاضي عن مسألة فقال لا أدري فقالوا
 له تترقب من بيت المال كل يوم كذا كذا ثم تقول لا أدري فقال انما تترقب بقدر علمي ولو أعطيت
 بقدر جهلي لم يسعني مال الدنيا (وحي) أن عالمنا سئل عن مسألة وهو فوق المبررات لا أدري
 فقيل له ليس المتبرر موضع الجهال فقال انما لموت بقدر علمي ولو علمت بقدر جهلي لبغت السماء
 (قال) استئناف أيضا (يا آدم أتيتهم) أي أعلمهم (يا عاقبتهم) التي يجروا عن علمها واعترفوا
 بتقصيرهم عنهم عن بلوغ مرتبتها (فلما أتياهم بأسمائهم) روى أنه رفع على منبر رآهم أن ينبي
 الملائكة بالاسماء فلما أتياهم به أوهم جلوس بين يديه وذكر منفعة كل شيء (قال) الله تعالى (ألم أقل
 لكم إني أعلم غيب السموات والأرض) والاستدلال لتقرير أي قدراتكم إني أعلم ما غاب فيها
 ولا دليل عليه ولا طريق إليه (واعلم ما تدرون) نظيرون من قواكم أتجعل فيها من يشهد فيها
 الآية (وما كنتم تكفون) تسرون من قواكم إن يحلق الله خائفا كرم عليه منا وهو استفسار
 أقوله تعالى إني أعلم ما لا تعلمون لكنهم جاء به على وجه أبسط ليكون كالجبة عليه فإنه تعالى كمال علم
 ما خفي عليهم من أمور السموات والأرض وما ظهر لهم من أحوالهم الظاهرة والباطنة علم
 ما لا يعلمون وفيه تعريض بعائيتهم على ترك الأولى من السؤال وهو أن يتوقفوا مترصدين لأن
 بينهم وهذه الآيات تدل على شرف الإنسان رتبة العلم وقسطه على العبادة لأن الملائكة
 أكثر عبادة من آدم ومع ذلك لم يستحقوا الخلافة وتدل على أدنى العلم شرط في الخلافة بل العدة
 فيها وأن آدم أفضل من هؤلاء الملائكة لأنه أعلم منهم والاعلم أفضل لقوله تعالى قل هل يستوى
 الذين يعلمون والذين لا يعلمون فاعلم أشرف جوهر ولكن لا بد للعباد من العبادة مع العلم فإن
 العلم بمنزلة الشجرة والعبادة بمنزلة الثمرة فالشرف للشجرة وهو الأصل لكن لا تتفاجئ بمرتهاوي

حديث أبي ذر رضي الله عنه حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة وعبادة ألف مريض
وشهوا ألف جنازة فقيل يا رسول الله ومن قراءة القرآن قال وهل يتقح القرآن إلا بالعلم (قال
في المشنوي) خاتم ملك سليمان علم * جلده عالم ضرورت وجانبت علم * وفي الحديث النظر
إلى وجهه والوالد عبادة والنظر إلى الكعبة المكرمة عبادة والنظر في المصحف عبادة والنظر في وجه
العالم عبادة من زار عالما فسكا نتما زارني ومن صافح عالما فسكا نتما صافحني ومن جالس عالما
فسكا نتما جالسنني ومن جالسنني في الدنيا أجلسه الله معي يوم القيامة وفي الحديث من أراد أن
ينظر إلى عتقاء الله من النار فلينظر إلى المتعلمين فوالذي نفس محمد بيده ما من متعلم يختلف أي
يذهب ويحيى إلى باب العلم إلا يكتب الله له بكل قدم عبادة ستة ويبنى له بكل قدم مدينة في الجنة
وعيشى على الأرض والأرض تستغفر له ويمسى ويصبح مغشور له وفي التأويلات النجمية وعلم
آدم الأسماء كلها الأسماء على ثلاثة أقسام قسم منها أسماء الروحانيات والملائكيات وهي مقام
الملائكة ومرتبهم قلمهم علم بيدهم وأسماء شعرا أيضا لأن ينبؤا بها لا علم لهم به فان الروحانيات
والملائكيات لهم شهادة كالجسمانيات فلما وانقسم الثاني منها إلى أسماء الجسمانيات وهي مرتبة دون
مرتبهم فيمكن أنباؤهم لأن الجسمانيات لهم كالحيوانيات بالنسبة إلى باقائهم مرتبة دون مرتبة
الإنسان فيمكن للإنسان أنباؤه وأحوالها وانقسم الثالث منها إلى الهيئات وهي مرتبة فوق مرتبة
الملائكة كما قال تعالى يحافظون ربهم من فوقهم فلا يمكن للإنسان أن ينبتهم به ولا يمكن لهم الأنباؤه
فوق ما علمهم الله منها إلا أنهم غيب وليس لهم الترقى إلى عالم الغيب وهو عالم الجبروت وهم أهل
الملكوت وأهم مقام معلوم لا يتجاوزون عنه كما قال جبريل عند مدرة المنتهى لودنوت أنما
لا حترقت وإنما كان آدم خاضع وصاحب العلم الأسماء لأنه خلاصة العالم وكان روحه بذرة شجرة العالم
وخضعت لمرده شجرة العالم ولهذا خلق خضعت بعد تمام ما فيه كغلق الثمرة بعد تمام الشجرة كما أن
الثمرات تعبر على أجزاء الشجرة كلها حتى تظهر على أعلى الشجرة كذلك آدم عبر على أجزاء شجرة
الموجودات علوها وسموها وكان في كل جزء من أجزائه له منفعة ومضرة ومصطفة ومنفعة
فسمى كل شئ منها باسم يلائم تلك المنفعة والمضرة يعلم علم الله تعالى وهذا من جلال ما كان الله يعلم
من آدم والملائكة إذ يعلمون وكان من كمال حال آدم أن أسماء الله تعالى كانت على منفعته ومضرته
فضلا عن أسماء غيره وذلك أنه لما كان مخلوقا كان لله شأنا ولما كان مرزوقا كان الله رازقا ولما
كان عبدا كان الله معبودا ولما كان معيوبا كان الله متعذرا ولما كان مذنباً كان الله غفارا ولما
كان تائبا كان الله مقبلا ولما كان متقاعا كان الله نافعا ولما كان متضررا كان الله خارا ولما كان
ظالما كان الله عدلا ولما كان ذليلا كان الله متعظما فعلى هذا أقس الباقى (وإذا قلنا) أى اذكر
باعتد وقت قولنا (للملائكة) أى لجميعهم لقوله تعالى فسجد الملائكة كلهم أجمعون (اسجدوا
لآدم) أى خذوا له والسجود فى الأسفل تذلل مع نظام وفى الشرع رضع الجهة على قصد
العبادة والأمور ربها المقام المعنى الشرعى فالسجود لله فى الحقيقة هو الله تعالى وسجد آدم لله
سجودا تعظيما لأنه وما المعنى اللغوى وهو التواضع لا دم تحية وتعظيمه كسجود إخوة
يوسف له وكان سجود الحقيقة بالرافع أى شئ ثم نسخ بقوله عليه السلام لسان حين أراد أن يسجد
له لا يخفى أن يسجد لاحد الله تعالى ولو أمرت أحد أن يسجد لاحد لا أمرت المرأة

أن تسجدوا وبجها فضيحة هذه الامة هي السلام لكن يكره الانحناء لانه يشبه فعل اليهود كما في الدرر
وكان هذا القول الكريم بعد انبائهم بالاسماء قبل لما خلق آدم اشكل عليهم أن آدم أعلم أم هم فلما
سألهم عن الاسماء فلم يعرفوا وسأل آدم فأخبر بها طهر رآهم أن آدم أعلم منهم ثم أشكل عليهم أنه
أفضل أم هم فلما أمرهم بالسجود ظهر رآهم فضله ومن لطف الله تعالى بنا أن أمر الملائكة بالسجود
لا بنا ونمنا عن السجود لغيره فقال لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقه تنقل
الملائكة المقربين الى آدم وسجدته وقلنا الى سجدته وخدمته وفي التأويلات الحمية في قوله
اسجدوا لثلاثة معان أسجدوا انكم تسجدون لله بالطبيعة الملكية والروحانية فأسجدوا لآدم خلافا
للطبيعة بل اسجدوا وارقوا انقيادا للأمر والتأويل للعكم والثاني اسجدوا لآدم تعظيما لأن
خلاقته وتكريرا لفضيلته المخصوصة به وذلك لأن الله تعالى يحب في قيمه فمن سجد له فقد سجد لله كما
قال تعالى في حق حبيبه عليه السلام ان الذين يابعونك اغنياء يعنون الله والثالث اسجدوا
لآدم أي لاجل آدم وذلك لأن طاعتهم وعبادتهم ليست بموجبة انوائهم وترقي درجاتهم وفائدتها
راجعة الى الانسان لمعينين أحدهما أن الانسان يقتدي بهم في الطاعة ويتأديب بأدابهم
في امتثال الاوامر وينزجر عن الايأ والاسيئ كما ركب لا يلقى به اللعن والطرد كما لحق بابليس
ويكون مقبولا محبوا كثر ما كما كان الملائكة في امتثال الاوامر لقوله تعالى لا يعصون الله
ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون والثاني أن الله تعالى من كمال فضله ودور حبه مع الانسان جعل
همة الملائكة في الطاعة والتدبير والتحميد مقصورة على استعداد المغفرة للانسان كما قال تعالى
والملائكة يسجدون بحمد ربهم ويدعونهم وتغفرون لمن في الارض فلذلك أمرهم بالسجود لاجلهم
وايستغفروا لهم (فسجدوا) أي سجد الملائكة لأنهم خلقوا من نور كما قال عليه السلام خلقت
الملائكة من نور والنور من شأنه الانقياد والطاعة وأول من سجد جبريل فأكرم بانزال الوحي
على النبيين وخصوصا على سيد المرسلين ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم سائر الملائكة
وقيل أول من سجد اسرافيل فرفع رأسه وقد ظهر كل القرآن مكتوبا على جبهته كرامة على
سببه الى الاقتدار والثناء في قوله فسجدوا لافادة مسارعهم الى الامتثال وعدم تعصمهم في ذلك
(الابليس) أي ما سجد لانه خلق من النار والنار من شأنها الانكسار وطوبى العلو طوبى والعلماء
في هذا الاستثناء قولان الاول أنه استثناء متصل لأن ابليس كان جنيا واحدا بين أظهر الالوف
من الملائكة مغمورا بهم متصفا بصفاتهم فغلبوا عليه في قوله فسجدوا ثم استثنى منهم استثناء
واحد منهم وأكثر المفسرين على ان ابليس من الملائكة لأن خطاب السجود كان مع الملائكة
قال البغوي وهو الأصح قال في التيسير أما رصف الملائكة بأنهم لا يعصون ولا يستكبرون فذلك
دليل تصور العصيان منهم ولولا التصور لما دحوا به لكن طاعتهم طبع وعصيانهم تكليف
وطاعة البشر تكليف ومتابعة الهوى منهم طبع ولا يستكبرون من الملائكة تصور ان عصيان فقد
ذكر من هاروت وماروت ما ذكر (قال في المنوى) امتحان في كردشان زيروزي * كى بود
سرمست راز ينباخير * والقول الثاني أنه منقطع لانه لم يكن من الملائكة بل كان من الجن
بالنص قال تعالى كان من الجن فسقى عن أمر ربه وعن الما فظ ان الجن والملائكة جنس واحد
فن ظهر منهم فهو ذلك ومن خبيث فهو شيطان ومن كان بين بين فهو وحيث (أي) أى امتنع عما

أمر به من السجود والاباء امتناع باختار (واستكبر) أي تعظم وأظهر كبره ولم يتخذ موصلة
 في عبادة ربه أو تعظيمه وتأنيه بالتصية والتكبر أن يرى الرجل نفسه أكبر من غيره والاستكبار
 طلب ذلك بالتشبع أي بالتزين بالباطل وبما ليس له وتقديم الاباء على الاستكبار مع كونه مسببا
 عنه اظهروه ووضح اثره (قال في المشوى) اين تكبر حيث غفقت ازلياب * منجمد چون
 غفلت يخزأ غتاب * چون خبر شد ز آفتابش بخ نمند * نرم كشت وكرم كشت وتيزراند * قالوا
 لما سجد الملائكة امتنع ابليس ولم يتوجه الى آدم بل ولا يظهره واتصب هكذا الى أن سجدوا
 وبقيوا في السجود مائة سنة وقيل خمسمائة سنة ورفعوا رؤسهم وهو قائم معرض لم يسلم من
 الامتناع ولم يعزم على الاتباع فلما رأى أنه عدل ولم يسجد وهم وقوا للسجود سجدوا لله تعالى ثانيا
 فصار لهم سجدتان سجدة لآدم وسجدة لله تعالى وابليس يرى ما فعلوه وهذا اباءه فقبر الله تعالى
 صفته وحالته وصورته وهيته ونعمته فصار أقبح من كل قبيح قال الله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم
 حتى يغيروا ما بأنفسهم قال بعضهم جعل محسونا على مثال جسد الخنازير ووجهه كالقردة
 وللشيطان نسل وذرية والممسوخ وان كان لا يكون له نسل لكن اناسأل النظرة وأتطرق صاله
 نسل وفي الخبر قيل له من قبل الحق اسجد لقبر آدم اقبل توبتك وأغفر عصيتك فقال ما سجدت
 لقابه وحيته فكيف اسجد لقبره وحيته وفي الخبر ان الله تعالى يخرج على رأس مائة ألف سنة
 من النار ويخرج آدم من الجنة ويأمره بالسجود لآدم فيأبى ثم يرد الى النار (وصي من
 الكافرين) أي في علم الله تعالى أو صار منهم باستتبابه أمر الله اياه بالسجود لآدم اعتقادا
 بأنه أفضل منه والأفضل لا يحس أن يؤمر بالتخضع للمفضول والتوصل به كما أشعر به قوله أنه
 خير منه جوابا لقوله تعالى ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي أستكبرت أم كنت من العالين
 لا يترك الواجب وحده ومذهب أهل السنة أن الشقي قد يبعد والسعيد قد يثني قال الكافرا إذا
 أسلم كان كافرا الى وقت اسلامه وانما صار مسلما بسلامة الا أنه غفر له ما سلف والمسلم اذا كفر
 والعياذ بالله كان مسلما الى ذلك الوقت لانه حبط عمله ثم انما قال من الكافرين ولم يكن حينئذ
 كافرا غيره لانه كان في علم الله أن يكون بعده كفارا فذكر أنه كان من الكافرين أي من الذين
 يكفرون بعده وهذا كما في قوله فتكفرون ان الظالمين ومن فوائده الآية استقباح الاستكبار وأنه
 قد يفضى بصاحبه الى القدر والحق على الاثمار لا أمره وزك الخوض في سره وإن الامر
 للوجوب وأن الذي علم الله من حاله أنه توفي على الكفر هو الكافر الى الحقيقة اذا العبرة بانخوائهم
 وان كان يحكم الحال مؤمنا وهي مسألة الموافاة أي اعتبار تمام العمر الذي هو وقت الوفاة
 فاذا كان العبرة بالخاتمة فلا يسارع العبد الى الطاعات فكل ميسر لما خلق له خصوصا في آخر
 السنة وخاتمتها كي يحتمل له الدقة بالعمل الصالح * قالت رابعة العبدية السقيان الذوري
 رحمه الله انما أنت أيام معدودة فاذا ذهب يوم ذهب بعضك ويوشك اذا ذهب البعض أن
 يذهب الكل وأنت تعلم فاعمل واستمر ولا تقل ذهب لي درهم ودينار وسقط لي مال وجاء بل قل
 ذهب يومي ماذا علمت فيسه فان باليوم ينقض العمر * واحتضر عابدة فقال ما أنا في على دار
 الاسرار وانما أنا في على ايلة نمتها ويوم أفطاره وساء غفلت فيها عن ذكر الله تعالى وعن العلماء
 ابن زياد قال ليس يوم يأتي من أيام الدنيا لايتكلم ويقول يا أيها الناس اني يوم جسد وأنا على

ما يعمل في شهيد والى لو غريت شمسي لم أرجع اليكم الى يوم القيامة قيل يا رسول الله من خير
الناس قال من طال عمره وحسن عمله قيل فأي الناس شر قال من طال عمره وساء عمله وخيف
شره ولم يرج خيره قال الحسن لحسانه يوم عشر الشيوخ ما ينتظر بالزرع اذا بلغ قالوا الحصاد
قال يا معشر الشباب فان الزرع قد تدركه الا فقة قبل ان يباغ وأنشد بعضهم
الامهد لنفسك قبل موت • فان الشيب تمهد للحمام
وقد جد الرحيل فكن مجتدا • لحظ الرحل في دار المقام

وعن الحسن قال ابن آدم لا يحمل هم سنة على يوم كفي يومك بما فيه فان تسكن السنة من عرك
يا نيك الله فيها برزقك والاتكن من عرك فارالتطاب ما ليس لك • وعن أبي الدرداء رضى الله
عنه قال ما طلعت شمس الا وبجنتيها مكان يناديان وانم - ما ليسه من على ظهر الارض غير
الثقلين يا أيها الناس هلموا الى ربكم ان ما قل وكفى خير مما كثر رأى الله وما غريت شمس قط الا
وبجنتيها مكان يناديان وانم - ما ليسه من على ظهر الارض غير الثقلين اللهم بجل لمنفق
خلفا وعجل لمنسك نظار قال في المنزوى نان دهي از بهر حق نانت دهنه • جان دهي از بهر
حق جانت دهنه (وقلنا يا آدم اسكن انت) قال القرطبي في تفسيره لا خلاف ان الله تعالى
أخرج ابليس عند كفره وأبعده عن الجنة وبعد اخرجاه قال يا آدم اسكن أى لازم الإقامة
واخذها مسكنا وهو محل السكون وليس المراد به ضد الحركة بل اللبث والاستقرار (وزوجك)
حواء يقال للمرأة الزوج والزوجة والزوج أفصح كقاي تفسير أبي الليث وانما لم يخاطبها ما اولا
تنبيه على أنه المقصود بالحكم والمعطوف عليه تبع له (الجنة) هي دار الثواب بإجماع المفسرين
خلافا لبعض المعتزلة والقدرية حيث قالوا المراد بالجنة بسنة كان في أرض فلسطين أو بين
فارس وكرمان خلقه الله تعالى امتحانا لآدم وأولوا الهبوط بالانتقال منه الى أرض الهند كما
في قوله تعالى اهبطوا مصر وفيه نظرا لان الهبوط قد يستعار للانتقال اذا ظهر امتناع حقيقة
واستبعادها وهما ليس كذلك واختلوا في خلقة حواء هل كان قبل دخول الجنة أو بعده ويدل
على الاول ما روى عن ابن عباس رضى الله عنه أنه بعث الله جنودا من الملائكة لحملوا آدم
وحواء على سرير من الذهب **=====** كال باله قوت والواو والزمر دوعلى آدم منطقة متعالة بالدر
والياقوت حتى أدخلواهما الجنة ويدل على الثاني ما روى عن ابن عباس رضى الله عنه أنه لما
خلق الله الجنة واسكن فيها آدم بقي فيها وحده نأبى الله عليه النوم ثم أخذ ضلعا من أضلاعه
من الجانب الايسر ووضع مكانه لخلق منه حواء ومن الناس من قال لا يجوز أن يقال خلقت
حواء من ضلع آدم لانه **=====** كون نقصا نامنه ولا يجوز القول بنقص الانبياء قلنا هذا نقص منه
صورة تكميل له معنى لانه جعلها سكنه وأزال بها راحتته وحزنه فلما استيقظ وجددها عند
رأسه قاعدة فسألها من انت فقالت انى امرأة فقال ولم خلقت قالت اتسكن الى وأسكن اليك
فقالت الملائكة يا آدم ما اسمها قال حواء قالوا ولم قال لانها خلقت من حوى اولانها اصل كل حق
اولانها كانت في ذقتها - وة أى حرة ماثلة الى السواد وقيل في شفها وسميت امرأة لانها خلقت
من المرء كما أن آدم سمى يا آدم لانه خلق من أديم الارض وعاشت بعد آدم سبع سنين وسبعة
أشهر وعمرها ثمان مائة سنة وسبع وتسعون سنة • واعلم أن الله تعالى خلق واحدا من أب

دون أم وهو حواء وآخر من أم دون أب وهو عيسى وآخر من أب وأم أي أولاد آدم وآخر من
غير أب وأم أي آدم فسبحان من أظهر من عجائب صنعه ما يتحير فيه العقول ثم أعلم أن الله
تعالى خلق حواء لامرقة قضيه الحكمة ليدفع آدم وحشته بها التي كونها من جنسه وأبقى
الذرية على عمر الأزمان والأيام إلى ساعة القيام فأن بقاها سبب لبعثة الأنبياء وتشريع
الشرائع والأحكام ونتيجة لأمر معرفة الله فأن الله تعالى خلق الخلق لاجلها وفي الزوجية
منافع كثيرة دينية ودنيوية وأخروية ولم يذكر الله تعالى في كتابه من الأنبياء إلا المتزوجين وقالوا
أن يحيى عليه السلام قد تزوج لنيل الفضل وإقامة السنة والتي لم يجمع لكون ذلك
عزبة في تلك الشريعة ولذلك مدحه الله بكونه حصورا وفي الأشباه ليس لنعابذة شرعت
من عهد آدم إلى الآن ثم تلك العبادة لا تستقر في الجنة إلا بالإيمان والنكاح قبل فضل المتأهل
على العزب كفضل الجاهل على القاعد وركعة من المتأهل أفضل من سبعين ركعة من عزب
هذا كله لكون الزوج سببا لبقاء النسل وحفظا من الزنا والترغب في النكاح يجري إلى
ما يجاوز المائة الأولى من الألف الثاني كما قال عليه السلام إذا أتى على أمتي مائة وغافون
سنة بعد الألف فقد حلت العزوبة والعزلة والترهب على رؤس الجبال وذلك لأن الخلق في
المائتين أهل الحرب والقتل فتربية جرح وحيفد خير من تربية ولد وأن تلد المرأة حية خير من
أن تلد الولد (كما قال السدي) فزنان بارد أراى مرده شيار * أكر وقت ولادت مار زانند
* ازان بهت برنزدك خردمند * كه فرزند ان ناعموار زانند * (وكلامها) أي من شمار الجنة
وجه الخطاب اليهما إذا تابسا ويه ما في مباشرة المأمورة به فأن حواء اسوة له في الأكل بخلاف
السكنى فانها تابعة له فيها ثم معنى الأمر بهما هذا الشغل به مع أنه اختصه واصطفاه وللخلافه أبدأ
أنه محلول والذي يليق بالخلق هو السكون بالخلق والقيام باستجلاب الحظ (رعدا) أي الأكل
واسعارها بلا تقدير وتقدير (حيث شئتما) أي مكان من الجنة شئتما وسع الأمر عليهما ما راح
للعله والعذر في تناول من الشجرة المنهى عنهما من بين أشجارها الفاشية للعصر (ولا تقربا
بالأكل ولو كان النهي عن الدنواضت الرأ (هذه الشجرة) الشجرة نصب على أنه بدل من اسم
الاشارة أو نعت له بناو يلهام شتى أي هذه الحاضرة من الشجر أي لا تأكل منها وانما علق
النهي بالقربان منها ما الغصة في تحريم الأكل ووجوب الاجتناب عنه والمراد به البر والسبلة
وهو الأشهر والاجع والانسب عند الصوفية لأن النوع الانساني ظهر في دور السبلة وعلما
من كل لون وغمرها أحلى من العسل وألين من الزبد وأشد بياضا من الثلج كل حبة من حنطه
مثل كلية البقر وقد جعلها الله روق أولاده في الدنيا ولذلك قيل تناول سبلة قابلي بحرث
السبلة أو المراد اللعن ولذلك رمت عليا وإبراهيم ولهذا ابتلاه الحق بلباس ورقها كما
ابتلاه بقرها وهو البلاء الحسن وقيل غير ذلك والاولى عدم تعيينها لعدم النص القاطع
(فتكونا من الظالمين) مجزوم على أنه معطوف على تقربا أو منصوب على أنه جواب للنهي
والعنى على الأول لا يمكن منه كما قربان الشجرة وكوفا كما من الظالمين وعلى الثاني ان تقر باهذه
الشجرة تكونا من الظالمين وأيا ما كان فالقرب أي اللعن كل منها سبب لكونه ما من
الظالمين أي الذين ظلموا أنفسهم بارتكاب المعصية أو نقصوا حظوظهم بمباشرة ما يغفل

بالكرامة والنعم اوتعدوا حدود الله قال القرطبي قال بعض أرباب المعاني في قوله ولا تقربا
 أشعار بالوقوع في الخطيئة والخروج من الجنة وأن سكناه ما فيها لا يدوم لان الخلد لا يحظر عليه
 شيء ولا يؤمر ولا ينهى والدليل على هذا قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة فدل على خروجه
 منها قال الشيخ نجم الدين قدس سره ان آدم خاطبه مولا خطاب الابتلاء والامتحان والنهي
 نهى عن زود لال ~~سكانه~~ قال يا آدم أبحث لك الجنة وما فيها الالهة الشجرة فانها شجرة المحبة
 والمعرفة والمحبة مطية المحنة وأن منعه منها كان تحريضا على تناولها فان الانسان حريص على
 ما منع فسكنت نفس آدم الى حواء والى الجنة وما فيها الا الى الشجرة المنهى عنها لانها كانت
 مشتتة القلب وكان للنفس فيها حظ ولا يزال يزداد توقاها اليها فيقصدوها حتى تناول منها فظهر
 سر الخلاف والمحنة والمحبة والتحقق بمظاهرة الجلال والجلال كالقواب والغفور والعفو والقهار
 والسمتار والحاصل أنه لما علم الله تعالى أنه يأكل من الشجرة نهاء ليكون أكله عصيانا يوجب
 توبة وحبية وطهارة من ثبوت الذنب كما قال تعالى ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين
 فأمره بذلك النهى عن أكل الشجرة عصيانا بسبب النسيان ثم توبة بسبب العصيان ثم محبة
 بسبب التوبة ثم طهارة بسبب المحبة كما ورد في الخبر اذا أحب الله عبدا لم يضره الذنب أى
 حفظه من الذنب واذا وقع فيه وفته للتوبة والندامة وكل زلة عاقبتها التوبة والتشريف
 والاجتناب فقل هي زلة تنزيه واستحقاق آدم اللوم بالنهي التزهي من قبيل حسنات الابرار
 سيئات المقربين قال مرجع طريقنا الجلية الشيخ الشهير بالهداى قدس سره المراد بالدعوة
 الى الجنة الدعوة الى مقام الروح في وجود آدم كانه قال لقلب الانسان يا آدم القلب اسكن
 أنت وزوجك وهى النفس الانسانية فى الروح بالطاعات والعبادات وكلامها رعد أى كلام
 المعارف الالهية لان الروح مقام المعرفة التى تحصل بسبب الطاعات والعبادات حيث شئت الى
 عمل أحببها من الخبرات والصالحات ولا تقرب يا هذه الشجرة أى شجرة الخالفة فان هذا الخطاب لما
 كان يشمل عامة العباد الى يوم القيامة لم يخص فى آدم وحواء عليهم ما السلام فبينفى للمؤمن أن
 يترقى الى الله تعالى بسبب الطاعات والعبادات ويحبته عن المخالفات حتى لا يقع فى المهالك
 والدركات (قال فى المتنوى) * داروى مردى بخوار اندر عمل * تاوى خورى يكرم اندر
 حل * جهد كن تا نور تو رخشان شود * تا سولر رخد مت آسان شود * تا جلا باشد هر ين
 آيند را * كه صفا آيد فطاعت سينه را * (قاراهما الشيطان عنها) أى اذهب آدم وحواء
 وأبعدهما عن الجنة يقال زل عنى كذا اذا ذهب والازلال الازلاق والزلة بالفتح الخطأ وهو
 الزوال عن الصواب من غير قصد والمقصود دحاهما على الزلة بطريق التسبب وهو الوسوسة
 وبالغرور والدعاء فان قلت ابليس كافر والكافر لا يدخل الجنة فكيف دخل هو قلت منع من
 الدخول على وجه التمسك كما يدخلها الملائكة ولم يمنع من الدخول للوسوسة ابتلاء لا آدم
 وحواء (فأخرجهما مما كانا فيه) من النعم والكرامة ولم يقصد ابليس اخراج آدم من الجنة
 وانما قصد اسقاطه من مرتبته وابعاده كما أبعد فلم يبلغ مقصده قال الله تعالى فتاب عليه وعاد
 قال الشيخ صدر الدين قدس سره فى الفسكول الاول جمع آدم قول ابليس ما نها كما ربك عن هذا
 الشجرة الآن تكونا ملكين اوتكروا من الخالدين صدقة هو وزوجته وهذه القضية تشمل على

امر من مشككين لم ارا احدا قننه لهما ولا اجابني احد من اهل العلم الظاهر والباطن عنهما وانه عليه السلام بعد مجود الملائكة باجمعهم ومشاهدة رجحانه عليهم بذلك وبعلم الاسماء والخلق ووصية الحق له كيف اقدم على الخالق ونشوق بقول ابليس الا ان تكونا ملكين وكيف لم يعلم ايضا ان من دخل الجنة المعروفة بلسان الشريعة لم يخرج منها وان النشأة الجنائية لا تقبل الكون والفساد فهي لذاتها تقتضي الخلود وكانت هذه الحال تدل دالة واضحة على ان الجنة التي كان فيها ليست الجنة التي عرضها السموات والارض والتي أرضها الكرسي الذي هو الفلك الثامن وسقفها عرش الرحمن فان تلك الجنة لا يخفى على من دخلها انهم ليست محل الكون والفساد ولا ان يكون نعيمها مؤقتا ممكن الانقطاع فان ذلك المقام يعطى بذاته معرفة ما تقتضيه حقيقة وهو عدم انقطاع نعيمها موت أو غيره كما قال الله تعالى عطاء غير مجد وذات غير منقطع ولا متناه فافهم فقال آدم وحواء في هذه القضية فقال بنى اسرائيل الذين قال الله في حقهم اتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير اهبطوا مصر فانكم مأسأتم الآية ولهذا المناسبة والمشاركة أورد في الحق قصة آدم في سورة البقرة بقصة موسى وبنى اسرائيل مع ما بينهم من طول المدة فراعى سبحانه في ذلك المضاهاة في الفعل والحل دون الزمان فهذا من اسرار اقرآن انتهى كلام الشيخ فان قلت ما الحكمة في أن الله تعالى لم يخلق الانسان في الجنة ابدا ولم ابتلاه بالخروج الى الدنيا قلت تعظيم النعم على العباد واجب فلم يخلقوا في الدنيا ابتداء معارفوا قدر الجنة وقيل ليكونوا في الجنة على الجزاء لا على الابتداء واما الزوال وقيل خلقنا في الدنيا ليزال الله الخبيث من الطيب والمطيع من الخائف لاقتضاء الصفات الجلالية لان الجنان ليست من مظاهر الجلال ولو خلقنا وبقينا في الجنة لما ظهر فيها صفات الجلال لكم لم تظهر في الملائكة فالحكمة الالهية اقتضت خلق الانسان في الدنيا وظهور الخالق منه ليظهر فيه الرحمة والغفران فلو بقي آدم في الجنة لفاته نصف المكان الذي هو التجليات القهرية تخرج ليتحقق بظواهر اسماء الجلال والجلال ثم يرد الى عالم الجنان كاملا مكملا بأشكال الفاضل والكمالات والمتصود أيضا كما سبق في الخبيث من الطيب وقد قدر الله تعالى أن يخرج من صلبه سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم وأخوانه من الانبياء والاولياء والمؤمنين وخبر طيبته بتراب كل مؤمن وعدوه فأخرجه الى الدنيا ليخرج من ظهوه الذين لانصيب اهام في الجنة قال الشيخ الكامل المكمل على دده في هامش كشف الكون ورحل الرموز وهو كتاب فريد في فنه وجدت تذكرة السؤال من بعض الملاحدة على كرمي سيدي ابن نور الدين في مجلس وعظ بجامع آيا صوفية (من كلام خواجده حافظ شيرازي) * من لك بودم وفردوس برين جايم بود * آدم آورد درين دير خراب آباد * فأجاب الشيخ بديهة وفهم مراد المحدث عن السؤال فقال انت اخرجت آدم من الجنة حيث هبت في صلبه باس تعداد الفساد والاحاد ولولم يخرج أبونا آدم لبقيت الملاحدة والفجرة في الجنة فاقتضت غير الحق خروجه * وسئل أبو مدين قدس سره عن خروج آدم من الجنة على وجه الارض ولم تعدى في اكل الشجرة بعد النهي فقال لو كان أبونا يعلم أنه يخرج من صلبه مثل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لصار يأكل عرق الشجرة فكيف غرها اليار ع في الخروج على وجه الارض ليظهر الكمال المحمدي والجمال الاجمدي * وسأل خليل الرحمن

صلوات الله على نبينا وعليه فقال يا رب لم أخرجت آدم فقال اما علمت أن جناء الحبيب شديد
 * وقال مرجع خبريقتنا الجلوية الشيخ الشهير بافتاده أفندي مير خروجه آدم من الجنة أنه رأى
 مرتبة من مراتب التوحيد أعلى من مرتبته التي هو فيها فسألها من الله تعالى فقيل له لا تصل
 اليها إلا بالبكاء فأحب آدم أن يبكي فقيل ان الجنة ليست موضع البكاء بل هي موضع السرور
 فطلب أن ينزل الى الدنيا فيكون ما صدر عنه ذنباً بالنسبة اليه باعتبار قصور مرتبته عن المرتبة
 المطلوبة على نعيم حسنات الابرار سيئات المقرين كذا في واقعات الهداى قال الشيخ نجم الدين
 قدس سره والاشارة أن آدم عليه السلام أصبح يحول العناية مسجود الملائكة متوجاً بتاج
 الكرامة ملبأ بلباس السعادة في وسطه نطاق القربة وفي جيده طوق الرتبة لاحد فوقه في
 الرتبة ولا يتخصص معه في الرتبة يتوالى عليه النداء كل لحظة يا آدم فلما جاء القضاء ضاق القضاء
 (قال في المنوى) * چون قضا آید رود دانش بخواب * مه سیه کرد دیکرد آفتاب * فلم يس
 حتى نزاع لياسه وسلب استئناسه تدفعه الملائكة بعنف أن اخرج بغير مكث ولا بحث فازارهم ما
 يد التقدیر بحسن التدبير عنها اى عن تلك العزة والقرابة وكان الشيطان المسكين في هذا الامر
دب يوسف لما أخذ بالجنابة وطلع فهدم كذب واخوته قد أقوه في غيابة الباب فأخذ
 الشيطان لعدم العناية واداع خروجه مدم نصيح كذب فاخرجهم مما كانوا فيه من السلامة الى
 الملامة ومن الفرح الى الترح ومن النعمة الى النقمة ومن المحبة الى الحنة ومن القربة الى
 الغربة ومن الالفة الى الكافة ومن الوصلة الى الفرقة وكان قبل اكل الشجرة مستأنساً بكل شيء
 وموانساً مع كل احد واذلک سى انساناً فلما ذاق شجرة المحبة استوحش من كل شيء واتخذ كل
 احد عدواً وهكذا شرط صحة المحبة عداوة مما سوى المحبوب فيكما أن ذات المحبوب لا يقبل الشركة
 في التعبد كذا لا يقبل الشركة في المحبة ولهذا قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو وكذا كان حال
 الخليل في البداية يتعلق بالكوكب والشمس ويقول هذاربي فلما ذاق شجرة الخلة قال
 لا أحب الاقربين اى برى مما تشركون فانهم عدو لى الاربة العالمين (وقتنا اهبطوا)
 خطاب لآدم وحواء وجمع الضمير لانهم ما اصلا الجنس فكانهم الجنس كله وقيل هو الجنة
 وخامسهم الطاوس وهذا الامر وان انتظمهم في كلمة فما كان هبوطهم جملة بل هبط ايليس
 حين اذن وهبوط آدم وحواء كان بعده بكثير الا أن يحمل على أن ايليس أخرج منها ثانياً بعد
 ما كان يدخلها للوسوسة ودلت كلمة اهبطوا على أنهما كانا في جنة الخلد حيث امر ابا الانحدر
 وهو النزول من علوا الى سفلى وقد سبق في الآيات السابقة ما سبق قال القرطبي في تفسيره ان
 الصحيح في اهباطهم وكناه في الارض ما قد ظهر من الحنة اللازمة في ذلك وهي تفرس له فيها
 نيكائهم ويمتنعهم ويرتب على ذلك ثوابهم وعقابهم الاخرى اذ الجنة والنار ليستا ابدان تكليف
 فكانت تلك الالكاة سبب اهباطهم ما من الجنة فأحربهم لانهم ما خلقوا منها وايكون آدم خليفة
 الله في الارض والله أن يفعل ما يشاء وقد قال انى جاء عمل في الارض خليفة وهذه منقبة عظيمة
 وفضيلة كريمة شريفة انتهى كلام القرطبي فهبوطه من الجنة هبوط التشریف والامتحان
 والتميز بين قبضتي السعادة والشقاو لان ذلك من مقتضيات الخلافة الالهية على ما في كشف
 الكوازيوا كثر المنسرين على أن المعنى انزلوا استخفافاً بكم لكن القول ما قالت دأما قال

المولى الشهير بابن الكمال في رسالة القضاء والقدر عتاب آدم عليه السلام في قوله تعالى ألم
أنه كما عن تلك الشجرة وأقل الحكام الشيطان لكاعد ومبين عذاب تطييف لاعتباب تعنيف
وتعذيب وتنزيله من السماء الى الارض بقوله اهبطوا (منها جميعا) تكميل وتعيد تقرير كما
في قول الشاعر * سأطلب بعد الدار عنكم اتقروا * (بعضكم لبعض عدو) حال استغنى فيها عن
الواو بالضمير أى متعادين يبقى بعضكم على بعض بتضليله والعدو يصلح للواحد والجمع ولهذا لم يقل
اعداء قابليس عدوله ماوه - ما عدو قابليس والحية عدو ابني آدم وهم عدو ماوى تسعهم وهم
يد مغورنهما وابليس يقتنهم وهم يلعنونه وكذا العداوة بين ذرية آدم وحواء بالتحاسد في الدنيا
والاختلاف في الدين والعداوة مع ابليس دينية فلا ترتفع مابقي الدين والعداوة مع الحية
طبيعية فلا ترتفع مابقي الطبع ثم هذه عداوة تأكدت بيننا وبينهم لكن حزبا يكون الله معهم كان
الظفر لهم ثم قوله بعضكم لبعض عدو اخبار عن كونه أى التعادى لا أمر بتحصيله ولما قال بعضكم
لبعض عدو قال آدم الحمد لله حيث لم يقل أنالكم عدو والعدو هو المجرور حذو في مكره صاحبه
(ولكم في الارض مستقر) أى موضع قرار على وجهها وفي القبور ثم المستقر ثلاثة رحم الام
قال تعالى مستقر ومستودع اودع في صلب الاب واستقر في رحم الام والثاني الدنيا قال تعالى
ولكم في الارض مستقر والثالث العقبي اما في الجنة قال تعالى اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا
واما في النار قال تعالى انها ساء مستقرا ومقاما الآية (ومتاع) أى تمتع بالعيش واتخاذ به
(الى حين) الى آخر أعماركم وهو حين الموت او الى التمام قال بعض العلماء في قوله تعالى الى
حين فائدة لا آدم عليه السلام ليعلم أنه غير باق فيها ومنتهى نقل الى الجنة الى وعد بالرجوع اليها وهي
لغير آدم دالة على المعاد فحسب ولما هبطوا وقع آدم بارض الهند على جبل سرنديب ولذلك طابت
رائحة اشجار تلك الاودية فنام معه من ریح الجنة وكان السحاب يسبح رأسه فاصلع فاورث اولاده
الصلع ووقعت حواء بجنته منهن مائة فرسخ والطاوس بروج الهند والحية بسبعة ان
او باصقها وابليس يستأجر جوج وأجوج وسبعة ان أكثر بلاد الله حیات ولولا العربدة
تأكلها وتغنى كثيرا منها لاختلج بسبعة ان من اجل الحيات وكانوا في أحسن حال فاقبل آدم
بالحرث والكسب وحواء بالحيش والحبل والطلق ونقصان العقل والميراث وجعل الله قوائم
الجنة في جوفها وجعل قوتهم التراب وقبح رجلى الطاووس وجعل ابليس بأفح صورة وأفضح
حالة وكان مكث آدم وحواء في الجنة من وقت الظهور الى وقت العصر من يوم من ايام الاخرة
وكل يوم من ايامها كالف سنة من ايام الدنيا يذكر أن الحية كانت خادم آدم عليه السلام في الجنة
لخاتمته بأن مكنت عدو من نفسها واظهرت العداوة له هناك فلما هبطوا تأكدت العداوة فقتل
لها أنت عدو بنى آدم وهم اعداؤه وحيث انبثا منهم احدث دخ رأسك قال عليه السلام اقتلوا
الحيات واقتلوا ذات الطفيين والابتر فأنهم ما يخطئان البصير ويد سلطان الحبل لنفسه بما لا يكره
أنهم اخلات في العموم ونبه على ذلك لسبب عظيم شررها وما لم يتحقق شررها كان منها في
غير البيوت قتل أيضا فلما ظهر الامر العام وما كان في البيوت لا يقتل حتى يؤذن ثلاثة ايام لقوله
صلى الله عليه وسلم ان بالدينة جنا قدامها فاذا رأيت منها شيئا فاذن ثلاثة ايام قال ابن الملك
في شرح المشرق والجن ان كونه جسم الطيف فأي شكل في شكل الحيات والجنات من الحيات التي

نهى عن قتلها وهي حبة بيضاء صغيرة تنشى ولا تلتوى والصحيح أن النهى عن قتل الحيات ليس
 مختصاً بالمدينة بل ينهى عن قتل حيات البيوت في جميع البلاد لأن الله تعالى قال وأذصر فنا
 اليك نفر من الجن يستمعون القرآن الآية والابتور وذات الطفتين تقتلان من غير إذن سواء
 كانتا من حيات المدينة أم لا وإذا رأى أحد شيئاً من الحيات في المساكن يقول أنشدكم بالعهد
 الذي أخذكم عليه نوح عليه السلام وأنشدكم بالعهد الذي أخذكم عليه سليمان عليه السلام
 أن لا تؤذونا فإذا رأى منها شيئاً بعد فليقتله ومن خاف من مضرة الحية والعقرب فليقرأ سلام
 على نوح في العالمين أنا كذلك نجزي المحسنين فإنه يسلم بإذن الله تعالى وأعلم أن مكان من
 الحيوان أصله الأذية فإنه يقتل ابتداءً لاجل أذيته من غير خلاف كالحية والعقرب والفأر
 والوزغ وشبهها وفي حواشي الخبر على الهداية قتل الحيوان أتم الدفع المضرة أو جلب
 المنفعة * قال القدير جامع هذه المجالس الأنيقة يدخل فيه قتل نخلة العسل ودرد القز ونحوهما
 إذا لم يمكن جلب منفعتها دون القتل فالحية أبدت جوهرها الخبيث حيث خانت آدم بأن أدخلت
 إبليس بين فئسهما ولو كانت تنذره ما تركها تدخل به وقال إبليس أنت في ذمتي فأمر صلى الله
 عليه وسلم بقتلها وقال اقلوها وإن كنتم في الصلاة يعني الحية والعقرب والوزغة فتخت على نار
 إبراهيم عليه السلام من بين سائر الدواب فلعنت وفي الحديث من قتل وزغة فكأنما قتل
 كافراً والوزغة من ذوات السموم وتسد الطعام خصوصاً الملح وإذا لم تجد طريقاً إلى إفساده
 ارتقت السقف وألقت خرعها فيه من موضع يحاذيه فجعلتها على الخبث والافساد والقارة
 أبدت جوهرها بأن عمدت إلى حبال سفينة نوح عليه السلام فقطعتها والغراب أبدى جوهره
 حيث بعثته تبي الله نوح عليه السلام من السفينة ليأتيه بجبر الارض فأقبل على جيفة ونزل
 وكذا الحداة والسبع العادي والكلب العتور كاه في معنى الحية والامر يقتل المضر من باب
 الارشاد إلى دفع المضرة (قال السعدى) سنك بردست وما برسر سنك * خيره رأي بود
 قياس ودرنت * وقال أيضاً * ترجم بر پلنك تيز دندان * ستمكاري بود بر كوسه قدان * وفي
 التأويلات الجمجمة انه لما استقرت حبة الحبة كالبدن في قاب آدم جعل الله شخص آدم مستقر
 قلبه وجعل الارض مستقر شخصه وقال ولهم في الارض مستقر ومتاع إلى حين أي التمتع
 والانتفاع لئلا يذو الحبة بالطاعة والعبودية إلى حين ادراك ثمرة المعرفة كقوله تعالى تؤتى
 أكلها كل حين بدون ريبا وعلى التحقيق ما كانت ثمرة شجرة الخلوقات الا المعرفة اقوله تعالى
 وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون أي ليعرفون وثمره المعرفة وان ظهرت على أغصان العبادة
 ولست لا تثبت الامن حبة المحبة كما أخبر النبي عليه السلام ان داود عليه السلام قال يا رب
 لماذا خلقت الخلق قال كنت كثر انفساً فاحببت أن أعرف نخلت الخلق لأعرف فنبت أن يذو
 المعرفة هو المحبة (قال في المنوى) آفتاب معرفت را نقل نیست * مشرق او غير جان
 وعقل نیست * (قلبي آدم من ربه كلمات) الفاء للدلالة على أن التوبة حصلت عقيب الامر
 بالهبوط قبل تحقق المأمور به ومن ثمة قال الترطبي ان آدم تاب ثم هبط واليه الإشارة بقوله
 تعالى اهبطوا ثانياً ومنه يعرف أن الامر بالهبوط ليس للاستخفاف ومشوباً بنوع سخط الا
 سخط بعد التوبة فأدم اهبط بعد أن تاب الله عليه ومعنى قلبي الكلمات استقبالتها بالاحذ

والقبول والعمل بها حين علمها فان قلت ما هن قلت قوله تعالى ربنا ظلمنا أنفسنا الآية (قال
الحافظ) زاهد غرور داشت سلامت نبرد راه * رند از رمنيا زبدار السلام رفت * وعن ابن
مسعود رضي الله عنه أن أحب الكلام إلى الله تعالى ما قال أبو نادم حين اقترب الخطيئة
سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر
الذنوب إلا أنت وعن النبي صلى الله عليه وسلم أن آدم قال بحق محمد أن تغفر لي قال وكيف عرفت
محمد قال لما خلقتني ونفخت في الروح فتحت عيني فرأيت على ساق العرش لا إله إلا الله محمد
رسول الله فعلمت أنه أكرم الخلق عليك حتى قرنت اسمه باسمك فقال نعم وغفر له بشأعته
أو الكلمات هي قول آدم عندهبوطه من الجنة يارب ألم تخلفني بيدك من غير واسطة قال بلى قال
يارب ألم تسكني جنتك قال بلى قال يارب ألم تسبق رحمتك غضبك قال بلى قال يارب رأيت أن
أصلحت ورجعت وتبت أراجعي أنت إلى الجنة قال نعم فالكلمات هي العهد والناية
والمواثيق الآدمية والمناجاة الربانية من الخليفة إلى حضرة الحق تعالى فتاب آدم إلى الله
بالرجوع عن المعصية والاعتراف بذنبه والاعتذار بخطئته وسهوه (فتاب عليه) أي فرجع
الرب عليه بالرحمة وقبول التوبة وأصل التوب الرجوع فاذا وصف به العبد كان رجوعاً عن
المعصية إلى الطاعة وإذا وصف به البارئ تعالى أريد به الرجوع عن العقوبة إلى المغفرة والبقاء
للدلالة على ترتيبه على تلقي الكلمات المتضمنة لمعنى التوبة وقام التوبة من العبد بالقدم على ما كان
ويترك الذنب الآن وبالعزم على أن لا يعود إليه في مستقبل الزمان وبرء مظالم العباد وبارضاء
الخصم بإيصال حقه إليه باليد والاعتذار منه باللسان واكتفى بذكر آدم عليه السلام لأن حواء
كانت تابعة له في الحكم ولذلك طوى ذكر القاء في أكثر القرآن والسنة (انه هو التواب)
الرجاع على عباده بالمغفرة أو الذي يكثر اعادتهم على التوبة (الرحيم) المبالغ في الرحمة وفي الجمع
بين الوصفين وعد بليغ للثواب بالأسان مع العفو والغفران والجله تعليل لقوله تعالى فتاب
عليه (قال في المنتوى) مركب توبه بحايب مركبت * برفلك تازديك لحظه زبست * چون
برآند از شيمانين * عرش لرزد از انين المذنبين * قال ابن عباس رضي الله عنهم ما بكى آدم
وحواء على ما فاتهم - ما من نعيم الجنة ما نقي سنة ولم يأكلوا ولم يشربا أربعين يوماً ولم يقرب آدم
حواء مائة سنة وقال نهر بن حوشب بلغني أن آدم لما هبط إلى الأرض مكث ثلثمائة سنة لا يرفع
رأسه حياء من الله تعالى قالوا لأن دموع أهل الأرض جعلت لك كانت دموع داوداً أكثر حيث
أصاب الخطيئة ولو أن دموع داود ودموع أهل الأرض جعلت لك كانت دموع آدم أكثر
حيث أخرجه الله من الجنة (قال في المنتوى) چون خدا خواهد که ما ياری کند * میل مارا
جانب زاری کنند * ای خدای چشمی که آن کریمان اوست * وی همایون دل که آن
بریان اوست * آخر هر گزیه آخر خنده اوست * مردا خربین مبارک بشده اوست * باش چون
دولاب نالان چشم نر * تازد من جان بر روی خضر * فاذا كان حال من اقترب خطيئة دون
صغيرة هكذا فكيف حال من انغمس في بحر المعصيات والتوبة بمنزلة الصابون فكما أن الصابون
يزيل الأوساخ الظاهرة فكذلك التوبة تزيل الأوساخ الباطنة والعبد إذا رجع عن السيئة وأصلح
عمله أصلح الله شأنه وأعاد عليه نعمته الفائتة * عن ابن أدهم بلغني أن رجلاً من بني إسرائيل

ذبح مجلا بين يدي أمته فيستيده فيبغها هو وبالر اذسة طفرخ من وكره وهو يتبصص فأخذه
ورده الى وكره فرجه الله لذلك ورد عليه يده بما صنع ولا ريب أن العمل الصالح يحسب الخطيئات
* وفي التأويلات النجمية أن أول نبت أنبتته أمطار الالهامات الربانية من حبة المحبة في قلب
آدم وطينة الانسانية كان ثبات ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تعقر لنا وترجنا الفكون من الخامس من لانه
أبصر بنور الايمان أنه ظالم لنفسه إذا كل حبة المحبة ووقع في شبكة المحنة والمذلة وان لم يعنه ربه
بمغفرته وبقته برحمته لم يخلص من حضيض بشرية الذي أهبط اليه ويخسر رأس مال استعداد
السعادة الازلية ولم يمكنه الرجوع الى ذروة مقام القرية فاستغاث الى ربه وقال ربنا مضطرا
وكانت الحكمة في ابعاده بالهبوط هذا الاضطراب والدعاء فانه يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف
السوء فيسابقة العناية أخذ يده وأفاض عليه بحال رحمة قتاب عليه انه هو التواب الرحيم
التائبين فأخرج من نبات الكلمات شجرة الاجتهاد وأظهر على دوحته زهرة التوبة وأثمرتها
ثمرة الهداية وهي المعرفة كما قال ثم اجتبا ربه قتاب عليه وهدى (قلنا) استئناف مبنى على
سؤال ينسحب عليه الكلام كأنه قيل فماذا وقع بعد قبول توبته فقيل قلنا (أهبطوا منها) أي
من الجنة (جميعا) نصب على الحال من ضمير الجمع تأكيدي في المعنى للجماعة من آدم وسواء
وابليس والحية والطاوس كأنه قيل أهبطوا أنتم أجمعون ولذلك لا يستدعي اجتماعهم على
الهبوط في زمان واحد وكرر الأمر بالهبوط ايذا نابت حتم مقتضاه وتحققه لا محالة ودفعا لما
عسى يقع في أميته عليه السلام من استتباع قبول التوبة للعفو عن ذلك ولأن الأول دل على
أن هبوطهم الى دار بلية يعادون فيها ولا يخلدون والثاني أشعر بأنهم أهبطوا للتكليف
فاختلف المقصود وكان يصح لو قرن المعنيان بذكر الهبوط مرة لكن اعترض بينهما كلام وهو
تلقية الكلمات ونيله قبول التوبة فأعاد الأول ليتصل المعنى الثاني به وهو الابتلاء بالعبادة
والتواب على الطاعة والعقاب على المعصية قال في الارشاد والثاني مقرون بوعداية الهدى
المؤدى الى النجاة والنجاح وما فيه من وعيد العقاب فليس بمقصود من التكليف قصدا أوليا بل
انما هو دائر على سوء اختيار المكلفين ثم أن في الآية دلالة على أن المعصية تزيد النعمة عن
صاحبها لأن آدم قد أخرج من الجنة بمعصية واحدة وهذا كما قال القائل

إذا تم أمر دنا نقصه * توقع زوالا إذا قيل تم

إذا كنت في نعمة فارعها * فإن المعاصي تزيد النعم

قال الله تعالى إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم (فأما يأتينكم مني) أي ان يأتينكم
والفاء لترتيب ما بعدهما على الهبوط المفهوم من الأمر به (هدى) أي رشد وبيان شريعة
برسول أبعثه اليكم وكاب أنزله عليكم والخطاب في قوله يأتينكم لآدم والمراد ذرئته وابليس
وذرئته لم يأتهم كتاب ولا رسول ولا يكون منهم اتباع وجواب الشرط هو الشرط الثاني مع
جوابه وهو قوله تعالى (فمن تبع هداي) أي اقتدى بشريعتي وكره لفظ الهدى ولم يضم بأن
يقال فمن تبعه لانه أراد بالثاني أعم من الأول وهو ما أتى به الرسل من الاعتقادات والعمليات
واقتضاء العقل أي فمن تبع ما أتاه من قبل الشرع من اعيا فيه ما يشهد به العقل من الأدلة
الآفاقية والالتفيسية (فلا خوف عليهم) في الدارين من حقوق مكرهه (ولا هم يحزنون)

من قوات مطلوب فانخوف على المتوقع والحزن على الواقع أى لا يعترهم هم ما يوجب ذلك لأنه
يعترهم ذلك لكنهم لا يخافون ولا يحزنون ولأنه لا يعترهم تقص الخوف والحزن أصل بل
يستقرون على السرور والنشاط كيف لا واستشعار الخوف والخشية استغظاما لجلال الله
وهيبته واستعصار اللجدة والسعي في إقامة حقوق العبودية من خصائص الخواص والمقربين
(والذين كفروا) عطف على من تبع الخ قدسيم له كأنه قيل ومن لم يتبعه الخ وانما أثر عليه
ما ذكر تنظير الحال الضلالة وإظهار السكال قبحها وإيراد الموصول بصيغة الجمع للاشعار بكثرة
الكفرة أى والذين كفروا برسولنا المرسل اليهم (وكذبوا بآياتنا) المنزلة عليهم أو كفروا بالآيات
جنائنا وكذبوا بها سانا (أو لئن) إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة من الكفر
والله ذنب (أصحاب النار) ملازموها وملابسوها بحيث لا يفارقونها وفي الصفة معنى
الوصلة فسموا أصحاب الاتصال بهم بها وبقاتهم فيها فكانهم ملكوها فصاروا أصحابها (هم فيها)
أى فى النار (خالدون) دائمون والجللة في حيز النصب على الحالية ففي هاتين الآيتين دلالة على
أن الجنة في جهة عالية دل عليه قوله تعالى اهبطوا منها وأن متبع الهدى مأمون العاقبة لقوله
تعالى فلا خوف الخ وأن عذاب النار دائم والكافريه مخلدون أن غيره لا يخلد فيه عنهم قوله
تعالى هم فيها خالدون فإنه يفيد الحصر واعلم أن الشرف في اتباع الهدى كما قيل * سلك أصحاب
كهف روزى جند * بي يسكن كرفت ومردم شد * فالؤمن بين أن يطيع الله فينبه بالنعيم
وبين أن يعصيه فيعاقبه بالخيم ومن العجب أن الجهادات وغير المكشفين من العباد يخافون عذاب
الله ويقومون بحقوق الله ولا يخافه المكشون كما روى عن مالك بن دينار رحمه الله أنه مر يوما
على صبي وهو يلعب بالتراب فيحك تارة ويكي أخرى قال فهممت أن أسلم عليه فامتعت
نفسى تكبرا فقلت يا نفس كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يلم على الصغار والكارف لم يلم عليه
فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته يا مالك بن دينار فقلت من أين عرفتنى ولم تكن رأيتنى
فقلت حيث التقت روحى بروحك فى عالم المالكوت عرفت بينى وبينك الحى الذى لا يموت فقلت
ما الفرق بين العقل والنفس قال نفسك التى منعتك عن السلام وعقلك الذى بعثك عليه فقلت
ما بالك تلعب بهم - ذا التراب فقال لا نامنه خلقتنا وإليه نعود فقلت أرا لى تخحك تارة وتسكى أخرى
قال نعم إذا ذكرت عذاب ربي بكيت وإذا ذكرت رحمته ضحكك فقلت يا ولدى أى ذنب لك حتى
تسكى فقال يا مالك لا تقل هذا فأتى رأيت أمتى لا توقد الخطب الكبار الاومعه الخطب الصغار
(قال فى المنوى) طفل يك روزهمى داند طريق * كه بكرىم تارسد دايه شقيق * توغنى دافى
كه دايه را يكان * كه ده دى كربه شير او را يكان * كنت فليكو كثيرا كوش دار *
تأبريز دشير فسل كرد كار * والاشارة فى تحقيق الآيتين أن الله تعالى لما ابتلى آدم بالهبوط
إلى الأرض بشره بأن الهامه وروحيه لا ينقطع عنه ولا ينقطع عن ذريته هدامه بواسطة أنبيائه
وروحيه وانزال كتبه فاما يأتى كم منى هدى فمن أتاه منهم هدى من الهامى ووحى ورسولى
وكأنى فمن تبع هداى كما تبعه آدم بالتوبة والتوبح والبكاء والاستغفار وتربية بذرا المحبة بالطاعة
والعبودية حتى تفر التوحيد والمعرفة فلا خوف عليهم فى المستقبل من وبال افساد بذرا المحبة
من طينة الصفات الخيرية والسبحية وإبطال استعداد السعادة الابدية باستيقان التمتع

الدينية ولا هم يحزنون على هبوطهم الى الارض لتربة بذرا الحبة اذ هم رجعوا يبيع الهداية
 وحيثيات العناية الى اعلی ذروة حظائر القدس كما قال تعالى وان الى ربك الرجعى ثم ذكر من كفر
 بهداه وجعل النار مثواه فقال والذين كفروا أى ستروا بذرا الحبة بتعلقات الشهوات النفسانية
 وظلموا أنفسهم بتكذيب الآيات البينات من الجهالة الانسانية حتى أفسدوا الاستعداد
 النطرى وكذبوا بآياتنا أى معجزات أنبيائنا وكتبنا وما أنزلنا على الانبياء بالوحى والالهام
 والرشدى تربية بذرا الحبة وتثمر الشجرة الانسانية بثمار التوحيد والمعرفة والبلوغ الى درجات
 القربيات ونعيم الجنات والغرفات أولئك أصحاب النار ارجعهم ونارا مقطعة هم فيها خالدون
 لانهم خلدوا فى أرض الطبيعة واتبعوا أهواءهم فثبت بذرا حبة بعباء الشريعة فبقوا بافساد
 استعدادهم فى دركات الجحيم وخسران النعيم خالدون مخلدين (يا بنى اسرائيل) البنون اسم
 للذكور والاناث اذا اجتمعوا واسرائيل اسم يعقوب عليه السلام ومعناه عبد الله لان اسرا
 بلغة العبرانية وهى لغة اليهود يعنى العبد ورايل هو الله أى يا أولاد يعقوب والخطاب لليهود
 المعاصرين للنبي صلى الله عليه وسلم الذين كانوا حوالى المدينة من بنى قريظة والنضير وكانوا
 من أولاد يعقوب وتخصيص هذه الطائفة بالذكر والتذكير لما أنهم أوفروا للناس نعمة وأكثروا
 كفرانها (اذ) (وانعمتى) الذكر بضم الذا بالقلب خاصة بمعنى الحفظ الذى يضاف للنسيان
 والذكر بكسر الذا يقع على الذكر باللسان والذكر بالقلب يكون أمرا يشكر النعمة باللسان
 وحفظها بالجنان أى احفظوا بالجنان واشكروا باللسان نعمتى لان النعمة اسم جنس يعنى
 الجمع قال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها (التي أنعمت) بها (عليكم) وفيه اشعار بأنهم
 قد نسوا بانكسرية ولم يحطروها بالبال لانهم أهملوا شكر عافى فقط وتقييد النعمة بكونها عليهم
 لان الانسان غيور حسود بالطبع فاذا انظر الى ما أنعم الله على غيره حله الغيرة والحسد على
 الكثران والسخط ولذا قيل لا تنظر الى من هو فوقك فى الدنيا الا تزدري بنعمة الله عليك فان
 من نظر الى ما أنعم الله به عليه حله حب النعمة على الرضا والشكر قال أرباب المعاني ربط سبحانه
 وتعالى بنى اسرائيل بذكر النعمة وأسقطه عن آتة محمد صلى الله عليه وسلم ودعاهم الى ذكره فقال
 اذكرونى اذكركم ليكون نظر الامم من النعمة الى المنعم ونظر آتة محمد من المنعم الى النعمة والنعمة
 مالم يحجبك عن المنعم (واوفوا) أتموا ولا تترصصوا (بعهدى) الذى قبلتم يوم المشاق وهو علم
 فى جميع أواصره من الايمان والطاعة ونواهييه وصاياهم فدخل فى ذلك ما عهدته تعالى اليهم
 فى التوراة من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم والعهد حفظ الشئ ومراعاته حاله حاله والمراد منه
 الموثق والوصية والعهد هنا مضاف الى الشاغل (ارف بعهدكم) أتمم بجزاءكم بيمين الانابة
 والقبول ودخول الجنة والعهد يضاف الى المعاهد والمعاهد هو مضاف الى المتعول فان الله
 عهد اليهم بالايمان والعمل الصالح ينصب الدلائل واسال الرسل وانزال الكتب ووعد لهم
 بالشواب على حسناتهم وأول مراتب الوفاء منها هو الايمان بكلامه ومن الله حق المال
 والدم وآخرها من الاستغراق فى بحر التوحيد بحيث تغفل عن أنفسنا فضلا عن غيرنا ومن الله
 الشورى باللقاء الدائم كما قال القشيري أوفوا بعهدى فى دار الحجة أوف بعهدكم فى دار القربة
 على بساط الوصلة بإدامة الانس والرؤية وأوفوا بعهدى بقوامكم أبادى ربى أوف بعهدكم

يجوابكم أبدأ عبدى عدى (واياى) نصب بمحذوف تقديره واياى ارهبوا (فارهبون) فيما
 تأتون وتذرون وخصوصا في نقض العهد لا يارهبون لان ارهبون قد أخذ مقعوله والاصل
 ارهبونى لكن حذف الباء تخفيفا للموافقة رؤس الآتى والفاء الجزائية دالة على تضمين
 الكلام معنى الشرط كأنه قيل ان كنتم راهبين شيأ فارهبون والرهبة خوف معه تحز زوالا لينة
 متضمنة للوعيد لقوله أوف والوعيد لقوله واياى فارهبون دالة على وجوب الشكر والوفاء
 بالعهد وأن المؤمن ينبغي أن لا يخاف أحدا الا الله للعصر المستفاد من تقديم اياى (وامنوا)
 يا بني اسرائيل (بما أنزلت) افراد الايمان بالقرآن بالامر به بعد اندراج تحت العهد لما أنه
 العمدة التصوى في شأن الوفاء بالعهد أى صدقوا به هذا القرآن الذى أنزلته على محمد (مصدقاً
 لما معكم) أى حال كون القرآن مصدقاً للتوراة لانه نازل حسانتها فيها وتقييد المنزل بكونه
 مصدقاً لما معكم لتأكيده وجوب الامثال بالامر فان ايمانهم بما معكم بما يقتضى الايمان بما
 يصدقهم قطعاً (ولا تكونوا أول) فريق (كافريه) أى بالقرآن فان وزرا المقتدى يكون على
 المبتدى كما يكون على المقتدى (قال فى المنشوى) هر كه بنهد سنت بدى فتا * تادرافت بعد
 او خلق از عا * جمع كردد بروى آن جهه بزه * كاسرى بودست وايشان دم غزه * أى
 لا تسارعوا الى الكفر به فان وظيفتكم أن تكونوا أول من آمن به لما أنكم تعرفون شأنه
 وحقيقته بطريق التلقى مما معكم من الكتب الالهية كما تعرفون أبناءكم وقد كنتم تستفتحون به
 وتبشرون بزمانه فلا تضعوا موضع ما توقع منكم ويجب عليكم ما لا يتوهم صدورهم عنكم من
 كونكم أول كافريه ودلت الآية على أنه عليه الصلاة والسلام قدم المدينة فكذب به يوم
 المدينة ثم بنو قريظة وبنو النضير ثم خيبر ثم تابعت على ذلك سائر اليهود (ولا تستروا باى)
 أى لا تأخذوا لانفسكم بدلائلها (أعقاباً قليلاً) هى الخطوط الدنيوية فانها وان جلت قليلة مستردة
 بالنسبة الى ما فات عنهم من - خطوط الاخرة بترك الايمان قيل كانت عاقبتهم يعطون أخبارهم من
 زروعهم وعثارهم ويهدون اليهم الهدايا ويعطونهم الرشاعلى تحريشهم الكلام وتسهيلهم لهم
 ما صعب عليهم من الشرائع وكان ملوكهم يجرون عليهم الاموال ليكتفوا ويحترفوا فلما كان لهم
 رياسة عندهم وما كل منهم خافوا أن يذهب ذلك منهم اى من الاخبار لو آمنوا بعمد واتبعوه
 وهم عارفون صدقته وصدقته فلم يزالوا يحترفون الكلام عن مواضعه ويغيرون نعت محمد صلى الله
 تعالى عليه وسلم كما حكى أن كعب بن الاشرف قال لا حيار اليهود ما يقولون في محمد قالوا انه
 نبى قال لهم كان لكم عندى صلة وعطية لوقلمت غير هذا قالوا أجبن لمن غير تنكروا فأمهلنا
 تنكروا وتنظر في التوراة فخرجوا وبدلوا نعت المسطفي بنعت الدجال ثم رجعوا وقالوا ذلك
 فأعطى كل واحد منهم صاعاً من شعير وأربعة أذرع من الكرياس فهو القليل الذى ذكره الله
 في هذه الآية الكريمة (قال فى المنشوى) بودد را خيل نام مصطفا * آن سرى غميران بحر صفا
 * بودد كرحليم او شكل او * بودد كز ووصوم واكل او * (واياى فاتقون) بالايمان واتباع
 الحق والاعراض عن حطام الدنيا وأعاد لان معنى الاول اخشوا في نقض العهد وهذا معناه
 في كتاب نعت محمد أولان الخطاب بالآية الاولى لماعة العالم والمقلد أمرهم بالرهبة التى هى
 مبدأ السلوك وبأن الثانية لما خص أهل العلم أمرهم بالتقوى الذى هو منتهاه (ولا تلبسوا الحق

بالباطل) عطف على ما قبله واللبس بالفتح الخلط أى لا تخطوا الحق المنزل بالباطل الذى تخترعونه
 وتكتبونه حتى لا يميز بينهما أولا تجعلوا الحق ملتبسا بسبب خايط الباطل الذى تكتبونه فى خلاله
 أو تذكرونه فى تأويله (و) لا (تسكتوا الحق) باضمار لا أو نصب باضمار أن على أن الواو للجمع أى
 لا تجمعوا البس الحق بالباطل وكتمانه فقلوه ولا تلبسوا الحق بالباطل هو نهي عن التغير وقوله
 وتكتموا الحق هو نهي عن السكتان لانهم كانوا يقولون لا نجد فى التوراة صفة تجد صلى الله عليه
 وسلم قال ليس غير السكتان (وأنتم تعلمون) أى حال كونكم عالمين بأنكم لا بسون كاذبون أو وأنتم
 تعلمون أنه حق نبي مرسل وليس اراد الحال لتبديد المنهى به بل لزيادة تشبيح حالهم اذا الجاهل قد
 يعذروا فى التيسير يجوز صرف الخطاب الى المسامحة والى كل صنف منهم ويأنه أيها السلاطين
 لا تخطوا العدل بالجور وأياها القضاة لا تخطوا الحكم بالرشوة كذا كل فريق فهذه الآية
 وان كانت خاصة بنبي امير ائيل فهي تناول من فعل فعلهم فن أخذ رشوة على تغيير حق وابطاله
 أو امتنع من تعليم ما وجب عليه أو اداه ما علمه وقد تعين عليه حتى يأخذ عليه أجر افقد دخل فى
 مقتضى الآية قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تعلم علما لا يتقى به وجه الله لا يتعلمه الا
 ليصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة أى ربحها فن رهب وصاحب التقوى
 لا يأخذ على علمه عوضا ولا على وصيته ونصيحته صغدا بل يبين الحق ويصدق به ولا يلحقه فى ذلك
 خوف ولا فزع قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتبعن احدكم هبة أحد أن يقول أو
 يقوم بالحق حيث كان وفى التزويل يجاهدون فى سبيل الله ولا يخافون لومة لائم (حكى) أن سليمان
 ابن عيسى الملك مر بالمدينة وهو يريد مكة فأقام بهم أياما فقال هل بالمدينة أحد أدرك أحدنا من
 أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا له أبو حازم فأرسل اليه فلما دخل عليه قال له يا أبا حازم ما هذا
 الجفاء قال له أبو حازم يا أمير المؤمنين وأى جفاء رأيت منى قال أتانى وجوه أهل المدينة ولم تأتني
 قال يا أمير المؤمنين أعيدك بالله أن تقول ما لم يكن ما عرفتني قبل هذا اليوم ولا أنا رأيتك قال
 قالت أرى محمد بن شهاب الزهري فقال أصاب الشيخ واخطأت قال سليمان يا أبا حازم ما لنا
 نكره الموت فقال لانكم خربتم الاسرة وعمرتم الدنيا فكرهتم أن تنقلوا من العمران الى الخراب
 قال أصبت يا أبا حازم فكيف القدم غدا على الله تعالى قال أما المحسن فكأنه أثب يقدم على أهله
 وأما المسيء فكأنه لا يبقى يقدم على مولا فبكى سليمان وقال ليت شعري ما لنا عند الله قال اعرض
 عملك على كتاب الله قال وأى مكان أجده قال ان البرار لى نعيم وان الفجار لى جحيم قال سليمان
 فأين رحمة الله يا أبا حازم قال ان رحمة الله قريب من المحسنين قال له سليمان يا أبا حازم فأى عباد الله
 أكرم قال أولوا المروءة والنهي قال له سليمان فأى الأعمال أفضل قال أداء القراض مع اجتناب
 المحارم قال سليمان فأى الدعاء أسمع قال دعاء المحسن اليه للمحسن فتسال أى الصدقة أفضل
 قال على السائل البائس وجهه المقل ليس فيها من ولا أدنى قال فأى القول أعدل قال قول الحق
 عند من تخافه أو ترجوه قال فأى المؤمنين أكيس قال رجل عمل بطاعة الله ودل الناس عليها
 قال فأى المؤمنين أحق قال رجل اشخط فى هوى أخيه وهو ظالم فباع آخرته بدينار غيره قال سليمان
 أصبت فما تقول فيما نحن فيه قال يا أمير المؤمنين اعفى قال له سليمان لا ولكن نصيحة تلتقيها الى
 قال يا أمير المؤمنين ان آباءكم قهروا الناس بالسيف وأخذوا هذا الملك عنوة على غير مشورة

من المسلمين ولا رضاهم حتى قتلوا منهم مائة عظيمة فقتلوا عظماء فلو شعرت ما قالوا وما قبل
 لهم فقال رجل من جلسائه يذمر ما قلت يا أبا حازم قال أبو حازم كذبت إن الله أخذ من شاق العلماء
 لينبئهم للناس ولا تسكتونه قال سليمان فكيف لنا أن نصلي قال تدعون الصاب وتستهكون بالبروة
 وتقسمون بالسوية قال له سليمان كيف لنا بالماخذ قال تأخذ من حله وتضعه في أهله قال له سليمان
 هل لك يا أبا حازم أن تصعبنا ونصيب منك قال أعوذ بالله قال ولم ذاك قال أخشى أن أركن
 إليكم شيئا قليلا فيذيقني الله ضعف الحياة وضعف الممات قال له ارفع الينا حوائجك قال تصيبي
 من النار وتدخلي الجنة قال له سليمان ليس ذاك إلى قال أبو حازم فقال إليك حاجة غيرها قال
 قادم لي قال أبو حازم اللهم إن كان سليمان وليك فيسمر من طير الدنيا والآخرة وإن كان عدوك
 تغذ بناصيته إلى ما تحب وترضى قال له سليمان عظمي قال أبو حازم قد أوجرت وأكثرت إن كنت
 من أهله وإن لم تكن من أهله فما ينبغي أن أرى عن قويس ليس لها وتر قال له سليمان أو حس قال
 سأوصيك وأوجز عظم ربك ونزهه أن يرأى حيث تهالك أو ينقذك من حيث أصر لك فلما خرج
 من عنده بعث إليه عاتق بنار وكتب أن أنفقها ولك عندي مثلها قال فرددتها عليه وكتب إليه
 يا أسير المؤمنين أعيد ذنبا لله أن يكون سؤالك إياي هزلا أو ردى عليك بذلا ما أَرْضَاهَا فَكَيْفَ
 لَمْ تَسْأَلْهُ أَنْ يَنْتَهِى عَنْ مَا يَنْتَهِى عَنْ قَوْلِهِمْ لَمْ تَسْأَلْهُ أَنْ يَنْتَهِى عَنْ قَوْلِهِمْ لَمْ تَسْأَلْهُ أَنْ يَنْتَهِى عَنْ قَوْلِهِمْ
 تَذَوُّدَانِ فَسَأَلَهُمَا فَقَالَ لَا تَسْأَلُنِي حَتَّى يَصْدُرَ الرَّجَاءُ وَأَبُو نَاشِئٍ كَبِيرٌ فَسَأَلَهُمَا فَلَمَّا تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ
 قَالَ رَبِّ انِّي لَمَّا أَتَيْتُكَ مِنْ خَيْرٍ فَتَقَرَّرْتُ بِكَ أَنَّهُ كَانَ جَائِعًا خَائِفًا لَا يَأْمَنُ فَسَأَلَ رَبَّهُ وَلَمْ يَسْأَلِ
 النَّاسَ فَلَمْ يَنْظُرِ الرَّعَاءُ وَفُطِنَ الْبَارِئَانِ فَلَمَّا رَجَعَا إِلَى أَيُّهُمَا أَخْبَرْتَهُمَا بِالسُّؤَالِ وَقَوْلِهِ فَتَسَالَى
 أَبُوهُمَا وَهُوَ شَعْبٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ هَذَا رَجُلٌ جَائِعٌ وَقَالَ لِأَحَدِهِمَا اذْهَبْ قَادِعِيهِ فَلَمَّا أَتَتْهُ عَظَمَتُهُ
 وَغَطَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِجَزِينٍ أَجْرًا مَسْقُوتٍ لَسَافِشِقٍ عَلَى مُوسَى حِينَ ذَكَرْتَ أَجْرَ
 مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمْ يَجِدْ بَدَأَ مِنْ أَنْ يَتَّبِعَهَا لِأَنَّهُ كَانَ بَيْنَ الْجِبَالِ جَائِعًا سَتَوَحَّشًا فَلَمَّا تَبِعَهَا هَبَّتِ
 الرِّيحُ فَجَعَلَتْ تَصْفِقُ ثِيَابَهَا عَلَى ظَهْرِهَا فَتَصَفَّحَتْ لَهَا عِزُّهَا وَكَانَتْ ذَاتَ عِزٍّ وَجَعَلَ مُوسَى يَعْزُضُ
 مَرَّةً وَيَغْضُضُ أُخْرَى فَلَمَّا عَمِلَ صَبْرَهُ نَادَاهَا يَا أُمَّةَ اللَّهِ كُونِي خَلْقِي وَأَرِيْنِي بِقَوْلِكَ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَى شَعْبٍ
 إِذَا عَوَّ بِالْعِشَاءِ مَهِيًا فَقَالَ لَهُ شَعْبٌ أَجْلَسْ يَا شَابَقَتُمْ فَسَأَلَ لَهُ مُوسَى أَعُوذُ بِاللَّهِ فَقَالَ شَعْبٌ
 لَمْ أَمَّا أَنْتَ جَائِعٌ قَالَ بَلَى وَلَكِنِّي أَتُفٍّ أَنْ يَكُونَ هَذَا عَوْضًا مَسْقُوتٍ لَهُمَا وَأَمَّا مِنْ أَهْلِ بَيْتٍ لَا تَبِيعُ
 شَيْئًا مِنْ دِينِنَا جَلَّ الْأَرْضُ ذَهَابًا فَقَالَ لَهُ شَعْبٌ لَا يَأْتَابُ وَاسْكُنْهَا عَادَتِي وَعَادَةُ آبَائِي نَشْرِي الضَّيْفَ
 وَنَطْعُ الْفُتُوحِ جُلُوسِ مُوسَى فَأَكَلَ كُلُّ نَفْسٍ مِنْ هَذِهِ الْمَائِدَةِ دِينَارًا عَوْضًا مَسْقُوتًا وَتَصَحَّتْ قَالِمَةُ
 وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْفُتُوحِ فِي مَالِ الْأَضْطَرَّاءِ أَحْلَى مِنْ هَذِهِ وَإِنْ كَانَتْ لِحْقُوقِي فِي بَيْتِ الْمَالِ فَلِي فِيهِمَا نَظَرًا
 فَإِنْ سَأَوْتِ يَتِيمًا وَالْأَفْطَسَ لِي فِيهِمَا حَاجَةٌ قَالَ التَّرْطُيُّ فِي تَهْنِئَتِهِمْ بَعْدَ إِبْرَادِ هَذِهِ الْحِكَايَةِ قُلْتَ
 هَكَذَا يَكُونُ الْأَقْدَامُ بِالْكَتَابِ وَالْأَنْبِيَاءِ تَهْتَبِي وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي أَخْذِ الْأَجْرَةِ عَلَى تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ
 وَالْعِلْمِ لِهَذِهِ الْآيَةِ وَلَا تَتَرَوْنَ يَا بَنِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَالْفَتْوَى فِي هَذَا الزَّمَانِ عَلَى جَوَازِ الْأَسْتِجَارِ
 لِتَعْلِيمِ الْقُرْآنِ وَالْفَقْهِ وَغَيْرِهِ لَا يَضِيعُ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَقَّ مَا أَخَذْتُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا
 كِتَابُ اللَّهِ وَالْآيَةُ فِي حَقِّ مَنْ تَعَيَّنَ عَلَيْهِ التَّعْلِيمُ فَأَبَى حَتَّى يَأْخُذَ عَلَيْهِ أَجْرًا فَمَا إِذَا لَمْ يَتَّعَيْنَ فَيَجُوزُ
 لَهُ أَخْذُ الْأَجْرِ قَبْلَ لِيلِ السَّنَةِ فِي ذَلِكَ كَمَا إِذَا كَانَ الْغَسَالُ فِي مَوْضِعٍ لَا يَوْجَدُ مِنْ يَفْسُلِ الْمَيْتِ غَيْرُهُ

كما في القرى والنواحي فلا أجبره لتعيينه لذلك وأما إذا كان غنة ناس غيره كما في الأمصار والمدن فله الاجر حيث لم يعين عليه فلا يأثم بالتزكوة وقد يعين عليه إلا أنه ليس عنده ما يتفق عليه نفسه ولا على عياله فلا يجب عليه التعليم وله أن يقبل على صنيعته وحرقة ويحب على الإمام أن يعين له شيئا والأفعلى المسلمين لأن الصديق رضى الله عنه لما ولى الخلافة وعين له الم يكن عنده ما يقيم به أهله فأخذ ثيابا وخرج إلى السوق فقبل له في ذلك فقال ومن أين أتفق على عيالي فردوه وفرضوا له كفايته وكذا يجوز للإمام والمؤذن وأمثالهما أخذ الأجرة وبيع المصنف ليس ببيع القرآن بل هو بيع الورق وعمل أيدي الكتاب وقالوا في زماننا تغيير الجواب في بعض مسائل تغيير الزمان وخوف اندراس العلم والدين منها ملازمة العلماء أبواب السلاطين ومنها خروجهم إلى القرى لطلب العيشة ومنها أخذ الأجرة لتعليم القرآن والأذان والإمامة ومنها العزل عن الحرة بغير إذنها ومنها السلام على شربة الخمر ونحوها فافق بالجواز فيها خشية الوقوع فيما هو أشد منها وأضر كذا في نصاب الاحتساب وغيره (قال في المشنوي) عاشقنا راشدا ماني وغم اوست دست مزد واجر خدمت هم اوست * غير معشوق ارغما شايي بود * عشق نبود دهر زه سودايي بود * عشق آن شعلست كو چون بر فروخت * هر كد جز معشوق باقي بجهل سوخت * (واقموا الصلوة) خطاب لبي اسراييل أي اقبلوها واعتقدوا فرضيتها وأدوها بشراطينها وحدودها كصلاة المسكين فان غيرها كصلاة (رأية الزكوة) كزكاة المؤمنين فان غيرها كزكاة والزر كزكاة من زككا الزرع اذا غمها فان اخرجها يستحب بركة في المال ويثمر للنفس فضيلة الكرم أو من الزكاة بمعنى الطهارة فانها تظهر المال من الخبث والنفس من الجبل واعلم أن الكتا ولا يخاطبون باداء ما يحتمل السقوط من العبادات كالصلاة والصوم ولا يهتدون بتركها عند الخشية قالت كليف عندهم راجع إلى الاعتقاد والقبول (واركعوا مع الراكعي) أي في جماعتهم فان صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة لما فيها من تطاهر النفوس فان الصلاة كالغزو والمحارب كعمل الحرب ولا بد للقتال من صفوف الجماعة فالجماعة قوة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما اجتمع من المسلمين في جماعة أربعون رجلا الا وفيهم رجل مغفور له قاله تعالى اكرم من أن يغفر له ويرد الباقي ثابطين خاسرين وانما فضلت صلاة الجماعة على الفرد بسبع وعشرين لان الجماعة مأخوذة من الجمع والجمع أقله ثلاثة وصلاة الانسان وحده بعشر حسنات وعشر حسنات فيها واحدة أصل والتسع تضعيف بفضل الله تعالى فاذا اجتمعت التضعيفات كانت سبعة وعشرين قال القرطبي في تفسيره وتجب على من أد من التخلف عن الجماعة من غير عذر العقوبة قال أبو سليمان الداراني أفت عشرين سنة لم أحتمل قد خلت مكة فأحدثت بها احدا ثانيا أصبحت الا حلت وكان الحدث أن فاتته صلاة العشاء بجماعة وفي الحديث ما اقترض الله على خلقه بعد التوحيد فرضا أحب اليه من الصلاة ولو كان شيء أحب اليه من الصلاة لتعبد به ملائكته فمنهم راع وساجد وقائم وقاعد ويتبع للمصلي أن يبالغ في الخضوع فكان السلف لو شغلهم ذكر مال يصدقون به تكثيرا فالأصل على الباطن قال تعالى لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى أي من حب الدنيا أو كثرة الهموم ولا ينظر الله تعالى إلى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه فلا بد من دفع الخواطر (قال في المشنوي) اقل اي جان دفع

شرموش كن * وانكهان در جمع كندم كوش كن * بشنو از اخبار آن صدر صدور * لاصلاة تم الا
 بالحضور * قال حضرة الشيخ الشيرازي باقتاده افندي في وصاياه للعارف الهدائي قدس الله سرهما
 اذا شرعت في الصلاة لا تتفكر في غير اظهار العبودية وتتميمها فانه اذا تم العبودية يحصل المقصود
 وأما في غير الصلاة فليكن فكرك ولا حظتك في نفسك واثبت وحدانيته تعالى فانه المقصود
 بالتوحيد ولا شيء أفضل من التوحيد ولذلك كان أول التكليف بعد قبول العبد التوحيد
 كلف بالصلاة ثم كلف بالصوم لان فيهما اصلاح الطبيعة وبعدهما الزكاة وفيها اصلاح النفس
 بإزالة شحها ثم بالحج وفيه نفع للطبيعة من جهة وللنفس من جهة بذل المال وقدم الثلاث الأول
 لعمومها للاغنياء والفقراء وأما الأخيران فالفقراء سالمون منها ثم قال اذا كان بيت الاغنياء
 من الجواهر يكون بيت الفقراء من النور حتى يتموا أن يكونوا فقراء (قال في المننوى) مكرها
 دو كسب دنيا باردست * مكرها دور ترك دنيا وار دست * جيست دنيا از خدا غافل بدن *
 في نقاش ونقره وفروزدوزن * كوزة سر بسته اندر آب زفت * از دل بر باد فوق آب رفت *
 باددرويشي چودر باطن بود * بر سر آب جهان ساكن بود * وفي التأويلات التكميلية وأقيموا
 الصلاة بمراقبة القلوب وملازمة الخضوع والخشوع وأتوا الزكاة أي بالغوا في تركية النفس
 عن الحرص على الامور الدنيوية والاخلاق الذميمة وتطهير القلب عن رؤية الاعمال السيئة
 وترك مطالعة ما سوى الله فانه مع طلب الحق زيادة والزيادة على السكال نقصان واركعوا مع
 الراكعين أي اقتدوا في الانكسار وفي الوجود بالنكسرين الباذلين الوجود لتبيل الوجود
 (أنا مرون الناس) الخطاب لليهود والامر بالقول لمن دونك افعل والمراد بالناس سفلتهم (بالبر)
 أي الاعتراف بالنبي واتباع الادلة وهو التوسيع في الخير من البر الذي هو الفضاء الواسع والهمزة
 تقرير مع توبيخ وتعجب (وتنسون أنفسكم) وتتركونها من البر كالتفسيات لان اصل السهو
 والنسيان الترك الآن السهو يكون لما علمه الانسان ولما لم يعلمه والنسيان لما عجز بعد حضوره
 كانوا يقولون لفقراءهم الذين لا مطمع لهم فيهم بالسرا آمنوا بعمد فانه حق وكانوا يقولون
 للاغنياء انرى فيه بعض علامات نبي آخر الزمان دون بعض فانتظروا الاستمقاء لما ياتون منهم
 ويؤخرون أمور أنفسهم فلا يتبعونه في الحال مع عزيمتهم أن يتبعوه يوما وكذا حال من تمادي في
 العصيان وهو يقول أتوب عند الكبر والشيب وربما يتجاوز الموت فيبقى في حسرة القوت
 (قال الحافظ) ديدى ان قهقهه كيك خرامان حافظ * ككه زير بخت شاهين قضا غافل بود
 (وانتم تلون الكتاب) أي والحال انكم تلون التوراة الناطقة ببعوته صلى الله عليه وسلم
 الامر بالايمان به (افلا تعقلون) أي ليس لكم عقل تعرفون به أنه قبيح منكم عدم اصلاح
 أنفسكم والاشتغال بغيركم والعقل في الاصل المنع والامساك ومنه العقل الذي يشد به
 وظرف البعير الى ذراعيه لحبه عن الحرالك سعى به النور والروحاني الذي به تدرك النفس العلوم
 الضرورية والنظرية لانه يحبس عن تعاطي ما يشيخ وبعقل على ما يحسن ومحله الدماغ لان
 الدماغ محل الحس وعند البعض محل القلب لان القلب معدن الحياة ومادة الحواس وعند
 البعض هو نور في بدن الا دعى ثم هذا التوبيخ ليس على أمر الناس بالبر بل لترك العمل به فدار
 الانكار والتوبيخ هي الجملة المعطوفة وهي جملة تنسون أنفسكم دون ما عطفقت هي عليه وهي

أثم امر ون الناس بالبر ولا بد تقسيم قول من لا يجوز الامر بالمعروف لمن لا يعمل به لهذه الآية بل
يجب العمل به ويجب الامر به وقد قال عليه السلام من بالمعروف وان لم تعملوا به وانتم وامن
المسكروا لم تنتهوا عنه وهذا لانه اذا امر به مع انه لا يعمل به فقد ترك واجبا واذا لم يأمر به فقد
ترك واجبا فالامر بالحسن حسن وان لم يعمل به ولكنه قلنا نفعنا وعظمت من لم يعظ نفسه ومن
امر بخير فليكن أشد الناس سارعة اليه ومن نهى عن شيء فليكن أشد الناس اتهاها عنه وهذه
الآية كما ترى ناعية على من يعظ غيره ولا يعظ نفسه سوء صنيعه وعدم تأثره وأن فعله فعل
الجاهل بالشرع أو اللاحق الخالي عن العقل والمراد بها احت الواعظ على ترك كية النفس
والاقبال عليها بالتكميل لتقوم بالحق وتقيم غيرها لالمنع الفاسق من الوعظ فان الاخلال باحد
الامر من المأمور به سحا لا يوجب الاخلال بالآخر (يروي) أنه كان عالم من العلماء مؤثر
الكلام قوى التصرف في القلوب وكان كثيرا ما يموت من أهل مجلسه واحدا أو اثنان من شدة
تأثير وعظه وكان في بلده عجوزاها ابن صالح رقيق القلب سريع الانفعال وكانت تحترز عليه
وتنعه من حضور مجلس الواعظ فحضره يوما على حين غفلة منها فوقع من أمر الله تعالى ما وقع
ثم ان العجوز اقيمت الواعظ يوما في الطريق فقالت

أتهدي الانام ولا تهدي * ألا ان ذلك لا ينفع

فيا حجر الشحذ حتى متى * تسق الحديد ولا تقطع

فلما سمعها الواعظ شفق شفقة فخر من فرسه مغشيا عليه فحملوه الى بيته فتوفي الى راحة الله تعالى
(قال الخافض) واعظان كين جلوه در محراب ومثبره ميكنند * چون بخوابت ميروندان كارد بگر
ميكنند * مشكلي دارم زدا نشنم مجلس باز پرس * توبه فرمايان چرا خود توبه كنتم ميكنند
* قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة أسرى بي مررت على ناس تقرن شناعهم
بمقار يض من نار فقلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الخطباء من أشدك يأمر ون الناس بالبر
وينسون أنفسهم يجوزون نصيبهم في نار جهنم فيقال لهم من أنتم فيقولون نحن الذين كنا نأمر الناس
بالخير ونفسى أنفسنا قال الا وراعى شككت النواويس الى الله تعالى ما تجده من جيف الكفار
فأوحى الله اليها بطون العلماء السوء أتت بما أنتم فيه وفي الحديث ما من عبد يخطب خطبة
الا والله تعالى سائله عنها يوم القيامة ما أرادهم اقال الشيخ اقتاده افندى لو أن واعظا يرى نفسه
خيرا من المستمعين يشكل الامر كذا اذا لم يكن من يصنى الى كلامه مساويا لمن يلطم على قفاه
يشكل الامر فلذلك قال عليه السلام كم من واعظ يلعب به الشيطان اللهم الا أن يقول ينتفع
سني المسلمون وان كنت معذبا في النار فهو نوع فناء لكن يخاف أن يجد حظه في ضمته وقال أيضا
من كان يعظ الناس أما أن يعتقد أنهم يعرفون ما يعرفه أو يعتقد أنهم لا يعرفون ما يعرفه فعلى
الاول لا يحتاج الى وعظه وعلى الثاني قد أثبت لهم جهلا وانفسه فضلا عليهم فهو محض كبر
وبالجمله حيل النفس كثيرة لا تنيسر انجاة منها الا بعض اطع الله تعالى وأدنى الحال أن يلاحظ
قوله عليه السلام ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاسق فإدام لم يصل السالك الى الحقيقة
لا يتخلص من الورطة قال عليه الصلاة والسلام الناس كلهم سكارى الا العالمون بالحديث
والخاصون على خطر عظيم وانما الامن للمخلص بالفتح وهو الواصل الى التوحيد الحقيقي الثاني

عن القهر والكرم الخارج عن حد الوجود والعدم وهو القضاء الكلي وهم الذين أرادوا بقوله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان ولا بد من رعاية الشريعة في جميع المراتب فان الكمال فيها والاقهون ناقص ولذلك ان المجاذيب لا يخلون عن النقصان الا يرى أن الانبياء عليهم السلام لم يسمع عن واحد منهم عروض الصفه والجنون فالكامل في مرتبة الكمال يكون كامل العقل حتى يحس بصير الباب في حال استغراقه اللهم أوصلنا الى الكمال (واستعينوا) يا بني اسرائيل على قضاء حوائجكم (بالصبر) أي بانتظار الظفر والفرج نو كلا على الله تعالى أو بالصوم الذي هو صبر عن المفطرات لمافي من كسر الشهوة وتصفية النفس (والصلاة) أي التوسل بالصلاة والالتجاء اليها حتى تجابوا الى تحصيل المآرب وجبر المصائب كأنهم أي بني اسرائيل لما أمر وبعاشق عليهم لمافي من الكلفة وترك الرياسة والاعراض عن المال عولجوا بذلك روى أنه عليه السلام كان اذا حزبه أمر فزع الى الصلاة وروى أن ابن عباس رضي الله عنهما نعى له بنت وهو في سفر فاسترجع وقال عورة سترها الله وموتة كفها الله وأجر ساقه الله ثم تفنى عن الطريق وصلى ثم انصرف الى راحته وهو يقرأ واستعينوا بالصبر والصلاة (وانها) أي الاستعانة بهما (الكبيرة) لثقله شاقة كقوله تعالى كبر على المشركين ما تدعوهم اليه (الاعلى الخاشعين) أي الخشعين الخائفين والخشوع بالجوارح والخشوع بالقلب أو الخشوع بالصبر والخشوع بسائر الاعضاء وانما لم يشغل عليهم لانهم يستغرقون في متابعة ربهم فلا يدركون ما يجري عليهم من المشاق والمتاعب ولذلك قال صلى الله تعالى عليه وسلم وقرة عيني في الصلاة لان اشتغاله عليه السلام بالصلاة كان راحة له وكان يعتد غيرها من الاعمال الدنيوية تعبها (الذين يظنون) أي يوقنون لان الظن يكون يتبين ويكون شكافه ومن الاضداد كالرجاء يكون امنا وخوفا كما في تفسير الكواشي (انهم ملاقور ربهم) معانيه وهو كناية عن شهود مشهود العرض والسؤال يوم القيامة وهو الوجه فيما روى في الاخبار اني الله وهو علمه غضبان وما يجري مجراه وقيل أي يعلمون أنهم يوقنون قال النبي عليه الصلاة والسلام من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله وأراد به الموت (وانهم اليه راجعون) أي ويعلمون أنهم راجعون يوم القيامة الى الله تعالى أي الى جزائه اياهم على أعمالهم وأما الذين لا يوقنون بالجزاء ولا يرجون الثواب ولا يخافون العقاب كانت عليهم مشقة خالصة فتشغلهم كالمنافقين والمراتب فالصبر على الاذى والطاعات من باب جهاد النفس وقهرها عن شهواتها ومنعها من تطاولها وهو من أخلاق الانبياء والصالحين قال يحيى بن اليمان الصبر أن لا تتبني حالة سوى ما رزقك الله والرضا بما قضى الله من أمر دنيالك وآخرتك وهو بمنزلة الرأس من الجسد (قال الخافض) كويئذ سنك اعل شود در مقام صبر * آرى شود وليك بخون جگر شود * ثم ان الله تعالى وصف جزاء الاعمال وجعل لها نهاية وحد افتتال من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وجعل جزاء الصدقة في سبيل الله فوق هذا فقال مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبت سبع سنابل في سبيل الله الآية وجعل أجر الصابرين بغير حساب ومدح أهل فقال انما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب وقد وصف الله نفسه بالصبر كما في الحديث ليس شيء أصبر على أذى جمعه من الله تعالى انهم ليدعون له ولدا وانه ايعافهم ويرزقهم ووصف

الله بالصبر انما هو معنى الحلم وهو تاخير العقوبة عن المستحقين لها والفرق بين الحلم
 والصبر ان المذنب لا يامن العقوبة في صفة الصبر ~~وكما~~ كما يامن في صفة الحلم وقيل
 في الخشوع أن تريد أن تكون اماما للناس ولا تعرف الخشوع ليس الخشوع باكل الخشن وليس
 الخشن لكن الخشوع أن ترى الشريف والدني في الحق سواء وتخضع لله في كل فرض اقترض
 عليك فن أظهر خشوعا فوق ما في قلبه فأنما أظهر نفاقا على نفاق قال سهل بن عبد الله لا تكون
 خاشعا حتى تخضع كل شعرة على جسدك وهذا هو الخشوع المجود لان الخوف اذا سكن القلب
 أوجب خشوع الظاهر فلا يملك صاحبه دفعه فتراهم مطرقا متأدبا متذلا وقد كان السلف
 يجتهدون في ستر ما يظهر من ذلك وأما المذموم فتكلفه والتباكى ومطأطأة الرأس كما يتبعه
 الجهال ليروابعين البر والاجلال وذلك خدع من الشيطان وتسويل من نفس الانسان وكان
 عمر بنى الله عنه اذا تكلم أسمع واذا مشى أسرع واذا ضرب أوجع وكان ناسكا صادقا وخاشعا
 حقا كما في تفسير القرطبي وقال في التأويلات النجمية واستعينوا بالصبر عن شهوات النفس
 ومتابعة هواها والله ألة أى دوام الوقوف والتزام العكس كوقوف على باب الغيب وحضرة الرب
 وانها أى الاستعانة بهم ما الكبيرة أمر عظيم وشأن صعب الاعلى الخاشعين وهم الذين تجلى الحق
 لاسرارهم فخشعت له أنفسهم كما قال عليه الصلاة والسلام اذا تجلى الله لشيء خضع له وقال
 وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا قال تجلى يورث الاثقة مع الحق ويسقط الكلفة عن
 الخلق الذين يظنون أى يوقنون بنور التجلى أنهم ملاقور بهم أنهم يشاهدون جمال الحق وأنهم
 اليه راجعون يجذبات الحق الى كل جذبة منها اذرى عمل الشقلين (بابى اسرائيل اذكروا)
 اشكروا (نعمتى التى انعمت) بها (عليكم) بانزال المن والسلوى وتظليل الغمام وتنجير الماء
 من الحجر وغيرها وذكروا النعم على الآباء الزام الشكر على الابناء فانهم يشرفون بشرفهم ولذلك
 خاطبهم فقال تعالى ففضلتكم ولم يقل فضل آباءكم لان فى فضل آباءهم فضلهم (و) اذكروا
 (التي فضلتمكم على العالمين) من عطف الخاص على العام للتشريف أى فضل آباءكم على عالمي
 زمانهم عامتكم من العلم والايان والعمل الصالح وجعلتهم أنبياء وسلوكا مقسطين وهم آباؤهم
 الذين كانوا في عصر موسى عليه السلام وبعده قبل أن يغيروا وهذا كما قال في حق موسى
 واصطفاك على نساء العالمين أى نساء زمانك فان خديجة وعائشة وفاطمة أفضل منها فلم يكن لهم
 فضل على أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى في حقهم كستم خيرا أمة أخرجت للناس كما في
 التيسير فالاستغراق في العالمين عربى لاحتمال ما قال بعضهم من آمن من أهل الكتاب بمحمد
 صلى الله عليه وسلم كانت له فضيلة على غيره وكانت له أجران أجزايمانه بنبيه وأجزايمانه بنبيه
 صلى الله عليه وسلم وقدر روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثة يعطيهم الله الاجر
 مرتين من اشترى بجاهه قاضيا تأديها فأعتقها ورتقها وعبد أطاع سيده وأطاع الله ورجل
 من أهل الكتاب أدركه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فآمن به قال التيسير أشهد الله بنى
 اسرائيل فضل أنفسهم فقال فضلتمكم على العالمين وأشهد محمد صلى الله عليه وسلم فضل ربه
 فقال قل بفضل الله وبرحمته وشتان بين من مشهودة فضل نفسه وبين من مشهودة فضل ربه
 ومشهودة فضل نفسه قد يورث الالعاب ومشهودة فضل ربه يورث الایجاب ثم ان اليهود كانوا

يقولون نحن من أولاد إبراهيم خليل الرحمن ومن أولاد اسحق ذبيح الله والله تعالى يقبل
شفاعتهم فما بينا فرد الله عليهم فأنزل هذه الآية وقال (واتقوا) أي واخشوا يا بني إسرائيل
(يوماً) يوم القيامة أي حساب يوم أو عذاب يوم فهو من ذكرنا نحل وإرادة الحال (لا تجزى) أي
لا تقضى فيه ولا تؤدى ولا تغنى فالعائد محذوف والجمله منصبة يوم (نفس) مؤمنة (عن نفس)
كافرة (شيئاً) مامن الحقوق التي لزمت عليها وهو نصب على المفعول به وإرادته من كرام
تشكر النفس للتعميم والاقناط الكلّي قال تعالى لن تشعكم أرحامكم ولا أولادكم وكيف تنفع
وقد قال يوم يفتر المرء من أخيه الآية (قال في المتنوى) چون يفتر المرء أي من أخيه * يهرب
المولود يوم من أبيه * زان شود مرد دوست آن ساعت عدو * كذب توبود وافر مانع او *
وهذا في حق الكفار فأما المؤمن فقد استثناء فقال يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب
سليم أي خال عن الشرك (ولا يقبل منها) أي من النفس الأولى المؤمنة (شفاعة) ان شفعت
للنفس الثانية الكافرة عند الله لتخليصها من عذابه والشفاعة مصدر الشافع والشفيع وهو
طالب قضاء حاجة غيره مأخوذ من الشفع لأنه يشفع نفسه عن يشفع له في طلب مراده ولا شفاعة
في حق الكافر بخلاف المؤمن قال النبي عليه السلام شفاعة لا أهل الكفار من أتى فن كذب
بها لم ينلها والآيات الواردة في نفي الشفاعة خاصة بالكفار (ولا يؤخذ منها) أي من المشفوع
لها وهي النفس الثانية العاصية (عدل) أي قداء من مال أو رجل مكانها أو توبه تنجوها
من النار والعدل بالفتح مثل الشيء من خلاف نفسه وبالكسر مثله من جنسه وسمى به القدي
لأنها تساويه وتساؤه وتجري مجراه (ولاهم ينصرون) أي يمنعون من عذاب الله تعالى ومن
أيدي المعذبين فلا نافع ولا شافع ولا دافع لهم والضمير لما دلت عليه النفس الثانية المذكورة الواقعة
في سياق النفي من النفوس الكثيرة والتذكير لكونها عبارة عن العباد والاناسي والتصرة
ههنا آخص من المعونة لاختصاصها بدفع الضرر ثم هذه الآية في غاية البلاغة قائمها جعت
ذكر الوجوه التي بها يتخلص المرء من النكبة التي أصابته في الدنيا وهي أربع ينوب عنه غيره
في تحمل ما عليه أو يشتد بهال فيخلص منها أو يشتد له شافع فيوهب له أو ينصره ناصر فيمنعه
فتقطعها الله عنه - م جميعاً وعن عكرمة انه قال ان الوالد يعلق بولده يوم القيامة فيقول يا بني اني
أب لك في الدنيا وقد احتجت الى مثقال حبة من حسنك لعلني أشجوبها عما ترى فيقول له ولده اني
أتحوف مثل الذي تحوّفت أنت فلا أطيعك أن أعطيك شيئاً ثم يعلق بروجه فيقول لها فلانة اني
زوج لك في الدنيا فتنتني عليه خبرا فيقول لها اني أطلب منك حسنة واحدة تم بيننا لعلني أشجوب
عما ترى فيقول لا أطيعك ذلك اني تحوّفت مثل الذي تحوّفت منه فيقول الله وان تدع منقله الى
حاملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى يعني من أثقلته الذنوب لا يحمل أحداً من ذنبه شيئاً (قال
السعدي) برقت دهر كس درود آنچه كشت * نمائند بجز نام نيكو و زشت * بر آن خورده هدی
كه بجي نشانند * كسی بر دگر من كه تخمى نشانند * وفي التأويلات الجمجمة يا بني إسرائيل
اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم ظاهره عام وباطنه خاص مع قوم منهم قد دعاهم الله فيهم خيرا
فأعدهم خطابه في السر فقد كروا نعمته التي أنعم بها عليهم وهي استعداد قبول رشاش نوره يوم
خلق الله الخلق في ظلمة ثم رش عليهم - م من نوره فأمنوا بمحمد عليه السلام من خاصية قبول ذلك

الرشاش كما قال عليه السلام فمن أصابه ذلك النور فقد اهتدى ومن أخطاه فقد ضل وأنى
 فضلتكم على العالمين أى بهذه النعمة أى فضلتكم مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين
 والشهداء والصالحين بهذه النعمة عند ريش النور على من لم يصبهم ذلك النور من العالمين واتقوا
 يوماً أى عذاب يوم يخوف الله العالم بأفعاله كما قال واتقوا النار الخ ويخوف الخاص بصفاته
 كقوله أنا أعلم ما يسترن وما يعلنون وقوله ليسأل الصادقين عن صدقهم ويخوف خاص الخاص
 بذاته كقوله ويحذركم الله نفسه وقوله اتقوا الله حق تقاته لا تجزى نفس عن نفس شيئاً والامر
 يومئذ لله ولا يقبل منها شقاعة فى حق نفسها ولا فى حق غيرها غير الاذن كقوله تعالى من ذا الذى
 يشفع عنده الا بآذنه ولا يؤخذ منها عدل أى قداء لانه ليس للانسان الا ما سعى وأن سعيه سوف
 يرى والسعى المشكور ما يكون ههنا ولا هم ينصرون لانهم ما نصروا الحق ههنا وقد قال الله
 تعالى ان تنصروا الله ينصركم (واذ فحينئذ لكم) خطاب لبني اسرائيل أى اذكروا وقت تخبثنا
 اياكم أى آباءكم فان تخبثتم تخبثهم لاعتقائهم ومن عادة العرب يقولون قتلناكم يوم عكاظ أى
 قتل آباؤنا آباءكم والنحو المكان العالى من الارض لان من صار اليه يخلص ثم سعى كل فائز
 ناجياً لخر وجهه من ضيق الى سعة أى جعلنا آباءكم بمكان حزين ورفعناهم عن الاذى (من آل
 فرعون) وأتباعه وأهل دينه وفرعون لقب من ملك العمالة ككسرى ملك الفرس وقبصر
 ملك الروم وخاقان ملك الترك والنجاشى للعبشة وتبع لاهل اليمن والعمالة الجبابرة وهم أولاد
 علقم بن لاوذين ارم بن سام بن نوح عليه السلام سكان الشام منهم هموا بالجبابرة وملوك مصر
 منهم هموا بالفرعنة واعمق منه اشفق منه تشرعن الرجل اذا عتا وعترد فليس المراد الاستغراق بل
 الذين كانوا بمصر وفرعون موسى هو الوليد بن مذهب بن الريان وكان من القبط وعمر أكثر
 من أربع مائة سنة وقيل انه كان عطاراً أصفهاً اركبته الديون فافلس فاضطر الى الخروج
 فلحق بالشام فلم يتيسر له المقام فدخل مصر فرأى في ظاهرها جلا من البطيخ بدرهم وفي سوقها
 بطيخة بدرهم فقال في نفسه ان تيسر لي أداء الديون فهذا طريقه فخرج الى السواد فاشترى جلا
 بدرهم فوجه به الى السوق فكل من لقيه من المكاسبين أى العشارين أخذ بطيخة فدخل البلاد
 ومعه الا بطيخة فباعها بدرهم ومضى لوجهه ورأى أهل البلد متروكين سدى لا يتعاطون أحد
 سياستهم وكان قد وقع به ارباب عظيم فموجه نحو المقابر فرأى ميتاً يدفن فتعرض لولياته فقال
 أنا أمين المقابر فلا أدعكم تدفنونه حتى تعطوني خمسة دراهم فدفعوها اليه ومضى لا تتركه آخر
 حتى جمع في قدر ثلاثة أشهر ما لا عظيم ما ولم يتعرض له أحد قط الى أن تعرض يوماً لا ويا مبيت
 فطلب منهم ما طلب من غيرهم فأبوا ذلك فقالوا من نصبك هذا المنصب فذهبوا به الى
 فرعون أى الى ملك المدينة فقال من أنت ومن أقامك بهذا المقام قال لم يتمنى أحد وانما فعلت
 ما فعلت ليحضرني أحد الى مجلدك فأنبهك على اختلال حال قومك وقد جعلت بهذا الطريق
 هذا المقدار من المال فأحضره ودفعه الى فرعون فقال ولنى أمورك ترى أميناً كافياً فولاهاها
 فسار بهم سيرة حسنة فانتظمت مصالح العبد واستقامت أحوال الرعية وابيت فيهم دهرها
 طويلاً وترأى أمره في العدل والصلاح فللمات فرعون أقاموه مقامه فكان من أمره ما كان
 وكان فرعون يوسف عليه السلام ريان وبينهما أكثر من أربع مائة سنة (يسومونكم) أى

يغفونكم (سوء العذاب) وأقبحه بالنسبة الى سائرهم ويريدونكم عليه ويكلفونكم الاعمال
الشاقة ويذيقونكم ويدعون عليكم ذلك من سام السلعة اذا طلبها والسوم بمعنى البغاء وبقي
يتعدى الى مفعولين بلا واسطة فلذلك كان سوء العذاب منصوبا على المفعولية ليسومونكم
والجمله حال من ضمير المفعول في نجيتكم والمعنى نجيتكم مسومين منهم أقبح العذاب كقولك
رأيت زيدا يضربه عمرو أى رأيت حال كونه مضربا لعمرو وذلك أن فرعون جعل بنى اسرائيل
خدما وخولا وصنفهم في الاعمال فصنف يبنون وصنف يحرقون ويزرعون وصنف يخدمونه
ومن لم يكن منهم في عمل وضع عليهم الجزية وقال وهب كانوا أصنافا في أعمال فرعون فذروا القوة
ينحتون السوارى من الجبال حتى قرحت أعناقهم وأيديهم ودرت ظهورهم من قطعها ونقلها
وطائفة ينقلون الحجارة والطين يتنون له التصور وطائفة منهم يضربون اللبن ويطحنون الآجر
وطائفة تجارون وحدادون والضعفة منهم يضرب عليهم الخراج ضريبة ويؤدونها كل يوم فن
غربت عليه الشمس قبل أن يؤدى ضريبة غات عينه الى عنقه شهرا والتساء يغزلن السكان
وينسجن وقيل تفسير قوله يسومونكم سوء العذاب ما بعده وهو قوله تعالى (يذبحون أبناءكم)
كانه قيل ما حقيقة سوء العذاب الذى يغفونه لنا فأجيب بأنهم يذبحون أبناءكم أى يقتلونهم
والتشديد للتكثير كما يقال قمت الابواب والمراد من الابناء هم الذكور خاصة وان كان الاسم يقع
على الذكور والاناث في غير هذا الموضع كالبنين في قوله تعالى يا بنى اسرائيل فأنهم كانوا يذبحون
الغلمان لا غير وذا يريد به الصغار دون الكبار لانهم كانوا يذبحون الصغار (ويستحيون نساءكم)
أى يستبقون بناتهم ويتركونهن حيات وذكر النساء وان كانوا يشعرون هذا بالصغار لانه
معان باسم المال لانهم اذا استبقوهن سرن نساء بعد البلوغ ولانهم كانوا يستبقون البنات
مع أمهاتهن والاسم يقع على الكبيرات والصغيرات عند الاختلاط وذلك أن فرعون رأى
في منامه كأن نارا أقبلت من بيت المقدس فأحاطت بحصر وأخرجت كل قبلى تبم ولم تتعرض
ابنى اسرائيل فها له ذلك وسأل الكهنة والسحرة عن رؤياه فقالوا له فى بنى اسرائيل غلام يكون
على يده هلاكك وزوال ملكك فأمر فرعون بقتل كل غلام يولد فى بنى اسرائيل وجمع القوابل
فقال لهم لا يسقط على أيديكم غلام يولد فى بنى اسرائيل الا قتل ولا جارية الا تركت ووكل
القوابل فكان يفعل ذلك حتى قيل انه قتل فى طلب موسى اثني عشر ألف صبي وتسعين ألف
وليد وقد أعطى الله نفس موسى عليه السلام من القوة على التصرف ما كان يعطيه أولئك
المتولين او كانوا أسياء ولذلك كانت معجزاته ظاهرة باهرة ثم أسرع الموت فى مشيخة بنى
اسرائيل فدخل رؤس القبط على فرعون وقالوا ان الموت وقع فى بنى اسرائيل فتذبح صغارهم
ويؤت كبارهم فيؤثلك أن يقع العمل علينا فأمر فرعون أن يذبحوا سنة ويتركوا سنة فولد هرون
عليه السلام فى السنة التى لذبح فيها وولد موسى فى السنة التى يذبحون فيها فلم يردا اجتماعهم
من قضاء الله شيئا أو شعروا فرعون عن سابق الاجتهاد وحصر عن ذراع العناد فأراد أن يسبق التثناء
ظهوره ويأبى الله إلا أن يتم نوره (وفى ذلكم) إشارة الى ما ذكر من التدبير والاستحياء (بلاء)
أى محنة وبليّة وانكون أحياء نساءهم أى استبقائهم على الحياة محنة مع أنه عشو وترك للعذاب
لما أن ذلك كان للاسترقاق والاستعمال فى الاعمال الشاقة ولأن بقاء البنات مما يشق على

الآباء ولا سيما بعد ذبح البنتين (من ربكم) من جهته تعالى بتسلطهم عليكم (عظيم) صفة البلاء
 وتشكبرهما للتفخيم ويجوز أن يشار بذلككم إلى الانقياد من فرعون ومعنى البلاء حينئذ النعمة
 لأن أصل البلاء الاختيار والله تعالى يختبر عباده تارة بالمنافع ليتسكروا فيكون ذلك الاختيار
 منحة أي عطاء ونعمة وأخرى بالمضار ليصبروا فيكون منحة فلفظ الاختيار يستعمل في الخير
 والشر قال تعالى ونبأكم بالشئ والخيرو ومعنى من ربكم أي يعث موسى ويتوفيقه لتخليصكم
 منهم والاشارة أن النجاة من آل فرعون النفس الامارة وهي صفاتها الذميمة وأخلاقها الرديئة في
 يوم سوء العذاب للروح الشريف بذبح أبنائه الصفات الروحانية الحميدة واستحياء بعض الصفات
 القلبية لاستخدامهن في أعمال القدرة الحيوانية لا يمكن الا بتجنية الله كما قال عليه الصلاة
 والسلام لن ينجي أحدكم عمله قبل ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدني الله بفضله وفي
 ذلكم أي في استيلاء صفات النفس على القلب والروح بلاء عظيم وامتحان عظيم بالخير والشر
 فمن هداه الله ويصلح به يرجع إليه الله في طلب النجاة فينجيه الله ويهلك عدوه ومن يضلله
 ويخذله أخذه إلى الارض واتبع هواه وكان أمره فرطاً * ثم في الآية التكرية تنبيه على
 أن ما يصيب العبد من السراء والضراء من قبيل الاختبار فعليه الشكر في المسار والسير على
 المضار (كما قال الحافظ) اكر بلفظ بخواني مزيد الطافت * وكرر شهر براني درون
 ما صاقت * وسنة تعالى استدعاء العباد لعبادته بسعة الارزاق ودوام المعافاة ليرجعوا إليه
 بنعمته فان لم يفعلوا ابتلاهم بالسراء والضراء لعلهم يرجعون لأن مراده تعالى رجوع العباد
 إليه طوعاً وكرهاً فالأول حال الاحرار والثاني حال الاغيار (قال داود بن رشيد) من أصحاب
 محمد بن الحسن قتيل له فأخذني البرد فبكيت من العرى فتمت قرأت فاتلا يقول يا داود أغناهم
 وأقبلت قبلي علينا فنام داود بعد تلك الليلة كذا في روضة الاخيار (قال في المنوى)
 در ديشتم داد حق تامن ز خواب * برجه هم در فیم شب با سوز و تاب * در دها بخت بد حق
 از لطف خویش * تا تخسیم جله شب چون کاومیش * روى أن الله تعالى أوحى إلى بعض أنبيائه
 أنزلت بعبدى بلائى فدعاني فساطمة بالاجابة فشكاني فقلت عبدي كيف أرحمك من شئ به
 أرحك ومن ظن أن شكك لاطفه تعالى فذلك لتصوير نظره في العقليات والعباديات والشرعيات
 أما العقليات فبما من بلاء الا والعقل قاض باسكان أعظم منه حتى لو قدرنا اجتماع بلايا الدنيا كلها
 على كافر وعوقب في الآخرة بأعظم عذاب أهل النار لمكان ملطوفاً به اذ الله قادر على أن يعذبه
 بأكثر من ذلك وأما العباديات فما وجدت قط بلية الا وفي طيها خير وحدها لطف باعتبار قصرها
 على نوعها اذ المبلى مثلاً بالخذام والعباد بالله ليس كالأعبي وهما مع الغنى ليسا كهمام مع الفقر
 واجتماع كل ذلك مع سلامة الدين أمر يسير وأما الشرعيات فقد قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم اذا أحب الله عبداً ابتلاه فان صد براحتيه وان رضى اصطفاً ولجفف ألم البلاء
 عنك علمت بأن الله هو المبلى اما اعتباراً بأن كل أفعاله جليل أولاه عودك بالفعل الجليل والعطاء
 الجزيل (و) اذكر ويا بني اسرائيل (اذ فرقنا) فصلنا (بكم) أي بسبب انجائكم فالبلاء للسبيبة
 وهو أولى لأن الكلام مسوق لتعداد النعم والامتنان وفي السبيبة دلالة على تعظيمهم
 وهو أيضاً من النعم وقيل البلاء بمعنى اللام كقوله تعالى ذلك بأن الله هو الحق أي لأن الله (الحق)

وهو بحر القلزم بحر من بحار فارس أو بحر من ورائهم يقال له اساف حتى حصل اثنا عشر مسلكا
 بعدد اسباط بني اسرائيل والسيط ولد الولد والاسباط من بني اسرائيل كالقبائل من العرب وهم
 أولاد يعقوب (فانجناكم) أي من الغرق بانخراجكم الى الساحل (وأغرقنا) الغرق
 الرسوب في الشيء المانع ورسب الشيء في الماء رسوبا أي سفل فيه والاعراق الاهلاك في الماء
 (آل فرعون) يريد فرعون وقومه للعلم بدخوله فيهم وكونه أولى به منهم (وأنتم تنظرون) بأبصاركم
 انقراق البحر حين سلكتم فيه وانطباقه على آل فرعون بعد سلاسة سلكهم منه وأيضا تنظرون اليهم
 غرقى موقى حين رماهم البحر الى الساحل قال القرطبي أن الله تعالى لما أنجاهم وأغرق فرعون
 قالوا يا موسى إن قلوبنا لا تطمئن أن فرعون قد غرق حتى أمر الله البحر فلفظه فنظروا اليه روى
 انه لما دنا هلاك فرعون أمر الله موسى عليه السلام أن يسري ببني اسرائيل من مصر ليلا فأمرهم
 أن يخرجوا وأن يستعبروا الحلي من القبط وأمر أن لا يتأذى أحد منهم صاحبه وأن يسرعوا
 في يوتهم الى الصبح ومن خرج لطنخ بابه يكف من دم ليعلم انه قد خرج فخرجوا ليلا وهم ستمائة
 ألف وعشرون ألف مقاتل لا يعدون فيهم ابن العشرين لصغره ولا ابن الستين لكبره والقبط
 لا يعلمون ووقع في القبط موت فجعلوا يدقونهم وشغلوا عن طائهم فلما أرادوا السير شرب عليهم
 التيه فلم يدروا أين يذهبون فدعا موسى شيخه بني اسرائيل وسألهم عن ذلك فقالوا ان يوت
 لما حضره الموت أخذ على اخوته عهدا أن لا يخرجوا من مصر حتى يخرجوه معهم فلذلك انشد
 عليهم الطريق فسألهم عن موضع قبره فلم يعلمه أحد غير عجوز قالت لو دللت على قبره أتعابني كل
 ما سألتك فأبى عليهم وقال حتى أسأل ربي فأمره الله بآياته وألهاف قالت اني عجوز كبيرة لا أستطيع
 المشي فأحملني وأخرجني من مصر هذا في الدنيا وأما في الآخرة فأسألك أن لا تنزل في غرفة إلا
 نزلت ما معك قال نعم قالت انه في جوف الماء في النيل فادع الله أن يحسر عنه الماء فدعا الله أن يؤخر
 طلوع الفجر الى أن يشرغ من أمر يوسف فحفر موسى ذلك الموضع واستخرجه في صندوق من
 صنوبر قالوا ان موسى استخرج تابوت يوسف من قعر النيل بالوفى وهو أول علم أوجده الله
 بنفسه وعلمه آدم عليه السلام فتوارثه الانبياء آخره عن أول ثم انه حمله حتى دفنه بالشام ففتح لهم
 الطريق فساروا فكان هرون أمام بني اسرائيل وموسى على ساقتهم فلما علم بذلك فرعون جمع
 قومه فخرج في طلب بني اسرائيل وعلى مقدمته هامان في ألف ألف وسبع مائة ألف واد ذكر
 ليس فيها رمكة على رأس كل واحد منهم بيضة وفي يده حربة فسارت بنو اسرائيل حتى وصلوا الى
 البحر والماء في غاية الزيادة فأدركهم فرعون حين أشرقت الشمس فقال فرعون في أصحاب موسى
 ان هؤلاء اشرذمة قليلون فلما نظر أصحاب موسى اليهم بقوا متحيرين فتناولوا موسى انما لمدركون
 يا موسى أودينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا اليوم نهلك فان البحر أمامنا ان دخلناه غرقنا
 وفرعون خلفنا ان أدركنا قلنا يا موسى كيف نصنع وأين ما وعدتنا قال موسى كلا ان معي ربي
 سيهدى فأوحى الله الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فضربه فلم يطمعه فأوحى الله اليه أن كنه
 فضربه وقال انقل يا أبنا خالد فانقل فصار فيه اثنا عشر طريقا كل طريق كالجبل العظيم فكان
 لكل سبط طريق يأخذون فيه وأرسل الله الريح والشمس على قعر البحر حتى صار يربسا انخفاضت
 بنو اسرائيل البحر ومن جانيهم الماء كالجبل الخضم ولا يرى بعضهم بعضا فقالوا ما لنا لا نرى

اخواتنا وقال كل سبط قد قتل اخواتنا قال سيرا فاقامهم على طريق مثل طريقكم قالوا لا ترضى
 حتى يراههم فقال موسى اللهم أعني على أخلاقهم السيئة فأوحى الله اليه أن قل بعصاك هكذا
 وهكذا يمتن ويسرة فصار فيها كوى ينظر بعضهم بعضا ويسمع بعضهم كلام بعضهم فصاروا حتى
 خرجوا من البحر فلما جاز آخر قوم موسى هجم فرعون على البحر فرآه منطلقا قال لقومه انظروا الى
 البحر انطلق من ههنا حتى أدرك عبيدي الذين أبغوا فها ب قومهم أن يدخلوه وقيل له ان كنت
 ربنا فادخل البحر كما دخل موسى وكان فرعون على حصان أدهم أي ذكر أسود ومن الخيل ولم يكن
 في قوم فرعون فرس أنى فجاء جبريل على أنى وديق وهي التي تشتهي الفحل وتقدمه الى البحر
 فشم أدهم فرعون ويحها فاقصم خلقها البحر أي هجم على البحر بالدخول وهم لا يرونه ولم يملك
 فرعون من أمره شيئا وهو لا يرى فرس جبريل وتبعته الخيول وجاء ميكائيل على فرس خلف
 القوم يمحاهم ويسوقهم حتى لا يشذرجل منهم حتى خاضوا كلهم البحر ودخل آخر قوم فرعون
 وجاز آخر قوم موسى وهم أولاهم بالخروج فأمر الله البحر أن يأخذهم فانطبق على فرعون وقومه
 فأغرقوا فنادى فرعون لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين القصة وقالت بنو
 اسرائيل الآن يدركنا فتنظروا البحر سقانة وعشرين ألفا عليهم الحديد فذلك قوله تعالى
 فالיום نجيك بيدك فلفظ فرعون وهو كأنه ثور أحمر فلم يقبل البحر بعد ذلك غريضا الا فظ على
 وجه الماء واعلم أن هذه الواقعة كما انها موسى عليه الصلاة والسلام معجزة عظيمة لا تأتلى بنى
 اسرائيل موجبة عليهم شكرها كذلك اقتصاصها على ما هي عليه من رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم معجزة جليلة تطمئن بها القلوب الالية وتنقاد لها النفوس النجسة موجبة لاعتقادهم أن
 ينلقوها بالاذعان لأنه عليه السلام أخبرهم بذلك مع أنه كان أحييا لم يقرأ كتابا وهذا غيب لم يكن
 له علم عند العرب فاخباره دل على أنه أوحى اليه ذلك وذلك علامة لتبوتها فأتت أوثانهم
 بمشاهدتها ورؤيتها حيث اتخذوا العجل الها بعد الانجاء ثم صار أمرهم الى أن قتلوا أنبياءهم
 ورسولهم فهذه معاملتهم مع ربهم وسيرتهم في دينهم وسوء أخلاقهم ولا تذكرت أو آخرهم
 بتذكيرها وروايتها حيث بدلوها التوراة وافتروا على الله وكتبوا بأيديهم واشتروا به عرضا
 وكسرا وبنيوة محمد صلى الله عليه وسلم الى غير ذلك فبالحال من عصاة ما أعصاها وطائفة ما أطفاها
 وفي الآيات تهديد للكافرين ليؤمنوا وتنبية للمؤمنين ليتعظوا ويبتعدوا عن المعاصي في جميع
 الاوقات خصوصا في الزمان الذي أنجي الله فيه موسى مع بنى اسرائيل من الغرق وهو اليوم
 العاشر من المحرم وعن ابن عباس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدم
 المدينة فوجد اليهود صياما يوم عاشوراء فقال لهم ما هذا اليوم الذي تصومونه فقالوا هذا يوم
 عظيم أنجي الله فيه موسى وقومه وأغرق فيه فرعون وقومه فصامه موسى شكرا فتنحنقوا له
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن أحق وأولى بموسى منكم فصامه رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وأمر بصيامه رواه مسلم وهذا يدل بظاهره على أن النبي عليه السلام اغتصام
 عاشوراء وأمر بصيامه اقتداء بموسى عليه السلام على ما أخبر به اليهود وليس كذلك لما رونه
 عائشة رضي الله عنها قالت كان يوم عاشوراء يوما تصومه قريش في الجاهلية وكان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يصومه في الجاهلية فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه فلما فرس رمضان

ترك صيام يوم عاشوراء، فمن شاء صامه ومن شاء تركه (يحكي) أنه هرب أسير من الكفار يوم عاشوراء
فركبوا في طلبه فلما رأى الفرسان خلفه وعلم أنه مأخوذ رفع رأسه إلى السماء وقال اللهم بحق
هذا اليوم المبارك أسألك أن تكبني منهم فأعني الله أبصارهم جميعاً فنجى الأسير قصاباً ذلك اليوم
فلم يجد ما يقطر عليه ويتعشى به فنام فأطعم وسقى في المنام فعاش بعد ذلك عشرين سنة لم يكن له
ساجة إلى الطعام والشراب قال النبي عليه السلام التمسوا فضله فانه يوم مبارك اختاره الله من
الأيام من صام ذلك اليوم جعل الله له نصيباً من عبادة جميع من عبده من الملائكة والأنبياء
والمرسلين والشهداء والصالحين هذا في الصوم وأما الصلاة الواردة في يوم عاشوراء فقد ذكرها
الشيخ عبد القادر قدس سره عن ابن عباس رضي الله عنهما في حديث طويل فيه ومن صلى
أربع ركعات في يوم عاشوراء يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وخمين مرة قل هو الله أحد
غفر الله له ذنوب خمسين عاماً مستقبلاً وبني له في الملا الأعلى ألف منبر من نور ويستحب أحياء
ليلة عاشوراء ففي الحديث من أحيأه عاشوراء فكأنما عبداً لله بعبادة ملائكته المقربين
والإشارة أن البحر هو الدنيا وماؤه شمواتها ولذاتها وموسى هو القلب وقومه صفات القلب
وفرعون هو النفس الأمارة وقومه صفات النفس وهم أعداء موسى وقومه يطلبونهم ليقبضوهم
وهم سائرون إلى الله تعالى والعدو من خلفهم وبحر الدنيا أمامهم ولا يدلهم في السير إلى الله من
العبور على البحر ولا يخوضون البحر بلا ضرب عصا الله إلا الله على البحر يدمو موسى القلب فان
له يد أيضاً في هذا الشأن والالغرقوا كما غرق فرعون وقومه ولو كانت هذه العصا في يد فرعون
النفس لم يمكن لها مهجزة انفلاق البحر فاذا ضرب يد موسى القلب بعصا الذكر ينطلق بحر
الدنيا وماء شمواتها يميناً وشمالاً ويرسل الله ريح العناية وتشمس الهداية على قعر بحر الدنيا فيصير
يابساً من ماء الشهوات فيخوض موسى القلب وصفاته فيجاوزه وتنجيهم عناية الله إلى
الساحل وأن إلى ربك المستهى وقيل انزعون النفس وقومه اغرقوا فادخلوا ناراً كذا صاحب
التأويلات الحجمية قدس الله تعالى نفسه الزكية (و) اذكروا يا بني إسرائيل (أذوا عدنا)
وقت وعدنا وصيغة المضاعفة بمعنى الثلاثي أو على أصلها فان الوعد وإن كان من الله فقبوله كان
من موسى وقبول الوعد شبه الوعداً وأن الله تعالى وعده الوحي وهو وعد المجيء للميعقات إلى
الطور (موسى) منقول أول لواء عدنا (مو) بالعبرانية الماء (وشى) بمعنى الشجر فقلبت الشين
المجتمعة بينا في العربية وانما سمى به لأن أمه جعلته في التابوت حين خافت عليه من فرعون وألقته
في البحر فدفعته أمواج البحر حتى أدخلته بين أشجار عنتديت فرعون فخرجت جوارى أسيرة
امرأة فرعون يغسلن فوجدن التابوت فأخذنه فسمي عليه السلام باسم المكان الذي أصيب به
وهو الماء والشجر ونسبه عليه الصلاة والسلام موسى بن عمران بن يصر بن قهاث بن لاوي بن
يعقوب إسرائيل الله بن اسحق بن ابراهيم عليه السلام (أربعين ليلة) أي تمام أربعين ليلة على
حذف المضاف مفعول ثان أمره الله تعالى بصوم ثلاثين وهو ذو القعدة ثم زاد عليه عشرين من
ذي الحجة وعبر عنها بالليالي لأنها غرر الشهور وشهور العرب وضعت على سير القمر وذلك وقع بها
التاريخ قالوا إلى أولى الشهور والأيام تبع لها أولان الظلمة أقدم من الضوء (ثم اتخذتم العجل)
وهو ولد البقرة بتسويل السامري الهاوم عبوداً (من بعده) أي من بعدهم مضية إلى الميعقات

وانما ذكر لفظة ثم لانه تعالى لما وعد موسى حضور الميثاق لانزال التوراة عليه وقضية بني
اسرائيل ليكون ذلك تنبيها للعاشرين على علو درجتهم وقهر بقا للغايبين وتكملة للدين كان
ذلك من أعظم النعم فلما أتوا عقب ذلك بأقبح أنواع الكفر والجهل كان ذلك في محل التعجب فهو
كن يقول اني أحسنت اليك وفعلت كذا وكذا ثم انك تقصدني بالسوء والاذى (وأنتم ظالمون)
ياشراكم ووضعكم الشيء في غير موضعه أي وضع عبادة الله تعالى في غير موضعه بعبادة الجبل
وهو حال من ضمير اتخذتم (ثم غنوا عنكم) أي غنوا بجرىتمكم حين تبتم (من بعد ذلك) أي من
بعد الاتخاذ الذي هو متسام في القبح فلم يعاجلكم بالاهلال لئلا أمهلناكم الى مجي موسى فنبهكم
وأخبركم بكفارة ذنوبكم (اعلمكم تشكرون) لكي تشكروا نعمة العفو وتسقروا بعد ذلك على
الطاعة فان الانعام يوجب الشكر وأصل الشكر تصورا للنعمة وانظارها وحقيقته العجز
عن الشكر (قال السعدى) خرد من دطبع ان منتهى شئنا * بدو زنة نعمت بجميع سياس
(وإذا آتينا) أعطينا (موسى الكتاب والفرقان) أي التوراة الجامعة بين كونهما كتابا وجمعة
تفرق بين الحق والباطل كقولك لقيت الغيث والليث تريد الجامع بين الجود والجرأة فالمراد
بالفرقان الكتاب واحد (اعلمكم تهتدون) لكي تهتدوا بالتدبير فيه والعمل بما يحويه وهذا
بيان الحكمة دون العلة أي الحكمة في انزاله أن يتدبروا فيه فيعلموا أن الله تعالى لم يفعل ذلك
به الا لدلالة على صحة نبوته فيجتهدوا بذلك في اتباع الرشدا واذ فعلتم ذلك آمنتم بمحمد لانه قد أتى
من المعجزات بما يدلكم اذا تدبرتم على صحة دعواه النبوة (روى) أن بني اسرائيل لما آمنوا من
عدوهم باغراق الله آل فرعون ودخلوا مصر لم يكن لهم كتاب ولا شريعة ينتهون اليها فوعد الله
موسى أن ينزل عليه التوراة فقال موسى لقومه اني ذاهب لميثقات ربى آتيهكم بكتاب فيه
بيان ما تأتونه وتذرون وواعدهم أربعين ليلة واستخلف عليهم أخاه هرون فلما أتى الوعد
جاءه جبريل على فرس يقال له فرس الحياة لا يصيب شيئا الا حي ليذهب عيسى الى ربه فلما رآه
السامري وكان رجلا صاغا من أهل باجرمى واسمه ميجا ورأى مواضع الفرس تخضر من
ذلك وكان منافقا أظهر الاسلام وكان من قوم يعبدون البقر فلما رأى جبريل على ذلك الفرس
قال ان لهذا شأنا وأخذ قبضة من تربة حافر فرس جبريل وقيل انه عرف جبريل لان أمه حين
خافت عليه أن يذبح سنة ذبح فرعون أبناء بني اسرائيل خلسته في غابة وكان جبريل يأتيه
فيغذيه بأصابعه فكان السامري يمس من إبهام عينه عسلا من إبهام شماله سمنا فلما رآه حين
عبر البحر عرفه فتبص قبضة من أثر فرسه فلم تزل القبضة في يده حتى انطلق موسى الى الطور وكان
السامري سمعهم حين خرجوا من البحر وأتوا على قوم يعكثون على أصنام لهم قالوا يا موسى
اجعل لنا الها كما لهم آلهة ووقع في نفسه أن يتسهم من هذا الوجه وكان بنو اسرائيل استعاروا
حلبا كثيرة من قوم فرعون حين أرادوا الخروج من مصر بعله عرس لهم فأهلك الله تعالى
فرعون وبقيت تلك الحلي في أيدي بني اسرائيل فلما ذهب موسى الى المناجاة عدت بنو اسرائيل
اليوم مع الليلة يومين فلما سضى عشرون يوما قالوا قد تم أربعون ولم يرجع موسى الينا فخالقنا
فقال السامري ها هو الحلي التي استعرقوها أو أن موسى أن يلقوها في حفرة حتى
يرجع وينسحل ما يرى فيها فلما اجتمعت الحلي صاعها السامري بحملا في ثلاثة أيام ثم أتى فيها

القبضة التي أخذها من تراب سنبل فرس جبريل فخرجت بهلا من ذهب مرصعا بالجواهر
 كأن حسن ما يكون فصار جسده الخوار رأى صوت كصوت العجل وله لحم ودم وشعر وقيل دخل
 الرمح في جوفه من خلقه وخرج من فيه كهيئة الخوار فقال للقوم هذا الهكم واله موسى ففسى
 أى أخطأ موسى الطريق وربه هنا وهو ذهب يطلبه فأقبلوا كلهم على عبادة العجل الا هرون مع
 اثني عشر ألفا اتبعوا هرون ولم يتبعه غيرهم وهرون قد نصحههم ونهاهم وقال يا قوم انما فتنتم به وان
 ربكم الرحمن فاتبعوهنى وأطيعوا أمرى قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع اليك موسى وقيل
 كان موسى وعدهم ثلاثين ليلة ثم زيدت العشرة وكانت فتنتم في تلك العشرة فلما مضت الثلاثون ولم
 يرجع موسى وظنوا أنه قد مات ورأوا العجل وسعوا قول السامري عكفوا على العجل يعبدونه
 قال أبو اليت في تفسيره وهذا الطريق أصح فلما رجع موسى ووجدهم على ذلك أتى الألواح
 فرفع من جملتها ستة أجزاء وبقي جزء واحد وهو الحلال والحرام وما يحتاجون وأحرق العجل
 وذراه في البحر فشرىوا من مائه حبالا للعجل فظهرت على شفاههم صفرة ورممت بطونهم فتأبوا
 ولم تقبل توبتهم دون أن يقتلوا أنفسهم هذه حالهم وأما هذه الأمة فلا يحتاجون الى قتل
 النفس في الصورة وتوبتهم الحقيقية انما هي الرجوع الى الله بقتل النفس الامارة التي تعبد
 عجل الهوى (قال في المنوى) أى شيطان كشتيم ما خصم برون * ما ند خصمى فزوبتراندرون
 * كشتن اين كار عقل وهو شيطان * شير باطن سخنة خر كوش نيست * نفس از در هاست
 او كى مرده است * از غم بى آتى افسرده است * كرى با بد آلت فرعون او * ~~بسمه~~ بامر
 او همى رفت آب جو * آنكه او بيقاد فرعونى كند * راه صد موسى وصد هارون زيد *
 واعلم أن تعيين عدد الاربعين في الميعاد لا اختصاصه في الكمالية وذلك لان مراتب الاعداد أربع
 الاحاد والعشرات والمئات والالوف والعشرة عدد في نفسها كاملة كقوله تعالى تلك عشرة
 كاملة واذا ضعت العشرة أربع مرات وهو كال مراتب الاعداد ~~تكون~~ أربعين وهو كال
 الكمال وهو اعداد أيام تخمير طينة آدم عليه السلام كقوله تعالى خمرت طينة آدم بيدي أربعين
 صباحا فالاربعة خاصة وتأثيره في غيره من الاعداد كما قال صلى الله عليه وسلم ان خلق
 أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوما فانطقه ثم يكون عاقبة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك
 الحديث كما ان انعقاد الطلسم الجسماني على وجه الكثرة الروحاني كان مخصوصا بالاربعة
 كذلك انحلاله يكون باختصاص الاربعين سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله
 تبديلا وأما اختصاص الليل بالذكري في قوله أربعين ليلة فلم يبين * أحدهما أن الليل خصوصية
 في التعبد والتقرب كقوله عليه السلام ان أقرب ما يكون العبد من الرب في جوف الليل وهكذا
 قوله عليه السلام ينزل الله كل ليلة الى السماء الدنيا الحديث واهذا المعنى قال تعالى لتبني على الله
 عليه وسلم ومن الليل فتهجد به نافلة لك الآية وقال تعالى سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا من
 المسجد الحرام * والاخر أنه لو ذكر اليوم دون الليل لظن أنه موعود بالتعبد في النهار دون الليل
 وانما الليل جعل للاستراحة والسكون كقوله تعالى هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار
 مبصرا فلما خص الليل بالذكر علم موسى عليه السلام أن التعبد في الليل واليوم جميعا كذا
 في التأويلات التجمية قال الشيخ الشهير بافتاده أفندي قدس سره ان النبي عليه السلام لم يعين

الاربعين بل اعتكف في العشر الاخير ثم فعل موسى عليه الصلاة والسلام قال الله تعالى
 وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتمناها بعشر والخلوة أخذوا من ذلك كذا في واقعات الشيخ
 الهدائي قدس الله نفسه الزاكية قال في التأويلات النجمية أيضا الشكر على ثلاثة أوجه *
 شكر بالاقوال وشكر بالاعمال وشكر بالاحوال * فشكر الاقوال أن يتحدث بالنعمة مع
 نفسه اسراراً ومع غيره اظهاراً ومع ربه افتقاراً كما قال تعالى وأما بنعمة ربك فحدث وقوله
 صلى الله عليه وسلم التحدث بالنعمة شكر * وشكر الاعمال أن يصرف نعمة الله في طاعته
 ولا يعصيه بها ويتدارك ما فاتته من الطاعات ويبادره من المعاصي كقوله تعالى اعملوا آل داود
 شكراً * وشكر الاحوال أن يتجلى المنعم بصفة الشكور ربه على سر العبد فلا يرى الا المنعم في
 النعمة والشكور في الشكور ويرى المنعم في النعم والنعمة من المنعم والشكور في الشكر والشكر
 من الشكور ويرى وجوده وشكره نعمتين من نعم المنعم ورؤية النعمة فتكون نعمة وجوده
 مرآة جمال المنعم ويكون شكره مرآة جمال الشكور ورؤية المنعم والنعمة نعمة أخرى الى غير
 نهاية قيل علم أن لا يقوم بأداء شكره ولا يشكره الا الشكور ومن يقترب حسنة نزله فيها احساناً
 الله غفور شكور (و) اذكر ويا بني اسرائيل هذا هو الانعام الخامس (اذ قال موسى) وقت
 قوله (لقومهم) الذين عبدوا الهجلاً (يا قوم) أي يا قومي والاضافة للشفقة (انكم ظلمتم انفسكم)
 أي ضررتم انفسكم بايجاب العقوبة عليها ونقصتم الثواب الواجب بالاقامة على عهد موسى
 (ياخذكم الهجلاً) أي معبودا قالوا اي شيء نصنع قال (فتوبوا) أي فاعزموا على التوبة والافاء
 للسيئة لان الظلم سبب للتوبة (الى بارئكم) أي من خلقكم يريدنا من العيوب والنقصان
 والتفاوت وميز بعضكم من بعض بصور وهيئات مختلفة والتعرض لعنوان البارئية للارشاد
 بأنهم بلغوا من الجهالة اقصاها ومن الغياوة منتهىها حيث تركوا عبادة العليم الحكيم الذي
 خلقهم بلطف حكمته يريدنا من التفاوت والتنافر الى عبادة البشر الذي هو مثل في الغياوة وأن
 من لم يعرف حقوق منعمه حقيق بأن تستردى منه ولذلك امروا بالقتل وقتل التركيب قالوا
 كيف نتوب قال (فاقتلوا انفسكم) أي ليقتل البري منكم الجرم وانما قال انفسكم لان المؤمنين
 اخوة وأخو الرجل كأنه نفسه قال تعالى ولا تلمزوا انفسكم يعني ذكر قتل الانفس وأراد به قتل
 الاخوان وهذا كما قال ولا تلمزوا انفسكم أي ولا تغتابوا اخوانكم من المسلمين كذا في التيسير
 وتفسير أبي الليث والفاء لا تعقيب وتوبتهم هي قتلهم أي فاعزموا على التوبة فاقتلوا انفسكم كذا
 في الكشف وقال في التفسير الكبير وليس المراد تفسير التوبة بقتل النفس بل بيان أن توبتهم
 لانهم ولا تحصل الا بقتل النفس وانما كان كذلك لان الله تعالى أوحى الى موسى عليه السلام أن
 توبة المرتد لا تتم الا بالقتل (ذلكم) أي التوبة والقتل (خير لكم عند بارئكم) انفع لكم عند
 الله من الامتناع الذي هو اصرار ووقية عذاب لما أن القتل طهارة من الشرك ووصلة الى الحياة
 الابدية والبهجة السرمدية (فتاب عليكم) خطاب منه تعالى أي ففعلتم ما أمرت به فتتاب عليكم
 بارئكم أي قبل توبتكم وتجاوز عنكم وانما لم يقل فتتاب عليهم على أن التوبة لا تقوم لما أن ذلك
 نعمة أريد التذكير بها للمغاطين لاسلافهم فان قلت انه تعالى أمر بالقتل والقتل لا يكون
 نعمة قلت ان الله نهبهم على عظيم ذنبهم ثم نهبهم على ما به يتخلصون من ذلك العظيم وذلك من النعم

في الدين (انه) الله تعالى (هو التواب) أي الذي يكثر توقيق المدينين للتوبة وييا الغ في قبولها منهم (الرحيم) كثير الرحمة للمطيعين امره حيث جعل القتل كفارة لذنوبهم (قال السعدي) فروماند كان ابرجت قريب * نضرع كان ابرجت محبيب * روى أنهم لما أمرهم موسى بالقتل قالوا انصبر لامر الله فجلسوا بالافنية محتبين مذعنين وقيل لهم من حل حبه أو مد طرفه الى قاتله أو اتقام يدا أو رجل فهو ملعون مردود توبته وأصل القوم عليهم الخناجر أي حلوا عليهم الخناجر ورفعوا ونشروهم بها وكان الرجل يرى ابنه وأباه وأخاه وقرينه وصديقه وجاره فلم يملكهم المضي لامر الله قالوا يا موسى كيف نفعل فأرسل الله ضبابه وسحابة سوداء لا يصر بعضهم بعضا فكانوا يقتلونهم الى المساء فلما كثرت القتل دعا موسى وهرون وبكوا وتضرعا وقالوا يا رب هلكت بنو اسرائيل البقية البقية فكشف الله السحابة ونزلت التوبة وأمرهم أن يكفوا عن القتل فقتل منهم سبعون ألفا فكان من قتل شهيدا ومن بقي مغفورة ذنوبه وأوحى الى موسى عليه السلام اني أدخل القاتل والمقتول الجنة هذا على رواية أن القاتل من المجرمين على أن معنى قوله فاقتلوا أنفسكم ليقتل بعض المجرمين بعضا فالقاتل هو الذي بقي من المجرمين بعد نزول امر الكف عن القتل والافاقاة قتل على الرواية الاخرى هو البري كما سبق في تفسير الآية روى أن الامر بالقتل من الاغلال التي كانت عليهم وهي المواثيق اللازمة لزوم الغل ومن الاسر وهو الاعمال الشاقة كقطع الاعضاء الخاطئة وعدم جواز صلاتهم في غير المسجد وعدم التطهير بغير الماء وحرمة اكل الصائم بعد النوم ومنع الطيبات عنهم بالذنوب وكون الزكاة ربع مالهم وكتابة ذنب الليل على الباب بالصبح وكما روى أن بني اسرائيل اذا قاموا يصلون لبسوا المسوح وغلوا أيديهم الى أعناقهم وربما ثقب الرجل رقوته وجعل فيها طرف السلسلة وأوثقها الى السارية وحبس نفسه على العبادة فهذه الامور رفعت عن هذه الامة تذكيرا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالتوبة نعمة من الله انعم بها على هذه الامة دون غيرها ولها اربع مراتب فالاولى مختصة باسم التوبة وهي اول منزل من منازل السالكين وهي للنفس الامارة وهذه مرتبة عوام المؤمنين وهي ترك المنهيات والقيام بالمأمورات وقضاء الفرائض ورد الحقوق والاستحلال من المظالم والتقدم على ما جرى والعزم على أن لا يعود والمرتبة الثانية الانابة وهي للنفس التوامة وهذه مرتبة خواص المؤمنين من الاولياء والانابة الى الله بترك الدنيا والزهد في ملاذها وتمذيب الاخلاق وتطهير النفس بخالصة هواها والمداومة على جهادها فانفس اذا تحلت بالانابة دخلت في مقام القلب واتصفت بصفته لان الانابة من صفات القلب قال تعالى وجاء بقلب منيب والمرتبة الثالثة الاوبة وهي للنفس الملهمة وهذه مرتبة خواص الاولياء والاوبة الى الله من آثار الشوق الى لقائه فانفس اذا تحلت بالاوبة دخلت في مقام الروح ومن أمارات الاواب المتشاق أن يستبدل المفاطمة بالعزلة ومناداة الاخدان بالخلاوة ويستوحش عن الخلق ويستأنس بالحق ويجاهد نفسه في الله حتى جهاده ساعيا في قطع تعلقاتها عن الكونين والمرتبة الرابعة وهي للنفس المطمئنة وهذه مرتبة الانبياء والاولياء فانفس اذا تحلت بالانابة الى الله وهي صورة جذبة العناية الربوية نفوس الانبياء والاولياء فتجذبهم امن انانيتها الى هوية ربوبية راضية اي طائعة تلك النفوس شوقا الى لقاء ربهم امرضية اي على طريقة مرضية في

السير بها بأذلة أنفسهم في مشاهدة اللقا طامعة لرفع الأثنية ودوام الالتقاء قبل لما قدم الحلاج
 لتقطع يده قطعت اليد اليمنى أولاً فضحك ثم قطعت اليد اليسرى فضحك ضحكاً بلغه الخاف أن
 يصرق وجهه من نزف الدم فكذب وجهه على الدم السائل ولطخ وجهه بدمه وأنشأ يقول
 الله يعلم أن الروح قد تلفت * شوقاً إليك وانكفى أميتها
 وتطيرة منك يا سولي ويا أملي * أشهى إلى من الدنيا وما فيها
 يا قوم اني غريب في دياركوا * سلت روي اليكم فاحكموا فيها
 ما سلم النفس للاستقام تلقها * الا لعل بان الوصل يحبها
 نفس الحب على الآلام صابرة * لعل مسقمها يوم ما يداويها
 ثم رفع رأسه الى السماء وقال يا مولاي اني غريب في عبادك وذكرك اغرب مني والغريب يألف
 الغريب ثم ناداه رجل وقال يا شيخ ما العشق قال ظاهره ما ترى وباطنه دق عن الوري * وفي
 التأويلات النجمية ان لكل قوم عيال يعبدونه من دون الله قوم يعبدون عجل الدراهم والدنانير
 وقوم يعبدون عجل الشهوات وقوم يعبدون عجل الجاه وقوم يعبدون عجل الهوى وهذا يغضها
 على الله فأن الله تعالى يلهم موسى قلب كل سعيد ليقول يا قوم انكم ظلمتم انفسكم باتخاذكم العجل
 فتوبوا الى بارئكم اى ارجعوا الى الله بالخروج عما سواه ولا يعنكمكم الا بقتل النفس فاقبلوا
 انفسكم بقمع الهوى لان الهوى هو حياة النفس وبالهوى ادعى فرعون الربوبية وعبد بنو
 اسرائيل العجل وبالهوى أبى واستكبر ابليس أو ارجعوا بالاستغفار على قتل النفس بنهيها عن
 هواها فاقبلوا انفسكم بنصر الله وعونه فان قتل النفس في الظاهر ييسر للمؤمن والمكافرة أما
 قتل النفس في الباطن وقهرها فأمر صعب لا ييسر الا لخواص الحق بسيف الصدق وينصر
 الحق ولهذا جعل مرتبة الصديقين فوق مرتبة الشهداء وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رجع
 من غزو يقول رجعتان من الجهاد الا صغرى الى الجهاد الا كبرى وذلك لان المجاهد اذا قتل بسيف
 الكفار يستريح من التعب بعة واحدة واذا قتل بسيف الصدق في يوم ألف مرة فحيا كل مرة
 نفس على بسيرة أخرى وترداد في مكرها فلا يستريح المجاهد بطفرة عين من جهادها ولا يأمن
 مكرها وبالحقيقة النفس هي صورة مكر الحق ولا يأمن مكر الله الا الحقون الخاسرون ذلكم خير
 لكم عند بارئكم يعني قتل النفس بسيف الصدق خير لكم لان بكل قتله رفعة ودرجة لكم عند
 بارئكم فأنتم تقتربون الى الله بقتل النفس وقمع الهوى وهو يقترب اليكم بالتوفيق للتوبة
 والرحمة عليكم كما قال من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعاً وذلك قوله قتاب عليكم انه هو
 التواب الرحيم (قال في المشنوي) عمرا كركذشت بخش اين دمسيت * آب ترشده اكر اوبى غست
 * بينج عمرت رابده آب حيات * تادرخت عمر كردد بايات * (واذ قلتم) هذا هو الانعام السادس
 أى واذكروا يا بني اسرائيل وقت قول السبعين من أسلافكم الذين اختارهم موسى حين ذهبوا
 معه الى الطور للاعتذار عن عبادة العجل وهم غير السبعين الذين اختارهم موسى أول مرة حين
 أراد الانطلاق الى الطور بعد غرق فرعون لآتيان التوراة (يا موسى ان تؤمن لك) ان تصدق
 لاجل قولك ودعوتك على أن هذا كتاب الله وأنك سمعت كلامه وأن الله تعالى أمرنا بقبوله
 والعمل به (حق ترى الله جوهرة) أى عياناً لا سائر بيننا وبينه كالجهر في الوضوح والانكشاف

لأن الجهر في المجموعات والمعاينة في المبصرات ونصبا على المصدرة لأنها نوع من الرؤية
فكانها مصدر الفعل الناصب أو حال من القاعل والمعنى حتى نرى الله مجاهرين أو من المقول
والمعنى حتى نرى الله مجاهرا بفتح الهاء (فأخذتكم الصاعقة) هي نار محرقة فيها صوت نازلة من
السماء وهي كل امر مهول عمت أو من يزل للعقل والفهم وتكون صوتا وتكون نارا وتكون
غير ذلك وإنما امرقتهم الصاعقة لسؤالهم ما هو مستحيل على الله في الدنيا وأضرط العناد والتعنت
وأنما الممكن أن يرى رؤيته منزهة عن الكيفية وذلك للمؤمنين في الآخرة وللأفراد من الأنبياء
في بعض الأحوال في الدنيا (وأنتم تنظرون) إلى الصاعقة النازلة فإن كانت نارا فقد عاينوها
وإن كانت صوتا هاتلا فقد مات بعضهم أو لا ورأى الباقون أنهم ماتوا ويسمى هذا رؤية الموت
بجازا (ثم بعثناكم) أي أحييناكم (من بعد موتكم) بتلك الصاعقة وقيد البعث بقوله من بعد
موتكم مع أنه يكون بعد الموت لما أنه قد يكون من الأغماء أو من النوم قال قتادة أحياءهم
ليستوفوا بقية آجالهم وأرزاقهم وكان ذلك الموت بلا أجل وكانت تلك الموتة لهم كالسكة
لغيرهم قبل انقضاء آجالهم ولو ماتوا بآجالهم لم يبعثوا إلى يوم القيامة فإن قلت كيف يجوز أن
يكلفهم وقد أماتهم ولو جاز ذلك فلم لا يجوز أن يكلف أهل الآخرة إذا بعثوا بعد الموت فلما الذي
يمنع من تكليفهم في الآخرة هو الامانة ثم الأحياء وإنما يمنع من ذلك لأنه قد اضطرتهم يوم
القيامة إلى معرفته وإلى معرفة ما في الجنة من اللذات وما في النار من الآلام وبعد العلم
الضروري لا تكليف فإذا كان المانع هو هذا المانع في هؤلاء الذين أماتهم الله بالصاعقة أن
لا يكون قد اضطرتهم وإذا كان كذلك صح أن يكلفوا من بعد ويكون موتهم ثم الأحياء بمنزلة
النوم أو بمنزلة الأغماء (لعلكم تشكرون) نعمة الحياة بالتوحيد والطاعة وعللهم تشكرون
وقت مشاهدتهم بأمر الله بالصاعقة نعمة الإيمان التي كفرعوها بقولكم إن نؤمن لك حتى نرى
الله جهرة فإن ترك النعمة لأجل طلب الزيادة كفران لها أي لعلكم تشكرون نعمة الإيمان
فلا تعودون إلى اقتراح شيء بعد ظهور المعجزة * وأصل القصة أن موسى عليه السلام لما رجع
من الطور إلى قومه فرأى ما هم عليه من عبادة العجل وقال لأخيه والساخرى ما قال وأحرق
العجل وألقاه في البحر وندم القوم على ما فعلوا وقالوا لن لم يرجع بنا ويغفر لنا لنكون من
الخاسرين أمر الله موسى أن يأتيه في ناس من بني إسرائيل يعتذرون إليه من عبادة العجل
فاختار موسى سبعين من قومه من خيارهم فلما خرجوا إلى الطور قالوا لموسى سل ربنا حتى
يسمعنا كلامه فقال موسى عليه السلام ذلك فأجاب الله ولم يناد من الجبل وقع عليه عمود من
الغمام وتغشى الجبل كله ودنا من موسى ذلك الغمام حتى دخل فيه وقال لا تقوم أذخاوا فكلهم
الله موسى يأمره وينهاه وكلما كلمه تعالى أوقع على جبهته نورا ساطعا لا يستطيع أحد من
السبعين النظر إليه وسمعوا كلامه تعالى مع موسى أفعلا لأن فعل فعند ذلك طمعوا في الرؤية
وقالوا ما قالوا فأخذتهم الصاعقة ففروا صاعقين ميتين يوما وليلة فلما ماتوا جميعا جعل موسى
يكي ويضمض عرافا يديه إلى السماء يدعو ويقول يا الهي اخترت من بني إسرائيل سبعين
رجلا ليكونوا شهداء بقبول نوبتهم وماذا أقول لهم إذا أتيتهم وقد أهلكت خيارهم لو شئت
أهلكتهم قبل هذا اليوم مع أصحاب العجل أهلكا كما فعل السفهاء منا فلم يزل يشاشر به حتى

أحياءهم الله ورد إليهم أرواحهم وطلب توبة بني إسرائيل من عبادة العجل فقال لا الآن يقتلوا
 أنفسهم قالوا ان موسى عليه السلام سأل الرؤية في المرة الاولى في الطور ولم يمت لان صعقته لم
 تكن موتاً ولكن غشية بدليل قوله تعالى فلما افاق وسأل قومه في المرة الثانية حين خرجوا
 للاعتذار وما نوا ذلك لان سؤال موسى كان اشتياهاً واقتضاداً وسؤال قومه كان تكذيباً
 واجترأ ولم يسألوا سؤال استرشاد بل سؤال تعنت فانهم ظنوا أنه تعالى يشبه الاجسام وطلبوا
 رؤيته ورؤية الاجسام في الجهات والاحياء والمقابل للرائي وهي محال وليس في الآية دليل على
 نفي الرؤية بل فيها اثباتها وذلك ان موسى عليه السلام لما سأله السبعون لم ينههم عن ذلك وكذلك
 سأل هوربه الرؤية فلم ينههم عن ذلك بل قال فان استتر مكانه فسوف تراني وهذا تعليق بما يتصور
 قال بعض العلماء الحكماء الحكمة في أن الله تعالى لا يرى في الدنيا وجوه الاول أن الديادار
 أعدائه لان الدنيا جنة الكافر الثاني لوراء المؤمن لقال الكافر لوراءيته لعبدته ولوراء وجهه عالم
 يكن لاحدهما مزية على الآخر الثالث أن المحبة على غيب ليست كالمحبة على عين الرابع أن
 الدنيا محل المعيشة ولوراء الخلق لا اشتغلوا عن معانيهم فتعطلت الخامس أنه جعلها بالبصرة
 دون البصر ليرى الملائكة صفاء قلوب المؤمنين السادس ليقدر قدرها ذ كل ممنوع عزيز
 السابع انما منعها راحة بالعباد لما جيلوا عليه في هذه الدارين من الغيرة اذ لوراء احد تصدع قلبه
 من رؤية غيره اياه كما تصدع الجبل غيرة من أن يراه موسى والاشارة في الآية أن مطالبة الرؤية
 جهرية هي تعرض مطالعة الذات غفلة فيوجب سوء الادب وترك الحرمة وذلك من أمارات البعد
 والشقاوة فمن سطوات العظمة والعزة أخذتهم الرجفة والصعقة انظاراً للعدل ثم افاض عليهم
 بحال النعم اسباباً للسر على هيئات العبيد والخدم وقال ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم
 تشكرون انظاراً للفضل ومن علامات الوصول ودلالات السعادة التولي بمكاشفات العزة
 مقرر وبإطلاقات التبرية فمن اصلح حاله لم يطلق لسان الجهل بل اتي البيت من بابيه وتأدب في سؤاله
 وجوابه (قال في المثنوى) يبش شاهان مبكني تر لذادب * ناور شهوت را ازان كشتي حطب *
 چون بخاری فطنت و نور هدی * بهر كوران روی را میزن جلا * ولا بد من قتل النفس
 الامارة حتى تحكم في عالم الحقيقة بما شئت قال القشيري التوبة يقتل النفوس غير منسوخة
 في هذه الامة الا أن بني اسرائيل كان لهم قتل انفسهم جهراً وهذه الامة توبتهم يقتل انفسهم في
 انفسهم سرا وأول قدم هو القصد الى الله والخروج من النفس لله قال ولقد توهم الناس أن توبة
 بني اسرائيل كانت اشق وليس كما توهموا فان ذلك كان مرة واحدة وأهل الخصوص من هذه
 الامة قتلهم انفسهم في كل لحظة كقيل

ليس من ملت فاستراح ميت * انما الميت ميت الاحياء

(وفي المثنوى) قوت از حق خراهم و توفیق و لاف * تاب و زن بر كنم این كوه قاف * سهل
 شیر دانه صفا باشد كند * شیر آست آنكه خود را بشكند (وظائف الساع عليكم الغمام) هذا
 هو الانعام السابع أي جعلنا الغمام ظلة عليكم يا بني اسرائيل وهذا جرى في التيه بين مصر
 والشام فانهم حين خرجوا من مصر وجاوزوا البحر وقعوا في صحراء لا ابلية فيها امرهم الله تعالى
 بدخول مدينة الجبارين وقتالهم فقبلوا فلما قربوا منها دعوا بأن أهلها جبارون اشداء فامة

أحدهم سبع مائة ذراع ونحوها فاستمعوا وقالوا لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون فعاقبهم الله بأن يتيهوا في الأرض أربعين سنة وصككت المفازة يعني التيه اثني عشر فرسخا فأصابهم حر شديد وجوع مضطرب فشكوا إلى موسى فرحهم الله فأزل عليه عمودا من نور يدلهم من السماء فيسير معهم بالليل يضيء لهم مكان القصر إذا لم يكن قروا رسل غماما يبيض رقيقا أطيب من غمام المطر يظللهم من حر الشمس في النهار وسمى الصحاب غماما لأنه يغم السماء أي يسترها والتم حزن يستر القلب ثم سألو موسى الطعام فدعاه به فاستجاب له وهو قوله تعالى (وانزلنا عليكم المن) أي الترحيبين بفتح الراء وتسكين النون كان أيضا مثل الثلج كالشمع المعجون بالسمن أو المن جميع ما من الله به على عباده من غير تعب ولا زرع ومنه قوله عليه الصلاة والسلام الكفاة من المن وماؤها شفاء للعين أي عمامة الله على عباده والظاهر أن مجرد ماؤها شفاء لأنه عليه السلام أطلق ولم يذكر الخلط ولما روى عن أبي هريرة أنه قال عصرت ثلاثة أكواب جعلت ماءها في قارورة فكملت منه جارية في فبريت بأذن الله تعالى وقال النووي رأينا في زماننا أعنى كل عينه بمائها مجردا فتفي وعاد إليه بصره ثم لما لموا من أكله قالوا يا موسى قتلنا هذا المن بجلاوته قاذع النار بك أن يطعم هذا اللحم فانزل الله عليهم السلوى وذلك قوله (والسلوى) هو السمانى كانت تحشره عليهم الرياح الجنوب وكانت الرياح تقطع حاوقها وتشق بطونهم وأوتعها شعورها وكانت الشمس تنضجها فكانوا يأكلونهم مع المن واكثر المفسرين على أنهم يأخذونها فيذبحونها فكان ينزل عليهم المن نزول الثلج من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس وتأتيهم السلوى فيأخذ كل إنسان منهم كفايته إلى الغد الا يوم الجمعة يأخذ ليومين لأنه لم يكن ينزل يوم السبت لأنه كان يوم عبادة فان أخذ أكثر من ذلك دونه فسد (كأوا) أي قتلناهم أكلوا (من طيبات) حلالات (ما ورثناكم) من المن والسلوى ولا ترفعوا منه شيئا ذخارا ولا تعصوا امرى فرفعوا وجعلوا اللحم قديدا مخافة أن ينفد ولولم يرفعوا اللحم عليهم ذلك والطيب ما لا تعافه طبعها ولا تكرهه شرعا (وما ظلمونا) أي فظلموا بان كفرنا تلك النعمة الجليلة وأذخروا بعد ما منحوا عنه وما ظلمونا أي ما ينحسروا بحقنا (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) باستيجابهم عذابي وقطع مادة الرزق الذي كان ينزل عليهم بلا سئونة في الدنيا ولا حساب في العقبى فرفعنا ذلك عنهم لعدم توكلمهم علينا (قال في المنوى) سألها خوردي وكم نامد زخور * تزل مستقبيل كن وما ذى نكر * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا بنو اسرائيل لم يخبث الطعام ولم يخبث اللحم ولولا خيانة حواء لم تخن اثني زوجها الدهر واستمر التن من ذلك الوقت لان البادئ لاشئ كالحامل للغير على الاتيان به وكذلك استمرت الخيانة من النساء لان ام النساء خانت بأن اغواها ابليس قبل آدم حتى اكملت من الشجرة ثم اتت آدم فزيت له ذلك حتى حملته على أن اكل منها فاستمرت تلك الخيانة من نباتها لازواجها (قال السعدى) كراخه آباد وھجوا به دوست * خدارا برجت نظرسوى اوست * قال في الاشياء والمظالم الطعام اذا تغير واشتد تغيره نجس وحرم واللبن والزيت والسمن اذا اتن لا يحرم أكله انتهى والاشارة في الآية أنه تعالى لما أذهبهم بسوط الغربة أدر كهم بالرجة في وسط الكربة فأكرمهم بالانعام وظللهم بالعمام ومن عليهم بالمن وسلاهم بالسلوى فلا شعورهم كانت تطول ولا ظنارهم كانت تنبت ولا مياهم سككت تخلق أو تسبح وتندون بل كانت تمر

صغارها حسب عواصفها والصبيان ولا شعاع الشمس كان ينسط وكذلك سقته من حال بيته
 وبين اختياره ~~يكون~~ ما اختاره خيرا له مما يختاره العبد لنفسه فما ازداد وابتثوم الطبيعة
 الا الوقوع في البلوى كما قيل كلوا من طيبات ما رزقناكم بأمر الشرع وما تطلونا اذ تصرفوا
 فيها بالطبع وليكن كانوا انفسهم يظلمون بالحرص على الدنيا ومتابعة الهوى قال في التنوير وما
 ادخلك الله فيه تولى اعانتك عليه وما دخلت فيه بنفسك وكلت اليه فلا تكفر نعمة الله عليك
 فيما تولا نعمة من ذلك كان بعضهم يسير في البادية وقد اصابه العطش فانتهى الى بئر فارفع الماء الى
 رأس البئر فرفع رأسه الى السماء وقال أعلم أنك قادر ولكن لا أطيق هذا فلو قويت لي بعض
 الاعراب يصنعني صفعات ويسقيني شربة ماء كان خيرا لي ثم انى أعلم ان ذلك الرقيق من جهته
 فقد عرفت ان مكر الله خفي فلا تغرنك النعم الظاهرة والباطنة وليكن عزمك على الشكر
 والاقامة في هذا فامك الله فيه والافتنل وتشتق وقد قال الشيخ أبو عبد الله القرشي من لم يكن
 كارها لظهور الآيات وخوارق العادات منه كراهية الخلق لظهور المعاصي فهي حجاب في
 حسنه وسترها عنه رحمة فالنعمه كما انهم اسبب للسعادة كذلك هي سبب للشقاوة استدرأجا (قال
 في المتنوى) يندهمى نال بحق ازرد ونيش * حدشكايت سيكند از رنج خویش * حق هي
 كويذكه آخر رنج ودرد * هر تر الابه كان دوست كرد * اين كله زان نعمت كون است زند *
 ازرد مادور و مطرودت كند * فلا بد للمؤمن السالك من الفناء عن الذات والصفات
 والافعال والدور مع الامر الالهي في كل حال حتى يكون من الصديقين واهل المشيقات اللهم
 لا تؤمننا مكرنا ولا تفسدنا ذكرنا واجعلنا من الذين معك في قلوبناهم وكل معاملاتهم آمين آمين
 آمين بجاه النبي الامين (واذ قلنا) هذا هو الانعام النامن لانه تعالى اياح لهم دخول البلدة
 وازال عنهم التيه اى اذ كروا يابى اسرائيل وقت قوتنا لا باتكم اثر ما انقذتم من التيه (ادخلوا
 هذه القرية) منصوب على القرية اى مدينة بيت المقدس والقرية بفتح القاف وكسر ها
 ما يجتمع فيه الناس اخذ من القرى (فكلوا منها حيث شئتم رغدا) اى اكلا واسعا من ثمرها على
 ان التصيب على المصدرية وهو حال من الواو فى كلوا اى راغدين متوسعين وفيه دلالة على ان
 المأمورية الدخول على وجه الاقامة والسكنى قال في التيسير اى اجنالككم ووسعنا عليكم
 فتعيشوا فيها الى شئتم بالانسيق ولا تمنع وهو عليك لهم بطريق الغنمة وذكر الاكل لانه معظم
 المقصود (وادخلوا الباب) اى بابا من ابواب القرية وكان لها سبعة ابواب والمراد الباب الثانى
 من بيت المقدس ويعرف اليوم باب حطة او باب القبة التى كان يتعبد فيها موسى وهرون
 ويصليان مع بنى اسرائيل اليها (سجدا) اى ركعا متخفين ناكسى رؤسكم بالتواضع على ان يكون
 المراد به معناه الحقيقي اوساجدين لله تعالى شكرا على اخراجكم من التيه على أن يكون المراد
 به معناه الشرعى (وقولوا حطة) رفع بخيرية المبتدأ المحذوف اى مسئلتنا من الله أن يحط عنا
 ذنوبنا اوزصب اى حط عنا ذنوبنا حطة وقيل اريد به اكلة الشهادة اى قولوا اكلة الشهادة الحاطة
 للذنوب (تغترلکم) مجزوم على انه جواب الامر من الغتر وهو الستر اى نستر عليكم (خطاياكم)
 جمع خطيئة ضد الصواب اى ذنوبكم فلا شيازيكم به الماتعلون من اليهود والدعاء وهم الذين
 عبدوا العجل ثم تابوا (وسنزيد المحسنين) نوابا من فضلنا وهم الذين لم يعبدوا العجل والمحسن من

أحسن في فعله وإلى نفسه وغيره وقيل المحسن من صحيح عقد توحيدده واحسن سياسة نفسه واقبل
على أداء فرائضه وكف شره وقيل هو الفاعل ما يجعل طبعه ويحمد شرعا وأخرج ذلك عن صورة
الجواب إلى الوعد أي أن المحسن يصدد زيادة الثواب وإن لم يقل حطة فـ كيف إذا قالها
واستغفروا أنه يقول ويستغفروا محالة أمرهم بشيئين يعمل بسيرة قول صغيرا لعمل الاثني عشر
عند الدخول والقول التكلم بالمقول ثم وعد عليهم ما غفران السيئات والزيادة في الحسنات (فبدل
الذين ظلموا) أي غير الذين ظلموا انفسهم بالمعصية ما قبل لهم من التوبة والاستغفار (قولا) آخر
بما لا يخبر فيه فاحدهم فعولى بـ دل محذوف (غير الذي قيل لهم) غير نعمت اقولا وانما صرح به مع
استعماله تحقق التبديل بلا معاينة تحقيقا لمخالفتهم وتنصيصا على المغايرة من كل وجه وروى أنهم
قالوا مكان حطة حنطة وقيل قالوا بالنبطية وهي انهم حطاسا متنايغنون حنطة حراء استخفا فافا
بامر الله تعالى وقال بجاهد طوطى لهم الباب ليخضوا رؤسهم فابوا ان يدخلوه سجدا فدخلوا
يزحفون على استسائهم مخالفة في الفعل كما بدلوا القول واما المحسنون ففعلوا ما امروا به ولذلك لم
يقبل فبدلوا بل قال فبدل الذين ظلموا وظاهره أنهم بدلوا القول وحده دون العمل وبه قال جماعة
وقيل بل بدلوا العمل والقول جميعا ومعنى قوله قولا غير الذي قيل لهم أي امر غير الذي امروا
به فإن امر الله قول وهو تغيير جميع ما امروا به (فانزلنا) أي عقيب ذلك (على الذين ظلموا)
أي غير ما امروا به ولم يقل عليهم على الاختصار وقد سبق ذكر الذين ظلموا في الآية لانه سبق
ذكر المحسنين أيضا فلو أطلق لوقع احتمال دخول الكل فيه ثم هذا ليس بتكرار لان الظلم اعم من
الصغار والكبار والنسب لا بد وان يكون من الكبار فالمراد بالظلم ههنا الكبار بتكريه القسوة
والمراد بالظلم المتقدم هو ما كان من الصغار (ربزنا من السماء) أي عذابا مقتدرا والتنوين
للتحويل والتفخيم (بما) مصدرية (كانوا يفسقون) بسبب خروجهم عن الطاعة والرجز في
الاصل ما يعاف ويستكره وكذلك الرجس والمراد به الطاعون روى أنه مات في ساعة واحدة
أربعة وعشرون ألفا ودام فيهم حتى بلغ سبعين ألفا وفي الحديث الطاعون رجز ارسل على بني
امريئيل او على من كان قبلكم فإذا سمعتم ان الطاعون بارض فلا تدخلوها وإذا وقع بارض
وانتم بها فلا تخرجوا منها وفي الحديث أيضا اتاني جبريل بالحي والطاعون فامسكت الحي
بالمدينة وارسلت الطاعون إلى الشام فالطاعون شهادة لامتى ورحمة لهم ورجس على الكافر
واعلم ان من مات من الطاعون مات شهيدا ويأمن قسنة القبر وكذا الصابر في الطاعون اذا مات
بغير الطاعون يوقى قسنة القبر لانه نظير الماربط في سبيل الله تعالى فالطاعون شهيد وهو من
مات من الطاعون والصابر المحتسب في حكمه وكذلك المبطلون وهو الميت من داء البطن
ومصاحب الاسهال والاستسقاء داخل في المبطلون لان غسله لا يزال حاضرا وذهنه باقيا إلى
حين موته ومثل ذلك صاحب السبل وكذا الفرق شهيد وهو يكسر الراء من يموت غريقة
في الماء وكذا صاحب المهدم ينشع الدال ما يهدم ومصاحبه من يموت تحت وكذا المقتول
في سبيل الله وكذا صاحب ذات الجنب والحرق والمرأة الجمعاء وهي من يموت حاملا لجامها ولدها
وليس موت هؤلاء يموت نجاة أو من يموت بالسام أو البرسام والحبات المطبقة أو القولنج
أو الحصاة فتغيب عنهم لشدّة الألم ولورم أدمغتهم وفساد أمزجتهم وأعلم ان الطاعون

مرض يكثر في الناس ويصعب كون نوعا واحدا وهو المرض العام قد يكون بطاعون وقد لا يكون وفي الحديث فناء أمتي بالطعن والطاعون قيل يا رسول الله هذا الطعن قد عرفنا فما الطاعون قال ونزع أعدائكم من الجن وفي كل شهادة قال ابن الأثير الطاعن القتل بالرمح والونز طعن بـ لا نفاذ وهذا لا ينافي قوله عليه الصلاة والسلام في حديث آخر غدة البعير تخرج في مراق البطن وذلك أن الجن إذا وخر العرق من مراق البطن خرج من وخره الغدة فيكون وخر الجن سبب الغدة الخارجة والغدة هي التي تخرج في اللحم والمراق أسفل البطن وفي الحديث إذا بنحس المكيال بنحس القطر وإذا كثرت الزنا كثرت القتل وإذا كثرت الكذب كثرت الهرج والحكمة أن الزنا هلاك النفس لأن ولد الزنا هالك حكما فلذلك وقع الجزاء بالموت الذريع أي السريع لأن الجزاء من جنس العمل ألا يرى أن بنحس المكيال يجازى بنحس القطر الذي هو سبب لنقص أوزانهم وكذا الكذب سبب للتفريق والعداوة بين الناس ولهذا يجازى بالهرج الذي هو الفسنة والاختلاط وانما عمت البلية أينما وقعت لـ كون عقوبة على أخوان الشياطين وشهادة ورجة لعباد الله الصالحين إذ الموت تحفة للمؤمن وحسرة للقاسق ثم يعثهم الله على قدر أعمالهم ويناتهم فيجازيهم والقرآن من الطاعون حرام إذا قرأ نسيان الفاعل المختار كما قال ابن مسعود رضي الله عنه الطاعون قنينة على النار والمقيم أما النار فيقول بقراره نجوت ولما المقيم فيقول أقتفت وفي الحديث النار من الطاعون كالقار من الزحف والصابر فيه كالصابر في الزحف والزحف الجيش الذي يرى لكثرة كانه يزحف أي يدب ديبا والمراد هنا القرار من الجيش في الغزو ولـ كن يجب أن يقيد بالمثل أو الضعف فهذا الخبر يدل على أن النهي عن الخروج للتحريم وأنه من الكبار وليس بعيدا أن يجعل الله القرار منه سببا لتقصير العمر كما جعل الله تعالى القرار من الجهاد سببا لتقصير العمر قال تعالى قل لن يتفعلكم القرار أن فردتم من الموت أو القتل وإذا الاعتصموا إلا قليلا وأما الخروج بغير طريق القرار فخص فيه لـ كن الرخصة مشروطة بشرائط صعبة لا يقدر عليها إلا الأفراد منها حفظ أمر الاعتقاد والتحرز من الأسباب العادية للمرض كالهواء القاسد وغيره ورخصة لكن مباشرة الحمية لأجل الخلاص من الموت شبه وعيب لا يشك في حرمة أعوام المسلمين فضلا عن خواصهم فالوافي بعض الأمور السرية إلى ما يجاوره بإذن الله تعالى كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم أن من القرع التلف والقرع بالتحريك مدانة المرضي وأما قوله عليه السلام لا عدوى فأنما هو نفي للتعدي طبعاً كما هو اعتقاد أهل الجاهلية حيث كانوا يرون التأثير من طبيعة المرض لائقاً للسراية مطلقاً والتسبب واجب للأعوام والمبتدئين في السلوك والتوكل أفضل للمتوسطين وأما الكاملون فليس لـ كن حصر أحوالهم فالتوكل والتسبب عندهم سيات (قال في المننوي) در حذر شوريدن شور وشرست * روتوكل كر توكل به ترست * باقضاينجه من اي تندوتير * تانكيدرهم قضا بانوتستيز * مرده بايد بوديست * حكم حق * تانيايد زخم از رب الفلق * روي أن جالينوس دفع إلى أصحابه قرصين مثل البنادق وقال اجعلوا أحدهما بدموتي فوق الحديد الذي يعمل عليه الخداجون والآخر في حب مخلوه من الماء ثم اسسروا الحب ففعلوا كما أوصى فذاب الحديد في الأرض ولم يجسد وأمنه شياً وانحمد الماء وقام بلاوعاء قال الحكماء أراد بذلك أني وإن قدرت على إذابة

أصلب الأجساد وأقامه الماء الذي من طبعه السيلان ما وجدت للموت دواء ولذا حال بعضهم
 ألا يا أيها المغرور تب من غير تأخير * فإن الموت قدياًقى ولو صيرت فاروتا
 بسلمات ارسطاليس بقراط بافلاج * وافلاطون بپرسام وجالينوس مبطلونا
 قال الشافعى رحمه الله أنفس ما يداوى به الطاعون التسبيح ووجهه بأن الذكر يرفع العقوبة
 والعذاب قال تعالى فلولاً انه كان من المسبحين وكذا كثرة الصلاة على النبي المحترم صلى الله تعالى
 عليه وسلم لكن مثل هذا انما يكون مؤثراً اذا اقترن بالشرائط الظاهرة والباطنة اذ ليس كل
 ذكر وصلاة شفيها عند الحضرة الالهية (قال في المنشوى) كندارى تؤدم خوشت دودها وودعا
 ميخواه ازاخوان صفا * هر كرا دل پاك باشد ز اعتدال * ان دعائش ميرود تا ذوالجلال *
 آن دعای بخودی خود ديكړست * ان دعاز و نیست كفت دا و رست * آن دعاسق ميكنند
 چون او فناست * آن دعا و آن اجابت از خداست * هين بجو اين قوم را اي مبتلا * هين
 غنيمت دارشان پيش از بلا (واذا استقى موسى) نعمة أخرى كفر وهاى اذكر و أيضاً يا بنى
 اسرائيل اذ سأل موسى السقيا (لقومه) لاجل قومه وكان ذلك في التيه حين استولى عليهم
 العطش الشديد فاستغاثوا بموسى فدعا ربه أن يسقيهم (فقلنا) له بالوحى ان (اضرب بعصاك)
 وكانت من آس الخسة طولها عشرة أذرع على طول موسى ولها شعبتان تنقدان في الظلمة نوراً
 جعلها آدم من الجنة فتوارنها الانبياء حتى وصلت الى شعيب فأعطاها موسى (الحجر) اللام اما
 للعهد والاشارة الى معلوم فقد روى انه كان حجراً طورياً حمله معه وكان خفيفاً مربعاً كراس
 الرجل له أربعة أوجه في كل وجه ثلاث أعين أو هو الحجر الذي قرئ به حين وضعه عليه ليغتسل
 وبرأه الله تعالى مما رموه به من الادرة فأشار اليه جبريل ان ارفعه فان لله فيه قدرة ولك فيه
 معجزة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بنو اسرائيل ينظرون بعضهم الى سوءة بعض وكان
 موسى يغتسل وحده فوضع ثوبه على حجر فقرأ الحجر ثوبه فجمع موسى بأثره يشول ثوبى يا حجر حتى
 نظرت بنو اسرائيل الى سوءة موسى فقالوا والله ما موسى أدرة وهى يا نضم تفخمة بالخصبة * واما
 للجنس أى اضرب الشئ الذى يقال له الحجر وهو الاظهر في الحجية أى أبين على القدرة فان اخرج
 الماء بضرب العصا من جنس الحجر أى حجر ~~كان~~ أدل على ثبوت بقوة موسى عليه السلام
 من اخر اجه من حجر معهود معين لاحتمال أن يذهب الوهم الى تلك الخاصية في ذلك الحجر المعين
 كخاصية جذب الحديد في حجر المغناطيس (فان شيرت) أى فاضرب فالتقاء متعلقة بمعدن ذرف
 والاضمار الانسكاب والانجاس الترخيع والرش فالرش أول ثم الانسكاب (منه) أى من ذلك
 الحجر (اثنا عشرة عينا) ماء عذبا على عدد الاسباط لكل سبط عين وكان يضربه بعصاه اذ انزل
 فيستغرو بضربه اذا ارتحل فيبسر (قد علم كل اناس) أى كل سبط من الاسباط الاثنى عشر
 (مشربهم) أى عينهم الخاصة بهم أو موضع شربهم لا يدخل سبط على غيره في شربه والمشرب
 المصدر والمكان والخصبة في ذلك ان الاسباط كانت بينهم خصبة ومباهاة وكل سبط منهم
 لا يتزوج من سبط آخر وكل سبط أراد ~~كثير~~ نفسه فجعل الله لكل سبط منهم نورا على حدة
 ليستقوا منها ويسقوا دوابهم لكي لا يقع بينهم جدال ومخاصمة وكان ينبع من كل وجه من
 الحجر ثلاث أعين تسيل كل عين في جدول الى سبط وكانوا سخانه ألف وسبعة المعداد اثني عشر

ميلا ثم ان الله تعالى قد كان قادرا على تغيير الماء وفق البحر من غير ضرب لكن اراد ان يربط
 المسببات بالاسباب حكمة منه للعباد في وصولهم الى المراد وليتقرب على ذلك ثوابهم وعقابهم
 في المعاد ومن أنكر أمثال هذه المعجزات فلغاية جهله بالله وقلة تدبره في عجائب صنعته فانه لما
 أمكن أن يكون من الاجار ما يخلق الشعر ويقر الخلل ويجذب الحديد لم يمنع أن يخلق الله حجرا
 يسخره لجذب الماء من تحت الارض أو لجذب الهواء من الجوانب ويصيره ماء بقوة التبريد
 ونحو ذلك قال القرطبي في تفسيره ما ورد من انفجار الماء ونبعه من يد نينا صلى الله عليه وسلم
 وبين أصابعه أعظم في المعجزة فاننا شاهد الماء يتفجر من الاجار آتاء الليل وأطراف النهار
 ومعجزة نينا عليه السلام لم تكن لنبي قبل اذ لم يخرج الماء من لحم ودم (كأوا) على ارادة القول
 أي قلنا لهم أو قيل لهم كأوا (واشربوا من رزق الله) هو ما رزقهم من المن والحرى والماء
 فالأكل يتعاقب بالاولين والشرب بالثالث وانما لم يقل من رزقنا كما يفتضيه قوله تعالى فقلنا اذا
 بأن الامر بالأكل والشرب لم يكن بطريق الخطاب بل بواسطة موسى عليه السلام (ولا تعشوا
 في الارض) العنى أشد الفساد فقل لهم لاتتمادوا في الفساد حال كونكم (مفسدين) فالمراد
 بهذه الحال تعريضهم بأنهم على الفساد لا تقييد التعامل والالكان مفهومه شديد معنى تماموا
 في الفساد حال كونكم مصلحين وهذا غير جائز والاصل في العنى مطلق التعدي وان غلب في
 الفساد فيكون التقييد بالحال تقييدا للعامل بالخاص ودات الآية على فضيلة أمة محمد صلى الله
 عليه وسلم فان بني اسرائيل احتاجوا الى الماء فرجعوا الى موسى لسؤال واحتاجوا الى البقل
 والقتا وسائر الماء كولات ففعلوا ذلك وهذه الامة أطلق لهم أن يسألوا الله كل ما احتاجوه قال
 تعالى واسألوا الله من فضله وقال ادعوني استجب لكم وفيها بشارة عظيمة وسأل موسى ربه الماء
 لقومه بقولهم وسأل عيسى ربه المسألة بقولهم وسأل نينا عليه الصلاة والسلام المغفرة لتأبأمر
 الله تعالى قال واستغفروا لذنبك وللمؤمنين فلما أجاب الله لهم ما قيماسا لا يطلب القوم فلا ينبغي
 نينا فيما لا به بأمره أولى وأفادت الآية أيضا اباحة الخروج الى الاستسقاء وهو انما يكون اذا
 دام انتطاع المطر مع الحاجة اليه فالجاءكم حينئذ اظهروا العبودية والفقر والمسكنة والذلة
 وقد استسقى نينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج الى المصلى متواضعا متذللا متحسنا
 مترسلا متضرعا وروى عن جندب أن أعرايا دخل عليه صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وقال
 يا رسول الله هلكت الكراع والمواشي وأجدبت الارض فادع الله أن يسقينا فرفع يديه ودعا
 قال أنس رضي الله عنه والسماء كأنها زجاجية ليس بها قرعة فنشأت مصابة ومطرت الى الجمعة
 القابلة (قال في المشنوي) تافروا أي دبلاي دافعي * چون نباشد از تضرع شافعي * تاسقاهم
 ربهم أي خطاب * تشنه باش الله أعلم بالصواب * وعدم الدعاء بكشف الضر مضموم عند
 أهل الطريقة لانه كالتقاومة مع الله ودعوى النجاة لمشاقة كما قال الشيخ المحقق ابن الفارض
 قدس سره * ويحسن اظهار التجمل للعدا * ويقبح غير المعجز عند الاحبة

وفي الحديث ان تخلوا الارض من أربعين رجلا مثل خليل الرحمن عليه الصلاة والسلام فيهم
 تسقون وبهم تنصرون ما مات منهم أحد الا أبدل الله مكانه آخر * كذا ترى تودم خوش
 در دعا * رودعا سخووا از اخوان صفا * وعن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم أنه قال ما عام بأمر من عام ولكنه إذا عمل قوم بالمعاصي حوّل الله ذلك إلى غيرهم
 فإذا عصوا جميعاً صرف الله ذلك إلى القيا في قال الشيخ الشهير بإفتاده أقنصدي ترقى الطائاب
 برعاية السنن وذكر أنه استسقى الناس صرارا في زمن الحجاج فلم ينزل لهم قطرة فقبل لهم لودعا
 شخص لم يترك سنة العصر والسنة الأولى من العشاء لحصل المقصود واللا يحصل وإن دعوتهم
 أربعين مرة فتفقدوا فلم يجدوا شخصاً على الصفة المذكورة فرجع الحجاج إلى نفسه فوجدها على
 ما ذكره عاقلاً من طر عظيم في هذا الحين وحصل المقصود وهذا ببركة رعاية سنة رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم مع أنه مشهور بالظلم ولا بد في الاستسقاء من تقديم التوبة والصدقة والصوم
 وأن يجعل صلحاء الناس وسيلة وشفيعة في ذلك ويستسقى للدواب العطاش والانعام الساعة
 والاطفال الضعيفة فلعلمهم يسقون ببركتهم وليكن الداعي يقين الاجابة لأن رد الدعاء اما
 ليجز في اجابته أو لعدم كرم في المدعوا ولعدم علم المدعوب بدعاء الداعي وهذه الاشياء منتظمة عن
 الله تعالى فانه كريم عالم قادر لا مانع له من الاجابة وهو أقرب إلى المؤمنين منهم يسمع دعاءهم
 ويقبل تضرعهم والدعاء مهمما كان أعم كان إلى الاجابة أقرب فانه لا بد أن يكون في المسلمين
 من يستحق الاجابة فإذا أجاب الله دعاء البعض فهو أكرم من أن يرد الباقي وفي الحديث ادعوا
 الله بأسنه ما عصيته وبها قالوا يا رسول الله ومن انسا تلك الاسنة قال يدعو بعضكم لبعض لانك
 ما عصيت بلسانه وهو ما عصى بلسانك وفي تفسير الفاتحة للفناري ان استقامة التوجه حال
 الطلب والنداء عند الدعاء شرط قوي في الاجابة فن زعم انه يتصور مناداة زيد وهو يستحضر
 غيره ثم لم يجد الاجابة فلا يلوم من الانفسه اذ لم يناد القادر على الاجابة وانما توجه الى ما أنشأه من
 صفات تصوراته بالحالة الغالبة عليه اذ ذلك (روى) أن فرعون قبل دعوى الالهية أمر أن
 يكتب على باب داره بسم الله فلما لم يؤن عيسى قال الهى انى أدعوه ولا أرى فيه خيرا قال اعلك
 تريد اهلاكه أنت تنظر الى كفره وأنا الى ما كتبه على بابه فن كتبه على سويده قلبه ستين سنة أولى
 بالرحمة فاذا كان حال من كتبه على باب داره هكذا فكيف حال من نقشه على باب قلبه يستجاب
 دعاؤه لاحالة أو لشرائط الاجابة اصلاح الباطن بالقصة الطيبة وآخرها الاخلاص وحضور
 القاب يعنى التوجه الاحدى والاشارة في تحقيق الآية أن الروح الانسانية وصقائه في عالم
 القلب بمثابة موسى وقومه وهو يستسقى ربه ليرى من ماء الحكمة والمعرفة وهو مأثور
 بضرب عصا لاله الا الله ولها شعبتان من النقي والاثبات تتقدان نورا عند استيلاء ظلمات صفات
 النفس وقد سجلت من جنة حضرة العزة على حجر القلب الذى كالجاراة أو أشدة نسوة فاتفجرت منه
 اثنتا عشرة عيناً من ماء الحكمة لأن كلمة لا اله الا الله اثنا عشر حرفاً من كل حرف عين قد علم كل
 سبط من أسباط الصفات الانسانية وهم اثنا عشر سبطاً من الحواس الخمس الظاهرة والحواس
 الخمس الباطنة والقلب والنفس ولكل واحد منهم مشرب من عين حرف من حروف الكلمة
 قد علم مشربه ومشرب كل واحد حيث ساقه رائده وفائده مشرب عذب فرات ومشرب ملح
 أجاج فالنفوس ترد منها هل المنى والشهوات والقلوب تشرب من مشارب التقي والطاعات
 والارواح تشرب من زلال الكشوف والمشاهدات والاسرار تروى من عيون الحقائق بكأس
 تجلى الصفات عن ساقى وسقاهاهم ربه مشرب الاضطرلال في حقيقة الذات كاواوا شربوا كل

واحد من رزق الله بأمره ورضاه ولا تعثوا في الأرض مفسدين بترك الأمر واختيار الوزر وبيع
 الدين بالدنيا وإيتار الآخرة على الأولى واختيارهما على المولى كذا في التأويلات النجمية
 (واذ قلتم) تذكري بخلقناية أخرى لاسلاف بني إسرائيل وكفرانهم لنعمة الله عز وجل خاطبهم
 تنزيلا لهم مكان آباءهم لما بينهم من الاتحاد وكان هذا القول منهم في التيه حين سئموا من أكل
 المن والسلوى لكونهم ما غير مبدئين والانسان اذا دام شيئا واحدا سئمه وتذكر واعيشهم الاول
 عصر لانهم كانوا أهل فلاحه فترعوا الى عكرهم عكر السوء واشتاق طبعهم الى ما جرت عليه
 عادتهم فقالوا (يا موسى لن نصبر على طعام واحد) الطعام ما يتغذى به وكنوا عن المن والسلوى
 بطعام واحد وهما انسان لانهم كانوا يأكلون أحدهما بالآخر فصبران طعاما واحدا أو أريد
 بالواحد في التبدل والاختلاف ولو كان على مائدة الرجل ألوان عدة يداوم عليها كل يوم
 لا يتبدلها قيل لا يأكل فلان الاطعاما واحدا وفي تفسير البغوي والعرب تعبر عن الواحد بلفظ
 الاثنين كتوبه يخرج منهم ما للؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح دون العذب وقيل لن نصبر
 على الغنى فيكون جيعنا أغنيا فلا يتدرب بعضنا على الاستعانة ببعض لاسعة غناه كل واحد
 بنفسه وكان فيهم أول من اتخذ العبيد والخدم (فادع لنا ربك) أي سله لاجلنا بدعائك اياه والقائه
 لسببية عدم الصبر للدعاء (يخرج لنا) أي يظهر لنا ويوجد شيئا فاللفظ محذوف والجزم بخواب
 الأمر فان دعوتهم سبب الاجابة أي ان تدع لنا ربك يخرج لنا (بما تنبت الأرض) اسناد مجازي
 باقامة القابل وهو الأرض مقام الفاعل وهو الله تعالى ومن تعبيضية وما موصولة (من بقاها)
 من بيانية واقعة موقع الحال من الضمير أي مما تنبته كما تنام من ينشأ والبقل ما تنبت الأرض من
 الخضضر والمراد أصناف البقول التي تأكلها الناس كالذئبان والكرفس والكراث وأشباهاها
 (وقناتها) أخواتها وهوشى يشبه الخيار (وفومها) وهو الحنطة لان ذكر العدى يدل على أنه
 المراد لانه من جنسه وقيل هو الثوم لان ذكر البصل يدل على أنه هو المراد فانه من جنسه قال ابن
 السكيت في حواشيه وحله على الثوم أو في من الحنطة لاقران ذكره بالبصل والعدى فان
 العدى يطبخ بالثوم والبصل (وعدىها) حب معروف يستوى كبله ووزنه (وبصلها) بقل
 معروف تطيب به التدوير (قال) استئناف وقع جوابا عن سؤال مقدر كأنه قيل فماذا قال الله
 لهم أو موسى عليه السلام فتقبل قال انكرا عليهم (اتسبدلون) أي اتأخذون لانفسكم
 وتختارون (الذى هو أدنى) أي أقرب منزلة وأدون قدرا (بالذى هو خير) أي عاقلة ما هو خير فان
 الباء تنصب الزائل دون الآتى الحاصل وخيرية المن والسلوى في اللذائذ وسقوط المشقة وغير
 ذلك ولا كذا في الثوم والعدى والبصل وأمثالها قال بعضهم الحنطة وان كانت أعلى من المن
 والسلوى لكن خساستها ههنا بالنسبة الى قيمتها وليس في الآية ما يدل قطعا على أنهم أرادوا
 زوال المن والسلوى وحصول ما طلبوا مكانه لتحقيق الاستبدال في صورة المناوبة لانهم أرادوا
 بقولهم لن نصبر على طعام واحد أن يكون هذا تارة وهذا أخرى (اهبطوا) أي اتحدروا وانزلوا
 من التيه ان كنتم تريدون هذه الاشياء (مصر) من الامصار لانكم في البرية فلا يوجد فيها
 ما تطلبون وانما يوجد ذلك في الامصار فالمراد ايسر مصر فرعون لقوله تعالى يا قوم ادخلوا
 الأرض المقدسة التي كتب الله لكم واذا وجب عليهم دخول تلك الأرض فكيف يجوز دخول

مصر فرعون وهو الاظهر والمصر البلد العظيم من مصر الشئ يحصره أى قطعه سمي به لا ينقطع
عن القضاء بالعساورة وقد نسي القرية مصرا كما تسمى المصر قرية وهو ينصرف ولا ينصرف
فصرف ههنا لان المراد غير معين وقيل أريد به مصر فرعون وانما صرف لـ سكون وسطه
كهندود وعدنوح أولتاويه بالبلد دون المدينة فلم يوجد فيه غير العليمة (فان لكم ما سألتم)
تعليل للامر بالهبوط أى فان لكم فيه ما سألتموه من يقول الارض (وضربت عليهم الذلة) أى
الذل والهوان (والمسكنة) أى القشريسي الفقير مسكين لان الفقر أسكنه وأقعدته عن الحركة
أى جعلنا محيطتين بهم سم احاطة القبة بمن ضربت عليه أو الصقنا بهم وجعلنا ضربة لازم
لا تنفك كان عنهم مجازاة لهم على كفرانهم كما يضرب الطين على الحائط فهو استعارة بالكناية فقري
اليهود وان كانوا مياسير كانوا فقراء (وبأوا) أى رجعوا (بغضب) عظيم كائن (من الله)
أى استحقوه ولزمهم ذلك ومنه قوله صلى الله عليه وسلم أبوء بعميتك على أى أقربها وألزمها نفسى
وغضب الله تعالى ذمه اياهم فى الدنيا وعقوبتهم فى الآخرة (ذلك) أى ضرب الذلة والمسكنة
والبو بالغضب العظيم (بأنهم) أى بسبب أن اليهود (كانوا يكفرون) على الاستقرار (بآيات
الله) الباهرة التى هى المعجزات الساطعة الظاهرة على يدى موسى عليه السلام بماعتة ولم يعد
وكذبوا بالقرآن ومحمد عليه السلام وأنكروا صفة فى التوراة كفروا بعيسى والانجيل
(ويقتلون النبيين بغير الحق) كتحبيب وزكريا ويحى عليهم السلام وفائدة التقييد مع أن قتل
الانبياء يستحيل أن يكون بحق الايدان بأن ذلك عندهم أيضا بغير الحق اذ لم يكن أحدهم قد
بحقبة قتل أحدهم عليهم السلام فان قيل كيف جاز أن يخلى بين الكافرين وقتل الانبياء قيل
ذلك كرامة لهم وزيادة فى منازلهم كمثل من يقتل فى سبيل الله من المؤمنين وليس ذلك بخذلان
لهم قال ابن عباس رضى الله عنه والحسن لم يقتل قط من الانبياء الا من لم يؤمر بقتال وكل من
أمر بقتال نصر فظهر أن لا تعارض بين قوله تعالى ويقتلون النبيين بغير الحق وقوله انما النصر
رسنا وقوله تعالى ولقد سمقت كلمنا اعبادنا المرسلين انهم اهل المنصورون مع أنه يجوز أن يراد به
النصرة بالحقه وبيان الحق وكل منهم بهذا المعنى منصور روى أنهم قتلوا فى يوم واحد سبعين
نبيا (قال فى المتنوى) چون سفها نراست اين ككاروكا لازم آمد يقتلون الانبياء *
انبارا كفته قوم راه كم * از سغه ناظير نابكم (ذلك) أى ما ذكر من الكفر بالآيات العظام
وقتل الانبياء عليهم السلام (بماعتوا وكانوا يعتدون) يتجاوزون أمرى ويرتكبون محارمى
أى جرهم العصيان والقادى فى العدوان الى المشار اليه فان صفارا الذنوب اذا دووم عليها
أدت الى كبرها كما أن مداومة صفارا اطاعات مؤدية الى تحزى كبرها وسقم القلب بالغفلة عن
الله تعالى منعه عن ادراك لذات الايمان وحلاوته لان الخجوم ربحا وجد طم السكر مزاف الغفلة
سم للقلوب مهالك فذرة قلوب المؤمنين عن مخالفة الله فنزلت عن الطعام المسموم واعلم أن الله
مراد اول العبد مرادا وما أراد الله خيره وقوله اهبطوا أى عن سماء التنويض وحسن التدبير
منالكم الى أرض التدبير والاختيار منكم لأنفسكم موصوفين بالذلة والمسكنة لاختياركم مع
الله وتدبيركم لأنفسكم مع تدبير الله ولو أن هذه الامة هى الكائنة فى التيه لما قالت مقال
بنى اسرائيل لتفوف أنوارهم ونشود أسرارهم قال تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا أى عدلا

خيارا وفي التأويلات كما أتى بني اسرائيل لم يصبروا على طعام واحد كان ينزل عليهم من السماء
 وقالوا لموسى من خساسة طبعهم ما قالوا كذلك نفس الانسان من دناءة همته لم تصبر على طعام
 واحد يطعمها ربها الواحد من واردات الغيب كما كان يصبر نفس النبي عليه السلام ويقول
 است كما عهدكم فاني آيت عند ربى يطعمنى ويستقيمى بل يقول لموسى القلب قاذر لنا ربك يخرج لنا
 مما تنبت الارض البشرية من يقل الشهوات الحيوانية وقناء اللذات الجسمانية قال أنت عبد لون
 الغاني بالباقي اهبطوا مصر اقلب السقل من مقامات الروح العلوى فان لكم ما سألتم من
 المطالب الدينية وضربت عليهم الذلة والمسكنة كالبهايم والانعام بل هم اضل لانهم باؤا بغضب
 من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بالواردات الغيبية والمكاشفات الروحية بآيات الله ويستولون
 التبيين بغير الحق أى يطلون ما يفتح الله اهلهم من آيات الغيب في مقام الانبياء ويشكرون أسرارهم
 ذلك يعنى حصول هذه المقامات منهم بمعاصروا ربهم في تقضى العهود ويذل الجهد وفي طاعة
 المعبود وكنوا يعتقدون من طلب الحق في مطالبة ما سواه انتهى باختصار ثم ان في الآية
 الكريمة دليلا على جواز كل الطيبات والمطاعم المستلذات وكان النبي عليه السلام يحب
 الخاوى والغسل ويشرب الماء البارد العذب والعسل والزيت طعام الصالحين وفي الحديث
 عليكم بالعسل فانه مبارك للقدس وانه يرقى القلب ويكثر الدمعة فانه يولد فيه سبعون نبيا
 آخرهم عيسى ابن مريم وكان عمر بن عبد العزيز يأكل يوما خبز زيت ويوما بعدس ويوما بلحم
 ولولم يكن فيه فضيلة الا أن ضيافة ابراهيم عليه السلام في مدينته لا تخلو منه لكان فيه كفاية
 وهو عما يجفف البدن فيخفف للعبادة ولا تشور منه الشهوات كما تشور من اللحم والخضرة وأكل
 البصل والثوم وماله رائحة كريهة مباح وفي الحديث من أكل البصل والثوم والكرث فلا
 يقرب من مسجدنا فان الملائكة تتأذى مما يأتذى منه بنو آدم والمراد بالملائكة الحاضرون
 مواضع العبادات لا الملائكة لانهم في جميع الاوقات ومعنى تأذيتهم من هذه الروائح وأنه
 مخصوص بها أو عظم لكل الرائحة الخبيثة مما يندوس علمه الى الشارع وهذا التعليل يدل على
 أنه لا يدخل المسجد وان كان خاليا من الانسان لانه محل الملائكة قال عليه السلام ان كنتم
 لا بد لكم من أكلها فامسوها طمأنتها وقاس قوم على المساجد سائر مجامع الناس وعلى أكل النوم
 مامعه رائحة كريهة كالخمر وغيره وانما كره النبي صلى الله عليه وسلم أكل البصل ونحوه لما انه
 يأتيه الوحي وشاى الله تعالى ولكن رخص للسائر ويقال كان آخر ما أكله النبي صلى الله
 عليه وسلم البصل ايذا نالته باباحته والعزيمة أن يقتدى الرجل في أقواله وأفعاله وأحواله
 برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (قال المولى الجامى) ياتى الله السلام عليكم * انما القوز
 والفلاح لديك * كنز فتم طريق سفت تو * هتم ازعاصيان امت تو * مائده ام زير بار
 عصيان پست * افتم ازباي اكر تكبرى دست * (ان الذين آمنوا) بالسنتهم من غيرهم واطاعة
 القلوب وهم المناقون بقريئة انظامهم في سلك الكفرة والتعبير عنهم بذلك دون عنوان النفاق
 للتصريح بآن تلك المرتبة وان عبر عنها بالايان لا تجديهم نفعا أصلا ولا تنقذهم من وطة الكفر
 قطعها (والذين هادوا) أى تمودوا من هاد اذا دخل في اليهودية ويهودا ما عربى من هاد
 اذا تاب سمو بذلك حين تابوا من عبادة العجل وخصوا به لما كانت قوتهم توبة هائلة واما معرب

يهودا كانوا باسم أكبر أولاد يعقوب عليه السلام ويقال انما سمى اليهود بهود لانهم اذا
جاءهم رسول أو نبي هادوا الى ملكهم فدلوه عليه فيقتلونه (والنصارى) جمع نصران كندامى
جمع ندمان وهو بذلك لانهم نصروا المسيح عليه السلام أولانهم كانوا معه في قرية يقال لها ناصرة
فسموا باسمها أولاعتزائهم الى ناصرة وهى قرية كان ينزلها عيسى عليه السلام (والصابئين) من
صبا اذا خرج من الدين وهم قوم عدلوا عن دين اليهودية والنصرانية وعبدوا الكواكب
والملاتكة فكانوا كعبدة الاصنام وان كانوا يقرؤون الزبور لا تؤكل ذبائحهم ولا تنسج
نسائهم وجاء أعراى الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لم يسمى الصابئون صابئين فقال عليه
السلام لانهم اذا جاءهم رسول أو نبي أخذوه وعدوا الى قدر عظيم فأغلوه حتى اذا كان محمى
صبوه على رأسه حتى يتنسخ كذا فى روضة العلماء (من) مبتدأ أخبره فلهم أجبر عظيم والجمله
خبران (آمن) من هؤلاء الكفرة (بالله) وبما أنزل على جميع النبيين (واليوم الآخر) وهو
يوم البعث أى من أحدث منهم ايمانا بالصواب والمعاد على الوجه اللائق ودخل فى مله
الاسلام دخولا أصيلا (وعمل) عملا (صالحا) مرضيا عند الله (فلهم) بمقابله تلك والثناء
للبيبة (أجرهم) الموعود لهم (عند ربهم) أى مالك أمرهم ومبلغهم الى كمالهم اللائق وعند
متعلق بما يتعلق به لهم من معنى النبوت أخبر أن هؤلاء اذا آمنوا وعملوا الصالحات لم يؤخذوا
بتقديم فعلهم ولا بتعلل آياتهم ولا يتقصون من ثوابهم (ولا خوف عليهم) عطف على جملته فلهم
أجرهم أى لا خوف عليهم حين يخاف الكفار العقاب (ولا هم يحزنون) حين يحزن المقصرون على
تضييع العمر وتفويت الثواب والمراد بيان دوام اتقانهم ما وتخصصه من أخلص ايمانه وأصلح
عمله دخل الجنة واعلم أن هذا الدين الحق حبه موجد فى النفوس وانما يعدل عنه لآفة
من الآفات البشرية والتقليد فكل مولود انما يولد فى مبدأ الخلقة وأصل الجمله على الفطرة
السليمة والطبع المتهيئ لقبول الدين فلو ترك عليه استمر على لزومها ولم يقارقه الى غيرها كما قال
عليه السلام ما من مولود الا وولد على فطرة الاسلام ثم أبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه
قال ابن الملك فى شرح المشارق المراد بالقطرة قواهم بلى حين قال الله تعالى ألست بربكم فلا
مخالفة بين هذا الحديث وبين قوله عليه السلام ان الغلام الذى قتله الخنثى طبع كافرا والحقيق
أن الله تعالى لما أخرج ذرية آدم من ظهريه وقال ألست بربكم آمنوا كما هم لمشاهدتهم الحق
بالمعانيه لكن لم ينتفع ايمان الاشتباه لكونهم لم يؤمنوا من قبل فاختلف السعيد والشقى ولم يفرق
بينهم فى هذا العالم ثم انهم اذا نزلوا فى بطون الاممات تميز السعيد من الشقى لأن الكاتب لا ينظر
الى عالم الاقراء بل ينظر الى ما فى علم الله تعالى من أحوال الممكن من السعادة والشقاوة وغيرهما
واذا وادوا يولدون على فطرة الاسلام وهى قطرة بلى فهنا أربعة مقامات الاول علم الله وهو
البطن المعنوى ويقال له فى اصطلاح الصوفية بطن الام وأم الكتاب والثانى مقام بلى ويقال
له مولود معنوى والثالث بطن الام السورى والرابع مولود سورى وهو صورة المولود المعنوى
لذلك لا يميز السعيد من الشقى فيه كما لا يميز فى عالم ألست والبطن السورى صورة علم الله لذلك
يتميز السعيد من الشقى فيها فظهر ذلك معنى حديث النبي عليه السلام السعيد سعيد فى بطن أمه
والشقى شقى فى بطن أمه ومعنى الخبر الآخر السعيد قد شقى والشقى قد سجد ومعنى الحديث

كل مولود يولد على فطرة الاسلام كذا حقيقته الشيخ بالي الصوفي قدس سره يقول الفقير جامع
هذه المجالس النفيسة قال شيعي العلامة أبقاه الله بالسلامه في كتابه المسمى باللائحات البرقيات
لاح يالي أن المراد بيطن الام على مشرب أهل التحقيق هو باطن الغيب المطلق الذاتي الاحدى
يعنى السعيد سعيد في باطن الغيب المطلق أزلا وفي ظاهر الشهادة المطلقة أبدا ولم تتداخل
الشقاوة في واحد منهما أصلا والشقي شقي في باطن الغيب المطلق أزلا وفي ظاهر الشهادة المطلقة
أبدا ولم تتداخل السعادة في واحد منهما أصلا الآن السعيد قد تدخله الشقاوة والشقي قد
تدخله السعادة في البرزخ الجامع بينهما فيكون السعيد الشقي سعيدا بالسعادة الذاتية
وشقيا بالشقاوة العارضية والشقي السعيد شقيا بالشقاوة الذاتية وسعيدا بالسعادة العارضية
والسبق في الغاية للذاتي دون العارضى ويغلب حكم الذاتي على حكم العارضى ويختص به كما
بدى به ويختص آخر نفس الشقي بالشقاوة العارضية بالسعادة الذاتية وتزول شقاوته العارضية
ويدخل في زمرة السعداء أبدا ويختص آخر نفس السعيد بالسعادة العارضية بالشقاوة الذاتية
وتزول سعادته العارضية ويدخل في زمرة الاشقياء أبدا والى هذا التداخل والعروض البرزخى
أشار بقوله السعيد قد يشقى والشقي قد يسعد والتبدل في العارضى لافى الذاتى والاعتبار
بالذاتى لا العارضى انتهى فمن الشرح قلبه بنور الله فقد آمن بالله لا بالتقليد والرسم والعادة
والاقتداء بالآباء وأهل البلد فلا خوف عليهم من محب الانانية ولا هم يحزنون بالانانية لانهم
الواصلون الى نور الوحدة والهوية (واذ أخذنا ميثاقكم) تذكري لحنانية أخرى لاسلاف بنى
اسرائيل أى اذ كر وايا بنى اسرائيل وقت أخذنا العهد اياكم بالعمل على ما فى التوراة وذلك
قبل التيه حين خرجوا مع موسى من مصر ونجوا من الغرق (ورفعنا فوقكم الطور) كانه
ظله حتى قيامه وأعطيت الميثاق والطور الجبل بالسريانية وذلك أن موسى عليه السلام جاءهم
باللواح فرأوا ما فيها من الآصار والتكاليف الشاقة فكبرت عليهم وأبوا قبولها فامر جبريل
فقطع الطور من أصله ورفع من وظله فوقهم وقال لهم موسى ان قبلتم والاألق عليكم فلما رأوا
أن لا مهرب لهم منها أقبلوا وسجدوا وجعلوا يلاحظون الجبل وهم يحجرون لئلا ينزل عليهم فصار
عادة فى اليهود لا يسجدون الا على أنصاف وجوههم ويقولون بهذا السجود رفع عنا العذاب
ثم رفع الجبل ليقبلوا التوراة لم يكن جبراعلى الاسلام لان الجبر ما يلب الاختيار وهو جائز
كالتجارة مع الكفار وأما قوله تعالى لا اكرام فى الدين وأمثلة ففسوخ بالتقال قال ابن عطية
والذى لا يصح سواء أن الله جبرهم وقت سجودهم على الايمان لانهم آمنوا كرها وقلوبهم غير
مطمئنة بذلك (خذوا) على ارادة القول أى فنانا لهم خذوا (ما آتيناكم) من الكتاب
(بقوة) يسجدوا عزيمة ومواظبة (واذكروا ما فيه) أى احفظوا ما فى الكتاب وادرسوه ولا
تسروه ولا تغفلوا عنه (اعلمكم تقون) رجاء منكم أن تكونوا متقين (ثم توبيتهم) أى عرضت
عن الميثاق والوفاء به والدوام عليه (من بعد ذلك) الميثاق المؤكد (قلوا لفضل الله عليكم
ورحمته) عطفه بالامهال وتأخير العذاب (لكتمتم من الظالمين) أى من الهالكين ولكن
نفضل عليكم حيث رفع الطور فوقكم حتى تبتهم فزال الجبل عنكم ولولا ذلك لسطط عليكم
والظلمة ان فى الاصل ذهاب رأس المال وهو ههنا هلاك النفس لانها الاصل وقدم الله تعالى

على آتة محمد صلى الله عليه وسلم حيث فرض عليهم القراءة واحدة بعد واحدة ولم يفرض عليهم
 بحلة فاذا استقرت الواحدة في قلوبهم فرض عليهم الاخرى وأما بنو اسرائيل فقد فرض عليهم
 بدفعة واحدة فشق عليهم ذلك ولذا لم يقبلوا حتى رأوا العذاب ثم ان الله تعالى أمر بحفظ الاوامر
 والعمل وبعدم النسيان والتضييع وقال واذكر واماميه وهو المقصود من الكتب الالهية لان
 العمدة العمل بمقتضاها لا تلاوتها باللسان وترتيبها فان ذلك نبذها مثاله ان السلطان اذا ارسل
 منشورا الى واحد من امرائه في محال كره وأمره فيه أن يني له قصر افي تلك الديار فوصل الكتاب
 اليه وهو لا يني ما أمر به لكنه يقرأ المنشور كل يوم فلو حضر السلطان ولم يجد القصر حاضرا
 فأنظر أنه يستحق العتاب بل العقاب فالقرآن انما هو مثل ذلك المنشور وقد أمر الله فيه عبده
 أن يعمر وأركان الدين من الصوم والصلاة وغيرهما فجزد قراءة القرآن بغير عمل لا يقيد (قال
 في المنشور) هت قرآن حالها أي انبيا * ماهيان تجربك كبريا * وربخواني ونه قرآن يذير
 * انبيا واولياديه كبر * روى أنه عليه السلام شخص يبصره الى السماء يوما ثم قال هذا
 أو ان يحتسب فيه العلم من الناس حتى لا يقدر وامنه على شيء فقال زياد بن لبدة الانصاري كيف
 يحتسب منا وقد قرأنا القرآن فوالله لنقرأه ولنقرأه نساءنا وأبنائنا فقال صلى الله عليه وسلم
 ثكلك أمك يا زياد هذه التوراة والانجيل عند اليهود والنصارى فماذا تفنى عنهم وفي الموطاع عن
 عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال لا انسان انك في زمان كثيرة قراؤه قليل يحفظ فيه
 حدود القرآن وبضيع حروفه قليل من يسأل كثير من يعطى يطولون الصلاة ويقصرون
 الخطبة يدون فيه أعمالهم قبل احوالهم وسيأتي على الناس زمان قليل قراؤه كثيرة قراؤه يحفظ
 فيه حروف القرآن وتضيع حدوده كثير من يسأل قليل من يعطى يطولون فيه الخطبة ويقصرون
 الصلاة يدون فيه أعمالهم قبل أعمالهم والاشارة في الآية أن أخذ المشاق كان عامما كما كان
 في عهد آلست بربكم ولكن قوما أجابوه شوقا وقوما أجابوه خوفا ليحقق أن الامر بيد الله في كلتا
 الحالتين يسمع خطابه من يشاء موجبا للهداية ويسمع من يشاء موجبا للضلالة فانه لا برهان أظهر
 من رفع الطور وفوقهم عيانا فلما أوبقهم الخذلان لم يتنعهم اظهرا البرهان وفي قوله خذوا
 ما آتيناكم بقوة اشارة الى أن أخذ ما يؤتى الله من الاوامر والنواهي والطاعات والعلوم وغير
 ذلك لا يمكن القوة الانسانية الا بقوة ربانية وتأيد الهى واذكر واماميه من الرموز والاشارات
 والدقائق والحقائق اعدكم تتقون بالله عما سواه ثم تولى من بعد ذلك أى أعرضتم عن طريق
 الحق واتبع الشريعة باستيلاء قوة الطبيعة بعد أخذ المشاق وسلول طريق الوقاق استلام من
 الله فنولا فضل الله عليكم ورحمته وهو سبق العناية في البداية وتوفيق اخذ المشاق بالقوة في الوسط
 وقبول التوبة وتوفيقها والنيات عليهم الى النهاية لكنتم من الخاسرين المصرين على العصيان
 المعينين بالعقوبة والخاسران والمبتلين بذهاب الدنيا والعقبى ونكال الآخرة والاولى كما كان
 حال المصرين منكم والمعتدين (واقد علمتم) خطاب لما مضى النبي صلى الله عليه وسلم من
 اليهودى وبالله قد عرفتم يابى اسرائيل (الذين اعتدوا) أى تجاوزوا الحد ظلمنا (منكم) من
 أسلافكم ثم حله نصب على أنه حال (في) يوم (السبت) أى تجاوزوا ما حداهم فيه من التجرد
 للعبادة وتعظيمه واستغفروا بالعبادة وأصل السبت القطع لان اليهود أمروا بأن يستوفيه أى

يقطعوا الاعمال ويستغلوا بعبادة الله ويسمى النوم سبباً لأنه يقطع الحركات الاختيارية
 وفيه تحذير وتهديد فكأنه يقول انكم تعلمون ما أصابهم من العقوبة فاحذروا كي لا يصيبكم
 مثل ما أصابهم والقصة فيه أنهم كانوا في زمن داود عليه السلام بأرض يقال لها ايلة بين المدينة
 والشام على ساحل بحر القلزم حرم الله عليهم صيد السمك يوم السبت فكان اذا دخل السبت
 لم يبق حوت في البحر الا اجتمع هناك اما ابتلاء لا والله القوم واما لزيارة السمكة التي كانت في بطنها
 يونس ففي كل سبت يجتمعون لزيارتها ويخرجون خرافهم من الماشي لا يرى الماء من كثرتها
 واذا مضى السبت تفرقوا ولزم من مقل البحر فلا يرى شئ منها ثم ان الشيطان وسوس اليهم وقال
 انتم نسيتم عن أخذها يوم السبت فعمد رجال من أهل تلك القرية فحفروا الحياض حول البحر
 وشرعوا منه اليها الا انهار فاذا كانت عشية الجمعة فتحوا تلك الانهار فاقبل الموج بالحيطان الى
 الحياض فلا يتدرن على الخروج ابعد عمقها وقلة ماؤها فاذا كان يوم الاحد يصطادونهم فاخذوا
 وأكلوا وملحوا وباعوا فكثر أموالهم ففعلوا ذلك زماناً أربعين سنة أو سبعين لم تنزل عليهم
 عقوبة وكانوا يتخوفون العقوبة فلما لم يعاقبوا استبشروا وتجرؤا على الذنب وقالوا ما ترى
 السبت الا قد أحل لنا ثم استن الانبياء سنة الآباء فلما رأوا أنهم فعلوا ذلك مرة أو مرتين ابضرتهم
 فلما فعلوا ذلك صار أهل القرية وكانوا فحوا من سبعين ألفاً ثلاثة أصناف صنف أمسك ونهس
 وصنف أمسك ولم ينه وصنف اتهم الحريمة وكان الناهون اثني عشر ألفاً منهم وهم عن ذلك
 وقالوا يا قوم انكم عسيتم ربكم وخالفتم سنة نبيكم فانتهاوا عن هذا العمل قبل أن ينزل بكم
 البلا فلم تعظوا وأبوا قول نوحهم فدعا قههم الله بالمسخ وذلك قوله تعالى (فقلنا لهم) قهرا (كونوا
 قردة) جمع قرده كالدبكة جمع دبك بالنارسية يوزينه وهذا أمر تحويل لانهم لم يكن لهم قدرة على
 التحول من صورة الى صورة وهو إشارة الى قوله انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون
 أي لما أردنا ذلك صاروا كما أردنا من غير امتناع ولا لبث (خاسئين) هو وقردة خبر ان أي كونوا
 جامعين بين القردية والخس وهو الصغار والطرد وذلك أن المجرمين لما أبوا قبول النصيحة قال
 الناهون والله لانسا كنكم في قرية واحدة فتسموا القرية بجدار وصيروها بذلك فحين فاعنهم
 داود وغضب الله عليهم لاسرارهم على المعصية فسحقوا الى الافلا أصبح الناهون أبوا أبواهم فاذا
 هي مغلقة لا يسمع منها صوت ولا يعلو منها دخان فتسوروا الحيطان ودخلوا فراءوهم قد صار
 الشبان قردة والشموع خنازير لها أذنان يتعاونون فعرفت القردة أنسابهم من الانس ولم يعرف
 الانس أنسابهم من القردة فجعلت القردة تأتي نسيهم من الانس فتدس ثيابهم وتسكن فيقول ألم
 تهكم عن ذلك فكانوا يشيرون برؤسهم أي نم والدموع تفيض من أعينهم ودل ذلك على أنهم
 لما سخروا بغيرهم النهم والعقل ثم لم يكن ابتداء القردة من هؤلاء بل كانت قبلهم قردة وهؤلاء
 حولوا الى صورتها لتبصها جراء على قبح أعمالهم وأفعالهم وما توارى بعد ثلاثة أيام ولم يتوالدوا
 والقردة التي في الدنيا هي نسل قردة كانت قبلهم (فجعلناها) أي صيرناها مسخرة لتلك الامة
 وعقوبتها (نسكالا) أي عبرة تنكّل من اعتبر بها أي تمنع من أن يقدم على مثل صنيعهم (لما بين
 يديها وما خلفها) أي لما قبلها وما بعدها من الامم والقرون لان مسخهم ذكرت في كذب الاولين
 فاعتبروا بها واعتبر بها من الآخرين فاستعير ما بين يديها للزمان الماضي وما خلفها

للمستقبل (وموعظة) أي تذكرة (للمتقين) الذين نهوهم عن الاعتداء من صالحى قومهم
 أولكل متق سمعها قال لا دام للاستغراق العرفى على التقديرين (قال السعدى) نروى مرغ
 سوى دانه فراز * جون دكر مرغ بيند اندر بند * بند كيراز صائب دكران * تان كيرند
 ديكران زون بند * وأعلم أن هذا البلاء والخسران جزا من لم يعرف قدر الاحسان ومن يكافئ
 المنعم بالكفران يرد من عزة الوصال الى ذل الهجران وكان عقوبة الام بالخسف والمسح على
 الاجساد وعقوبة هذه الامة على القلوب وعقوبات القلوب أشد من عقوبات النفوس قال
 الله تعالى ونقلب أفئدتهم وأبصارهم الآية هكذا حال من لم يتأدب في خدمة المولى وينخرط في
 أشنه السلوك ومن لم يتخط بساط التربة بقدح الحرمة يستوجب الحرمان ويستجاب الخسران
 ويتلى سياسة السلطان ثم علامة المسح مثل الخنزير أن يأكل العذرات ومن أكل الحرام
 فقلبه ممسوخ ويقال علامة مسح القلب ثلاثة أشياء لا يجدها حلاوة الطاعة ولا يخاف من المعصية
 ولا يمتنع عوت أحد بل يصير أرغب في الدنيا كل يوم كذا في زهرة الرياض وروى عن عوف بن
 عبد الله أنه قال كان أهل الخير يكتب بعضهم ثلاث كلمات من عمل لا آخرته كفاء الله أمر دنياه
 ومن أصلح ما بينه وبين الله أصلح الله ما بينه وبين الناس ومن أصلح سريره أصلح الله علانيته قال
 محمد بن علي الترمذي صلاح أربعة أصناف في أربعة مواطن صلاح الصبيان في الكتاب
 وصلاح القطاع في السجن وصلاح النساء في البيوت وصلاح الكهول في المساجد (واذ قال
 موسى لقومه) توحيخ أن لا خلاف بيني وبينكم في بعض جزايات صدرت من أسلافهم
 أي واذكروا قول موسى عليه السلام لا جدادكم (ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة) هي التي من
 نوع الثور أو واحد البقر ذكر كان أو أنثى من البقر وهو الشق سميت به لأنها تقرر الارض أي
 تشققها للعرانة وسببه أنه كان في بني اسرائيل شيخ موسى فقتله بنوعه طمعا في ميراثه فطرحوه
 على باب المدينة وأجروا الى قرية أخرى وألقوه بفنائها ثم جاؤا بطالبون بديته وجاؤا بناس يدعون
 عليهم القتل فسألهم موسى فجحدوا فاشتبه أمر القتل على موسى وكان ذلك قبل نزول القسامة
 في التوراة فسألوا موسى أن يدعوا الله ليبين لهم بدعائه فأمرهم الله أن يذبحوا بقرة ويضربوه
 ببعضها فحيوا فضرهم بقاتله (قالوا) كأنه قيل فماذا صنعوا هل سارعوا الى الامتثال أو لا فقتل
 قالوا (اتخذنا هزوا) أي اتجملنا كان هزوا وسخرية وتستهزئ بنا نسألك عن أمر القتل
 وتأمرنا بذيبح بقرة ولا جامع بينهم ما قال بعض العلماء كان ذلك هذوة منهم وجهالة فما انقادوا
 للطاعة وذبجوها (قال) موسى وهو استئاف كما سبق (اعوذ بالله أن اكون من الجاهلين) لان
 الهزؤ في اثناء تليغ أمر الله جهل وسفه ودل أن الاستهزاء بأمر الدين كبيرة وكذلك بالمسلمين
 ومن يجب تعظيمة وأن ذلك جهل وصاحبه مستحق للوعيد وليس المزاح من الاستهزاء قال
 أمير المؤمنين علي رضي الله تعالى عنه لا بأس بشكاهة يخرج بها الانسان من حد العيوس
 (روى) أنه قدم رجل الى عبيد الله بن الحسين وهو قاضي الكوفة فزارحه عبيد الله فقال
 جيتك هذه من صوف نجعة أو من صوف كيش فقال أنجهل أيها الثاني فقال له عبيد الله وأين
 وجدت المزاح جهلا فقل هذه الآية فأعرض عنه عبيد الله لانه رآه جاهلا لا يعرف المزاح من
 الاستهزاء ثم ان القوم علموا أن ذبيح البقرة عزم من الله وجد فاستوصوها كما يأتي ولو انهم عدوا

الى أدنى بقرة فذبحوها لاجزأت عنهم ولكنهم شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم وكانت تحتهم
 حكمة والقصة أنه كان في بني اسرائيل رجل صالح له ابن طفل وله بحلة أتي بها الى غيضة وقال
 اللهم اني استودعك هذه الحيلة لابني حتى يكبر ومات الرجل فصارت الحيلة في الغيضة عوانا أي
 نصفا بين المسنة والشابة وكانت تهرب من كل من رآها فلما كبر الابن كان بارا بوالدته وكان يقسم
 الليل ثلاثة أثلاث يصلي ثلثا وينام ثلثا ويجلس عند رأس أمه ثلثا فاذا أصبح انطلق فاختط
 على ظهره فيأتي به الى السوق فيبيعه بمائة الله ثم تصدق بثلثه ويأكل ثلثه ويعطي والدته ثلثه
 فقالت له أمه يوما ان أبالك قد ورنك بحيلة استودعها الله في غيضة كذا فانطلق وادع اله ابراهيم
 واسماعيل واسحق ويعقوب أن يردها عليك وعلامتها أنك اذا نظرت اليها يحيل اليك أن شعاع
 الشمس يخرج من جملدها وكانت تلك البقرة تسعى المذبة لحسنها وصغرتها لان صغرتها كانت
 صغرة زين لاصفرة شين فأتي الفتى الغيضة فرآها ترضع فصاح بها وقال أعزم عليك باله ابراهيم
 واسماعيل واسحق ويعقوب فأقابت تسعى حتى قامت بين يديه فقبض على عنقها يقودها
 فتكلمت البقرة بأذن الله وقالت أيها الفتى البار لو والدته اركبتني فأت ذلك أهون عليك فقال
 الفتى ان أمتي لم تأمرني بذلك ولكن قالت خذ بعنتها فقالت البقرة باله بني اسرائيل نور كبتني
 ما كنت تقدر علي أبدا فانطلق فانك ان أمرت الجبل أن ينقلع من أصله وينطلق معك لافعل
 ليرك بأنتك فساو الفتى بها الى أمه فقالت له أنك فقير لأمالك ويشق عليك الاحتطاب بالنهار
 والقيام بالليل فانطلق فبيع هذه البقرة قال بكم أبيعها قالت بثلاثة دنائير ولا تبع بغير مشورتي
 وكان ثمن البقرة ثلاثة دنائير فانطلق بها الى السوق فبعث الله ملكا ليري خلقه قدرته وليختبر
 الفتى كيف يرتبه بأمه وكان الله به خيرا فقال له الملك بكم تبيع هذه البقرة قال بثلاثة دنائير
 وأشرط عليك رضا والدتي فقال الملك لك ستة دنائير ولا تستأمر والدتك فقال الفتى لو أعطيتني
 وزنها ذهبا لم آخذ هذه الا برضا أمي فردتها الى أمه وأخبرها بالثمن فقالت ارجع فبعها بستة دنائير
 على رضا مني فانطلق بها الى السوق فأقى الملك فقال استأمرت أمك فقال الفتى انها أمرتني أن
 لا أتصمها عن ستة على أن استأمرها فقال الملك اني أعطيتك اثني عشر على أن لا تستأمرها فأقى
 الفتى ورجع الى أمه وأخبرها بذلك فقالت ان الذي ياتيك ملك في صورة آدمي ليختبرك فاذا أتي
 فقل له أأمر أن يبيع هذه البقرة أم لا ففعل فقال له الملك اذهب الى أمك وقل لها أمسكي هذه
 البقرة فان موسى بن عمران يشتريها منك لتقتل في بني اسرائيل فلا تبعوها الا بملء مسكها
 دنائير فأمسكوها وقد رآه الله تعالى على بني اسرائيل ذبح تلك البقرة بعينها فجازوا يستوصفونها
 حتى وصف لهم تلك البقرة بعينها مكافأة له على بره بوالدته ففصل الله وجهه في تعيين
 البقرة دون غيرها من البهائم أنهم كانوا يعبدون البقر والحجاجيل وحجب اليهم ذلك كما قال
 تعالى وأمر بواقي قلوبهم المحجل ثم تابوا وعادوا الى طاعة الله وعبادته فأراد الله تعالى أن يعصمهم
 بذيح ما حجب اليهم ليظهر منهم حقيقة التوبة وانقلاص ما كان منهم في قلوبهم وقيل كان أفضل
 قرايتهم حينئذ البقر فامروا بذبح البقرة ايجعل التقرب لهم بما هو أفضل عندهم (قالوا) كأنه
 قيل فاذا حال قوم موسى بعد ذلك فقتل توجوه وانحو الامتثال وقالوا يا موسى (ادع لنا) سل
 لنا (ربك بين لنا) أي يوضع ويعترف (ماهي) ما مبتدأ وهي خشيته والحيلة في حيز النسب

يبين أي بين لنا جواب هذا السؤال وقد سألوا عن حالها وصفتها لما قرع اسماعهم ما لم يعهدوه
من بقرة مينة بضرب بعضهم ميت فيصيا فهاهنا سؤال عن الحال والصفة تقول ما زيد فيقال
طيب أو عالم أي ماسنها وما وصفتها من الصغر والكبر (قال) أي موسى عليه السلام بعد ما دعا
ربه بالبيان وأناه الوحى (أنه) أي الله تعالى (يقول أنها) أي البقرة المأمور بذبحها (بقرة لا)
هي (فارض) أي مسنة من القرض وهو القطع كأنها قطعت سنم أو بلغت آخره (ولا بكر)
أي فتية صغيرة ولم يؤنث البكر والفارض لانهما كالخائض في الاختصاص بالانثى (عوان)
أي نصف (بين ذلك) المذكور من الفارض والبكر (فافعلوا) أمر من جهة موسى عليه السلام
متفرع على ما قبله من بيان صفة المأمور به (ماتومرون) أي ماتومرونه بمعنى ماتومرون به من
ذبح البقرة وحذف الجار قد شاع في هذا الفعل حتى لحق بالافعال المتعدية الى مفعولين (قالوا)
كأنه قيل ماذا صنعوا بعد هذا البيان الثاني والامر المكرر فقل قالوا (ادع لنا ربك يبين لنا
ما لونها) من الألوان حتى تبين لنا البقرة المأمور بها واللون عرض مشاهدية يعاقب على بعض
الجواهر (قال) موسى عليه السلام بعد المناجاة الى الله تعالى وحجى البيان (أنه) أي الله تعالى
(يقول أنها بقرة صفراء) والصفرة لون بين البياض والسواد وهي الصفرة المعروفة وأيس المراد
بها هنا السواد كما في قوله تعالى كأنها بجملة صفراء أي سود والتعبير عن السواد بالصفرة لما فيها من
مقدّماته وأما لان سواد الابل يعلوه صفرة (فأقع لونها) مبتدأ وخبر والجملة صفة البقرة والفقوع
نوع الصفرة ونحوها يقال في التأكد أصفر فاقع كما يقال أسود حالك وفي استناده الى اللون
مع كونه من أحوال الملون الملازمة به ما لا يخفى من فضل تأكيده كأنه قيل صفرا مشددة
الصفرة مشرتها كما في جذجته قيل كانت صفراء الكحل حتى القرن والظلف (تسر الناظرين)
اليها بحجهم حسناتها وصفاء لونها ويفرح قلوبهم لتمام خلقتها وإطافه قرونها وأطلاقها والسرور
لذّة في القلب عند حصول نفع أو دفعه وعن علي رضي الله تعالى عنه من أيس نعل صفراء قل
همه لان الله تعالى يقول تسر الناظرين ونهى ابن الزبير ومحمد بن كثير عن لباس النعال السود
لانها تم وذكر أن الخلف الأحمر خف فرعون والخلف الأبيض خف وزيره هامان والخلف الأسود
خف العلماء وروى أن خوف النبي عليه السلام كان أسود (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي)
أسامة هي أم عاملة وفي الكشف هذا تكرير للسؤال عن حالها وصفتها واستكشاف زائد
أزادوا بيان الوصفها والاستقصاء ثم وعن عمر بن عبد العزيز إذا أمرت أن تعطى فلان ثاة
سألني أضاف أم ما عزفان بنت لث قلت أذكر أم أنتي فان أخبرتك قلت أسود أم بيضاء فإذا
أمرت بشئ فلا تراجعني وفي الحديث أعظم الناس جرما من سأل عن نبي لم يجرم لاجل
مسئلته (ان البقر تشابه علينا) أي جنس البقر الموصوف بالتعويين والصفرة كثير فاشتبه
علينا أيها النبي فذكر البقر لارادة الجنس أولان كل جمع حروفه أقل من واحد جازت ذكره
وقائمه (وابان شاء الله لمهدون) الى البقرة المراد ذبحها وفي الحديث لولم يستنوا المايث
لهم آخر الابد (قال) موسى (أنه) تعالى (يقول أنها بقرة لاذلول) مذلة ذلالها العمل يقال
دابة ذلول بينة الذل بالكسر وهو خلاف الصعوبة وهو صفة بقرة بمعنى غير ذلول ولم يقل ذلول
لان فعولا إذا كان وصفا لم تدخله الهاء كصبور (شرا لارض) أي ثقلها للزراعة وهي صفة

ذلول كأنه قيل لا ذلول مشيرة (ولا تنسقي الحرث) أي ليست بمسائية يسقي عليها بالسواقي ولا الأولى
 للثقي والمساوية من يدة توكيد الأولى لأن المعنى لا ذلول تشير وتنسقي على أن الفعلين صفتان لذلول
 كأنه قيل لا ذلول مشيرة وساقية كذا في الكشف قال الإمام أبو منصور رحمه الله ذلك الآية
 على أن البقرة كانت ذصة لأن إثارة الأرض وسقي الحرث من عمل الثيران وأما السكايات
 الراجعة إليها على التأنيت فللفظها كما في قوله وقالت طائفة فالتاء للتوحيد لا للتأنيت خلافا لابي
 يوسف إلا أن يكون أهل ذلك الزمان يحرقون بالأنثى كما يحرق أهل هذا الزمان بالذكر (مسئلة) أي
 سلمها الله من العيوب أو معفاة من العمل سلمها أهلها منه أو مخلصه اللون من سلم له كذا إذا
 خلس له لم يشب صفرتها شيء من الألوان ويؤيده قوله تعالى (لا شيء فيها) أي لا لون فيها يخالف
 لون جلدها فهي صفراء كلها حتى قرنها وطلقها والاصل وشية كالعدة والصفة والزنة أصلها وعد
 ووصف ووزن واشتقاقها من وشى الثوب وهو استعمال ألوان الغزل في نسجه (قالوا) عندما
 سمعوا هذه النعوت (الآن) أي هذا الوقت بنى لتضمنه معنى الإشارة (جئت بالحق) أي بحقيقة
 وصف البقرة وما بقي اشكال في أمرها (فدبحوها) الفاء فصيحة أي ففصلوا البقرة الجامعة
 لهذه الأوصاف كلها بأن وجدوها مع الحق فاشتروها بمل مسكها ذهبا فذبحوها (وما كادوا) أي
 وما قربوا (بفعلون) والجلة سال من فذبحوها أي فذبحوها والحال أنهم كانوا قبل ذلك بعزل
 منه فخصه ذبحوها بعد توقف وبطء قيل مضى من أول الأمر إلى الامتثال أربعون سنة فعلى
 العاقل أن يسارع إلى الامتثال وترك التمعص عن حقيقة الحال فإن قضية التوحيد تستدعي
 ذلك (قال في المنوى) تاخيل دوست در اسرار ماست * چا كرى و جان سبارى كار ماست * وفي
 الحكم العطائية اخرج من أوصاف بشرية عن كل وصف مناقض لعبوديتك لتكون لئلا
 الحق مجيبا ومن حضرته قريبا بالاستسلام له و ذلك يقتضى وجود الحفظ من الله تعالى حتى
 لا يلم العبد بعصية وإن ألم بها فلا تصد منه وإذا صدرت منه فلا يصير عليها إذا لحظ الامتناع
 من الذنب مع جواز الوقوع فيه والعصية الامتناع من الذنب مع استحالة الوقوع فيه فالعصية
 للأنبياء والحفظ للأولياء فتقوله الآن جئت بالحق يدل على الرجوع من الهفوة وعدم الاصرار
 وهذا إيمان محض وفي التأويلات النجمية أن الله يأمركم أن تدبحوا بقرة إشارة إلى ذبح بقرة
 النفس البهيمية فإن في ذبحها حياة القلب الروحاني وهذا هو الجهاد الأكبر الذى كان النبي عليه
 السلام يشر إليه بقوله رجعت من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر وبقوله المجاهد من جاهد نفسه
 وقوله عليه السلام موتوا قبل أن تموتوا إشارة إلى هذا المعنى قالوا أتتخذنا هزوا أي أتستهزئ
 بنا في ذبح النفس وإيس هذا من شأن كل ذي همة سنية قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين
 الذين يظنون أن ذبح البقرة أمر هين ويستعده كل تابع الهوى أو عابد الدنيا قالوا ادع لنا ربك
 بين لنا ما هي أي بعين أي بقرّة نفس تصلح للذبح بسيف الصدق فأشار إلى بقرة نفس لا فارض
 في سن الشجوخة تهجز عن سلوك الطريق لضعف المشيب وخلل القوى النفسانية كما قال بعض
 المشايخ الصوفي بعد الأربعين باود ولا بكر في سن شرخ الشباب فإنه يستهويه سكره عوان بين
 ذلك أي عند كمال العقل قال تعالى حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة فافعلوا ما تؤمرون فانكم
 إن تقرّبتم إلى الله بما أمرتم فإن الله يقرب اليكم بما وعدتم وأنه لا يضيع أجر من أحسن عملا

في الشيب والشباب قالوا ادع لنا ربك بيننا وبينهم يعني مالون بقرة نفس تصلح للذبح
 في الجهاد قال انه يقول انها بقرة صفراء اشارة الى صفرة وجوه ارباب الرياضات وسما أصحاب
 المجاهدات في طلب المشاهدات فاقع لونها يعني صفرة زين لاصفرة شين كما هي سما الصالحين تسر
 الناظرين من نظر اليهم يشاهد في غزتهم بها قد البس من أثر الطاعات ويطالع من طاعتهم آثار
 شواهد الغيب من خود الشهوات حتى أمن من أحوال البشرية بوجوده ان آثار الربوبية
 كقوله تعالى سيماهم في وجوههم من أثر السجود ان البقرة تشابه علينا اشارة الى كثرة تشبيه
 البطالين بزي الطالبيين وكسوتهم وتهيئتهم وانا ان شاء الله لمهتدون الى الصادق منهم فالاعتداء
 اليهم يتعلق بعيشة الله وبدلالته كما كان حال موسى والخضر عليهم السلام فلولم يبدل الله موسى
 لما وجدته وقوله انها بقرة لاذلول تشير الارض اشارة الى نفس الطالب الصادق وهي التي لا تحمل
 الذلة تشريفا للاحرس علو أرس الدنيا الطالب زخارفها وتتبع هوى النفس وشهواتها كما قال
 عليه الصلاة والسلام عز من قنع ذل من طمع وقال ليس للمؤمن أن يذل نفسه ولا تسقى الحرث
 أي حرث الدنيا بما وجهه عند الخلق وبما وجهته عند الحق فيصرف في حرث الدنيا فيذهب
 ماؤه عند الخلق وعند الحق لقوله تعالى ومن كان يريد حرث الدنيا فأنزه منها وما له في الآخرة من
 نصيب سلة لا شية فيها أي نفس مسلمة من آفات صفاتها مستسلمة لاحكام ربها ليس منها طلب
 غير الله ولا مقصد لها الا الله كما وصفهم الله تعالى بقوله للذين أحصروا في سبيل الله الى
 قوله الخافوا فذبحوها وما كادوا يفعلون يشير الى أن ذبح النفس ليس من الطبيعة الانسانية فمن
 ذبحها من الصادقين بسيف الصدق كان ذلك من فضل الله تعالى وحسن توفيقه فاما من ذبح
 الطبيعة فما كادوا يفعلون (واذ قتلتم نفسا) هذا مؤخر انظما مقدم معنى لانه أول القصة أي
 واذ قتلتم نفسا وأتيتم موسى وسأله انه ان يدعو الله تعالى فقال موسى ان الله يأمركم بالآيات
 ولم يقدم انظما لان الغرض اغما هو ذبح البقرة للكشف عن القاتل وأضيف القتل الى اليهود
 المعاصرين لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لرضاهم بفعل أولئك وخوطبت الجماعة لوجود
 القتل فيهم والقتل تنقض النبوة الذي بوجوده تنتفي الحياة والمعنى واذا كروا يا بني اسرائيل وقت
 قتل اسلافكم نفسا محترمة وهي عاميل بن شراحيل (فاذا رأتهم فيها) أصله تدارأتهم من الدر
 وهو الدفع أي تدافعهم وتخاصمهم في شأنهم اذ كل واحد من الخصماء يدافع الآخر أي يدفع الفعل
 عن نفسه ويحيل على غيره (والله يخرج ما كنتم تكتمون) أي مظهر لا محالة ما كنتم وتكتم من
 أمر القتل لا يترككم مكتوما ما كنتم تكتفون كيف أعمل فخرج وهو في معنى المضى قلت قد
 حكى ما كان مستقبلا في وقت التدبير كما حكى الحاضر في قوله باسط ذراعيه (فتلنا) عطف
 على فاذا رأتهم وما بينهما اعتراض (أخبروه) أي النفس والتذكير على تاويل الشخص والانسان
 (بعضها) أي ببعض البقرة أي بعض كان أو بلسانها لانه آلة الكلام او بحجب الذنب لانه أول
 ما يخلق وآخر ما يلي ويركب عليه الخلق أو بفرد ذلك من الاعضاء والبعض أقل من النصف
 والمعنى فخير يوم فني فحذف ذلك لدلالة قوله كذلك يحيي الله الموتى روى انه لما ضرب يوم قام
 بأذن الله وأوداجه تشعب دما وقال قتلى فلان وفلان لا يني عنه ثم سقط ميتا فأخذوا وقتلوا ولم
 يورث قاتل بعد ذلك ثم ان موسى عليه السلام أمرهم بضرب بعضها وبعضها بنفسه نفيا

للآلحة كى لا ينسب الى السحر أو الحيلة (كذلك) على ارادة القول أى فضر يومه في وقتنا
 كذلك فان الخطاب في كذلك للحاضرين عند حياة القليل أى مثل ذلك الاحياء العجيب (يحى الله
 الموتى) يوم القيامة فان قلت ان بنى اسرائيل كانوا مقرين بالبعث فامعنى الزامهم بقوله
 كذلك يحى الله الموتى قلت كانوا مقرين قولاً وتقليداً فثبتت عياناً وابقانا وهو كقول ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام ولكن ليطمئن قلبي ويجوز ان يكون الخطاب لتكرى البعث في زمان النبى
 عليه السلام والحاضرين عند نزول الآية الكريمة فلا حاجة حينئذ الى تقدير القول بل تنتهى
 الحكاية عند قوله تعالى الى بعضها (ويرىكم آياته) دلائله الدالة على انه تعالى على كل شئ قدير
 (لعلكم تعقلون) يقال عقلت نفسي عن كذا أى منعتهام منه أى لى تسكمل عقولكم وتعلموا
 ان من قدر على احياء نفس واحدة قدر على احياء الانفس كلها وتنعوا وانفسكم من هواها
 وتطيعوا الله فيما يأمركم به ولعل الحكمة في اشتراط ما اشترط في الاحياء من ذبح البقرة وضربه
 ببعضها مع ظهور كمال قدرته على احيائها ابتداءً بلا واسطة أصلاً اشتماله على التقرب الى الله
 تعالى وأداء الواجب ونفع اليتيم بالتجارة الرابحة والتنبية على بركة التوكل على الله تعالى
 والشفقة على الاولاد ونفع بر الوالد وان من حق الطالب ان يقدم قربته ومن حق المترتب
 ان يتحرى الاحسن ويغالى بثمنه كما روى عن عمر رضى الله عنه انه ضحى بنحية اشترى بها ثلثمائة
 دينار وان المؤثر هو الله تعالى وانما الاسباب امارات لا تأثير لها لان الموتين الحاصلين في الجسمين
 لا يعقل ان يتولد منهما حياة وان من رام ان يعرف اعدى عدوه الساعى في اماتته الموت
 الحقيقى فطريقه ان يذبح بقرة نفسه التى هى قوته الشهوية حين زال عنها اثره الصبا ولم يطقها
 ضعف الكبر وكانت محجة راقية المنظر غير مذلة في طاب الدنيا مسلمة من دنسها الاشيقى امن
 قبائحها بحيث يتصل أثره الى نفسه فيحيى به حياة طيبة ويعرف ما به ينكشف الحال ويرتفع
 ما بين العتل والوهم من التدارى والجدال قال بعض أهل المعرفة في قوله فقلنا اضربوه ببعضها
 كذلك يحى الله الموتى انما جعل الله احياء المقتول في ذبح البقرة تنبيه العبيد ان من اراد منهم
 احياء قلبه لم يأت له الا بامانة نفسه فن أماته با انواع الرياضات احياء الله قلبه بأنوار المشاهدات
 فن مات بالطبيعة يحيا بالحقيقة وكان اسان البقرة بعد ذبحها شرب على الشليل وقام باذن الله
 وقال قلنى فلان فكذلك من ضرب اسان النفس المذبوحة بسكين الصدق على قتل القلب
 مداومة الذكر يحى الله قلبه بنوره فيقول وما أبرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء (قال
 السعدى) غمنازد اى نفس سر كس جهنم * كه عقلش تو اندك رفتن عنان * تو بر كره توسفى
 در كمر * نكر تا بيجد ز حكم توسر * اكر بالهندك از كفت در كسيخت * تن خو يشتن كشت
 وخون تو ريخت * فيجب علينا غاية الوجوب ان نتقيد باحياء تنوينا بالحياة الحقيقية واصلاح
 قلوبنا بالاصلاح الحقيقى واخلاص أعمالنا بالاخلاص الحقيقى فان المنةظر الالهى انما هو
 القلوب والاعمال لا القصور والاموال كما ورد في الحديث ان الله لا ينظر الى صوركم وأعمالكم
 بل الى قلوبكم وأعمالكم فالاعتبر هو الباطن والسرائر دون السير والظواهر والعقل من دان
 نفسه وعمل لما بعد الموت والجاهل من نسي نفسه واتبع هواه وما يعقل ذلك الا العاملون وما
 يعلمه الا الكاملون (قال السعدى) شخصم يحشم عالميان خوب منظرست * وزخبت باطمن

سر خجلت فتاه ديش * طاموس را بنقش و نكاري كه هست خلق * تحسین كنند او خجل
 از پای زشت خویش * و قدس مثل بعض المشايخ عن الاسلام فقال ذبح النفس بسيف المخالفة
 ومخالفتها ترك شهواتها قال السري السقطي ان نفسي تطالبني مدة ثلاثين سنة أو أربعين سنة
 ان أغمس جوزة في دبس غدا أطعمتها وري رجل جالس في اللهاء فتسبل له بم زات هذا قال تركت
 الهوى فسخر لي الهوى وقيل لبعضهم اني أريد أن اجمع على التجريد فقال جزداً ولا قلبك عن السهو
 ونفسك عن اللهو ولسانك عن اللغو ثم اسلك حيث شئت (ثم قست قلوبكم) خطاب لاهل عصر
 النبي عليه السلام من الاحبار وثم لا تتبع عاد القسوة من بعد ذلك كما يوجب اين القلوب وورقتها
 ونحوه ثم أنتم عتروا بالقسوة والتساوة عبارة عن الغلظ والصلابة كما في الحجر وصفة القلوب
 بالقسوة والغلظ مثل لنبوها عن الاعتبار وأن المواعظ لا تؤثر فيها (من بعد ذلك) أي من بعد
 سماع ما ذكر من احياء القليل ومسح القردة والخنزير ورفع الجبل وغيرها من الآيات والتواريخ
 التي تسمع منها الجبال وتلين بها الصغور (فهو) أي القلوب (الحجارة) أي مثل الحجارة
 في شدتها وقسوتها والفاء تفريع مشابهتها على ما ذكر من التساوة تفريع التشبيه على بيان
 وجه الشبه كقولك احمر خذته فهو كالورد (أو أشد) منها (قسوة) تميزاً وابعث بل أول التخصيص
 أي ان شئت فاجعلوها أشد منها كالحديد فأنتم مصيبون وانما لم يحتمل على أصلها وهو الشك
 والتردد لما ان ذلك محال على علام الغيوب فان قلت لم قيل أشد قسوة وفعل القسوة عما يخرج
 منه افعال التنفـذـيل وفعل التعجب قلت لكونه أبين وأدل على فرط القسوة من لفظ اقصى لأن
 دلالة على الشدة بجوهر اللفظ الموضوع لها مع هيئة موضوعة للزيادة في معنى الشدة بخلاف
 لفظ الاقصى فان دلالة على الشدة والزيادة في القسوة بالهيئة فقط ووجه حكمة شرب قلوبهم
 مثلاً بالحجارة وتشبيهها بما دون غيرها من الاشياء الصلبة من الحديد والصفير وغيرها لان الحديد
 تليسه النار وهو قابل للتلين كما لان لداود عليه السلام وكذا الصفير حتى يضر بـ منها الاواني
 والحجر لا يليسه نار ولا شيء فلذلك شبه قلب الكافر بها وهذا والله أعلم في حق قوم علم الله انهم
 لا يؤمنون (وان من الحجارة) بيان لفضل قلوبهم على الحجارة من شدة القسوة وتقرير بقوله
 أو أشد قسوة ومن الحجارة خير ان والاسم قوله (لما) واللام للتأكيد أي حجراً (يتفجر) أي
 يتفتح بـ ثمرة وسعة (منه) راجع الى ما (الانهار) جمع نهر وهو المجرى الواسع من مجاري
 الماء والمعنى وان من الحجارة ما قد خروق واسعة يتدفق منها الماء الكثير أي يتسبب (وان منها)
 أي من الحجارة (لما يشقق) أصله يشقق أي يتصدع والصدع جعل الشيء ذاتواحي (فيخرج
 منه الماء) أي ينشق انشقاقاً بالطول أو بالعرض ينبع منه الماء أيضاً يعني العيون دون الانهار
 (وان منها ما يهبط) أي يتردد وينزل من أعلى الجبل الى أسفله (من خشية الله) وهي الخوف
 عن العلم وهذا مجاز عن انقيادها لأمر الله وانما لا تمتنع على ما يريد فيها وقلوب هؤلاء اليهود
 لا تتاد ولا تلين ولا تمتنع ولا تعمل ما أمرت به (وما الله بغافل) بساء (عما تعملون) أي الذي
 تعملونه وهو وعده شديد على ما هم عليه من قسوة القلوب وما يترتب عليها من الاعمال السيئة
 فقلب الكافر أشد في التساوة من الحجارة وأنهم مع فقد أسباب الفهم والعقل منها وزوال
 الخطاب عنها فندفع له وتصدع قال تعالى لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً

من خشية الله وقلب الكافر مع وجود أسباب الفهم والعقل وسعة همة القبول لا يخضع ولا
يلين قالت المعتزلة خشية الحجر على وجه المثل يعني لو كان له عقل لفعل ذلك ومذهب أهل السنة
أن الحجر وإن كان جادا لكن الله يشهده ويبلغه فيخشى بالهامة فإن الله تعالى علم في الجادات
وسائر الحيوانات سوى العقلاء لا يقف عليه غيره فله صلاة وتسبيح وخشية كما قال جل ذكره
وإن من شيء إلا يسبح بحمده وقال والطير صافات ككل قد علم صلاته وتسبيحه فيجب على المرء
الإيمان به ويحبل علمه إلى الله تعالى * روى أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان على نبيير
والكفار يطلبونه فقال الجبل أنزل عني فاني أخاف أن تؤخذ علي فيعاقبني الله بذلك فقال له
جبل سراء إلى إلى يا رسول الله وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خطب استند إلى جذع نخلة
من سوارى المسجد فلما صنع له المنبر فاستوى عليه اضطربت تلك السارية من فراق رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وحنت كحنين الناقة حتى سمعها أهل المسجد ونزل رسول الله عليه
السلام فاعتقه أنسكنت (قال في المتنوى) أنسكه وأرانبود أزا سرار داد * كنى كند تصديق
أوناله جاد * وبينما راع في غنمه عدا عليه الذئب فأخذ منها شاة فطلبه الراعي حتى استنقذها
منه أي - تخلصها فالتفت إليه الذئب فقال من لها يوم السبع يوم ليس لها راع غيبي فقال
الناس سبحان الله ذئب تكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أومن به وأبو بكر وعمر وعلى
هذا انطاق الله جلود الكفار يوم القيامة وتسبيح الحصى في كفه عليه السلام وكلام الشاة
المسمومة ومجيء الشجرتين إليه صلى الله عليه وسلم حتى يستتر بهما في قضاء حاجته ثم رجوعهما
إلى مكانهما وأما ذلك كثيرة ذكر الشيخ قطب وقته اله داني الاسكنداري في واقعاته أنه كان
يسمع في أثناء سلوكه من الماء الجاري ذكر ياداً ثم ياداً ثم (وفي المتنوى) نطق آب ونطق خال ونطق
كل * هست محسوس حواس أهل دل * فلسفي ومنكر حفانه است * از حواس
اولياييكاته است * هر كرا در دل شد و بيبا نيست * درجهان او فلسفي پنهان نيست *
قال بعض الحكماء * عني قوله ثم قلت قلوبكم يبيت ويدس القلب ان يبيت عن مامين أحدهما
ما خشية الله تعالى والثاني ما شفقة الخلق وكل قلب لا يكون فيه خشية الله ولا شفقة الخلق
فهو كالنجارة وأشد قسوة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكثرُوا الكلام بغير ذكر الله
فإن كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب وإن أبعد الناس من الله القلب القاسي وقال أيضا
أربعة من الشقاء جود العين وقسوة القلب وطول الأمل والحرص على الدنيا والاشارة في
تحقيق الآية أن اليهود وإن شاهدوا عظيم الآيات فحين لم تساعدهم العناية لم تزد هم كثرة الآيات
الاقسوة على قسوة فإن الله أراهم الآيات الظاهرة فأروها بنظر الحس ولم يرهم البرهان الذي يراه
القلب فيحجزهم عن التكذيب والانسكار يدل عليه قوله تعالى وهم بها لو لان رأى برهان ربه
وهكذا حال بعض المكورين حين يشرعون في الرياضات بلوح لهم من صفاء الروحانية ظهور
بعض الآيات وهرق العادات فإذا لم يستنمقوا برؤية البرهان ليكون مؤيداً بالتأيدات
الالهية لم يزد هم إلا العجب والغرور وأكثر ما يقع هذا للرايين والمتفلسفة الذين لا تدرجهم
الحق بالحدلان من حيث لا يعلمون وإنما تشبه قلوبهم بالنجارة لعدم اللين إلى الذكر الحشيتي وهو
ما يتداركه الحق بذكره كقوله فاذا ذكر وفي اذكر كم ومراتب القلوب في القسوة متفاوتة فبعضها

بحربة الجحارة التي يتجبر منها الانهار وهو قلب يظهر عليه بقلبات أنواع الروح لصفاته بعض
 الاشياء المشبهة بطرق العادات كما يكون لبعض الرهايين والكهنة وبعضهم اجترسة وان متهم لما
 يشقق فيخرج منه الماء وهو قلب يظهر عليه في بعض الاوقات عند انخراق حجب البشرية انوار
 الروح فـ يريه بعض الآيات والمعاني المعقولة كما يكون لبعض الفلاسفة والشعراء وبعضها
 مجترسة وان منها ما يهبط من خشية الله وهو قلب فيه بعض الصفات فيكون بقدر صفاته قابل عكس
 أنواع الروح من وراء الحجب فيقع فيه الخوف والخشية كما يكون لبعض أهل الأديان والملل
 وهذه المراتب مشتركة بين قلوب المسلمين وغيرهم فالفرق بينهم أن أحوال هذه المراتب للمسلمين
 موقدة بنور الإيمان فيزيدهم في قربهم بكرامات وفراشات تظهر لهم من تجلي انوار الحق كما قال
 ابن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه وبعض القلوب بحربة الجحرا القاسي الذي
 لا يؤثر فيه القرآن والاخبار والحكمة والموعظة وهذا القلب مخصوص بالكافر والمنافق فانه
 قلب محتوم عليه وما الله بغافل عما تعملون فيجاءكم عاجلا و آجلا فأثما عاجلا فأن يجعل
 انكاركم سبب مزيد قسوة قلوبكم فيقسمها بأعمالكم الفاسدة ويطيع عليها بطابع انكاركم قال
 عليه السلام ما من قلب الا هو بين اصبعين من اصابع الرحمن فان شاء اقامه وان شاء ازاعه وأما
 آجلا فعاقبكم يوم القيامة على قدر سيات أعمالكم كذا في التاويلات النجمية (افتطمعون)
 كان عليه السلام شديد الحرص على الدعاء الى الحق وقبولهم الايمان منه وكان يضيق صدره
 بسبب عنادهم وتزدهم فتقص الله عليه أخبار بني اسرائيل في العناد العظيم مع مشاهدة
 الآيات الباهرة تسليمة لرسوله فيما يظهر من أهل الكتاب في زمانه من قلة القبول والاستجابة
 والخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام وأصحابه والهمزة لانكار الواقع واستبعاده كما في قولك
 أتضرب اياك لانكار الوقوع كما في قوله أأضرب ابي والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام
 أي اتسمعون أخبارهم وتعلمون أحوالهم فتطمعون وما آل المعنى أبعد أن علمتم تفاصيل شؤونهم
 المؤيسة منهم فتطمعون في (أن يؤمنوا) جميع اليهود أو علماءهم فأنهم متماثلون في شدة
 النكمة والاخلق الذميمة لا يتأني من أخلاقهم الا مثل ما أتى من أسلافهم فلا تحزنوا على
 تكذيبهم واللام في (لكم) لتضمن معنى الاستجابة أي في إيمانهم مستحيين لكم وللتعليل أي
 في أن يحدنوا الايمان لاجل دعوتكم (و) الحال (قد كان فريق) كائن (منهم) أي طائفة
 من سلف منهم والفريق اسم جمع لا واحد له من انطه كالرهب (يسمعون كلام الله) وهو ما تلاوته
 من التوراة (ثم يحزفونه) أي يغيرون ما فيها من الاحكام كتغييرهم صفة محمد صلى الله عليه وسلم
 وآية الرجم وقيل كان قوم من السبعين المختارين سمعوا كلام الله حين كلم موسى بالطور وما
 أمر به ونهى ثم قالوا سمعنا الله يتول في آخره ان استطعتم أن تفعلوا هذه الاشياء فافعلوا وان
 شئتم أن لا تفعلوا فلا بأس قال في التفسير الصحيح أنهم لم يسمعوا كلام الله بلا واسطة فان ذلك
 كان لموسى على الخصوص لم يشرك فيه غيره في الدنيا ومعنى يسمعون كلام الله أي التوراة من
 موسى بقراءته (من بعدما قتلوه) أي من بعدما فهموه وضبطوه بعقولهم ولم يبق لهم شبهة في
 صحته يقول كيف يؤمن هؤلاء وهم يقلدون أولئك الا بما فهم من أهل السوء الذين مضوا
 بالعناد فلا تطمعوا في الايمان منهم (وهم يعلمون) أي يحزفونه والحال انهم يعلمون أنهم كاذبون

مفترين (واذا لقوا) أي اليهود (الذين آمنوا) من أصحاب النبي عليه السلام (قالوا) أي
 منافقوهم (آمنّا) ككتمانكم وإن محمدًا هو الرسول المبشّره (واذا خلا) مضى ورجع
 (بعضهم) الذين لم ينافقوا أي إذا فرغوا من الاشتغال بالمؤمنين متوجهين ومنضين (إلى
 بعض) أي إلى الذين نافقوا بحيث لم يبق معهم غيرهم (قالوا) أي الساكنون عاتين لمنافقهم
 على ما صنعوا (أتحذونهم) تحذرونهم والاستغفار بمعنى النهي أي لا تحذروهم يعنون المؤمنون
 (بما فتح الله عليكم) أي بينه الله لكم خاصة في التوراة من نعت النبي عليه السلام والتعبير عنه
 بالفتح للايدان بأنه سرّ مكتنون وباب مغلق لا يقف عليه أحد (ليحاجوكم به) اللام متعلقة
 بالتحذير دون الفتح والضمير في به لما فتح الله أي ليحاجوكم به فيقطعوكم بالحجة ويكتوكم
 (عند ربكم) أي في حكمه وكتابه كما يقال هو عند الله كذا أي في كتابه وشرعه والمحدثون به وإن
 لم يحوموا حول ذلك الغرض وهو الحاجة لكون فعلهم ذلك لما كان مستتبعا له البتة جعلوا فاعلين
 للغرض المذكور أنظارا إلى الكمال مخافة عقابهم وركاكة آرائهم (أفلا تعقلون) متصل بكلامهم
 من التوبيخ والعتاب أي ألا تلاحظون فلا تعقلون هذا الخطأ القاحش وهو أن ذلك حجة لهم
 عليكم فالمنكر عدم التعقل ابتداء أو أتفعلون ذلك فلا تعقلون بطلانه مع وضوحه حتى تحتاجوا
 إلى التنبية عليه فالمنكر حينئذ عدم التعقل بعد الفعل (أولا يعلمون) الهزلة للانكار والتوبيخ
 والوال للعطف على مقدّرة سابق اليه الذهن والضمير للموحيين أي أيّ المؤمنين هم على التحديث
 مخافة الحاجة ولا يعلمون (إن الله يعلم ما سرّون وما يعلنون) أي جميع ما سرّونه وما يعلنونه
 ومن ذلك أسرارهم السرور أعلنهم الأيمان فحينئذ يظهر الله للمؤمنين ما أرادوا إخفاءه
 بواسطة الوحي إلى النبي عليه السلام فحصل الحاجة والتبكي كما وقع في آية الرجم وتحريم
 بعض المحرمات عليهم فأى فائنة في اللوم والعتاب (ومنهم) أي من اليهود (أقبيون) لا يحسنون
 الكتب ولا يتسددون على القراءة والالتزام منسوب إلى أمة العرب وهي الامة الخالية عن العلم
 والقراءة فاستعبروا لا يعرف الكتابة والقراءة (لا يعلمون الكتاب) أي لا يعرفون التوراة
 لبطالعوها ويحققوا ما فيها من دلائل النبوة فيؤمنوا (الاماني) جمع أسنية من التقى
 والاستغناء منقطع لأنها ليست من جنس الكتب أي لكن الشهوات الباطلة ثابتة عندهم وهي
 المفتريات من تغيير صفة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وأنهم لا يعذبون في النار إلا أياما معدودة
 وأن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم وأن الله لا يؤاخذهم بخطاياهم ويرحمهم ولا حجة لهم في صحة
 ذلك (وإنهم) أي ما هم (الايظنون) ظنّ من غير يقين أي ما هم الا قوم قصارى أمرهم
 الظن والتقليد من غير أن يصلوا إلى مرتبة العلم فأني يرجي منهم الايمان المؤسس على قواعد
 اليقين (قويل) كلمة يقولها كل راقع في هلكة بمعنى الدعاء على النضر بالعذاب أي عقوبة عظيمة
 وهو مبتدأ أخبر ما بعده قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الويل واد في جهنم يهوى فيه الكافر
 أربعين خريفا قبل أن يبلغ قعره وقال سعيد بن المسيب رضي الله تعالى عنه انه واد في جهنم
 لو سيرت فيه جبال الدنيا لماعت من شدة حره أي ذابت (للذين يكتبون الكتاب) المحرف
 (بأيديهم) تأكيد لدفع توهم المجازفة بقول انفس ان كتبت الى فلان اذا امر غيره أن يكتب عنه
 اليه (ثم يقولون) لعواتهم (هذا) أي المحرف (من عند الله) في التوراة روى أن أخبارا

اليهود خافوا ذهاب ما كلهم وزوال رياستهم حين قدم النبي عليه السلام المدينة فاحتالوا في
تغويق أسافل اليهود عن الايمان فعمدوا الى صفة النبي عليه السلام في التوراة وكانت هي
فيها حسن الوجه بعد الشعر لكل العين ربيعة أي متوسط القامة فقيروها وكتبوا مكانه طوال
أزرق سبط الشعر وهو خلاف الجعد فاذا سألهم سفلتهم عن ذلك قرأوا عليهم ما كتبوا فيجدونه
مخالفا لصفته عليه السلام فيكذبونه (ليشتروا به) أي يأخذوا لانفسهم عقابله المحرف (ثمنا)
هو ما أخذوه من الرشا عقابله ما فعلوا من التعريف والتأويل الزائغ وانما عبر عن المشتري الذي
هو المقصود بالذات في عقد المعاوضة بالثمن الذي هو وسيلة فيه اذا تابعتكم حيث جعلوا
المقصود بالذات وسيلة والوسيلة مقصودة بالذات (قليلًا) لا يعاباه انما وصفه بالقله أما اقتضاه
وعدم ثوانه واما لكونه حراما لان الحرام لا يبركه فيه ولا يربو عند الله كذا في تفسير القرطبي
(فويل لهم) أي العقوبة العظيمة ثابتة لهم (بما كتبتم ايديهم) من أجل كتابتهم آياه (وويل
لهم بما يكتبون) من أخذهم الرشوة وعملهم المعاصي وأصل الكسب الفعل لجر نفع أو دفع
ضرر ولهذا لا يوصف به سبحانه * وفي الآيات اشارات الاولى أن علم الرجل وبقينه ومعرفة
ومع الله مع الله لا يفيد الايمان الحقيقي إلا أن تداركه الله بنضله ورحته قال الله تعالى
ولولا فضل الله عليكم ورحته ما زكنا منكم من أحد أبدا وإن الله تعالى كلم ابليس وخاطبه بقوله
يا ابليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي وما أقامه الايمان الحقيقي اذ لم يكن مؤيدا من الله
يفضله ورحته ولم يبق على الايمان بعد العيان فكيف يؤمن بالبرهان (قال في المنشوى)
جر عنایت که شاید چشم را * جز محبت که نشاند خشم را * بجهدی توفیق خود کس را مباد
* در جهان والله اعلم بالسداد * جهد فرعونى چو بى توفیق بود * هر چه او مى دوخت آن
تفتیق بود * والثانية أن العالم المعاند والعاصي المقلد سواء في الضلال لان العالم عليه أن يعمل
بعلمه وعلى العاصي أن لا يرضى بالتقليد والظن وهو متمكن من العلم وأن الدين ليس بالمتقى فالذين
ركنوا الى التقليد المحض واغترؤوا بظنون فاسدة وتخمينات مبهمه فهم الذين لا نصيب لهم من
كتبهم الاقراء تهادون معرفته معانيها وادراك أسرارها وحقايقها وهذا حال أكثر أهل زماننا
من مدعى الاسلام فالمدعى والمتقى عاقبتهم ما خسران وضلال وسيرة وندامه ووبال (وقى
المنشوى) نشنه را که ذوق آید از سراب * چون رسد دروى که بزد جوید آب * مفلسان
که خوش شوند از زر قلب * لیک آن رسوا شود در دمار ضرب * والثالثة أن من بدل أو غيّر
أو ابتدع في دين الله ما ليس منه فهو داخل في الوعيد المذکور وقد حذر رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم أمته لما علم ما يكون في آخر الزمان فقال ألا ان من قبلكم من أهل الكتاب
افترقوا على اثنين وسبعين ملة وإن هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين كلها في النار الا واحدة
فحذرهم أن يحسدوا من اتفقا انفسهم في الدين خلاف كتاب الله وسنة افعاله فيضلوها به
الناس وقد وقع ما حذره وشاع وكثر واع فانا لله وانا اليه راجعون (قال السعدى) فخواهى
که نفرین کنند از بدست * نگو باش تا بد نکوید کست * نه هر آدمی زاده از دین است
* که در آدمی زاده بدیست * والرابعة أن بعض المتسمين بالصوفية ينضم الى الاولياء
وأرباب القلوب ظاهرا ثم لا يصدق الارادة ويميل الى أهل الفلذ ويصطفى الى اقوالهم ويشتبهى

ارتكاب أفعالهم وكل ما دعتهم هو اتفق الحظوظ سارع الى الاجابة طوعا واذا قاده دواعي الحق
تكلف كره اليس له اخلاص في الحجة في طريق الحق فويل لهم عما كتبت ايديهم وويل لهم عما
يكسبون من الاخذاء عن الحق واعتقاد السوء واغراء الخلق واضلالهم فهم الذين ضلوا واضلوا
كثيرا (وفي المتنوى) صد هزاران دام ودانه است اي خدا * ما جو مرغان حريص بي نوا *
دم بدم ما بسته دام نويم * هريكي كره بازو سيمرغي شويم * فعلى السالك ان يجتهد في الوصول الى
الموجود الحق ويتخلص من الموهوم المطلق ولا يغتر بظواهر الحالات غافلا عن بطون الاعتبار
فان طريق الحق ادق من كل دقيق وماء عميق وفج حقيق وأجهل الناس من يترك يقين ما عنده
من صفات نفسه التي لاشك فيها لظن ما عند الناس من صلاحية حاله قال حريث بن اسد المحاسبي
رضي الله عنه الراشي بالمدح بالباطل كمن يهزأ به ويقال له ان العذرة التي تخرج من جوفك
لها رائحة كرائحة المسك وهو يفرح ويرضى بالسخرية به فالعاقل لا يغتر بمثله بل يجتهد الى ان
يصل الى الحقيقة فويل لواء عظ تكبروا فتنخر بتقبيل الناس يده ورأى نفسه خيرا من السامعين
ويتقيد بالمدح والذم اللهم الا ان يخرج ذلك من قلبه والمعيار مساواة المقبل واللاطم عنده بل
رجحان اللاطم والضارب قال في مجلس وعظه جنيد البغدادي لولم اسمع قوله صلى الله عليه وسلم
ان الله يؤيده هذا الدين بالرجل الناجر لما اجترأت على الوعظ فأنادى الرجل الناجر (وقالوا)
أي اليهود زعماءهم (ان تمسنا النار) أي لا تصل اليها النار في الآخرة (الأيام معدودة)
قليلة محصورة سبعة أيام فانهم يقولون ان أيام الدنيا سبعة آلاف سنة فنعذب مكان كل ألف سنة
يوما ويراد أربعين يوما مقدار عبادة آباءهم العجل قال أبو منصور رحمه الله تصرف الأيام
المعدودة الى العمر الذي عصوا فيه وهم لم يروا التعذيب الا على قدر وقت العصيان او كانوا
لا يرون التعذيب في النار كالجحيم اولانهم كانوا يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه فلان عذب ابدل
نعذب تعذيب الاب ابنة والحبيب حبيبه في وقت قليل ثم يرضى وهذا منهم باطل وعقوبة الكفر
أبد او ثواب الايمان كذلك لان من اعتقد ديننا انما يعطيه الله لا يدفعه على ذلك جرائه للابد (قل)
يا محمد تبكيك يا الله وتوبخنا (أخذتم) بقطع الهمزة لانه أنف استشهاتهم بمعنى التوبيخ والالف
الملتببة ذهبت بالادراج أي أخذتم (عند الله عهدا) خبرا او وعدا بما توعون فان ما توعون
لا يـكـون الا بناء على وعد قوي ولذلك عبر عنه بالعهد (فلن) التاء فصيحة عربية عن شرط
محذوف أي ان أخذتم عند الله عهدا أو امانا فان (يخلف الله) الاخلاف نقض العهد (عهده)
الذي عهد اليكم يعني ينجز وعده البتة قال الامام أبو منصور وهذا وجهان أحدهما هل عندكم
خبر عن الله تعالى أنكم لا تعذبون ابد الكن أياما معدودة فان كان لكم هذا فهو لا يخلف عهده
ووعده والثاني أنكم عند الله أعمال صالحة ووعدهم بها الجنة فهو لا يخلف وعده (أم تقولون)
مفترين (على الله ما لا تعلمون) وقوعه وأم معادلة لهمزة الاستفهام بمعنى أي الامرين
المتساويين كائن على سبيل التقرير لان العلم واقع بكون أحدهما تخليعه ان كان لكم عنده
عهد فلا ينقض ولكنه ~~تخرون~~ تخرون وتكذبون روى أنهم اذا مضت تلك المدة عليهم
في النار يقول لهم نرتة جهنم يا أعداء الله ذهب الاجل وبقى الابد فأيقنوا بالخلود (بل)
اثبات لما بعد النفي فهو جواب النفي ونعم جواب الايجاب أي قلتم ان تمسنا النار سوى الأيام

المعدودة بلى تسببكم ابداد ليل قوله هم فيها خالدون وبين ذلك بالشرط والجزاء وهما
 (من) فهو رفع مبتدأ بعـ في الشرط ولذلك دخلت الفاء في خبره وان كان جوا بالشرط
 (كسب) الكسب استجلاب النفع واستعماله في استجلاب الضرر كالكسب على سبيل
 التهكم (سببته) من السيئات يعني كبيرة من الكبائر (وأحاطت به خطيئته) تلك واء تولت
 عليه من جميع جوانبه من قلبه ولسانه ويده كما يحيط العدو وهذا انما يتحقق في الكافر ولذلك
 فسر السلف السببته بالكفر (فأولئك) الموصوفون بما ذكر من سبب السيئات واحاطة
 خطاياهم بهم أشير اليهم بعنوان الجمعية مراعاة لجانب المعنى في كلمة من بعد مراعاة جانب اللفظ
 في التعمير الثلاثة (أصحاب النار) أي ملازموها في الآخرة حسب ملازمهم في الدنيا
 يستوجبها من الاسباب التي من جلتها ما هم عليه من تكذيب آيات الله وتحويل كلامه
 والافتراء عليه وغير ذلك وهو خبر أولئك والجملة خبر للمبتدأ (هم فيها خالدون) دائمون فأنى لهم
 التمدد منها بعد سبعة أيام أو أربعين كما زعموا والجملة في خبر التصب على الحالة لورود التصريح
 به في قوله تعالى أصحاب النار خالدون فيها ولا حجة في الآية على خلود صاحب الكبيرة لما عرفت من
 اختصاصها بالكافر (والذين آمنوا) أي صدقوا بالله تعالى ومحمد عليه السلام بقلوبهم (وعملوا
 الصالحات) أي أدوا الفرائض واتهوا عن المعاصي (أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون)
 لا يموتون ولا يخرجون منها أبدًا جرت السنة الالهية على شفع الوعد بالوعد مراعاة لما تقتضيه
 الحكمة في ارشاد العباد من الترغيب تارة والترهيب أخرى والتبشير مرة والانداء أخرى فأتى
 باللفظ والقهر يترقى الانسان الى الكمال ويتوزججنة الجلال والجلال (حكى) أنه كان لشيخ
 مرید فقال له يوما لو رأيت أبا يزيد كان خير لك من شغلك فقال كيف يكون هو خيرا وهو مخلوق
 ويتجلى الخلق كل يوم سبعين مرة ثم بالآخرة ذهب مع شيخه الى أبي يزيد البطاحي فقالت
 امرأته لا تطلبوه فهو امرؤ ذهب للعطب فوققا في طريقه فاذا هو حمل الحطب على أسد عظيم
 ويده حية يضرب الاسد بها في بعض الاوقات فلما رآه المرید مات وقال أبو يزيد لشيخه قدريت
 مریدك باللفظ ولم ترسده الى طريق القهر فلم يتحمل لما رأى في فلا تفعل بعد اليوم واهم القهر
 أيضا قال حضرة الشيخ الشهير باقتاده أفندي أن أبا يزيد برؤية القهر واللفظ من الطريق كان
 مظهره انجلي الذات بخلاف المرید فلما رآه فيه لم يتحمل (قال في المنوى) عاشتم برقهر وبراطنفس
 بجيد * بو العجب من عاشق ين * ورد وضد * والله ارزى خارد ربستان شوم * همجور بلبل زين
 سبب فالان شوم * اين عجب بلبل ككبكشايد دهان * تاخورد اوخار رايا كلستان * اين چه
 بلبل اين نه في آتشيت * جله ناخوشها ز عشق اورا خوشيت * والاشارة في الآيات الى
 أن بعض المغرورين بالعقل من الفلاسفة والطبائعية وغيرهم لفرط غفلتهم ظنوا أن قبائح
 أعمالهم وأفعالهم لا تؤثر في صفاء أرواحهم فاذا فارقت الارواح الاجساد يرجع كل
 شيء الى أصله فالاجساد ترجع الى العناصر والارواح الى حظائر القدس ولا يزالها شيء من
 نتائج الاعمال الايام معدودة وهذا فاسد لان العاقل يشاهد حسا وعقلا أن تتبع الشهوات
 الحيوانية واستيفاء الذات النفسانية يورثها لاخلاق الذميمة من الحرص والامل والمقد
 والحسد والبغض والغضب والبخل والكبر والكذب وغير ذلك وهذه من صفات النفس

الامارة بالسوء فتصير بالمجاورة والتعود اخلاق الروح فيستكثر صفاته وتقبل اخلاقه الروحانية
 من الحلم والكرم والمروءة والصدق والحياء والعفة والصبر والشكر وغير ذلك بالاخلاق الحيوانية
 الشيطانية والذي يجتهد في قمع الهوى والشهوات يورث هذه المعاملات من مكارم الاخلاق
 وصفاء القلب وتحننه الى وطنه الاصلي وغير ذلك فلا يساوي الروح المتبع للنفس الامارة كما
 للعوام بعد المفارقة مع الروح المتبع لالهامات الحق كما يكون للغواص وبعضهم قالوا وان
 تدنس الارواح بقدر تعلقها بمحجوبات طباعها فبعد المفارقة بقيت في العذاب أياما مدودة
 على قدر انقطاع العلاقات عنها وزوال الكدورات ثم يختص وهذا أيضا خيال فاسد وكذبهم
 الله بقوله بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته تظهر على صرارة قلبه بقدر هارينا فان تاب
 عفى عنه وان أصر على السيئات حتى اذا أحاطت به ردة قلبه من السيئات بحيث لا يبقى فيه الصفاء
 القطري وخرج منه نور الايمان وضوء الطاعات فأحاطت به الخطيات فأولئك أصحاب النار
 هم فيها خالدون وفيه اشارة أيضا الى بعض أرباب الطلب ممن يركن الى شهوات الدنيا في أثناء
 الطلب فيظفر عليه الشيطان ويغزه بزهده فيوقعه في ورطة العجب فينظر الى نفسه ينظر
 التعظيم والى الخلق ينظر التحقير فيلك أوبغتر بما ظهر في أثناء السلوك من بعض الوقائع الصادقة
 والرقيا الصالحة وثني من المشاهدات والمكاشفات الروحانية لا الرجائية فيظن المعرو ورا أن ليس
 وراء عبادته قربة وأنه بلغ مبلغ الرجال فيسكت عن الطلب وتعتريه الآفات حتى أحاطت به
 خطيئته فرجع القهقري الى أسفل الطبيعة وأما الذين آمنوا من أهل الطلب وعملوا على قانون
 الشريعة بإشارة شيخ الطريقة الصالحات المبلغات الى الحقيقة فأولئك أصحاب الوصول الى
 جنات الاصول خالدين فيها يا سيرا الى أبد الآباد فان المنازل والمقاصد وان كانت متناهية لكن
 السير في المقصد غير متناه بخلاف الذين أحاطت بهم خطيئتهم فانهم خالدون في نار الطبيعة
 وان تنفعهم المجاهدات والنظر في المعقولات والاستدلال بالشبهات (واذا أخذنا ميثاق
 بنى اسرائيل) في التوراة والميثاق العهد الجديد وهو على وجهين عهد خلقة وفطرة وعهد نبوة
 ورسالة واذا نصب يانصار فعل خوطب به النبي عليه السلام والمؤمنون ليؤتيهم التامل في
 أحوالهم الى قطع الطمع عن ايمان أخلافهم لان قبائح أسلافهم مما يؤدى الى عدم ايمانهم ولا
 تلد الحية الا الحية ومن ههنا قيل * اذا طاب اصل المرء طابت فروعه * أو اليهود الموجودون
 في عصر النبوة يؤيخا لهم يسوع صنيع أسلافهم أى اذكروا اذا أخذنا ميثاقهم بأن (لا تعبدون
 الا الله) أى أن لا تعبدوا فلما أسقط أن رفع تعبدون لزوال الناصب أو على أن يكون اخبارا
 في معنى النهى كما تقول تذهب الى فلان تقول له كذا تريد به الامر أى اذهب رهو وأبلغ من
 صريح الامر والنهى لما فيه من ايهام أن المنهى حقه أن يسارع الى الانتهاء عما نهى عنه
 فكان نهى انتهى عنه فيجزي به الناهى أى لا توجدوا الا الله ولا تجعلوا الالهية الا لله وقيل انه
 جواب قسم دل عليه المعنى كأنه قيل وأحلقناهم وقلنا يا الله لا تعبدون الا الله (وبالوالدين
 احسانا) أى وتحسنون احسانا على لفظ تعبدون لانه اخبار أو أحسنوا على معناه
 لانه انشاء أى برا كثيرا وعطف اعلم بما ونزولا عند أمرهم ما فيما لا يخالف أمر الله (وذى
 القربى) أى وتحسنون الى ذى القرابة أيضا مصدر كالحسنى (واليتامى) جمع

يقيم وهو الصغير الذي مات أبوه قبل البلوغ ومن الحيوانات الصغير الذي ماتت أمه
 والاحسان بهم بحسن التربية وحفظ حقوقهم عن الضياع (والمساكين) بحسن القول وإيصال
 الصدقة اليهم جمع مسكين من السكون كأن الفقر أسكنه عن الحرالة أي الحركة وأثقله عن
 التقلب (و) قلنا (قولوا للناس) قولاً (حسناً) حسناً بما لغة لقرط حسنة أمر بالاحسان
 بالمال في حق أقوام مخصوصين وهم الوالدان والأقرباء واليتامى والمساكين ولما كان المال
 لا يسع الكل أمر بمعاملة الناس كلهم بالقول الجميل الذي لا يعجز عنه العاقل يعني وألينا لهم
 القول بحسن المعاشرة وحسن الخلق وأمرهم بالمعروف ونههم عن المنكر أي وقولوا
 للناس صدقاً وحقاً في شأن محمد عليه السلام فن سألهم عنه فاصدقوه وينواصفته ولا تنكروا
 أمره (وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة) كما فرضا عليهم في شريعتهم ذكرهما تنصيماً مع دخولهما
 في العبادة المذكورة تعميماً وتخصيصاً لتخصيص أخذنا عهدكم يا بني إسرائيل بجميع المذكور
 فقبلتم وأقبلتم عليه (ثم تولى) على طريقة الالتفات أي أعرضتم عن المعصية على مقتضى
 الميثاق ورفضتموه (الأقليات منكم) وهم من الأسلاف من أقام اليهودية على وجهها ومن
 الأخلاف من أسلم كعبد الله بن سلام وأشرابه (وأنتم معرضون) بجهة تذييلية أي وأنتم قوم
 عادة ~~تكم~~ الأعراض عن الطاعة ومراعاة حقوق الميثاق وليس الواو الحال لا اتحاد التولى
 والأعراض فالجمله اعتراض للثبات في التوابع وأصل الاعراض الذهاب عن المواجهة
 والاقبال إلى جانب العرض واعلم أن في الآية عدة أشياء منها العبادة فمن شرط العبودية تفرّد
 العبد لعبادة المعبود وتجرّده عن كل متصودق من لاحت خلقاً أو استجلى شئاً أو استجاب بطاعته
 إلى نفسه حظاً من حظوظ الدنيا والآخرة أو داخله بوجه من الوجوه مزيج أو شوب فهو ساقط
 عن مرتبة الإخلاص برؤية نفسه * حجاب رايه توقيحاً لفظاً لزمان برخيخ * خوشا كسي
 كه ازين راهي حجاب رود * ومنها الاحسان إلى الوالدين وقد عظم الله حق الوالدين حيث قرن
 حقه بحقوقه ما في آيات من القرآن لأن النشأة الأولى من عند الله والنشأة الثانية وهي التربية
 من جهة الوالدين ويشال ثلاث آيات أنزلت مقرونة بثلاث آيات ولا تقبل احداهما بغير قرينتها
 احداها قوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول والثانية ان أشكر لي ولوالديك والثالثة أقيموا
 الصلاة وآتوا الزكاة والاحسان إلى الوالدين معاشرتهم بالمعروف والتواضع لهما والامتنال
 إلى أمرهما وصلة أهل ودهما والدعاء بالمغفرة بعد معصيتهما (قال السعدي) سألها برؤيه كذا
~~تذكر~~ * فكفى سوى تربت يدرت * توبجاي يدرجه كردى خير * ناهمان چشم دارى
 از بستر * وفي التاويلات الجمية أن في قوله وبالوالدين احسانا إشارة إلى أن أعز الخلق على
 الولد والداه لاجل أنهم سبب وجوده في الظاهر ولكن ينبغي أن يحسن اليهما بدخروجه من
 عهدة عبودية تربيته أذهوه وسجد وجوده ووجود والديه في الحقيقة ولا يختار على أداء عبوديته
 احسان والديه فكيف الالتفات لغيرهما * ومنها البر إلى اليتامى * برجت ~~بكن~~ آبش
 از ديدم يالك * بشفتت يه شائش از چهر خالك * وفي الحديث ما قعدتيم مع قوم على قصعتهم
 فلا يهرب قصعتهم الشيطان وفي الحديث أينما من ذم يتيما من بين مسلمين إلى طعامه وشرايه
 حتى يغنيه الله عز وجل ~~ل~~ غفرت له ذنوبه البتة إلا أن يعجل غلام لا يغفر ومن أذهب الله كريمته

فصبر واحتسب غفرت له ذنوبه قالوا وما كرمته قال عيناؤه ومن كان له ثلاث بنات أو ثلاث
 اخوات فأنتفق عليهن وأحسن اليهن حتى يكبرن أو يميتن غفرت له ذنوبه البتة الآن يعمل عملا
 لا يغفر فناداه رجل من الاعراب عن هاجر فقال يا رسول الله أوثقتان فقال صلى الله عليه وسلم
 أوثقتان وقال صلى الله عليه وسلم كافل اليتيم أنا وهو كهاتين في الجنة وأشار بالسبابة والوسطى
 بالسبابة من الاصابع هي التي تلي الابهام وكانت في الجاهلية تدعى بالسبابة لانهم كانوا يسبون
 بها قائلين يا الله بالاسلام كرهوا هذا الاسم فسموها بالمشيرة لانهم كانوا يشيرون بها الى الله بالتوحيد
 والمشيئة من أصابع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانت أطول من الوسطى ثم الوسطى
 أقصر منها ثم البنصر أقصر من الوسطى فقوله عليه السلام أنا وهو كهاتين في الجنة وقوله
 في الحديث الآخر أحشرا أنا وأبو بكر وعمر يوم القيامة هكذا وأشار بأصابعه الثلاث فأنما أراد
 ذكر المنازل والاشراف على الخلق فقال شحشركم هكذا وشحن مشرفون وكذلك كافل اليتيم يكون له
 منزلة رفيعة فمن لم يعرف شأن أصابع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حل تأويل الحديث على
 الانضمام واقتراب بعضهم من بعض في محل القربة وهذا معنى بعدلات منازل الرسل والنبيين
 والصديقين والشهداء والصالحين مراتب متباينة ومنازل مختلفة كذا في تفسير القرطبي
 * ومنها البر الى المساكين وهم الذين أسكنتهم الحاجة وذلاتهم وهذا يتضمن الحض على الصدقة
 والمواساة وتفقد أحوال المساكين والضعفاء وفي الحديث الساعي على الارملة والمسكين
 كالجاهد في سبيل الله وكان طاووس يرى السعي على الاخوات أفضل من الجهاد في سبيل الله
 * شقواهي كد باشي را كنده دل * را كند كاترا ز خاطر مهل * بریشان كس امرور كنجینه
 جست * كه فردا كایدش نه در دست تست * ومنها القول الحسن ولما خرج الطالب من عهدة
 حق العبودية وعمت رحمته وشفقته الوالدين وغيرهم ازم له أن يقول للناس حسنا يأمرهم
 بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويدعوهم بالحكمة والموعظة الحسنة الى الله ويهديهم الى طريق
 الحق ويخالفهم بحسن الخلق وأن يكون قوله ليئا ووجهه منبسطا طامع البر والفاجر والسني
 والمبتدع من غير مدهانة ومن غير أن يتكلم معه بكلام يظن أنه يرضى مذهب لان الله تعالى قال
 لموسى وهرون عليهما السلام فقولاه قولنا لا يسألكم بأفضل من موسى وهرون والفاجر ليس
 بأحسن من فرعون وقد أمرهما الله بالبين معه فدخل في هذه الآية اليهود والنصارى فكيف
 بالحنيفي (قال الحافظ) آيس دو كيتي تفسيراين دو حرفست * بادوستان تاطف بادشمنان
 مدارا (وقال السعدي) درشتي نكردن خود منديش * نه سستی كه ناقص كند قدر خویش *
 (واذا أخذنا من سابقكم) أي واذكروا أيها اليهود وقت أخذنا اقراركم وعهدكم في التوراة وقلنا
 لكم (لا تفسكون دعاءكم) لا يريق بعضكم دم بعض جعل غير الرجل نفسه اذا اتصل به أصلا
 أو دينا فلما بينهم من الاتصال القوي نسبوا دينا أجرى كل واحد منهم مجرى أنفسهم وقيل اذا قتل
 غيره فكأنما قتل نفسه لانه يقتض منه وهو اخبار في معنى النهي كأنه سورع الى الاتهام فهو
 بخبر عنه (ولا تخرجون أنفسكم من دياركم) أي لا يخرج بعضكم بعضا من دياره ولا تسبوا
 جيرانكم فتطجوه من الديار الى الخروج وفي اقتران الانراج من الديار بالقتل ايذان بأنه بمنزلة القتل
 (ثم اقررتم) أي بالميثاق واعترفتم على أنفسكم بلزومه وبوجوب المحافظة عليه (وأنتم تشهدون)

عليها انوكيد الاقرار كقولك فلان مقر على نفسه بكذا شاهد عليها أو أنتم اليوم أي اليهود
تشهدون على اقرار أسلافكم بهذا المشاق (ثم أنتم) مبتدأ (هؤلاء) خبر ومناط الافادة
اختلاف الصفات المنزل منزلة اختلاف الذات كما تقول رجعت بغير الوجه الذي خرجت به
والمعنى أنتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون والناقضون المتناقضون يعني أنكم قوم آخرون غير
أولئك المقرين كأنهم قالوا كيف نحن نقبل (تقتلون أنفسكم) أي الجار بن تجرى أنفسكم
فهو بيان لقوله ثم أنتم هؤلاء (وتخرجون) فريقام منكم من ديارهم) الضمير للفرقي وهو الطائفة
(تظاهرون عليهم) يحذف إحدى التاءين حال من فاعل تخرجون أو من مفعوله مبينة لكيفية
الاخراج رافعة لهم اختصاص الحرمه بالاخراج بطريق الاصالة والاستقلال دون المظاهرة
والمعنى تقوون ظهوركم للعلبة عليهم (بالاتم) حال من فاعل تظاهرون أي ملتصين بالاتم وهو
الفعل الذي يستحق فاعله الذم واللوم (والعدوان) أي التجاوز في الظلم ودلت الآية على أن الظلم
كما هو محرم فكذا اعانة الظالم على ظلمه كذا في التفسير الكبير (وان يأتوك أسارى) أي جاؤكم
حال كونهم مأسورين أي ظهروا لكم على هذه الحالة ولم يردبها الايمان الاختياري والاسارى
والاسرى جمع أسير وهو من يؤخذ قهراً فاعيل بمعنى المتعول من الاسرى معنى الشدة والاشاق
والفرق أنهم اذا قيدوا فهم اسارى واذا حصلوا في اليد من غير قيد فهم اسرى (تفادوهم) أي
تخرجوهم من الاسر باعطاء الفداء والمقاداة تجرى بين الفادي وبين قابل الفداء (وهو) مبتدأ
أي الشان (محرم عليكم اخراجهم) محرم فم ضمير قائم مقام الفاعل وقع خبراً عن اخراجهم
والجمله خبر لضمير الشان وذلك ان الله تعالى أخذ على بني اسرائيل في التوراة أن لا يقتل بعضهم
بعضاً ولا يخرج بعضهم بعضاً من ديارهم وأيماناً وأمة وجدد دعوى من بني اسرائيل فاشتروه
وأعتقوه وكان قرينة والضمير من اليهود أخوين وكذا الاوس والخزرج وهم اهل شرك
يعبدون الاصنام ولا يعرفون القياسه والجنة والنار والحلال والحرام فافترقوا في حرب شمر
ووقت بينهم عداوة فكانت بقورينة معينة للاوس وحلفاءهم أي ناسريهم والضمير معينة
للخزرج وحلفاءهم فكانوا اذا كانت بين الاوس والخزرج حرب خرجت بقورينة مع
الاوس والضمير مع الخزرج يظاهر كل قوم حلفاءهم على اخوانهم حتى يتسافكوا الدماء واذا
غلبوا خربوا ديارهم وأخرجوهم منها وبأيديهم التوراة يعرفون ما فيه ايماناً عليهم ومالههم فاذا
وضعت الحرب أوزارها افتدى قرينة ما كان في أيدي الخزرج منهم وافتدى الضمير ما كان
في أيدي الاوس منهم من الاسارى فعيرتهم العرب بذلك وقالوا كيف تقتاتلونهم وتقتدونهم
فقالوا أمرنا أن نقتديهم وحرم علينا قتالهم قالوا فلم تقتاتلونهم قالوا اننا نسبحي أن يستذل حلفاؤنا
فدعهم على المذقة والخصه أعرضتم عن الكل الا الفداء لان الله تعالى أخذ عليهم أربعة
عهود ترك القتل وترك الاخراج وترك المظاهرة عليهم مع أهدائهم وفداء اساراهم فأعرضوا عن
الكل الا الفداء (أفتؤمنون ببعض الكتاب) وهو الفداء والهـمزة لانكار التوبيخ والفاء
للعطف على مقتدر يستدعيه المقام أي أفتعلنون ذلك فتؤمنون ببعض الكتاب (وتكفرون
ببعض) هو حرمة القتال والاخراج مع أن قضية الايمان ببعضه الايمان بالباقي لكون الكل
من عند الله اخلافي المشاق فمناط التوبيخ كفرهم ببعض مع ايمانهم ببعض (فما جزاء) ذو

أى ليس جزاء (من يفعل ذلك) أى الكفر ببعض الكتاب مع الإيمان ببعض (منكم) بآية عشر
 اليهود حال من فاعل يفعل (الأخرى) استثناء مفرغ وقع خبراً للمبتدأ أى ذل وهو ان مع
 الفضيحة وهو قتل بنى قريظة وأسره واجلاء بنى النضير الى اذرعاء واريجاء من الشام وقيل
 هو أخذ الجزية (في الحيوة الدنيا) صفة أخرى ولعل بيان جزائهم بطريق القصص على ما ذكره لقطع
 أطماعهم الفارغة من ثمرات إيمانهم ببعض الكتاب وأظهر أنه لا أثر له أصلاً مع الكفر ببعض
 (ويوم القيامة) يوم تقام فيه الجزية (يردون) أى يرجعون وازد الجع بعد الأخذ (الى أشد
 العذاب) هو التعذيب في جهنم وهو أشد من خزيهم في الدنيا وأشد من كل عذاب كان قبله فإنه
 ينقطع وهذا لا يتقطع وفي الحديث فضوح الدنيا أهون من فضوح الآخرة وإنما كان أشد
 لما أن معصيتهم كانت أشد المعاصي (وفي المتنوى) حركة ظالمترجهش باهواته * عدل فرمودست
 بدترابتر (وما الله بغافل) بساه (عما تعملون) من القبائح التي من شأنها هذا المنكر أى لا يخفى
 عليه شيء من أعمالهم فيجازيهم بها يوم البعث ثم يدشد يدوزجر عظيم عن المعصية وبشارة عظيمة
 على الطاعة لأن الغفلة إذا كانت تمتنع عليه سبحانه مع أنه أقدر القادرين وصلت الحقوق الى
 مستحقها (أولئك) الموصوفون بما ذكر من الأوصاف القبيحة (الذين اشتروا الحيوة الدنيا)
 واستبدلوها (بالآخرة) وأعرضوا عنها مع تمكنهم من تحصيلها فإن ما ذكر من الكفر ببعض
 أحكام الكتاب إنما كان مراعاة الجانب حاشائهم لمابعد الهم منهم من بعض المنافع الدينية
 والدينية (فلا يخفف عنهم العذاب) دنيواً كان أو آخروياً (ولا هم ينصرون) يمنعون من
 العذاب بدفعه عنهم بشفاعته أو جبراً علم أن الجمع بين تحصيل لذات الدنيا ولذات الآخرة تمتنع غير
 ممكن والله سبحانه مكن المكلف من تحصيل آتيه ما شاء وأراد فإذا اشتغل بتحصيل أحدهما
 فقد فوت الأخرى على نفسه فجعل الله ما عرض اليه ودعنه من الإيمان بما في كتابهم وما حصل في
 أيديهم من الكفر ولذات الدنيا كالبيع والشراء وذلك من الله نهاية الذم لهم لأن المغبون في البيع
 والشراء في الدنيا مذموم فإن يذم مشتري الدنيا بالآخرة أولى فعلى العاقل أن يرغب في تجارة
 الآخرة ولا يركن الى الدنيا ولا يسفل دمه بامتثال أوامر الشيطان في استجلاب حظوظ النفس
 ولا يخرج من ديار دينه التي كان عليها في أصل الفطرة فإنه إذا اضلّ ويشتق وفي قوله لا تسفكون
 دماءكم إشارة أخرى الى أن العبد لا يجوز له أن يقتل نفسه من جهداً أو بلا يصيبه أو يهيم
 في الصحراء ولا يأتي البيوت جهلاً في دياره وسفهاً في حلمه فهو عام في جميع ذلك وقد روى أن
 بعض الصحابة رضى الله عنهم عزعوا أن يلبسوا المسوح وأن يهيموا في الصحراء ولا يأووا الى
 البيوت ولا يأكلوا اللحم ولا يفتشوا النساء فقال عليه السلام انى أصلي وأنام وأصوم وأفطر
 وأغشى النساء وأوى الى البيوت وآكل اللحم فن رغب عن سني فليس منى فرجعوا عما عزموا
 قال تعالى وآت كل ذي حق حقه فالكمال في التجاوز عن القيود والوصول الى عالم الشهود
 وعين العارف لا ترى غير الله في المرایا والمظاهر فمن أى شيء يهرب وإلى أين يهرب فأينما تولى فاقم
 وجهه الله ولذا قيل الذى يطلب العلم لله إذا قيل له غدا عوت لا يضع الكتاب من يده لكونه وفي
 الحقوق مستغلا به الله مخلاصه النية فلم ير أفضل مما هو فيه فيجب أن يأتيه الموت على ذلك واعلم
 أيضاً أن الاسارى أصناف شتى فمن أسير في قيد الهوى فانهقاه بالدلالة على الهدى ومن أسير

في قيد حب الدنيا فخلصه بخلص ذكر الموت (وفي المتنوى) ذكر حق كن بانك غولا نرا بسوز
 * جنهم تركس را از بن كركم بدوز * ومن أسير بقى في قيد الوساوس فقد استهوته الشياطين
 فقد أوه برشده الى البقين بلوائح البراهين لينقذه من الشكوك والظنون والتخمين ويخرجه من
 ظلمات التقليد وما تعود بالتلقين ومن أسير تجده في أسر هوا جس نفسه ريبا زلاته ففك أسره في
 ارشاده الى اقلاعه ومن أسير تجده في أسر صفاته وحبر وجوده فنجاته في الدلالة على الحق فيما
 يحل عنه وثاق الكون ومن أسير تجده في قبضة الحق فليس لاسيرهم فداء ولا اقتياهم قود ولا
 لربطهم خلاص ولا منهم بدل ولا معهم جدل ولا اليهم اغيرهم سبيل ولا اليهم الايهم دليل ولايهم
 فرار ولا معهم قرار فهذا مقام الاولياء الكمل فن اتخذ هذه الطريقة سيلا نال فوق مراده
 ووصل الى مقام وداده وتخلص من الخزي الذي هو عى القلب عن مشاهدة الحق والعمه في تيه
 الباطل في الدنيا والآخرة (قال في المتنوى) اصل صدي يوسف جمال ذو الجلال * اى كم از زن
 شوقداى آن جمال * اصل يندديده چون اكل بود * فرع يندديده چون احوال بود * سرمه
 نوحيد از كمال حال * يافته رسته زعلت واعتلال * ولا بد من المشق في طريق الحق (وحكى)
 أن يجوزا حضرت السوق قطعة غزل وقالت اكتبونى من شترى يوسف حتى يوجد اسى في
 دفتر العشاى اللهم لا تحجبنا عن جمالك وعنك واجعلنا من الفائزين بنوال وصالك منك (ولقد
 آتينا) اى بالله اقدا اعطينا يا بنى اسرائيل (موسى) لغه عبرانية قد سبق تفصيله عند قوله تعالى
 واذا وعدنا موسى الآيه (الكاتب) اى التوراة قبله واحدة (وقيننا من بعد بالرسول) يقال
 قد ايمه اذا اتبعه اياه اى اتبعنا من بعد موسى رسولا بعد رسول مقتفين أثره وهم يوشع وشعويل
 وداود وسليمان وشعرون وشعيا وأرميا وعزير وحزقييل والياس واليعق ويونس وذكريا ويحيى
 وغيرهم عليهم السلام (واتينا عيسى) بالسريانية اليسوع ومعناه المبارك والاصح أنه لا اشتقاق
 له ولا مثاله في العربية (ابن) باثبات الالف وان كان واقعا بين العليين لندرة الاضافة الى الام
 (مريم) بالسريانية بمعنى الخادمة والعبادة قد جعلتها أمتها محذرة لخدمة المسجد والكمال عبادتها
 لربها اسمها الحق تعالى في كتاب الكريم مع الانبياء عليهم السلام سبع مرات وخاطبها كما خاطب
 الانبياء كما قال تعالى يا مريم اقنتى لربك واسجدى واركنى مع الراكعين فشاركها مع الرجال
 (البيئات) المعجزات الواضحات من احياء الموتى وبراء الاكهم والارض والاشجار بالمغيبات
 والانجيل (وايدناه) اى قويناه (بروح القدس) من اضافة الموصوف الى الصفة اى بالروح
 المقدسة المظهرة وهى روح عيسى عليه السلام وصفت بالقدس للكرامة لان القدس هو الله
 تعالى أو الروح جبريل ووصف بالطهارة لانه لم يقترب ذنبا وسعى روحا لانه كان يأتى الانبياء بما
 فيه حيلات القلوب ومعنى تقويته به أنه عصمه من أنزل حاله الى كبره فلم يدن منه شيطان عند
 الولادة ورفعه الى السماء حين قصده اليه ودقته وتخصه بخص عيسى من بين الرسل ووصفه بآيات
 البيئات والتأييد بروح القدس لما أن بعثهم كانت لتنفيذ أحكام التوراة ونشر برها وأما عيسى
 فقد نصح بشعره كثير من أحكامها وحسم مادة اعتقادهم الباطل في حقه ببيان حقيقته واظهار
 كمال قبح ما علوا به وما بين موسى وعيسى أربعة آلاف نبي وقيل سبعون ألف نبي (افكلما
 جاءكم) خاطب أهل عصر النبي عليه السلام بهذا وقد فعله أسلافهم يعنى لم يوجد منهم القتل

وان وجد الاستكبار لانهم يتولونهم ويرضون بفعلهم والفاء للعطف على مقتدر بناسب المقام
أى ألم تطيعوهم فكما جاءكم (رسول بما لا تهوى) أى لا تريد (انفسكم) ولا يوافق هواكم
من الحق الذى لا انحراف عنه (استكبرتم) أى تعظمتم عن الاتباع له والايان بما جاء به
من عند الله (ففرقوا) منهم (كذبتهم) كعيسى ومحمد عليهما السلام (وفرىقاتقتلون) كزكريا
ويحيى وغيرهما عليهم السلام وقد فرىقا في الموضوعين للاهتسام وتشويق السامع الى ما فعلوا
بهم لا للقصر ولم يقل قتلتم وان أريد الماضي تنظيها لهذه الحالة فيكون كأنها وان مضت حاضرة
لشاعتها ولشبهت عارها عليهم وعلى ذريتهم بعدهم أو يراد وفرىقاتقتلونهم بعد وانكم على هذه
النبة لا تنكم حاولتم قتل محمد عليه الصلاة والسلام لولا أنى أعصمه منكم ولذلك سخرتوه وسمتم
له الشاة حتى قال عليه السلام عند موته ما زالت اكله خبيثا وتعاودنى أى يراجعنى أثر سمها
فى أوقات معدودة فهذا أو ان قطعت ابهرى وهو عرق منبسطا فى القلب اذا انتطع مات صاحبه
وقصة أنه لما فتحت خيبر وهو موضع بالحجاز أهديت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شاة فيها
سم فقال رسول الله انى سالتكم عن شئ فهل أنتم صادق فيه قالوا نعم يا أبا القاسم قال هل جعلتم
فى هذه الشاة سميا قالوا نعم قال فما جعلكم على ذلك قالوا أردنا ان كنت كاذبا أن نستريح منك
وان كنت صادقا لم يضرنا علم أن اليهود أنفوا من أن يكونوا أتباعا وكانت لهم رياسة وكانوا
متبوعين فلم يؤمنوا وخافوا أن تذهب عنهم الرياسة فإدام لم يخرج حب الرياسة من القلب لا تكون
النفوس مؤمنة بالايان الكامل وللنفوس صفات سبع مذمومة الحب والكبر والرياء والغضب
والحسد وحب المال وحب الجاه وحب الجهنم أيضا أبواب سبعة فى زكى نفسه عن هذه السبع
فقد أغلق سبعة أبواب جهنم ودخل الجنة وأوصى ابراهيم بن آدم بعض أصحابه فقال كن ذنبيا
ولا تكن رأسا فان الرأس يهلك والذنب يسلم (قال فى المتنوى) تاوأتى يده شوساطان مباح
• زخم كثر چون كوى شوى و كان مباح • اشتار خاق يده محكمات • دره اين
از يده آهن كى كست • وعن بعض المشايخ النقشبندية أنه قال دخلت على الشيخ المعروف
بده عمر الروشى للعبادة فوجدته متغير الحال بسبب أنه داخل شئ من حب الرياسة لأنه كان
مشهورا فى بلدة تبريز مرجعا لأكابر والأصاغر فنعوذ بالله من الحور بعد الكور وفى شرح
الحكم ادفن وجودك أى ما يكون سبب ظهور اختصاصك بين الخلق من علم أو عمل أو حال فى
أرض الخمول التى هى أحد ثلاثة أمور أحدها أن ترى ما جلت عليه من النقص فلا تعتد بشئ
يظهر منك لعلمك بدساتك وخيانتك نفسك الثانى أن تنظر اليك من حيث أنت فلا ترى لا تقابل
الا النقص وتنظر الى مولاك فتراه أهلا لكل كمال فممكن ما يصدرك من احسان نسبته اليه
اعتبارا بما أنت عليه من خمول الوصف الثالث أن تظهر لنفسك ما يوجب فى دعواها من مباح
مستبشع أو مكروه لم يمنع ذراعه له العجب لا شتر ما تنفعا عليه اذ كمالا يصح دفن الزرع فى أرض
ردية لا يجوز الخمول فى حالة غير مرضية (وقالوا) أى اليهود والموجودون فى عصر النبى عليه
السلام (قلوبنا غلف) جمع غلف مستعار من الاغلف الذى لم يفتح أى هى مغشاة بأغشية جبلية
لا يكاد يصل اليها ما جاء به محمد ولا تنقعه ثم رد الله أن تكون قلوبهم مغلوفة كذلك لانها غلفت
على الفطرة والله كان من قبول الحق وأضرب وقال (بل لعنهم الله بكفرهم) أى غفلهم

وخلاهم وشانهم بسبب كفرهم العارض وابطالهم لاستعدادهم بسوء اختيارهم بالمرتبة (فقليل
 ما يؤمنون) ما يزيد لامبالغة أى فاعيانا قليلا يؤمنون وهو ايمانهم ببعض الكتاب والقراء
 لسببية اللعن لعدم الايمان (ولما جاءهم كتاب) كائن (من عند الله) وهو القرآن ووصفه بقوله
 من عند الله لتشير بف (مصدق لما معهم) أى موافق للتوراة في التوحيد وبعض الشرائع قال
 ابن التميمي المصدق به ما يختص ببعثة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وما يدل عليها من العلامات
 والصفات لا الشرائع والاحكام لان القرآن نسخ أكرمها (وكانوا من قبل) أى قبل مجي محمد صلى
 الله عليه وسلم (يستفتحون على الذين كفروا) أى يستنصرون به على مشركي العرب وكفار مكة
 ويقولون اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي نجد منه في التوراة ويقولون لاعدائهم
 قد اطل زمان نبي يخرج تصديق ما قلناه فنقتلكم معه قتل عاد وارم (فلما جاءهم ما عرفوا) من
 الكتاب لان معرفة من أنزل هو عليه معرفة له والقاء للدلالة على تعذيب مجيئه للاستفتاح به من
 غير أن يتخلل بينهم مائدة منسية (كثروا به) - سدا وحرسا على الرياسة وغير واصله وهو
 جواب لما الاولى والثانية تكرير للاولى (فلعن الله على الكافرين) أى عليهم وضع الظاهر
 موضع الضمير للدلالة على أن اللعنة لحقتهم اكفرهم والقاء للدلالة على ترتيب اللعنة على الكفر
 واللعنة في حق الكفار الطرد والابعاد من الرحمة والكرامة والخلة على الاطلاق وفي حق
 المؤمنين من المؤمنين الابعاد عن الكرامة التي وعدها من لا يكون في ذلك الذنب ومنه قوله عليه
 السلام من احتكر فهو ملعون أى من ادخر ما يشتره وقت الغلاء ليبيعه وقت زيادة الغلاء فهو
 مطرود ومن درجة البرار لا من رحمة الغفار واعلم أن الصفات المتقضية للعن ثلاث الكفر
 والبدعة والفسق وله في كل واحدة ثلاث مراتب الاولى اللعن بالوصف الاعم كقولك لعنة الله
 على الكافرين أو المبتدعة أو الفسقة والثانية اللعن بأوصاف أخص منه كقولك لعنة الله على
 اليهود والنصارى أو على القدرية والخوارج والروافض أو على الزناة والظلمة أو كل الربا وكل
 ذلك جائز والثالثة اللعن على الشخص فان كان ممن ثبت كفرهم شرعا يجوز لعنه ان لم يكن فيه
 أذى على مسلم كقولك لعنة الله على فرعون وأبي جهل لانه ثبت أن هؤلاء ما نوا على الكفر
 وعرف ذلك شرعا وان كان ممن لم يثبت شرعا كلعنة زيد أو عمرو وغيرهما بعينه فهذا فيه خطر
 لان حال حقيقته غير معلوم وربما سلم الكافر أو يتوب فيموت - فترى عند الله فكيف يحكم بكونه
 ملعونا ألا يرى أن وحشا قتل عم النبي عليه السلام أعنى حوزة رضى الله عنه ثم أسلم على يد النبي
 عليه السلام وبشره الله بالخلة وهذه حجة من لم يلعن يزيد لانه يحتمل أن يتوب ويرجع عنه فمع هذا
 الاحتمال لا يلعن قال بعضهم لعن يزيد على اشتهار كفره وتواتر قطاعة شره لما أنه كفر حين أمر
 بقتل الحسين رضى الله عنه ولما قال في الحجر

فان حرمت يومنا على دين أحمد * نخذها على دين المسيح ابن مريم

واتفقوا على جوارز اللعن على من قتل الحسين رضى الله عنه أو أمر به أو أجاز به أو رضى به كما
 قال سعد المله والدين الثقات زانى الحق أن رضا يزيد يقتل الحسين واستبشاره واهل بيته
 النبي عليه السلام مما نوازمه من ان كان تفاصيله آسادا فحق لا توقف في شأنه بل في ايمانه
 لعنة الله عليه وعلى أنصاره وأعوانه انتهى وكان صاحب بن عباد يقول اذا شرب ماء بنجل

قصة الثلج بماء عذب * تستخرج الجذع من اقصى القلب

ثم يقول اللهم جدد اللعن على يزيد ويكف اللسان عن معاوية تعظيما لمبوعه وصاحبه عليه السلام لانه كاتب الوحي وذو السابقة والفتوحات الكثيرة وعامل الفاروق وذى النورين لكنه اخطأ في اجتهاده فتجاوز الله عنه ببركة صحبة سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحياط المتكلم ما قطعنى الا غلام قال ما تقول فى معاوية قلت انا أقف فيه قال فمات قول فى ابنه يزيد قلت ألعنه قال فمات قول فممن يحبه قلت ألعنه قال اقترى أن معاوية كان لا يحب ابنه كذا فى روضة الاخبار ثم اعلم أن اللعنة ترتد على اللاحق ان لم يكن الملعون أهلا لذلك ولعن المؤمن كقتله فى الاثم وربما لعن شيئا من ماله فتترع منه البركة فلا يلعن شيئا من خلق الله لا للجماد ولا للحيوان ولا للانسان قال عليه السلام اذا قال العبد لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله أعصانا لربه فالاولى أن يترك ويشتغل بدله بالذكر والتسبيح اذ فيه ثواب ولا ثواب فى اللعن وان كان يستحق اللعن قال عليه السلام أريت النار وأكثرت أهلها النساء فانهم يكثرون اللعن ويكفرون العشير فلو أحسنت الى احداهن الدهر كماه تم اذا رأت منك شيئا قالت ما رأيت منك خيرا قط قال على كرم الله وجهه من أفنى الناس بغير علم لعنته السماء والأرض وسألت بنت على البلخى أباها من النبی اذا خرج الى الخلق فقال يجب إعادة الوضوء فرأى رسول الله عليه السلام يقول لا ياعلى حتى يكون ملء الفم فقال علمت أن الفتوى تعرض على رسول الله فآيت على نفسه أن لا أفنى أبدا كذا فى روضة (يقسم) ما ذكرته منصوصة مفسرة فتداعل بنفس أى بنفس شيئا (اشترى) صفقة واشترى بمعنى باع وابتاع والمراد هنا الاول (به) أى بذلك الشئ (انفسهم) المراد الايمان وانما وضع الانفس موضع الايمان ايذنا بأنها انما خلقت للعلم والعمل به المعبر عنه بالايمان والى ابدلوا الايمان بالكفر كانوا كائنهم بدلوا الانفس به وانما خصوص بالذم قوله تعالى (أن يكفروا بما أنزل الله) أى بالكتاب المصدق لما معهم بعد الوقوف على حقيقته (بغيا) عله لأن يكفروا أى حسدا وطلبوا لما ليس لهم كما أن الحاسد يطلب ما ليس له لنفسه مما للعبد من جاه أو منزلة أو خصلة حميدة والباغى هو الظالم الذى يفعل ذلك عن حسده والمعنى بنفس شيئا باعوا به ايمانهم كفرهم المعلن بالبنى الكائن لاجل (أن ينزل الله) أو حسدا على أن فان الحسد يستعمل بعلى (من فضل) الذى هو الوحي (على من يشاء) أى يشاؤه وبصطفية (من عبادة) المستاهلين لتحمل أعباء الرسالة والمراد هنا محمد صلى الله عليه وسلم كانت اليهود يعتقدون نبي آخر الزمان ويؤمنون بخروجه وهم يظنون أنه من ولد اسحق فلما ظهر أنه من ولد اسمعيل حسدوه وكروهوا أن يخرج الامر من بنى اسرائيل فيكون لغيرهم (فباؤا) أى رجعوا لتبسين (بغضب) كائن (على غضب) أى صاروا متحدين لغضب مترادف ولعنة اثر لعنة حسدا اقترفوا من كفر على كفر فانهم كفروا بنبي الحق وبقوا عليه (ولا كفروا) أى لم يكفروا بالظواهر فى وضع الاضمار ولا لشعار بعالية كفرهم لما حاق بهم (عذاب مهين) براديه اعانتهم واذ لا اهم لما أن كفرهم عما أنزل الله كان مبنيا على الحسد المبني على طمع النزول عليهم وادعاء الفضل على الناس والاستهانة بمن أنزل الله عليه صلى الله عليه وسلم ودل أن عذاب المؤمنين تأديب وتطهير وعذاب الكفار عانة وتشديد وأن المراتب الدنياوية والاخروية كلها من قبض الله تعالى وفضله فليس لاحد أن يعترض عليه

ويجده على الاطاف الالهية فان الكالات مثل النبوة والولاية ليست من الامور الاكتسابية
التي يصل اليها العبد بجهده كثير وكال اهتمام أما النبوة أي البعثة فاختصاص الهى حاصل
لعيته الثابتة من التجلي الموجب للاعيان في العلم وهو الفيض الاقدس وأما الولاية فهي أيضا
اختصاص الهى غير كسبى بل جميع المقامات كذلك اختصاصية عطائية غير كسبية حاصلة
للعين الثابتة من الفيض الاقدس وظهوره بالتدريج بحصول شرائطه وأسبابه يوههم المحجوب
فيظن أنه كسبى بالتعمل وليس كذلك في الحقيقة فلامعنى للعبد لكن الجاهلين بحقيقة الحال
يظنون أنهم يفتهم بالقليل والقال ولا ضير فانه رفع لدرجات العبد واقتضت سنة الله أن يشفع أهل
الجمال بأهل الجلال يظهر الكمال (قال الحافظ) درين چن كل يضار كس نجيده آرى * چراغ
مصطفوى باشرار بوله ميست (وحكى) أن المولى جلال الدين لما فقد الشمس التبريزى طاف
البلايا بالحرارة في طلبه فزى يوما أمام خانوت ذهبى للشيخ صلاح الدين زركوب فقال له تعال يا مولانا
فدخل في خانوته فقال لاى شئ تجزع وتدور قال القالك اذا فقد شمس يدور لاجله ليتخلص من
ظلمة الفراق فقال الشيخ أنا شمسك قال مولانا من أين أعرف أنك شمسى فأخبره عن المراتب التي
أوصله اليها الشيخ شمس الدين فقبل يده واعتذروا فقال كان شمسى أراى اولا بطائفة قالان أراى
وجهه فاشتغل عنده فوصل الى ما وصل ثم لما سمعه بعض أتباع مولانا أردوا قتله وحسدوا عليه
فأرسل اليهم مولانا بانه سلطان ولد فقال الشيخ ان الله تعالى أعطانى قدرة على قلب السماء الى
الارض فلما أردت لأهلكتم بقدره الله لكن الاولى أن تحمل وندع ولا صلاح حالهم فدعا الشيخ
فأمن سلطان ولد فلانت قلوبهم واستغفروا (قال فى المنشوى) چون كنى برى حدم مكر وحسد
* زان حسد دل راسا هيما رسد * خال شومردان حق را زير پا * خال بر فرق حسد كن
همچو ما * وهكذا أحوال الانبياء والاولياء الأبرى الى قوله عليه الصلاة والسلام اللهم اهد
قومى فانهم لا يعلمون وكان الانحباب رضى الله عنهم لم يكون دما من أخلاق النفس ولا يزالون
يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عما به يتخلصون من الاوصاف الذميمة ويتطهرون ظاهرا
وباطنا طلبا للتجاسة من العذاب المهين وأشد الفراق (واذا قبل لهم) أى واذا قال اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم لهود أدخل المدينة ومن حوالها ومعنى اللام الانهاء والتبليغ
(امتوا بما أنزل الله) من الكتب الالهية جميعا (قالوا نعمن) أى نستقر على الايمان (بما أنزل
علينا) يعنون به التوراة وما أنزل على أنبياء بنى اسرائيل لتقرير حكمها ويبدسون فيه أن ما عدا
ذلك غير منزل عليهم واستندوا الانزال على أنفسهم لأن المنزل على نبي منزل على أمته معنى لانه
يلزمهم (و) ثم (يكفرون بما ورثوا) أى سوى ما أنزل (وهو) أى والحال أن ما ورثوا التوراة
(الحق) أى المعروف بالحقيقة الحقيق بأن يخص به اسم الحق على الاطلاق (معاد قالماعهم)
من التوراة غير مخالف حاله وكذا من الحق والعامل فيها ما فى الحق من معنى الفعل وصاحب
الحال ضمير دل عليه الكلام أى أحقه مصداقا أى حال كونه موافقا لما معهم وفيه رد لقائلهم
لأنهم إذا كفروا بما وافق التوراة فقد كفروا بها ثم اعترض عليهم بقتلهم الانبياء مع
ادعائهم الايمان بالتوراة والنوراة لا تسوغ قتل نبي بقوله تعالى (قل) يا محمد تبكيتم اللهم من
جهة الله تعالى ببيان التناقض بين أقوالهم وأفعالهم (قل) أصله الملامة للملأيل دخلت على

ما اتى للاستفهام وسقطت الالف فرقا بين الاستفهامية والتعريفية (تقتلون انبياء الله من قبل)
 صيغة الاستقبال لحكاية الحال الماضية وهو جواب شرط محذوف أى قل لهم ان كنتم مؤمنين
 بالتوراة كما تزعمون فلاى شئ كنتم تقتلون انبياء الله من قبل وهو فيها حرام وأسند فعل الانبياء
 وهو القتل الى الانبياء للملازمة بين الانبياء والانبياء قال أبو الليث في تفسيره وفي الآية دليل أن
 من رضى بالمعصية فكأنه فاعل لها لان اليهود كانوا راضين بقتل انبيائهم فسماعهم الله قاتلين حيث
 قال قل فلم تقتلون الآية (ان كنتم مؤمنين) جواب الشرط محذوف لدلالة ما سبق عليه أى ان
 كنتم مؤمنين فلم تقتلونهم وهو تكرير للاعتراض لتأكيد الالتزام وتشديد التهديد (ولقد جاءكم
 موسى بالبينات) من تمام التبكيت والتوبيخ داخل تحت الامر واللام للقسمة أى بالله قد جاءكم
 موسى ملتبسا بالمعجزات الطاهرة من العصا واليد وخلق البحر ونحو ذلك (ثم اتخذتم العجل) أى
 الهما (من بعده) أى من بعد مجيئه بها ونم للتراخي في الرتبة والدلالة على نية اية قبح ما فعلوا (وانتم
 ظالمون) حال من ضمير اتخذتم أى عبدتم العجل وانتم واضعون العبادة في غير موضعها (واذ
 أخذنا ميثاقكم) أى العهد منكم (ورفعنا فوقكم الطور) أى الجبل قائلين لكم (خذوا
 ما آتيناكم بقوة) أى بجهد واجتهاد (واسمعوا) مافى التوراة سماع قبول وطاعة (قالوا) كأنه
 قيل فاذا قالوا فقل قالوا (سمعنا) قولك ولكن لاسماع طاعة (وعصينا) أمرنا ولولا مخافة
 الجبل ما قبلنا فى الظاهر فاذا كان حال ألافهم هكذا فكيف يتصور من أشد لافهم الايمان
 (قال الفردوسى) زبد كوهرا ن يد نباشد عجب * سباهى نباشد بريدن زشب * زبدا اصل
 چشم بهى داشتن * بود خاك در ديدن انباشتن (وأشربوا) أى والحال أنهم قد أشربوا
 (فى قلوبهم) بيان ان كان الاشرب كقوله انما ياكون فى بطونهم نارا (العجل) أى حب العجل
 على حذف المضاف وأشرب قلبه كذا أى حل محل الشراب أو اختلط كما خلط الصبغ بالثوب
 وحقيقة أشربه كذا جعله شاربا لذلك فالعنى جعلوا شاربين حب العجل نافذا فيهم نقوذ الماء فيما
 يتغلغل فيه قال الراغب من عاداتهم اذا أرادوا محاصرة حب أو بغض فى القلب أن يستعيروا
 لها اسم الشراب اذ هو أبلغ مساعا فى البدن ولذلك قالت الاطباء الماء مطية الاغذية والادوية
 (بكفرهم) أى بسبب كفرهم السابق الموجب لذلك قبيل كانوا اجسدة أو حلولية ولم يروا جساما
 أعجب منه فتمكن فى قلوبهم ما سؤل لهم السامرى وجعل حلاوة عبادة العجل فى قلوبهم مجازاة
 لكفرهم وفى القصص ان موسى عليه السلام لما خرج الى قومه أمر أن يبردا العجل بالمبرد ثم
 يذرى فى النهر فلم يبق ثم يجرى يومئذ الا وقع فيه منه شئ ثم قال لهم اشربوا منه فن بقى فى قلبه
 شئ من حب العجل ظهرت بهالة الذهب على شاربه (قل) توبيخا لظسرى اليهود اثر ما بين
 أحوال رؤسائهم الذين هم يقتدون فى كل ما يأتون ويذرون (بئسما) بئس شيا (يا صركم به)
 أى بذلك الشئ (ايما لكم) بما أنزل عليكم من التوراة حسب ما تدعون والخصوص بالذم
 محذوف أى ما ذكر من قولهم سمعنا وعصينا وعبادتهم العجل وفى اسناد الامر الى الايمان تهكم
 بهم وازافة الايمان اليهم للايدان بأنه ليس بايمان حقيقة كما ينبت عنه قوله تعالى (ان كنتم
 مؤمنين) بالتوراة واذا لا يستوغ الايمان بها مثل ذلك التبايح فلم يستمع مؤمنين بها قطه افقد علم أن
 من ادعى أنه مؤمن ينبغى أن يكون فعلا مصداقا لقوله والالم يكن مؤمنا قال الخنيد قدس سره

التوحيد الذي تفرديه الصوفية هو افراد القدم على الحدوث والخروج عن الاوطان وقطع
الحجاب وترك ما علم وما جهل وأن يكون الحق سبحانه مكان الجميع * طالب توحيد رايا قدم بر
لازدن * بعد ازان در عالم وحدت دم الازدن * قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما
دخل على يعقوب النبي عليه السلام بمبشر يوسف عليه السلام وبشره بجيائه قال له يعقوب
على أي دين تركته قال على دين الاسلام قال يعقوب عليه السلام الا أن قد عنت النعمة على
يعقوب واعلم أن التوحيد أصل الاصول ومناط القبول ومكفر الخطايا ومستجلب العطايا
(حكى) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحب اسلام دحية الكلبي لانه كان تحت يده
سبع مائة من أهل بيته وكانوا يسمون بالسلامه وكان يقول اللهم ارزق دحية الكلبي الاسلام
فلما أراد دحية الاسلام أوحى الله الى النبي عليه السلام بعد صلاة القبر أن يا محمد ان الله يقرئك
السلام ويقول ان دحية يدخل عليك الآن وكان في قلوب الاصحاب شئ من دحية من وقت
الجاهلية فلما سمعوا ذلك كرهوا أن يمكثوا دحية فيما بينهم فلما علم ذلك رسول الله صلى الله عليه
وسلم كره أن يقول لهم مكنوا دحية وكره أن يدخل دحية فيو حشوه فيبرد قلبه عن الاسلام فلما
دخل دحية المسجد رفع النبي صلى الله عليه وسلم رداءه عن ظهره وبسطه على الارض بين يديه
فقال دحية ههنا وأشار الى رداءه فبكي دحية من كرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع رداءه
وقبله ووضع على رأسه وعينه وقال ما شرائط الاسلام اعرضها علي فقال أن تقول آولا لا اله
الا الله محمد رسول الله فقال دحية ذلك ثم وقع لبكاءه على دحية فقال عليه السلام ما هذا البكاء
وقدر زقت الاسلام فقال اني ارتكبت خطيئة وقاحشة كبيرة فقل ربك ما كفارتها ان أمرني
أن أقتل نفسي قتلها وان أمر أن أخرج من جميع مالي خرجت فقال عليه السلام وما ذلك
يا دحية قال كنت رجلا من ملوك العرب واستنكفت أن تكون لي بناتهن أزواج فقتلت
سبعين من بناتي كاهن يدي فخير النبي عليه السلام في ذلك حتى نزل جبريل فقال يا محمد ان الله
يقرئك السلام ويقول قل لدحية وعزني وجلالي انك لما قلت لا اله الا الله غفرت لك كفر ستين سنة
وسينات ستين سنة فكيف لا اغفر لك قتل البنات فبكي عليه السلام وأصحابه فقال عليه السلام
الهي غفرت لدحية فتدل بيانه بشهادة أن لا اله الا الله مرة واحدة فكيف لا تغفر للمؤمنين
بشهادات كثيرة ويقول صادق وبقول خالص (وفي المتنوى) اذكروا الله كارهرا وباش
نيت * ارجعي برى هرقلاش نيت * (قال السعدى) كرم بحر خطاب قهر كند *
انبارا حيه جاى معذرتست * برده از روى لطف كو بردار * كاشقمارا اميد مغفرتست
(قل ان كانت لكم الدار الآخرة أى الجنة) (عند الله) ظرف للاستقرار في الخبر أعني لكم
(خالصة) على الحالية من الدار أى سألتم لكم خاصة بكم (من دون الناس) في محل النصب
بخالصة أى من دون محمد وأصحابه فاللام للعهدوة تستعمل هذه اللفظة للاختصاص يقال
هذا من دون الناس أى أنا مختص به والمعنى ان صمق قواكم لن يدخل الجنة الا من كان هوذا
(فتقوا الموت) أى أحبوه واسألوه بالقلب واللسان وقولوا اللهم آمنا فان من أيقن بدخول
الجنة اشتاق اليها وتغنى سرعة الوصول الى النعيم والتخلص من دار البوار وقرارة الاكدار
ولا سبيل الى دخولها الا بعد الموت فاستجملوه بالتقنى (ان كنتم صادقين) في قولكم

ان الجنة خاصة لكم فتمنوه وأصل التمني تقدير شيء في النفس واكثر ما يستعمل فيما لا حقيقة له
 (وان تمنوه) أي الموت (أبداً) أي في جميع الزمان المستقبل لأن ابداً اسم لجميع مستقبل
 الزمان كقسط لماضيه وفيه دليل على أن لن ليس للتأنيدي لانهم تمنون الموت في الآخرة ولا يتمنونه
 في الدنيا (بما قدمت أيديهم) بسبب ما عملوا من المعاصي الموجبة لدخول النار كالكفر بالنبي
 عليه السلام والقرآن وتحريف التوراة وخص الأيدي بالذكر لأن الأعمال غالباً تكون بها وهي
 من بين جوارح الإنسان مناط عامة صنائعه ومدار أكثر نفعه وإذا عسر بها تارة عن النفس
 وأخرى عن القدرة (والله عليم بالظالمين) بهم وبما صدر عنهم وهو تهديد لهم (روى) أن
 اليهود لو تمنوا الموت لغص كل واحد منهم بريقه أي لامتلا فقه بريقه فبات من ساعته ولما بقي على
 الأرض يهودي إلا مات فقلوه ولن يتمنوه أبداً من المعجزات لأنه أخبار بالغيب وكان كما أخبر به
 كقلوه ولن تفعلوا ولو وقع من أحد منهم غنى موته لنقل واشترى فان قلت ان التمني يكون بالقلب
 فلا يظهر لنا أنهم تمنوه ولا قلت ليس التمني من أعمال القلوب انما هو قول الإنسان بلسانه ليت
 لي كذا وعن نافع جلس اليه يهودي يتخاصمنا فقال ان في كتابكم فتمنوا الموت وانا أتمني فمالي
 لا اموت فسمع ابن عمر رضي الله عنه هذا فدخل بيته وأخذ السيف ثم خرج ففر اليهودي حين رآه
 فقال ابن عمر أما والله لو أدركته لضربت عنقه فوهم هذا الجاهل أنه لليهودي كل وقت انما هو
 لأوائك الذين كانوا يعاندونه ويحسدون نبوته بعد أن عرفوه فان قلت ان المؤمنين أجعوا على
 أن الجنة للمؤمنين دون غيرهم ثم ليس أحد منهم تمنى الموت فكيف وجه الاحتجاج على اليهود
 بذلك قلت ان المؤمنين لم يجعلوا لانفسهم من الفضل والشرف والمزية عند الله ما جعلت لليهود
 ذلك لانفسهم لانهم ادعوا أنهم أبناء الله وأحباؤه وأن الجنة خالصة لهم والانسان لا يذكره
 القدوم على حبيبه ولا يخاف انتقامه بالمصير اليه بل يرجو وصوله الى محابه فقبل لهم تمنوا ذلك
 فلما لم يتمنوه ظهر كذبهم في دعائهم ولأن النبي عليه الصلاة والسلام نهى عن تمنى الموت قال لا
 يتمنين أحدكم الموت اضر نزل به ولكن ليقبل اللهم أحيى ما كانت الحياة خيراً الى وتوفى
 ما كانت الوفاة خيراً الى قال مقاتل

لولا بناتي وسيناتي * لذبت شوفا الى الممات

فلا يلزمهم ما يلزم اليهود قال سهل بن عبد الله تسترئ قدس سره لا يتمنى الموت الاثلاثة رجل
 جاهل بما بعد الموت او رجل يشترئ من اقدار الله عليه او مشتاق يحب لقاء الله (قال في المنشوي)
 شدي هو اي مر لظوق صادقان * كه جهود انرا بدین دم امتحان * روى عن صاحب المنشوي أنه
 لما دلت وفاته تمثل له ملك الموت وقام عند الباب ولما رآه المولى قدس سره قال * يشتري يشتري آجان
 من * يبتدر حضرت سلطان من * قال بعض المولاي لابي حازم كيف القدوم على الله عز وجل
 فقال أبو حازم أما قدوم الطائع على الله فكذلك القدوم الغائب على اهله المستأقن اليه وأما قدوم
 المعاصي فكذلك القدوم الا ببق على سيده الغضبان * انبيار اناك آمداين جهان * چون شهان
 رفتند اندر لامكان * چون مرا سوي اجل عشق وهو است * نهی لاتلقوا بأيديكم مراست
 * زانكه نهی از دانه شیرین بود * تلخ را خود نهی حاجت کی شود * واعلم أن الموت هو المصيبة
 العظمى والبليّة الكبرى وأعظم منه العقلة عنه والاعراض عن ذكره وقوله الفكر فيه وتركه

العمل له وان فيه وحده اميرة ان اعتبر وفكرة من تفكر كما قيل **كفى بالموت واعظا ومن ذكر الموت حقيقة ذكره نقص عليه لذته الحاضرة ومنعه من تمنيهما في المستقبل وزهده فيما كان منها يؤمل وان** **كفى** القلوب الغافلة تحتاج الى تطويل الوعظ وتزيين الالفاظ والافقي قوله عليه السلام أكثر واذكر هاذم الذات وقوله تعالى كل نفس ذائقة الموت ما يكتفى السامع له ويشغل الناظر فيه فعلى العاقل أن يسعى للموت بالاختيار قبل الموت بالاضطرار ويرى **كفى** نفسه من صفات الاخلاق (قال السعدي قدس سره) اي برادير جو عاقبت خاكست * خاكشويش ازانكه خاكشوى * اللهم يسر لنا الطريق (واتجدنهم أحرص الناس) من الوجدان العقلي وهو جار مجرى العلم خلا أنه مختص بما يقع بعد التجربة ونحوها واللام القسم اي والله اتجدن اليه ويا محمد أحرص من الناس (على حياة) لا يتمنون الموت والتسكير للنوع وهي الحياة المخصوصة المتطاولة وهي حياتهم التي هم فيها الان انواع من مطلق الحياة (ومن الذين اشرکوا) عطف على ما قبله بحسب المعنى كأنه قيل أحرص من الناس وأفراد المشركون بالذکر وان كانوا من الناس لشدة حرصهم على الحياة وفيه توبيخ عظيم لان الذين اشرکوا لا يؤمنون بعاقبة وما يعرفون الا الحياة الدنيا فحرصهم عليها لا يستبعد لانها جنتهم فاذا زاد عليهم في الحرص من له كتاب وهو مقرب بالجزاء كان حقيقا بأعظم التوبيخ فان قلت لم زاد حرصهم على حرص المشرکين قلت لانهم علوا العلم بحالهم أنهم صابرون الى النار لا محالة والمشرکون لا يعلمون ذلك (يودأحدهم) بيان لزيادة حرصهم على طريقة الاستئناف أي يريدون ينفي ويجب احدهم هؤلاء المشرکين (لويوممرأف سنة) حكاية لودادهم ولو فيه معنى التنبئ كأنه قيل ليتني اعمر وكان القياس لو اعمر الا انه جرى على لفظ الغيبة لقوله تعالى يودأحدهم **كقوله** حلف بالله ليفعلن ويحله النصب على أنه مفعول يودأجرا له مجرى القول لانه فعل قلبي والمعنى غنى احدهم أن يعطى البقاء والعمر ألف سنة وهي للمجوس وخص هذا العدد لانهم يقولون ذلك فيما بينهم عند العطاس والحمية عش ألف سنة وألف نوروز وأنهم هرجان وهي بالجمجمة ترى هز ارسال وصحاط لاق المشرکين على المجوس لانهم يقولون بالنور والظلمة (وما) بجازية (هو) أي احدهم اسم ما (بمزرحة) خبر ما والباء زائدة والزحرة البعيد والانجاء (من العذاب) من النار (أن يعمر) فاعل مزرحة اي تعميره (والله بصير عما يعملون) البصير في كلام العرب العالم بكنه الشيء الخبيرية اي عليم بخصيات أعمالهم من الكفر والمعاصي لا تخفى عليه فهو مجازيهم في الاحمال بالخزي والذل في الدنيا والقبول في العقبى وهذه الحياة العاجلة تنقضي سريعة وان عاش المرء ألف سنة أو ازيد عليها فمن احب طول العمر للصلاخ فقد فاز قال عليه السلام طوبى لمن طال عمره وحسن عمله ومن احبه للفساد فقد ضل ولا ينبغي مما يخاف فان الموت يعني البتة واجتمعت الائمة على أن الموت ليس له سن معلوم ولا اجل معلوم ولا امر حذر معلوم وذلك ليكون المرء على اهبة من ذلك مستعدا لذلك وكان بعض الصالحين ينادي بالليل على سور المدينة الرحيل الرحيل فلما توفي فقد صوته امير تلك المدينة فسأل عنه فقيل انه مات فقال

ما زال يلهم بالرحيل وذكره * حتى أناخ بيابه الجمال
فما صابه مشغطاً مقتمرا * ذأهبة لم تلهه الا مال

بأنك طلبت غنى كند يمداد * تو مكر مر دته دو خوابی * تو چراغی نهاده در ره باد * خانه در
عمر سیلابی * فاصابة الموت حق وان كان العيش طويلا والعمر مديدا وهو ينزل بكل نفس
راضية كانت او كارهة روى شارح الخطب عن وهب بن منبه أنه قال مر دانيال عليه السلام
بعبية فسمع يادانيال قف ترجعيا فلم ير شيئا ثم نودي الثانية قال فوقفت فاذا بيت يدعوني الى نفسه
قد خلت فاذا سرير مرصع بالدر والياقوت فاذا النداء من السرير اصعد يادانيال ترجعيا
فاذا رقيت السرير فاذا فراش من ذهب مشعرون بالمسك والعنبر فاذا عليه شاب ميت كأنه نائم
واذا عليه من الحلى والحلل ما لا يوصف وفي يده اليسرى خاتم من ذهب وفوق رأسه تاج من
ذهب وعلى منطقته سيف أشد خضرة من البقل فاذا النداء من السرير أن اجل هذا السيف
واقرا ما عليه قال فاذا مكتوب عليه هذا سيف مصاصم بن عوج بن عنق بن عاد بن ارم واني عشت
ألف عام وسبع مائة سنة واقتضت اثني عشر ألف جارية وبنيت أربعين ألف مدينة وخرجت
بالجور والعنف والحق عن حد الانصاف وكان يحمل مفاتيح الخزائن أربع مائة بعل وكان يحمل
الى خراج الدنيا فلم يزل عني أحد من اهل الدنيا فاذا عيت الربوبية فأصابني الجوع حتى طلبت
كفاس من ذرة بألف قنبر من در فلم أقدر عليه فتجوعا يا اهل الدنيا اذكروا أمواتكم ذكرا كثيرا
واعتبروا بي ولا تغرنكم الدنيا كما غرتني فان اهل لي لم يحملوا من وزري شيئا انتهى (قال السعدي)
يكون همة نيك وبديا يمدد * خذك انكس كه كوي نيكى برد * برله عيشى بكور خویش
فرست * كس زارد زير زيبش فرست * عمر بر فرست و آفتاب غور * اندكى ماند وخواجه
غزه غور * فعلى أهل القلوب الناسية ان يعالجوا قلوبهم بأمور أحدها الاقلاع عما هي عليه
بحضور مجالس العلم والوعظ والتذكير والتخويف والترغيب وأخبار الصالحين فان ذلك مما يلين
القلوب ويتجمع فيها والثاني ذكر الموت فيمن ذكرها ذم اللذات ومفترق الجماعات ومبتم
البنين والبنات والثالث مشاهدة المحتضرين فان في النظر الى الميت ومشاهدته سكراته ونزعائه
وتأخل صورته بعد عمامته ما يقطع عن النفوس لذاتها ويطرده عن القلوب مسراتها ويضع الاجتنان
من النوم والراحة من الابدان ويبعث على العمل فيزيد في الاجتهاد والتعب ويستعد للموت
قبل النزول فانه أشد الشدائد قبل لكعب الاخبار يا كعب حدة ثناء عن الموت قال هو كشجرة
الشوك أدخلت في جوف ابن آدم فأخذت كل شوكة بعرق ثم اجتذبت ارجل شديد الجذب فتقطع
ما قطع وأبقى ما بقى وفي الحديث لو أن شعرة من وجع الميت وضعت على أهل السموات
والارضين لما نوا أجمعين وان في يوم القيامة سبعين هولاء ان أدنى هول يضعف على الموت
سبعين ضعفا (قل من كان عدوا لجبريل) لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة أتاه عبد الله بن
صوريا من اليهودي سكن فذلك قتال يا محمد كيف نومك فانا أخبرنا عن نوم النبي الذي يحيى في آخر
الزمان فقال النبي صلى الله عليه وسلم تمام عيناى وقلبي يقظان قال صدقت فأخبرني عن الولد
أمن الرجل يكون أو من المرأة قال أما العظم والعصب والعروق فن الرجل وأما الدم واللحم
والظفر والشعر فن المرأة قال صدقت يا محمد قال فما بال الولد يشبه اعمامه ليس فيه من شبه اخواه
شيئا أو يشبه اخواه ليس فيه من شبه اعمامه شيئا قال أيهما علاما أو ماء صاحبه كان الشبه له قال
صدقت يا محمد وسأله عن الطعام الذي حرم اسرائيل على نفسه قال ان يعقوب مرض مرضا

شعبا فاذن ان شفاه الله حرم على نفسه أحب الطعام اليه وهو لحم الابل وأحب الشراب اليه وهو البانها قال صدقت يا محمد وسأله عن أول نزل الجنة قال الخوت قال صدقت يا محمد ثم قال بقيت خصله ان قلتم آمنت بك واتبعك اى ملك يا تيك بما تقول من الله تعالى فقال جبريل قال ذاك عدونا لانه ملك العذاب ينزل بالقتال والعذاب وكسر السفن والشدائد ورسولنا ميكائيل لانه ملك الرحمة ينزل بالغيث والبشر والرخاء فقال له عمر ما بدعداوتكم له فقال عادانا امر ارا كثيرة وكان من أشد عداوتنا أن الله تعالى انزل على نبينا موسى عليه السلام ان البيت المقدس يخرب في زمان رجل يقال له مجتصر وأخبرنا بالحين الذى يخرب فيه فلما كان الحين الذى يخرب فيه بعثنا رجلا من اقوياء بنى اسرائيل فى طلبه فانطلق حتى لقيه غلاما مسكينا يابى لبيت له قوة فأخذته ليقتله فدفع عنه جبريل وقال لصاحبنا ان هو امره بهلا كحكم لا يسلطكم عليه وان لم يكن هذا فعل اى حق ثقة لونه فصدا فتركه وكبر مجتصر وقوى فلما تم غزانا فخر بيت المقدس وقتلنا وأمر جبريل بوضع النبوة فينا فوضعها في غيرنا فلما هذا اتخذناه عدوا وميكائيل عدو جبريل فقال عمر رضى الله عنه لئن كانا كما تقولون فإهما بعدوين ولا نتم أكفر من الجبر ومن كان عدوا لأحدهما كان عدوا للآخر ومن كان عدوا لهما كان عدوا لله تعالى وجواب من محذوف أى من عادى جبريل من اهل الكتاب فلا وجه لمعاداته بل يجب عليه محبته (قانه) يعنى جبريل (نزله) أى القرآن اضممه لكالم شهرته (على قلبك) زيادة تقرير للتعزيز ببيان محل الوحي فانه القابل الاول له ومدار التفهم والحفظ أى حفظه اياك فقهه مكد وحق الكلام ان يقال على قلبى لانه جاء على حكاية كلام الله كما تكلم به لما فى النقل بالعبارة من زيادة تقرير لضمون المسألة يعنى قل كما تكلمت به من قولى انه نزله على قلبك (بأذن الله) بأمره وتيسيره (مصدق لما بين يديه) أى موافقا لما قبله من الكتب الالهية فى التوحيد وبعض الشرائع حال من مشغول نزله (وهدى) أى هاديا الى دين الحق (وبشرى) أى مبشرا بالجنة (للمؤمنين) فلا وجه لمعاداته فلما انصفوا الاحياء وشكروا والصنيعه فى ازاله ما يتقهم ويصحح المنزل عليهم ثم عمم الشرط والجزاء ردا عليهم بقوله (من كان عدوا لله) أى مخالفا لأمره عناد او خارجا عن طاعته مكابرة (وملائكته ورسوله وجبريل وميكائيل) أفردهما بالذكرا لظهور فضلها كما كانهما من جنس آخر أشرف مما ذكر تنزيلا للتمايز فى الوصف منزلة التغاير فى الجنس قال عكرمة جبر وميكائيل واسراف هى العبد بالسريانية وايل وآتيل هو الله ومعناها عبد الله أو عبد الرحمن (فان الله) جواب الشرط ولم يقل فانه لاحتمال أن يعود الى جبريل أو ميكائيل (عدو للكافرين) أى لهم جاء بالظاهر ليدل على أن الله انما عاداهم لكفرهم والمعنى من عاداهم عاداه الله وعاقبه اشد العقاب فقال ابن صورى الرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما جئتنا بشئ نعرفه وما أنزل عليك من آية فتتبعك لهما فأنزل الله (وانما أنزلنا اليك آيات بينات) واضحات الدلالة على معانيها وعلى كونهما من عند الله (وما يكسرها) أى بالآيات التى توسع الحلال والحرام وتفصل الحدود والاحكام (الا الفاسقون) المتمردون فى الكفر الخارجون عن حدوده فان من ليس على تلك الصفة لا يجترئ على الكفر بمثل هاتيك البينات والاحسن أن تكون اللام اشارة الى اهل الكتاب قال الحسن اذا استعمل الفسق فى نوع من المعاصي وقع على أعظم ذلك النوع من كفر

أو غيره واعلم أن القرآن هو التوراة الإلهية الذي كشف الله به الظلمات واليهود أرادوا أن
 يطفئوا نور الله والله متم نوره وليس لهم في ذلك إلا القضاة والخزي كما إذا دخل الحمام ناس
 في ليل مظلم وفيهم الأصحاء وأهل العيوب فجاء واحد بسراج مضى لا يسارع إلى إطفائه إلا أهل
 العيوب مخافة أن يظهر عيوبهم للأصحاء ويلحق بهم مذمة * شمع رخشندة دران جمع نحو اهتد
 كه تا * عيب شان در شب تاریک مانند ستور * وای آن وقت که روشن شود این راز چو روز
 * برده برخیزد و این حال بیاید بظهور (أو) الهمة للانكار والعطف على مقتضى مقتضيه المقام
 أى أكثر وأبالات البينات وهي في غاية الوضوح (كلما عاهدوا عهدا) مصدر مؤكّد
 لعاهدوا من غير انطه (نبذ فريق منهم) أى رموا بالذمام أى العهد ورفضوه والفريق الطائفة
 ويكون للقليل والكثير واسناد النبذ إلى فريق منهم لأن منهم من لم ينبذه (بل أكثرهم لا يؤمنون)
 بالتوراة وليسوا من الدين في شئ فلا يعتدون تقضى المواثيق ذنباً ولا يبالون به وهذا رد الماتيههم
 من أن النابذين هم الأقلون (ولما جاءهم رسول) هو النبي صلى الله عليه وسلم (من عند الله)
 متعلق بجاء (مصدق لما معهم) من التوراة (نبذ فريق من الذين آمنوا الكتاب) أى التوراة
 (كتاب الله) مشعول نبذ أى الذى أوتوه وهو التوراة لأنهم لما كفروا بالرسول المصدق لما معهم
 فقد نبذوا التوراة التى فيها أن محمد رسول الله وقد علوا أنهم من الله (وراء ظهورهم) يعنى رموا
 بالعناد كتاب الله وراء ظهورهم ولم يعملوا به مثل تركهم وأعرضهم عنه بالكلية بما يرمى به وراء
 الظهر استغناء عنه وقلة التفات اليه (كانهم لا يعلمون) بجملة حالية أى نبذوه وراء ظهورهم
 متشبهين بمن لا يعلم أنه كتاب الله قيل أصل اليهود أربع فرق ففرقة آمنوا بالتوراة وقاموا
 بحقوقها كآمن أهل الكتاب وهم الأقلون المشار إليهم بقوله عز وجل بل أكثرهم لا يؤمنون
 وفرقة جاهروا بنبذ العهد وتزددوا فسوقاً وهم المعنيون بقوله سبحانه نبذ فريق منهم وفرقة
 لم يجهلوا بنبذها ولكن نبذوها لجهلهم بها وهم الأكثرون وفرقة عسكروا بها ظاهراً ونبذوها خفية
 وهم المتجاهلون وفيه إشارة إلى أن من فعل فعل الجاهل وتعمد الخلاف مع علمه يلحق بالجهال
 وهو الجاهل سواء فكأن الجاهل لا يحى منه خير فكذا العالم الذى لا يعمل ولذا قال النبي
 عليه الصلاة والسلام واعظ اللسان ضائع كلامه وواعظ القلب نافذ بهامه فالأول هو العالم الغير
 العامل والثانى هو العالم العامل الذى يؤثر كلامه فى القلوب وتنتج كلمته ثمرات الحكمة والعبرة
 والفكرة فعلى العاقل أن يسارع إلى الامتثال خوفاً من بطش يذى الجلال ويقال الندامة أربع
 ندامة يوم وهى أن يخرج الرجل من منزله قبل أن يتغذى وندامة سنة وهى ترك الزراعة فى وقتها
 وندامة عمر وهى أن تتزوج امرأة غير موافقة وندامة الأبد وهى أن يترك أمر الله ومجرد قراءة
 الكتاب بترىاق الظاهر لا يدفع سم الباطن فلا يثبت من العمل كما أن من كان ينظر إلى كتب الطب
 وكان مريضاً فغادام لم يباشر العلاج لا يقيد نظره بالأدوية وكان خلقه صلى الله تعالى عليه وسلم
 القرآن يعنى يعمل بأوامره وينتهى عن نواهيه واعلم أن العمل بالعلوم الظاهرة لا يمكن إلا بعد
 معرفة المراتب الأربع مثلاً يعرف بالعلم الظاهر أن حكم الزنا الرجم والجلد ولكن فى الوجود
 الإنسانى محل يقتضى الوقاع والسناح فاهل الارشاد يقومون بالمقتضى المذكور عن ذلك المحل
 وكذا الحال فى الأكل والشرب وغيرهما والمراد أن كان متبحراً فى العلوم ومتغنياً فى القوانين

والرسوم فان كان لم يصلح حاله بالعمل في تزكية النفس وتصفية القلب فانه لا يعتبر بل جهله أغاب
ونعم ما قيل * حفظت شيئا وغابت عنك أشياء * (حكى) أن نصيرا الدين الطوسي دخل على ولي من
أولياء الله تعالى لاجل الزيارة فقبل له هذا عالم الدين نصيرا الدين الطوسي قال الولي ما كماله قبل
ليس له عديل في علم التجويم قال الولي الجار لا يبض أعلم منه فأنحرف الطوسي وقام من مجلسه
فاتفق أنه نزل تلك الليلة على باب بيت طاحونة فقال الطحان ادخل البيت فانه سيكون الليلة
مطر عظيم حتى لو لم يغلق الباب لأخذ السيل فسال الطحان عن وجهه فقال لي جارا يبض اذا
حرل ذنبه الى جانب السماء ثلاثا لم تطر السماء واذا حركه الى جانب الارض يقع المطر فلما سمعه
اعترف بعجزه وصدق الولي وزال غيظه (وحكى) أن وابسا قال لابن سينا أفنيت عمرك في العلوم
العقلية فالى أى مرتبة وصلت قال وجدت ساعة من ساعات الايام يكون الحديد فيها كالخبر
فقال الولي أخبرني عن تلك الساعة فلما جاءت الساعة أخبره وأخذ بيده حديدًا فنفذه فيه اصبعه
فبعد مضي الساعة قال الولي هل تقدر على تنقيذ اصبعك أيضا قال لا فانه من خصائص تلك
الساعة ولا يمكن فأخذه الولي ونفذ اصبعه فيه وقال ينبغي للعاقل أن لا يصرف عمره الى الزائل
الفاني فكما أن ابن سينا ادعى استقلال العقل في طريق الوصول فالى في جهنم كذلك اليهود
خذلهم الله أنقوا من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم والعمل بما جاء به من عند الله وادعوا
الاستقلال فخابوا وخسروا وبقوا في ظلمة الجهل والكفر (قال في المتنوى) اى كذا اندر چشمه
شورست جات * توبه داني شطو وچيكون وفرات * واى آن زند كه با مرده نشست * مرده كشت
وزند كي ازوى برست * (واتبعوا ماتتوا الشياطين) اى نبذ اليهود كتاب الله وراء ظهورهم
واتبعوا كتب الصحرة التي تقرأها وتعمل بها الشياطين وهم المتمرّدون من الجن وتتلو حكاية حال
ماضية والمراد بالاتباع التوغل والتحمض فيه والاقبال عليه بالكلية (على ذلك سليمان) اى
على عهد ملكه وفي زمانه غذف المضاف وعلى بمعنى في قال السدي كانت الشياطين تصعد الى
السماء فيسمعون كلام الملائكة فيما يـ~~كون~~ في الارض من موت وغيره ويأتون الكهنة
ويخاطبونهم في كل كلمة سبعين كذبة ويخبرونهم بها فاكتب الناس ذلك وفشا في بني
اسرائيل أن الجن تعلم الغيب وبعث سليمان في الناس وجمع تلك الكتب وجعلها في صندوق
ودفنه تحت كرسيه وقال لا أسمع أحدا يقول ان الشيطان يعلم الغيب الا ضربت عنقه فلما مات
سليمان وذهب العلماء الذين كانوا يعرفون أمر سليمان ودفنه الكتب وخلف من بعدهم خلف
تمثل الشيطان على صورة انسان فألقى نورا من بني اسرائيل فقال هل أدلكم على كنز لا تأكلونه
أبدا قالوا نعم قال فاحفروا تحت الكرسي وذهب معهم فأراهم المكان وقام ناحية فقالوا ادن
قال لا وليكن ههنا فان لم تجدوه فاقتلوني وذلك أنه لم يكن أحد من الشياطين يدنو من الكرسي
الا احترق ففجروا وأخرجوا تلك الكتب قال الشيطان ان سليمان كان يضبط الجن والانس
والشياطين والطير به ذه ثم طار الشيطان وفشا في الناس أن سليمان كان ساحرا وأخذ بنو اسرائيل
تلك الكتب فلذلك أكثر ما يوجد النصر في اليهود فلما جاء محمد صلى الله تعالى عليه وسلم برأ الله
سليمان عليه السلام من ذلك وأنزل في عذر سليمان واتبعوا ماتتوا الشياطين على ملك سليمان
(وما كفر سليمان) بالسحر وعلمه يعنى لم يكن ساحرا الا ان الساحر كافر والتعرض لكونه كفر للمبالغة

في انظارها ونزاهته عليه السلام وكذب باهتيه بذلك (ولكن الشياطين كفروا) باستعمال السحر
 وتعليمه وتدوينه (يعلمون الناس السحر) أي كفروا والحال أنهم يعلمونه اغواء واضلالا
 روي أن السحر من استخراج الشياطين للطاقة جوهرهم ودقة أفهامهم (وما) أي ويعلمون
 الناس الذي (انزل على الملوك) أي ما ألهما وعلما ودعوى السحر أنزال تعليم السحر ابتلاء من
 الله للناس من تعلمه منهم وعمل به كان كافرا ومن تجنبه أو تعلمه لا يعمل به ولكن ليتوقاه كان
 مؤمنا كما قيل عرفت الشر لا للشر ولكن لتوقيه وهذا كما إذا أتى عزا فافسأله عن شيء لم يكن
 حاله ويختبر باطن أمره وعند ما يعزبه صدقه من كذبه فهذا جائز قال الامام فخر الدين كان
 الحكمة في انزالهما أن السحرة كانوا يسترقون السمع من الشياطين ويلتصقون ماسمعوها بين الخلق
 وكان بسبب ذلك يشقبه الوحي النازل على الانبياء فأنزلهم الله إلى الأرض ليعلم الناس كيفية
 السحر ليظهر بذلك الفرق بين كلام الله وكلام السحرة (يبابل) الباء بمعنى في وهي متعلقة بأنزل
 أو بمعدوف وقع حال من الملوك وهي بابل العراق أو بابل أرض الكوفة ومنع الصرف للجمعة
 والعلمية وأحسن ما قيل في تسميتها بيبابل أن نوحا عليه السلام لما هبط إلى أسفل الجودي بنى قرية
 وسماها ثمانين فأصبح ذات يوم وقد تبلبلت أسفتهم على ثمانين لغة احداها اللسان العربي وكان
 لا يفهم بعضهم من بعض كذا في تفسير القرطبي (هاروت وماروت) طيف بيان للملكين علمان
 لهما ومنع صرفهما للجمعة والعلمية وماروي في قصتهما من أنها شربا الخمر وسفكا الدم وزنا وقتلا
 وسجدا للصنم فيما لا تعويل عليه لانهما رواه اليهود مع ما فيه من المخالفة لدلة العقل والنقل
 وأعلمه من مقولة الامثال والرموز التي قصد بها ارشاد اللبيب الأريب بالترغيب والترهيب وذلك
 لأن المراد بالملكين العقل النظري والعقل العملي والمرأة المسماة بالزهرة هي النفس الناطقة
 الطاهرة في أصل نشأتها وتعرضها لها تعلمها ما تستعذبه في النشأ الآخرة وجعلها ياهما
 على المعاصي تحريضهما ياهما بجمع الطبيعة المزاجية إلى السفليات المندسة لجوهرهما
 وصعودها إلى السما عاتلت منها هور وجهها إلى الملا الأعلى ومخاطبتها مع القديسين بسبب
 اتصافها ونصحها كذا ذكره وجوه القوم من المفسرين يقول الفقير جامع هذه النجاس الشريفة
 قد نصفت كتب أرباب الخبر والبيان وأصحاب الشهود والعيان فوجدت عاقبتها مشبهة بذكر
 ما جرى من قصتهما وكيف يجوز الاتفاق من الخلق الفقير على ما رواه اليهود خصوصا
 في مثل هذا الأمر الهائل فأقول وصف الملكة بانهم لا يعصون ولا يستكبرون يسبحون الليل
 والنهار لا يفكرون ويشعلون ما يؤمرون دلائل تروا لعصيانهم ولولا ذلك لما مدحوا به إذ
 لا مدح أحد على المنع لكن طاعتهم طبع وعصيانهم تكاف على عكس حال البشر كما في
 التيسير فهذا يقتضي جواز الوقوع مع أن فيما روي في سبب نزولهما ما يزيل الاشكال قطعا
 وهو أنهم لما عيروا بنى آدم بقله الاعمال وكثرة الذنوب في زمن ادريس عليه السلام قال الله تعالى
 لو أنزلتكم إلى الأرض وركبت فيكم ما ركبت فيهم انه علمتم مثل ما فعلوا فقالوا سبحانك ربنا ما كان
 ينبغي لنا أن نعصيك قال الله تعالى فاختاروا ملكين من خياركم أهبطهما إلى الأرض فاختاروا
 هاروت وماروت وكانا من أصل الملكة وأعبدتهما فأهبطا بالتركيب البشري ففعل ما فعلا
 وهذا ليس بعيدا إذ ليس شير ذو هبوط الملك مما يقتضي العصيان وذلك ظاهر والظاهر من جبريل

وغيره ألا ترى أن البس له الشهوة والذوقية مع أنه كان من الملائكة على أحد القولين لانها عما
 حدثت بعد أن يحيى من ديوانهم فيجوز أن تحدث الشهوة في هاروت وماروت بعد أن أهبطا الى
 الارض لاستلزام التركيب البشري ذلك وقد قال في آكام المرجان ان الله تعالى باين بين الملائكة
 والجن والانس في الصورة والاشكال فان قلب الله الملك الى صورة الانسان ظاهرا وباطنا
 خرج عن كونه ملكا وكذلك لو قلب الشيطان الى بنية الانسان خرج بذلك عن كونه شيطانا
 (روى) أنه لما استشفع لهما ادريس عليه السلام خيرا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا
 عذاب الدنيا لكونه أيسر من عذاب الآخرة فهما في بئر بابل معلقان فيه بشعورهما الى يوم
 القيامة قال مجاهد ملي الحب نارا فجعل فيه وقيل معلقان بأرجلهم ليس بين ألسنتهما وبين الماء
 الأربع أصابع فهما يعذبان بالعطش قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده أفندي قدس سره رائحة
 الشمع الذي يعمل من الشمع كريهة تتألم منها الملائكة حتى يقال ان هاروت وماروت يعذبان
 برائحته وأما الشمع العسل فرائحته طيبة كذا في واقعات الهداي قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اتقوا الدنيا والذي نفسي بيده انهم الا يصحروا من هاروت وماروت قال العلماء انما
 كانت الدنيا أصغر من أن تدعوك الى التخاصص عليها والتنافس فيها والجمع لها والمنع حتى
 تفرق بينك وبين طاعة الله وتفرق بينك وبين رؤية الحق ورعايته وسحر الدنيا بحبها وتلذذك
 بشهواتها وتمنيك بأمانها الكاذبة حتى تأخذ بقلبك ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حبك الشيء يعمي ويصم أراد النبي عليه الصلاة والسلام ان من الحب ما يعميك عن طريق الحق
 والرشد ويصمك عن استماع الحق وان الرجل اذا غلب الحب على قلبه ولم يكن له رادع من عقل أو
 دين أصم حبه عن العذل وأعمى عن الرشد أو يعمي العين عن النظر الى مساويه ويصم الاذن
 عن استماع العذل فيه أو يعمي ويصم عن الآخرة وفائدته النهي عن حب ما لا ينبغي الاغراق
 في حبه (قال خسرو الله لوى) به واین مردار چندست کاه زاری کاه زور * چون غلبه واجب
 که شش مه ماده و شش مه نرسد * ثم في هذه القصة اشارة الى أنه لا يجوز الاعتماد الا على
 فضل الله ورجته فان العصمة من آثار حفظ الله تعالى (كما قال في المنوى) همج و هاروت و جوت
 مارت شهر * از بطر خور دند زهر آلود تیر * اعتمادی بودشان بر قدس خویش * چیست
 بر شمع اعتماد کاه و میش * کریحه او با شاخ صد چاره کند * شاخ شاخش شیر زیاره کند *
 کر شود بر شاخ همجون خار پشت * شیر خواهد کاورا ناچار کشت (وما يعلمان من احد) من
 مزيدة في المعول به لا فائدة تأکید الاستغراق الذي يفيد أحد والمعنى ولكن الشياطين كفروا
 يعلمون الناس ما أنزل على الملكين ويحسمونهم على العمل به اغواء واضلالا والحال أن الملكين
 ما يعلمان ما أنزل عليهم من السحر أحد من طالبيه (حق) ينصحاء أولا وينهيه عن العمل به
 والعكس بيبه و (بقولا انما نحن فتنة) وابتلاء من الله تعالى فن عمل بما تعلم منا و اعتقد
 حقيقته كفر ومن توفى عن العمل به أو اتخذ ذريعة للافتقاء عن الاغترار بعثله بقى على الايمان
 والفتنة الاختبار والامتحان يقال فتنت الذهب بالنار اذا جربته بها تعلم أنه خالص أو مشوب
 وهي من الافعال التي تكون من الله ومن العبد كالبلية والمعصية والقتل والعذاب وغير ذلك
 من الافعال الكريمة وقد تكون الفتنة في الدين مثل الارتداد والمعاصي واكرام الغيبر على

المعاصي وأفردت القسنة مع تعدد الملكين الكون ما صدرا وجلها على ما موطاة للمبالغة
 كأنهما نفس القسنة والقصر لبيان أنه ليس لهما فيما يعاطيان شأن سواها لينصرف الناس
 عن تعلمه (فلا تكفر) باعتقاد حقيقته بمعنى أنه ليس يسلط شرعا وجوازا العمل به ويقولان
 ذلك سبع مرات فان أبي الالاتعليم علماء (فيتعلمون) عطف على الجملة المنفية قائم في قوة المثبتة
 كأنه قيل يعلمانهم بعد قولهما انما نحن الخ والضمير لا حد ولا على المعنى أي قائلنا يعلمون
 (منهما) أي من الملكين (ما يفرقون به) أي بيبه واستعماله (بين المرء وزوجه) بأن يحدث
 الله تعالى بينهما التباعد والفرق والتشوز عند ما فعلوا من السحر على حسب جرى العادة
 الالهية من خلق المسببات عقيب حصول الاسباب العادية ابتلاء لأن السحر هو المؤثر في ذلك
 قال السدي كناية ولأن لما جاءهما انما نحن قسنة فلا تكفر فان أبي أن يرجع فالالهات هذا
 الرماد قبل فيه فاذا بال فيه خرج نور بسطع الى السماء وهو الايمان والمعرفة وينزل شيء اسود
 شبه الدخان قيدخل في أذنيه ومسامعه وهو الكفر وغضب الله فاذا أخبرهما بما رآه من ذلك
 علماء ما يفرق به بين المرء وزوجه ويتدرا الساحر على أكثرهما أخبر الله عنه من التفريق لأن ذلك
 خرج على الاغلب قيل يؤخذ الرجل على المرأة بالسحر حتى لا يقدر على الجماع قال في نصاب
 الاحتساب ان الرجل اذا لم يقدر على مجامعة أهله وأطاع ما سواها فان المبتلى بذلك يأخذ حزمة
 قصبات ويطلب فاساذا فقارين ويضعه في وسط تلك الحزمة ثم يوجج نارا في تلك الحزمة حتى اذا
 أحجى الناس استخرجوه من النار وبال على حده يبرأ باذن الله تعالى (وما هم) أي ليس الساحرون
 (بضارين به) أي بما تعلموه واستعملوه من السحر (من احد) أي أحدا (الا باذن الله) الاستثناء
 مفزع والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من ضمير ضارين أو من مفعوله وان كان نكرة لا عقادها
 على النفي أو الضمير المحرور في به أي ما يضر وتنبه أحدا الامقر وناب علم الله وارا دته وقضائه
 لا يأمره لانه لا يأمر بالكفر والاضرار والقضاء ويقضى على الخلق بها قال الساحر يسحر والله
 يكون فقد يحدث عند استعمالهم السحر فعلا من أفعاله ابتلاء وقد لا يحدثه وكل ذلك بارادته ولا
 ينكر أن السحر له تأثير في القلوب بالحب والبغض وبالقائه الشرور حتى يحول بين المرء وقلبه وذلك
 بادخال الآلام وعظيم الاسقام وكل ذلك مدرك بالحس والمشاهدة وانكاره معاندة وان أردت
 التفصيل وحقيقة الحال فاستمع لما تلو عليك من المقال وهو أن السحر اظهر أمارا خارقا للعادة
 من نفس شريرة خبيثة بمباشرة أعمال مخصوصة يجري فيه التعلم والتعليم وبهذين الاعتبارين
 يفارق المعجزة والكرامة واختلاف العلماء في حقيقة السحر بمعنى ثبوته في الخارج فذهب
 الجمهور الى ثبوته فيه وقالت المعتزلة لا ثبوت له ولا وجود له في الخارج بل هو تخويي وتخيل ومجرد
 اراءة ما لا حقيقة له يرى الخيال حيات بمنزلة الشعوذة التي سبها خفة حركات اليد أو اخفاء وجه
 الحيلة وتعمكوا بقوله تعالى يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى ولنا وجهان الأول يدل على الجواز
 والثاني يدل على الوقوع أما الأول فهو ما كان الامر في نفسه وشمول قدرة الله فانه الخالق وانما
 الساحر فاعل وكاتب وأما الثاني فهو قوله تعالى فيتعلمون منها ما يفرقون به بين المرء وزوجه
 وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله وفيه اشعار بأنه ثابت حقيقة ليس مجرد اراءة وتخويي
 وبأن المؤثر والخالق هو الله وحده وأما الشعوذة وما يجري مجراها من اظهار الآلام والعجيبة

بواسطة ترتيب آلات الهندسة وخفة اليد ولاستعانة بخواص الادوية والاحجار فاطلاق
 السحر عليهم ايجازاً ولما فيها من الدقة لانه في الاصل عبادة عن كل ما لطف مأخذه وخفى صديه ولذا
 يقال سحر حلال وأكثر من يعاطى السحر من الانس النساء وخاصة في حال حيضهم والارواح
 الخبيثة ترى غالباً لطباع المغلوبه والنقوس الرذيلة وان لم يكن لهم رياضة كالنساء والاصبيان
 والمخشئين والانسان اذا قدس نفسه او مزاجه يشتمى ما يضره ويتلذذ بما يعشقه ذلك عشقا
 يفسد عقله ودينه وخلقه ويدنه وماله والشيطان خبيث فاذا تقرب صاحب العزائم والاقسام
 وكتب الروحانيات السحرية وامثال ذلك اليهم بما يحبونه من الكفر والشرك صار ذلك
 كالرشوة والبرطيل لهم فيقتضون بعض اغراضهم كمن يعطى رجلاً ما لا يقتل من يريد قتله
 او يعينه على قاحشة او ينال منه قاحشة ولذلك يكتب السحرة والمعوذون في كثير من الامور
 كلام الله تعالى بالتجاسة والدماء ويتقربون بالقرايين من حيوان ناطق وغير ناطق والبحور
 وترك الصلاة والصوم واباحات الدماء ونكاح ذوات المحارم والقضاء المصحف في القاذورات وغير
 ذلك مما ليس لله فيه رضا فاذا قالوا كثراً او كسيوه او فعلوه اعانتهم الشياطين لاغرانتهم
 او بعضها اما بتغوير ما واما بان يحمل في الهواء الى بعض الامكنة واما ان يأتيه جمال من
 اموال الناس كما يسرقه الشياطين من اموال الخائنين ومن لم يذ كر اسم الله عليه ويأقن به واما
 غير ذلك من قتل أعدائهم او امر اخصهم او جلب من يهونه وكثيرا ما يتصور الشيطان بصورة
 الساحر ويقف بعرفات لينظر من يحسن به القلق انه وقف بعرفات وقد زين لهم الشيطان ان
 هذا كرامات الصالحين وهو من تلبس الشيطان فان الله تعالى لا يعبد الا بما هو واجب او مستحب
 وما فعلوه ليس بواجب ولا مستحب شرعاً بل هو منهي حرام ونعوذ بالله من اعتقاد ما هو حرام
 عبادت ولاهل الضلال الذين لهم عبادة على غير الوجه الشرعي مكاشفات احبانا وتأثيرات يا وون
 كثيرا الى مواضع الشياطين التي هي عن الصلاة فيها كالحمام والمزلة واعطان الابل وغير ذلك
 مما هو من مواضع التجاسات لان الشياطين تنزل عليهم فيها وتخطبهم ببعض الامور كما يخاطبون
 الكفار وكما كانت تدخل في الاصنام وتكلم عابدي الاصنام قال العلماء ان كان في السحر
 ما يخل شرطا من شرائط الايمان من قول وفعل كان كشرا والالم يكن كشرا وعامة ما بأيدي
 الناس من العزائم والطلاسم والرقى التي لا تفهم بالعربية في ما هو شرك وتعظيم الجن ولهذا
 نهى علماء المسلمين عن الرقى التي لا يفهم بالعربية معناها لانها مظنة الشرك وان لم يعرف الراقى
 انهم اشركوا وفي الصحيح عن النبي عليه السلام انه رخص في الرقى ما لم تكن شركا وقال من استطاع
 ان يتبع اخاه فليدفعه ولذا نقول انه يجوز ان يكتب للمصاب وغيره من المرضى شيء من كتاب الله
 وذكره بالمداد المباح وبغسل ويسقى او يعلق عليه وفي اسماء الله تعالى وذكره خاصة قمع الشياطين
 واذلالهم ولا تنفاس اهل الحق تأثيرات بحجة لانهم تركوا السموات ولزموا العبادات على
 الوجه الشرعي وظهر لهم حكم قوله تعالى ومخرلكم ما في السموات وما في الارض ولذا
 يطيههم الجن والشياطين ويستعبدونهم كما استعبدوا سليمان عليه السلام بتسخير الله تعالى
 واقداره (حكى) حضرة الهدائي قدس سره في واقعاته عن شيخه حضرة الشيخ الشهير بافتاده
 افندي انه ارسل ورقة الى سلطان الجن لاجل مصر وعقام مثل امره وعظمه وضرب عنق

الصارع فخلص الصروع (قال في المشوى) هم يبرفرد آمد در جهان * فرد بود و صد جهان
 در جهان * عالم كبرى بقدرت صر كرد * كرد خود را در كهن نقشى نور * ابلهانى فردى بد
 وضعف * كى ضعيفت انكه بائه شد حريف * واعلم ان حكم الساحر القتل ذكر اكل
 أو أئى اذا كان سعيه بالافساد والاهلاك فى الارض واذا كان سعيه بالكفر فيقتل الذكرون
 الاثى فتضرب وتجنس لان الساحرة كافرة والكافرة ليست من أهل الحرب فاذا كان الكفر
 الاصلى يدفع عنها القتل فكيف المكفر العارضى والساحر ان تاب قبل أن يؤخذة قبل توبته
 وان أخذ ثم تاب لا تقبل كما قال فى الاشياء كل كافر تاب فتوبته مقبولة فى الدنيا والآخرة الا
 الكافر بسب نبي وبسب الشيخين أو أحدهما وبالسحر ولو امرأة وبالزندقه اذا أخذ قبل
 توبته والزندق هو الذى قال بقدم الدهر واسناد الحوادث اليه مع اعتراف النبوة واظهار
 الشرع هذا وأكثر المنقول الى هنا من كتاب آكام المرجان وهو الذى ينبغي أن يكتب على
 الاحداق لا على القراطيس والاوراق (ويتعلمون ما يضرهم) لانهم يقصدون به العمل أولان
 العلم يجزى الى العمل غالباً (ولا ينفعهم) صرح بذلك ايذاً بأنه ليس من الامور المشيئة بالنفع
 والضرر بل هو شر محض وضرر محض لانهم لا يقصدون به التخلص عن الاعترا بى كاذب من
 يدعى النبوة بل من السحرة أو تخليص الناس منه حتى يكون فيه نفع فى الجملة وفيه أن
 الاجتناب عما لا تؤمن غوائله خير كعلم الفلاسفة التى لا يؤمن أن تجزى الى الغواية وان قال من
 قال عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه * ومن لم يعرف الشر من الناس يقع فيه
 وذكى فى التجنب أن تعلم النجوم حرام الا ما يحتاج اليه للقبلة وفى الزوال ومن أحاديث
 المصاييح من اقتبس علماء النجوم اقتبس شعبة من السحر واذا لم يكن فى تعلم مثل هذه العلوم
 خير فكذا امسالك كتب التى اشتملت عليها من كتب الفلاسفة وغيرها بل لا يجوز النظر اليها
 كما فى نصاب الاحتساب (واند علموا) أى هؤلاء اليهود فى التوراة (لمن اشتراه) أى من اختار
 السحر وابتدأ ما قبلوا الشياطين بكتاب الله واللام الاولى جواب قسم محذوف والثانية لام
 ابتداء (ماله فى الآخرة من خلاق) أى نصيب (وليس مائشروا به انفسهم) أى باعوها لان
 الشراء من الاضداد واللام جواب قسم محذوف والمخصوص بالذم محذوف أى والله لبئس
 ما باعوا به انفسهم السحراً والكفر وعبر عن ايمانهم بأنفسهم لان النفس خلقت للعلم والعمل
 والايان (لو كانوا يعلمون) جواب لو محذوف أى لما فعلوا ما فعلوا من تعلم السحر وعملها ثبت
 لهم العلم أولاً لبق له ولقد علموا ثم نفي عنهم لانهم لما لم يعلموا بعلمهم فكأنهم لم يعلموا فهذا فى الحقيقة
 نفي الاتقاع بالعلم لاننى العلم (ولو أنهم) أى اليهود (آمنوا) بالقرآن والنبي (وانقوا) السحر
 والشرك (لمتوبة) مفعلة من الثواب وثاب شوب أى رجع وسمى الجزاء ثواباً لانه عوض عمل
 المحسن يرجع اليه وهو مبتدأ جواب لو والتكثير للقليل أى شئ قليل من الثواب كائن (من
 عند الله خير) خبر المبتدأ وأصله لا يثيبوا متوبة من عند الله خيراً مما شرأوا به انفسهم فحذف
 الفعل وغير السبب الى ما عليه النظم الكريم دلالة على اثبات المتوبة لهم والجزم بخيرتها
 وحذف المفضل عليه اجلالاً للمفضل من أن ينسب اليه (لو كانوا يعلمون) أن ثواب الله خير
 ويجزى العلم باللسان لا ينتفع بدون أن يصل التأثير الى القلب ويظهر ذلك التأثير بالمسارعة الى

الاعمال الصالحة والاتباع للكتاب والسنة فمن أتمر السنة على نفسه اخذ وتر كاجاب وبغضاً نطق
بالحكمة ومن أتمر الهوى على نفسه نطق بالبدعة قال الشيخ أبو الحسن كل علم يسبق للثقة فيه
الخواطر وتتبعها الصور وتعمل اليه النفوس وتلذبه الطبيعة فأمر به وإن كان حقاً وخذ بعلم الله
الذي أنزله على رسوله واقتد به وبالخلقاء والصحاب والتابعين من بعده والائمة المبرزين من الهوى
ومتابعته تسلم من الظنون والشكوك والاهام والدعاوى الكاذبة المضلة عن الهدى وحقائقه
وماذا عليك أن تكون عبد الله ولا علم ولا عقل بلا اقتداء وحسبك من العلم العلم بالوحدانية ومن
العمل محبة الله ومحبة رسوله ومحبة الصحابة واعتقاد الحق للجماعة قال بعض العلماء زيادة العلم
في الرجل السوء كزيادة الماء في أصول الخنظل كلما ازداد رياراً ازداد مرارة ومثل من تعلم العلم
لاكتساب الدنيا وتحصيل الرفعة فيها كمثل من رفع العذرة بجملة من الياقوت فأشرف الوسيلة
وما أخس المتوسل اليه والذي يحمل العبد على تعليم ما لا يليق به وذكري ما يجب صوته انما هو ايشار
الدنيا على الآخرة لكن الله تعالى يقول وما عند الله خير وأبقى فان أردت أن تعرف قدر ذلك عند
الله فانظر فيما ذا يقيمك وذلك لان الاعمال علامات والاحوال كرامات والكرامات دليل والعلوم
وسائل وقد جاء من سره أن يعرف منزلته عند الله فليتنظر كيف منزلة الله في قلبه فان الله ينزل
العبد عنده حيث أنزله العبد من نفسه والانسان نسخة الهية قابلة للواردات الالهية فالنصف
الاسفل منه بمنزلة الملك والنصف الاعلى بمنزلة الملكوت وبعبارة أخرى الطبيعة والنفس بمنزلة
الملك والروح والسر بمنزلة الملكوت فاذا قطع العلائق بالعبادة الحقايقية يتصرف في عالم الملك
والملكوت اللذين في ملك وجوده وهو باب الملك والملكوت اللذين في الخارج واعلم أن وصلة
العلماء على قدر علمهم واستدلالهم ووصلة الكمل على قدر مشاهدتهم وعيانهم لكن لا على وجه
مشاهدة سائر الاشياء فانه تعالى منزله عن الكيف والايين بل هي عبارة عن ظهور الوجود الحقيقي
عند اضمحلال وجود الرائي وفنائه واقول ما يتجلى للسالك الافعال ثم الصفات وأما تجلي الذات
فلا يتيسر الا للآحاد فهو لا يكون الا بجموع الوجود واقفائه لكن ذلك الشفاء عين البقاء وعن أبي
يزيد البسطامي قدس سره كنت أعلم الاخلاص لبعض الفقراء وهو يعلمنا الشفاء (قال السعدي)
تراكي بود چون چراغ التهاب * كه از خود بری جمیع وقت ذیل از آب * (يا أيها الذين آمنوا
لا تقولوا) لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ارشاد للمؤمنين الى الخير (راعنا) المراعاة المبالغة
في الرعي وهو حفظ الغير وتدبير أموره وتدارك مصالحه كان المسلمون يقولون لرسول الله صلى
الله عليه وسلم اذا أتى عليهم شيئاً من العلم راعنا يا رسول الله أي راقبنا واستظرننا وتأن بنا حتى نفهم
كلامك وكانت لليهود كلمة عبرانية أو سريانية يتساجون بها فيما بينهم وهي راعنا فلما سمعوا بقول
المؤمنين راعنا اقتصره وخاطبوا به الرسول وهم يعنون به تلك المسبة فهي المؤمنون عنها قطعاً
لا السنة اليهود عن التليس وأمر راعنا هو في معناها ولا يتقبل التليس فتسيل (وقولوا انظرونا)
أي انظرونا من نظره اذا انتظره (واسمعوا) وأحسنوا سماع ما يكلمكم به رسول الله صلى الله
عليه وسلم ويليكم من المسائل باذان واعية وأذهان حاضرة حتى لا تحتاجوا الى الاستعادة
وطلب المراعاة (وللكافرين) أي ولليهود الذين تمها ونوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وسبوه
(عذاب أليم) وجميع لما اجتروا عليه من المسبة العظيمة وفي هذه الآية دليلان أحدهما على

تجنب الالتفات المحقلة التي فيها التعريض وأما قولهم لا بأس بالمعارضة وهو أن يتكلم الرجل
بكلمة يظهر من نفسه شيئاً ومراعاة شيء آخر فاعلموا ذلك إذا اضطرر الإنسان إلى الكذب
فأما إذا لم يكن حاجة ولا ضرر ولا فلاح ولا يجوز التعريض ولا التصريح جميعاً قال رسول الله صلى الله
على عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده بأن لا يتعرض لهم بما حرم من دماءهم
وعراضهم وقدم اللسان في الذكر لأن التعريض به أسرع وقوعاً وأكثر وخص السيد بالذكر لأن
معظم الأفعال يكون بها (قال في المتنوى) ابن زباني چون سنك وهم آهن وشت * وأنجه
بجهاد از زبان چون آتشست * سنك وآهن را من برهم كراف * كه ز روی نقل وكاه
از روی لاف * زانكه تاريخت وهر سو يقبه زار * در میان يقبه چون باشد شرار * عالمی
رايك سخن ويران كند * رويان مرده را شيران كند * والثاني التمسك بسد الذرائع
وحمايتها والذريعة عبارة عن أمر غير ممنوع لنفسه يخاف من ارتكابه الوقوع في ممنوع ووجه
التمسك به أن اليهود كانوا يقولون ذلك وهي سب بلغتهم فلما علم الله تعالى ذلك منهم منع من إطلاق
ذلك اللفظ لانه ذريعة للسب قال تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا
بغير علم فنفع من سب آلهتهم مخافة ما بلغتهم بمثل ذلك وقال تعالى واسألهم عن القرية التي كانت
حاضرة الجبال الآية فحرم الله عليهم السب في يوم السبت فكان الحيتان تأتيهم يوم السبت شرعا
أي ظاهرة فسدوا عليها يوم السبت وأخذوها يوم الأحد وكان السد ذريعة للاصطياد فنهى
الله قرده وخنازير وعن عائشة رضي الله عنها أن أم حبيبة وأُم سلمة ذكرا كنيسة رأتاها بالحيشة
فيها تصاور لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله عليه السلام إن أولئك إذا كان فيهم
الرجل الصالح فبات بنوا على قبره مسجداً وصورة وافية تلك الصور أولئك شرار الخلق عند الله
قال العلماء ففعل ذلك أو آلهتهم ليستأنسوا برؤية تلك الصور ويتذكروا أحوالهم الصالحة
فيجتهدوا كاجتهادهم ويعبدوا الله عند قبورهم فغضت آلههم بذلك إيمان ثم انهم خلف من بعدهم
خلف جهلوا أغراضهم ووسوس لهم الشيطان أن آباءكم وأجدادكم كانوا يعبدون هذه الصور
فعبدوها فحذر النبي عليه الصلاة والسلام عن مثل ذلك وشدد التكليف والوعيد على من فعل
ذلك وسد الذرائع المؤدية إلى ذلك فقال عليه السلام استند غضب الله على قوم اتخذوا قبور
أنبيائهم وصالحهم مساجد وقال اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد وقال صلى الله عليه وسلم لا يبلغ
العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذراً مما به البأس وقال عليه السلام إن من
الكائنات شرهم الرجل والديه قالوا يا رسول الله وهل يشتم الرجل والديه قال نعم يسب أبا الرجل فيسب
أباه ويسب أمه فيسب أمه فجعل التعريض لسب الآباء والامتهات كسب الآباء والامتهات
وقال صلى الله عليه وسلم الحلام بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات فمن اتقى المشبهات استبرأ
أعرضه ودينه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي حول الحى يوشك أن يقع فيه فنعى
عليه السلام من الأقدام على الشبهات مخافة الوقوع في المحرمات وفي الحديث إذا تابعتهم
بالعين وأخذتهم أذناب البقر ورضيت بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه منكم
حتى ترجعوا إلى دينكم والعينة هو أن يبيع رجل من رجل سلعة بفنء معلوم إلى أجل مسمى
ثم يشتريها منه بأقل من الثمن الذي باعها به وسميت عينة لحصول النقد لصاحب العينة وذلك

ان العينة هو الحال الحاضر والمسترى انما يشتري البيعهما بعين حاضرة تصل اليه من قوره وفي
هذا الحديث ذم للزراع اذا كانت ذرا، ثم ذريعة لترك الجهاد قال عليه الصلاة والسلام
حين رأى آله الحراثة في دار قوم ما دخل هذابت قوم الاذلووا وذلك لان الزراعة عمارة الدنيا
واعراض عن الجهاد فيستحق به الذل وعمارة الدنيا اصل في حق الكفار عارض في حق المسلمين
فان المسلمين يجعلونهم اوسيلة الى الآخرة وأما الكفار فيعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن
آخرتهم غافلون وقد قال عليه السلام الدنيا سجن المؤمن أى بالنسبة الى ما أعد له من ثواب
النعيم وجنة الكافر أى بالاضافة الى ما هيئ له من عذاب الآخرة والقطيعة والهجران (ما يؤد
الذين كفروا) كان فريق من اليهود يظهرون للمؤمنين محبة ويؤمنون أنهم يؤدوون لهم الخير
فنزلات تكذبا لهم والود حب الشيء مع تنبيه ونفى الود كناية عن الكراهة أى ما يحب الذين كفروا
(من أهل الكتاب ولا المشركين) من التبيين لان الذين كفروا جنس تحت نوعان أهل الكتاب
والمشركون فكأنه قيل ما يؤد الذين كفروا وهم أهل الكتاب والمشركون فيمن ان الذين كفروا
باقى على عمومهم وان المراد كلا نوعيه جميعا والمعنى ان الكفار جميعا لم يحبوا (ان ينزل عليكم)
أى على نبيهم لان المنزل عليه منزل على آتته (من خير) هو قائم مقام فاعله ومن مزيدة
لاستغراق الخير والخير الوحي والقرآن والنصرة (من ربكم) من لابتداء الغاية والمعنى أنهم يرون
أنفسهم أحق بأن يوحى اليهم فيصدونكم ويكرهون أن ينزل عليكم شئ من الوحي انما اليهود
فبناء على أنهم أهل الكتاب وابناء الانبياء الساتنون في مهايط الوحي وأنتم أميون وأما
المشركون قاذلا لا بما كان أهم من الجاه والمال زعماء منهم ان رباسة الرسالة كسائر الرياسات
الدنيوية منوطة بالاسباب الظاهرة ولذا قالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم
وهم كانوا يمتنون أن تكون النبوة في أحد الرجلين نعيم بن مسعود الثقي بالطائف والنوايدس
المغيرة بمكة ثم أجاب عن قول من يقول لم ينزل عليهم بقوله (والله يختص برحمته من يشاء) يقال
خصه بالشئ واختصه به اذا أفرد به دون غيره ومفعول من يشاء محذوف والرحمة النبوة والوحي
والحكمة والنصرة والمعنى يفرده برحمته من يشاء افرادهم او يجعلها مقصورة عليه لاستحقاقه
الذائق الفاضل عليه بحسب ارادته عز وجل لا تتعداه الى غيره لا يجب عليه شئ وليس لاحد
عليه حق وما وقع في عبارة متايخنا في حق بعض الاشياء انه واجب في الحكمة يعنون به انه
ثابت متحقق لاحتمال في الوجود لا يتصور أن لا يكون لانه يجب ذلك بايجاب موجب (والله ذو
الفضل العظيم) أى على من يختاره بالنبوة والوحي لا يتعداه بالا حسان بلا، له وهو حجة لنا على
الماترلة فان المفضل عند الخلق هو الذي يعطى ويبدل ما ليس عليه لان الذي يعطى ما عليه يكون
فاضلا لا مفضلا ولو كان يجب عليه فعل الاصلح لكان المناسب أن يكون ذو العدل بدل قوله
ذو الفضل ثم فيه اشعار بأن آيات النبوة من الفضل وأن حرمان بعض عباده ليس اضيق فضله بل
لمشيئته وما عرف فيه من حكمته فن تعرض لرد ما سن الله به على عباده المؤمنين فقد جهل
بمحيته الامر وعباد الله المخلصون قسما قوم أقامهم الحق لخدمته وهم العباد والزهاد وأهل
الاعمال والادوارد وقوم اختصهم بعبيته وهم أهل المحبة والوداد وكل في خدمته وتحت طاعته
اذ كلهم قاصد وجهه ومتوجه اليه والعبودية منه العبد لا تنارقه مادام حيا ومن حقائق

العبودية اخراج الحسد من القلب قال بعض الحكماء بارز الحاسد ربه من خسة أوجه أولها انه
 أبغض كل نعمة ظهرت على غيره والثاني أنه يتسخط قسمته تعالى ويقول لربه لو قسمت هكذا
 والثالث أن فضل الله يؤتیه من يشاء وهو يخل بفضله والرابع أنه خذل ولي الله لانه يريد
 خذلانه وزوال النعمة عنه والخامس أنه أعان عدوه يعني ابليس واعلم أن حسدك لا يتفد على
 عدوك بل على نفسك بل لو كوشفت بحالك في نقطة أو منام رأيت نفسك أيها الحاسد
 في صورة من يرى حمر إلى عدوه ليصيب به مقلته فلا يصيبه بل يرجع إلى حديقته التي فيقلعها
 فيزيد غصبه ثانيا فيعود ويرميه أشد من الأولى فيرجع على عينه اليسرى فيعصمها فيزداد
 غصبه ثالثا فيعود ويرميه فيرجع الحجر على رأسه فيشجبه وعدوه سالم في كل حال وهو اليه
 راجع كزفة بعد أخرى وأعداؤه حوالية يقرحون ويضككون وهذا حال الحسود وسخرية
 الشياطين وقال بكر بن عبد الله كان رجل يأتي بعض الملوك فيقوم بحذائه ويقول احسن
 إلى المحسن يا حسانه فان المسي سيكفيه اساءته فحسده رجل على ذلك الماتام والكلام فسمي
 به إلى الملك وقال ان هذا الرجل يزعم أن الملك أبخر فقال الملك وكيف يصح ذلك عندى قال
 تدعوه به اليك فانظر فانه اذا نادى بك وضع يده على أنفه أن لا ينهم ريح البحر فخرج من عند الملك
 فدعا الرجل إلى منزله فأطعمه طعاما فيه ثم فخرج الرجل من عنده فقام بحذاء الملك فقال على
 عادته مثل ما قال فقال له الملك ادن مني فدنا منه واضعا يده على فيه مخافة أن يشم الملك منه ريح
 الثوم فصدف الملك في نفسه قول الساعي قال وكان الملك لا يكتب بخطه الا بالمرقة فكتب له
 كتابا بخط إلى عامل له اذا أتاك الرجل فاذبحه واسلخه واحش بجلده تينا وابعث به إلى فأخذ
 الكتاب وخرج فلقية الرجل الذي سعي به فاستوهب منه ذلك الكتاب فأخذه منه بأنواع
 التضرع والامتنان ومضى إلى العامل فقال له العامل ان في كتابك أن أذبحك وأسلخك قال ان
 الكتاب ليس هو لي الله في أمري حق أراجع الملك قال ليس لكتاب الملك مراجعة فذبحه
 وسلخه وحشا جلده تينا وبعث به ثم عاد الرجل كما عادته فتعجب منه الملك فقال ما فعلت بالكتاب
 قال اتيني فلان فاستوهبته فوهبته قال الملك انه ذكر لي أنك تزعم اني أبخر فقال كلا قال فلم
 وضعت يدك على انك قال كان اطعمني طعاما فيه ثم فخرجت ان تشمه قال ارجع إلى مكانك
 فقد كفى المسي اساءته ونم ما قيل * هرکه او نیک میکند باید * نیک و بد هر چه میکند باید *
 اللهم احفظنا من مساوی الاخلاق (ما) شرطية جازمة لننسخ منتصبة على المفعولية ای
 ای تمی (نسخ) ومحل قوله (من آية) نصب تمیز لما والنسخ في اللغة الازالة والنقل يقال
 نسخت الریح الاثر أي ازالته ونسخت الكتاب أي اقامته من نسخة إلى نسخة ونسخ الآية بیان
 انتهاء التعبد بقراءتها او بالحكم المستفاد منها أو بهما جميعا أما الاول فكآية الرجم كما
 روي ان مما تلى عليكم في كتاب الله الشيخ والشيخة اذا قارب جوه البتة فهو منسوخ التلاوة
 دون الحكم ومعنى النسخ في مثلها انتهاء التكليف بقراءتها عند نسخ تلاوتها وأما الثاني
 فكآية عدة الوفاة بالحوال قال تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم
 متاعا إلى الحول غير اخراج نسخت بأربعة اشهر وعشر لقوله تعالى يترصدن بأنفسهن أربعة
 اشهر وعشر وكصبرة الواحد عشرة في القتال نسخت بصبرة الواحد للاثين فهو منسوخ

الحكم دون التلاوة وهو المعروف من النسخ في القرآن فتكون الآية الناسخة والمنسوخة ثابتين في التلاوة إلا أن المنسوخة لا يعمل بها ومعنى النسخ في مثلها بيان انتهاء التكليف بالحكم المستفاد منها عند نزول الآية المتأخرة عنها وحسن بقاء التلاوة مع نسخ الحكم ورفع له سبق حصول الثواب بقراءتها فإن القرآن كما يلي لحفظ حكمه لتيسير العمل به يتلى أيضا كونه كلام الله تعالى فيثاب عليه وأما الثالث فكما روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت كان مما يتلى في كتاب الله عشر رضعات يحترمن ثم نسخ بخمسة رضعات يحترمن فهو منسوخ الحكم والتلاوة جميعا ومعنى النسخ في مثلها بيان انتهاء التكليف بقراءتها وبالحكم المستفاد منها عند نسخها قال القرطبي الجمهور على أن النسخ إنما هو مختص بالأوامر والنواهي والخبر لا يدخله النسخ لاستحالة الكذب على الله تعالى (أو نساها) أنساء الآية إذا هاجمها من القلوب كما روى أن قوما من الصحابة قاموا إليه ليقرأ سورة فلم يذكرها وإنما الألبسة فغدا إلى النبي عليه السلام وأخبروه فقال صلى الله عليه وسلم تلك سورة رفعت تلاوتها وأحكامها روى أن المشركين أو اليهود قالوا ألا ترون أني محمد يأمر أصحابه بأمر ثم ينهاهم عنه ويأمرهم بخلافه ما يقول الأمن تلقاء نفسه يقول اليوم قولاً ويرجع عنه غداً كما أمر في حديث الرنا بإيذانهم باللسان حيث قال فإذوهما ثم جعله منسوخاً وأمر بامساكهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت ثم جعله منسوخاً بقوله فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة يري دون ذلك الطعن في الإسلام ليضعن وأعزعة من أراد الدخول فيه فبين الله الحكمة في النسخ بهذه الآية والمعنى أن كل آية تذهب بها على ما تقتضيه الحكمة والمصلحة من إزالة لفظها أو حكمها أو كليهما معاً إلى بدل أو إلى غير بدل (نأت بخير) أي بآية هي خير (منها) للعباد بحسب الحال في النفع والثواب من الذاهية وليس المقصود أن آية خير من آية لأن كلام الله واحد وكلاهما خير فلا يتفاضل بعض الآيات على بعض في انفسها من حيث أنه كلام الله ووحيد وكلاهما يتفاضل فيهما إنما هو بحسب ما يحصل منها للعباد (أو مثلها) في المنفعة والثواب فكل ما نسخ إلى الإيسر فهو أسهل في العمل وما نسخ إلى الأشق فهو في الثواب أكثر أما الأول فكأن نسخ الاعتداد بحول ونقله إلى الاعتداد بأربعة أشهر وعشر وأما الثاني فكأن نسخ ترك القتال بإيجابه وقد يكون النسخ بمنزلة الأول لا خوف ولا اشق كنسخ التوجه إلى بيت المقدس بالتوجه إلى الكعبة وهذا الحكم غير مختص بنسخ الآية التامة فافقوها بل جازف بما دونها أيضاً وتخصيصها بالذكر باعتبار الغالب واعلم أن الناسخ على الحقيقة هو الله تعالى ويسمى الخطاب الشرعي تاماً تجاوزاً في الاستدانة على أن النسخ يقع به والمنسوخ هو الحكم المزال والمنسوخ عنه هو المتعبد بالعبادة المزالة وهو المكاف والحكمة في النسخ أن الطبيب المباشر لإصلاح البدن يغير الأغذية والأدوية بحسب اختلاف الأمراض والأزمنة كذلك الأنبياء المباشرون لإصلاح النفوس يغيرون الأعمال الشرعية والأحكام الخلقية التي هي للنفوس بمنزلة الأغذية والأدوية لا بد أن تارة الأغذية والنفوس وأدوية هي الأعمال الشرعية والأخلاق المرضية فيغيرها الشارع على حسب تغير مصالحها فكأن الشيء يكون دواءاً للبدن في وقت ثم قد يكون داءً في وقت آخر كذلك الأعمال قد تكون مصلحة في وقت ومفسدة في وقت وقصر عليه ظل المرشد والمسترشد فان التربية على القاعدة التسليلية بحسب

أحوال المشارب ولا يلقاها من المرشدين الاذو حظ عظيم قال (في المثوى) رمز نسخ آية
 اوتنسها * نأت خيرادر عقبى دان مها * هر شريعت را كه حق منسوخ كرد * او كابر
 وعوض اورده ورد * اندرين شهر حوادث مير اوست * دو مالك مالك تدبير اوست * آنكه
 داند دخت اوداند دريد * هر چه وابشروخت نيكوتر نريد (ألم تعلم) الخطاب للنبي عليه
 السلام ومعنى الاستفهام تقرير أى انك تعلم (أن الله على كل شى قدیر) فيقدر على النسخ
 والايان بمثل المنسوخ وبما هو خير (ألم تعلم) وخصه عليه السلام بالخطاب مع ان غيره داخل في
 الخطاب أيضا حقيقة بناء على ان المقصود من الخطاب تقرير علم المخاطب بما ذكر ولا أحد من
 البشر أعلم بذلك منه عليه السلام اذ قد وقف من أسرار ملكوت السموات والارض على ما لا يطلع
 عليه غيره وعلم غيره بالنسبة الى علمه عليه السلام ملحق بالعدم لان علم الاولياء من علم الانبياء بمنزلة
 قطرة من سبعة أبحر وعلم الانبياء من علم نبينا محمد عليه السلام بهذه المنزلة وعلم نبينا من علم الحق
 سبحانه بهذه المنزلة (أن الله له ملك السموات والارض) فيفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وهو
 كالدليل على قوله أن الله على كل شى قدیر والمك تمام التدرة واستحكامها وتخصيص السموات
 والارض بالذكروان كان الله تعالى له ملك الدنيا والاخرة جميعا لكونه ما أعظم المصنوعات
 وأعجبها شأنا (وما لكم) أيها المؤمنون (من دون الله) أى سوى الله وهو في حيز النصب على
 الحالية من الولي لانه في الاصل صفة له فلما قدم انصب حالا (من) زائدة للاستغراق (ولي)
 قريب وصديق وقيل وال وهو القيم بالامور (ولا نصير) أى بين ومائع والفرق بين الولي
 والنصير ان الولي قد يضعف عن النصرة والنصير قد يكون أجنبيا عن المنصور والمقصود
 التاكيد لقلوب المؤمنين بأن الله وإياهم وناصرهم دون غيره فلا يجوز الاعتقاد الا عليه ولا يسمع
 الا اتباعه والمعنى أن قضية العلم عاذكر من الامور الثلاثة وهو العلم بأن الله على كل شى قدیر
 والعلم بأن الله له ملك السموات والارض والعلم بان ليس لهم من دون الله من ولي ولا نصير هو
 الجزم والايقان بأنه تعالى لا يفعل بهم فى أمر من أمور دينهم أو دنياهم الا ما هو خير لهم والعمل
 بموجب شى من الثقة والتوكل عليه وتقوى اضر اليه من غير اصغاء الى أقاويل الكفرة
 وتشكيكاتهم التي من جملتها ما قالوا في أمر النسخ (ام تريدون) أم معادلة للهمزة في ألم تعلم
 أى ألم تعلموا أنه مالك الامور وقادر على الاشياء كلها بأمر وينهى كما أراد أم تعلمون وثقة تحون
 بالسؤال كما اقترحت اليه وعلى موسى عليه السلام والمراد توصية المسلمين بالثقة به وترك
 الاقتراح عليه وهو المقابلة بالسؤال من غير روية وفكر (أن تسألوا) وأنتم مؤمنون (رسولكم)
 وهو في تلك الرتبة من علو الشأن وتترجوا عليه ما تشتهون غير واثقين بأمرهم بفضل الله تعالى
 حسيما يوجه قضية علمكم بشؤنه تعالى قيل لعلمهم كانوا يطلبون منه عليه السلام بيان تفاصيل
 الحكم الداعية الى النسخ (كم مثل موسى) مصدر تشبيهي أى نعت لمصدر مؤ كد محذوف
 وما مصدرية أى سؤالا مشبها بسؤال موسى عليه السلام حيث قيل له اجعل لنا الها وأرنا الله
 جهرة وغير ذلك (من قبل) أى من قبل محمد صلى الله عليه وسلم متعلق بسئل حتى به للتأكيد
 (ومن يبدل الكفر) أى يحتره ويأخذه لنفسه (بالايمان) بمقابلته بدلا منه وحاصله ومن يترك
 الثقة بالآيات البينة المنزلة بحسب المصالح التي من جملتها الآيات الناصحة التي هي خير شخص

وحق بحت واقترح غيرها (ففضل) أي عدل وحاد من حيث لا يدري (سواء السبيل) عن
 الطريق المستقيم الموصل الى معالم الحق والهدى ونها في تيسر الهوى وتردى في مهاوى الردى
 وسواء السبيل وسط الطريق السوى الذي هو بين الغلو والتقصير وهو الحق وأكثر المفسرين
 على أن سبب نزول الآية أن اليهود قالوا يا محمد أنتنا بكتاب الله جلالة كما جاء موسى بالتوراة جلالة
 فنزلت كما قال يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء الى قوله جهرة فالتخاطبون بقوله
 أم تريدون هم اليهود وإضافة الرسول اليهم في قوله رسولكم باعتبار أنهم من أمة الدعوة ومعنى
 تبدل الكفر بالآيمان ترك صرف قدرتهم اليه مع ~~منهم~~ من ذلك وإشارتهم للكفر عليه قال
 الإمام وهذا أصح لأن الآية مدنية ولأن هذه السورة من أقول قوله يا بني إسرائيل اذكروا
 نعمتي حكاية عنهم وبحاجة معهم وفي الآية إشارة الى حفظ الآداب فمن لم يتأدب بين يدي مولاه
 ورسوله وخلفائه فقد تعرض للكفر وحقيقة الأدب اجتماع خصال الخير وعن النبي عليه
 السلام قال حق الولد على والده أن يحسن اسمه ويحسن مريضه ويحسن أدبه فانه مسؤول عنه
 يوم القيامة ومما أخذ بالتقصير فيه قال في بستان العارفين مثل الآيمان مثل بلدة لها خمسة من
 الحصون الأول من ذهب والثاني من فضة والثالث من حديد والرابع من حيوكل والخامس
 من لبن فإدام أهل الحصن تعاهدون الحصن الذي من اللبن فالعدو لا يبلغ فيهم فاذا تركوا
 التعاهد حتى خرب الحصن الأول طمع في الثاني ثم في الثالث حتى خرب الحصون كلها فكذلك
 الآيمان في حصة من الحصون أولها اليقين ثم الاخلاص ثم أداء القرائض ثم اتمام السنن ثم حفظ
 الأدب فإدام يحفظ الأدب ويعاهاه فان الشيطان لا يطمع فيه فاذا ترك الأدب طمع في السنن
 ثم في القرائض ثم في الاخلاص ثم في اليقين وينبغي أن يحفظ الأدب في جميع أمورهم من أمر
 الوضوء والصلاة والبيع والشراء والعصبة وغيرها واعلم أن الشريعة هي الأحكام والطريقة
 هي الأدب وانما ردت من ردت لعدم رعاية الأدب كأبليس وغيره من المردودين كما قيل * في أدب
 مردكي شوره مهتر * كرجه اوراجلات نسبت * بأدب باش تابزرك شوى * كه بزركي نتيجة
 ادبست * ومثل ابن سيرين أي الأدب أقرب الى الله فقال معرفة ربي بيته والعمل بطاعته والحد
 على السرراء والصبر على الضراء انتهى كلامه (ود كثير من أهل الكتاب) هم رط من أخبار
 اليهود وروى أن فتحاص بن عازوراء وزيد بن قيس ونفرا من اليهود قالوا لذيقة بن اليمان
 وعمار بن ياسر رضي الله عنهما بعد رقعة أحد ألم تر واما أصابكم ولو كنتم على الحق ما هزمتم
 فارجعوا الى ديننا فهو خير لكم وأفضل ونحن أهدي منكم سيلا فقال عمار كيف نقض العهد
 فيكم قالوا شديد قال فاني قد عاهدت أن لا أكفر بجمعهم ما عشت فقالت اليهود أما عمار فقد صبا
 أي خرج عن ديننا بحيث لا يرجي منه الرجوع اليه أبدا فكيف أنت يا حذيفة ألا تباعنا قال
 حذيفة رضي الله عنه ربنا وبمحمد نبيا وبالإسلام ديننا وبانقرآن اماما وبالكعبة قبله وبالمؤمنين
 اخوانا فقالوا له موسى لقد أشرب في قلوبكم كما حب محمد ثم اتيا رسول الله عليه السلام وأخبراه
 فقال أصبتما خيرا وأقلتما والمعنى أحب وأراد كثير من اليهود (لو يردونكم) أي أن يردوكم
 فان لو من الحروف المصدرية اذا جاءت بعد فعل يفهم منه معنى التثنية نحو قوله تعالى ودوالوتدهن
 أي أن يصرفوكم عن التوحيد (من بعد آيمانكم) يا معشر المؤمنين (كفاراً) أي مرتدين

حال من ضمير المخاطبين في يردونكم ويحتمل أن يكون مفعولاً ثانياً ليردونكم على تضمينه معنى
 يصيرونكم (حسداً) عليه لقوله وقد كاثته قيل وقد كثير ذلك من أجل الحسد (من عند أنفسهم)
 يجوز أن يتعلق بوقوع معنى أنهم غنوا ارتدادكم من عند أنفسهم وقيل شهوتهم وأهوائهم لأن
 قبل التدين والميل مع الحق ولو على زعمهم لأنهم قد واداك فكيف يكون تنبيههم من قبل الحق
 ويجوز أن يتعلق بحسداً أي حسداً منبغماً من أصل نفوسهم بالغاً أقصى مراتبه (من بعد ما تبين
 لهم الحق) أي من بعد ما ظهر لهم أن محمداً رسول الله وقوله حق ودينه حق بالمعجزات والنعوت
 المذكورة في التوراة (فاعفوا) العفو ترك عقوبة المذنب يقال عفت الريح المنزل درسته وعفا
 المنزل يعفو درس يتعدى ولا يتعدى ومن ترك المذنب فص أنه درس ذنبه من حيث أنه ترك
 المكافأة والمجازاة وذلك لا يستلزم الصغح ولذا قال تعالى (واصفحوا) فإنه قد يعفو الإنسان ولا
 يصفح والصفح ترك التقرع باللسان والاستقصاء في اللوم يقال صفحت عن فلان إذا أعرضت
 عن ذنبه بالكلية وقد ضربت عنه صفحاً إذا أعرضت عنه وتركته وليس المراد بالعفو والصفح
 الأمر بهما الرضا بما فعلوا لأن ذلك كسر والله تعالى لا يأمر به بل المراد به ما تركه المقاتلة
 والاعراض عن الجواب عن مساوي كلامهم (حتى يأتي الله بأمره) أي يحكم الله بحكمه الذي
 هو الأذن في قتالهم وضرب الجزية عليهم أو قتل بني قريظة واجلاء بني النضير (روى) أن
 الصحابة رضي الله عنهم استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في أن يقتلوا هؤلاء اليهود الذين
 كفروا بأنفسهم ودعوا المسلمين إلى الكفر فنزلت الآية بترك القتال والاعراض عن المكافأة
 إلى أن يجيء الأذن من الله تعالى (إن الله على كل شيء قدير) فيقدر على الانتقام منهم وينتقم إذا
 جاء أوانه (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) عطف على فاعفوا كآثته أمرهم بالصبر والمخالفة
 واللجأ إلى الله تعالى بالعبادة والبر فالمراد بالامر على طاعة الله تعالى من الفرائض والواجبات
 والطاعات بقريته قوله (وما تقدموا لأنفسكم من خير) فإن الخير يتناول أعمال البر كلها
 إلا أنه تعالى خص من بينها أقام الصلاة وآتوا الزكاة بالذكور تنبيهاً على عظم شأنهما وعلو قدرهما
 عند الله تعالى فإن الصلاة قربة بدنية ليكون عمل كل عضو شكر المأثم الله عليه في ذلك والزكاة
 قربة مالية ليكون شكرياً للاغنياء الذين فضلهم الله في الدنيا بالاستقناع بلذات العيش بسبب سعة
 في صنوف الأعمال وماتت مواسر طيبة أي أي شيء من الخيرات صلاة أو صدقة أو غيرها ما تقدموه
 وتسلفوا لمصلحة أنفسكم (تجدوه) أي ثوابه وجزاءه لا عينه لأن عين تلك الأعمال لا تبيح ولأن
 وجدان عينها لا يرغب فيه (عند الله) أي محفوظاً عند في الآخرة فتجدوا الثمرة والنتيجة فيها
 مثل أحسنه ونظراً لتقديم إشارة إلى أن المقصود الأصلي والحكمة الكلية في جميع ما أتم الله
 تعالى به على المكشفين في الدنيا أن يقدموه إلى معادهم ويدخلوه ليومهم الآجل كما جاء في الحديث
 أن العبد إذا مات قال الناس ما خلف وقال الملائكة ما تقدم (إن الله عما تعملون بصير) أي عالم
 لا يخفى عليه القليل ولا الكثير من الأعمال والعمل غير قيد بالخير أو الشر فهو عام شامل
 للترغيب والترهيب فالترغيب من حيث أنه يدل على أنه تعالى يجازي على القليل من الخير كما
 يجازي على الكثير والترهيب من حيث أنه يجازي على القليل والكثير من الشر أيضاً فلا يضيع
 عنده عمل عامل وعن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أنه مربي قبيح الغرقه فقال السلام عليكم

أهل القبور أخبر ما عندنا أن نساءكم قد تزوجن ودوركم قد سكنت وأموالكم قد قسمت فأجابيه
ها تف يا ابن الخطاب أخبر ما عندنا أن ما قدمناه وجدناه وما أنفقناه فقد ربحناه وما خالفناه فقد
خسرناه ولقد أحسن القائل

قدم لنفسك قبل موتك صالحا * واعمل فليس إلى الخلود سبيل

(قال السعدي) توغافل در اندیشه سود و مال * که سرمایه عمر شد پایمال * غبار هوا چشم
غفلت بدوخت * معلوم هوا کشت غمرت بسوخت * به کن سرمه غفلت از چشم پاک *
که فردا شوی سرمه در چشم خاک * اعلم أن الانسان اذا مات انقطع عمله الا أن يبق بعده واحد
من الاولاد الاربعة التي لا ينقطع أجرها * الاقل ما يتولد من مال الانسان كبناء المساجد
والجسور والرباط والاقواف وغير ذلك من الخيرات (كما قال السعدي في البستان) اذن كس
که خیری بماند روان * دما دم رسد در جنتش بر روان * نمرود که ماند پس از روی بجای * بل
و مسجد و خان و مهمان سراي * هرا ن * و غماند از پیش یاد کار * درخت وجودش
نیار و دبار * و گرفت و آثار خیرش نماند * نشاید پس مرگ الحمد خواند * والی هذا أشار
عليه السلام بقوله من صدقة جارية في حديث اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاث
* والثاني ما يتولد من العقل الرابع كالعلم المنتفع به واليه الاشارة بقوله عليه السلام أو علم ينتفع
به قيل هو الاحكام المستنبطة من النصوص والظاهر انه علم متناول ما خلقه من تصنيف أو تعليم
في العلوم الشرعية وما يحتاج اليه في تعلمها قيد العلم بالمتنفع به لان ما لا ينتفع به لا يثمر اجرا كما
ان كتم ما ينتفع به لا يثمر اجرا بل انما وعذايا كما ورد في الحديث من كتم علما يعلمه أبلغ يوم
القيامة بطلبه من النار قال الامام السخاوي يشمل هذا الوعيد حبس الكتب عن يطلبها للارتفاع
بها * والثالث ما يتولد من النفس كالبنين والبنات واليه الاشارة بقوله عليه السلام أو ولد
صالح يدعوله قيد عليه الصلاة والسلام بالصالح لان الاجر لا يحصل من غيره وأما الوزر فلا يلحق
بالاب من سيئة ولده اذا كانت نيته في تحصي له الخير وانما ذكر الدعاء له تعريضا للولد على الدعاء
لايه لانه قيد لان الاجر يحصل للوالد من ولده الصالح كما عمل عملا صالحا سواء دعاه لايه أم لا
ان غرس شجرة يحصل له من أكل ثمرتها ثواب سواء دعاه من أكلها أم لم يدع وكذلك الأم فان
قلت ما التوفيق بين هذا الحديث وبين قوله عليه السلام من سن في الاسلام سنة حسنة فله اجرها
وأجر من عمل بها الى يوم القيامة وقوله عليه السلام من مات يحتم على عمله الا المرباط في سبيل الله
فانه ينمو عمله الى يوم القيامة قلنا السنة المستوية من جملة العلم المنتفع به ومعنى حديث المرباط
ان ثواب عمله الذي قدمه في حياته ينمو الى يوم القيامة أما الثلاث المذكورة في الحديث فانها
أعمال تحدث بعد وفاته لا تنقطع عنه لانه سبب لها فيلحقه منها ثواب * وازايع ما يتولد من الروح
وهي الاولاد المعنوية التي تولدت من التربية كاولاد المشايخ الكاملين من الصوفية المتشريعين
الحقيقيين وهذا القسم يمكن أن يندرج فيما قبله فافهم (وقالوا) نزلت في وفد نجران وكانوا نصارى
اجتمعوا في مجلس رسول الله عليه السلام مع اليهود فكذب بعضهم بعضا فسال اليهود بني
نجران لمن يدخل الجنة الا اليهود وقال بنو نجران لليهود ان يدخلها الا النصارى فقال الله قال
أهل الكتاب من اليهود والنصارى (لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى) لم يقل كانوا

جلال الاسم على لفظ من وجع الخبر جلا على معناه واليهود جمع هائد أي نائب نحو واناهنا البك
 وكانه كان في الاصل اسم مدح لمن تاب منهم من عبادة المجل ثم صار بعد نسخ شريعتهم لازما
 لجماعتهم كالعلم اهتم والنصارى جمع نصران كسكران (تلك) أي ما قالوا بأن الجنة لا يدخلها الا
 من كان هودا أو نصارى (أمايهم) أي شهوراتهم الفاسدة التي تمنوها على الله بغير الحق لا حقيقة
 لها جمع أمنية وهي ما يتنى افعولة كالأعجوبة والتقى التشهي والعرب تسمى الكلام العارى عن
 الحجّة غنيا وغرورا وضلالا وأحلاما مجازا وجمع الاماني باعتبار صدورها عن الجميع من اليهود
 والنصارى ثم أو ما الله الى بطلان أقوالهم بقوله لنبيه عليه السلام (قل هاتوا) أصله آتوا قلبت
 الهمزة هاء وهو أمر تعجبي أي أحضروا (برهانكم) حجتكم على اختصاصكم بدخول الجنة
 ولم يقل برهانكم لأن الدعوى كانت واحدة وهي نفي دخول غيرهم الجنة والحجة على تلك الدعوى
 واحدة (أن كنتم صادقين) في دعواكم فإن كل قول لا دليل عليه غير ثابت (بلى) اعلم أن قولهم
 لن يدخل الجنة الخ مشتق على إيجاب ونفي اما الإيجاب فهو أن يدخل الجنة اليهود والنصارى
 واما النفي فهو أن لا يدخل الجنة غيرهم فقوله بلى اثبات لما نشوه في كلامهم فكأنهم قالوا لا يدخل
 الجنة غيرنا فأجيبوا بقوله بلى يدخل الجنة غيركم وليس الامر كما تزعمون (من اسلم وجهه لله)
 أي أخلص نفسه له تعالى لا يشركه شيئا فإن اسلم شيئا لمشيئته جعله سالما له بأن لا يكون لاحد
 حق فيه لا من حيث الخلق والمالكية ولا من حيث استحقاق العادة والتعظيم عبر عنها بالوجه
 لكونه أشرف الأعضاء من حيث انه معدن الخواص والفكر والتخيل فهو مجاز من باب ذكر
 الجزء وإرادة الكل ومنه قولهم كرم الله وجهك ويحتمل أن يكون أخلص الوجه كناية عن
 اخلاص الذات لأن من جاد بوجهه لا يجمل بشيء من جوارحه ويحتمل أن يكون الوجه بمعنى العضو
 المخصوص (وهو محسن) حال من ضمير أسلم أي وهو مع اخلاصه وتسليم النفس الى الله بالكلية
 بالخضوع والانقياد محسن في جميع أعماله بأن يعملها على وجهه يستصوبها فإن اخلاصه لله لا
 يستلزم كونها مستحسنة بحسب الشرع وحقيقة الاحسان الايمان بالعمل على الوجه اللائق
 وهو حسنه الوصفى التابع لحسنه الذاتي وقد فسرته صلى الله عليه وسلم بقوله أن تعبد الله كأنك
 تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك وهذا المعنى حقيقة الايمان وظاهره الاحسان وأما باطنه فغربة كنت
 سمعه وبصره التي هي نتيجة قرب النوافل وهو كون ذات الحق ووجوده حراة اصفات العبد
 ومظهر الاحواله وأما قرب القرائض فهو المصرح في قوله قال الله تعالى على لسان عبده سمع
 الله لمن حده وهو كون صفات العبد وأحواله مرآة ذات الحق ومظهر الوجود وباعتبار قرب
 النوافل كان الظاهر والمرئي والمنشود وهو العبد وباعتبار قرب القرائض هو الحق (فله اجره)
 ثوابه الذي وعد له على عمله وهو عبارة عن دخول الجنة وتصويره بصورة الاجر لا لئلا يشق
 ارتباطه بالعمل واستحالة نيله بدونه (عند ربه) أي حال كون ذلك الاجر ثابتا عند مالكه ومدير
 أموره ومبلغه الى كماله لا يضيع ولا ينقص والعندية للتشريف والجلالة جواب من ان كانت
 شرطية وخبرها ان كانت موصولة والقاء لتضمنها معنى الشرط (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون)
 في الآخرة عند دخول الجنة كما قال تعالى خبرا عن أهل الجنة الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن
 وأما في الدنيا فانهم يخافون من أن يسيبوا الشدائد والاهوال العظام قد امهم ويحزنون على

ما فاتهم من الاعمال الصالحة والطاعات المؤدية الى الفوز بأنواع السعادات فان المؤمن كما لا يقنط من رحمة الله لا يأمن من غضبه وعقابه كما قيل لا يجمع خوفان ولا امانان فمن خاف في الدنيا أمن في الآخرة حين يخاف الكفار من العقاب ويحزن المقصرون على تضيق العمر وتقويت الثواب فان الخوف انما يكون مما يتوقع في المستقبل كما ان الحزن انما يكون على ما وقع سابقا ومن أمن في الدنيا خاف في الآخرة (قال في المشنوي) لا تخافوا هت نزل خائفان * هت درخورا ز برای خائفان * هر که ترسد مرورا این کنند * مر دل ترسد راسا کن کنند * انکه خوفش نیست چون کوی مترس * درس چه دهی نیست او محتاج درس (وقالت اليهود) بيان لتضليل كل فريق من اليهود والنصارى صاحبه بخصوصه اثر بيان تضليله كل من عدا على وجه العموم (ليست النصارى على شيء) أي على أمر يصح ويعتد به (وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم) أي قالوا ما قالوا والامال ان كل فريق منهم (يتلون الكتاب) اللام للجنس أي انهم من أهل العلم والكتاب والتلاوة للكتاب وحق من تلا كتابا من كتب الله تعالى وآمن به أن لا يكفر بالباقي لأن كل واحد من كتب الله يصدق ما عداه (كذلك) أي مثل ذلك القول الذي سمعت به من هؤلاء العلماء الضالة على أن الكاف في موضع النصب على انه مفعول قال (قال الذين لا يعلمون) من عبدة الاصنام والمعطلة ونحوهم من الجهلة أي قالوا لاهل كل دين ليسوا على شيء (مثل قولهم) بدل من مثل الكاف وفيه توبيخ عظيم حيث نظموا أنفسهم مع علمهم في سلك من لا يعلم أصلا (فانه يحكم بينهم) بين الفريقين (يوم القيامة فيما كانوا فيه) متعلق بـ يختلفون قديم للمحافظة على رؤس الآي (يختلفون) من امر الذين فان قلت بهم يحكم قلت بما يقسم لكل فريق مما يليه به من العقاب وفعل الحكم يعتدى بجارين الباء وفي كما يقال حكم الحاكم في هذه القضية بكذا وفي الآية قد ذكر المحكوم فيه دون المحكوم به واعلم ان كل حزب بما لديهم فرحون وليس ذلك في الشوق الضالة خاصة بل ذلك يجري بين صوفي وصوفي وشيخ وشيخ وعالم وعالم فخطئة كل فريق صاحبه مستمرة والاولى ان يتبع الهدى قال بعض المشايخ من ادعى انه صاحب قلب وارشاد بدون تركيبة النفس وعرفة المبدأ والمعاد لاجل الدنيا الدنيئة كان عذابه اضعاف عذاب النساء اللاتي رآهن النبي عليه السلام ليلة المعراج يقطعن صدورهن بمقاريص فسأل جبريل فقال انهن الزواني من النساء اللاتي جئن بأولاد من الزنا فالدعوى باطلة بدون الدليل وصاحبها ضال مضل والمتدعي كالزانية والتابع له على هواه كولد الزنا فان ولد الزنا هالك حكمه اعدام المربي والاتباع لمبتدع لا ينتج الا البدعة والاحاد وحكي عن الشيخ صدر الدين التبريزي قال كان رجل مشهور في تبريز يقال له عارف قدم يوما الى مجلس بعض العارفين فقال له ما اسمك قال محمود كن يقال لي عارف قال له هل عرفت ذاك حتى قيل لك عارف فقال قرأت كتابا مكتوبة من مقالات المشايخ والصوفية قال له ذلك كلامهم فالك * بخرخويش بايد كرد پرواز * بيال ديكران نوان بريدن * فبجرد النسخة لا يشهدون العمل بما فيها والتحقيق بحقائقها وهذا كما ان تاجر اذا وصل له كتاب من عبدة المأذون في التجارة انى اشترى كذا وكذا واخبره سيده بما وقع تفصيلا فبجرد هذا الكتاب لا يقدر السيد ان يتجر بدون أن يصل اليه ما اشترى العبد من السلعة فلما دخل جماعة من المشتريين في داره ليبيع متاعه لا يجد

الاخباله لان المحل الذي يعرض السلعة فيه على المشتري لا يقيد فيه مجرد النسخة وقراءتها
 (قال في المتنوى) مرغ بالار ان وسايه اش * محي دود بر خالذير ان مرغ وش * ابلهى صباد ان
 سايه شود * محي دود چند ان كدي مايه شود * بي خبر كان عكس ان مرغ هواست * بي خبر كه
 اصل ان سايه بجاست * تيراندازي بسود سايه او * تركشش خالي شود از جست وجو *
 تركش عرش تمحي شد عمر رفت * افزودن درشكار سايه تفت * سايه يزدان چو باشد
 دايه اش * وار هانداز خيال وسايه اش (ومن اظلم) سبب النزول ان ططيس الرومي ملك
 النصارى وأصحابه غزوا بني اسرائيل فقتلوا مقاتليهم وسبوا ذراريهم وأحرقوا التوراة وخرّبوا
 بيت المقدس وقد فوّاقه الجيف وذبحوا فيه الخنازير ولم يزل خرابا حتى بناء أهل الاسلام في أيام
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه وذلك لما استولى عمر رضي الله عنه على ولاية كسرى وغنم أموالهم
 عربهم ابيات المقدس ثم صار في أيدي النصارى من الافرنج اكثر من مائة سنة حتى فتحه واستخلصه
 الملك الناصر صلاح الدين من آل أيوب سنة خمس مائة وخمس وعشرين بعد الهجرة ومن في الاصل
 كلمة استنهام وهي ههنا بمعنى النقي أي لا أحد أظلم (من منع مناجاة الله) المراد بيت المقدس
 وصيغة الجمع لكون حكم الآية عاما لكل من فعل ذلك في أي مسجد كان كما تقول لمن آذى
 صالحا واحدا ومن أظلم من آذى الصالحين لانه لا عبرة لخصوص السبب (ان يذ كرهها اسمها)
 ثانی مقعولي منع فانه يتنصّى ممنوعا وممنوعا عنه فتارة تعدي اليه ما بنفسه كما في قولك منعه
 الامر وتارة تعدي الى الاول بنفسه والى الثاني بحرف الجر وهو كلمة عن أو من مذكورة
 كانت كما في قولك منعه من الامر أو منخذوفة كما في الآية أي من أن يسبح ويقدس ويصلي له
 فيها (وسعى) أي عمل (في خرابها) بالهدم والخراب اسم للتخريب كالسلام اسم للتسليم وأصله
 التلم والتفريق (اولئك) المانعون (ما كان لهم ان يدخلوها الا متقين) أي ما كان ينبغي
 لهم ان يدخلوها الا بختسية وخضوع فضلا عن الاجترار على تخريبها (لهم في الدنيا خزي) أي
 خزي قطيع لا يوصف كالقتل والسبي في حق أهل الحرب والاذلال بضرب الجزية في حق أهل
 الذمة أو هوقع مدا منهم قسطنطينية رومية وعورية (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) وهو
 عذاب النار الذي لا ينتفع لما ان سببه أيضا وهو ما حكى من ظلمهم كذلك في العظم وقيل نزلت
 الآية في مشركي العرب الذين منعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء الى الله تعالى بمكة
 والجلوم الى الهجرة فصاروا بذلك مانعين له عليه السلام ولاصحابه ان يذكروا الله في المسجد
 الحرام وأيضا انهم صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عن المسجد الحرام حين ذهب
 اليه من المدينة عام الحديبية وهي السنة السادسة من الهجرة والحديبية موضع على طريق
 مكة فعلى هذا يكون المسجد الذي نزلت الآية فيه المسجد الحرام فالمراد بالخراب في قوله وسعى
 في خرابها تعطيلهم المسجد الحرام عن الذكر والعبادة دون تخريبه وهدمه حقيقة و- على
 تعطيل المسجد عنهم ما تخريبه بالله لان المقصود من بنائه انما هو الذكر والعبادة فيه فإدام لم يترتب
 عليه هذا المقصود من بنائه صار كانه هدم وخرّب أو لم يبن من أصله فان عمارة المسجد كما تكون
 ببنائه واصلاحه تكون أيضا بحضوره ولزومه يقال فلان يعمر مسجد فلان اذا كان يحضره
 ويلزمه ويقال لسكان السموات من الملائكة عمارها قال النبي صلى الله عليه وسلم لم اذا رأيتم

الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالايان وذلك لقوله تعالى انما يعمر مساجد الله من آمن بالله
 فجعل حضور المساجد عمارة لها قال علي رضي الله عنه ست من المرواة ثلاث في الحضر وثلاث
 في السفر فاما الثلاث في الحضر فتلاوة كتاب الله تعالى وعمارة مسجد الله واتخاذ الاخوان في الله
 واما الثلاث في السفر فبذل الزاد وحسن الخلق والمزاج في غير معاصي الله وعدم علامات
 الساعة تطويل المنارات وتنقيش المساجد وترتيبها وتخليها عن ذكر الله تعالى فتعطيل
 المساجد عن الصلاة والتلاوة واظهار عائر الاسلام اقبح سيئة لاسيما اذا اقترن بشيخ أبواب بيوت
 النجر واغلاق أبواب المكاتب وغير ذلك ولقد شوهد هذا في أكثر البلاد الرومية في هذا الزمان
 فلتنبك على غربة الدين أيها الاخوان قال القشيري رحمه الله ومن أظلم من خرب بالشهوات
 أوطان العبادات وهي نفوس العابدين وخرب بالمنى والعلاقات أوطان المعرفة وهي قلوب
 العارفين وخرب بالخطوط والمسكنات أوطان المحبة وهي أرواح الواجدين وخرب بالاتفات الى
 القربيات أوطان المشاهدات وهي أوطان الموحدين ثم في الآية إشارة الى شرف بيت المقدس
 والمسجد الحرام وفي الحديث من زار بيت المقدس محسبا أعطاه الله ثواب ألف شهيد وحرم
 الله جسده على النار ومن زار عالما فكأنما زار بيت المقدس كذا في مشكاة الانوار وذكر
 في القصة ان أعظم المساجد حرمة المسجد الحرام ثم مسجد المدينة ثم مسجد بيت المقدس ثم
 الجوامع ثم مساجد المحال ثم مساجد الشوارع فانها أخف مرتبة حتى لا يعتكف فيها اذ لم يكن
 لها امام معلوم ومؤذن ثم مساجد البيوت فانه لا يجوز الا اعتكف فيها الا للقاء اه قال حضرة
 الشيخ الشهير بافتاده أفندي لام مقام أشرف من الجامع الكبير بپروسة بعد الكعبة المكرمة
 والمدينة المنورة والقدس الشريف وقال كان هو موضع بيت عمو زانت بنوح النبي عليه
 السلام فحفظها الله من الطوفان في ذلك البيت حين لم تدرك المدينة هكذا ظهر ليعض أهل
 الله بطريق الكشف ومن اشتغل فيه صاته الله من طوفان الغفلة وقال أيضا الاشتغال في مكة
 يوما يقوم مقام الاشتغال في سائر البلاد سنة بشرط رعاية آدابها قال وفي بلادنا ثلث عمل سوضاع
 أحدهما جامع السيد البخاري ببلدة بروس والاخر مقام أبي أيوب الانصاري بقسطنطينية
 * عابدان اندر غار وعارفان اندر ياز * عاشقان از شوق وصل يار در سوز و كداز * اللهم
 اجعلنا من المشغولين بك (ولله المشرق والمغرب) يريد بهما ناحيتي الارض اذ لا وجه لارادة
 موضعي الشروق والغروب بخصوصهما أي له الارض كلها لا يختص به من حيث الملأ
 والتصرف ومن حيث المحلية اعمادته مكان منها دون مكان فان منعم ان تصلوا في المسجد الحرام
 أو الاقصى فقد جعل لكم الارض مسجدا (فأينما تولوا) أي في أي مكان فعلتم توابية
 وجوهكم القبلة قال الامام ولي اذا أقبل وولى اذا أدبر وهو من الاضداد والمراد ههنا الاقبال
 (فتم وجهه الله) أي هناك جهته التي أمر بها ورضى اقبلة فان اسكان التولية غير مختص بمسجد
 دون مسجد أو مكان دون آخر أو فئة ذاته بمعنى الحضور العلى فيكون الوجه مجازا من قبيل
 اطلاق اسم الجزء على الكل والمعنى في أي مكان فعلتم التولية فهو موجود فيه بكمكم الوصول
 اليه اذ ليس هو جوهر أو عرضا حتى يكون بكونه في جانب مقرر غائبا ولما امتنع عليه
 ان يكون في مكان اريد ان علمه محيط بما يكون في جميع الاماكن والنواحي أي فهو عالم بما يعمل

فيه ومثيب لكم على ذلك وفي الحديث لو أنكم دليتم بحبل إلى الأرض إلى نبي لهبط على الله
 معناه أن علم الله شامل لجميع الاقطار قال التقدير لهبط على علم الله والله تعالى منزله عن الحلول في
 الاماكن لانه كان قبل ان يحدث الا ما كن كذا في المقاصد الحسنة واعلم ان أين شرط في
 الامكنة وهو هنا منصوب بتولوا وما من يدة لنا كيد وشم طرف مكان بنزلة هنالك تقول لما
 قرب من المكان هنا ولم بعد ثم وهناك وهو خبره مقدم ووجه الله مبتدأ والجملة في محل الجزم على
 انها جواب الشرط (ان الله واسع) باحاطته بالاشياء ملكا وخلقافه كون تذييل لقوله والله
المشرق والمغرب وكذا ان فسرت السعة بسعة الرحمة فان قوله والله المشرق والمغرب لما اشقل
 على معنى قولنا لا تختص العبادة والصلاة ببعض المساجد بل الأرض كلها مسجدا لكم فاصلوا
 في أي بقعة شئتم من بقاعها فهم منه انه واسع الشريعة بالترخيص والتوسعة على عباده في
 دينهم لا يضطرهم إلى ما يعجزون عن أدائه والمتصود التوسعة على عباده والتيسير عليهم في كل
 ما يحتاجون اليه فيدخل فيه التوسعة في أمر القبلة دخول أوليها وهذا التعميم مستفاد من
 اطلاق واسع حيث لم يقيد بشيء دون شئ قال الغزالي في شرح الاسماء الحسنى الواسع مشتق من
 السعة والسعة تضاف مرة إلى العلم اذا اتسع وأحاط بالمعلومات كثيرة ونضاف أخرى إلى
الاحسان وبسط النعم وكمية ما قدر وعلى أي شئ نزل فالواسع المطلق هو الله تعالى لانه ان نظر
 إلى علمه فلا ساحل لبحر معلوماته بل تنفذ البحار لو كانت مداد الكلمات وان نظر إلى احسانه
 ونعمه فلا نهاية لقدورانه وكل سعة وان عظمت فتنتهى إلى طرف والذي لا يتناهى إلى طرف فهو
 أحق باسم السعة والله تعالى هو الواسع المطلق لان كل واسع بالاضافة إلى ما هو أوسع منه ضيق
 وكل سعة تنتهى إلى طرف فالزيادة عليها متصورة وما لا نهاية له ولا طرف فلا يتصور عليه زيادة
 وسعة العبد في معارفه وأخلاقه فان كثرت علومه فهو واسع بقدر سعة علمه وان اتسعت أخلاقه
 حتى لم يفسد بها خوف الفقر وغيظ الحسود وغلبة الحرس وسائر الصفات المذمومة فهو واسع
 وكل ذلك فهو إلى نهاية وأغما الواسع المطلق هو الله تعالى (قال في المنشوى) أي بك كبريت زشت
 از حرص وجوش * يوسنين شير را بر خود مپوش * غزوة شيرت بخواهد امتحان * نقش
 شير و بانك و اخلاق سکان (علیم) بمصالحهم وأعمالهم كلها وهذا لا يخرج عن افادة التهديد ليكون
 المصلي على حذر من التشریط والتساهل كما الله يتضمن الوعد بتوفية ثواب المصلين في جميع
الاماكن فقد ظهر أن هذه الآية مرتبطة بقوله تعالى ومن أظلم ممن منع مساجد الله الآية
وان المعنى ان بلاد الله أي المؤمنون قدسكم فلا يمنعكم تخريب من خرب مساجد الله أن تولوا
وجوهكم نحو قبلة الله أيما كنتم من أرضه وقال مجاهد والحسن لما نزل وقال ربكم ادعوني
 استجب لكم قالوا أين ندعوه فأنزل الله والله المشرق والمغرب فأينما تولوا فاقم وجهه الله بلا جهة
 وتخير ان قيل ما معنى رفع الايدي إلى السماء عند الدعاء مع انه تعالى منزله عن الجهة والمكان قلنا
 ان الانبياء والاوصياء قاطبة فعلوا كذلك لاجمعى ان الله في مكان بل بمعنى ان خزائنه تعالى في
 السماء كما قال تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون وقال تعالى وان من شئ الا عندنا خزائنه وما
 ننزله الا بسدر معلوم فالعرش مظهر لاستواء الصفة الرجائية ورفع الايدي اذا إلى السماء والنظر
 إليه اوقت الدعاء بنزلة أن يشير سائل إلى الخزينة السلطانية ثم يطلب من السلطان ان يعطى له

عطاء من تلك الخزينة (يروي) ان امام الحرمين رفع الله درجته في الدارين نزل بعض الاكابر ضيفا فاجتمع عنده العلماء والاكابر فقام واحد من أهل المجلس فقال ما الدليل على تنزهه تعالى عن المكان وهو قال الرحمن على العرش استوى فقال الدليل عليه قول يونس عليه السلام في بطن الحوت لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين فتعجب منه الناظرون فالتمس صاحب الضيافة بيانه فقال الامام ههنا فقير مديون بألف درهم أذعنه دينه حتى اينه فقيل صاحب الضيافة دينه فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ذهب في المعراج الى ما شاء الله من العلى قال لأحدى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ولما أتى يونس عليه السلام بالظلمات في قعر البحر بطن الحوت قال لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين فكل منهما ما خاطبه بقوله أنت وهو خطاب الحضور فلو كان هو في مكان لما صح ذلك فدل ذلك على انه ليس في مكان وفي الحديث لا تفضلوني على يونس بن متى فانه رأى في بطن الحوت ما رأى في أعلى العرش يشير عليه السلام بذلك الى ما وقع له ويونس عليه السلام من تجني الذات وقبل زلت الآيات لما طعن اليهود في نسخ القبلة (يروي) انه عليه السلام كان يصلي بمكة مع أصحابه الى الكعبة فلما هاجر الى المدينة أمره الله أن يصلي نحو بيت المقدس **بـ**كون أقرب الى تصديقي اليهودي صلى نحوه ستة عشر شهرا وكان يقع في روعه ويتوقع من ربه ان يحوله الى الكعبة لانها قبله أيه ابراهيم وأقدم القبليتين وأدعى للتقرب الى الايمان كما قال الله تعالى قد نرى قلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها واذ ذلك في مسجد بني سلفة فصل الظهر ولما صلى الركعتين نزل قوله تعالى قول وجهك شطر المسجد الحرام فقول في الصلاة فسمى ذلك المسجد مسجد القبليتين فلما تحولات القبلة أنكروا من أنكروا فكان هذا ابتلاء من الله تعالى كما قال تعالى وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وان كانت لكبيرة الا على الذين هدى الله * اللهم اهدنا ما نريد ونثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فله مؤمن حقا أن يعظم بالله ويدوم مع الامر الالهى حيث يدور ويتبع الرسول ولا يتبع عقله العاجز وفهمه الناصر ويعلم الادب من معدن الرسالة حيث لم يسأل نحو بل القبلة بل انظر الى أمر الله فأكرمه الله باعطاء امر الله وقضاه على سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام اعلم أن الذين شئت عليهم التحويلة طائفتان شجوة بنان بالخلق عن الحق اما الطائفة الاولى فقد عرفت أن التحويلة من الكعبة الى بيت المقدس كانت صورة العروج من مقام المكاشفة أعنى مقام القلب الى مقام المشاهدة أعنى مقام الروح فحسبوا التحويلة من بيت المقدس الى الكعبة بعدا بعدا القرب وزوا بعد العروج وظنوا ضياع السعي الى المقام الاشراف والسقوط عن الرتبة فشق عليهم ولم يعلموا أنه صورة الرجوع الى مقام التاب حالة التمكين للدعوة ومثاهلة الجمع في عين التفتيش والتفصيل في عين الجمع حتى لا يتعجب العبد بالوحدة عن الكثرة ولا بالكثرة عن الوحدة وأما الطائفة الثانية فتعبدوا بصورة علمهم ولم يعرفوا حكممة التحويلة فحسبوا صحة العبادة الثانية دون الاولى فشق عليهم ضياعها على ما توهموا وأما الذين سبق لهم من الله الحسنى فلم يحجبوا بحجاب واهتدوا الى ما هو الصواب فوصلوا الى التوحيد الذي المجدى اللهم اجعلنا من المهتدين واحشرنا مع الانبياء والمرسلين وقال أهل التأويل والله المشرق والمغرب أى عالم النور والظهور والنزى

(قوله ما الدليل الخ) في حياة الحيوان ما الدليل على ذلك فقال قوله صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني على يونس ابن متى فقيل له ما وجه ذلك فقال لا أقوله حتى يأخذ ضيقى هذا ألف دينار يقضى بهادينه فقام بها رجلان نظر باقيا ان شئت الله سبحانه

هو جهة التصاري وقيلتهم بالحقيقة باطنه وعالم الظلمة والاختفاء الذي هو جهة اليهود وقيلتهم
بالحقيقة ظاهره فأيتما تولوا أي أي جهة توجهوا من الظاهر والباطن فتم وجهه الله أي ذاته
التجلية بجميع صفاته الجمالية والجلالية إذ بعد الاشراف على قلوبكم بالظهور فيها والتجلى
لها بصفة جلالة حاله شهودكم وقضائكم فيه والغروب فيها بستره واجبا به بصفة جلالة حاله بقضائكم
بعد الفناء فأى جهة توجهوا حينئذ فتم وجهه ليس الا هو وحده (قال الحافظ) ميان كعبه
وبتخانه هيج فرقى ليست * بهر طرف كه نظر ميكني برابر است * واعلم أن شهود الحق بالخلق
وشهود الخلق بالحق من غير احتجاب بأحد - ما عن الآخر هو مقسم جمع الجمع والبقاء وذلك
لا يحصل الا بالتجلى العيني بعد العلى قال حضرة الشيخ الشهير باقتاده أفندي قدس سره وإذا
أمر بالارشاد يعود لحقيقة الحق ألا يرى أن موسى عليه السلام لما وصل الى الطور لا قباس
النار لاهله نودي يا موسى اني أنا ربك فتجلى الربوبية أولا ثم قبل فاخلع نعليك وهما الطبيعة
والنفس أمر بتركهما - ما ثم قبل وأنا اخترتك فاستمع لما يوحي اني أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني فتجلى
الالهية ثم بعد - ما تجلى الذات وأمر يا رشاد فرعون فترك أهله هناك ولم يلتفت وجاء الى فرعون
وكان دخوله مصر في نصف الليل فدق باب فرعون بعصاه امتثالا لأمر الله تعالى قيل انه شابت
لحية فرعون في ذلك الوقت بهاية دقه فقال أكننت وايد امر بي عندنا قال موسى نعم ولذلك
دعوتك قبل الكل لسبق حقدك على رعايته فأراد واقتله فالتقى عصاه فصارت نعبا نامينا عزم
على ابتلاعهم فاستأمنوا فأعطاهم الامان وكان يريد أن يؤمن ولكنهم منعهم هاما ان فيعد دعوة
فرعون جاء الى أهله فوجدوها قد وضعت الحبل فأحاطتها ذئاب من أطرافها لمحاظتها فلم يقدر أن
يؤمن هناما رقا نظر الى قدرة الله تعالى (وروى) ان الامام الاعظم والهامم الاقدم رحمه الله
لم يشتغل بالدعوة الى مذهبه الا بالاشارة النبوية في المنام بعدما قصد الانزواء فهذا أعدل دليل
الى وصوله الى الحقيقة وكان يقوم كل الليل ويصوم مع ربه الله هاتفا في الكعبة أن يا أبا حنيفة
أخلصت خدمتي وأحسنيت عرفتني فقد غشيت لك ولان تبعك الى قيام الساعة كذا في عين العلم
للشيخ محمد الجني رحمه الله وعن بعض العارفين قبله البشر الكعبة وقبله أهل البيت
المعمور وقبله الكروبيين الكرسي وقبله حلة العرش العرش ومطلوب الكل وجه الله سبحانه
وتعالى (وقالوا) نزلت لما قالت اليهود عزير ابن الله والتصاري المسيح ابن الله ومشركون
العرب الملائكة بنات الله فضعبر قالوا راجع الى الفرق الثلاث المذكورة سابقا اما اليهود
والتصاري فقد ذكر واسريحا وأما المشركون فقد ذكروا بقوله تعالى كذلك قال الذين لا يعلمون
مثل قولهم أي قال اليهود والتصاري ومن شاركهم فيما قالوا من الذين لا يعلمون (اتخذ الله ولدا)
الاتخاذ اما بمعنى الصنع والعمل فلا يتعدى الا الى واحد واما بمعنى التصيير والمفعول الاول
محذوف أي صير بعض مخلوقاته ولدا وادعى انه ولده لا اله الا هو حقيقة وكما يستحيل عليه تعالى
أن يلد حقيقة كذا يستحيل عليه التبني واتخاذ الولد فتره الله تعالى نفسه عما قالوا في حقه فقال
(سبحانه) تنزيهه والاصل سبحانه سبحانا على انه مصدر بمعنى التسبيح وهو التنزيه أي منزعه عن
السبب المقضي للولد وهو الاحتياج الى من يعينه في حياته ويقوم مقامه بعد مماته وعما
يقتضيه الولد وهو التشبيه فان الولد لا يكون الا من جنس والده فكيف يكون للعق سبحانه ولد

وهو لا يشبه شيء (قال في المتنوى) لم يلد لم يولد است اواز قدّم * في پدر دارينه فرزندونه عم
 (بل له ما في السموات والارض) ردّا لما قالوه واستدلّ على فسادهم بأن الاضراب عن قول
 المظلمين معناه الرد والانهكار وفي الوسيط بل أي ليس الامر كما زعموا والمعنى انه خالق ما في
 السموات والارض جده الذي يدخل فيه الملائكة وعزير والمسيح دخولا أوليا فكان المستفاد
 من الدليل استناع أن يكون شيء ما في السموات والارض ولدا سواء كان ذلك ما زعموا انه ولده
 أم لا (كل) أي كل ما فيه ما كانا ما كان من أولى العلم وغيرهم (له) أي لله سبحانه وتعالى
 (قاتون) منقادون لا يتنصع شيء منهم على مشيئته وتكوينه وكل ما كان به هذه الصفة لم يجانس
 مكوّنه الواجب لذاته فلا يكون له ولد لانه من حق الولد أن يجانس والده وانما عبر عن جميع
 الموجودات أو لا بما يعبر به عن غير ذوى العلم وعبر عنه آخر بما يختص بالعقلاء وهو لفظ قاتون
 تحقيرا لسان العقلاء الذين جعلوه ولدا لله سبحانه (بديع السموات والارض) أي هو مبدعهما
 إلى أن البديع بمعنى المبدع وهو الذي يبدع الاشياء أي يحدثها أو ينشئها على غير مثال سبق
 والابداع اختراع الشيء لا عن شيء دفعة أي من غير مادة ومدة وسمى صاحب الهوى مبتدع العالم
 بسبقه أحد من أرباب الشرع في انشاء مثل ما فعله أو المعنى بديع سمواته وأرضه فعلى الاول من
 أبداع والاضافة معنوية وعلى الثاني من بدع اذا كان على شكل فائق وحسن رائع والاضافة
 لفظية وهو حجة أخرى لابطال مقالهم الشنعاء تقريرها أن الولد عنصر الولد المنفصل بان اتصال
 مادته عنه والله تعالى مبدع الاشياء كلها على الاطلاق منزّه عن الاتفعال فلا يكون والدا ومن
 قدر على خلق السموات والارض من غير شيء كيف لا يقدر على خلق عيسى من غير أب (وإذا
 قضى امرا) أي أراد شيئا وأصل القضاء الاحكام أطلق على الارادة الالهية المتعلقة بوجود
 الشيء لا يجابها الا بالثبوت (فانما يقول له كن فيكون) أي يحصل في الوجود سر يعاين غير توقف
 ولا اياء كالأه من كان التامة أي أحدث فيحدث واعلم أن أهل السنة لا يرون تعاق وجود
 الاشياء بهذا الامر وهو كن بل وجودها متعلق بخلقه وابتداعه وتكوينه وهو صفة أزلية وهذا
 الكلام عبارة عن سرعة حصول الخلق بابتداعه وكما لا قدرته على ذلك لكن لا يتعلق علم أحد
 بكيفية تعلق القدرة بالمعدومات فيجب الامسالك عن بحثها وكذا عن بحث كيفية وجود الباري
 وكيفية انعذاب بعد الموت وأمثالها فانهم من الغوامض ثم اعلم أن السبب في هذه الضلالة وهي
 نسبة الولد إلى الله والقول بأنه اتخذ ولدا أن أرباب الشرائع المتقدمة كانوا يطلقون على
 الباري تعالى اسم الاب وعلى الكبير منهم اسم الاله حتى قالوا ان الاب هو الرب الاصغر وان
 الله تعالى هو الاب الاكبر وكانوا يريدون بذلك أنه تعالى هو السبب الاول في وجود الانسان
 وأن الاب هو السبب الاخير في وجوده فان الاب هو معبود الابن من وجه أي مخدومه ثم ظننت
 الجهلة منهم أن المراد به معنى الولادة الطبيعية فأتقوا ذلك وتقليدا ولد ذلك كثر فأتوا ومنع منه
 طائفاً أي سواء قصدياً بمعنى السببية أو بمعنى الولادة الطبيعية جسم المادة النسابة واتخاذ
 الحبيب أو اسخيل جاز من الله تعالى لأن المحبة تنبع على غير جوهر راجب قالوا أوحى الله تعالى إلى
 عيسى عليه السلام ولدتك وأنت نبي تحقّق النصارى التشديد الذي في ولدتك لانه من التوليد
 وحققوا بعض الجحام المتى بتقديم الباء على النون فقالوا ولدتك وأنت نبي تعالى الله عما يقول

الظالمون وقال تعالى يا حباري ويا أبناء نسطلي وغيره اليهود وقالوا يا أحناني ويا أبناءى فكذبهم -
الله بقوله وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحبناؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم قال الله سبحانه
سنزله عن الحدود والجهات ومعتال عن الأزواج والبنين والبنات ليس كذلك شئ في الأرض ولا
في السموات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى كذبني ابن آدم أى نسبني الى الكذب
ولم يكن له ذلك أى لم يكن الكذب لا ثبائه بل كان خطا وشقيا ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه اياي
فزعم أن لا أقدر أن أعبد كما كان وأما شقه اياي فتو له ولده سبحانه أن أتخذ صاحبة أو ولدا
وانما كان هذا اشتمالا لا تولده وانتقال الجزء عن الكل بحيث ينمو وهذا انما يكون في المركب
وكل مركب محتاج فان قلت قوالهم اتخذ الله تكذيب أيضا لانه تعالى أخبر أنه لا ولده وقولهم
ان يعبدنا شتم أيضا لانه نسبته الى العجز فلم خص أحدهما بالثمة والاخر بالتكذيب قلت نفي
الاعادة نفي صفة كمال واتخاذ الولد اثبات صفة نقصان له والشم أخف من التكذيب والتكذيب
على الله فوق الكذب على النبي عليه السلام وفي الحديث ان كذبا على ليس ككذب على أحد
يعنى الكذب على النبي أعظم أنواع الكذب سوى الكذب على الله لان الكذب على النبي يؤدى
الى هدم قواعد الاسلام وافساد الشريعة والاحكام من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من
النار فعلى المؤمن أن يجتنب عن ازيغ والضلال وأشنع النعال وأسوأ النعال وأن يداوم على
التوحيد في الاحكام والاتصال الى أن لا يبقى للشرك الخفى أيضا بحال وفي الحديث لو يعلم الامير
ماله في ذكر الله لترك امارته ولو يعلم التاجر ماله في ذكر الله لترك تجارته ولو أن ثواب تسبيحة قسم
على أهل الأرض لأصاب كل واحد منهم عشرة أضعاف الدنيا وفي الحديث للمؤمنين حصون
ثلاثة ذكر الله وقرأة القرآن والمسجد والمراد بالمسجد مصلاه سواء كان في بيته أو في الخارج
ولا يتم الصدق والاخلاص حتى يظهر أثر التوحيد في الملك والمملوكوت (قال في المشنوى)
هست تسبيحت بخار آب وكل * مرغ جنت شدر نفع صدق دل * اللهم أرونا الى اليقين
وهي النامقامان مقامات التكمين آمين (وقال الذين لا يعلمون) أى مشركو العرب الجاهلون
حقيقة أو أهل الكتاب المتجاهلون ونفى عنهم العلم لعدم انتفاعهم بعلمهم لان المقصود هو العمل
(لولا يكلمنا الله) لولا هانا للخصيصة وحروف التخصيصة اذا دخلت على الماضى كان معناها
التوبيخ واللوم على ترك الفعل معنى لم يفعله ومعناها في المضارع تخصيصة الفاعل على الفعل
والطلب له في المضارع معنى الامر والمعنى هلا يكلمنا الله عما نابا بك رسوله كما يكلم الملائكة بلا
واسطة أو يرسل اليك ملائكة أو يكلمنا بواسطة ذلك الملك انك رسوله كما كلم الانبياء عليهم الصلاة
والسلام على هذا الوجه وهذا القول من الجهلة استكبار يعنون به نحن عظماء كالملائكة
والنبيين فلم اختصوا به دوننا (أو) للتخيير (تأنيث آية) حجة تدل على صدقك وهذا جود منهم
لان يكون ما اتاهم من القرآن وسائر المعجزات آيات واجود هو الانكار مع العلم والعجب انهم
عظموا أنفسهم وهى أحسن الاشياء واستهانوا بآيات الله وهى أعظمها (كذلك قال الذين من
قبلهم) من الامم الماضية (مثل قوالهم) فقال اليهود والنصارى عليه السلام ارنا الله جهرة وان تصبر
على طعام واحد ونحوه وقال النصارى لعيسى عليه السلام هل يستطيع ربك ان ينزل علينا
مائدة من السماء ونحوه وقوله كذلك قال مع قوله مثل قوالهم على تشبيه تشبيه المقول بالمقول

في المؤدى والمحمول وتشبيه القول بالقول في الصدور بلا روية بل بمجرد التشبه واتباع الهوى
والاقتراح على سبيل التعنت والعناد لا على سبيل الارشاد وقصد الجدوى والكاف في كذلك
منصوب المحل على انه منقول قال وقوله مثل قولهم منقول مطلق أى قال كفارا لام الماضي
مثل ذلك القول الذى قالوه ولا مثل قولهم فيما ذكر فظهر أن أحد التشبيهين لا يغنى عن الآخر
(تشابه قلوبهم) أى غائت قلوب هؤلاء ومن قبلهم في العمى والقسوة والعناد وهو
استئناف على وجه تعليل تشابه عقالتهم من قبلهم فأن السنة ترجان القلوب والقلب
ان استحكم في الكفر والنسوة والعمى والسفه والعناد لا يجري على اللسان الا ما ينشأ عن
التعلل والتباعد عن الايمان كما قيل * مرد ينهان بود برير قربان * چون بگويد سخن
يدانندش * خوب گويد ايوب كويندش * زشت كويد سفيه خوانندش (قد بينا
الآيات) أى نرائناها بيننا بأن جعلنا كما في قولهم سبحانه من صغر البعوض
وكبر القيل لانا بينناها بعد أن لم تكن بينة (لقوم يوقنون) أى يطلبون اليقين واليقين أبلغ
العلم وأكده بأن يكون جازما أى غير محتمل للتقيض وثابتا أى غير زائل بالتشكيك بعد أن يكون
مطابقا للواقع فلا يمان هنا مجاز عن طلب اليقين على طريق ذكر المسبب واردة السبب ولا
بعد في نصب الدلائل لطلاب اليقين ليحصلوهم وانما حل على المجاز لأن الموقن بالمعنى المذكور
لا يحتاج الى نصب الدلائل وبيان الآيات في بيان الآيات له طلب التحصيل الحاصل (انا أرسلنا)
سالحا كوكنا ملتبسا (بالحق) مؤيداه والمراد الخلق والآيات وسميت بتأديتها الى الحق
(بشرا) حال كوكنا مبشرا لمن اتبعك بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب أحد
(ونذرا) أى نذرا ومخوفا لمن كفر بك وعصاك والمعنى ان شأنك بعد اظهار صدقك في دعوى
الرسالة بالدلائل والمعجزات ايسر الاندعوة والابلاغ بالتبشير والانداز ولا أن يجبرهم على القبول
والايمان فلا عليك ان أصبر وأعلى الكفر والعناد فان الاحوال أوصاف لدى الحال والاصناف
مقيدة للموصوف (ولاننا) عن أصحاب الجحيم ما لهم لم يؤمنوا بعد أن بلغت والجحيم المكان
الشديد الحر وقرئ ولا تسأل بفتح التاء وحزم اللام على انه نهي لرسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم عن السؤال عن حال أي به على ما روى انه عليه السلام قال ليت شعري ما فعل أبواي أى
ما فعل بهما والى أى حال انتهى أمرهما ففترأت واعلم أن السلف اختلفوا في أن أبوي النبي
صلى الله عليه وسلم هل ماتا على الكفر أو لا ذهب الى الثاني جماعة متسكين بالدلة على طهارة
نسبه عليه الصلاة والسلام من دنس الشرك وشين الكفر وعبادة قريش صفحا وان كانت
مشهورة بين الناس لكن الصواب خلافه لقول ابراهيم عليه السلام واجنبي وبني أن نعبد
الاصنام وقوله تعالى في حق ابراهيم وجعله كلمة باقية في عقبه وذهب الى الاول جمع منهم
صاحب التفسير حيث قال ولما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتبشير المؤمنين وانداز
الكافرين كان يذكر تقويات الكفار فقام رجل فقال يا رسول الله أين والدي فقال في النار
فخزن الرجل فقال عليه السلام ان والديك والدي والدي ابراهيم في النار فنزل قوله
تعالى ولا تسأل عن أصحاب الجحيم فلم يسألوه شيئا بعد ذلك وهو كقوله لا تسألوا عن أشياء ان
تبدلكم أسوأكم وذهب ثمر من هذا الجمع بجهنم ما من النار منهم الامام القرطبي حيث

قال في التذكرة ان عائشة رضي الله عنها قالت حج بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فتر
على عقبه الجحون وهو بالكحزين مغتم فبكيت لبكاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انه طفر فنزل
فقال يا حيراء اسقني أي زمام الناقة فاستندت الى جنب البعير فكتبت عني طويلا ثم انه عاد الى
وهو فرح متبس فقلت له بأبي أنت وأمي يا رسول الله نزلت من عندي وأنت بالكحزين مغتم
فبكيت لبكائك يا رسول الله ثم انك عدت الى وأنت فرح متبس فعد ما ذا يا رسول الله فقال
ذهبت لتقبر أمي ف سألت الله ربّي أن يحييها فأحيها فأمنت وروى ان الله أحياله أباه
وأمة وعمه أباطالب وجده عبد المطلب قال الحافظ شمس الدين الدمشقي

حبا الله النبي مزيد فضل * على فضل وكان به رؤفا

فأحيا أمة وكذا أباه * لايمان به فضلا منيفا

فسلم فالقديم به قدير * وان كان الحديث به ضعيفا

وفي الاشياء والنظائر من مات على الكفر أبيع لعنه الا والدي رسول الله صلى الله عليه وسلم لثبوت
ان الله تعالى أحياهما له حتى آتانا كذا في مناقب الكردي و ذكر ان النبي عليه السلام بكى
يوما بكاء شديدا عند قبر أبيه وغرس شجرة يابسة وقال ان اخضرت فهو علامة أمكان إيمانها
فأخضرت ثم خرجا من قبرهما ببركة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وأسلما ثم ارتحلا قال حضرة
الشيخ الشهير بقائه افندي قدس سره ومعايدل على ذلك ان اسم أبيه كان عبد الله والله من
الاعلام المختصة بذاته تعالى لم يسم به صم في الجاهلية فان اسم بعض أصنامهم اللات وبعضها
العزى انتهى كلامه وليس احياءهما وإيمانها به محتسما عملا ولا شرعا وقد ورد في الكتاب احياء
قيل بنى اسرائيل واخباره بقاتله وكان عيسى عليه السلام يحيى الموتى وكذلك نبينا عليه السلام
أحيا الله على يديه جماعة من الموتى واذا ثبت هذا فاستمع من إيمانها ما بعد احيائهم ما زيادة في
كرامته وفضيلته وما روى من انه عليه السلام زار قبر أمة فبكى وأبكى من حوله فقال استأذنت
في ان استغفرت لها فلم يؤذن لي واستأذنت في ان أزور قبرها فأذن لي فزوروا القبر ورفانها نذ كرم
الموت فهو متقدم على احيائهم ما لانه كان في حجة الوداع ولم يزل عليه السلام راقيا في المقامات
السنية صاعدا في الدرجات العلية الى ان قبض الله روحه الطاهرة فن الحائر ان تكون هذه
درجة حصلت له عليه السلام بعد ان لم تكن فان قلت الايمان لا يقبل عند المعايينة فكيف بعد
الاعادة قلت الايمان عند المعايينة ايمان يأس فلا يقبل بخلاف الايمان بعد الاعادة وقد دل على
هذا ولوردة والعاد والماتن واعنه وورد أن أصحاب الكهف يعثون في آخر الزمان ويحجون
ويكونون من هذه الامة تشر بقا لهم بذلك وورد مر فوعا أصحاب الكهف أعوان المهدي فتد
اعتد بما يقوله أصحاب الكهف بعد احيائهم من الموت ولا بدع أن يكون الله تعالى كتب لا بوى
التي عمر اثم قبضها ما قبل استيفائها ثم أعادهم بالاستيفاء تلك اللحظة الباقية وآتانا فيها فيعتد به
وتكون تلك البقية بالمدة القابلة بينهم ما الاستدراك الايمان من جملة ما أكرم الله تعالى به نبيه
صلى الله تعالى عليه وسلم كما ان تاخير أصحاب الكهف هذه المدة من جملة ما أكرموا به ليحوزوا
شرف الدخول في هذه الامة وذهب خاتمة الحشاظ والمحدثين الامام السخاوي في هذه
المسئلة الى التوقف حيث قال في المقاصد الحسنة بعد ما اورد الشرح المذكور للحافظ الدمشقي

وقد كتبت فيه جزأ والذي أراه الكف عن التعرض لهذا اثباتا ونضبا انتهى وسئل القاضي أبو بكر بن العربي أحد الأئمة المالكية عن رجل قال إن آباء النبي عليه السلام في الغار فأجاب بأنه ملعون لأن الله تعالى يقول إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وفي الحديث لا تؤذوا الأحياء بسب الاموات وسئل الامام الرستغني عن قول بعض الناس إن آدم عليه السلام لم يلدت منه تلك الرلة أسود منه جميع جسده فلما هبط إلى الأرض أمر بالصيام والصلاة فصام وصلى فأبيض جسده أيصح هذا القول قال لا يجوز في الجملة القول في الأنبياء عليهم السلام بشئ يؤدى إلى العيب والنقصان فيهم - م وقد أمرنا بحفظ اللسان عنهم لأن مرتبتهم أرفع وهم على الله أكرم وقد قال عليه السلام إذا ذكرت أصحابي فامسكوا أفلا امرئنا أن لا نذكر الصحابة رضي الله عنهم بشئ يرجع إلى العيب والنقص فلا نغشك ونكف عن الأنبياء أولى وأحق فحق المسلم أن يمسك لسانه عما يخل بشرف نسب نبينا عليه السلام ليست من الاعتقادات فلا حظ للقلب منها وأما اللسان فحقه أن يسان عما يتبادر منه انتقصان خصوصاً إلى وهم العاقبة لأنهم لا يدرون على دفعه وتداركه فهذا هو البيان الشافي في هذا الباب بطريقة المختلصة التقطته من الكتب النفيسة وقرنت كل نظير إلى مثله والحمد لله تعالى وحده (ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم) اقنأ طه عليه السلام من طمعه في إسلامهم حيث علق رضاهم عنه بالأسبيل إليه وما يستحيل وجوده وإذا لم يرضوا عنه فكيف يتبعون ملتة أي دينه أي لن ترضى عنك اليهود والابانهود والصلاة إلى قبلتهم وهي المغرب ولا النصارى إلا بالنصر والصلاة إلى قبلتهم وهي المشرق ووجد الملة لأن الكفر ملة واحدة وهذه حكاية لما قالهم بأن قالوا لن نرضى عنك حتى تتبع ملتنا وادعوا بتلك المقالة أن ملتهم هي الهدى لا ما سواها فامرء الله تعالى بقوله (قل) أن يرد عليهم بطريق قصر القلب ويقول (إن هدى الله) الذي هو الإسلام (هو الهدى) إلى الحق لا ما تدعون إليه من الملة الزائفة فأنها هوى كما يعرب عنه قوله تعالى (ولئن اتبعت أهواءهم) أي آراءهم الزائفة الصادرة عنهم بقضية شهوات أنفسهم وهي التي عبر عنها فيما قبل بملتهم أي التي ينتهون إليها وأما ما شرعه الله من الشريعة على لسان الأنبياء عليهم السلام وهو المعنى الحقيقي للملة فقد غيروها تغييرا والأهواء جمع هوى وهو رأى عن شهوة داع إلى الضلال وهو بذلك لأنه يهوى بصاحبه في الدنيا إلى كسل واهية وفي الآخرة إلى الهاوية وانما قال أهواءهم بلفظ الجمع ولم يقل هواءهم تنبيه على أن لكل واحد هوى غير هوى الآخر ثم هوى كل واحد منهم لا يتشاهى فذلك أخبر أنه لا يرضى الكل إلا بتابع أهواء الكل واعلم أن الطريقة المشروعة تسمى ملة بتابعها لأن الأنبياء الذين أظهروها قد أمروا وكتبوها لأممتهم كما أنها تسمى ديناً بتابعها طاعة العباد لمن سنها وانقيادهم لحكمه وتسمى أيضاً شريعة بتابعها وكونها مورا للمتعطين إلى زلال نوابه ورحمته والخطاب في قوله ولئن اتبعت تويجه إلى النبي عليه السلام في الحقيقة وما قيل من أنه تعالى حكم بعصمة الأنبياء وعلم منهم أنهم لا يعصون له ولا يخالفون أمره ولا يرتكبون ما نهى عنه فمكنا كانت عصمتهم واجبة فلا وجه لتحذيرهم عن اتباع هوى الكفرة فوجب أن يكون التحذير مستوجها إلى الأمة لا إلى أنفسهم فالجواب عنه أن التكليف والتحذير إنما يقع على كون المكلف به محتملا ومتصورا في ذاته من حيث تحقق ما يتوقف عليه

وجوده من الآلات والقوى والامتناع الخاص من حكمه تعالى بعصمهم وعلمها امتناع
بالغير وهو لا ينافي الامكان الذاتي الذي هو شرط التكليف والتحذير (بعد الذي جاءك من العلم)
أى القرآن الموحى اليك وهو حال من ضمير جاءك (مألة من الله) أى من جهته العزيزة وهو
جواب لثن (من ولى) أى قريب يتبعك من الولي وهو القرب (ولانصير) يدفع عنك عقابه
والشرق بين الولي والنصير العموم والخصوص من وجه لان الولي قد يضعف عن النصرة
والنصير قد يكون أجنبياً عن المنصور كما يكون من اقرباء المنصور وهو مادة اجتماعهما وقوله
من ولى تمرفع على الابتداء ولك خبره ومن صلة وقوله من الله منصوب المحل على انه حال لانه لما
كان مستقداً على قوله من ولى امتنع ان يكون صفة له وتظهر قوله * لعزة موحشاً طلل قديم *
ولما ذكر قبائح المتعنتين الطالبين للرياسة من اليهود والنصارى أتبع ذلك بحد من ترك طريق
التعنت وحب الرياسة منهم وطلب مرضاة الله وحسن ثواب الآخرة وآثره على المحظوظ
العاجلة الفانية فقال تعالى (الذين آتيناهم الكتاب) يريد مؤمنى أهل الكتاب كعبد الله بن
سلام وأصحابه من الذين اسلموا من اليهود والنصارى لانهم هم الذين علموا به فقصوا
به والكتاب التوراة (يتلونه حق تلاوته) بمرعاة لفظه عن التحريف والتدوير في معانيه والعمل
بما فيه وهو حال مقتدر من الضمير المنصوب في آتيناهم او من الكتاب لانهم لم يكونوا تائبين له وقت
الآتيان وقوله حق تلاوته نعت لمصدر محذوف دل عليه الفعل المذكور أى يتلونه تلاوة حق
تلاوته واختار الكواشي كونه منصوباً على المصدرية على تقدير تلاوة حقا فان نعت المصدر اذا
قدم عليه واضيف اليه نصب المصدر نحو ضربت أشد الضرب بنصب أشد على المصدرية
(أولئك) الموصوفون بآتاء الكتاب وتلاوته كما هو حقه وهو مبتدأ ثان خبره قوله تعالى
(يؤمنون به) أى بكتابهم هم دون المخترفين فان بناء الفعل على المبتدأ وان كان اسماً ظاهراً يفيد
الحصر مثل الله يستهزئ بهم (ومن يكفر به) أى بالكتاب سواء كان كفره بنفس التحريف
أو بغيره كالكفر بالكتاب الذي يصدق (فأولئك هم الخاسرون) أى الهالكون المغبونون
حيث اشتروا الكفر بالايمان (يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم) ومن جعلها
التوراة وذكرا النعمة انما يكون بشكرها وشكرها الايمان بجميع ما فيها ومن جعلها نعت النبى
صلى الله تعالى عليه وسلم ومن ضرورة الايمان بها الايمان به صلى الله عليه وسلم (و) اذكروا
(أنى فضلتكم على العالمين) أى على زمانكم (واتقوا) ان لم تؤمنوا (يوما) أى عذاب يوم
وهو يوم القيامة (لا تجزى) تقول جزى عنى هذا الامر يجزى كما تقول قضى عنى يقضى وزنا
ومعنى أى لا تقضى نفسى من النقص (عن نفس) أخرى (شيأ) من الحقوق
التي لزمها أى لا تقضى نفسى ليس عليها شئ من الحقوق التي وجبت على نفس أخرى أى لا تؤخذ
نفس بذنوب أخرى ولا تدفع عنها شيئاً وما اذا كان عليها شئ فانه يجزى وتقضى بغير اختيارها
بمالها من حسناتها ما عليها من الحقوق كما جاء في حديث أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال من كانت له مظلة لآخيه من عرض أو غيره فليست تحلل منه اليوم قبل ان
لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخدمته به قدر مظلمته وان لم يكن له حسنات اخذ من
سيئات صاحبه فحمل عليه (ولا يقبل منها) أى من النفس الاولى (عدل) أى فداء وهو ينفع

العين القدية وهي ما يماثل الشيء قيمة وان لم يكن من جنسه والعدل بالكسر ما يساوي الشيء في
الوزن والجرم من جنسه والمعنى لا يؤخذ ذمتها فدية تجوز بها من النار ولا تجب ذلك لتقتدى به
وسميت القدية عدلا لانها تعادل ما يقصد انقاذه وتخليصه يقال فداءه اذا اعطى فداءه فأنقذه
(ولا تنفعها شقاعة) ان شغعت للنفس الثانية (ولا هم ينصرون) أي ينجون من عذاب الله
تعالى واعلم ان المستوجب للعذاب يخلص منه في الدنيا بأحد أربعة أمور ما بان ينصره ناصر
قوى فيخلصه ويدفع العذاب عنه قهرا أو بان يشفيه أي بان يعطى أحد شيئا غير ما عليه من
الحق وذلك الشيء هو الفدية وهو الفداء فأنقذه به فأنقذه تعالى بين هول يوم القيامة بان تفي ان
يدفع العذاب احد عن احد بشئ من هذه الوجوه المحتملة في الدنيا (قال السعدي) قيامت كه
نيكان باعلى رسند * زعفر ثري بر ثريارسند * تراخود بماند سر از تنك بيش * كه كردت بر آيد
عملهاى خویش * برادرزكار بدان شرم دار * كه در روى نيكان شوى شرسام * دران
روز كز فعل بر سند و قول * اولوا العزم راتن بلرزد ز هول * بجايي كه دهشت خوردا نبيا *
تو عذر كنه رايحه دارى بيا * ثم اعلم ان الله تعالى بدأ قصه نبي اسرائيل بين الايتين ففي
الآية الاولى تذكرة النعمة وفي الآخرة تخويف العقوبة وبهم ما ختم القصة بمبالغة في النصح
وايدان ايا ان المقصود من القصة ذلك ودل قوله تعالى ولئن اتيت اهواءهم على قبح الصيحة باهل
الهوى والبدع والاتباع لهم في اقوالهم وافعالهم وفي الحديث من اتبع قوما على اعمالهم
حسرتهم في يوم القيامة بحسابهم وان لم يعمل باعمالهم وربما
يكون للانسان شركة أي في اسم القتل والزنا وغيرهما اذا رضى به من عامل واشتد حرصه على
فعله وفي الحديث من حضر معصية فكرهها فكأنما غاب عنها ومن غاب عنها فريضها كان كن
حضرها وحضور مجلس المعصية اذا كان الحاجة او لا تشاق جريما بين يديه ولا يمكن دفعها فغير
ممنوع وأما الحضور بقصد الممنوع ومن سئنة السلف الصالحين الانقطاع عن مجالس اهل اللغو
واللهو والمجانبة عن اتباع اهل الهوى والبدع وروى ان ابن المبارك روى في المنام فقل له ما فعل
ربك بك فقال عاتبنى وأوقفنى ثلاثين سنة بسبب انى نظرت بالالطاف يوما الى مبتدع فقال انك لم
تعد عدوى في الدين فكيف حال القاعد بعد الذكري مع التوم الظالمين والمتسلط بسنة سيد
المرسلين عند فساد الخلق واختلاف المذاهب والمال كان له اجر مائة شهيد وفي الحديث سياتى
على الناس زمان تخلق فيه سننى وتجدد فيه البدعة فمن اتبع سننى يومئذ صار غريبا وبقي وحيدا
ومن اتبع بدع الناس وجد خبيثا صاحبا واكثر ولا نجدة تأثر عظيم كاقيل

عدوى البليد الى الجليد سريرة * والجمر يوضع في الرماد فيخمد

(قال الحافظ) نخت موعظة بدير مجلس ابن حرفة * كه از مصاحب ناجس احتراز كنيد
* (واذا بتلى ابراهيم) قال القرطبي في تفسيره تفسيره بالسريانية فياذا ذكره الماوردي
وبالعربية فيما حكى ابن عطية اب رحيم قال السهيلي وكثيرا ما يقع الاتفاق بين السريانية
والعربية او تقاوبه في اللفظ ألا ترى ان ابراهيم تفسيره اب رحيم لمجتمه بالاطفال ولذلك جعل
هو وسارة زوجته كاتلين لاطفال المؤمنين الذين يموتون صغارا الى يوم القيامة وقال في
تذكرة الموتى كان اسمه ابرم فزيد في اسمه هاهاه والهاه في السريانية للتفخيم والتعظيم (وبه)

الضمير لبراهيم وقدم المفعول لفظا وان كان مؤنثا رتبة ووجه التقديم الاعمق فان الذهن
 يشوق ويطلب معرفة المبطل أي واذكر وقت اختباري ابراهيم والمقصود من ذكر الوقت
 ذكر ما وقع فيه من الحوادث لان الوقت مشتمل عليها فاذا استحضرت كانت حاضرة بتفاصيلها
 كأنهم مشاهد عيانا والابتلاء في الاصل الاختبار أي تطلب الخبر بحال الخبر بتعريضه لأمور
 يشق عليه غالب فعله أو تركه وذلك انما يتصور حقيقة من لا وقوف له على عواقب الامور وأما من
 العليم الخبير فلا يكون الامحازا عن تمكنه للعبد من اختيار أحد الامرين ما يريد الله تعالى وما
 يشتهي العبد كأنه يتحتم بما يكون منه حتى يجازيه على حسب ذلك كما علم الكسبر من ابليس
 ولم يعلمه يعلمه ما لم يحتج به بما يستوجب اللعنة به (بكلمات) جمع كلمة وهي اللفظ الموضوع لمعنى
 مفرد فيكون الكلمات عبارة عن الانقضاء المنظومة لكنها قد تطلق على المعاني التي تحتها المابين
 الدال والمدلول من التضايف والتضايقات متكافئان في الوجود التعقلي كما في قوله تعالى
 وقت كلمة ربك صدق وعد لا أي قضية وحكمة وقوله قل لو كان الصمد ادا الكلمات ربي أي
 للمعاني التي تبرز بالكلمات (فأعنه) أي قام بهن حق التسام وأذا هن أحسن التأدية من غير
 تشريط وتوان ولذا قيل لم يبتل أحد بهذا الدين فأقامه كله إلا ابراهيم فكتب الله له ابراء فقال
 و ابراهيم الذي وفي وقسرت الكلمات بوجوده ذكرت في التفاسير ومنها العشر التي هي من السنة
 كما قال ابن عباس رضي الله عنه هي عشر خصال كانت فرضا في شرعه وهي سنة في شرعنا خمس
 منها في الرأس وهي المضعضة والاستمقشاق وفرق الرأس وقص الشارب والسؤال وخمس في
 البدن وهي الختان وحلق العانة وتنف الابط وتقليم الاظفار والاستنجاء بالماء أي غسل مكان
 العائط والبول بالماء ولقد ذكر منها بعض ما يحتاج الى البيان فنقول فرق شعر الرأس تشريعه
 وتقسيمه الى نصفين وكان المشركون يفرقون أشعار رؤسهم وأهل الكتاب يسدلون أي يرسلون
 شعورهم على الجبين ويتخذونها كالنصبة وهي شعر الناصية وكان النبي عليه الصلاة والسلام
 يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم ينزل فيه حكم لاحتمال ان يعملوا بما ذكر في كتابهم ثم نزل جبريل
 فأمره بالفرق واعلم ان أكثر حال النبي عليه الصلاة والسلام كان الارسال وحلق الرأس منه
 معدود ولكن الامام الغزالي كره الارسال في زمانه لانه صار شعارا العلوية فاذا لم يكن علويا كان
 تلبسا واذكر في جنائيات الذخيرة امسالة الجعد في الغلام حرام لانهم انما يسكنون الجعد في الغلام
 للاطماع الفاسدة وذكر ان شخصا حضر ولده يجلس أبي بكر رضي الله تعالى عنه وقد حلق
 بعض الشعر من رأسه وأبقى البعض فأمر أبو بكر رضي الله تعالى عنه بقتله فتأب واستغفر فعفا
 عنه قال حضرة الشيخ الشهير باقتاده أفندي قدس سره ليس هذا أمرا يقتله في الحقيقة بل بيان
 أن من فعله يستحق القتل ومثله انه ذكر في مجلس أبي يوسف ان النبي عليه السلام كان يحب الترع
 فقال رجل انالاً حبة فافتي أبو يوسف بقتله فتأب ورجع فعفا عنه وأما قص الشارب فهو قطع
 بالمقص أي المقراض وكان عليه السلام يقص شارب كل جعة قبل ان يخرج الى صلاة الجمعة
 قال النووي المختار فيه ان يقص حتى يد وطرف الشفة ويكون مثل الحاجب وفي الاحياء ولا
 بأس بتركه سباليه وهم اطراف الشارب فعل ذلك عمر رضي الله تعالى عنه وغيره لان ذلك لا يستر النعم
 ولا يبقى فيه غمرا الطعام وتوفر الشارب كتوفر الاظفار منه دواب للبعاد في دار الحرب وان كان

قطعها من الفطرة وذلك ليكون أهيب في عين العدو والسنة تقصير الشارب فخالقه بدعة لحلق اللحية وفي الحديث جزوا الشوارب وأعفوا اللحى الجزا القص والقطع والاعفاء التوفير وتركها على حالها وحلق اللحية قبيح بل مثله وحرام وكما أن حلق شعر الرأس في حق المرأة مثله منهي عنها وتشبيهه بالرجال وتقويت لازمة كذلك حلق اللحية مثله في حق الرجال وتشبيهه بالنساء منهي عنه وتقويت لازمة قال الفقهاء اللحية في وقتها جال وفي حلقها تقويت على السكال ومن تسبىح الملائكة سبحان من زين الرجال باللحية وزين النساء بالذوائب وفي الكشف في مقام مدح الرجال عند قوله تعالى الرجال قوامون على النساء وهم أصحاب اللحى والعمائم قال في نصاب الاحتساب ومن الأكساب التي يحتسب على أربابها حلق لحى الرجال ورأس النساء تشبها بالرجال ولا بأس بأخذ الزائد على القبضة من اللحية لأنه عليه السلام كان يأخذ من لحيته طولا ومعرضا إذا زاد على قدر القبضة فإن الطول المفرط يشوه الخلقة ويطلق السنة المغتايين بالنسبة إليه فلا بأس بالاحتراز عنه على هذه النية ويكره تنف الشيب كما يفعله البعض في زماننا كرها للشيب واراة للشباب (قال الحافظ) مواد نامة موى سياه چون طى شد * ياض كم نشود كرمدا انتخاب رود * يسود أعلاها ويبيض أصلها * ولا خير في الأعلى إذا فسد الأصل

وأما الختان فهو قطع الجلد الزائدة من الذكر وجهه والعلماء على أن ذلك من مؤكديات السنن ومن فطرة الاسلام التي لا يسع تركها في الرجال إلا أن يولد الصبي محتونا وقد ولد الانبياء كلهم محتونين مسرورين أي مقطوعى السرة كراستهم الا ابراهيم خليل الله فانه ختن نفسه ليلة قدوم بالتخفيف والتشديد وهو ابن مائة وعشرين أو ثمانين سنة بسنته بعده واختلقوا في الختان قيل لا يحن حتى يبلغ لانه للطهارة ولا طهارة عليه حتى يبلغ وقيل اذا بلغ عشرة اوقيل تسعا وقيل فيما بين سبع سنين الى عشرة قال الحدادى المستحب وقت الختان من اليوم السابع من ولادته الى عشر سنين ويكره الترك الى وقت البلوغ وتوقف أبو حنيفة في وقته واستحب العلماء في الرجل الكبير يسلم أن يحن وان بلغ ثمانين وعن الحسن انه كان يرخص للشيخ الذي يسلم أن لا يحن ولا يرى به بأسا ولا يرد شهادته وذبيحته وجهه وصلاته قال ابن عبد البر وعامة أهل العلم على هذا وأما تلقيم الاظفار فهو قصها والتمامة بالضم ما يزال منها وندب قص الاظفار لانه ربما يحن ولا يصل الماء الى البشرة من أجل الوسخ ولا يزال جنبا ومن أجنب فبقي موضع ابرة من جسده بعد الغسل غير مغسول فهو جنب على حاله حتى يعم الغسل جسده كله وفي الحديث من قلم اظفاره يمجم الجمعة أعاده الله تعالى من البلايا الى الجمعة الاخرى وزيادة ثلاثة أيام وفي الحديث الآخر من أراد أن يأمن من الفقر وشكاية العين فليقلم اظفاره يوم الخميس بعد العصر قال في المقاصد الحسنة قص الاظفار لم يثبت في كفيته ولا في تعيين يوم له عن النبي عليه السلام شيء وما يعزى من النظم في ذلك لعلى رضي الله تعالى عنه وهو

تقائمك الاظفار فيك سنة وأدب يمينها خوابس * يسارها أو خب

فباطل عنه وقال في محل آخر حديث من قص اظفاره مخانا لم يرفق عيبيه ومدا هو في كلام غير واحد من الأئمة ولم أجده لكن كان الحافظ الشريف الدمياطي يار ذلك عن بعض مشايخه ونص الامام أحمد على استحبابه انتهى كلامه وذكر الامام النووي أن المستحب منه ان يبدأ

باليدين قبل الرجلين فيبتدئ بمسجتيده اليمنى ثم الوسطى ثم البنصر ثم الخنصر ثم الإبهام ثم يعود
 إلى اليسرى فيبدأ بخنصرها ثم بينصرها إلى آخرها ثم يعود إلى الرجل اليمنى فيبدأ بخنصرها
 ويختم بخنصر الرجل اليسرى وهكذا أقره الإمام في الأحياء وفي الحديث نقوا براجمكم وهو
 مفصل الأصابع والعقد الملق على ظهرها يجتمع فيها الوسخ واحدها برجة بنم الباء والجيم
 وسكون الراء بينهما وهو ظهر عقدة كل مفصل فظهر العقدة يسمى برجة وما بين العقدين يسمى
 راجبة وجمعها راجب وذلك مما يلي ظهرها وهو قصبه الأصابع فلكل أصبع برجتان وثلاث
 راجب إلا الإبهام فان له برجة وراجبتين فأمر بالتسقية لئلا يدرن فيبقى فيه الجنابة ويحول
 الدون بين الماء والبشرة كذا في تفسير القرطبي وعن مجاهد قال أبطأ جبرائيل عليه السلام
 على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له النبي عليه السلام ما حبسك يا جبريل قال وكيف أتيتكم
 وأنتم لا تقصرون أظفاركم ولا تأخذون من شواربكم ولا تتقون براجمكم ولا تستأكون ثم قرأ
 وما تنزل إلا بأمر ربك قال كأنه قيل فماذا قال له ربه حين أتتم الكمامات فقيل (قال انى جاءك
 للناس) أى لأجل الناس (اماماً) يأتمون بك فى هذه الخصال ويقتدى بك الصالحون فهونى
 فى عصره ومقتدى لكافة الناس إلى قيام الساعة وقد أنجز الله وعده فقال لمحمد صلى الله تعالى
 عليه وسلم ثم أوحينا إليك ان اتبع مله ابراهيم ونحو ذلك فلذلك اجتمعت أهل الأديان كلهم على
 تعظيمه وجميع أئمة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم يقولون فى آخر صلاتهم اللهم صل على محمد وعلى
 آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد قيل فى سببه انا لما قلنا اللهم صل
 على محمد وعلى آل محمد قيل لانا ان ابراهيم هو الذى طلب من الله تعالى ان يرسل اليكم مثل هذا
 الرسول الذى هو رحمة للعالمين حيث قال ربنا وابعث فيهم رسولا منهم فإلهديكم فحينئذ نقول
 كما صليت على ابراهيم الخ ثم نلاحظ ان هذه الخبرات كلها من الله تعالى فلهذا نقول شكر الاحياء
 وبنينا انك حميد مجيد وفى الخبر ان ابراهيم عليه السلام رأى فى المنام جنة عريضة مكتوباً على
 أشجارها لا اله الا الله محمد رسول الله فسأل جبريل عنها فأخبره بالتصفة فقال يا رب أجز على لسان
 أئمة محمد ذكرى فاستجاب الله دعاءه وضمه فى الصلاة مع محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قال كأنه قيل
 فماذا قال ابراهيم عليه السلام عنده فقيل (قال ومن ذرتي) عطف على الكاف فى جاءك ومن
 تبعيضية متعاقبة بجاءل أى وجاءل بعض ذرتي اماما يقتدى به أى اجعل لك من راعى الادب
 بالاحترار عن صورة الامر وتخصيص البعض بذلك لهداية استمالة اماسة الكل وان كانوا على
 الحق والذرية نسل الرجل وقد تعلق على الآباء والابناء من الذكور والاناث والصغار والكبار
 ومنه قوله تعالى وآية لهم انا حملنا ذريتهم أراذآباءهم الذين حملوا فى السفينة وتبع الذرية على
 الواحد كما فى قوله تعالى رب هب لى من ذلت ذرية طيبة يعنى ولدا صالحا (قال) الله استئناف
 أيضا (لا يئس) لا يصيب (عهدى الظالمين) يعنى ان أولادك منهم مسلمون وكافرون فلا تصل
 الامامة والاستخلاف بالنبوة الذى عهدت اليك من كانت ظالمات من أولادك وغيرهم وانما يئس
 عهدى من كان برياً من الظلم لان الامام انما هو لمنع الظلم فكيف يجوز ان يكون ظالما وان جاز
 فقد جاء المثل السائر من استترعى الذئب الغنم ظلم قال المعتزلة وفيه دليل على ان الناس لا يصلح
 للامامة ولا يقدم للصلاة قلنا الظالم أريد به الكافر والصبر على طاعة الامام الجائر أولى من

الخروج عليه لأن في منازعته والخروج عليه استبدال الأمن بالخوف وارقة الدماء واطلاق
أيدي السفهاء وشن الغارات على المسلمين والفساد في الأرض وفي الآية دليل على عصمة
الأنبياء عليهم الصلاة والسلام من الكفر قبل البعثة وبعدها قال ابن الشيخ في حواشيه فيه
بحث لأن مدلول الآية أن الظالم مادام ظالماً لا تناله الإمامة لأن من كان ظالماً في وقت تمام
الأوقات ثم تاب منه لا ينال الإمامة والفرق بينهما أن الظالم الحالي يخل بالمقصود من نصب الإمام
وهو إخلاء وجه الأرض من الظلم والفساد وحماية أموال الناس وأعراضهم من تعرض الظلمة
المفسدين بخلاف الظالم القديم الذي تاب عنه الظالم فإنه ليس يخل للمقصود فإن التائب من
الذنب كان لا ذنب له قال حضرة الشيخ افتاده أفندي قدس سره لا تعطى الولاية لولد الزنا قال
وأشكر الله تعالى على أن جعلني أول ولد ولده أتمى فإنه أبعده من أن يصدر الفاظ الكفر من
أحد أبوي قال المولى الهدائي قدس سره قلت والفقيه أيضاً كذلك وقال السخاوي في المقاصد
الحسنة حديث لا يدخل الجنة ولد زنية إن صح فعندها إذا عمل بعمل أبيه واتفقوا على أنه
لا يعمل على ظاهره وقيل في تأويله أيضاً أن المراد به من يواطىء على الزنا كما يقال للشهود بنو
الصفى وللشجعان بنو الحرب ولأولاد المسلمين بنو الإسلام انتهى كلامه ثم في الآية إشارة
إلى أن من أراد أن يبلغ درجة الاختيارية تدي به فليلازم التعب وجهد النفس في طاعة الله
تعالى (قال السعدى) جو يوسف كسى در صلاح وعتیز بهی سال باید که **كرد** عزیر
(وإذا جعلنا البيت) أى وإذا ذكرنا محمداً وقت تصيرنا الكعبة المعظمة (مناجاة) كائنة (لناس)
أى سبابة ووجوب جعل للعباد والمعتزين يتفرقون عنه ثم يثوبون إليه أى يرجعون إليه أعيان الذين
برؤونه بأن يحجوا مرة بعد أخرى أو يرجعون أمثالهم وأشباههم فى كونهم وفد الله وزوار بيته
فأنهم لما كانوا أشباه الزائرين أولاً كان ما وقع منهم من الزيارة ابتداء بمنزلة عود الأولين
فتعريف الناس للعباد الذمى (وأما) موضع امن فإن المشركين كاذبة الآية تعرضون لسكان
الحرم ويقولون البيت بيت الله وكناه أهل الله بمعنى أهل بيته وكان الرجل يرى قاتل أبيه
فى الحرم فلا يتعرض له ويتعرضون لمن حوله وهذا شئ ثوارثوه من دين اسمعيل عليه السلام
فبقوا عليه إلى أيام النبی عليه السلام أو يأمن حاحه من عذاب الآخرة من حيث أن الحج
يجب ما قبله أى يتطعم ويعمر ما وجب قبله من حقوق الله تعالى الغير المالية مثل كفارة
اليمين وأما حقوق العباد فلا يجبرها الحج كذا فى حواشى ابن الشيخ ولكن روى أن الله تعالى
استجاب دعاء النبی صلى الله عليه وسلم إلى المزدلفة فى الدماء والمظالم كذا فى الكافى وتفسير
الشافعية للفقارى وغيرهما (وأتخذوا) أى وقلنا اتخذوا على إرادة التول لئلا يلزم عطف
الإنشاء على الأخبار (من مقام إبراهيم صلى) أى موضع الصلاة ومن التبعيض ومقام
إبراهيم الحجر الذى فيه أثر قدميه أو الموضع الذى كان فيه حين قام عليه ودعا الناس
إلى الحج أو حين رفع بناء البيت والذى يسمى اليوم مقام إبراهيم هو موضع ذلك الحجر (روى)
أنه لما أتى إبراهيم اسمعيل وهاجر ووضعهما معاً وكأنت على ذلك مدة ونزلها الجرهميون وتزوج
اسمعيل منهم امرأة ومات هاجر استأذن إبراهيم سارة فى أن يأتى هاجر فأذنت له وشرطت
عليه أن لا ينزل فتقدم إبراهيم وقدمات هاجر فذهب إلى بيت اسمعيل فقال لامرأته أين

صاحبك قالت ذهب يتصيد وكان اسمعيل يخرج من الحرم فيصيد فقال لها ابراهيم هل عندك
 ضيافة قالت ليست عندي وسألها عن عيشهم فقالت نحن في ضيق وشدة فشكت اليه فقال لها
 اذا جاء زوجك فاقرئيه السلام وقولي له فليغير عتبة بابه والمراد بطلاقك فانك لا تصلحين له امرأة
 وذهب ابراهيم فجاء اسمعيل فوجد ربيع آية فقال لامرأته هل جاءك أحد قالت جاءني شيخ
 صفتة كذا وكذا كالمستخفة بشأنه وقال فما قال لك قالت قال أقرئي زوجك السلام وقولي له
 فليغير عتبة بابه قال ذلك أبي وقد أمرني أن أقارئك الحقي بأهلك فطلقتها وتزوج منهم أخرى
 فلبث ابراهيم ماشاء الله أن يلبث ثم استأذن سارة في أن يزور اسمعيل فأذنت له وشرطت عليه أن
 لا ينزل فجاء ابراهيم حتى انتهى الى باب اسمعيل فقال لامرأته أين صاحبك قالت ذهب يتصيد
 وهو يحيى الآن ان شاء الله فانزل رجلك الله قال هل عندك ضيافة قالت نعم فجاءت باللبن واللحم
 وسألها عن عيشهم قالت نحن في خير وسعة فدعاهما بالبركة ولوجأت يومئذ بنخيزر أو شعيرا أو غير
 لكات **أ**كثر أرض الله برا أو شعيرا أو غيرا وقالت له انزل حتى أغسل رأسك فلم ينزل فجاءت
 بالمقام فوضعتة على شقه اليمين فوضع قدمه عليه وهو راكب فغسلت شق رأسه اليمين ثم حولته
 الى شقه اليسرى فغسلت شق رأسه اليسرى فبقى أثر قدميه عليه وقال لها اذا جاء زوجك فاقرئيه
 السلام وقولي له قد استقامت عتبة بابك فلما جاء اسمعيل وجد ربيع آية فقال لامرأته هل جاءك
 أحد قالت نعم جاء شيخ أحسن الناس وجهها وأطيبهم ريحا فقال لي كذا وكذا وغسلت رأسه
 وهذا موضع قدميه فقال ذلك ابراهيم وأت عتبة بابي أمرني أن أمسكك ثم لبث عنهم ماشاء
 الله ثم جاء به ذلك واسمعيل يبصر نبلا تحت دوحة قريبة من زمزم فلما رآه قام اليه فصنع
كما يصنع الولد بالوالد ثم قال يا اسمعيل ان الله أمرني بأمر أتعينني عليه قال أعينك عليه
 قال أمرني أن أبني ههنا بيتا فعند ذلك رفعوا القواعد من البيت فجعل اسمعيل يأتي بالحجارة
 وابراهيم يبني فلما ارتفع البناء جاءهم هذا الحجر فوضعه له فقام ابراهيم على حجر المقام وهو يتي
 واسمعيل يشاوله الحجر وهما يقولان ربينا تقبل منا انك أنت السميع العليم ثم لما فرغ من بناء
 الكعبة قيل له أذن في الناس بالحج فقال كيف أأدى وأنا بين الجبال ولم يحضرني أحد فقال
 الله عليكم النداء على البلاغ فصعد أيا قبيس وصعد هذا الحجر وكان قد سجد في أي قبيس أيام
 الطوفان فارتفع هذا الحجر حتى علا كل حجر في الدنيا وجمع الله له الارض كالفرقة فنادى يا معشر
 المسلمين ان ربكم يخبركم ببيتا وأمركم أن تعجوه فأجابه الناس من أصلاب الآباء وأرحام الأمهات
 فن أجابه مائة وخمسة عشر رجلا ومن أجابه عشرة آلاف رجل وفي الحديث ان الركن والمقام يا قوتان من
 يواقيت الجنة ولولا عناية أيدي المشركين لاضاء تماثيل المشرق والمغرب والمراد منهم ما الحجر
 الاسود والحجر الذي قام عليه ابراهيم عند بناء البيت (وعهدنا الى ابراهيم واسمعيل) أي
 أمرناهما أمرام وكذا ووصينا اليهما فان العهد قد يكون بمعنى الامر والوصية يقال عهد
 اليه أي أمره ووصاه ومنه قوله تعالى ألم أعهد اليكم وانما سمى اسمعيل لان ابراهيم كان يدعو
 الى الله أن يرزقه ولدا ويقول اسمع يا ايل وايل هو الله فلما رزق سمياه (أن طهرا بيتي) أي بأن
 طهرا من الاوثان والافئاس وما لا يليق به والمراد احفظ نظامه من أن ينصب حوله شيء منها وأقرأه
 على طهارته **ك**ما في قوله تعالى ولهم فيها أزواج مطهرة فأنه لم يطهرن من نجس بل خلقهن

طاهرات كقولك للخطا وسع كم القميص فانك لا تريد أن تقول أزل ما فيه من الضيق بل المراد
 اصنعه ابتداء واسع الكم (للطائفين) الزائرين حوله (والعاكفين) المهاجرين الذين عكفوا
 عنده أي أقاموا لا يرجعون وهذا في أهل الحرم والأول في الغرباء القادمين إلى مكة للزيارة
 والطواف وإن كان لا يختص بهم إلا أنه مزيد اختصاص بهم من حيث أن مجاوزة الميقات
 لا تصح لهم إلا بالأحرام (والركع السجود) أي المصلين جمع راعى وساجد لأن القيام والركوع
 والسجود من هيئات المصل ولتقارب الركوع والسجود ذاتا وزمانا ترك العاطف بين
 موصوفيهما والجلوس في المسجد الحرام ناظرا إلى الكعبة من أجله العبادات الشريفة المرضية
 كما قال عليه السلام إن لله تعالى في كل يوم عشرين ومائة رحمة تنزل على هذا البيت ستون
 للطائفين وأربعون للصلين وعشرون للناظرين وأعلم أنه تعالى لما قال أن طهرا ياتي دخل فيه
 بالمعنى جميع بيوته تعالى فيكون حكمها حكمه في التطهير والتطافة وانما خص الكعبة بالذكر
 لأنه لم يكن هناك غيرها وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أنه سمع صوت رجلا في
 المسجد فقال ما هذا أمتدري أين أنت وفي الحديث إن الله أوحى إلى نبيي يا أيها المنذر يا أيها
 المرسلين أنذر قومك أن لا يدخلوا بيوتكم يوقى الأقباط سلامة وألسنة صادقة وأيدنقصة
 وفروج طاهرة ولا يدخلوا بيوتكم يوقى ما دام لاحد عندهم مظلمة فاني ألعنه ما دام قائما بين
 يدي حتى يرد ذلك الظلمة إلى أهلها فما كونه سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويكون
 من أوليائي وأصفيائي ويكون جاري مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين انتهى ثم أعلم
 أن البيت الذي شرفه الله بإضافته إلى نفسه وهو بيت التلب في الحقيقة يأمر الله تعالى بتطهيره
 من دنس الالتفات إلى ما دونه فانه منظر لله كما قيل * دل بدست آور که حج اکبرست * از هزاران
 کعبه یلک دل به ترست * کعبه بنیاد خدای آرزوست * دل نظر که جایل اکبرست * فلا بد من
 تصفيته حتى تعكف عنه الأنوار الإلهية والأسرار الرجائية وتنزل السكنية والوقار فعند وصول
 العبد إلى هذه الرتبة فقد سجد لله حقيقة وركع ونابح مع الله بسره (وأذ قال إبراهيم) أي وأذكر
 يا محمد أذ دعا إبراهيم فقال يا رب اجعل هذا المكان وهو الحرم (بلدا آمنا) ذا أمن يأمن فيه
 أهله من القمط والجذب والخسف والمسخ والزلازل والجنون والجذام والبرص ونحو ذلك من
 المثلث التي تحل بالبلاذ فهو من باب النسب أي بلدا منسوب إلى الأمن كلابن وتامر فانهما
 نسبة موصوفة إلى مأخوذها كأنه قيل لبني وعمرى فالأسناد حقيقي أو المعنى بلدا آمنا
 أهله فيكون من قبيل الأسناد المجازي لأن الأمن الذي هو صفة لاهل البلد حقيقة قد أسند إلى
 مكانهم لللاية بينهما وكان هذا الدعاء في أول ما قدم إبراهيم عليه السلام مكة لأنه لما أسكن
 اسمعيل وهاجر هناك وعاد متوجها إلى الشام تبعته هاجر فبعلت تقول إلى من تكلنا في هذا
 البلقع أي المكان الخالي من الماء والنبات وهو لا يرد عليها جوايا حتى قالت الله أمرنا بهذا
 فقال نعم قالت إذا ابضينا فرضيت ومضى حتى إذا استوى على ثنية كداء أقبل على الوادي
 فقال رب اني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع إلى آخر الآية (وارزق أهله من الثمرات)
 جمع غرة وهي الماء كولات مما يخرج من الأرض والشجر فهو سؤال الطعام والثواكه وقيل هي
 الثواكه وانما خص هذا بالسؤال لأن الطعام المعهود مما يكون في كل موضع وأما الثواكه

فقد تندر فسأل لاهله الأمن والسعة مما يطيب العيش ويدوم فاستجاب له في ذلك لما روى أنه لما
 دعا هذا الدعاء أمر الله جبريل بنقل قرية من قرى فلسطين كثيرة الثمار إليها فأق فقلعها وجامها
 وطاف بها حول البيت سبعاً ثم وضعها على ثلاث مراحل من مكة وهي الطائف ولذلك سميت به
 ومنها أكثر غرات مكة ويحيى إليه أيضاً من الاقطار الشاسعة حتى انه يجتمع فيه القواكه
 الربعية والصيفية والخريفية في يوم واحد (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) بدل من أهله
 والماعى وارزق المؤمنين خاصة (قال) الله تعالى (ومن كفر) معطوف على محذوف أى أرزق
 من آمن ومن كفر فاسم ابراهيم عليه الصلاة والسلام الرزق على الامامة حيث سأل الرزق
 لاجل المؤمنين خاصة كما خص الله تعالى الامامة بهم في قوله تعالى لا ينال عهدى الظالمين فلما
 ردسؤاله الامامة في حق ذريته على الاطلاق حسب أن يرادسؤاله الرزق في حق أهل مكة على
 الاطلاق فلذلك قيد بالايمان تأدياً بالسؤال الاقل فنبه سبحانه على أن الرزق رحمة دينوية ثم
 المؤمن والكافر بخلاف الامامة والتقدم (فأمتعته) أى أمته ليتناول من لذات الدنيا اثباتاً
 للجنة عليه (قليل) أى عتبة قليلة لان الدنيا بكيتها قليلة وما يتمتع الكافر به منها قليل من القليل
 فان نعمته تعالى في الدنيا وان كانت كثيرة باضافة بعضها الى بعض فانها قليلة باضافتها الى نعمة
 الآخرة وكيف لا يقل ما يتناهى بالاضافة الى ما لا يتناهى فقليل لصفة مصدر محذوف ويجوز أن
 يكون صفة ظرف محذوف أى أمتعته زماناً قليلاً وهو مدة حياته (ثم اضطره الى عذاب النار)
 الاضطرار في اللغة حمل الانسان على ما يضطره وهو في المتعارفين حمل الانسان بكفره على أن
 يفعل ما أكره عليه باختياره ترجيحاً لكونه أهون الضررين فلا شئ أشد من عذاب النار حتى
 يكره الكفار به ليجتاروا عذاب النار لكونه أهون منه فلا يكون اضطرارهم الى عذاب النار
 مستعملاً في معناه العرفي فهو مستعار لآلهم والصاقهم به بحيث يتعذر عليهم التخلص منه كما قال
 تعالى يوم يسهبون في النار على وجوههم فانه صريح في أن لا مدخل لهم في حقوق عذاب
 الآخرة بهم ولا اختيار الا أنهم سوا مضطرين اليه بخلافين اياه على كره تشبهها لهم بالمضطر
 الذي لا يملك الامتناع عما اضطرا اليه فالعنى أزم اليه لزم المضطر لكفره وتضييعه ماله عنه به من
 النعم بحيث لا يمكنه الامتناع منه (وبقس المصير) المخصوص بالذم محذوف أى نفس المرجع الذي
 يرجع اليه للاقامة فيه النار أو عذابهم اقل العبد في هذه الدنيا الثانية الامهال أيامادون الاهمال
 اذ كل نفس تجزى بما كسبت ولا تغرنك الزخارف الدنيوية فان الله طيبع والعاصي نصيباً منها
 وليس ذلك من موجبات الرفعة في الآخرة (قال الحافظ) بهلتي كد سبهرت دهوراً مروعاً
 ترا ككفت كه أن زال ترك دستان ككفت * قال تعالى فسندرجهم من حيث لا يعلمون
 قال سهل في معنى هذه الآية عذبتهم بالنعم وتقسيم الشكر عليها فاذا ركنوا الى النعمة ومحبوا عن
 المنعم أخذوا وقال أبو العباس بن عطاء يعنى كلما أحدثوا خطيئة جددنا لهم نعمة وأنسيناهم
 الاستغفار ومن تلك الخطيئة فعل العاقل أن لا يغتر بالزخارف الدنيوية بل لا يفرح بشئ سوى
 الله تعالى فان ما خلا الله باطل وزائل والاعتزاز بالزائل القاني ليس من قضية كمال العقل والفهم
 والعرفان فان قلت ما الحكمة في امهال الله العصاة في الدنيا قبل ان الله تعالى أمهل عباده
 ولم يأخذهم بغتة في الدنيا ليرى العباد سبحانه وتعالى أن العفو والاحسان أحب اليه من الاخذ

والانتقام وليعلموا شقيقته وبره وكرمه ولهذا خلق الناصر رجل يضيق الناس ويقول من جاء
الى ضيافتي أكرمه ومن لم يجني فليس عليه شيء ويقول مضيف آخر من جاء الى أكرمه ومن لم
يجني خسرته وجبسته ليتبين غاية كرمه وهو أكل وأثم من الكرم الاقل والله تعالى دعاه الخلق
الى دعوته بقوله والله يدعوا الى دار السلام ثم دفع السيف الى رسوله فقال من لم يحب ضيافتي
فاقتله فعلى العاقل أن يجيب دعوة الله ويرجع الى الله بحسن اختياره فإنه هو المقصود والكعبة
الحقيقية وكل القوافل سائرة اليه واعلم أن البلده هو الصورة الجسمانية والصعبة القلب
والطواف الحقيقي هو طواف القلب بحضرة الربوبية وأن البيت مثال ظاهر في عالم الملك لتلك
الحضرة التي لا تشاهد بالبصر وهو في عالم الملكوت كما أن الهيكل الانساني مثال ظاهر في عالم
النمادة للقلب الذي لا يشاهد بالبصر وهو في عالم الغيب والذي يقدر من العارفين على الطواف
الحقيقي القلبي هو الذي يقال في حقه ان الكعبة تزوره وفي الخبر ان الله عبادا تطوف بهم
الكعبة وفرق بين من يقصد صورة البيت وبين من يقصد رب البيت وروى أن عارفا من أولياء
الله تعالى قصد الحج وكان له ابن فقال ابنه الى أين تقصد فقال الى بيت الله فظن الغلام أن من
يرى البيت يرى رب البيت قال يا أباي لم لا تتحمني معك فقال أنت لا تصلح لذلك فبكى الغلام فحمله
معه فلما بلغا الميقات أحرم ما وليا ودخلا الحرم فلما شوهما البيت تحرم الغلام عند رؤيته فخرميتا
فدهش والده وقال أين ولدي وقطعة كبدى فتودى من زاوية البيت أنت طلبت البيت
فوجدته وهو طلب رب البيت فوجد رب البيت فرفع الغلام من بينهم فهتف هاتف انه امس
في حيز ولا في الارض ولا في الجنة بل هو في مقعد صدق عند ملك مقتدر فمن أعرض سره عن
الجهة في توجهه الى الله صار الحق قبله له فيكون هو قبله الجميع كما دم عليه السلام كان
قبله الملائكة لانه وسيلة الحق بينه وبين ملائكته لماعلمه من كونه جلاله وجلاله (قال الشيخ
الطاهر قدس سره في منطق الطير) حق تعالى كفت آدم غير نيست * كور چشمي و ترا اين
سرينيست * شد نفخت فيه من روح آشكار * سر جانان كشت برخا استوار (وقال في محل
آخر) از دم حق آمدی آدم تویی * اصل كرمنا بنی آدم تویی * قبله كل آفرینش آمدی *
ياي تاسر عين بنش آمدی * اللهم أوصلنا الى العدين وخلصنا من البين (واذ يرفع ابراهيم
القواعد من البيت) حكاية حال ماضية حيث عبر بلفظ المضارع عن الرفع الواقع في الزمان
المتقدم على زمان نزول الوحي بأن يقدر ذلك الرفع السابق واقعا في الحال كأنك تصوره
للمخاطب وتريه على وجه المشاهدة والعيان والقواعد جمع قاعدة وهي في الاصل صفة
بمعنى الثابتة ثم صارت بالغلبة من قبيل الاسماء بحيث لا يذكرونها موصوف ولا يشهدون لعل
لفظ القعود حقيقة في الهيئة المقابلة للقيام ومستعار للشبكات والاستقرار تشبيها لله في أن
كلامه ما حاله مباينة للانتقال والنزول وقوله من البيت حال من القواعد وكلمة من ابتدائية
لا يائية لعدم صحة أن يقال التي هي البيت فان قلت رفع الشيء ان يصل عن الارض ويجعل
عالي امرفعها والاساس ابدان ثابت على الارض فغامنى رفعه قلت المراد برفع الاساس البناء عليه
وعبر عن البناء على الاساس برفعه لان البناء ينقله من هيئة الانخفاض الى هيئة الارتفاع
فيوجد الرفع حقيقة الآن أساس البيت واحد وعبر عنه بلفظ القواعد باعتبار أجزائه كأن

كل جزء من الأساس أساس لما فوقه والمعنى واذا ذكرنا محمد وقت رفع ابراهيم أساس البيت أي
الكعبة (واسماعيل) ولله وكان له أربعة بنين اسمعيل واسحق ومدين ومداين وهو عطف على
ابراهيم وتأخير عن المفعول مع أن حق ما عطف على الفاعل أن يقدم على المفعول للايضاح
بأن الأصل في الرفع هو ابراهيم واسماعيل تبع له قيل انه كان يناوله الحجارة وهو بينهما واعلم
أن رفع الأساس الذي هو البناء عليه يدل على أن البيت كان مؤسساً قبل ابراهيم وأنه انما بني
على الأساس واختلف الناس فيمن بنى البيت أولاً وأسسه فقيل هو الملائكة وذلك أن الله
تعالى لما قال اني جاعل في الارض خليفة قالت الملائكة أتجعل فيها من يفسد فيها ويهلك
الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك فغضب عليهم فعاذوا بعرشه وطاروا حوله سبعة أطواف
يسترضون ربهم حتى رضى عنهم وقال لهم اني انا في الارض يتقوا الله من سطفت عليه من
بنى آدم ويطوف حوله كما طفت حول عرشي فأرسلني عنهم فبنوا هذا البيت وقيل ان الله بنى
في السماء بيتاً وهو البيت المعمور ويسمى ضراباً وأمر الملائكة أن يبنوا الكعبة في الارض
بحياله على قدره ومثاله وقيل أول من بنى الكعبة آدم واندست زمن الطوفان ثم أظهرها
الله لابراهيم عليه السلام روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه أنه قال لما أهبط الله تعالى
آدم من الجنة الى الارض قال له يا آدم اذهب فابن لي بيتاً وطف به واذا كرتي عنده كما رأيت
الملائكة تصنع حول عرشي فاقبل آدم يتخطى وطوى بيت له الارض وقبضت له المقاور فلا يقع
قدمه على شيء من الارض الا صار عامراً حتى انتهى الى موضع البيت الحرام وأن جبرائيل
شرب بمناحه على الارض فأبرز عن الاس الثابت على الارض السابعة السفلى وقدمت اليه
الملائكة بالصخر فبايطيق حل الصخرة منها ثلاثون رجلاً وأنه بناء من نخلة أجبل طور سيناء
وطور ريثا ولبنان وهو جبل بالشام والحدودي وهو جبل بالجزيرة وسراء وهو جبل بمكة وكان
ربضه من حراء أي الأساس المستدير بالبيت من الصخر فهذه ابناء آدم وروى أن الله خلق
موضع البيت قبل الارض بألأى عام وكانت زبدة يضاء على الماء فدحيت الارض من
تحتة فلما أهبط الله تعالى آدم الى الارض استوحش فشق الى الله فأنزله الله البيت المعمور
من ياقوته من يواقيت الجنة له بابان من زمردان خضر باب شرقي وباب غربي فوضعه على موضع
البيت وقال يا آدم اني أهبطت لك بيتاً وطف به كما يطف حول عرشي وصل عنده كما يصل عنده
عرشي وانزل الحجر وكان ابيض فاسود من لمس الحية في الجاهلية فتوجه آدم من أرض الهند
الى مكة ماشياً وقيض الله له ما كابد له على البيت قبل ليجاهد لم يركب قال وأي شيء كان يجهده
ان خطوته مسيرة ثلاثة أيام فأتى مكة وجع البيت وأقام المناسك فلما فرغ تلقته الملائكة فقالوا
برحمتك يا آدم لقد جئنا هذا البيت قبلك بألأى عام قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه حج آدم
أربعين حجة من الهند الى مكة على رجله فبقى البيت بطرف به هو والمؤمنون من ولده الى أيام
الطوفان فرفعه الله في تلك الايام الى السماء الرابعة يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون
اليه وبعث الله جبرائيل حتى خبأ الحجر الاسود في جبل أبي قبيس صيانة له من الفرق وكان
موضع البيت خالياً الى زمن ابراهيم عليه السلام ثم ان الله تعالى أمر ابراهيم ببناء بيت يذكر فيه
فسأل الله تعالى أن يبين له موضعه فبعث الله السكينة له على موضع البيت وهي ریح نجوج

لها رأسان شبه الحية وأمر إبراهيم أن يبني حيث استقرت السكينة فبناها إبراهيم حتى أتيا مكة
 فتطوقت السكينة على موضع البيت أي صحوت ومجمعت واستدارت كمنطوى الخلفة ودورانها
 فقالت لإبراهيم ابن علي موضع الاساس فرفع البيت هو واسماعيل حتى انتهى الى موضع الحجر
 الاسود فقال لابنه يا بني اتقني بحجر أبيض حسن يكون للناس علما فأثابه بحجر فقال اتقني يا حسن
 من هذا الخفي اسمعيل يطلبه فصاح أبو قيس يا إبراهيم انك عندي ودعة فخذها فإذا هو بحجر
 أبيض من ياقوت الجنة كان آدم قد نزل به من الجنة كما وجد في بعض الروايات وأنزله الله تعالى
 حين أنزل البيت المعمور كما رفاخذ إبراهيم ذلك الحجر فوضعه مكانه فلما رجع إبراهيم واسماعيل
 القوا عديم البيت جاءت سماعة مربعة فيها رأس فنادت ان ارفعها على ترابي فهذا بناء إبراهيم
 عليه السلام وروى أن إبراهيم واسماعيل لما قرعا من بناء البيت أعطاهما الله تعالى الخليل جزاء
 مجللا على رفع قواعد البيت وكانت الخليل وحشية كسائر الوحوش فلما أذن الله لإبراهيم
 واسماعيل برفع القواعد قال الله اني معطيكم كنزا آخرته لكم ثم أوحى الى اسمعيل أن اخرج
 الى اجياد فادع يأتك الكثر فخرج الى اجياد ولا يدري ما الدعاء ولا الكثر فألهمه الله فدعا فلم
 يبق على وجهه الارض فرس بارض العرب الاياه فامكنه من ناصيته وذلها له فاركبوها
 واعلفوها فانهم اميامين وهي ميراث أبيكم اسمعيل وانما سمى الفرس عربيا لان اسمعيل هو الذي
 أمر بدعائه وهو أقي اليه والعربي نسبة الى عربية بن قحطين وهي باحة العرب لان أباهم اسمعيل
 نشأ بها قيل كان إبراهيم يتكلم بالسريانية واسماعيل بالعربية وكل واحد منهما ما يفهم ما يقوله
 صاحبه ولا يمكنه التنبؤ به وأما بنيان قريش اياه فمشهور وروى به الحية في ذلك مذكور وكانت
 تمنعهم من هدمه الى أن اجتمعت قريش فخرجوا الى الله تعالى أي رفعوا أصواتهم وقالوا لم نراع
 وقد أردنا نشرع بيتك وتزيينه فان كنت ترضى بذلك والافساد لك فافعل فأسعوا اخواتنا
 في السماء والحوادث ذوى جناح الطير الضخم أي صوته فاذا هم بطائر أعظم من النسر أسود الظهر
 أبيض البطن والرجلين فغمز محال به في قفا الحية ثم انطلق بها تجردتها أعظم من كذا وكذا حتى
 انطلق بها الى اجياد فهدمتها قريش وجعلوا يبنون بها تجارة الوادي فعملها قريش على رقابها
 فرفعوها في السماء عشرين ذراعا وذكروا عن الزهري أنهم بنوها حتى اذا بلغوا موضع الركن
 اختصمت قريش في الركن أي القبائل تلي رفعه حتى شجروا بينهم فقتلوا حتى فتحكم أول من يطلع
 عليا من هذه السكة فاصطلموا على ذلك فاطلع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخكموه
 فأمر بالركن فوضع في ثوب ثم أمر سيد كل قبيلة فأعطاه ناحية من الثوب ثم ارتقى هو على البناء
 فرفعوا اليه الركن فأخذته من الثوب فوضعه في مكانه قيل ان قريشا وجدوا في الركن كتابا
 بالسريانية فلم يدروا ما هو حتى قرأ لهم رجل من اليهود فاذا فيه انا الله ذو مكة خلقتها يوم خلقت
 السموات والارض وصورت الشمس والقمر وسمعت ابا سبعة املاك احتفاء لا تزول حتى يزول
 اخشابها مباركة لاهلها في الماء والذين وعن أبي جعفر كان باب الكعبة على عهد العمالق
 وبرهم وإبراهيم بالارض حتى بنى قريش وعن عائشة رضي الله تعالى عنها سألت رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم عن الجدار من البيت هو قال نعم قلت فلم لم يدخلوه قال ان قومك قصرت بهم
 النفقة قلت فما شان بابهم من ثوبا قال فعل ذلك قومك ولولا احد ثمنهم بالجاهلية لهدمت الكعبة

قال زقيا بن ابا الارض وجعلت لها بابين بابا شرقيا وبابا غربيا ووزدت فيها ستة أذرع من الحجر فان
 قريشا اقصرتها حيث بنت الكعبة فهذا بناء قريش ثم لما غزا أهل الشام عبد الله بن الزبير
 ووهت الكعبة من حريقهم هدمها ابن الزبير وبنائها على ما أخبرته عائشة فجعل لها بابين بابا
 يدخلون منه وبابا يخرجون منه وزاد فيه عمالي الحجر ستة أذرع وكان طولها قبل ذلك ثمانين
 عشرة ذراعا ولما زاد في البناء عمالي الحجر ستة أذرع كان من طولها تسعة أذرع فلما قتل ابن
 الزبير أمر الحجاج أن يقر ما زاده ابن الزبير في طولها وأن ينقص ما زاده من الحجر ويردّها إلى
 ما بناها قريش وأن يستد الباب الذي فتحه إلى جانب الغرب وروى أن هرون الرشيد ذكر لما لك
 ابن آدم أنه يريد هدم ما بنى الحجاج من الكعبة وأن يردّها إلى بناء ابن الزبير لما جاء عن النبي
 وامتهله ابن الزبير فقال له مالك نأشدتك الله يا أمير المؤمنين أن لا تجعل هذا البيت ملعبة للملوك
 لا يشاء أحد منهم الاتقض البيت وبناءه فتذهب الهيبة من صدور الناس قالوا بنيت
 الكعبة عشر مررات بناء الملائكة وكان قبل خلق آدم عليه السلام وبناء آدم وبناء بنى آدم
 وبناء النليل وبناء العمالقة وبناء جرهم وبناء قصي بن كلاب وبناء قريش وبناء عبد الله
 ابن الزبير وبناء الحجاج بن يوسف وما كان ذلك بناء لكاهيل بل دار من جدرانها وقال الحافظ
 السهيلي أن بناء هالم يكن في الدهر الا خمس مررات الاولى حين بناها شيث عليه الصلاة والسلام
 وروى في الخبر النبوي هذا البيت خامس خمسة عشر سبعة منها في السماء إلى العرش وسبعة
 منها إلى تخوم الارض السفلى وأعلى الذي إلى العرش البيت المعمور لكل بيت منها حرم محرم
 هذا البيت لو سقط منها بيت سقط بعضها على بعض إلى تخوم الارض السابعة ولكل بيت من
 أهل السماء ومن أهل الارض من يعمره كما يعمر هذا البيت ذكره المحدث الكاذب روى
 في مناسكه وعن ابن عباس رضى الله عنه لما كان العرش على الماء قبل خلق السموات والارض
 بعث الله ريحا فصفقت الماء فأبرزت خشبة في موضع البيت كأنها قبة على قدر البيت اليوم
 فدحا الله سبحانه من تحتها الارض فمادت ثم مادت فأرتدّها إلى الجبال فكان أول جبل وضع فيها
 أبو قبيس ولذلك سميت مكة بأثم القرى قال كعب بن سليمان عليه السلام بيت المقدس على
 أساس قديم كما بنى إبراهيم الكعبة على أساس قديم وهو أساس الملائكة في وجه الماء إلى أن علا
 ربنا أي رفعا نهم فاعلمين ربنا (تقبل منا) الدعاء وغبره من القرب والطاعات التي من جلتها
 ما هما بصدده من البناء وقر بين القبول والتقبل بأن التقبل الكونه على بناء التكلف انما يطلق
 حيث يكون العمل ناقصا لا يستحق أن يقبل الا على طريق التفضل والكرم وانقضى القبول
 لادلاله فيه على هذا المعنى فاخترنا لفظ التقبل اعترافا منهم بالاعجز والانكسار والقصور
 في العمل (انك أنت السميع) لجميع المسوعات التي من جلتها دعائونا وتضرعنا (العليم)
 بكل المعلومات التي من زمرتها آياتنا في جميع أعمالنا وذل هذا القول على أنه لم يقع منهم ما تقصير
 بوجه ما في آياتنا الأمور به بل بذلا في ذلك غاية ما في وسعها فان المقصر المتساهل كيف يتجاسر
 على أن يقول بأطلاق اسان وأرق جنات انك أنت السميع العليم ودلت الآية أيضا على أن
 الواجب على كل مأمور بعبادة وقربة اذا فرغ منها وأذاها كما أمر بها وبذل في ذلك ما في وسعه
 ان يتضرع الى الله ويبتل ايتهل منه وأن لا يرد عليه فيصبح سعيه وأن لا يقطع القول بأن من

بينهما من المسمى وموضع روى الجار ويحتمل ان يراد بالناسك ههنا أفعال الحج نفسها لا مواضعها
على ان يكون المسك مصدرا لا اسم مكان ويكون جمعه لا اختلاف أنواعه ويكون اربا يعني
عزفنا لأن نفس الافعال لا تدرك بالبصر بل ترى بعين القلب والفتك كل ما يتعبد به الى الله وشاع
في اعمال الحج لكونها أشق الاعمال بحيث لا تتأق الا بعز يدعى واجتهاد (وتب علينا) عما فرط
مناسهوا من الصغار ومن ترك الاول ونجا وزعن ذنوب ذرتنا من الكبار ولعلهم ما قالوا
هضمنا لانفسهم ما وارشاد الذرية ههنا فانه لما بنى البيت اراد ان يسئل الناس ويعرفاهم ان ذلك
البيت وما يتبعه من المناسك والمواقف امكنة التفصي من الذنوب وطلب التوبة من علام
الغيوب (انك انت التواب الرحيم) لمن تاب أصل التوبة الرجوع وتوبة الله على العبد قبوله
توبته وأن يخلق الانابة والرجوع في قلب المسمى ويرزق جوارحه الطاهرة بالطاعات بعد
ما ألوثها بالمعاصي والخطيئات وقواب من صبيغ المبالغة أطلق عليه تعالى المبالغة في صدور
الفعل منه وكثرة قبوله توبة المذنبين ~~كثيرة~~ من يتوب اليه (ربنا وابتغيت فيهم) أى في جماعة
الامة المسلمة من أولادنا (رسولهم) أى من أنفسهم فان البعث فيهم لا يستلزم البعث منهم
ولم يبعث من ذرية ههنا غير انبي صلى الله عليه وسلم فهو الذى أجيب به دعوتهم ما روى انه قيل له
قد استجيب لك وهو في آخر الزمان وفي الحديث انى عند الله مكتوب خاتم النبيين وان آدم لم يخل
في طينته وسأخبركم بأول أمرى انى دعوة أبى ابراهيم وبشارة عيسى ورويا أمتى التى رأت حين
وضعتى وقد خرج منها نور أضاءت اها منه قصورا الشام وأراد بدعوة ابراهيم هذا فانه دعا الله
ان يعث في بنى اسمعيل رسولا منهم (يتلو عليهم آياتك) يقرأ عليهم ويبلغهم ما يوحى اليه من دلائل
التوحيد والنبوة (ويعلمهم) بحسب قوتهم النظرية (الكتاب) أى القرآن (والحكمة) وما
يكمل به تشوئهم من المعارف الحقة والاحكام الشرعية قال ابن دريد كل كلمة وعظمتك أودعتك
الى مكرمة أو نمتك عن قبيل فهى حكمة (ويرزقهم) بحسب قوتهم العملية أى يظهرهم من
دنس الشرك وفنون المعاصي سواء كانت بترك الواجبات أو بفعل المشكرات ثم ان ابراهيم عليه
السلام لما ذكر هذه الدعوات الثلاث ختمها بالثناء على الله تعالى فقال (انك انت العزيز) الذى
لا يهزل ولا يغلب على ما يريد (الحكيم) الذى لا يفعل الا ما تقتضيه الحكمة والمصلحة فهو عزيز
حكيم بذاته وكل ما سواه دليل جاهل في نفسه قال الامام الغزالي قدس سره فى شرح الاسماء
الحسنى العزيز هو الخطير الذى يقل وجود مثله وتشد الحاجة اليه ويصعب الوصول اليه عالم
تجتمع هذه المعاني الثلاثة لم يطلق العزيز فكلم من شئ يقل وجوده ~~وا~~ كن اذا لم يعظم خطره
ولم يكثر نفعه لم يسم عزيزا وكم من شئ يعظم خطره ويكثر نفعه ولا يوجد نظيره ولكن اذا لم يصعب
الوصول اليه لم يسم عزيزا كالشمس مثلا فانها لا نظير لها والارض كذلك والنقع عظيم فى كل
واحدة منهما والحاجة شديدة اليهما ~~وا~~ كن لا توصفان بالعزلة لانه لا يصعب الوصول الى
مشاهدتهما فلا بد من اجتماع المعاني الثلاثة ثم فى كل من المعاني الثلاثة كمال ونقصان فالكمال
فى قلة الوجود ان يرجع الى واحد اذ لا أقل من الواحد ويكون بحيث يستحيل وجود مثله
وايس هذا الا الله تعالى فان الشمس وان كانت واحدة فى الوجود فليست واحدة فى الامكان
فيمكن وجود مثلهما والكمال فى النفاسة وتشد الحاجة ان يحتاج اليه كل شئ فى كل شئ حتى

في وجوده وبقائه وصفاته وايس ذلك الكمال الا الله تعالى فهو العزيز المطلق الحق الذي لا يوازيه فيه غيره والعزيم من العباد من يحتاج اليه عباد الله في أهم أموره هم وهي الحياة الآخروية والسعادة الابدية وذلك مما يقل لا محالة وجوده ويصعب ادراكه وهذه رتبة الانبياء عليهم السلام ويشاركونهم في العز من يتفرد بالقرب من درجتهم في عصره كالخلفاء وورثتهم من العلماء وعزة كل واحد بقدر علو رتبته عن سواه في النيل والمشاركة وبقدر عنايته في ارشاد الخلق والحكيم ذوا الحكمة والحكمة عبارة عن معرفة أفضل الاشياء بأجل العلوم وأجل الاشياء هو الله تعالى ولا يعرف كنه معرفته غيره فهو الحكيم المطلق لأنه يعلم أجل الاشياء بأجل العلوم إذا أجل العلوم هو العلم الالهي الدائم الذي لا يتصور زواله المطابق للمعلوم مطابقة لا يتطرق اليها خفاء وشبهة ولا يتصف بذلك الا علم الله تعالى وقد يقال ان يحسن دقائق الصناعات ويحكمها ويتقن صنعها حكيمًا وكال ذلك أيضا ليس الا الله تعالى فهو الحكيم المطلق ومن عرف جميع الاشياء ولم يعرف الله تعالى لم يستحق ان يسمى حكيمًا لأنه لم يعرف أجل الاشياء وأفضلها والحكمة أجل العلوم وجلالة العلم بقدر جلالة المعلوم ولا أجل من الله ومن عرف الله فهو حكيم وان كان ضعيف المنه في سائر العلوم الرسمية كليل اللسان قاصر البيان فيها الا ان نسبة حكمة العبد الى حكمة الله تعالى كنسبة معرفته الى معرفته بذاته وشتان بين المعرفتين فشتان بين الحكمتين ولكنه مع بعده عنه فهو أنفس المعارف وأكثرها خيرا وعن أوتي الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وما يتذكر الا ولو الاباب نعم من عرف الله كان كلامه مخافا لكلام غيره فانه قلما يتعرض للجزئيات بل يكون كلامه جليا ولا يتعرض لمصالح العاجل بل يتعرض لما يتبع في العاقبة ولما كانت الكلمات الكلية أظهر عند الناس من أحوال الحكيم من معرفته بالله ربما أطلق الناس اسم الحكمة على مثل تلك الكلمات الكلية ويقال للناطق به حكيم وذلك مثل قول سيد الانبياء عليه السلام رأس الحكمة مخافة الله الحكيم من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله ما قل وكفى خير مما كثر وألهى السعيد من وعظ بغيره التمام مال لا يتقد الصيرف الصفاء الايمان اليقين الايمان كله فهذه الكلمات وأمثالها تسمى حكمة وصاحبها يسمى حكيمًا انتهى كلام الغزالي ثم ان في الآية اشارة الى ان في ارسال الرسل حكمة أي مصلحة وعاقبة حميدة لان عمارة الظاهر وانارة الباطن ونظام العالم بهم لا يغيرهم ولورثتهم من الاولياء الكاملين حظ أوفى في باب التزكية فلا بد للعبد من دليل ومرشد يهديه الى مقصوده ومن لم يكن له شيخ فشيخه الشيطان (قال الحافظ) بكوي عشق منه بي دليل رام قدمه كد من يخويش غودم صدا اهتمام ونشد * والمرشد الكامل من كان نفس السالك باذن الله ويطهرها من دنس الالتفات الى ماسوى الله ويلو عليه الآيات الانفسية والآفاقية ليكون من الموقنين ويفتنم النعيم الروحاني ويدخل في زمرة الصديقين فتقوله تعالى وين كنهم يشيرون السلول والتسليك فاحفظ هذا وليكن على ذكر منك اللهم احفظنا من الموانع في طريق الوصول اليك فان كل رياء في حيز الشبول لديك (ومن يرغب عن ملأ ابراهيم) بن اسمة نهامة قصد بها الانكار والتشريع ورغب في الشيء اذا اراده ورغب عنه اذا تركه أي لا يترك دين ابراهيم أحد ولا يعرض عن شريعته وطريقته (الامن سفة نفسه) أي أذلها وجعلها مهينا حقيرا فاتصاب

نفسه على أنه متعول به (روى) أن عبد الله بن سلام دعا ابني أخيه سلمة ومهاجر إلى الإسلام فقال لهم ما قد علمتما أن الله تعالى قال في التوراة أني باعث من ولد اسمعيل نبيا اسمه أحمد فمن آمن به فقد اهتدى ومن لم يؤمن به فهو ملعون فأسلم سلمة وأبي مهاجر فأنزل الله هذه الآية (ولقد اصطفيناه في الدنيا) أي وبالله لقد اخترنا إبراهيم في الدنيا من بين سائر الخلق بالنبوة والحكمة (وأنه في الآخرة) متعلق بقوله (لمن الصالحين) أي من المشهود لهم بالثبات على الاستقامة والخير والصلاح فمن كان صفوة العباد في الدنيا مشهودا له في الآخرة بالصلاح كان حقيقا بالاتباع لا يرغب عن ملته الاستقية أي في أصل خلقته أو مقصدته يتكلف السفاهة بمباشرة أفعال السفهاء باختياره فيذل نفسه بالجهل والاعراض عن النظر والتأمل فقولوه وأنه في الآخرة لمن الصالحين بشارة له في الدنيا بصلاح الآخرة وعده بذلك وكم من صالح في أول حاله ذهب صلاحه في ما له وكان في الآخرة لعذابه ونكاله كبلعم وبرص صاوتارون وتعلية (اذ قال له) خارق لاصطفيناه وتعليل له أي اختراناه في وقت قال له (ربه أسلم) أي اخلص دينك لربك واستقم على الإسلام واثبت عليه وذلك حين خرج من الغار ونظر إلى الكوكب والقمر والشمس فألهمه الله الاخلاص (قال أسلمت لرب العالمين) أي اخلصت ديني له كقولوه اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض الآية وقد امتثل ما أمر به من الاخلاص والاستسلام وأقام على ما قال فلم القلب والنفس والولد والمال وما قال له جبريل حين ألقى في النار هل لك من حاجة فقال اما إليك فلا فقال ربك فقال حسي يسوا لي علمه بحالي قال أهل التفسير أن إبراهيم ولد في زمن النمرود بن كنعان وكان النمرود أول من وضع التاج على رأسه ودعا الناس إلى عبادته وكان له كهان ومنجمون فقالوا له انه يولد في بلدك في هذه السنة غلام يغيب دين أهل الأرض ويكون هلاكاً وزوال ملكك على يديه قالوا فأمر بذيبح كل غلام يولد في ناحيته في تلك السنة فلما دنت ولادة أم إبراهيم وأخذها المخاض خرجت هاربة مخافة أن يطلع عليها فيقتل ولدها فولدته في نهر يابس ثم لثمت في خرقه ووضعت في حلفاء رهونبت في الماء يقال له بالتركي حصير قامشي ثم رجعت فأخبرت زوجها بأنها ولدت وأن الولد في موضع كذا فاذا طلق أبوه فأخذ من ذلك المكان وحضر له سريراً أي بيتاً في الأرض كالمغارة فواراه فيه وسد عليه بابها بصخرة مخافة السباع وكانت أمه تختلف إليه فترضعه وكان اليوم على إبراهيم في الشباب والقوة كالشهر في حق سائر الصبيان والشهر كالسنة فلم يعكث إبراهيم في المغارة الا خمسة عشر شهراً أو سبع سنين أو أكثر من ذلك فلما شب إبراهيم في السرب قال لأمه من ربي قالت أنا قال فمن ربك قالت أبوك قال فمن ربي أبي قالت اسكت ثم رجعت إلى زوجها فقالت أرايت الغلام الذي كنا نحدث انه يغيب دين أهل الأرض فانه ابنك ثم أخبرته بما قال فأبى أبوه آزر وقال له إبراهيم يا ابتاه من ربي قال أمك قال فمن ربي أمي قال أنا قال فمن ربك قال النمرود قال فمن رب النمرود فلطمه لطمه وقال اسكت فلما جث عليه الليل دنا من باب السرب فنظر من خلال الصخرة فرأى السماء وما فيها من الكواكب فتفكر في خلق السموات والأرض فقال ان الذي خلقني ورزقني وأطعمني وسقاني ربي الذي مالى الله غيره ثم نظر في السماء فرأى كوكبا قال هذا ربي ثم أتبعه بصره يتطار إليه حتى غاب فلما أقبل قال لأحب الآفلين ثم رأى القمر ثم الشمس فقال فيهما كما قال في حق الكواكب ثم انهم

اختلفوا في قوله ذلك فاجرام بعضهم على الظاهر وقالوا كان ابراهيم في ذلك الوقت مسترشدا
طالبا للتوحيد حتى وفقه الله اليه وأرشده فلم يضمره ذلك في الاستدلال وأيضا كان ذلك في حال
طفوليته قبل أن يجري عليه القلم فلم يكن كسرا وأنكرا لآخرين هذا القول وقالوا كيف يصور
من مثله أن يرى كوكبا ويقول هذا ربي معتقدا فهذا لا يكون أبدا ثم أقولوا قوله ذلك بوجوه
مذكورة في سورة الانعام للامام محي السنة والحاصل أن ابراهيم مستسلم للرب الكريم وأنه على
الصراط المستقيم لا يرغب عن طريقته الا من سفه نفسه أي لم يتفكر فيها كما تفكر ابراهيم
في الانفس والآفاق قال تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون والسفاهة الجاهل وضعف الرأي
وكل سفيه جاهل وذلك أن من عبد غير الله فقد جهل نفسه لانه لم يعرف الله خالقها وقد جاء
في الحديث من عرف نفسه فقد عرف ربه وفي الاخبار ان الله تعالى أوحى الى داود اعرف
نفسك بالضعف والعجز والفناء واعرفني بالقوة والقدرة والبقاء (وفي المننوي) جيتت تعظيم
خدا افراشتن * خوبشتن را خال وخواي داشت * جيتت توحيد خدا آموختن * خوبشتن
را ييش واحد سوختن * هستيت در هست آن هستي نواز * همچو من در كيميا اندر كداز *
جمله معشوقست وعاشق برده * زنده معشوقست وعاشق مرده * (ووصي) لما كمل ابراهيم
عليه السلام في نفسه كمل غيره بالتوصية وهو تقديم ما فيه خير وصلاح من قول أوقف الى
الغير على وجه التفضل والاحسان سواء كان أمرا دنيويا (بها) أي بالماله المذكورة
في قوله تعالى ومن يرغب عن ملة ابراهيم (ابراهيم بنيه) أي أولاده المذكور الثمانية عند البعض
اسماعيل وأمه هاجر القبطية واسحق وأمه سارة وستة أمتهم قنطورا بنت يقطن الكنعانية
تروجها ابراهيم بعد وفاة سارة وهم مدين ومداين وزمران ويقشان وبشيق ونوخ (وبعقوب)
رفع عطف على ابراهيم أي وصي بعقوب أيضا وهو ابن اسحق بن ابراهيم بنيه الاثنى عشر روميل
ونعمون ولاوي ويهوذا ويوسخوور وزبولون وزوانا ونفتونا وكوزاوا وشير وبنيامين
ويوسف * وصي بعقوب لانه مع أخيه عيصو كانا توأمين فتقدم عيصو في الخروج من بطن أمه
وخرج بعقوب على اثره أخذ بعقبه وذلك أن أم بعقوب حملت في بطن واحد بولدين توأمين فلما
تكامل عدة أشهر الحمل وجاء وقت الوضع تكلم في بطنها وهي تسبح فقال أحد هاتين لا تخرط رجلي
حتى أخرج قبلك وقال الآخر لن أخرج قبلي لأشق بطنها حتى أخرج من خصرها فقال الآخر
أخرج قبلي ولا تقتل أمي قال فخرج الأول فسقط عيصو لانه عصاها في بطنها وخرج الثاني وقد
أمسك بعقبه فسقط بعقوب فتشأ عيصو بالغلظة والفظاظة صاحب صيد وقنص ويعقوب بالرجة
واللين صاحب زرع وماشية وروى انه ماتا في يوم واحد ودفنا في قبر واحد قيل عاش بعقوب
مائة واربعمائة سنة ومات بصرى وأوصى أن يحمل الى الارض المقدسة ويدفن عند أبيه
اسحق فحمله يوسف فدفنه عنده (يا بني) على اخصار القول عند الصميرين تقديره وصي وقال
يا بني وذلك لأن يا بني جملة والجملة لا تشع معولا الا لافعال القلوب أو فعل القول عندهم (ان
الله اصطفى لكم الدين) أي دين الاسلام الذي هو صفوة الاديان ولادين عندهم غيره (فلا تعوتن)
أي لا يصادنكم الموت (الا وأنتم مسلمون) أي مخلصون بالتوحيد مخلصون بربكم الظن وهذا
نهى عن الموت في الظاهر في الحقيقة عن ترك الاسلام لأن الموت ليس في أيديهم وذلك حين

دخل يعقوب مصر فرأى أهلها يعبدون الأصنام فأوصى فيه بأن يثبتوا على الاسلام فان
 موتهم لا على حال الثبات على الاسلام موت لا خيرة فيه وأنه ليس بعوت السعداء وان من حق هذا
 الموت ان لا يحل فيهم وتخصيص الابناء بهذه الوصية مع انه معلوم من حال ابراهيم انه كان
 يدعو الكل أبدا الى الاسلام والدين للدلالة على ان أمر الاسلام أولى الاسور بالاهتمام حيث
 وصى به أقرب الناس اليه وأحراهم بالشفقة والمحبة وارادة الخير مع ان صلاح أبنائه سبب
 اصلاح العامة لان المتبوع اذا صلح في جميع أحواله صلح التابع روى انه لما نزل قوله تعالى
 وأنذر عشيرتلك الاقربين جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أقاربه وأنذرهم فقال يا بني كعب بن
 لؤي انقذوا أنفسكم من النار يا بني مرة بن كعب انقذوا أنفسكم من النار يا بني عبد شمس
 انقذوا أنفسكم من النار يا بني هاشم انقذوا أنفسكم من النار يا بني عبد المطلب انقذوا أنفسكم
 من النار يا فاطمة انقذى نفسك من النار فاني لأملك لكم من الله شيئا يعني لا أقدر على دفع
 مكروه عنكم في الآخرة ان أراد الله ان يعذبكم وانما أشنع لمن أذن الله لي فيه وانما يأذن لي
 اذ لم يرتد عني انما قال عليه السلام في حقهم هكذا ترغببهم في الايمان والعمل لا لا يعتمدوا
 على قرابته ويتهاونوا ولا يثبتن الوصية والتذكير في باب الدين لان الانسان اذا أنس بأهل
 الشر يخاف أن يتخلق باخلاقهم ويعمل عملهم فيجزم ذلك الهوى الى الهاوية (كما قيل) نفس
 ازهم تنفس بكير دخوى * بر حذر باش از لقاي خبيث * باد چون بر فضاي بد كزرد * بوى
 بد كيرد از هواي خبيث * وكتب أبو عبيد الصوري الى بعض اخوانه اما بعد فانك قد أصبحت
 تأمل الدنيا بطول عمرك وتعتنى على الله الاماني بسوء فعلك وانما تضرب حديد اباردا والسلام
 وحسن الظن بالله تعالى انما يعتبر بعد اصلاح الحال بالاخلاق والاعمال قال الحسن ان قوما
 ألهمهم الاماني حتى خرجوا من الدنيا ومالهم حسنة يقول أحدهم اني أحسن الظن بري وكذب
 لو أحسن الظن لأحسن العمل وتلا قوله تعالى وذلكم ظنكم الآية اللهم وفقنا للعمل والعمل
 قبل الاجل (أم كنتم شهداء) لاهل الكتاب الراغبين عن ملة ابراهيم عليه السلام وأم منتطعة
 مقدرة بيل والهمزة قال في التيسير أم اذ لم يتقدمها ألف الاستفهام كانت بمنزلة مجزأة الاستفهام
 ومعنى الهمزة فيها الانكار يعني أكنتم شهداء مجمع شهد بمعنى الحاضر يريد ما كنتم حاضرين
 (أدحض يعقوب الموت) أي اماراته وأسبابه وقرب خروجه من الدنيا نزات حين قالت اليهود
 للنبي عليه السلام ألسنت تعلم ان يعقوب أوصى فيه باليهودية يوم مات فقال تعالى ما كنتم
 حاضرين حين احتضر يعقوب وقال لبقية ما قال والاملا أدعيت عليه اليهودية ولكن حرصكم
 على ملة الاسلام (أد قال لبقية) بدل من ادحض والعامل فيها شهداء (ما تعبدون من بعدى)
 أي أي شيء تعبدونه بعد موتى أراد به قسريهم على التوحيد والاسلام وأخذ ميثاقهم على
 الثبات عليه ما قال الراغب لم يعنى بقوله ما تعبدون من بعدى العبادة المشروعة فقط وانما عني
 ان يكون مقصودهم في جميع الاعمال وجه الله تعالى ومرضاته وان يتبعوا دعاءه لا يتوسل به
 اليه او كأنه دعاهم الى أن لا يتجزوا في أعمالهم غير وجه الله تعالى ولم يحث عليهم الاشتغال بعبادة
 الاصنام وانما خاف ان تشغلهم دنياهم ولهذا قيل ما قطعك عن الله فهو طاعة وتلهذا قال
 واجنبني وبني ان نعبد الاصنام أي ان نخدم ما دون الله (قال في المثوى) حيث دنيا از خدا

غافل بدن * في قماش ونقره وفرزند وزن * قال النحرير التفازاني وما عام أي يصح إطلاقه
 على ذى العقل وغيره عند الإيهام سواء كان للاستفهام أو غيره وإذا علم أن الشيء من ذى العقل
 والعلم فرق بين وما يخص من بذى العلم وما يغيره وبهذا الاعتبار يقال إن ما لغير العقل انتهى
 كلامه وتم الإنكار عليهم عند قوله ما تعبدون من بعدى ثم استأنف وبين أن الأمر قد جرى على
 خلاف ما زعموا فقال (قالوا) كأنه قيل فإذا قالوا عند ذلك فقل قالوا (نعبد الهك واله
 آباءك إبراهيم واسماعيل واسحق) أي نعبد الإله المتفق على وجوده والهيته ووجود عبادة
 وجعل اسمعيل وهو عمه من جله الآية تغليب اللاب والجدلان العم أب والخالة أم لا تخراطهما
 في سلك واحد وهو الأخوة لا تفاوت بينهما وما ومنه قوله عليه السلام عم الرجل صنوا أبيه أي
 لا تفاوت بينهما كما لا تفاوت بين منوى النحلة (أها واحد) بدل من اله آباءك وفائدته التصريح
 بالوحد ودفع التوهم الناشئ من تكرار المضاف أو نصب على الاختصاص كأنه قيل تريدون عني
 باله آباءك أها واحد (وتمن له مسلمون) حال من فاعل نعبد (تلك) إشارة إلى الأمة المذكورة
 التي هي إبراهيم ويعقوب وبنيوهم الموحدون (آفة) هي في الأصل المقصود كالعهد بمعنى
 المعهود وسمي بها الجماعة لأن فرق الناس قوتها أي يقصدونها ويعتقدون بها وهي خبر تلك
 (قد خلت) أي مضت بالموت وانتشرت عن عداها وأصله صارت إلى الخلاء وهي الأرض التي
 لا أنيس بها والجملة نعت لأمة (لها ما كسبت) تقديم المستند لعصره على المستند إليه أي لها
 كسبها لا كسب غيرها (ولكم ما كسبتم) لا كسب غيركم (ولا تسألون عما كانوا يعملون) أي
 لا تؤاخذون بسيئات الأمة الماضية كما في قوله لا تسألون عما أجرمنا كما لا تشاؤون بحسناتهم فلكل
 أجر عمله وذلك لما ادعى اليهود أن يعقوب عليه السلام مات على اليهودية وأنه عليه السلام وصي
 بها فبنيوهم مات وردوا بقوله تعالى أم كنتم شهداء الآية قالوا هب أن الأمر كذلك أليسوا آباءنا
 واليهم ينقضي نسبنا فلا جرم نتفجع بصلاحهم ومنزلتهم عند الله تعالى قالوا ذلك مفتخرين بأوقالهم
 فردوا بأنهم لا يتفجعهم انتسابهم اليهم وإنما يتفجعهم اتساعهم في الأعمال فإن أحد الأيتام لا يتفجع كسب
 غيره كما قال عليه السلام يا بني حاشم لا يأتيني الناس بأعمالهم وتأقوني بالناسيكم وقال عليه السلام
 من أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه يعني من أخره في الآخرة عمله السيئ أو تفرطه في العمل الصالح
 لم يتفجعه شرف نسبه ولم تخبر بقيقته به قال الشاعر

أتفخر بانصالك من على * وأصل البولة الماء القراح

وليس ينافع نسب زكي * يدنس من أتعك القباح

والإنباء وان كانوا يتشرفون في الدنيا بشرف آبائهم إلا أنه إذا تفتح في الصور فلا أنساب
 والافتخار بمنزل هذا كالأفتخار بجماع غيره وأنه من الجنون فلا بد من كسب العمل والاختلاص
 فيه فإنه المنبئ بفضل الله تعالى وجاء في حديث طويل وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 أتى رأيت البارحة عجاير أيت رجلا من أمتي جاءه ملك الموت ليقتض روحه فجاء برء لوالديه
 فردته عنه ورأيت رجلا من أمتي قد بسط عليه عذاب القبر فجاء وضوءه فاستنقذه من ذلك
 ورأيت رجلا من أمتي قد احتوشته الشياطين فجاء ذكر الله فخلصه من بينهم ورأيت رجلا من
 أمتي قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءته صلاته فاستنقذه من أيديهم ورأيت رجلا من

أمتي ياهوت عطشا كلما ورد حوضا منع منه فجاءه صياحه فقام وأرواه ورأيت رجلا من أمتي
 والنبيون قاموا وحلقا حلقا كلما دنا لحلقه طرد فجاءه اعتداله من الجنابة فأخذ بيده وأقعدته الى
 جنبي ورأيت رجلا من أمتي بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن
 فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة فهو متحير فيها فجاءته حجة وعمرته فاستخرجته من الظلمة وأدخلته في
 النور ورأيت رجلا من أمتي يكلم المؤمنين فلا يكلمونه فجاءته صله الرحم فقالت يا معشر
 المؤمنين كلوه كلوه ورأيت رجلا من أمتي يتقى وهج النار وشررها بيده عن وجهه فجاءته صدقته
 فصارت ستر على وجهه وظلا على رأسه ورأيت رجلا من أمتي قد أخذته الزانية من كل مكان
 فجاءه أمر بالمعروف ونهي عن المنكر فاستنقذه من أيديهم وأدخله مع ملائكة الرحمة ورأيت
 رجلا من أمتي جائيا على ركبتيه بينه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه فأخذ بيده فأدخله على
 الله ورأيت رجلا من أمتي قد هوت صحيفته من قبل شماله فجاءه مخونه من الله فأخذ صحيفته
 فجعلها في عينه ورأيت رجلا من أمتي قد خف ميزانه فجاءته أقراطه فقتلوا ميزانه ورأيت رجلا
 من أمتي قائما على شفير جهنم فجاءه وجهه من الله فاستنقذه من ذلك ومضى ورأيت رجلا من أمتي
 أهوى في النار فجاءته دموعه التي بكى بها من خشية الله فاستخرجته من النار ورأيت رجلا
 من أمتي قائما على الصراط يرعد كارتعد السبعة فجاءه حسن ظنه بالله فسكن رعدته ومضى
 ورأيت رجلا من أمتي على الصراط يزحف أحيانا ويحبو أحيانا ويعلق أحيانا فجاءته صلاته
 على فأخذت بيده وأقامته ومضى على الصراط ورأيت رجلا من أمتي انتهى الى أبواب الجنة
 فغلقت الابواب دونه فجاءته شهادة أن لا اله الا الله ففتحت الابواب وأدخلته الجنة قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله فخلص من النار فدخل الجنة قيل يا رسول الله وما خلاصها
 قال ان تحجزه عن محارم الله فعلم من هذا التفصيل ان الخلاص وان كان بفضل الله تعالى لكنه
 منوط بالاعمال الصالحة فالقرابة لا تغني شيئا اذا فسد العمل وأما قول من قال * اذا طاب أصل
 المرء طابت فروعه * فباعتبار الغالب فان من عادته تعالى ان يخرج الحي من الميت والميت من
 الحي ونعم ما قيل * اصل را اعتبار چندان نیست * روى تركل زخار خندان نیست * مما زغوره
 شود * كرا نى * عمل از نخل حاصلست بقی * والعود الذي تنوح رائحته وان كان في
 الاصل شجرة كسائر الاشجار الا انه لما كان له استعداد لتلك المرتبة وحصل ذلك بالترية فاق
 على الاقران وخارج من جنس الاصل وكذا المسك فان أصله دم وكم من نسيب يعود على أصله
 بالعود فكس فيظهر فيه أثر الاصل الباطن في أيه ان كان أي أبوه فاستقام والفساد الباطن فيه
 ان كان صالحا وكم من فرع عييل الى أصله على وجهه فانظر حال آدم عليه السلام وولديه هابيل
 وقايل ومن بعدهم الى قيام الساعة (وقالوا كونوا هودا أو نصارى) نزلت في روس يهود
 المدينة وفي نصارى نجران أي قالت اليهود كونوا هودا فان نبينا موسى أفضل الانبياء وكنا بنا
 النوراة أفضل الكتب وديننا أفضل الاديان وكفروا بعيسى والانجيل وبمحمد والقرآن وقالت
 النصارى كونوا نصارى فان نبينا عيسى أفضل الانبياء وكنا بنا الانجيل أفضل الكتب وديننا
 أفضل الاديان وكفروا بعيسى والتوراة وبمحمد والقرآن (تمتدوا) جواب الامر أي ان تكونوا
 كذلك تجتدوا الهداية من الضلالة (قل) يا محمد لهم على سبيل الرد وبيان ما هو الحق لا تكون

ماتقولون (بل) نكون (ملة ابراهيم) أى أهل ملته ودينه على حذف المضاف أى بل تتبع
 ملته لأن كونوا معناه اتبعوا اليهودية والنصرانية (حقيقا) أى ما تلاحن كل دين باطل الى
 دين الحق ومنحرفا عن اليهودية والنصرانية وهو حال من المضاف اليه وهو ابراهيم كما في رأيت
 وجهه هند قاعة لأن رؤية وجهه هند يستلزم رؤيتها فالحال هنا تبين هيئة المفعول أو من المضاف
 وهو الله وتذهب كبر حقيقا حقة تذبنا ويل الله بالدين لانهم ما متحدان ذاتا والتغاير بالاعتبار
 (وما كان من المشركين) تعريض بهم وايدان يطلان دعواهم اتباع ابراهيم مع اشراكهم
 بقوله سم عزير ابن الله والمسيح ابن الله وفي الآية ارشاد الى اتباع دين ابراهيم وهو الدين الذى
 عليه نبينا عليه السلام وأصحابه وأتباعه (قولوا) أيها المؤمنون (آمننا بالله) وحده (وما أنزل
 اليانا) أى بالقرآن الذى أنزل على نبينا والانزال اليه انزال الى أمته لأن حكم المنزل يلزم الكل
 (وما أنزل الى ابراهيم) من صحفة العشر (و) ما أنزل الى (السميع والسمع وبه قوب و) الى
 (الاسباط) جمع سبط وهو فى الاصل شجرة واحدة لها أغصان كثيرة والمراد هنا أولاد يعقوب
 وهم اثنا عشر سبطا بذلك لانه ولد لكل منهم جماعة وسبط الرجل حافده أى ولد ولده والاسباط
 من بنى اسرائيل كالقبائل من العرب والشعوب من العجم وهم جماعة من أب وأم وهم
 فى الاسباط أنبياء والصف وان كانت نازلة الى ابراهيم لكن من بعده حيث كانوا متعبدين
 بتفاصيلها داخلين تحت أحكامها جعلت منزلة اليهم كما جعل القرآن منزلا لينا (وما أوتي موسى
 وعيسى) من التوراة والانجيل وتخصيص ما بالذكر لما أن الكلام مع اليهود والنصارى (وما
 أوتي النبيون) جملة المذكورين منهم وغير المذكورين (من ربهم) في موضع الحال من
 العائد المحذوف والتقدير وعباد آتية النبيون منزلا عليهم من ربهم (لا تفرق بين احد منهم)
 كاليهود فنؤمن ببعض ونكفر ببعض وكيف نفعل ذلك والدليل الذى أوجب علينا أن نؤمن
 ببعض الانبياء وهو تصديق الله بآياته بخلق المعجزات على يديه يوجب الايمان بالباقيين فلو آمننا
 ببعضهم وكفرت بالباقيين لناقضنا أنفسنا والجللة حال من الضمير فى آمننا وانما اعتبر عدم التفريق
 بينهم مع ان الكلام فيما أوتوه لا يستلزم عدم التفريق بينهم بالتصديق والتكذيب لعدم التفريق
 بين ما أوتوه وأحد فى معنى الجماعة ولذلك صح دخول بين عليه (ونحن له مسلمون) أى والحال انا
 مخلصون لله تعالى ومذعنون (فان آمنوا) أى اليهود والنصارى (بمثل ما) أى بمثل الدين
 الذى (آمنتم به) هذا من باب التخيير والتبكيك أى الزام الخصم والجائته الى الاعتراف بالحق
 بأرضاء عنانه وسد طرق المجادلة عليه والمثل مقع والمعنى فان آمنوا بما آمنتم به وهو الله تعالى
 فانه ليس لله تعالى مثل وكذا الدين الاسلام (وقد اهتدوا) الى الحق وأصابوه كما اهتديتم وحصل
 بينكم الاتحاد والاتفاق (وان تولوا) أى ان أغضوا عن الايمان على الوجه المذكور بأن أخلوا
 بشئ من ذلك كأن آمنوا ببعض وكفروا ببعض كما هو دينهم ودينهم (فانما هم فى شقاق) أى
 مستقرون فى خلاف عظيم بعيد من الحق وهذا الدفع ما يتوهم من احتمال الوفاق بسبب ايمانهم
 ببعض ما آمن به المؤمنون فتوهم فى شقاق خبر لقوله هم وجعل الشقاق ظرفا لهم وهم مظهر وفون
 له مبالغة فى الاختيار باستلانه عليهم فانه أبلغ من قولك هم مشافون والشتاق مأخوذ من
 الشق وهو الجانب فكان كل واحد من الفريقين فى شق غير شق صاحبه بسبب العداوة

ولمادل تشكر الشاق على امتناع الوفاق وان ذلك مما يؤدي الى الجحdal والقتال لا بحالة عقب ذلك بتسليم رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقرير المؤمنين بوعده النصرة والغاية وضمان التأييد والاعزاز بالسبيل للتأكيد الدالة على تحقق الوقوع البتة فقبل (فسيكفيكم الله) الضميران منتهو بالمحل على انه - ما مفعولان ليكني يقال كفاه موثته كفاية وان كثرا استعماله معدي الى واحد نحو كفاك الشيء والظاهر ان المفعول الثاني - حقيقة في الآية هو المضاف المقدر اى فسيكفي الله اياك امر اليهود والنصارى ويدفع شرهم عنك وينصرلك عليهم فان الكناية لا تتعلق بالاعيان بل بالافعال وقد أنجز الله وعده الكريم بالقتل والسبي في بني قريظة والجلاء والنفي الى الشام وغيره في بني النضير والجزية والذلة في نصارى نجران (وهو السميع العليم) تذييل لما سبق من الوعد وتأكيد له والمعنى انه تعالى يسمع ما تدعوه ويعلم ما في نيتك من اظهار الدين فيستجيب لك ويوصلك الى مرادك (صبغة الله) الصبغ ما يلقون به الثياب والصبغ المصدر والصبغة الفعلة التي تبني للنوع والحالة من صبغ كالجلسة من جلس وهي الحالة التي يقع الصبغ عليها وهي أى الصبغة في الآية مستعار لفطرة الله التي فطر الناس عليها شئت الخلق السليمة التي يستعذبها العبد للايمان وسائر أنواع الطاعات بصبغ الثوب من حيث ان كل واحدة منهما حلية لما قامت هي به وزينة له والتقدير صبغنا الله صبغة أى فطرنا وخلقنا على استعداد قبول الحق والايمان فطرته فهذا المصدر مفعول مطلق مؤكد لنفسه لانه مع عامله المقدر بعينه وقع مؤكدا المضمون الجملة المتقدمة وهو قوله آمنا بالله لا نحمل لها من المصادر الا ذلك المصدر لان ايمانهم بالله يحصل بخلق الله اياهم على استعداد اتباع الحق والتخلي بحلية الايمان ويحتمل أن يكون التقدير يطهرنا الله تطهيره لان الايمان يطهر النفوس من أوضار الكفر ويماء صبغة للمشاكله وهي ذكر الشيء بلفظ غيره لوقوع ذلك الشيء في صفة الغيبة اما بحسب المقال المحقق والمقدر بأن لا يكون ذلك الغير مذكورا حقيقة ويكون في حكم المذكور لكونه مدلولاً عليه بقريضة الحال فهي كما تجري بين فعلين كما هنا تجري بين قولين كما في تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسي فانه عبر عن ذات الله تعالى بلفظ النفس لوقوعه في صفة لفظ النفس وعبر عن لفظ الفطرة بلفظ الصبغة لوقوعه في صفة صبغة النصارى اذ كانوا يشتغلون بصبغ أولادهم في سابع الولادة مكان الختان للمسلمين بغصمهم في الماء الاصفر الذي يسمونه المعمودية على زعم أن ذلك الغمس وان لم يكن مذكورا حقيقة لكنه واقع فعلا من حيث انهم يشتغلون به فكان في حكم المذكور بدلالة قريضة الحال عليه من حيث اشتغالهم به ومن حيث ان الآية نزلت رد الزعم ببيان أن التطهير المتعبر هو تطهير الله عباده لا تطهير أولادكم بغصمهم في المعمودية وهي اسم ماء غسل به عيسى عليه السلام فزجوه بماء آخر وكلما استعمالوا منه جعلوا مكانه ماء آخر (ومن احسن) مبتدأ وخبر والاستفهام في معنى الجحد (من الله صبغة) نصب على التمييز من احسن منقول من المبتدأ والتقدير ومن صبغته احسن من صبغته تعالى فالتفضيل جار بين الصبغتين لابين فاعليه - ما والمعنى أى شخص تكون صبغته احسن من صبغة الله فانه يصبغ عباده بالايمان ويطهرهم به من أوضار الكفر وأنجس الشرك فلا صبغة احسن من صبغته (ونحن له) أى لله الذي أولانا تلك النعمة الجليلة (عابدون) شكر الله ولسائر نعمه

وتقدم الطرق للاهتمام ورعاية القواصل وهو عطف على آمنا داخل تحت الامر وهو قولوا فاذا
 كان حرفة العبد العبادة فقد زين نفسه بصيغ حسن يزينه ولا يشينه (وفي المتنوي) *
 كاوراوتك از برون مردرا * از درون چون رتلك سرخ وزردرا * رتلكهاى نيك افخم
 صفاست * رتلك زشتان از سياهايه جفاست * صبيغة الله نام آن رتلك لطيف * لعنة الله بود
 اين رتلك كفيف * وفي قوله تعالى ونحن له عابدون اشارة الى ان العارفين يعبدون ربهم
 لا لشوق الجنة ولا لخوف النار قال الله تعالى في الزبور ومن اظلم ممن عبدني بلمة أو نار فاولم اخلق
 جنة ولا نارالم أكن مستحقا لان أعبد واعلم أن العابد هو العامل بحق العبودية في مرضاة الله
 تعالى والعبادة دون العبودية وهي دون العبودية لان من لم يتخل بروحه فهو صاحب عبودية
 فالعبادة يبدل الروح فوق العبادة يبدل النفس قال سهل بن عبد الله لا يصح التعبد لاحد حتى
 لا يجزع من أربعة أشياء من الجوع والعري والفقر والذل قال الشيخ أبو العباس رحمه الله
 أوقات العبد أربعة لا خامس اما الطاعة والمعصية والمعصية والبليّة ولكل وقت منها سهم من
 العبودية يقتضيه الحق منك بحكم الربوبية فمن كان وقته النعمة فسيبيله الشكر وهو فرح
 القلب بالله تعالى ومن كان وقته البليّة فسيبيله الرضا والصبر فعليك أن تراقب الاوقات الى ان
 تصل أعلى الدرجات وغاية الغايات (وفي المتنوي) كافر من كرزيان كردست كس * دوره
 ايمان و طاعت يكمنفس * سرشكسته نيست اين سر را مبد * يك دوروزه جهد كن باقى بختد
 * تاز كن ايمان ته از كشت زبان * اى هو اواز تاز كرده در نهان * تاه و تازت ايمان تاز
 نيست * كين هو اجر قفل آن دروازه نيست * (روى) أن السرى قدس سره قال مكنت
 عشرين سنة الخوف خلق الله تعالى فلم يقع في شبكى الا واحد كنت أتكلم في المسجد الجامع
 ببغداد يوم الجمعة وقلت عجبت من ضعيف عصي قويا فلما كان يوم السبت وصلت الغداة اذا أنا
 بشاب قد وافي وخلقه ركان على دواب بين يديه غلمان وهو راكب على دابة فنزل وقال ايكم
 السرى السقطى فأومأ جلساى الى فسلم على وبس وقال سمعتك تقول عجبت من ضعيف
 عصي قويا فما أردت به فقلت ما ضعيف أضعف من ابن آدم ولا قوى أقوى من الله تعالى وقد
 تعرض ابن آدم مع ضعفه الى معصية الله تعالى قال فبكى ثم قال يا سرى هل يقبل ربك غريبا
 مثلى قلت ومن ينقد الغرقى الا الله تعالى قال يا سرى ان على ظالم كثيرة كيف أصنع قال اذا
 صممت الا تقطاع الى الله تعالى أرضى عنك الخصوم بلغنا عن النبي عليه السلام انه قال
 اذا كان يوم القيامة واجتمع الخصوم على ولى الله وكل لكل منهم ما سكا يقول لا تروءوا ولى الله
 فان شككم اليوم على الله تعالى فبكى ثم قال صف الى الطريق الى الله فقلت ان كنت تريد طريق
 المقتصدين فعليك بالصيام والقيام وترك الاثام وان كنت تريد طريق الاولياء فاقطع العلائق
 واتصل بخدمة الخالق فبكى حتى بل منديلاله ثم انصرف وكان من أمره كيت وكيت من ترك
 الاهل والعيال والسكون عند المشايخ وتغيير الحال حتى توفي ذلك الشاب على الحالة التي أقبل
 عليها قال السرى فخلعت يوما عيذاى فاذا به يرقل في السندس والاتباق ويقول لي جزاك الله
 خيرا فقلت ما فعل الله بك قال أدخلني الجنة ولم يسألني عن ذنبي انتهى (قل التحية وثا) الحاجة
 الجادة ودعوى الحق واقامة الحجّة على ذلك من كل واحد والهمزة للانكار والتوبيخ وسبب

نزول هذه الآية ان اليهود والنصارى قالوا ان الانبياء كانوا منا وعلى ديننا وديننا آدم فقال
 الله تعالى قل يا محمد لليهود والنصارى اتجادلونا وتخاصمونا (في الله) أى في دينه وتدعون ان
 دينه الحق هو اليهودية والنصرانية وتبينون دخول الجنة والاهتداء عليهم ما تقولون تارقن
 يدخل الجنة الامن كان هودا أو نصارى وتارة كانوا هودا أو نصارى ثم تدوا (وهو ربنا
 وربكم) أى والحال انه لا وجه للجدالة أصلاً لانه تعالى مالك الأمرنا وأمركم (ولنا أعمالنا)
 الحسنة الموافقة لأمره (ولكم أعمالكم) السيئة المخالفة لحكمه فكيف تدعون انكم أولى
 بالله (وتحن له) أى لله تعالى (مخاضون) في تلك الأعمال لا يبتغي بها الا وجهه فأنى لكم الحاجة
 واتعاء حقيقة ما أنتم عليه والطمع في دخول الجنة بسببه ودعوة الناس اليه وأنتم به مشركون
 والا خلاص تصفية العمل عن الشرك والرياء وحقيقته تصفية العمل عن ملاحظة المخلوقين
 (أم تقولون) أم معادلة لله مزة في قوله تعالى أقمحاجوتاد اخلة في حيز الامر على معنى أى
 الامرين تأتون اقامة الحجّة وتنوير البرهان على حقيقة ما أنتم عليه والحال ما ذكر أم التشبث بذي
 التقليد والافتراء على الانبياء وتقولون (ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط)
 وهى حقة يعقوب وهم أولاد أولاده الاثنى عشر وعن الزجاج انه قال الاسباط في ولد اسحق
 بمنزلة القبائل في ولد اسمعيل فولد لكل واحد من ولد اسحق سبط ومن ولد اسمعيل قبيلة
 (كانوا هودا أو نصارى) فمن مقتدون بهم والمراد انكار كلا الامرين والتوبيخ عليهم على
 كيف يحتاجون وكيف تقولون في حق الانبياء الذين بعثوا قبل نزول التوراة والانجيل انهم
 كانوا هودا أو نصارى ومن الحال ان يقتدى المتقدم بالتأخرو يستنبط منه (قل) يا محمد
 (أنتم) الاستفهام للتقرير والتوبيخ (اعلم) بدينهم (أم الله) اعلم (ومن أعظم) انكار لان
 يكون احد أعظم فالاستفهام بمعنى النفي (من كنتم) أى ستروا أخفى عن الناس (شهادة) ثابتة
 (عنده) أى عند من كائنة (من الله) قوله عنده ومن الله صفتان لشهادة أى شهادة حاصلة عنده
 صادرة من الله تعالى بمعنى يا أهل الكتاب قد علمتم بشهادة حصلت عندكم صادرة من الله تعالى
 بأن ابراهيم وبنيه كانوا احتفاء مسلمين بأن اخبركم الله بذلك في كتابكم ثم انكم تكفونهم وتدعون
 خلاف ما شهد الله به في حقهم فلا أحد أعظم منكم حيث اجترأتم على تكذيب الله تعالى فيما
 أخبر به وتعليق الاظلمة بطلاق الكتمان للانبياء الى ان مرتبة من يدرىها ويشهد بخلافها في الظلم
 خارجة عن دائرة البيان وعن ابن عباس كبر الكتمان الاشرار بالله وشهادة الزور وكتمان
 الشهادة قال تعالى ومن يكتمها فانه آثم قلبه والمراد من كتمان القلب ونعوذ بالله من ذلك (وما الله
 بغافل عما تعملون) ما موصولة عامة لجميع ما يكتب بالجوارح الظاهرة والقوى الباطنة
 ويدخل فيه كتمان شهادة الله دخولا أو ما أى هو محيط بجميع ما تأتون وما تذكرون فبما قبكم
 بذلك أشد عقاب (تلك الأمة) أى الانبياء جماعة (قد خلت) أى مضت بالموت (لها ما كسبت)
 من الاعمال (ولكم ما كسبت) منها (ولا تسألون عما كانوا يعملون) أى لا يسأل احد عن
 عمل غيره بل يسأل عن عمله ويجزى به وهذا انكرير للآية السابقة بعينها للمبالغة في الزجر عما هم
 عليه من الاقتضار بالآباء والالتكال على اعمالهم قال الله تعالى فاذا تنقح في الصور فلا انساب
 قبل لما انصرف هرون الرشيد من الحج أعام بالكوفة أياما فلما خرج ركب به لول المجنون

على طريقه وناداه بأعلى صوته ياهرون ثلاثا فقال هرون من الذي ينادي بهذا فيسئل له به لول
المجنون فوق هرون وأمر برفع الستر وكان يكلم الناس وراء الستر فقال له ألم تعرفني قال بلى
اعرفك فقال من أنا قال أنت الذي لو ظلم أحد في المشرق وانت في المغرب سألك الله عن ذلك يوم
القيامة فبكى هرون وقال كيف ترى حالي قال اعرضه على كتاب الله وهي ان الابرار اتي نعيم وان
الفجار اتي عذاب قال واين اعمالنا قال انما يتقبل الله من المتقين قال واين قرابتنا من رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال فاذا انشخ في الصور فلا انساب بينهم قال واين شفاعته رسول الله لنا
قال يومئذ لا تنفع الشفاعاة الا من أذن له الرحمن ورضي له قولا فلا يضمن الاعمال الصالحة
والاخلاص فيه ا فان الله يتقبلها الا غيرها قال الجنيد الاخلاص سر بين العبد وبين الله تعالى لا
يعلمه ملائكة فيكتبه ولا شيطان فيفسده ولا هو فيقبله قال الفضيل ترك العمل من أجل الناس رياء
والعمل من أجل الناس شرك والاخلاص ان يعاقبك عنهما وفي التتارخانية لو افتتح للصلاة
خالصا لله تعالى ثم دخل في قلبه الرياء فهو على ما افتتح والرياء على انه لو خلا عن الناس لا يصلي
ولو كان من الناس يحسنها ولو صلى وحده لا يحسن فله ثواب اصل الصلاة دون الاحسان قال
بعض الحكماء مثل من يعمل الطاعة للرياء والسعة كمثل رجل يخرج الى السوق وقدماء كيسة
حفاة يقول الناس ما املا كيس فلان ولا منقعة له سوى مقالة الناس وفي الحديث انما خالصوا
اعمالكم لله تعالى فان الله تعالى لا يقبل الا ما خالص له ولا تسولوا هذا لله ولا رحم وادس لله تعالى
منه شيء ومن احاديث المشرق لعن الله من لعن والديه ولعن الله من ذبح لغير الله قال القوي
المراد الذبح باسم غير الله كن ذبح للصنم أو لوسى أو غيرهما ذكر الشيخ ابراهيم المراودي ان ما يذبح
عند استقبال السلطان تقربا اليه اقل أهل بخاري يتحرره لانه مما أهل بد لغير الله وقال الرافي
هذا غير محترم لانهم انما يذبحونه استبشارا بقدمه فهو كذبح العقيقة لولادة المولود ومثل هذا
لا يوجب التحريم انتهى كلامه وعليه تحمل أفعال المسلمين صيانة لهم عن الكفر وضياع الاعمال
فان الموحد مطمح نظره رضا مولاه والتعبد اليه بما تيسر له من القربات اللهم اعصمنا من الزلات
(سبح قول السهامة) أي الذين ضعفت عقولهم حال كونهم (من الناس) أي الكفرة يريد
المنكرين لتغيير القبلة من المنافقين واليهود والمشركين وانما كانوا اسهامة لانهم راغبون عن
ملة ابراهيم وقد قال تعالى ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سبه نفسه أي اذا هاب بالجهل
والاعراض عن النظر وفائدة تقديم الاخبار به قبل وقوعه ليوطأ عليه انفسهم فلا يضطربوا
عند وقوعه لان مقابلة المكروه اشد على النفوس واشق وليعلمهم الجواب فان العبد قبل
الحاجة اليه اراد ان يغلب الخصم الاله وقبل الرمي برأس السهم وهو مثل يضرب في تهينة الاله
قبل الحاجة اليها (ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها) ما استنهامة انكارية مرفوعة المحل
على الابتداء ولاهم خبره والجملة في موضع النصب بالقول يقال تولى عن ذلك أي انصرف وولى
غيره أي صرفه والقبلة في الاصل الحالة التي عليها الانسان من الاستقبال فنقلت في عرف
الشرع الى الجهة التي يستقبلها الانسان للصلاة وهي من المقابلة وسميت قبلة لان المصلي
يقابلها والمعنى أي تنى صرفهم وحولهم عن قبلتهم التي كانوا على التوجه اليها وهي بيت
المقدس ولم انصرفوا منها الى الكعبة روى أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الى نحو بيت المقدس

بعد مقدمة المدينة نحو من سبعة عشر شهرا تأليه فالقلوب اليهود ثم صارت الكعبة قبله
 المسلمين الى تنقيح الصور (قل) كأنه قيل لماذا أقول عند ذلك فقل (قل لله المشرق والمغرب)
 أي الأمكنة كلها والنواحي بأسرها لله تعالى ملكا وتصرفا فلا يستحق شيئا منها لذاته ان يكون
 قبله حتى يمنع إقامة غيره مقامه والشئ من الجهات انما يصير قبله بمجرد أن الله تعالى أمر
 بالتوجه اليها فله أن يأمر في كل وقت بالتوجه الى جهة من تلك الجهات على حسب ألوهيته
 واستيلائه ونفاذ قدرته ومشيئته فانه لا يسأل عما يفعل بل يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فاللائق
 بالخلق ان يطيع خالقه ويأمر بأمره من غير ان يتحرى خصوصية في المأمور به رائدة على مجرد
 كونه مأمورا به فان الطاعة له ليس الا بارتسام أمره أي امتثاله لا يتحرى العلل والاعراض
 الداعية له تعالى الى الامر لان أحكام الله تعالى وأفعاله ليست معللة بالدواعي والاعراض
 واليهود انما استقبلوا جهة المغرب واتخذوها قبله اتباعا لهوى أنفسهم حيث زعموا ان موسى
 عليه السلام كان في جانب المغرب فأكرمته الله تعالى بوجهه وكلامه كما قال تعالى وما كنت
 بجانب الغربي اذ قضينا الى موسى الامر والنصاري أيضا اتخذوا جهة المشرق قبله اتباعا
 لهواهم حيث زعموا ان مريم عليها السلام حين خرجت من بلدها مالت الى جانب المشرق كما
 قال الله تعالى واذكري في الكتاب مريم اذا اتبذت من أهلها مكانا شرقيا والمؤمنون استقبلوا
 الكعبة طاعة لله تعالى وامتناعا لآمره لا ترجيحاً لبعض الجهات المتساوية بمجرد رأيهم واجتهادهم
 مع أنها قبله خليل الله تعالى ومولد حبيبته صلى الله تعالى عليه وسلم (يهدي من يشاء الى صراط
 مستقيم) وهو التوجه الى بيت المقدس تارة والكعبة اخرى ووجه استقامته كونه مستقلا على
 الحكمة والمصلحة موافقا لهما قال بعض أرباب الحقيقة سمي الطاعنين من اليهود والمشركون
 والمنافقين سفها لا احتجاب عقولهم عن حقيقة دين الاسلام ولو أدركوا الحق مطلقا لخلصوه
 كما أخلص المؤمنون فلم يتق محاجتهم معهم ولو كانت عقولهم رزينة لاستدلّت بالآيات
 وأنكروا التحويل لانهم كانوا معتدين بالجهة فلم يعرفوا التوحيد الواقي بالجهات كلها (قال
 المولى الجامح) * جهان مرات حسن شاهدة ساست * فتشاهد وجهه في كل ذرات (وكذلك)
 اشارة الى مشهور الآية المتقدمة أي كما جعلناكم مهتدين الى الصراط المستقيم (جعلناكم)
 توحيد الخطاب في ذلك مع التصدي الى المؤمنين لما ان المراد مجرد الشرق بين الحاضر والمستقبل
 دون تعيين المخاطبين (اتة وسطا) أي خيارا لان الاوساط محمية محوطة والاطراف يتسارع
 اليها الخلل (تسكنوا شهداء على الناس) يوم القيامة أن الرسل قد بلغتهم (ويكون الرسول)
 أي محمد صلى الله عليه وسلم (عليكم شهيدا) ان قلت ان الشاهد اذا أضر بشأته عدت الشهادة
 بكلمة على واذنفع بها تعدى باللام فيقال شهد له والرسول عليه السلام لما ركي أمته وعدلهم
 بشهادته اتفقوا بها فافظاها أن يقال ويكون الرسول لكم شهيدا بخلاف شهادة الامة على
 الناس فانها شهادة عليهم حيث استضرروا بها فكلمة على فيها واقعة في موضعها قلت هذا مبني
 على تضمين الشهيد معنى الرقيب والمطلع فعدي تعديته والوجه في اعتبار تضمين الشهيد الاشارة
 الى أن التعديل والتزكية انما يكون عن خبرة ومراقبة بحال الشاهد فاذا شاهده منه الرشد
 والصلاح عدله وزكاه واثنى عليه ولا يسكت عنه وقدمت صلة الشهادة أي عليكم لاختصاصهم

بشهادته صلى الله عليه وسلم على سبيل التزكية والتعديل وهو لا ينافي شهادته صلى الله عليه وسلم
 للأنبياء بالتبليغ وعلى منكرى التبليغ بالتكذيب (روى) أن الله تعالى يجمع الاتيين والآخرين
 في صعيد واحد ثم يقول لكفار الامم ألم يأتكم نذير فينكرون فيقولون ما جاءنا من بشير ولا نذير
 فيسأل الانبياء عن ذلك فيقولون كذبوا قد بلغناهم فيسألهم البينة وهو أعلم بهم اقامة للحجة
 فيؤتى بأمة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون لهم أنهم قد بلغوا فتقول الامم الماضية من أين علموا
 وأنهم أتوا بعدنا فيسأل هذه الامة فيقولون أرسلت الانار سولا وأزلت عليه كتابا أخبرتنا فيه
 بتبليغ الرسل وأنت صادق فيما أخبرت ثم يؤتى بحمد عليه الصلاة والسلام فيسأل عن حال
 أمتهم فيزكهم ويشهد بصدقهم فيؤمن بالكفار الى النار قال بعض أرباب الحقيقة معنى شهادتهم
 على الناس اطلاعهم بنور التوحيد على حقوق الاديان ومعرفتهم لحق كل دين وحق كل دى دين
 من دينه وباطلهم الذى ليس حقه الذى هو مختبرات نفوسهم وطريق الحق واحد فنحقق بحق
 دين تحقق بحق سائر الاديان وخاصة دين الاسلام الذى هو الحق الاعظم ومعنى شهادة الرسول
 عليهم اطلاعهم على رتبة كل متدين بدينه وحقيقته التى هو عالم اس دينه وحجابه الذى هو
 به محجوب عن كمال دينه فهو يعرف ذنوبهم وحقيقة ايمانهم وأعمالهم ووسائهم وسبائهم
 واخلاصهم ونفاقهم وغير ذلك بنور الحق وأسته يعرفون ذلك من سائر الامم بنوره عليه الصلاة
 والسلام قال بعضهم جعلنا سبحانه وتعالى آخر الامم تشرى بقا لحبيبه وأمة لانه لو قدمنا لاحتجنا
 ان ننتظر في قبورنا قدوم الامم الماضية فجعلهم سبحانه وتعالى في انتظارنا تشرى بقا لنا وأيضاً
 جعلنا آخر الامم لئلا نكون يوم القيامة شهداء على جميع الامم الماضية ويكفى شرفاً لهذه الامة
 المرحومة ما قال صلى الله عليه وسلم في حق علمائهم علماء أمتى كانبيا بنى اسرائيل وذكر الراغب
 الاصفهاني في المحاضرات انه قال الامام الشاذلى صاحب حزب البصر اضطجعت في المسجد
 الاقصى فرأيت في المنام قد نصب تحت خارج الاقصى في وسط الحرم قد دخل خلق كثير أفواجا
 أفواجا فقلت ما هذا الجمع فقالوا جع الانبياء والرسل قد حضروا ليشفعوا في حسين الخلاج
 عند محمد عليه أفضل الصلاة والسلام لاساءة أدب وقعت منه فنظرت الى تحت فاذا نبينا محمد
 عليه السلام جالس عليه بانشراده وجميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام على الارض جالسون
 مثل ابراهيم وموسى وعيسى ونوح فوقفت انظر وأسمع كلامهم فخاطب موسى نبينا عليه
 الصلاة والسلام وقال له انك قد قلت علماء أمتى كانبيا بنى اسرائيل فأرنا منهم واحدا فقال
 هذا وأشار الى الامام الغزالي فسأله موسى سؤالا فأجابه بعشرة أجوبة فاعترض عليه موسى بأن
 السؤال ينبغي ان يطابق الجواب والسؤال واحد والجواب عشرة فتال الامام هذا الاعتراض
 وارد عليك أيضا حين سئلت وما تلك بيمينك يا موسى وكان الجواب عداى فعددت صفات كثيرة
 قال فينبأ أنا متذكر في جلالة قدر محمد عليه السلام وكونه جالسا على تحت بانشراده والخليل
 والكليم والروح جالسون على الارض اذ رفسنى شخص برجله رفسة مزجة فانتبهت فاذا بيقم
 ثم غاب عني فلم اجد الى يومى هذا ومن هذا قال

وانسب الى ذاته ما شئت من شرف * وانسب الى قدره ما شئت من عظم
 اللهم يسر لنا شناعته (وما جعلنا القبلة) منه قول اقول لجعلنا (التى كنت عليها) مقعول ثان

له بتقدير موصوف أي الجهة التي كنت عليها وهي الكعبة لانه عليه السلام كان ما موربان
 يصل الى الكعبة وهو ~~موصوف~~ ثم لما هاجر أمر بالصلاة الى صخرة بيت المقدس التي منها يصعد
 الملائكة الى السماء ثم اعبد الى ما كان عليه أولاً والمعنى ما رددت الى ما كنت عليه أي على
 استقباله والتوجه اليه وما جعلنا ذلك لشي من الاشياء (الانعلم من يتبع الرسول) في التوجه
 الى ما أمر به (من يتقلب) أي ينصرف ويرجع (على عقبه) العقب مؤخر القدم والانقلاب
 على العقبين مستعار للارتداد والرجوع عن الدين الحق الى الباطل ومعنى لعلم يظهر علماً على
 مظاهر الرسول والمؤمنين ويتميز عندهم الثابت على الاسلام الصادق فيه من المتردد الذي يرتد
 يادني سبب انقلابه وضعف ايمانه لانه لم يعلم حالهم فعلم لانه تعالى كان عالماً في الازل بهم وبكل حال
 من أحوالهم التي تقع في كل زمان من ازمنة وجودهم مقارنة للزمان الذي تقع فيه تلك الحال
 وكل من يعلم شيئاً فاعلم بان يظهر ذلك العلم فيه ويقرّب من هذا ما قيل المعنى ليعلم رسول الله
 والمؤمنون وانما استدعاهم الى ذاته لانهم خواصه وأهل الزاني عنده هذا هو المعنى الذي
 اختاره القاشاني في تأويلاته وزيف ما عدها والعلم في قوله لعلم بمعنى المعرفة أي لعرف الذي
 يتبع الرسول فلا يحتاج الى منقول ثان فان قيل ان الله لا يوصف بالمعرفة فلا يشال الله عارف
 فكيف يكون العلم بمعنى المعرفة هنا قلت انما لا يوصف به اذا كانت معناها المشهور وهو
 الادراك المسبوق بالعدم وأما اذا كانت بمعنى الادراك الذي لا يتعدى الى منقولين فيصور أن
 يوصف الله به او قوله من يتقلب حال من فاعل يتبع أي متزامنه (وان كانت) أي القبلة
 المحولة (الكبيرة) أي شاقفة ثقيلة على من يألف التوجه الى القبلة المنسوخة فان الانسان ألوف
 لما يتعوده ينقل عليه الانتقال منه وان هي الخفيفة من المنقلة واسمها محذوف وهو القبلة
 واللام هي الفارقة بينهما وبين النافذة كما في قوله تعالى ان كان وعد ربنا لم ينصرونا (الاعلى الذين
 هدى الله) أي هداهم الى حكمة الاحكام وأرشدتهم وعرفهم أن ما كلفه عبادة متضمن للحكمة
 لا محالة وان لم يمتدوا الى خصوصية تلك الحكمة بعينها فقيمة نوابذلك ان السعيد القارئ من
 اطاع ربه الحكيم وان الشقي الخاسر من عصي ربه العليم ثم بين انهم منابون على ذلك الثبات
 والاتباع وان ذلك غير ضائع منهم فقال (وما كان الله) مرئداً (ليضيع ايمانكم) أي ثباتكم
 على التصديق بجميع ما جاء به النبي عليه السلام من غير ان ترتابوا في شيء من ذلك (ان الله
 بالناس) متعلق برؤف (رؤف) أي ذو رحمة عظيمة لهم حيث نقلهم برحمته من ذلك الى هذا
 وهو أصبح لهم (رحيم) يغفر ذنوبهم بالايان وايصال الرزق (قال السعدي) فروماند كانوا
 برحمت قريب * تضرع كانوا بدعوت مجيب * روى انه أخذ بعض امرء الكفار وكان جائراً
 فأتى في زمن داود عليه السلام فصلب فوق الجبل عشاء ورجع الناس الى منازلهم وبقي هذا
 على الخشبة وحده وتضرع الى آلهته فلم يغنوا عنه شيئاً ثم رجع الى الله وقال انت الله الحق ايت
 اليك اتغني فأعثنى برحمتك قال الله تعالى يا جبريل ان هذا عبد آلهته طويلاً فلم ينتفع فترع الى
 ردعاني فاستجبت له فاهبط الى الارض وضعه على الارض في سلامة وعافية فتفعل فلما أصبحوا
 رأوه وهو حي يصلي لله تعالى فأخبروا داود بذلك فدعا الله فيه مستكثراً فأسره فأوحى الله اليه
 يا داود اني أرحم من آمن بي ودعاني فان لم أفعل فأى فرق بيني وبين آلهته * واعلم ان جماعة قد

ارتدوا عن الاسلام عند تحويل القبلة لتعلقهم بما سوى الله تعالى وعدم فئاتهم في الله ورضاهم
بما يحيى عليهم من القضاء فأخذتهم الكدرة كالسيل وأما الذين سعدوا وسعادة أزلية فلم تعلقوا
في الحقيقة ببيت المقدس ولا بالكعبة بل بالرب الخالق لهما واخبرهما وفنوا عن ارادتهم فجاءت
ارادة الله لهم كالشهد المصفي فأخذهم السرور والصفا (قال الصائب) مهيا فنارا ازعلايق
نيسر برواي * نيند يشد زخار انكس كس كه دامن بر كردارد * ذكر ان ابا القاسم الجنيد
البغدادي لما راوه في وادي الوله ظنوا انه مرض أو جن فجعلوه في دار الشفاء فزاره بعض من
يُدعى حبه فقال لهم من أنتم فقالوا نحن أحياء ولكم ما هم بالا حجار فقرروا من عنده وقالوا قد غلب
عليه الجنون فقال تدعون الحب بأقوالكم وقد تكذبتم أفعالكم فالمحب من سرته ما أصابه من
الحبيب فلذلك قد عدا أشد البلاء عند الانبياء والاولياء الذين الحلوى فاكتسوا حلل التسليم
والاصطبار وغاصوا في لبح المكاشفات والمشاهدات واشتغلوا مع الجنان واللسان بالتوحيد
وذكر الملك المنان حتى عداوا الالتفات الى غيره ولو بأكل اقمه من الموانع فلذلك ارتقوا
في القناء والبقاء الى غاية المبتغى ولما قال موسى عليه السلام رب ارنى يا موسى
ان ترانى في البساط الفاني اصبر حتى اجعله باقيا حتى ترانى يا موسى رعى غنم شعيب عشرين
تريداً أن ترانى بعبادة أربعين يوماً ثم اصطفاها وأعطاها ما أعطاه فلما رجع الى قومه رأى في الطريق
الجبل الأعلى فسأل عنه شجيا فقال الجبل يا موسى كنت ترى الغنم في وعلى رأسك قانسوة
وفي يدك عصا فوالله الذي اصطفاك برسالته وبكلامه لقد جعلنى الأعلى بفضلته وانعامه اللهم
اجعلنا على سراطك المستقيم واتباع رسولك الكريم راهدا للتوجه الى كعبة ذاتك
والانجذاب اليك والوصول الى مشاهدتك (قد) لفظ قد في المضارع للتقليل وقد استعمل ههنا
للتكثير بطريق الاستعارة للعبارة بين الضتين في الضدية (نرى) مستقبل لفظا ماض معنى
ومتأخر تلاوة متقدم معنى لانها رأس القصة والمعنى شاهدنا وعلمنا (تقلب وجهك) أى تردد
وجهك في تصرف نظرك (في السماء) أى في جهته انظروا للوحى وكان عليه السلام يتبع في روعه
ويتوقع من ربه ان يحوله الى الكعبة لانها قبله آية ابراهيم وأقدم القبلتين وأدعى للعرب الى
الايمن من حيث انها كانت مغفرة لهم وأمناء ومزارا ومطافا ومخالفة اليه ودفانهم كانوا
يقولون انه يخالفنا في ديننا ثم انه يتبع قبلتنا ولولا نحن لم يدركنا يستقبل فعند ذلك كره ان
يتوجه الى قبلتهم حتى روى انه صلى الله عليه وسلم قال لجبريل وددت ان الله صرفنى عن قبلته
اليهود الى غيرها فقال له جبريل أنا عبد مثلك وأنت كريم على ربك فادع ربك وسله ثم
ارتفع جبريل وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يديم النظر الى السماء وجاء ان يأتيه
جبريل بالذى سأل ربه فأنزل الله هذه الآية وأول ما نسخ من المنسوخات هو تحسون صلاة
نسخت الى خمس للتخفيف ثم تحويل القبلة الى بيت المقدس بركة امتحانا للمشركين بعد
أن كان للمصلى ان يتوجه حيث شاء ليقوله تعالى فأينما تولوا فثم وجه الله ثم تحويلها من
بيت المقدس الى الكعبة بالمدينة امتحانا لليهود كذا في تفسير الفاتحة للمولى الفنارى
(فلنولينك قبله) أى فوالله انى اعطينكها ولنمكنك من استقبالاتها من قولك وليته كذا أى
صبرته والبالة ولى الرجل ولاية أى تمكن منه أو فلنجهلك تلى سمعنا دون سميت بيت المقدس

من وابه وإيا أي قربه ودنامنه وأوليته إياه ووليته أي أدنيته منه (ترضاها) مجاز عن المحبة
والاشتياق لأنه عليه السلام لم يكن ساخطا للتوجه إلى بيت المقدس كارهة له غير راض أي
تحبها وتنشوق إليها لا هوى النفس والتهوة الطبيعية بل لمقاصد دينية وافقت مشيئة الله
تعالى (قول وجهك شطر المسجد الحرام) أي اصرف وجهك أي اجعل وجهك بحيث يلي
شطره وشعوه والمراد بالوجه هو مناجلة البدن لأن الواجب على المكاف أن يستقبل القبلة
بجملة بدنه لا بوجهه فقط ولعل تخصيص الوجه بالذكر التبيين على أنه الأصل المتبوع في التوجه
والاستقبال والمبادر من لفظ المسجد الحرام هو المسجد الأكبر الذي فيه الكعبة والحرام
المحترم أي المحترم فيه القتال أو الممنوع من الظلمة أن يتعرضوا له وفي ذكر المسجد الحرام دون
الكعبة أي أن بكفاية مراعاة جهة الكعبة باتفاق بين الحنفية والشافعية لأن استقبال عينها
للبعيدة معذروني به حرج عظيم بخلاف القريب (وحيثما كنتم) أي في أي موضع كنتم من
الأرض من بحر أو بر شرق أو غرب وأردتم الصلاة (فولوا وجوهكم شطره) فإنه القبلة إلى
نسخ الصور أمر لجميع المؤمنين بذلك بعد ما أمر به النبي عليه السلام تصريحا بموجبه وكفاة
العباد من كل حاضر وباد حسا للائمة على المتابعة (وأن الذين أتوا الكتاب) من فريق اليهود
والنصارى (ليعلمون أنه) أي التحويل إلى الكعبة (الحق) أي الثابت كائنا (من ربهم) لما كان
المستور في كتبهم أنه عليه السلام يصل إلى القبلة يتحول إلى القبلة إلى الكعبة بعدما كان
يصل إلى بيت المقدس ومعنى من ربهم أي من قبله تعالى لا شيء ابتدعه الرسول صلى الله عليه
وسلم من قبل نفسه فإنهم كانوا يزعمون أنه من تلقاء نفسه (وما الله بغافل عما تعملون) خطاب
للمسلمين واليهود جميعا على التغليب فيكون وعد المسلمين بالاثابة وجزيل الجزاء ووعيدا
وتهديدا لليهود على عنادهم (ولئن أتيت الذين أتوا الكتاب بكل آية) برهان قاطع على أن
التوجه إلى الكعبة هو الحق (ماتبعوا قبلك) عناد ومكابرة وهذا في حق قوم معينين علم الله
أنهم لا يؤمنون فإن منهم من آمن وتبع القبلة (وما أنت بتابع قبيلتهم) حسب لاطماعهم إذ كانوا
تناجوا في ذلك وقالوا لو ثبت على قدامنا الكتاب لرجوا أن يكون صاحبنا الذي ننظره وطسعو
في رجوعه إلى قبيلتهم (وما بعثهم بتابع قبلة بعض) فإن اليهود تستقبل العذرة والنصارى
مطاع الشمس لا يربحوا فافقتهم لا يربحوا إلا يربحوا موافقتهم لكاتب كل فريق فيما هو فيه
فألقى منهم لا يزل عن مذهبهم التمسك بالبرهان والميعال لا يتبع عن باطله لشدة شكيمته في عناده
(ولئن أتيت أهواءهم) جوع هوى وهو الإرادة والمحبة أي واثق وافقتهم في مراداتهم بأن
صليت إلى قبيلتهم مداراة لهم وحرماء على إيمانهم (من بعد ما جئتكم من العلم) أي من بعد ما علمت
بالوحي القاطع أن قبلة الله هي الكعبة (أنك إذا) حرف جواب وجزاء توسلت بين اسم ان
وخبرها تقرير ما بينهما من التسمية (لن الظالمين) أي المرتكبين الظلم الفاحش وهذه الجملة
الشرطية الشرطية واردة على منهاج التهميش والالهاب للشبهات على الحق وفيه لطف للسامعين
وتحذيراهم عن متابعة الهوى فإن من ليس من شأنه ذلك إذا نهى عنه ورتب على فرض وقوعه
مارتب من النظام في سلك الراسخين في الظلم فاطن من ليس كذلك (قال في المتنوى) تارة كن
إيمان أنه أن كفت زبان به أي هو أرتازة كرده در نهان تاهو تارت ایمان تازة نیست • كين

هو اجز قفل آن دورانه نیست (الذين آمنوا هم الكتاب) اي اعرفهم ودراسة وهم الاحبار
(يعرفونه) أي الرسول صلى الله عليه وسلم (كما يعرفون أبناءهم) أي يعرفونه صلى الله عليه وسلم
بأوصافه الشريفة المكتوبة في كتابهم لا يشبهه عليهم كما لا يشبهه أبناءهم وتخصيصهم بالذكور دون
مايم البنات لكون الذكور أكثر وأعرف عندهم منهم وهم بحجة آباء الزم وبقولهم الصق
فان قيل لم يقل كما يعرفون أنفسهم مع ان معرفة الشخص نفسه أقرب اليه من معرفة سائر
الاشياء فالجواب ما قاله الراغب لان الانسان لا يعرف نفسه الا بعينه فانتضاء برهنة من دهره
ويعرف ولده من حين وجوده (وان فريقتا منهم) هم الذين كابروا وعاندوا الحق (اي يكونون الحق
وهم يعلمون) أن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن الكعبة قبله الله والباقيون هم الذين
آمنوا منهم فانهم يظهر الحق ولا يكتمونه وأما الجهلة منهم فليست لهم معرفة بالكتاب ولا بما
في تضاعفه فاعلم بصدق الاظهار ولا بصدق الكتم وانما كفرهم على وجه التقليد (الحق) الذي
أنت عليه يا محمد (من ربك) خبرا قوله الحق (فلا تكونون من المعترين) أي الشاكين في كون
الحق من ربك هذا خطاب له صلى الله عليه وسلم والمقصود خطاب امته وتبهم عن الامتراء ومعنى
نمسي الامة عن الامتراء أمرهم بشدة الذي هو اليقين وطمأنينة القلب قال التذميري جاهلهم
مستكبات الحسد والاختيار على مكابرة ما علموا بالاضطرار وكذلك المعصومون في ظلمات أنفسهم
يلقى جال باب الحياة فلا يجمع فيه ملام ولا يرده عن انهم ما كذام قال حضرة الشيخ الشهير فقتاده
افندي عندنا ثلاث مراتب احدها مرتبة التقليد وهي لعامة الناس والثانية مرتبة التحقيق
والايقان وهي للمجتهدين كالائمة الاربعة ومن يحدوحدوهم والثالثة مرتبة المشاهدة
والعباد فهي للكامل من أهل السلوك قالوا واذا لم تتطهر النفس من الاخلاق الرديئة لا تحصل
المعارف الالهية وان كان كاملا في العقل والعلوم ألا يرى ان الشيطان مع عقه له وعلمه كيف
استكبر وعصى أمرا لله تعالى لما في نفسه من الكبر والحسد وكذلك حال أهل الكتاب
في أمر التوبة وشأن النبي صلى الله عليه وسلم حيث لم يتنوع العلم والمعرفة فليست باطنهم فلا بد من
تركية النفوس وتصفية القلوب والاستقامة في باب الحق الى أن يأتي اليقين (حكى) ان يونس
خدم شيخه طي أمره ثلاثين سنة بالصدق حتى يؤرم ظهره من نقل الخطب فلم يظهر وكان شيخه
نظرة فنقل ذلك على سائر الطالبين وقالوا انه يصدم الشيخ على شجة بقمته حتى تكلموا في ذلك
الشيخ فلما أتى بالخطب قال شيخه نعم الخطب المستقيم يا يونس فقال ان غيرك مستقيم لا يليق بهذا
الباب وما تكلموا في حقه ليس على وجه النفاق بل لما رأوا أنهم لا يتحملون ما يعمل يونس
أشكى عليهم الامر فخلوه على باب البيت وسؤال الشيخ أيضا وجواب يونس بهذا الوجه
انما كان لارشاده من وازلة شبههم والافال شيخ كان يعرف أوال يونس ولم يحصل له
سوء ظن من كلامهم لان من كان مرشدا لا يعرف حال المرشد بكلام الغير في المدح والذم ثم روج
الشيخ بقمته وقال حتى لا يكون الاخوان كاذبين ولا يحصل لهم النجاسة وكانت البيت متى قرأت
القرآن يذهب الماء فلم يسم يونس الى آخره وقال أنما ألقى بهم الفلاسك في مرتبة الطبيعة
أن يترك مقتضاها ويتأخر على قدر الكفاية من الكل والنزول ولا يفتقد بدارك ما تشبهه
طبيعته فان الخريف يخافتم او من تربية النفس أن يجذب عن حب الاموال والارلاد فانهم ما

فتنة ومعينات لها على كبرها بكثرتها وأحدها الانفس لا تحب صرفها بل تدخرها ليزداد
استكبارها وقد قال تعالى يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم فإدام الاتصال
الطبيعية والانس لا يميل الطالب الى مطلوبه ففي الحج اشارة الى ذلك فان قاصد البيت المكرم
يتروا استراحة بدنه ويبدل ماله الى أن يصل الى مشاهدته فكذلك قاصد رب البيت يشقى عن
جميع ما سواه ويكون في توجهه وحده رانيا عيوليا حتى يشاهد بديصيرته ما يشاهد قال صلالة
مستقبلا الى شطر المسجد الحرام عين التوجه الى الذات الاحدية لان الكعبة مثال صوري
لحضرته تعالى وان المراد من الاستقبال اليها الاقبال اليه تعالى مع أنه لا يتقبل التوجه حقيقة
لكن الاستقبال صورة رعاية للادب ودور مع الامر الالهي فان الله تعالى في كل شيء حكمة
ومصلحة ومن تخلص من القيود واشتد الى الرب المعبود فقد تجلى له قوله فأينما تولوا فثم وجه
الله وظهر له سر الظاهر والمظهر * عاشق ديد ازل برتاب * حضرت حق تعالى اندر خواب
* دامش را گرفت آن غمخور * كندارم من از تو دست دكر * چون برآمد ز خواب خوش
درويش * ديد تحكم گرفته دامن خویش * فطوبى لمن دار مع الامر الالهي وسلم من
الاعتراض وتخلص من التنباض وفي عن اضافة الوجود الى نفسه وبقي بربه وبكالاته اللهم
اجعلنا من المهديين الى هذه الرتبة العظمى والكعبة العليا واصرفنا في مسالك الكائنات الخراف
الى شيء من الآخرة والدنيا (ولكل) أي لكل أم من الأمم أعني المسلمين واليهود والنصارى
(وجهة) أي قبله وجهة (هو) راجع الى كل (وليها) أي تحول وجهه الى تلك الجهة وجهه
قبله كل أمة من أهل الأديان المختلفة سغايرة قبله الأمة الاخرى (فاسنية والخيرات) أي
الى الخيرات ينزع الجار والمراد جميع أنواع الخيرات من أمر القبلة وغيره مما ينال به سعادة
الدارين والامم الى كل أمة قبله يتصلون في التوجه اليها بحيث لا ينصرفون عنها الى القبلة الحق
وان أنيتهم بكل آية دالة على أن القبلة هي الكعبة واذا كانت الامر كذلك فاسبقوا وأنتم وبادروا
الى التعلات الخيرات وهي ما ثبت أنه من الله تعالى ولا نقته وأنزلكا برين المستكبرين الذين
يتبعون أهواءهم ويلتصون الحق وراء ظهرهم فانهم انما يتبعون الى الشر والفساد اذ ليس
بعد الحق الا الضلال قال بعض أهل الحقيقة معناه كل قوم اشتغلوا بغيرنا عننا وأقبلوا على غيرنا
فكونوا معاشر العارفين لنا واشتغلوا بنا عن غيرنا فان مرجعكم اليها كما قال تعالى (ايضا) أي
في أي موضع (تكونوا) أنتم وأعداؤكم (يأت بكم الله جميعا) يحشركم الله الى المحشر للجزاء
ويقتل بين الحق والمبطل فهو وعد لاهل الطاعة وعيد لاهل المعصية (ن الله على كل شيء
قدير) فيقدر على الامانة والاحياء والجمع (ومن حيث خرجت) أي من أي مكان وبلد خرجت
اليه للشر (قول وجهك) عند صلاتك (شطر المسجد الحرام) تلقاه فان وجوب التوجه الى
الكعبة لا يتغير اسفروا والحضر حالة الاختيار بل الحكم في الاسفار مثله حالة الإقامة بالمدينة
(وانه) أي هذا المأمور به وهو تحويل القبلة الى الكعبة (للعق من ربك) أي الثابت الموافق
للحكمة (وما الله بغافل عما تعملون) فيجاز بكم بذلك أحسن جزاء فهو وعد للمؤمنين (ومن
حيث خرجت) اليه في سفارك ومغازيك من المنازل القريبة والبعيدة (قول وجهك شطر
المسجد الحرام وحيث ما كنتم) أي المؤمنون من اقطار الارض مقيمين أو مسافرين وصالين

(قولوا بوجهكم) من محالكم (شطره) كره هذا الحكم وهو التحويل وتولية الوجه شطر المسجد لما أن القبلة لها شأن خطير والنسخ من مظان الشبهة والفتنة وتسويل الشيطان فيها حري أن يؤكدا أمرها. رغب أخرى مع أنه قد ذكر في كل مرة حكمه من ثقله (ألا يكون للناس عليكم حجة) متعلق بقوله قولوا والمعنى أن التولية عن الصخرة إلى الكعبة تدفع احتجاج اليهود بأن المنعوت في التوراة قبله الكعبة واحتجاج العرب بأنه يدعى ملة إبراهيم ويخالف قبلته وقوله عليكم في الأصل صفة حجة فلما تقدم عليها المتنع الوصفية لا تساغ تقدم الصفة على الموصوف فانصب على الحجابة (الا الذين ظلموا منهم) استثناء من الناس أي لا يكون حجة لاحد من اليهود والاللامع اندين منهم القائلين ما ترك قبائنا إلى الكعبة الام لا إلى دين قومه وحبائله ولو كان على الحق للزم قبله الانبياء ولا لاحد من العرب من أهل مكة الا للمعاندين منهم الذين قالوا بده فارجع إلى قبله آياته ويوشك أن يرجع إلى دينهم وتسمية هذه الكلمة الشعاء حجة مع انها الخس الا باطيل لانهم كانوا يسوقونها مساقها ويوردونها موقعا فسميت حجة مجازا تم كليمهم (فلا تخشوهم) فلا تخافوهم في توجيهكم إلى الكعبة ومطاعهم عليكم اسببه فان مطاعهم لا تضركم شيئا (واخشوني) بالتمثال أمرى فلا تخافوا أمرى وما رأيته مصلحة لكم فاني ناصركم (ولا تنزع حتى عليكم) علة لمخذوف أي أمر تنكم بتولية الوجه شطره لانما هي النعمة عليكم لما أنه نعمة جليلة وما وقع من أوامر الله تعالى وتكاليفه وانتمار المكافاة توجه إلى حيث وجهه الله تعالى وإن كان نعمة يتوصل به إلى الثواب الجزيل الا أن أمره تعالى بالتوجه إلى قبله إبراهيم تمام النعمة في أمر التبت له فان القوم كانوا يقتضون باتباع إبراهيم في جميع ما كانوا يفعلونه فلما توجهوا إلى قبلته بعد ما صرفوا عنها المصلحة حادثة فقد أصابوا تمام النعمة في أمر التبت فان نعمة الله تعالى على عباده خيريات موهوب ومكتسب فالموهوب خصوصية البدن وسلامة الاعضاء وغیرهما والمكتسب شعور الايمان والعمل السالح بالتمثال الاوامر والاجتناب عن المناهي فان ذلك كله يؤدي إلى سعادة الدارين (واعلمكم ثم تدون) أي ولا رائي اهتداءكم إلى شعائر الملة الحنيفية وشرائع الدين القويم (كما أرسلنا فيكم رسولا منكم) متصل بما قبله أي ولا تنزع حتى عليكم في أمر القبلة اتماما كاتنا كاتمايها بارسال رسول كائن منكم وهو محمد صلى الله عليه وسلم فان ارسال الرسول لاسيما المجانس لهم نعمة لم تكافئهم نعمة قط (يتلو عليكم آياتنا) وهو القرآن العظيم (ويزكيكم) أي يجعلكم على ما تصبون به أزكية طاهرين من دنس الذنوب المكذرة بخوهر النفس لأن شأن الرسل الدعوة والحث على أعمال يحصل بها طهارة نفوس الامة من الشر واللعادى لا يظهرهم اياهم عياشهم من أقول الامر (ويعلمكم الكتاب) أي ما في القرآن من المعاني والاسرار والشرائع والاحكام التي باعتبارها وصف القرآن بكونه هدى ونور فانه عليه السلام كان يتلو عليهم ليحفظوا نظامه وافظه فيبقى على ألسنة أهل التواتر مصونان التحريف والتصحيف ويكون معجزة باقية إلى يوم القيامة وتكون تلاوته في الصلاة وخارجها نوعا من العبادة والقربة ومع ذلك كان يعلم ما فيه من الحقائق والاسرار ايتهادوا به وأنواره (والحكمه) هي الاصابة في القول والعمل ولا يسمى حكما الا من اجتمع له الامر ان كذا قال

الامام من أحكمت الشئ أى رددته عما لا يعيبه وكان الحكمة هى التى ترد عن الجهل والخطا
 واعلم ان العمل بالقرآن متفرع على معرفة معناه وهو متفرع على معرفة ألتأاطه والتزكية غاية
 أخيرة لانها متفرعة على العمل لمكنها قدمت فى الذكر نظرا الى تقدمها فى التصور (ويدل على
 ما لم تكونوا تعملون) قال الراغب ان قيل ما معنى ويعلمكم ما لم تكونوا تعملون وهل ذلك
 الا الكتاب والحكمة قيل على ذلك العلوم التى لا طريق الى تحصيلها الا من جهة الوحي على
 على السنة الانبياء ولا سبيل الى ادراك جزئياتها وكلياتها الا به وعنى بالحكمة والكتاب ما كان
 للعقل فيه مجال فى معرفة شئ منه وأعاد ذكر ويعلمكم مع قوله ما لم تكونوا تعملون تنبيه على انه
 مفرد عن العلم المتقدم ذكره (فأذكر ونى) بالطاعة لقوله عليه السلام من أطاع الله فقد ذكر الله
 وان قلت صلاته وصيامه وقراءته القرآن ومن عصى الله فقد نسى الله وان كثرت صلاته
 وصيامه وقراءته القرآن (أذكر كم) بالثواب والالطف والاحسان وافاضة الخير وفتح أبواب
 السعادات وأطاق على هذا المعنى الذى هو ادراك ما سبق بالنسيان والله تعالى منزله
 عن النسيان بطريق المجاز والمشاكلة لوقوعه فى صحبة ذكر العبد (واشكروا لى) على ما أنعمت
 عليكم من النعم والذكر بالطاعة هو الشكر فقوله واشكروا لى أمر بتخصيص شكرهم به تعالى
 لاجل افضاله وانعامه عليهم وأن لا يشكروا غيره ويجعل صاحب التيسير قوله تعالى فأذكر ونى
 أمر بالاقول وقوله واشكروا لى أمر بالعمل قال الراغب ان قيل ما الفرق بين شكرت لزيد
 وشكرت زيدا قيل شكرت له هو أن تعتبر احسانه الصادر عنه فتثنى عليه بذلك وشكرته اذا
 لم تلتفت الى فعله بل تجاوزت الى ذكر ذاته دون اعتبار أحواله وأفعاله فهو أبلغ من شكرته له
 وانما قال واشكروا لى ولم يقل واشكرونى علما بقصدهم عن ادراكه بل عن ادراك الآلانه
 كما قال تعالى وان تعبدوا تعبدوا لله لا تحضروا فأمروهم أن يعبدوا بعض أفعاله فى الشكر لله
 (ولا تكفرون) بجحد النعم وعصيان الامر فان قيل لم قال بعد واشكروا لى ولا تكفرون ولم
 يقتصر على قوله واشكروا لى قلنا لو اقتصر على قوله واشكروا لى لكان يجوز أن يتوهم أن من
 شكره مرة أو على نعمة ما فقد امتثل ولو اقتصر على قوله ولا تكفرون لكان يجوز أن يتوهم
 ان ذلك نهي عن تعطى فعل فيجوز دون حث على الفعل الجليل فجمع بينهما لالازالة هذا التوهم
 ولأن فى قوله ولا تكفرون تنبيها على ان ثلث الشكر كثران فان قيل لم قال ولا تكفرون ولم يقل
 ولا تكفروا لى قيل خص الكفر به تعالى بالانتهى عنه للتبعية على أنه أعظم قباحة بالنسبة الى كفر
 نعمه فان كفران النعم قد يعنى عنه بخلاف الكفر به تعالى كذا فى تفسير الراغب الاصفهاني
 قال بعض العلماء لما خص الله هذه الامة بفضل قوة وكمال بصيرة بالنسبة الى بنى اسرائيل قال لهم
 يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم فأمروهم بذلك كنعمه المنسية المغفول عنها
 لينظروا منها الى المنعم وقال لهذه الامة فأذكر ونى فأمروهم أن يذكروه بلا واسطة بقوة بصيرتهم
 (قال الصائب) در سر هر خام طينت نشسته منصور نيست * هر صفای را صدای کاسه فغفور
 نيست * قال الامام الغزالي الذكر قد يكون باللسان وقد يكون بالقلب وقد يكون بالحوارح
 فذكرهم اياه باللسان أن يحمدوه ويسبحوه ويعبدوه ويقرؤا كتابه وذكروا اياه بقلوبهم على ثلاثة
 أنواع أحدها أن يشكروا فى الدلائل الدالة على ذاته وصفاته ويشكروا فى الجواب عن الشبهة

العارضة في ملك الله وثانيها أن يتدبروا في الدلائل الدالة على كيفية تكاليفه وأحكامه
 وأوامره ونواهيته ووعدته وعيده فاذا عرفوا كيفية التكليف وعرفوا ما في الفعل من الوعد
 وفي الترك من الوعيد سهل عليهم النعل وثالثها أن يتفكروا في أسرار مخلوقات الله تعالى حتى
 يصير كل ذرة من ذرات المخلوقات كالمرآة المجلوة المحاذية لعالم القدس فاذا انظر العبد اليه انعكس
 شعاع بصره منها الى عالم الجلال وهذا المقام مقام لانهاية له وأما ذكرهم اياه تعالى بجوارحه
 فهو أن تكون جوارحه مستغرقة في الاعمال التي أمر بها وخالصة عن الاعمال التي نهى
 عنها وعلى هذا الوجه سمي الله تعالى الصلاة ذكرًا بقوله فاسمعوا الى ذكر الله فصار الامر بقوله
 اذكروني متضمنًا لجميع الطاعات ولهذا ذكر عن سعيد بن جبيرة أنه قال اذكروني بطاعتي فأجبه
 حتى يدخل فيه جميع أنواع الذكروا أقسامه انتهى كلام الامام قال اقم ان لا يمتد يا بني اذا رأيت
 قومًا يذكرون الله تعالى فاجلس معهم فانك ان تلك عالمًا يتفعل علمك وان تلك جاهلًا علموك واعلم
 الله يطالع عليهم برحمته فيصيبك معهم واذا رأيت قومًا لا يذكرون ولا يجلس معهم فانك ان تلك
 عالمًا لا يتفعل علمك وان تلك جاهلًا يزيدك جهلاً أو غيلاً واعلم الله يطالع عليهم يستخطه فيصيبك
 معهم اللهم اجعلنا من الذاكرين (يا أيها الذين آمنوا استمعينوا) في كل ما نأتون وما تذكرون
 (بالصبر) على الامور الشاقة على النفس كالصبر عن المعاصي وحفظ النفس (والصلاة) التي
 هي أم العبادات وممراج المؤمنين ومقاب رب العالمين روى انه صلى الله عليه وسلم كان اذا حزبه
 أمر فزع الى الصلاة وتلا هذه الآية وانما خص الصبر والصلاة بالذكر لان الصبر أشد الاعمال
 الباطنة على البدن والصلاة أشد الاعمال الظاهرة عليه لانها تجمع أنواع الطاعات من الاركان
 والسنن والآداب والخشوع والتوجه والكون وغير ذلك مما لا يتيسر حفظه
 الا بتوفيق الله تعالى قال عصام الدين قدّم الترك على النعل لان التخلية قبل التحلية ولهذا قدّم
 النفي في كلمة التوحيد واسكنى بذكر الصلاة لان الخطاب لكل من المؤمنين والمؤمنين
 الجميع بعد الايمان الصبر عن المعاصي والصلاة وأما الزكاة فمختصة بأصحاب النصاب وأما الحج
 فبأصحاب الاستطاعة والصوم صبر عن معصية الاكل والشرب وغيرهما (ان الله مع الصابرين)
 بالنصرة واجابة الدعوة فهي المعية الولاية الدائمة المستتعة اهما ودخول مع علي الصابرين
 لما انهم المباشرون للصبر حقيقة فهم متبوعون من تلك الهيئة قال عصام الدين في التفسير
 الاجل ان الله مع الصابرين لان الصابرين لا يذعنون عن ذكرهم بخلاف المجتنبين عن الصبر فان
 قلوبهم لاهية عن ذكر الله والقلب لاهي عنه ممثلي من هوس الدنيا وان كانت الدنيا بأمرها له
 انتهى كلامه ان قيل لم قال ان الله مع الصابرين وليقل مع المصلين وقال في الآية الاخرى
 واستمعينوا بالصبر والصلاة وانهم الكعبة فاعتبرا الصلاة دون الصبر قيل لما كان فعل الصلاة
 أشرف وأعلى من الصبر فدل الصبر عن الصلاة ولا تنفك الصلاة عن الصبر ذكرهما
 الصابرين فاعلم أنه تعالى اذا كان مع الصابرين فهو ولاشكالة يكون مع المصلين بطريق الاولى
 وقال هناك كعبية فذكر الصلاة دون الصبر تنبيه على أنما أشرف منزلة من الصبر واعلم
 ان الصبر الذي هو تحمل المشاق من غير جزع واضطراب ذريعة الى فعل كل خير ومبدا لكل فضل
 فان أقول التوبة الصبر عن المعاصي وأقول الزهد الصبر عن المباحات وأقول الارادة الصبر وطلب

ترك ما سوى الله تعالى ولهذا قال صلى الله عليه وسلم الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد
وقال الصبر خير كله فمن تحلى بجملة الصبر حصل عليه ملازمة الطاعات والاجتناب عن المنكرات
وكذا الصلاة قال تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر * صبر كن حافظ بسخطي
روز وشب * عاقبت روزي بياني كلام را * وفي الحديث اذا جمع الله الخلائق نادى مناد أين
أهل الفضل قال فيقوم ناس وهم يسرون سراعا الى الجنة فلقاهم الملائكة فيقولون انظروا كم
سراعا الى الجنة فمن أنتم قالوا نحن أهل الفضل فيقولون ما كان فضلكم قالوا كنا اذا ظلمنا صبرنا
واذا أسئنا الصنع عدونا فإني قال لهم ادخلوا الجنة فقم أجرا العاملين ثم نادى مناد أين أهل الصبر
فيقوم ناس يسرون سراعا الى الجنة فلقاهم الملائكة فيقولون انظروا كم سراعا الى الجنة فمن
أنتم فيقولون أهل الصبر فيقولون ما كان صبركم قالوا كنا نصبر على طاعة الله ونصبر عن معاصي
الله فيقال لهم ادخلوا الجنة ثم نادى مناد أين المتحابون في الله فيقوم ناس يسرون سراعا
الى الجنة فلقاهم الملائكة فيقولون من أنتم فيقولون نحن المتحابون في الله فيقولون
وما كان محابكم في الله قالوا كنا نتحاب في الله والجنة كذا في نزهة القلوب (ولا تقولوا)
في شهداء بدر كانوا أربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين وعمانية من الانصار وكان الناس
يقولون ان يقتل في سبيل الله مات فلان وذبح عنه نعيم الدنيا والآخر فأنزل الله تعالى ولا تقولوا
(من يقتل) القتل يفض البنية المايروانية (في سبيل الله) وهو الجهاد لانه طريق الى ثواب الله
ورحمته (أموات) أي هم أموات (بل أحياء) أي كالأحياء في الحكم لا ينقطع ثواب أعمالهم
لانهم قتلوا نصرة دين الله فسادا م الدين ظاهرا في الدنيا وأحديقاتل في سبيل الله فلهم ثواب ذلك
لانهم بنوا هذه السنة (واكن لا تشعرون) كيف حالهم في حياتهم وفيه رمز الى انهم ليست
مما يشعرون به بان شعاع الظاهرة من الحياة الجسمية وانما هي أمر روحاني لا يدرك بالعقل بل
بالوحي وفي الآية دلالة على ان الارواح جواهر قائمة بأنفسها مغايرة لما يحس به من البدن
تبقى بعد الموت دراكه وعلمية الجاهل ورغان قلت الحياة الروحانية المستتعبة لا دراك المأنة والالم
مستتركة في الجميع فما وجه تخصيص الشهداء بها قلت لاختصاصهم بالقرب من الله تعالى
ومزيد الهجته والكرامة ومن لم يبلغ منزلتهم لا تكون حياته معتد بها فكذلك ليس بحي قال
تعالى في ق أهل النار لا يموت فيها ولا يحيى واعلم ان نفس الانسان وذاته الذي هو مخاطب
مكلف ما ورثه من الله ونواحيه جسماني لطيف سار في هذا البدن المحسوس سريان
النار في اللحم وما الوردي في الورد وهو الذي يشير اليه كل أحد بقوله انا وهو الانسان حقيقة
وهو الولي والنبى والمثاب والمعاقب على أعماله وهو كان في صلب آدم حين جعله الملائكة وهو
الذي سأله الله بقوله أنست بربكم قالوا بلى وهو الذي يتوفى في المنام ويخرج ويسرح ويرى
الرؤيا فيسر عما يرى أو يحزن فان أمسكه الله ولم يرجع الى جسده تبعه الروح والجسد الكثيف
المعبر عنه بالبدن والروح السلطاني محل تعينه هو القلب الصنوبري والروح الحيواني محل
تعينه هو الدماغ ويقال له القلب والعقل والنفس أيضا يرى في جميع أعضاء البدن الآن
سلطانه قوى في الدماغ فهو أقوى مظاهره وهو أى الروح الحيواني انما حدث بعد تعلق الروح
السلطاني بهذا الهيكل فهو من انعكاس انوار الروح السلطاني ليكن من مبدء الفعل

لان الحياة امر مغيب مستور في الحى لا يعلم الا بالاثمارها كالحس والحركة والعلم والارادة
 وغيرها وهذا يدور على الروح الحيوانى ففادام هذا البخار باقيا على الوجه الذى يصلح أن يكون
 علاقة بينهم فالحياة قائمة وعذاته تافته ونخروجه عن الصلاحية له نزول الحياة ويخرج الروح
 من البدن خروجا اضطراريا وهو الموت الحقيقى وكما يخرج الروح من البدن خروجا اضطراريا
 كذلك قد يخرج منه خروجا اختياريا ويرى ود اليه متى شاء وهو الذى سماه الصوفية بالانسلاخ
 فقد عرفت من هذا أن مذهب أهل السنة والجماعة ان الروح جسم لطيف مغاير لهذا الهيكل
 المحسوس وانكشف لك حال الروح ووقفت على أسرار البرزخ وأحوال التسير وما فيه من
 الالم واللذة الجسمانيين والفحل عندك وجه كونه ووضعه من رياض الجنة أو حشر من حشر
 النيران فالشهداء أحياء بالحياة البرزخية متنعمون لانهم أجسام لطيفة كاللائكة فانهم
 موجودون أحياء قال المولى الشارح فى تفسير الفاتحة كل نعيم يتعم به الصديقون والشهداء
 والصالحون فى البرزخ خيالى وكذا كل عذاب يتألم به الجهنميون ومصداق ذلك أنه اذا انفخ
 فى الصور وبعث الخلق ينسب كل واحد منهم حاله فى البرزخ ويتخيل أن ذلك الذى كان فيه منام
 كما تخيل المستيقظ وقد كان حين مات وانتقل الى البرزخ كالمستيقظ هناك وان الحياة الدنيا
 كانت له كالمنام وفى الآخرة يتقدم فى أمر الدنيا والبرزخ أنه منام فى منام وأن اليقظة الصحيحة
 هى التى هو عليها فى الدار الآخرة حيث لا نوم فيها ولا نوم بعدها انتهى كلامه قال فى أسئلة الحكم
 ان امور البرزخ والآخرة عن الخط الغير المألوف فى الدنيا والارواح بعد الموت ليس لها نعيم
 ولا عذاب حسى جسمانى لكن ذلك نعيم أو عذاب معنوى حتى تمت أجسادها فترد اليها
 فتتم عند ذلك حساب معنى الأثرى الى بشر الخافى قد سرر لما رأى فى المنام قيل له ما فعل
 الله بك فقال غفر لى وأباحت لى نصف الجنة يعنى روحه متعفة بالجنة بما يليق به فى مقامه
 والنصف الآخر هو الجنة التى يدخلها بيده اذا حشر فيكمل النعيم بالنصف الآخر والاكل
 الذى رآه الميت بعد موته فى البرزخ هو كالأكل الذى يراه التام فى النوم والنعيم بما مثل النعيم به
 سواء كما قال عليه السلام انى أبيت عند ربي يطعمنى ويسقنى وكذلك كل شخص غير أن الفرق
 بين الرسول وتبىه فى هذه الصورة أن جسم النبى بيت جنانا ويستيقظ وهو شبعان وغير النبى
 يأكل فى منامه وهو جوعان ويسق فقط وهو ~~كذلك~~ كذلك وإذا رأى الولي الوارث ذلك وقد وجد
 أثر الشيع أو رأى كذلك من أجزاء النبوة التى وردت فى الميراث اذا رؤى باجر من ستة وأربعين
 جزءا من النبوة وقد رأى ذلك كثير من الأولياء وأصبحوا وعليهم رائحة الطعام الذى أكلوه
 وشبعوا فلهذه ورائته نبوية فتقوله عليه السلام انى است كهيئةكم باعتبار الغالب لا باعتبار
 الكل فتسم الشهداء فى البرزخ برتبة تنم الولي الوارث فى المنام فافهم هذا المقام فان الجسم
 المحسوس منه ههنا هو الجسم اللطيف وتنم عما يلقى برتبته فى البرزخ سواء عبرت عنه بالخيالى
 أو بالمعنوى أو بالجسمانى أى المنسوب الى الجسم اللطيف لا للكشيف فان اللذة الجسمانية
 المتعلقة بالجسد الكثيف نال الدنيا لا غير قيل يا رسول الله هل يحشر مع الشهداء أحد قال نعم
 من يذكر الموت فى اليوم والليله عشرين مرة وفى التأويلات التجمعية الإشارة لاقتصاصها
 من نال من أهل الجهاد الا ~~كبير~~ كبير سيف جلال الله فى سبيل الله بالفناء فى الله أمواتا وان

فثبت أوصاف وجودهم فانهم سمأ حياء بشهودهم وجددهم ومن كان فناؤه في الله كان بقاءه بالله
فتارة يفتنهم بسطوات تجلي صفات الجلال وتارة يحبيهم بنشجات أطراف الجلال فانهم يسرحون
في رياض الجلال ولكن لا تشعرون بأحوالهم ولا تطلعون عليهم قال القشيري لئن ثبت في الله
أشياء لهم لقد بقيت بالله أرواحهم وقال الجنيد من كانت حياته بنفسه يكون مماته بذهاب روحه
ومن كانت حياته بربه فانه ينتقل من حياة الطبع الى حياة الاصل وهو الحياة الحقيقية (وفي
المنزوى) هي كندة دنان بدرا آن طيب * تارهد از درد و بيارى حبيب * يسر زيادتم ادر و ن
نقصهاست * هر شهيد انرا حیات اندر فناست * كريكى سر را ببرد از بدن * صدهزاران
سر برارد در زم * حاق بپريده خور و دشريت ولى * خاق از لارسته مرده در بلى (وانبلونكم)
اللام جواب قسم محذوف أى والله انعامنا بكم معاملة المبتلى هل تصبرون على البلاء وتستسلمون
للقضاء اولاد البلاء معيار كالحك بظهيره جوهر النفس فذلك لتظهر لكم منكم المنافع والمعاصي
لالتعلم شيئا لم يكن عالمين به (بشيء من الحرف) أى بقليل من خوف الاعداء وانما قلله لان
ما وقاهم منه أكثر بالنسبة الى ما اصابهم بألف مرة (و) شئ من (الجوع) أى القحط والسنة
وانما أخبرهم به قبل وقوعه ليوطؤا عليه تنويعهم ويسهل لهم الصبر عليه فان دغا جأة المكروه
أشد على النفس من اصابته مع ترقبه (ونقص من الاموال) عطف على شئ أى وينقص شئ قليل
من ذلك بالسرقة والاعارة وأخذ السلطان والهلاك والخسران (والانفس) أى بالقتل والموت
أو بالمرض والشيب (والثمرات) أى وذهاب ثمرات الكروم والاشجار بالبرد والسموم والريح
والجراد وغيره من الآفات وقد يكون نقص الثمرات بترك عمارة النسياع للاستغفار بالجهداد وعن
الشافعي رحمه الله الخوف خوف الله والجوع صوم رمضان والنقص من الاموال الزكاة
والصدقات ومن الانفس الامراض ومن الثمرات موت الاولاد وفي الحديث اذا مات ولد
العبد قال الله تعالى للملائكة أقبضتم ولد عبدي فيقولون نعم فيقول أقبضتم غرة قلبه فيقولون
نعم فيقول الله ماذا قال عبدي فيقولون حمدك واسترجع فيقول ابنو العبدى بيتا في الجنة وسموه
بيت الحمد قال بعض أهل المعرفة مطالبات الغيب اما ان تكون بالمال أو بالنفس أو بالاقارب
أو بالتألب أو بالروح فن أجاب بالمال فله النجاة ومن أجاب بالنفس فله الدرجات ومن صبر على
فقد الاقارب فله الخلف والقربات ومن لم يؤخر عنه الروح فله دوام المواصلات (وبشر)
الخطاب للرسول أو ان يتأق منه البشارة لتعظيم الصبر وتفضيحه لانه فضيلة عظيمة الثواب
وخصلته من خصال الانبياء والاولياء فيستحق صاحبه ان يبشره كل أحد (الصابرين) على
البلايا (الذين اذا اصابتهم) الاصابة ضمة الخطا (مصيبة) هي ما يصيب الانسان من مكروه
ل قوله عليه السلام كل شئ يؤذى المؤمن فهو له مصيبة وأصلها الوصول من صاب السهم المرمى
وأصابه وصل اليه (قالوا بالله) أى نحن عبيد الله والعبد وما فى يده لولا ما شاء أبقاه فى أيدينا
وان شاء استردنا منا فلا شئ عينا هو ملكه بل نصبر فان عشنا فعليه وزقنا وان متنا فاننا اليه
راجعون واليه مردنا وعنده ثوابنا ونحن راضون بحكمه فما أعطانا ربنا كل فضلا منه ولا يلحق
بكرمه الارتجاج فى عطاياه وانما أخذه ليكون ذخيرة لنا عند فقولنا ان الله اقرار مناله تعالى بالمال
(وانا اليه راجعون) اقرار على أنفسنا بالهلاك وتبيل الرجوع اليه تعالى ايمس عبارة عن الاستئصال

الى مكان وجهة فان ذلك على الله محال بل المراد منه أن يصدر الى حيث لا يملك الحكم فيه سواء
وذلك هو الدار الآخرة اذ لا كما فيها حقيقة وبحسب الظاهر الا الله تعالى بخلاف دار الدنيا
فان غير الله قد يملك الحكم فيها بحسب الظاهر وقول المصائب عند مصيبتها ان الله وانما اليه
راجعون له فوائدهم الا اشتغال بهذه الكلمة عن كلام لا يليق ومنها انما تسلي قلب المصائب
وتقلل جزته ومنها انما تقطع طمع الشيطان في أن يواقع في كلام لا يليق ومنها انه اذا سمع غيره
اقتدى به ومنها انه اذا قال ذلك باسائه يتذكر بقاءه الاعتقاد الحسن والتسليم لقضاء الله وقدره
فان المصائب يدعش عند المصيبة فيحتاج الى ما يذكر له التسليم المذكور وفي الحديث ما من مصيبة
تصيب عبدا فيقول ان الله وانما اليه راجعون اللهم أجبرني في مصيبتى وأخلف لي خيرا منها الا
أجره الله في مصيبتى وأخلف لي خيرا منها قال سعيد بن جبيرة ما أعطى أحد في المصيبة ما أعطى هذه
الامة يعنى الاسترجاع ولو أعطيه أحد لا أعطى يعقوب ألا تسمع الى قوله في قصة فقد يوسف يا أسفا
على يوسف وليس الصبر هو الاسترجاع بالسان بل بالقلب بأن يتصور ما خلق لاجله وهو الانقياد
لله تعالى في جميع ما كانه به من التكليف والتسليم لقضاء الله وقدره في جميع ما أخذ وأعطاه
فان من اختص الله تعالى ما كانه به من التكليف والتسليم لقضاء الله وقدره في جميع ما أخذ وأعطاه
ما في عالم الملك كله لله تعالى تذكر نعم الله وتذكرها يستلزم العلم بأن ما أتى عليه أضعاف ما استرد
منه والمبشر به محذوف دل عليه قوله تعالى (أولئك) أى الصابرون الموصوفون بما ذكر
(عليهم صلوات) كرامة (من ربهم ورجة) أى رجة ووجه الجمع في الصلوات الدلالة على الكثرة
والتكثير والتغنى بتكثير التعظيم في رجة عن إيرادها بالنظر الجمع ويندوح في رجمته تعالى اتصال
المسار ودفع المضار في الدنيا والآخرة وجمع بين الصلاة والرجة للذيان بأن رجمته غير متقطعة
فاللعنى عليهم فنون الرحمة المتوالية الفائضة من مالك أمورهم ومبلغهم الى كمالهم اللائقة بهم
قال بعضهم الصلاة من الله المدح والثناء والتعظيم والرجة اللطف والاحسان فلا تكرر
(وأولئك هم المهتدون) المختصون بالهدى لكل حق وصواب ولذلك استرجعوا واستسلموا
لقضاء الله تعالى وعن ابن مسعود رضى الله عنه لان أخر من السماء أحب الى من أن أقول في
شيء قضاء الله استسلم يكن وقال على رضى الله عنه من ضرب يده على نخته عند مصيبة فقد حبط
أجره أى بطل ثوابه قيل المكاره التي تصيب الإنسان اذا أصابته من قبل الله تعالى يجب الصبر
عليه الا ما جاء من جهة العدل الحكيم ليس الامتناع من عدله وحكمته فيجب عليه أن يرضى لعلمه
بأنه تعالى لا يقضى الا بالحق وان أصابته من جهة الظلم فلا يجب عليه أن يصبر عليه بل جازله
أن يمانعه بل يحاربه وان قتل بجاربه يكون شهيدا واعلم أن البلاء مديب للتقصية كما قال عليه
السلام ما أودى نبي مثل ما أوديت أى ما صفتى نبي مثل ما صفتى والوفاء والوفاء مسان عند
العشاق (كما قال) صائب شكيات ازستم ياربون كند * هربا كه عشوه هست وفا وجفا
يكبت * قال الحسن بن رضى الله عنه سمعت جدى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا بنى
عليك بالقنوع تكن من أغنى الناس وأداء القرائض تكن من أعبد الناس يا بنى ان فى الجنة
شجرة يقال لها شجرة البلى لوى يؤتى بأهل البلاء يوم القيامة فلا يفسرهم ديوان ولا ينصب لهم
ميزان ينصب عليهم الاجر صبا ثم قرأ انما يؤتى الصابرون أجرهم بغير حساب ولولم يكن فى الصبر الا

- كناية الطير الذي في عهد سليمان عليه السلام لنكتي وذلك ان طيرا في عهد سليمان عليه السلام
 كان له صوت حسن وصورة حسنة اشتراه رجل بألف درهم وجاءه طيرا آخر فصاح صيحة فوق
 قفصه وطار فسكت الطير وشكا الرجل الى سليمان عليه السلام فقال أحضروه فلما أحضروه
 قال سليمان عليه السلام لصاحبك عليك حق حتى اشتريه مني فقال يا بني الله قل له
 حتى يرفع قلبه عنى الى لا أصبح أبدا ما دمت في القفص قال لم قال لأن صاحبي كان من الجزع الى
 الوطن والاولاد وقال لي ذلك الطير انما حبسك لاجل صوتك فاسكت حتى تنجو فقال سليمان
 عليه السلام للرجل ما قال الطير فقال الرجل أرسله يا بني الله فاني كنت أحبسه لصوته فأعطاه
 سليمان عليه السلام الف درهم ثم أرسل الطير قطار وصاح سبحان من صورني وفي الهواء
 طيرني ثم في القفص صبرني ثم قال سليمان عليه السلام ان الطير ما دام في الجزع لم يفرج عنه فلما
 صبر ففرج عنه ومثل هذا في الحقيقة اشارة الى الفناء عن أوصاف النفس فان المرء لم يمت
 باختياره قبل اضطراره لا يصل الى الحياة الحقيقية (قال في المثنوي) دانه يانشي مرغيات
 برچند * غنچه يانشي كود كانت بر كنند * هر كه داد او حسن خود را در مرزاد * صدقه قضای
 بدسوی او رونماد * تن قفص شکست و تن شد خار جان * در فریب داخلان و خار جان *
 قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده أفندي قدس سره لا بد من نفى الآلية واضمحلال الوجود
 في بحر الوجود الحقيقي حتى يتم المتصود ويحصل (قال الصائب) تركه هنتي كن كه آسودست
 از ناراج سبیل * هر كه پیش از سبیل رخت خود برون از خانه ریخت * قال حضرة الشيخ الشهير
 افتاده أفندي قدس سره العبور عن المراتب محله مرتبة يقال لها وادی الحيرة يعرف السالك
 فيها مطالوبه ولكن لا يقدر على الوصول فيدور في ذلك الوادي بالحيرة والحرارة ويحرق الآلية
 بتلك الحرارة ويقال له وادی الحيرة لأن السالك يتحير ولا يقدر على الذهاب والرجوع وقوله
 عليه السلام اللهم زدني حيرة اشارة الى ذلك وتلك المرتبة لا تيسر لكثير والعبور عنها لا يمكن الا
 بإرشاد مرشد كامل اللهم هيننا التجليات أسماءك وصفاتك وأفض علينا من كاسات مشاهدات
 كمال ذاتك (ان الصفا) علم لجبل بحكمة رسي الصفا لانه جلس عليه آدم صفي الله (والمروة) علم
 لجبل في حكمة أيضا وسمى المروة لانه جلس عليه امرأة آدم حواء عليهما السلام (من شعائر الله)
 جمع شعيرة بمعنى العلامة أي من أعلام طاعة الله فان كل واحد من المواقف والمساكن والمنصر
 جعله الله تعالى علامة لنا نعرف به العبادة المختصة به (روى) انه كان على الصفا صم على صورة
 رجل يقال له اساف وصم على المروة على صورة امرأة يقال لها نائلة يروى انهما كان رجلا
 وامرأة زنيا في الكعبة فسحاحجرين فوضع عليهما يعتبر بهما فلما طالبت المدة عبدا من دون الله
 فمكأن أهل الجاهلية اذا سعو بين الصفا والمروة مسجودهما تعظيما لهما فلما جاء الاسلام
 وكسرت الاوثان كره المسلمون الطواف بينهما لانه فعل الجاهلية فأذن الله تعالى في الطواف
 بينهما وأخبر أنهم حرام من شعائر الله والحكمة في شرعية السعي بين الصفا والمروة ما حكى ان هاجر
 لما ضاق عليها الامر في عطشها وعطش اسمعيل سعت في هذا المكان الى أن وضعت الجبل
 ودعت فأتبع الله لها زمزم وأجاب دعائها فجعلها طائفة لجميع المكلفين الى يوم القيامة وفي الخبر
 الصفا والمروة بابان من الجنة وموضعان من مواضع الاجابة ما بين ما قبر سبعين النبي وسعيهما

بعدل سبعين وقبة (فن حج البيت أو اعتمر) الحج في اللغة القصد والعمره الزيارة وفي الحج والعمره
 المشروعين قصد وزياره (فلا جناح عليه) أي لا اثم عليه وأصله من جنح أي مال عن القصد
 والتخبر إلى الشر (أن يطوف بهما) أي في أن يطوف بهما وما ويدور قارال عنهم الجناح لانهم
 توهموا أن يكون في ذلك جناح عليهم لاجل فعل الجاهلية وهو لا ينافي كون هذا الطواف
 واجبا كما عند الحنفية لان قوائنا لا اثم في فعل أمر كذا يقع اطلاقه على الواجب وأصل يطوف
 يتطوف وفي ايراد الفعل ايدان بأن حق الطائف أن يتكلف في الطواف ويبدل فيه جهده
 (ومن تطوع خيرا) أصل التطوع النعل طوعا لا كرها كأنه قيل من فعل أو أتى ما يتقرب به
 طائعا فنصب خيرا ابتغى تطوع فعلا يتعدى بنفسه أو التعلق بمعنى التبرع من قوله هم طاع
 يطوع أي تبرع فكانه قيل من تبرع بماله يفرض عليه من القربات مطلقا فانتصاب خيرا حينئذ
 على اسقاط حرف الجزأى من تطوع تطوعا بخير (فان الله شاكر) له أي مجاز به عمله فان الشاكر
 في وصف الله تعالى بمعنى المجازى على الطاعة بالاثابة عليها قال ابن التميمي في حواشيه الشكر
 من الله بمعنى الرضا عن العبد والاثابة لازم الرضا والرضا ملزم الشكر فالشكر مجاز في معنى الرضا
 ثم التجوز منه الى معنى الاثابة مجاز في المرتبة الثانية (عليه) بطاعة المتطوع ونية فيها وفي الآية
 حث على نوافل الطاعات كما على فرائضها فن أتى بنا فله واحدة فان الله شاكر عليم فكيف بأكثر
 منها فبالصوم تحصيل قهر النفس وبالنزكاة تركها وبالصلاة المعراج الروحاني وبالحج الوصول
 وعن سفيان الثوري قال حجبت سنة ومن رأي أن أنصرف من عرفات ولا أحج بعد هذا فنظرت
 في القوم فاذا أنا بشيخ متكئ على عصاه وهو ينظر الى مليا فقلت السلام عليك يا شيخ قال وعليك
 يا سفيان ارجع عما نويت فقلت سبحان الله من أين تعلم نيتي قال ألهمني ربي فوالله لقد حججت
 خساو ثلاثين حجة وكنت واقفا بعرفات ههنا في الحجة الخامسة والثلاثين أنظر الى هذه الرحلة
 وأنفكر في أمرى وأمرهم أن الله هل يقبل حجهم وحجى فبقيت متفكرا حتى غربت الشمس
 وأفاض الناس من عرفات الى مزدلفة ولم يبق معي أحد ووجئت الليل ونمت ثلاث الليال فرأيت
 في النوم كأن القيامة قد قامت وحشر الناس وطايرت الكتب ونصبت الموازين والصراف
 وفجئت أبواب الجنان والنيران فسمعت النار تنادى وتقول اللهم وق الحجاج حرى وبردى
 فتوديت يا نار سلني غيرهم فانهم ذاقوا عطش البادية وحر عرفات ووقوا عطش القيامة ورزقوا
 الشقاعة فانهم طلبوا رضى بأنفسهم وأموالهم قال الشيخ فالتفت وصليت ركعتين ثم غمت
 ورأيت كذلك فقلت في نومي هذا من الرحمن أو من الشيطان فقبل لي بل من الله متعينا فحدثت
 فاذا على كفي مكتوب من وقف بعرفة وزار البيت شفعته في سبعين من أهل بيته قال سفيان
 وأراي المكتوب حتى قرأته ثم قال الشيخ فلم تمر على منذ حينئذ سنة الا وأنا بحجيت حتى تم لي
 ثلاث وسبعون حجة كذا في زمره الرياض قال في الاشياء والنظائر بناء الرباط بحيث ينفع به
 المسلمون أفضل من الحجة الثانية والحج تطوعا أفضل من الصدقة النافلة ووجع الفرض أولى من
 طاعة الوالدين بخلاف النفل وجع الغنى أفضل من حج الفقير لان الغنى يؤدى الفرض من مكة
 وهو مستطوع في ذهابه وفضيلة الفرض أفضل من فضيلة التطوع فعلى العاقل أن يهتدى بصديقه الله
 وينوره فان لم يساعده المال فلتساعده الهمة والحال فان المعبر هو توجه القلب الى جانب

الغيب لا يجرد توجهه القالب (قال في المنوى) ميل توسوى مغلا نستدريك * تاجه كل
 جيني زخار مرده ريك * وفي التأويلات القاشانية ان الصفا وجود القلب والمروة وجود
 النفس من اعلام دين الله ومناسكه القلبية كاليقين والتوكل والرضا والاخلاص والنفسية
 كاصبر والشكر والذكر والفكر فنحج البيت أي بلغ مقام الوحدة الذاتية ودخل الحضرة
 الالهية بالفناء الكلي الذاتي أو اعتمر زارا الحضرة بالبلوغ الى مقام المشاهدة بتوحيد الصفات
 والفناء في أنوار تجليات الجمال والجلال فلا حرج عليه حينئذ في أن يطوف بهما أي يرجع الى
 مقامهما ويترد بينهما لا بوجودهما التلويحي فانه جناح وذنب بل بالوجود الموهوب الحقاني
 بعد الفناء عند التمكين ولهذا في الجناح فان في هذا الوجود سعة بخلاف الاول ومن تطوع
 خيرا أي ومن تبرع خيرا من باب التكميل والتعليم والارشاد وثيقة الخلق في مقام القلب ومن
 باب الاخلاق وطرف البر والتقوى ومعاونة العفا والمساكين وتخصيل الهم في مقام
 النفس بعد كمال السلوك حال البقاء بعد الفناء فان الله شاكر عمله ثواب المزيدي علم بأنه من
 باب التصرف في الاشياء بالله لاس باب التلويح والاستلاء والفترة انتهى كلام القاشاني

يا خفي الذات محسوس العطا * أنت كالماء ونحن كالرطبا

أنت كالريح ونحن كالغبار * يجتفي الريح وغبار جهار

(ان الذين يكتمون) الآية ترات في رؤساء اليهود وأخبارهم أوفى كل من كتم شيئا من أحكام
 الدين وهو الاقرب لان اللفظ عام وعموم الحكم لا يأتى خصوص السبب والكتم والكتمان ترك
 اظهار الاشياء قصد امع الحاجة اليه وحصول الداعي الى اظهاره وذلك قد يكون مجرّد ستره
 واخفائه وقد يكون بازائه ووضع شيء آخر في موضعه وهو الذي فعله هؤلاء في نعوت النبي صلى
 الله عليه وسلم وغيرها (ما انزلنا) حال كونه (من البينات) أي من الآيات الواضحة الدالة على
 أمر محمد عليه السلام وعلى الرجم وتحويل القبلة والحرام والحلال (والهدى) أي والآيات
 الهادية الى كنه أمره ووجوب اتباعه عليه السلام والايمان به (من) متعلق بمكتمون
 (بعد ما بيناه) أي أوضحناه ونخلصناه (للناس) جميعا لا السكّاتين فقط (في الكتاب) أي التوراة
 وتبينه لهم ايضاحه بحيث يتلقاه كل أحد من غير أن يكون فيه شبهة قال ابن الشيخ في حواشيه
 فالمراد بالبينات ما أنزل على الانبياء من الكتب والوحى دون أدلة العقل وان قوله والهدى
 يدخل فيه الدلائل العقلية والنقلية وقوله تعالى في حق الهدى من بعد ما بيناه وماخلصناه
 في الكتاب لا يقتضي اتحادهما وأن يكون العطف لتغاير اللفظين لان كون ما بيناه في الكتاب
 كما يجوز ان يكون بطريق كونه من جملة التنزيل يجوز أن يكون بطريق كونه فائدة ملخصة أي
 مستفادة منه (أو لئلا) أي أهل هذه الصفة (بلاهم الله) أي يطردهم ويبعدهم من رحمته بسبب
 كتمهم الحق (ويابعهم اللاعنون) أي الذين يتأتى منهم اللعن أي الدعاء عليهم باللعن من الملائكة
 ومؤمني الثقلين وعن ابن مسعود رضى الله عنه ما تلاعن اثنان الا ارتفعت اللعنة بينهما فان
 استحقها أحدهما والاربعت على اليهود الذين كتموا صفة محمد عليه السلام أو اللاعنون
 البهائم والهوام العصابة تقول اللهم العن عصاة بني آدم قبشومهم منع عنا القطر (الا الذين
 تابوا) من اللعنات وسائر ما يجب أن يتاب منه الاستئناء متصل والمستثنى منه هو الغصير

في يلغونهم (وأصلهم) ما أفردوا بالتدارك لانه لا يتعد التوبة من اصلاح ما أفسد مثلاً لو
 أفسد على غيره دينة بآراء شبهة عليه يلزمه إزالة تلك الشبهة وبغض ذلك لا بد له من أن يفعل ضد
 الكتمان وهو البيان وهو المراد بقوله تعالى (ويبينوا) أي ما بينه الله في كتابهم لتتم توبتهم فدللت
 الآية على أن التوبة لا تحصل الا بتلك كل ما لا ينبغي وبفعل كل ما ينبغي (فأولئك أتوب عليهم)
 أي بالقبول وإفادضة الرحمة والمغفرة فإن التوبة إذا أسندت إليه تعالى بأن قيل تاب الله أو يتوب
 تكون بمعنى القبول وقبول التوبة يتضمن المغفرة أي إزالة عقاب من تاب (وأنا التواب الرحيم)
 أي المبالغ في قبول التوبة ونشر الرحمة ولما ذكر اعنتهم أحياء ذكر اعنتهم أمواتاً فقال (ان الذين
 كفروا) أي استمروا على الكفر المستبوع للكتمان وعدم التوبة (وما تواتوا هم كفار) مصرون
 على كفرهم لا يرتدعون عن حالهم الاولى (أولئك) مستقر (عليهم لعنة الله والملائكة والناس
 أجمعين) أي هم المخصوصون باللعة الابدية أحياء وأمواتاً ممن يعتقد بلغتهم وهم المؤمنون
 لانهم هم الناس في الحقيقة لا تنفعا عنهم بالانسانية وأما الكفار فهم كالانعام وأضل سبيلاً فلا
 اعتداد بهم عند الله أو الناس عام لأن الكفار يوم القيامة يلعن بعضهم بعضاً والله تعالى يلغونهم
 يوم القيامة ثم يلغونهم الملائكة ثم تلغونهم الناس والظالمون يلعن الظالمين ومن لعن الظالمين وهو ظالم
 فقد لعن نفسه (خالد بن قيس) حال من المضمر في عليهم أي دائم في اللعنة لانهم اذا خلدوا في النار
 خلدوا في الابد عدا عن رحمة الله تعالى (لا يخفف عنهم العذاب) استئناف لبيان كثرة عذابهم
 من حيث الكيف اثر بيان كثرة من حيث الكم أي لا يرفع عنهم ولا يهون عليهم (ولا هم
 ينظرون) من الانتظار بمعنى الامهال والتأجيل أي لا يمهلون للرجعة ولا للتوبة ولا للمعذرة
 أو يعذبون على الدوام والاستمرار وان كل وجه من وجوه عذابهم يصل بوجه آخر مثله أو أشد
 منه وأنهم لا يمهلون ولا يؤجلون ساعة ليسترخوا فيها أو من النظر بمعنى الانتظار أي لا ينتظرون
 لمعذرة أو بمعنى الرقبة أي لا ينظر اليهم نظر رحمة وانما خلدوا في النار لان تبتهم كانت عبادة
 الأصنام أبداً ان عاشوا وجوزوا بتأييد العذاب وأما الدركات في النيران فمختلفة سواء الاحوال
 والتفاوت في شدة الكفر فيرجع الى شدة العذاب في الدركات لان النبات متفاوتة كالأعمال
 والتأديب في الحكمة واجب ولما أساء الكفار بسوء الاعتقاد في حقته تعالى أدبوا بالحرمان من
 الجنة والخلود في النار (ونهم ما قيل) سنيها نرا بود تأديب نافع * جنونا نرا جوش تربت كشت
 دافع * وانما جل هؤلاء اليه ود على ما فعلوا من الكتمان وغيره حب الرياسة والدنيا لانهم
 خافوا أن يذهب ما كلتهم من السدة وما يغني عنهم ذلك شيئاً اذا كان مصيرهم الى النار وفي الخبر
 ان مؤمناف كافراً في الزمن الاول انطلقا يصيدان السمك فجعل الكافر يذكر الهته وبأخذ
 السمك حتى أخذ سمكاً كثيراً وجعل المؤمن يذكر الله كثيراً فلا يجي شيء ثم أصاب سمكة عند
 الغروب فاضطربت فوقه في الماء فربح المؤمن وليس معه شيء ورجع الكافر وقد امتهلت
 شبكته فأسف ذلك المؤمن الموكل عليه فلما صعد الى السماء أراه الله مسكن المؤمن في الجنة فقال
 والله ما يضرك ما أصاب بعد أن يصير الى هذا وأراه مسكن الكافر في جهنم فقال والله ما يغني عنه
 ما أصاب من الدنيا بعد أن يصير الى هذا كذا في شرح الخطيب * تركس اندر خواب غفلت يافت
 بابل صدو صال * خفته نايينا بود دولت بيدار ان رسد * وحر تكب المعاصي لو عرف عذاب

الجحيم حق المعرفة لما ارتكبها حتى ان من قوى ظنه ان في هذه الثقبية حية لا يدخل يده فيها لما
 ظن في ارتكاب المعاصي بلا حطة عذاب النار واعلم ان احبار اليهود لما ينتفعوا بعلهم
 ضلوا فاضلوا فخذاهم الله ولعنهم وذكر في الخالصة ان يهلك قوم بظلمهم وانما اهلكهم ظلم ولاتهم
 قال الشيخ الشيرازي باقتاده أفندي قدس سره وكذا الحال في الارشادات الضلال والفساد
 في الطالبين من فسادهم فسادهم فسادهم على المرشد على الصراط المستقيم يحفظ الله تعالى الطالب من
 الضلال فان نزول البلاء على قوم من فساد رئيسهم (وحكى) ان أمتنا حواء اكلت اولاً من الشجرة
 فلم يقع شئ فلما أكل منها أبونا آدم عليه السلام وقع الخروج من الجنة انتهى فويل لارباب
 الرياسة الذين ظلموا أنفسهم وتجاوز ظلمهم الى من عداهم فانهم هم الواقعون في عذاب النار نار
 القطيعة والهجران وجهنم البعد عن الله ورحمته اللهم احفظنا (والهكم) خطاب عام لكافة
 الناس أي المستحقين للعبادة (الواحد) فرد في الالهية لا شريك له فيها ولا يصح أن يسمى
 غيره الها فلا معبود الا هو وهو خير مبتدأ وواحد صفة وهو الخبر في الحقيقة لانه محط القائده
 ألا يرى انه لو اقتصر على ما قبله لم يفسد (لا اله الا هو) تقرير للوحدانية وازاحة لان يتوهم ان
 في الوجود الها وان كان لا يستحق منهم العبادة يعني بهذا قاع رفوه ودائماً قاعه ووه ولا ترجوا غيره
 ولا تتخافوا سواه ولا تعبدوا الاياه والاستثناء يدل من اسم لا على المحل اذ محله الرفع على الابتداء
 والخبر محذوف أي لا اله كائن لانا وسوجود في الوجود الا الله واعلم ان الاسماء على ضربين اسم
 ظاهر واسم ضمير وكلمة هو اسم ضمير فكونها ضميراً لا ينافي كونها اسماً وقد حقق الامام في
 التفسير الكبير اسمية هذه الكلمة فليراجع وعند أهل الحقيقة كلمة هو اسم تحت لان كل ما يدل
 على الذات الاحدية فهو واسم محض عندهم سواء كان مظهراً أو مضمراً ولذا يقال عالم الهوية
 باللام فاعرف هذا فانه يتنعتك (وفي المتنوي) از هو اها كي رهى بي جام هو * اي زهو قانع شده
 بانام هو * هیچ نامی بی حقیقت دیده * یاز کاف ولام کل کل چیده * اسم خواندی رو سمارا بجو
 * نه بیایه دان نه اندر آب جو * گر ز نام حرف خواهی بگذری * یال کن خود را ز خود بین
 یکسری * همپو آهن ز آهن بی رنگ شو * در ریاضت آینه بی رنگ شو * خویش را صافی
 کن از اوصاف خود * تا ببینی ذات پاک صاف خود * بینی اندر دل علوم انبیا * بی کتاب
 و بی معبد و اوستا * علم کان نبود ز هو بی واسطه * ان نباید همپو رنگ ماشطه (الرحمن الرحيم)
 أي المولى لجميع النعم أصولها وفروعها ولا شئ سوا مستحق هذه الصفة فان كل شئ سوا اما
 نعمة وامانم عليه فثبت ان غيره لا يستحق العبادة فلا يكون الها فقول الرحمن الرحيم كالخلة
 على الوجدانية وعن أسماء بنت يزيد أنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان في
 هاتين الآيتين اسم الله الاعظم والاهم **كلمة** الواحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم والله لا اله الا هو
 الحق القيوم قيل كان للمشركين حول الكعبة ثلثمائة وستون صنماً فلما دعوا هذه الآية
 تهجوا وقالوا كيف يسع الناس اله واحد فان كان محمداً صادقاً في توحيد الاله فليأتنا بآية نعرف
 بها صدقه فنزل قوله تعالى (ان في خلق السموات والارض) أي في ابداعها على ما هو عليه
 مع ما فيه حجة من تعاجيب العبر وبيد ائمة الصنائع التي يججز عن فهمها عقول البشر وانما جمع
 السموات وأفراد الارض لان كل سما ليس من جنس الاخرى بين كل سماء من البعد مسيرة

خمسائة عام أولان فلك ككل واحدة غير فلك الأخرى والأرضون كلها من جنس واحد وهو
التراب قال ابن التمجيد في حواشيه وعند الحكماء محذب كل سماء سماء بمقعر ما فوقه غير فلك
التاسع المسمى بالعرش فان محذبه غير سماء شئ من الافلاك لان ما فوقه خلاء وبعد غير متناه
عندنا وعند الحكماء لا خلاء فيه ولا ملاء والعلم عند الله (واختلاف الليل والنهار) أى فى تعاقبهما
فى الذهاب والنجى يختلف أحدهما صاحبه اذا جاء أحدهما جاء الآخر خلقه أى بعده وفى
الزيادة والنقصان والظلمة والنور (والفلك التى تجرى فى البحر) لاترسي تحت الماء وهى ثقيلة
كثيفة والماء خفيف لطيف وتقبل وتدبر بريح واحدة والفلك فى الآتية جمع وتأنيشه بتأويل
الجماعة (بما ينفع الناس) ما اسم موصول والباء للمصاحبة والجملة فى موضع النصب على
الحالية من فاعل تجرى أى تجرى مصحوبة بالاعيان والمعاني التى تنفع الناس فانهم ينتفعون
بركوبها والحمل فيها للتجارة فهى تنفع الحامل لانه يريح والمحول اليه لانه ينتفع بحاصل اليه
(وما) أى ان فيما (انزل الله من السماء) من لا بداء الغاية أى من جهة السماء (من ماء) بيان
للجنس فان المنزل من السماء بماء وغيره والسماء يحتمل الفلك على ما قيل من ان المطر ينزل من
السماء الى السحاب ومن السحاب الى الأرض ويحتمل جهة العلو سماء كانت أو سحابا فان كل
ما علا الانسان يسمى سماء ومنه قيل للسقف سماء البيت (فأحى) به عطف على ما أنزل أى نضر
بالماء النازل (الأرض) بأنواع النبات والازهار وما عليها من الشجر (بعدها ومنها) أى بعد
ذهاب زرعها وتناثر أوراقها بامتلاء اليوسه عليها حسبما تقتضيه طبيعتها قال ابن الشيخ
فى حواشيه لما حصل للأرض بسبب ما ثبت فيها من أنواع النبات حسن وكمال شبه ذلك بحياة
الحيوان من حيث ان الجسم اذا صار حيا حصل فيه أنواع من الحسن والنضارة والبهاء والنفاء
فكذلك الأرض اذا تزينت بالقوة المنيقة وما يترتب عليها من أنواع النبات (وبت فيها) أى
فترق وتشرى فى الأرض (من كل دابة) من كل حيوان يدب على وجهها من العقلاء وغيرهم وهو
معطوف على فاعلها والمناسبة ان ثبت الدواب يكون بعد حياة الأرض بالمطر لانهم ينمون بالخصب
ويعيشون بالمطر (وتعريف الرياح) عطف على ما أنزل أى فى قلبها فى سهاها لقبولها ودورها
وشمالها وجنوبها وفى كيفية اجارته وباردة وفى أحوالها عاصفة وابتدأت فى آثارها وقمما ولواقح وقيل
فى آياتها اشارة بالرحمة ونارة بالعذاب قال ابن عباس رضى الله عنه أعظم جنود الله الريح والماء
وسميت الريح لانها تريح النفوس قال زكيع الجراح لولا الريح والذباب لانت الدنيا قال
شريح القنادى ما هبت الريح الا شقاء سقيم أو سقيم صحيح وقال بكر بن عباس لا تخرج
من السحاب قطرة حتى تعمل فى السحاب هذه الرياح الأربع فالصبا تهيج والجنوب تشدده
والدبور تلتحمه والشمال تفرقه وأصول الرياح هذه الأربع فالشمال من ناحية الشام والجنوب
تقابلها والصبا هى القبول من المشرق والدبور تقابلها وكل ريح جاءت بين مهب ريحين فهى
نسكك لانها نسكبت أى عدات ورجعت عن مهاب هذه الأربع وقال عبد الله بن عمرو بن العاص
الرياح ثمان أربع رجة وأربع عذاب فالرجة الناشرات وهى الرياح الطيبة والمبشرات
وهى الرياح التى تبشر بالغيث واللواقح وهى التى تلتحم الاشجار والذاريات وهى التى تذرو
التراب وغيره والعذاب السرصر والعقيم وهما فى البر والعاصف والقاصف وهما فى البحر

والعقيم هي التي لم تلد صاحبها ولا شجرة او العاصف الشديدة الهجوم التي تقلع الخيام (والسحاب
المسحور) عطف على تصرف أي الغيم المذلل المنقاد الجاري على ما أوجاه الله تعالى عليه وهو
اسم جنس واحد سحابة وسمى صاحبها لأنه ينسحب في البطو أي يسير في سرعة كأنه يسهب أي يجتر
(بين السماء والارض) صفة للسحاب باعتبار انقلبه وقد يعتبر به هنا فيوصف بالجمع كما في قوله
تعالى سحابا ثقالا أي لا ينزل الارض ولا ينكشف مع أن طبع السحاب يقتضي أحدهذين
النزول والانكشاف قيل لأنه لو كان خفيفا لطبقا يبغي أن يصعد ولو كثيفا يقتضي أن ينزل
(لايات) اسم أن دخلته اللام التأخر عن خبرها ولو كان في موضعه لما جاز دخول اللام عليه
والتشكير للتفخيم كما وكيفا أي آيات عظيمة كثيرة دالة على القدرة القاهرة والحكمة الباهرة
والرحمة الواسعة المقتضية لاختصاص الألوهية به سبحانه (لقوم) في محل النصب لأنه صفة
لايات فيتمتعون بمعدوف (يعقلون) في محل الجزر على أنه صفة لقوم أي تفكرون فيها وينظرون
اليها يعيرون العقول والقلوب ويعتبرون بها لانها دلائل على عظم قدرة الله فيها وياهر حكمته
فيستدلون بهذه الاشياء على موجد هافيه وحدونه وقبه تهر يض لجهل المشركين الذين افترحوا
على الرسول آية تصدقه في قوله تعالى والهمكم الله واحد وتسجيل عليهم بسخافة العقول اذ لو عاينوه
لكفاهم بهذه التصاريح آية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل لمن قرأ هذه الآية ففج بها المج
حقيقة قذف الريق وتحوه من القم عدى بالباء لما فيه من معنى الزمى واستعير ههنا لعدم الاعتبار
والاعتداد بفات من تفكر فيها فكأنه حفظها ولم يلقها من فيه واعلم أن قوله تعالى والهمكم الله
واحد دلاله الا هو أو قل آية تزل في التوحيد بحسب الرتبة أي أقدم توحيد من جهة الحق لا من
جهتنا فان أول رتبة التوحيد من طرفنا توحيد الافعال وهذا هو توحيد الذات وما بعده هذا
التوحيد عن مبالغ افهام الناس نزل الى مقام توحيد الصفات بقوله الرحمن الرحيم ثم الى
توحيد الافعال ليستدل به عليه فقال ان في خلق الآية كذا في التأويلات القاشانية ومن نتائج
صفة الرحمن الرحيم في حق الانسان ما أشار اليه في قوله ان في خلق الخ يعني ان الحكمة في خلق
هذه الاشياء ان يكون كل شيء مظهر آية من آيات الله ولا فائدة لهذه الاشياء من الآيات المودعة
فيها فان فائدتها عائنة الى الانسان لانهم قوم يعقلون الآيات كما قال سترهم آياتنا في الآفاق
وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق فالعالم بما فيه خلق يتبعية الانسان لان العالم مظهر آيات الحق
والآيات المرئية الانسان والانسان مظهر معرفة الحق ولهذا قال وما خلقت الجن والانس
الا ليعبدون أي ليعرفون فلم يكن لاجل معرفة الله ما خلق الانسان ولولم يكن لاجل الانسان
ما خلق العالم بما فيه كما قال للنبي عليه الصلاة والسلام لولا اني لما خلقت الكون وكان العالم مرآة
يظهر فيه آيات كمال الحق وجلاله والانسان هو المشاهد لآيات الجمال والجلال في مرآة العالم
وهو مرآة يظهر فيه مرآة العالم وما يظهر فيه كما قال تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون وهذا تحقيق
قوله من عرف نفسه فقد عرف ربه لأن نفسه مرآة جمال ربه وليس أحد غير الانسان يشاهد حال
ربه في مرآة العالم ومرآة نفسه بارادة الحق كما قال سترهم آياتنا الخ فاعرف قدر ذلك لتعرف قدر
ربك يا مكين ومما يدل على أن خلق السموات والارض وما بينهما ما مع خلق الانسان قوله عليه
الصلاة والسلام لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله يعني اذا مات الانسان الذي هو

يقول الله تعالى قامت القيامة فلم تنق السموات والارض لان وجودهما كان تبع الوجود الانسان
 فاذا لم يبق المتبوع ما بقى التابع كذا في التأويلات النجمية فعلى السالك ان يصل بالذكر الحقيقي
 الى المقصود الاصلى فان التوحيد ينفي الباطل وينفي الاغيار روى عمران بن حصين قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نبى حصين كم تعبد الالهيم من الاله فقال اعبد سبعة عسا في الارض
 وواحد في السماء قال وآيهم تعبد لرغبتك ورهبتك فقال الذى في السماء فقال عليه الصلاة
 والسلام فيكفيك الاله السماء ثم قال يا حصين لو اسلمت علمتك كلمتين تنفعانك فاسلم حصين ثم قال
 يا رسول الله علمنى هاتين الكلمتين فقال عليه الصلاة والسلام قل الاله ثم الهمنى رشدى وأعدنى
 من شر نفسى (ومن الناس من يتخذ من دون الله) من لا يشاء الغاية متعلق يتخذ ودون في
 الاصل ظرف مكان استعمل هنا بمعنى غير مجاز والالتحاذي معنى الصنع والعمل متعدي الى متعول
 واحد وهو هنا قوله (انداد) هي الاصنام التي يعظمها انداد لبعض أى امثال أو أنها انداد الله
 تعالى بحسب ظنونهم الفاسدة من حيث انهم كانوا يرجون من عند دعا الدع والضرر
 وقصدوها بالمسائل وقربوا اليها اقربا من غير اعتلاء اليها في قوله تعالى يحبونهم مبنى
 على آرائهم الباطلة في شأنهم امن وصفهم بما لا يوصف به الا العتلاء أو هي الرؤساء الذين يطيعونهم
 قال القاضي ولعل المراد أعم منهما وهو ما يشغله عن الله تعالى فانه قال الصوفية والعارفون كل
 شئ غفلت به قلبك سوى الله تعالى فقد جعلته في قلبك نداء الله تعالى ويدل عليه قوله تعالى أفرأيت
 من اتخذ الالهة هواه (يحبونهم) الجملة صفة لانداد أى يعظمونهم ويخضعون لهم ويطيعونهم
 تعظيم المحبوب واطاعته (كعب الله) أى حبا كأنه مثل حبه الله تعالى أى يسوون بينه تعالى
 وبينهم في الطاعة والتعظيم والمقصود من التشبيه ما في الوصف من القوة والضعف والمراد هنا
 التسوية وهذه التسوية في التعظيم لا تنافي اقرارهم بربوبية الله تعالى كما يدل عليه قوله تعالى ولئن
 أنتم من خلق السموات والارض ليقولن الله ولانظ الخيبة أخوذ من الحب بالفتح كخبة الخنطة
 والخير شبه خبة القلب أى سويداء الحب الماروف في كون كل منهم امتشا ومبدأ للامتنان العجيبة
 فاستعير اسم الحب لها ثم اشتق من الحب المستعار للقلب الحب بمعنى ميل القلب لانه أصابها
 ورشح فيها ومحبة العبد لله تعالى ارادة طاعته في أوامر ونواهيه والاعتناء بالتسليم مرضيه
 ومحبة الله للعبد ارادة اكرامه واستعماله في الطاعة وصونه من المعاصي ثم فصل محبة المؤمنين
 بقوله (والذين آمنوا أشد حبا لله) من حب الكثرة لاندادهم لانه لا يتطوع محبتهم لله بخلاف
 محبة الانداد فانهم الاغراض فاسدة موهومة تزول بأدنى سبب ولذلك كانوا يعدلون عن آلهتهم
 الى الله تعالى عند الشدائد ويعبدون الصنم زمانا فاذا رأوا صنماتهم يخجلونهم وأخذوه وطرحوا الاول
 وروى ان باخلة عذت اليها الهامن خس فأكلوا عام الجماعة (ولو يرى الذين ظلموا) أى لو يعلم
 هؤلاء الذين أشركوا بالتحاذي لانداد ووضعها موضع العبود (أذرون العذاب) المعنى لهم يوم
 القيامة أى عاينوه فهي من الرقبة بالعين (ان القوة) أى الغلبة والقدرة الالهية (لله جميعا)
 نصب حالا والجملة ساقطة مستندة الى يرى (وأن الله شديد العذاب) عطف على ان القوة لله
 وثالثه المبالغة في تهويل الخطب ونفطيع الامر فان اختصاص القوة تعالى لا يوجب شدة
 العذاب بل هو ازتركه فوامع القدرة عليه وجواب لو محذوف أى لو علم هؤلاء الذين ارتكبوا

الظلم بشرهم ان القدرة كلها لله على كل شيء من الثواب والعقاب دون أندادهم ويعلمون شدة عقابه للظالمين اذا عاينوا العذاب يوم القيامة لوقعوا من الحسرة والندامة على عبادة الانداد فيما لا يكاد يوصف (اذتبرأ الذين اتبعوا) بدل من اذبرون وأصل التبرى التخلص ويستعمل للتقصي والتفصل عما تذكره مجاورته والمعنى اذتبرأ الرؤساء المتبوعون (من الذين اتبعوا) أى من الاتباع بأن اعترفوا بطلان ما كانوا يدعونونه في الدنيا ويدعونهم اليه من فنون الكفر والضلال واعتزلوا عن مخالطتهم وقالوا هم باللعن (ورأوا العذاب) الواو حالية وقدم مضمر أى تبرؤوا حال رؤيتهم العذاب (وتقطعت بهم الأسباب) عطف على تبرؤوا وتوسط الحال بينهما للتنبيه على علة التبرى أى انقضت عنهم الوصل التي كانت بينهم من الاتفاق على دين واحد والانساب والمحاب والاتباع والاستتباع فالبراء فيهم معنى عن كفاي قوله تعالى فاسأل به خبيراً أو للسببية أى تقطعت بسبب كفرهم الأسباب التي كانوا يرجون بها النجاة أو للتعديدية أى قطعهم الأسباب كما تقول فزقت بهم الطريق أى فزقتهم (وقال الذين اتبعوا) حين عاينوا تبرى الرؤساء منهم - م وندموا على ما فعلوا من اتباعهم لهم في الدنيا (لو أن لنا كرة) أى ليت لنا رجعة الى الدنيا وعودة (فتتبرأ منهم) هناك (كما تبرؤا منا) اليوم أى تبرأ مثل تبرئهم فالكاف منصوب المحل على انها صفة موصولة محذوف (كذلك) أى مثل ذلك الابراء الفطيع وهو نزول العذاب عليهم وتبرى بعضهم من بعض (يرىهم الله اعمالهم حسرات عليهم) أى ندامت شديدة فان الحسرة شدة الندم والكمد وهي تالم القلب وانحساره عما يؤلم بحيث يبقى النادم كالخسير من الدواب وهو الذي انقطع قوته فصار بحيث لا ينتفع به وأصل الخسر الكشف ومن قات عنه ما به واه وانكشف قلبه عنه يلزمه الندم والتأسف على فواته فلذلك عبر عن الحسرة التي هي انكشف القلب عما به واه بل لزمه الذي هو الندم والرؤية ان كانت بعصرية تكون حسرات حالاً من اعمالهم والمعنى ان اعمالهم تنقلب حسرات عليهم فلا يرون اعمالهم الاحال كونها حسرات وان كانت قلبية فهي الثمنا عيل يرى وعليهم - م يتعلق اما بحسرات والمضاف محذوف أى على تشريطهم - م أو محذوف منصوب على انه صفة لحسرات أى حسرات مستولية عليهم فان ما فعلوه من الخيرات محبوبة بل كثر فيتحسرون لم ضيعوها ويتحسرون على ما فعلوه من المعاصي لم عملوها فان السدى زرع لهم الجنة فينظرون اليها والى بيوتهم فيها لو أطاعوا الله فيقال لهم تلك مساكنكم لو أطعتم الله ثم تقسم بين المؤمنين وذلك حين يندمون ويتحسرون (وما هم بخارجين من النار) لانهم خلتوا الاجالها روى انه يساق اهل النار الى النار لم يبق منهم عضو الا لزمه عذاب اما حية تنهشه أو ملك يضربه فاذا ضرب به الملك هوى في النار مقدار أربعين يوماً لا يبلغ قرارها ثم يرفعه الله ويضربه الملك فيهوى فاذا بدا رأسه ضربه كمثل فضجت جلودهم بدلتهاهم جلودا غير هاليدوقوا العذاب فاذا عطش أحدهم طلب الشراب فيؤتى بالحميم فاذا دنا من وجهه سقط وجهه ثم يدخل في فيه فتسقط أنفراسه ثم يدخل بطنه فيقطع اعماقه وينفخ جلده وهو كذا يعذبون في النار لا يعوتون فيها ولا يحبون ولا يخرجون قال سعيد بن جبيرة ان الله تعالى يأمر يوم القيامة من أسرق نفسه في الدنيا على ربوبية الاصنام ان يدخلوا جهنم مع أصنامهم فلا يدخلون معهم ان عذاب جهنم على الدوام ثم يقول للمؤمنين بين أيدي الكفار ان كنتم أحباي فادخلوا جهنم

فيقتحمون فيها وينادي مناد من تحت العرش والذين آمنوا أشد حبا لله لأن الله أحبهم أولا ثم
 أحبوه ومن شهد له المعبود بالمحبة كانت محبته أتم قال تعالى يحبهم ويحبونه ومن لم يكن أهلا
 لمحبة الله أزل طرده العزة الى محبة الانداد وهي كل ما يحب سوى الله فن وكل الى المحبة النفسانية
 تعلقت محبته بجلالته هو النفس من الاصنام فكأن الكفار بعضهم يحبون اللات ويعبدونها
 وبعضهم يحبون الاولاد ويعبدونها فمحبة الاولاد والازواج والاموال تمنع عن محبة الله ومن
 أحب الله يرى ماسواه ينظر العداوة كما قال الخليل عليه السلام فانهم عدوا لي الارب العالمين
 ومن كان في الازل أهلا لمحبة الله جذبه العناية فتجلى له الحق فانعكست تلك المحبة لمرآة قلبه فلا
 تتعلق بغير الله لانها من عالم الوحدة فلا تقبل الشراكة والاعداء أحبوا الانداد بمحبة فانية
 نفسانية والاحباء أحبوا الله بمحبة باقية ربانية قبل أحبوه بجميع أجزائهم الفانية والباقية اللهم
 أوصلنا الى حقيقة المحبة واليقين والتمكين (يا أيها الناس) نزلت في قوم حرموا على أنفسهم
 رفيع الاطعمة والملابس (كواهم في الارض) أي من بعض ما فيها من أصناف المأكولات
 لأن كل ما فيها الا يؤكل (حلالا) حال من الموصول أي حال كونه حلالا وهو ما لم يخل عنه عقد
 الحظر (طيبا) طاهرا من جميع التسمية صفة حلالا أو الحلال ما يستطيه الشرع والطيب
 ما تستطيه الشهوة المستقيمة أي يستلذه الطبع (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) الخطوة بالفتح
 المرة من نقل القدم وبالفهم بعد ما بين قدمي الماشي يقال اتبع خطواته ووطئ على عقبه اذا
 اقتدى به واسن بسنته أي لا تقتدوا بأبائهم وطرقهم ومذاهبهم في اتباع الهوى وهي وساوسه
 فتحرموا الحلال وتحللوا الحرام (انه لكم عدو مبين) تعليل للنهي أي ظاهر العداوة عند ذوى
 البصيرة وأما عند مبني الهوى الذين لا بصيرة لهم فهو كولي حميم حيث يذلهم على مشتهيات
 نفوسهم وإذا نذر أذاتها المستحسنة فقوله مبين من ايان بمعنى بان وظهور وجعله الواحدى من
 ايان المتعدي حيث قال انه عدو مبين قد ايان عداوته لكم بايانه السجود لا يكم آدم وهو الذي
 أخرجه من الجنة (انما يأمركم) أي يؤسوس لكم شبه تسلطه عليهم بأمر مطاع وبنه وافي
 قبولهم للوسوسة وطاعتهم له بالطبع عامور مطيع وفيه رمز الى انهم بمنزلة المأمورين المتقادين
 له نسفها رأيهم وتحقيرا شأنهم (بالسوء) وهو كل ماساء في عاقبت يطلق على جميع المعاصي
 سواء كانت من أعمال الجوارح أو أعمال القلوب لا شترالك كلها في انها تسوء صاحبها وتحزنه
 (والفحشاء) من عطف الخاص على العام أي أقبح أنواع المعاصي وأعظمها مساءة فالزنا
 فاحشة والخل فاحشة وكل فعله قبيحة فاحشة وأصل الفحش مجاوزة القدر في كل شئ وجعل
 البسواوى المغايرة بين السوء والفحشاء بحسب المقام وهم دون الذات فقال سميت المعصية سوءا
 لا غتمام العاقل بها وفحشاء باستقباحها اياها فاطلاق السوء والفحشاء على المعصية من قبيل
 التوصيف بالمصدر للمبالغة مثل رجل عدل (وان تقولوا) أي يأمركم بأن تفتروا (على الله) بأنه
 حرم هذا أو ذلك (مالاتعلون) ان الله تعالى أمر به وهو أقبح ما أمر به الشيطان من القبانج
 لأن وصفه تعالى بما لا ينبغي ان يوصف به من أعظم أنواع الكائنات الفحشاء أقبح أنواع
 السوء فان قيل كيف يأمرنا الشيطان بذلك ونحن لانراه ولا نسمع كلامه فكيف وسوسته
 وكيف وصوله الى القلب قلنا هو كلام خفي على ما قيل قيل اليه النفوس والطبع وقد قيل

يدخل في جسد ابن آدم لانه جسم لطيف ويوسوس وهو أنه يحدث النفس بالأفكار الرديئة قال
 تعالى يوسوس في صدور الناس ومن دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم أعز قلبي من وساوس
 ذكرك واطر دعني وساوس الشيطان قال في أكلام الربان وينحصر ما يدع الشيطان اليه ابن
 آدم ويوسوس له في ست مراتب * المرتبة الاولى مرتبة الكفر والشرك ومعاداة رسوله فاذا
 ظفر بذلك من ابن آدم برد أنينه واستراح من تبعه معه لانه حصل منتهى أمنيته وهذا أول
 ما يريد من العبد * المرتبة الثانية البدعة وهي أحب اليه من الفسوق والمعاصي لان المعصية
 يتاب منها والبدعة لا يتاب منها لان صاحبها يظنها حقيقة صحيحة فلا يتوب فاذا عجز عن ذلك انتقل
 الى المرتبة الثالثة وهي الكثرة على اختلاف أنواعها فاذا عجز عن ذلك انتقل الى المرتبة الرابعة
 وهي الصغائر التي اذا اجتمعت صارت كبيرة والكثرة رتبة أصاكت صاحبها كما قال عليه
 السلام يا كم ومحقرات الذنوب فان مثل ذلك مثل قوم نزلوا بفلاة من الارض بفاء كل واحد
 يعود حطب حتى أودوا وانارا عظيمة وطبخوا وشبعوا فاذا عجز عن ذلك انتقل الى المرتبة الخامسة
 وهي اشتغاله بالمباحات التي لا ثواب فيها ولا عقاب بل عقابها فوات الثواب الذي فات عليه
 باشتغاله بها فان عجز عن ذلك انتقل الى المرتبة السادسة وهي أن يشغله بالعمل المنفصول
 أفضل منه ليربح عنه الفضيلة ويقوته ثواب العمل القاضل فيجبره من القاضل الى المنفصول
 ومن الأفضل الى القاضل ليتمكن من أن يجبره من القاضل الى الشر ويحبس يجبره من القاضل
 السهل الى الأفضل الا شق ككثرة ركعة بالنسبة الى ركعتين ليصير ازدياد المشقة سببا لحصول
 الذفرة عن الطاعة بالكلمة وانما خلق الله ابليس ليميز به الاشقياء ويظهر الفرق بينهم ما قال ابليس دلال
 لتقتدي به سم السعداء وخلق ابليس لتقتدي به الاشقياء ويظهر الفرق بينهم ما قال ابليس دلال
 وسيسار على النار والخلع الاف وبضاعته الدنيا ولما عرضها على الكافرين قيل ما عنها قال ترك
 الدين فاشترى بها بالدين وتركها الزاهدون وأعرضوا عنها والراغبون فيها لم يجدوا في قلوبهم ترك
 الدين ولا الدنيا فقالوا له أعطنا مذاقة منها حتى ننظر ما هي فقال ابليس أعطوني رهنا فأعطوه
 معهم وأبصارهم ولذا يحب أرباب الدنيا استماع أخبارها ومشاهدتها لان سمعهم وبصرهم
 رهن عند ابليس فأعطاهم المذاقة بعد قبض الرهن فلم يسمعوا من الزهاد عيب الدنيا ولم يبصروا
 قبحها بل استحسنوا زخارفها ومتاعها فلذلك قيل حبك الشيء يعمى ويصم فعلى العاقل أن
 يرهق ويرغب عن الدنيا ولا يقبل منها الا الحلال الطيب قال الحسن البصري الحلال الطيب مالا
 سؤال فيه يوم القيامة وهو مالا يذم منه قال النبي عليه السلام ان الله يهب لابن آدم مالا يذم منه
 ثوب يوارى به عورته وخشب يرد جوعته وبيت كعش الطير فيقبل يا رسول الله فكيف الملح فقال
 الملح مما يحاسب به وفي التأويلات النجسية الحلال ما أباح الله أكله والطيب ما لم يكن مشوبا
 يشبهه حقوق الخلق ولا يسرف حظوظ النفس وكل طيب حلال ولايس كل حلال طيبا وهذا
 قال النبي عليه السلام ان الله طيب ولا يقبل الا الطيب يعني غير مشوب بعيب أو شبهة قيل
 ولا يقال ان الله حلال واعلم أن أكمل الحلال الطيب يورث القيام بطاعة الله والاجتناب عن
 خطوات الشيطان فالعمل الصالح نتيجة اللقمة الطيبة (وفي المتنوى) علم وحكمته زايد
 ازاقمة حلال * عشق ورق آيدازاقمة حلال * چون زاقمة توحسد يعني وداد

* جهل وغفلت زائد آرادان حرام * هیچ كنندم كاری وجو بردهد * دیده اسبی كه
 كره خرددهد * لقمه نخهست و برش اندیشها * اقدمه بجز و كوه رشن اندیشها * زاید
 از اقمه حلال اندردهان * سبیل خدمت عزم رفتن آن جهان * و طلب الحلال بالكسب
 المشروع سنة الانبياء عليهم السلام وفي الكسب فوائد كثيرة منها الزيادة على رأس المال ان عمل
 للتجارة والزراعة وغرس الاشجار وفيها صدقة لما اكته الطيور وغيرها ومنها الاشتغال بالكسب
 بالكسب عن البطالة واللهو ومنها كسر النفس وصيرورتها قليلة الطغيان ومنها أن الكسب
 واسطة الامان من الفقر الذي هو اسوداد الوجه في الدارين ولا يتكسر في الكسب لاجل عياله
 الا قال له حافظه بارك الله لك في حر كاتك وجعل نشتاتك ذخرالك في الجنة ويؤمن عليهم ما
 ملائكة السموات والارض وأفضل الكسب الجهاد ثم التجارة ثم الحرافة ثم الصناعة (واذا
 قيل لهم) نزلت في مشركي العرب وكفار قريش امر وايتباع القرآن وسائر ما أنزل تعالى من
 المبينات المأهولة بخير والتقليد أي واذا قيل للمشركين من الناس على وجه النصيحة والارشاد
 (اتبعوا ما أنزل الله) كتاب الله الذي أنزله فاعملوا بتجليل ما أحل الله وتحريم ما حرم الله في
 القرآن ولا تتبعوا خطوات الشيطان (قَالَ ابِل) عاطفة للجملة التي تليها على الجملة المهدوفة
 قبلها (تتبع ما آتينا) أي وجدنا (عليه آياتنا) من اتخاذ الاعداد وتحريم الطيبات ونحو ذلك
 لانهم كانوا اخيراً منافقين وآباءهم فانظروا أيها العتلاء الى هؤلاء الحق ما ذا يجيبون فقال الله
 تعالى ردا عليهم همزة الانكار والتعجب مع واو الحال بعدها (أولو كان آباؤهم) لما اقتضت
 الهمزة صدر الكلام والواو وسطه قد بين الهمزة والواو جلة تقع الهمزة في صدرها والمعنى
 ايتبعونهم ولو كان آباؤهم أي في حال كون آباؤهم (لا يعقلون شيأ) من الدين لانهم كانوا يعقلون
 أمر الدنيا (ولا يعقلون) للصواب والحق يعني هذا منكم مستبعد جداً لان اتباع من لا عقل له
 ولا اعتداه الى طريق الحق لا وجه له اصلاً (ومثل) واعظ (الذين كفروا) وداعيتهم الى الحق
 (كمثل) الراعي (الذي ينطق) نطق الراعي والمؤذن بعين مهمله صوت وبالمجعة نطق للغراب
 والمعنى بصوت (علا لا يسمع) وهو البهائم أي لا يدرك بالاستماع (الادعاء) صوتا من الناعق
 (ونداء) زجر المجرد من غير فهم شيء آخر وحفظه كما يشهد العاقل ويجيب قيل الفرق بين الدعاء
 والنداء أن الدعاء للشرب والنداء للبعد ويحتمل أن يكون الدعاء أعم من النداء والتشبيه
 المذكور في الآية من قبيل التشبيه المفرق شبه داعي الكافر بالناعق ونفس الكفرة بالبهائم
 المنعوق بها ودعاء داعي الكفرة بتعيق الناعق بالبهائم والمعنى مثلك يا محمد ومثل الذين كفروا في
 وعظهم ودعائهم الى الله وعدم اعتدائهم كمثل الراعي الذي يصيح بالغنم ويكلمها ويقول كلي
 واشربي وارعى وهي لا تفهم شيأ مما يقول لها كذلك هؤلاء الكفار كالبهائم لا يعقلون عندك
 ولا عن الله شيأ (رسم) أي هم صمم يعني كانوا صامون عن سماع الحق (بكم) بمنزلة الخرس
 في أن لم يستجيبوا للمادعوا اليه (عمى) بمنزلة العمى من حيث اعراضهم عن الدلائل كانوا صمم لم
 يشاهدوها ثم انه تعالى لما شبههم بما قدى هذه القوى الثلاث التي يتوصل بها الى تمييز الحق من
 الباطل واختيار الحق فترع على هذا التشبيه قوله (فهم لا يعقلون) أي لا يكتسبون الحق بما
 جعلوا عليه من العقل العريضي لأن اكتسابه انما يكون بالنظر والاستدلال ومن كان كالاصم

والاعبى في عدم اسقاع الدلائل ومشاهدتها كيف يستدل على الحق ويعقله ولهذا قيل من فقد
حساسة فقد فقد علما وليس المراد نقي اصل العقل لان نقيه رأسا لا يصلح طريقا للذم وهكذا لا يتقنع
الوعظ في آخر الزمان لان آذان الناس مسدودة عن استماع الحق وأذهانهم مسدودة عن قبوله
(ونعم ما قال السعدى) فهم سخن چون نكند مستمع * قوت طبع از متكلم مجبوى * فسخت
میدان ارادت یار * تابند مرد سخن كوى كوى * وفي قوله تعالى أو لو كان آباؤهم الآية
اشارة الى قطع النظر عن الاسلاف السوء واتباع اهل الاهواء المختلفة والبدع الذين لا يعقلون
شيئا من طريق الحق وضلوا في تيه محبة الدنيا ويدعون انهم اهل العلم وليسوا من اهله اتخذوا
العلم مكسبا للمال والجاه وقطعوا الطريق على اهل الطالب قال تعالى في بعض الكتب المترلة
لاتسألن عن عالم قد أسكره حب الدنيا فأولئك قطاع الطريق على عبادى فمن كان على جادة الحق
وصراط الشريعة وعنده معرفة سلوك مقامات الطريقة يجوز الاقتداء به اذ هو من اهل
الاقتداء الى عالم الحقيقة دون مدعى الشيوخة بطريق الارث من الآباء ولا حظ لهم من طريق
الاقتداء فانهم لا يصلحون للاقتداء (قال السعدى) چو كنند انرا طبيعت بی هتربود * بيمبر زادكى
قدرش نيفزود * هتربغای اگر داری نه كوهى * كل اوقارست و ابراهيم از آذر * وفي
التأويلات النجمية ان مثل الذين كفروا كان في عالم الارواح عند الميثاق اذ خاطبهم الحق بقوله
أستبرئ بكم كمثل الذى ينطق بما لا يسمع الادعاء ونداء لانهم كانوا في الصف الاخير اذ الارواح
كانوا اجنودا مجمدة في أربعة صفوف فكان في الصف الاول ارواح الانبياء عليهم السلام وفي
الثاني ارواح الاولياء وفي الثالث ارواح المؤمنين وفي الرابع ارواح الكافرين فما حضرت
الذرات التي استخرجت من ظهر آدم من ذرياته وأقيمت لكل ذرة نازا روحها فخطبهم الحق
أستبرئ بكم فالانبياء سمعوا كلام الحق كشفا بلا واسطة وشاهدوا أنوار جماله بلا حجاب ولهذا
استحقوا ههنا النبوة والرسالة والمكالمة والوحي الله اعلم حيث يجعل رسالته والاولياء سمعوا
كلام الحق وشاهدوا أنوار جماله من وراء حجاب ارواح الانبياء ولهذا ههنا احتاجوا المتابعة
الانبياء فصاروا عند القيام بأداء حق متابعتهم مستحقى الالهام والكلام من وراء الحجاب
والمؤمنون سمعوا خطاب الحق من وراء حجاب الانبياء وحجاب ارواح الاولياء ولهذا آمنوا
بالغيب وقبلوا دعوة الانبياء وان بلغتهم من وراء حجاب رسالة جبريل وحجاب رسالة الانبياء
فقتلوا سمعنا وأطعنا ومما يدل على هذه التقريرات قوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله
الا وحيا أو من وراء حجاب يعنى الاولياء او يرسل رسولا يعنى المؤمنين والكفار لما سمعوا من
الخطاب نداء من وراء الحجاب الثلاثة كانوا كمثل الذى ينطق بما لا يسمع الادعاء ونداء فلما شاهدوا
من أنوار كمال الحق لا قليلا ولا كثيرا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وما فهموا شيئا من كلام
الحق الا أنهم سمعوا من ذرات المؤمنين من وراء الحجاب لما قالوا بلى فقالوا بالتقليد ولهذا ههنا
قلدوا ما أقوالهم آباءهم اقولوا تعالى انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آمارهم مقتدون فلما
تعلقت ارواحهم بالاجساد وتكثرت بكدرات الخواص والقوى النفسانية وأظلمت بنظلمات
الصفات الحيوانية وراى على قلوبهم ما كانوا يكسبون من التمتعات البهيمية والاخلاق
الشمطانية والاذات الجسدية اصمهم الله وأغى ابصارهم فهم الان صم عن استماع دعوة

الانبياء بسمع القبول بكم عن قول الحق والاقرار بالتوحيد عني عن رؤية آيات المعجزات فهم
 لا يقولون ابد الانهم ابطالوا بالذين صفاء عقولهم الروحانية وحرموا من فيض الانوار الربانية (قال
 الصائب) بحر از غير شك كيت كنم كه همجو حباب * هميشه خانه خراب هواي خوشتنم
 (وفي المتنوي) كرجه ناصح را بود صد داعيه * بندوا اذني بياد واعيه * تو بصد تلطيف
 بندش ميدهي * او ز بندت ميكندي لوتهمي * يك كس نامستع ز استيز ورد * صد كس
 كوينده را عاجز كند * ز انبيا ناصح تر و خوش لهجه تر * كي بود كه رفت دستان در حجر *
 ز انچه كوه و سنگ در كار آمدند * مي نشد بد بخت را بكشاده بند * آنچنان دله كه بدشان
 ماومن * نعتشان شد بل اشتق سوة * فعلى العاقل أن يتدارك حاله بسا لوط طريق الرضا والندم
 على ماضى ويزكى نفسه عن سفاسف الاخلاق ويصق قلبه الى أن تنعكس اليه أنوار الملك
 الخلاق وذلك لا يحصل غالباً الا بتربية كامل من اهل التحقيق لان المرء محبوب عن ربه وحقابه
 الغفلة وهي وان كانت لا ترفع ولا تزول الا بفضل الله تعالى لكنه بأسباب كثيرة ولا اعتداء الى
 علاج المرض الا بإشارة حكيم حاذق وذلك هو المرشد الكامل فاذا يزول اليرين عن القلب وتفتح
 روزنة البال الى الغيب فيكون اقرار السالك بحقيقة الاتقيد او توحيد تجريد او تفريد الخ فينشأ
 بعكس الامر فيكون اصم عن سماع اخبار ما سوى المحبوب الحقيقي أبكمكم عن افشاء سر
الحقيقة اعني عن رؤية الاغيار في هذه الدار القانية اللهم خلصنا من التقليد وأوصلنا الى
حقيقة التوحيد انك حميد مجيد (يا أيها الذين آمنوا كلوا) رزقكم (من طيبات ما رزقناكم)
 أي من حلالاته لان ما رزقناكم اعم من الحلال والحرام عند أهل السنة او من لذائذه لانه اعم
 أيضا من المستلذ والمستكره قال ابن الشيخ وهذا المعنى هو المناسب لهذا المقام وأولى من حله
 على الحلال الطاهر من الشبهة لان المقام مقام الامتنان بما رزقه من لذائذ الاحسان وطلب
 شكر المنعم المنان والطيب له ثلاثة معان المستلذ طبعاً والمباح شرعاً والطاهر وضعاً وفي الآية
 اشارة الى انه لا بأس بالتفكك بأنواع القوا كد لانهم من الطيبات وتركه افضل لثلاثة نقص من
 درجته ويدخل تحت قوله تعالى أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا والامر بأكل الطيبات
 لقائدين احدها ما أن يكون أكلهم بالامر لا بالطبع فيمتازون عن الحيوانات ويخرجون من
 حجاب ظامة الطبع بنور الشرع والثاني ان يسيهم باقتدار امر الاكل (واشكروا لله) الذي رزقكموها
 وأحياها لكم والشكر عرف العبد بجمع اعضائه الطاهرة والباطنة الى ما خلقت لاجله وهذا الامر
 ليس امر اباحه بل هو للايجاب اذ لا شك في أنه يجب على العاقل ان يعتقد بقلبه أن من اوجده
 وأنعم عليه بما لا يحصى من النعم الجليلة مستحق لغاية التعظيم وأن يظهر ذلك بلسانه وبسائر
 جوارحه (ان كنتم اياه تعبدون) أي ان كنتم مؤمنين بالله وخصصين الله بالعبادة فاشكروا
 له فان الايمان يوجب ذلك وهو من شرائطه وهو مشهور في كلامهم يقول الرجل لصاحبه الذي
 عرف انه يحبه ان كت لي محباً فافعل ككذا فيدخل حرف الشرط في كلامه تحريكه على
ما يؤمر به واعلاماً أنه من شرائط المحبة وليس المراد أن انتفاء الشرط يستلزم انتفاء المشروط
 فان من لا يعمل هذه العبادات فيجب الشكر عليه أيضا وعن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله
 تعالى اني والاناس والجن اني نبا عظيم اخلق ويعبد غيري وأرزق ويشكر غيري (قال السعدى)

مكن كردن از شكر نعم بيچ * كه روز پسين سر بر آرى بهيج (انما حرم عليكم الميتة) أى مامات
 بغير ذكاة عما يذبح والسك والجراد مستثنيان بالعرف لانه اذا قيل فلان اكل ميتة لم يسبقها
 الى الفهم ولا اعتبار العادة قالوا من حلف لا يأكل لحافاً كل سمكاً لم يحث وان أكل لحافاً
 الحقيقة قال الله تعالى لتأكلوا منه لحافاً طرياً والمراد بتحرير الميتة تحريم أكلها وشرب لبنها
 أو الانتفاع بها إلا الاحكام الشرعية المتعلقة بالافعال دون الاعيان (والدم) الجوى
 والكبد والطحال مستثنيان أيضاً بالعرف فهم ما حلالان (ولحم الخنزير) قد انعددا لاجماع
 على أن الخنزير حرام لعينه فيكون جميع أجزائه محرماً وانما خص الله لحمه بالذكر لانه معظم
 ما ينتفع به من الحيوان فهو الاصل وما عداه تبع له (وما أكل به غير الله) أى وحرم ما رفع به
 الصوت عند ذبحه للصنم وأصل الاهلال رفع الصوت وكانوا اذا ذبحوا لأهتهم يرفعون
 أصواتهم يذكرونها ويقولون باسم الثلاث والعزى فخرى ذلك من أمرهم حتى قيل اكل ذابح
 وان لم يجهر بالتسمية مهل قال العلماء لو ذبح مسلم ذبيحة وقصد بها التقرب الى غير الله صار مرتدّاً
 وذبيحته ميتة وذابح أهل الكتاب قتل لما لقوله تعالى وطعام الذين أتوا الكتاب حل لكم
 إلا أن سموا غير الله فانهم احياناً لا تحمل لهذه الآية فان قوله تعالى وطعام الذين اتبعوا قوله
 وما أكل به غير الله خاص والخمس مقدم على العام (فن) يحتمل أن تكون شرطية وموصولة
 (أخطر) أى أخرج وأخرج الى أكل شئ مما حرم الله بأن لا يجده غيرهما وجسدان الاضطرار
 أن يخاف على نفسه أو على بعض أعضائه التلف (غير) نصب على الحال فانه اذا صلح في موضع
 لافه وصال وان صلح في موضع الافه واستثناء والافه وصنة وذو الحال ههنا فاعل فعل محذوف
 بعد قوله اضطر تقديره من اضطره أحد أمرين الى تناول شئ من هذه المحرمات أحدهما الجوع
 الشديد مع عدم وجدان ما ياكل حلال يسد رمقه وثانيهما الاكراه على تناوله فتناول
 وأكل حال كونه غير (بائع) على مضطراً خرباً أن حصل ذلك المضطراً لا يخرج من الميتة مثلاً قدر
 ما يسد به جوعه فأخذه منه ونزله بأكله وهلك الآخر جوعاً وهذا حرام لأن موت الآخر
 جوعاً ليس أولى من موته جوعاً (ولاعاد) من العدو وهو التعدى والتجاوز فى الامر لما حقه
 فيه أى غير متجاوز عند الشبع عند الاكل بالضرورة بأن يأكل قدر ما يحصل بسد الرمق
 والجوعة (فلاثم عليه) فى تناوله عند الضرورة (ان الله غفور) لما أكل فى حال الاضطرار
 (رحيم) بترخيصه ذلك ولم يذكر فى هذه الآية سائر المحرمات لانها ليست لحصر المحرمات بل
 هذه الآيات سبقت لغيرهم عن استحلال ما حرم الله وهم كانوا يستحلون هذه الاشياء فكانوا
 يأكلون الميتة ويتولون تأكلون ما أستم ولا تأكلون ما أماته الله وكذا يأكلون الدم ولحم الخنزير
 وذبايح الاصنام فبين انه حرمها فالمراد قصر الحرمة على ما ذكره مما استحلوه لا مطلقاً وقيل
 ذكر الميتة يتناول المتردية وهى الساقطة فى بئر أو ماء أو من علواً والمنخضة زهى ما احتسق بالشبكة
 أو بجبل أو خنق خانق والموقوذة وهى المضروبة بالخشب والنطيجة وهى المنطوحة وما أكل
 السبع ومترولة التسمية عمداً ونحوها ويكره عشرة من الحيوان الدم والغدة والقبل والدبر
 والذكر والخصيتان والمرارة والمثانة ونخاع الصلب أما الدم فلقوله تعالى حرت عليكم الميتة
 والدم وأما ما سواه فلانهم امن الخبائث قال الشيخ الشهير بافتاده افندى ذكر أن النبي عليه

السلام لم يأكل الطحال ولا الكلية ولا الثوم وإن لم يمنع عن أكلها فالأولى أن لا تؤكل اقتفاء
 لآثره ثم قيل في وجهه أن النبي إذا نزل لم ينزل إلا بعد اتصاله بالكلية وأما الطحال فلائنه من
 أطعمة أهل النار كذا في واقعات الهدا في قدس سره ومن امتنع من الميتة حال النجاسة أو صام
 ولم يأكل حتى مات أتم بخلاف من امتنع من التداوى حتى مات فإنه لا يأثم لأنه لا يقين بأن هذا
 الدواء يشفيه ولعله يصح من غير علاج وذكر في الاشياء والنظائر أنه يرخص للمريض التداوى
 بالنجاسات ويأمن على أحد القولين واختار قاضيان عدمه وساعة اللقمة بها إذا غص اتفاقا
 وأباحة النظر للطبيب حتى للعورة والسواطين انتهى ويجعل للعطشان شرب النحر حالة الاضطراب
 على ما نص عليه في الخلية وما قال الصدر الشهيد من أن الاستشفاء بالحرام حرام فهو غير
 مجرى على الإطلاق لأن الاستشفاء بالحرم انما لا يجوز إذا لم يعلم أن فيه شفاء وأما إذا علم ذلك وليس
 له دواء آخر غيره يجوز له الاستشفاء به ومعنى قول ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أن الله لم يجعل
 شفاءكم فيما حرم عليكم يحتمل أن عبد الله قال ذلك في داء عرف له دواء غير محرم لأنه حينئذ يستغنى
 بالحلال عن الحرام وفي التهذيب يجوز للعليل شرب البول والدم للتداوى إذا أخبر به طبيب
 مسلم أن شفاؤه فيه ولم يجد من المباح ما يوقم مقامه كذا في شرح الأربعين حديثا العلامة الروم
 ابن النكاح والاشارة في قوله تعالى انما حرم الاية أنه كما حرم على الظواهر هذه المعهودات
 حرم على البواطن شهود غير الله فالميتة هي حقيقة الدنيا والدم هي الشهوات النفسانية قال
 عليه السلام ان الشيطان ليحرق من ابن آدم يحرق الدم ولولان الشهوات في الدم مستكنة
 لما كان للشيطان اليه سبيل وهذا قال عليه السلام سعدوا بحجاري الشيطان بالجوع لأن
 الجوع يقطع مادة الشهوات ولحم الخنزير اشارة الى هوى النفس وتشبيه النفس بالخنزير لغاية
 حرصها وشربها وخساستها وخبائثها ظاهرها وباطنها وما أهل به لغير الله هو كل ما يتقرب به الى الله
 من الطاعات البدنية والخيرات المالية من غير اخلاص لله وفي الله بل للرياء والسعة في سبيل
 الهوى فمن اضطر اما للضرورة الحاشية النفسانية واما للضرورة أمر الشرع باقامة أحكام
 الواجبات عليه فلا يشرع في شيء مما اضطر اليه غير باغ أي غير حريص على الدنيا وجمعها من
 الحرام والحلال وغيره وواع على الشهوات بالحرام والحلال وغيره قيل الى استيفاء حظوظ النفس
 في الحرام والحلال وغيره واطب على الرياء في الطاعات والخيرات من السنن والبدع ولا عاذاي
 غير متجاوز من الدنيا حد القناعة وهي ما يسد الجوعة ويسترا العورة فلائنه عليه على من قام
 بهذه الشرائط ان الله غفور رحيم يغفر للعاملين لها ثارا الرحمة والقائمين به بأنوار الرحمة
 والمالحين فيه بأوصاف الرحمة التقطه من التماويلات الحميمة والغفور والغفار هو الذي أظهر
 الجميل وستر التبعيض والذنوب من بجملة القبايح التي سترها بأسباب الاسترعاية في الدنيا والتجاوز
 عن عقوبتها في الآخرة وحظ العبد من هذا الاسم ان يستتر من غيره ما يجب أن يستتر منه
 وقد قال عليه السلام من ستر على مؤمن عورته ستر الله عورته يوم القيامة والمغتاب والمخبس
 والمكافئ على الاساءة بمعزل عن هذا الوصف وانما المتصف به من لا يشئ من خلق الله
 إلا حسن ما فيه كإروى عن عيسى عليه السلام انه مر مع حواريين يكاب قد غلب نكته فقالوا
 ما أنتن هذه الجيفة فقال عليه السلام ما أحسن بياننا سننا تنبيهها على أن الذي ينبغي

أن يترك من كل شيء ما هو أحسن كذا في شرح الاسماء الحسنى للامام الفزالي قدس سره
 (ان الذين) نزلت في أسفار اليهود فانهم كانوا يرجون أن يكون النبي المنعوت في التوراة منهم
 فلما بعث الله نبيا محمد عليه السلام من غيرهم غيروا نعتهم حتى اذا نظر اليه السقطة بجوده
 مخالفا لصفة محمد عليه السلام فلا يتبعونه فلا تزول رياستهم (يكتفون ما أنزل الله من
 الكتاب) حال من العائد المحذوف أي أنزله الله حال كونه من الكتاب وهو التوراة المستعمل
 على نعت محمد عليه السلام (ويشترون به) أي بدل المنزل المكتوم (ثم اقليل) أي يأخذون
 عوضا حقيرا من الدنيا يعني الماء كل التي يصيدونها من نملهم (أو لثا مايا) كلون في بطونهم
 (الانصار) أما في الآخرة فظاهر لانهم لا يأكلون يوم القيامة الا عين النارية وقبلة لهم على
 أكلهم الرشوة في الدنيا وأما في الدنيا فبأكل سبهم فان أكلهم ما أخذوه من اتباعهم سبب وقد
 إلى أن يعاقبوا بالثار فاطلاق النار عليه من قبيل اطلاق اسم المسبب على السبب ومعنى في
 بطونهم مل بطونهم يقال أكل في بطنه وأكل في بعض بطنه يعني ان المقصود من ذكر بطونهم
 متعلقا بقوله يأكلون انما هو بيان محل الاكل ومقره المأكل فليالم يقل يأكلون في بعض
 بطونهم علم أن محل الاكل هو تمام بطونهم فزعم امتلاؤها فبها لغة كانهم ما كانوا متمكنين
 على الباطون عند الاكل فلو ابطونهم (ولا يكلمهم الله يوم القيامة) أي لا يكلمهم الله بطريق
 الرحمة غضبا عليهم فليس المراد به في الكلام حقيقة للتلاية عارض بقوله تعالى فوريك لتسألهم
 أجمعين ونحوه بل هو كناية عن الغضب لان في الكلام لاقم للغضب عرفا وعادة المألوف عند الغضب
 أنهم يعرضون عن المغضوب عليهم ولا يكلمونهم كما أنهم عند الرضا يتوجهون اليهم بالملاطفة
 (ولا يكلمهم) لا ينفي عليهم ولا يطهرهم من دنس الذنوب يوم يطهر المؤمنين من ذنوبهم بالمغفرة
 (واهم عذاب أليم) وجمع دائم مؤلم (أو لثا) المشترون بكتاب الله ثمنا قليلا ليسوا يشترون لثا
 وان قل بل (الذين اشتروا) بالنسبة الى الدنيا (الضلالة) التي ليست مما يمكن أن يشترى قطعا
 (بالهدى) الذي ليس من قبيل ما يذل بمقابلته شيء وان جمل (والعذاب) أي اشتروا بالنظر الى
 الآخرة العذاب الذي لا يتوهم كونه من المشتري (بالمغفرة) الذي يتنافس فيها المنافسون
 (فأصبرهم على النار) أي ما أصبرهم على أعمال أهل النار حين تركوا الهدى وسلكوا
 مسالك الضلال فالمراد بالنار سببها أطلق عليه اسم النار للملازمة بينهما ومعنى التعجب راجع
 الى العباد فهو تعجب أي ايقاع للمطابق في العجب لا امتناع التعجب في شأنه تعالى لان التعجب
 منسوقه الجهل بالسبب فانهم قالوا التعجب انفعال النفس مما خفي سببه ونحوه عن نظائره فلا يجوز
 على الله تعالى (ذلك) العذاب بالنار (بأن الله) أي بسببه انه (نزل الكتاب) أي جنس الكتاب
 (بالحق) أي حال كونه ملتبسا بالحق فلا يحرم يكون من يرضه بالكذب والكتمان ويركب
 متن الجهل والغواية مبتلى بمثل هذا من اهل العذاب (وان الذين اختلفوا في الكتاب) أي
 في جنس الكتاب الالهي بأن آمنوا ببعض كتب الله وكفروا ببعضها أو في التوراة بأن آمنوا
 ببعض آياتها وكفروا ببعض كالآيات المغيرة المشتملة على أمر بعثة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ونعوته الكرمية أو في القرآن بأن قال بعضهم انه شعر وبعض انه سحر وبعض كهانة (التي
 شقاق بعيد) أي خلاف بعيد عن الحق والصواب يستوجب لاشد العذاب اعلم أن في هذه

الآيات وعبد اعظم الكل من يكتم الحق لغرض فاسد دينوي فليحذروا أي العلماء أن يكتموا
 الحق وهم يعلمون وانما يكتمونه عن الملوك والامراء والوزراء وأرباب الدنيا لما خوفهم من اتضاع
 مرتبتهم ونقصان قدرهم عندهم واما طمعه والى احسانهم اولانهم شركاؤهم في بعض احوالهم
 من حب الدنيا وجمعها والحرص في طلبها أو طلب مناصبها وحب رياستها أو بالتسليم في المأكول
 والمشروب والملبوس والمركوب والمسكن والاواني وآلات البيت والامتعة والزينة في كل شيء
 والخدم والخيول وغير ذلك فعند ذلك يدهنون ويأكلون ثمنا قليلا ولا يأكلون الا نارا الحارص
 والشهوة والحسد التي تطاع على الافئدة وتأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب واعلم
 أن في كل عمل وفعل وقول يصدر من العبد على خلاف الشرع شررا يجتني من نار السعير
 فحصل في قلب العبد تلك النار في الحال وفي التي تصدر من العبد على وفق الشرع شررا
 يجتني من نار المحبة فتظهر في القلب فتحرق كل محبوب غير الله في القلب كما ان نار السعير تحرق
 في القلب الحسنات والاخلاق الحميدة فيأكلون ناراً في الحال وانما قال ماياً كاون في بطونهم
 الا النار لان قسادهم كان في الباطن فكان عذابهم في البطون وانما لا يكتمهم الله يوم القيامة
 لانهم كتموا كلام الله في الدنيا ولا تكلموه بالصدق فكان جزاءهم عذبة سيئة مناه او انما لا يكتمهم
 لان تركية النفس للانسان مستقرة من الايمان والاعمال الصالحة بصدق النية من ثم تذيب
 الاخلاق باآداب الشرع فأولئك المداهنون من العلماء الذين شتموا حب الدنيا بدي
 اظهروا الحق وآثروا الخلق على الحق والمداهنة على آفة الجهاد قال عليه السلام ان افضل
 الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر وانما كانت افضل لان الجهاد بالجملة والبرهان جهاد أكبر
 بخلاف الجهاد بالسيف والسنان فانه جهاد أصغر ودار كتمان الحق حب الدنيا وسببها رأس
 كل خطيئة قال الحسن ان الزبانية الى فسقة جملة القرآن أسرع منهم الى عبادة الاوثان
 فيقولون ربنا ما بالناية قد تمون البنا فيقول الله ليس من يعلم كمن لا يعلم فمن اشترى الدنيا بالدن
 فقد وقع في خسرات مبين وكان داعياً في منازعة الشيطان كما حكى ان رجلاً قال للشيخ أبي مدين
 ما يريد منا الشيطان شكايته منه فقال الشيخ انه جاء قبلك وشككك منك وقال اعلم انه سيتركوك
 ولكن الله ملكك الدنيا فنازعني في ملكي لا آت لي بدون ايمانه فنكف يده عن الدنيا وزينتها
 فقد استراح من تعبها ومخنتها (وحكى) ان ذا القرنين اجتمع على قوم تركوا الدنيا وجعلوا
 قبورهم وناعم على أبوابهم ثم يقتلون بنات الارض ويستغلون بالطاعة فأرسل ذا القرنين الى
 ملكهم فقال مالي حاجة الى حبة ذى القرنين فجاء ذا القرنين فقال ما سبب قلة الذهب والفضة
 عندهم قال ليس للدنيا طالع عندنا لانهم لا تشبع أحدهم افعلا القبور عندهم ناحت لانهم
 الموت ثم أخرج رأس انسان وقال هذا رأس ملك من الملوك كان يظلم الرعية ويجمع حطام
 الدنيا فقبضه الله تعالى وبقي عليه السيات ثم أخرج رأساً آخر وقال ايضا هذا رأس ملك
 عادل مشفق فقبضه وأسكنه جنته ورفع درجته ثم وضع يده على رأس ذى القرنين وقال من
 أي الرأسين يكون رأسك فيكي ذوا القرنين وقال ان ترغب في صحبتي شاطرتك مملكتي
 وسلمت اليك وزارني فقال هيأت قال ذوا القرنين ولم قال لان الناس أعداؤك بسبب المال
 والاملكة وجميعهم أحيائي بسبب القناعة (قال السعدي قدس سره) دركوشة قناعتان

بارة وبينه * دريش اهل معنى به ترصد خزينه (ليس البر) هو كل فعل مرئى بقضى
 صاحبه الى الجنة (أن تولوا) أى ان تصرفوا يا اهل الكتابين (وجوهكم) فى الصلاة (قبل المشرق
 والمغرب) أى مقابلهم ما طرف مكان لقوله تولوا والبر منصوب على انه خبر مقدم وأن تولوا
 اسمها الكونه فى تأويل المصدر والمصدر الموقول أعرف من المحلى باللام وهو يشبه الضمير من
 حيث انه لا يوصف ولا يوصف به فالاولى أن يجعل الاعرف اسما وغير الاعرف خبرا وذلك ان
 اليهود والنصارى أكثروا الخوض فى أمر القبلة حين حوّل رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم الى الكعبة وزعم كل واحد من الفريقين ان البر هو التوجه الى قبلته فرد عليهم وقيل
 ليس البر ما أنتم عليه فانه منسوخ خارج من البر (ولكن البر) العهد الذى ينبغى أن يهتد
 بشأنه ويحذف منه (من) أى بر من على حذف المضاف لان اسم لكن من أسماء المعاني
 وخبرها من أسماء الأعيان فامتنع الحل لذلك (من آمن بالله) وحده ايماناً بأم من شائبة
 الاشرار الا كإيمان اليهود والنصارى المشركين بقوله من عزير ابن الله وقوله من المسيح ابن الله
 وقدم الايمان بالله فى الذكر لانه أصل لجميع الكالات العلمية والعملية (واليوم الآخر) أى
 بالبعث الذى فيه جزاء الاعمال على أنه كائن لا محالة وعلى ما هو عليه لا كما يزعمون من أنهم
 لا تمهم النار الا أياما معدودة وان آباءهم الانبياء ويشعرون لهم فالبر هو التوجه الى المبدأ
 والمعاد للذين هم المشرق والمغرب فى الحقيقة ولما كان الايمان باليوم الآخر متفترعا على
 الايمان بالله لانما لم نعلم باستحقاقه الالهية وقدرته على جميع الممكنات لا يمكننا أن نعلم صحة
 الحشر والنشر ~~وكان~~ الايمان به محمّزا وداعيا الى الانقياد بالله فى جميع ما أمر به ونهى
 عنه خوفا وطمعا ذكر الايمان به عقيد الايمان بالله (والملائكة) كلهم بأنهم عباد الله ليسوا
 بذكور ولا ناث ولا بشر ولا أولاد الله مكرسون عندهم متوسطون بينه وبين أنبيائه بالثناء الوحي
 وانزال الكتب واليهود أخذوا بذلك حيث أظهر واعداوة جبريل (والكتاب) أى بجنس
 الكتاب الالهى الذى من افراذه الفرقان واليهود أخذوا بذلك لانه مع قيام الدليل على أن
 القرآن كتاب الله تعالى ردود ولم يقبلوه (والشقيين) جميعا بأنهم المبعوثون الى خاتمه والقاعون
 بحقه والصادقون عنه فى أمر دنياه ووعده ووعده وأخباره من غير تفرقة بين أحد منهم
 واليهود أخذوا بذلك حيث قتلوا الانبياء وطعنوا فى نبوة محمد عليه السلام واعلم ان الايمان
 بالملائكة والكتاب مؤخر عن الايمان بالبين الا أنه قدم الايمان به ما فى الذ كرعاية للترتيب
 بحسب الوجود الخارجى ولم ينظر الى الترتيب فى العلم فان الملك بوجهه الاول ثم يحصل بواسطته
 نزول الكتاب الى الرسل فتدعو الرسل الى ما فيه من الاحكام وهذا أى الايمان بالامور
 الخمسة المذكورة أصول الدين وقواعد العقائد (وآتى المال) أى الصدقة من ماله (على حبه)
 سال من الضمير فى آتى والضمير المجرور للمال أى آتاه كاتنا على حب المال كما قال عليه السلام
 لما سئل أى الصدقة أفضل قال ان تؤتيه وأنت صحيح شحيح تأمل العيش وتخشى الفقر ولا تهمل
 حتى اذا بلغت الحاقوم قلت افلان كذا وافلان كذا وقد كان لفلان (قال السعدى) بريشان
 كن امر وز كخينه حسنت * كه فردا كيدش نه در دست تست * كنون بر كف دست نه
 هر چه هست * كه فردا بدندان كزى پشت دست (ذوى القربى) مفعول اول لا آتى بدلالة

الحال وقدمهم لانهم أحق بالصدقة لقوله عليه السلام صدقتك على المسلمين صدقة وعلى ذي
رحمك اثنان لانها صدقة وصلته وقال أيضا أفضل الصدقة على ذي الرحم الكاشح (والياسي)
الفقراء منهم لا الاغنياء وقدم الياسي على سائر المصارف لان الصغير الفقير الذي لا والد له
ولا كاسب أشد احتياجا من المساكين ومن ذكر بعدهم (والمساكين) جمع مسكين والمسكين
شربان من يكف عن السؤال وهو المراد ههنا ومن ينسبط ويسأل وهذا القسم داخل في قوله
والسائلين وهو مبالغه الساكن فان المحتاج يزاد سكنونه الى الناس على حسب ازدياد حاجته
(وابن السبيل) أي المسافر البعيد عن ماله وسعى به للازمتة له كما تقول للناس القاطع ابن
الطريق ولله عمر ابن الليالي واطير الماء ابن الماء والضيف لانه جاء من السبيل في مكانه ولد منه
قال النبي صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه وأيضا كرموا
الضيف ولو كان كافرا (والسائلين) الذين أبلجأتهم الحاجة والضرورة الى السؤال وفي الحديث
للسائل حق ولو جاء على ظهر فرسه (قال السعدي) نه خواهتد برود يكران * بشكرانه
خواهتد از درمران (وفي) تغليص (الرقاب) بمعاونة المكاتبين جمع رقبة وهي مؤخر العنق
واشتقاقها من المراقبة لانها مكان مراقبة الرقيب المشرف على القوم واذا قيل أعنتق الله
رقبته يراد ان الله تعالى خلصه من مراقبة العذاب اياه وقيل المراد بهم أرقاء يشتريهم الاغنياء
لاعتاقهم وقيل المراد بهم الاسارى فان الاغنياء يؤثرون المال في تغليصهم فها هو البريذل
الاموال على وفق مراد الله تعالى الى المصارف المذكورة واليهود أدخلوا بذلك لانهم
أكلوا أموال الناس بالباطل حيث كفوا دلائل حقيقة الاسلام على أتباعهم واشتروا به غنا
قليلًا وعوضا يسيرا وهو ما يعود اليهم من هدايا السقلة (وأقام الصلاة) المفروضة عطف على
صلته من أي من آمن وآتى وأقام واليهود كانوا يمنعون الناس من الصلاة والزكاة (وآتى
الزكاة) المفروضة على أن المراد بما مر من ايتاء المال التسفل بالصدقة قدم على الفريضة مبالغه
في الحث عليه أو الاقل لبيان المصارف والثاني لبيان وجوب الاداء (والموفون) عطف على
من آمن فانه في قوة أن يقال ومن أوفوا (بعهدهم) من الاوامر والنواهي أو الذمور (اذا
عاهدوا) فيما بينهم وبين الله وفيما بينهم وبين الناس اذا وعدوا وأثنجوا واذا حلفوا وأنذروا وأوفوا
واذا قالوا صدقوا واذا اتقنوا آذوا وفي الحديث من أعطى عهد الله ثم نقضه فأنظر اليه
أي انتقطع نظره عنه ومن أعطى ذمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم غدر فأنبي خصمه
يوم القيامة واليهود نقضوا العهد قال الله تعالى وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم (وفي المننوي)
جون درختست آدمي وبيخ عهد * بيج را تيماري بايد بجهد * عهد فاسد بيج پوسيده بود *
وزعمار اطف بپريده بود * شاخ و برك نخل كچه سبز بود * چون تبه شد بيج سبزي نيست
سود * ورنه در برك سبزي بخت * عاقبت بيرون كند صد برك وبست (والصابرين)
منصوب على المدح أي بتقدير أعني وهو في الحقيقة والمعنى عطف على من آمن لكن غير سبكه
تنبيه على فضيلة الصبر ومزيته أي وأعني الذين صبروا (في البأماء) أي في الفقر والشدة
(والضراء) أي المرض والزمانة (وحين البأس) منصوب بالصابرين أي وقت الشدة والبأس
شدة التماس خاصة وهو في الاصل مطلق الشدة وزيادة الحين للاشعار بوقوعه احيانا وسرعة

انقضائه وأهل الكتاب أخلوا بذلك حيث كانوا في غاية الخوف والحبس والحاصل أنه لما حوت
القبلة وكثر خوض أهل الكتاب في نسخها صار كأنهم قالوا مدار البر والطاعة هو الاستقبال
فأنزل الله هذه الآية كأنه تعالى قال ما هذا الخوض الشديد في أمر القبلة مع الاعراض
عن كل أركان الدين فصفة البر لا تحصل بمجرد استقبال المشرق والمغرب بل البر لا يحصل
إلا بجموع الأمور المذكورة (أو ثلاث) أي أهل هذه الصفة (الذين صدقوا) في الدين واتباع
الحق وتحزى البر حيث لم تغيرهم الأحوال ولم تزلزلهم الأهوال (وأولئك هم المتقون) عن
الكفر وسائر الرذائل وتكرير الإشارة لزيادة تنويه شأنهم وتوسيط الضمير للإشارة إلى انحصار
التقوى فيهم والآية جامعة للكالات الانسانية بأسرها دالة عليها صريحا أو ضمنا فانما أبكرتها
وتشعبها منحصرة في ثلاثة أشياء صحة الاعتقاد وحسن المعاشرة وتهذيب النفس وقد أشير
إلى الأول بقوله من آمن إلى والتبيين وإلى الثاني بقوله وآتى المال إلى وفي الرقاب وإلى الثالث
بقوله وأقام الصلاة إلى آخرها ولذلك وصف المستجب مع إلهها بالصدق نظرا إلى إيمانه واعتقاده
وبالتقوى اعتبارا بما شرته للخلق ومعاملته مع الحق واليه يشير قوله عليه السلام من عمل
بهذه الآية فقد استكمل الإيمان قال شيخنا العلامة أبقاه الله بالسلامة قيل لي في قلبي
أحسن أخلاق المرء في معاملته مع الحق التسليم والرضا وأحسن أخلاقه في معاملته مع الخلق
العفو والسماحة انتهى كلامه وحسب المال من أغلب أخلاق النفس وكذا المجمل من الأخلاق
الردية ولذلك قيل إن الصبر أفضل من الشكر وفي الخبر يؤتى بأشكر أهل الأرض ليعز به الله
جزاء الشاكرين ويؤتى بالصابر فيقول الله هذا أنعمت عليه فشكر وأبانتك فصبرت لأضعفت
لك الجحيم أعطى أضعاف جزاء الشاكرين والتحقق أن تهذيب النفس إنما يكون بالتوحيد
يطريقه المخصوص كما أن أصل الإيمان إنما يحصل بالتوحيد والشهادة (يأيها الذين آمنوا
كتب عليكم القصاص في القتلى) الخطاب للأئمة المؤمنين أوجب الله تعالى على الإمام وعلى
من يجري مجراه وبقوم مقامه إقامة القصاص والتقدير يأيها الأئمة فرض عليكم استيفاء
القصاص إن أراد ولي الدم استيفاءه ويحتمل أن يكون الخطاب متوجها على القاتل والمعنى
يأيها القاتلون عدا كتب عليكم تسليم أنفسكم عند مطالبة الولي بالقصاص وذلك لأن القاتل
ليس له أن يمتنع عن القصاص لكونه حق العبد بخلاف الزاني والشارب فإن لهما الهرب
من الحدود ولكون ما عليهما من الحق حق الله تعالى والقصاص أن ية عمل بالإنسان مثل
ما فعل فهو عبارة عن التسوية والمماثلة في الانتمى والأطراف والجراحات والقتلى جمع قليل
وفي السبب أي بسبب قتل القتلى كما في قوله عليه السلام إن امرأة دخلت النار في هرة ربطتها
أي بسبب ربطها أيها وحسن الوقف في قوله القتلى (الحرب بالحر) مبتدأ وخبر أي الحر مأخوذ
ومقتول بمثله (والعبد بالعبد والانتى بالانتى) سبب النزول أنه كان بين حيين من أحياء العرب
دما في الجاهلية وكان لأحدهما طول على الآخر أي قوة وفضل فأقسموا القتل الحر منكم
بأنعبدوا والذكر بالانتى والاثنين بالواحد فصحا كوا إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين
جاء الله بالاسلام فنزلت وأمرهم الله أن يتباروا أي يتساووا وية عادلوا وقوله الحر بالحر لا يفيد
الحصر البتة بأن لا يجري القصاص إلا بين الحرين وبين العبيدين وبين الانتين بل يفيد شرع

التصاص في القتلى بين المذكورين من غير أن يكون فيه دلالة على سائر الأقسام فإن قوله تعالى
كتب عليكم القصاص في القتلى جملة مستقلة بنفسها وقوله الحرب بالحر تخصيص لبعض
جزئيات تلك الجملة بالذكر وتخصيص بعض جزئيات الجملة المستقلة بالذكر لا يمنع ثبوت الحكم
لسائر الجزئيات بل ذلك التخصيص يمكن أن يكون لفائدة سوى نفي الحكم عن سائر الصور وهي
إبطال ما كان عليه أهل الجاهلية من أنهم كانوا يقتلون الحر من قبيلة القاتل بالعبد المقتول
والأثني القاتل بالأثني المقتول وليس فيه نفي جريان القصاص بين الحر والعبد والذكر والأثني
بل فيه منع عن التعدي إلى غير القاتل انتهى كلامه والثوري وأبو حنيفة يقتلان الحر بالعبد
والمؤمن بالكافر ويستدلان بعموم قوله تعالى وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس فإن شريعة
من قبلنا إذا ضمت علينا في القرآن من غير دلالة على نسخها فالعمل بها واجب على أنها شريعة
لنا وبعاروى المسلمون تمكينا أدماء وهم وبأن التفاضل في النفس غير مبدل لقتل الجماعة
بالواحد وبأن القصاص يعتمد المساواة في العصمة وهي بالدين أو بالدار وهما سيان فيهما ومالك
والشافعي لا يقتلان الحر بالعبد ولا المؤمن بالكافر كما قال الشافعي رحمه الله

خذوا بدى هذا الغزال فإنه * رماني بسهم من مقتنيه على عمد

ولا تقتلوه انى أنا عبده * وفي مذهبي لا يقتل الحر بالعبد

(فن) عبارة عن القتال شرطية كانت أو موصولة (عني له من أخيه) الضميران راجعان
إلى من (نفي) أي نفي من العتو قليل فارتفع شيء على أنه قائم مقام فاعل عني بناء على أنه في حكم
المصدر أي في حكم قولكم قولك عني عضو فان عداوات كن لازما لا يعتدى إلى المنعول به إلا أنه
ياعتدى إلى المنعول المطلق فيصلح أن يقام مصدره مقام الفاعل كما في قوله تعالى فإذا انتزع في
الصور نفخة وقواهم سيرين يد بعض السيروشي من السيرو فائدة قوله شيء الأشعار بأنه إذا عني له
طرف من العتو وبعض منه بأن يعني عن بعض الدم أو عتوانه بعض الورثة ثم العتو وسقط
القصاص ولم يجب الأبدية وعفا عتدي إلى الجاني وإلى الذنب بعن فإذا اعتدى إلى الذنب بعن
كما في قوله تعالى عتانا الله عتدي إلى الجاني باللام يقال عتوت لقنن إذا جنى وعليه ما في
الآية وعفو الجاني عبارة عن إسقاط موجب الجزاء عنه وموجبها ههنا القصاص فكانه
قبل القتال الذي عني له من جنابة من جهة أخيه الذي هو ولي المقتول سواء كان العفو الواقع
تماما بأن اصطلم القتال مع جميع أولياء القتل على مال أو بعض العتو بأن وقع الصلح بينه وبين
بعض الأولياء فإنه على التقديرين يجب المال ويسقط القصاص فإنه قد روى عن ابن عباس
رضي الله عنهم ما أن هذه الآية نزلت في الصلح عن القصاص على مال وسمى الله تعالى ولي
الجنابة أخا القتال استعطف الله عليه وتنبها على أن أخوة الإسلام قائمة بينهم ما وأن القتال
لم يخرج من الإيمان بقتله (فاتباع بالمعروف) خبر مبتدأ محذوف أي وإذا حصل شيء من العتو
وبطل الدم بعثوا البعض فالأمر باتباع بالمعروف أي على ولي المقتول أن يطالب القتال ببطل
الصلح بالمعروف بترك التشديد والتضييق في طلبه وإذا أخذ الدية لا يطلب الاكثر مما يجب
عليه (وأداء إليه باحسان) حدث للمعتو عنه وهو القتال على تأدية المال بالاحسان أي وعلى
القاتل أن يؤدى المال إلى العافي باحسان في الأداء بترك المظل والجسر والاذى (ذلك) أي

قوله كما قال الشافعي
المذكور في كتب
الشافعية أنه سمعه
بعض الفقهاء على
شاطئ الدجلة من
غلام يترجمه

الحكم المذكور من العفو والدية (تخفيف من ربكم) أي تيسير وتوسعة لكم (ورحة) منه حيث لم يجزم بالعفو وأخذ الدية بل خيركم بين الثلاث القصاص والدية والعفو وذلك لأن في شرع موسى عليه السلام القصاص وهو العدل فقط وفي دين عيسى عليه السلام العفو وهو الفضل فحسب وفي ملتنا للتشفي القصاص ولتفرغ الدية ولتكرم العفو (فمن اعتدى) أي تجاوز ما شرع له (بعد ذلك) التخفيف بأن قتل غير القاتل أو قتل القاتل بعد العفو وأخذ الدية فقد كان الولي في الجماعة يؤتمن القاتل بقبول الدية ثم يظفر به فيقتله وينبذ ماله إلى أوليائه (فله) باعتدائه (عذاب أليم) نوع من العذاب شديد الألم أتمافي الدنيا قبل الاقتصاص بما قتله بغير حق وأما في الآخرة قبل النار (ولكم في القصاص حياة) أي في هذا الجنس من الحكم الذي هو القصاص حياة عظيمة لأنهم كانوا يقتلون بالواحد الجماعة كما قتل مهلهل بن ربيعة بأخيه كليب حتى كاد يقنى بكر بن وائل وكان يقتل بالمقتول غير قاتله فتشور النساء ويشتع فيما بينهم التشاجر والهرج والارج وارتقاع الأمن فلما جاء الإسلام بشرع القصاص كانت فيه أي حياة لأنه إذا علم القاتل أنه يقتل إذا قتل لا يقدم على القتل وإذا قتل فقتل ارتدع غيره فكان القصاص سبب حياة لنفسين أو أكثر وهو كلام في غاية الفصاحة والبلاغة من حيث جعل الشيء محل ضده فان ضدية شيء لا تخر تستلزم أن يكون تحقق أحدهما رافعا للآخر والقصاص لاستلزامه ارتفاع الحياة ضد لها وقد جعل ظرفا لها تشبيها بالظرف الحقيقي من حيث أن المظروف إذا حواه الظرف لا يصيبه ما يخل به وينسده ولا هو يفرق ويتلاشى بنفسه كذلك القصاص يحمي الحياة من الآفات فكان من هذا الوجه بمنزلة الظرف لها ولا شأن فيه إذ جعل الضد حاميا لشيء اعتبر لطيف في غاية الحسن والغرابة التي هي من نكات البلاغة وطرقها (يا أولي الألباب) أي ذوي العقول الخالصة من شوب الأوهام ناداهم للتأمل في حكمة القصاص من استبقاء الأرواح وحفظ النفوس (أعلمكم تتقون) تعلمون عمل أهل التقوى في المحافظة على القصاص والحكم به والادعان أو تتقون عن القتل مخافة القود وفيه تحذير عن القتل فان من أعظم حقوق العباد الدماء وهي أول ما يحاسب به العبد بالتسبب إلى حقوق العباد كما أن الصلاة أول ما يحاسب به بالتسبب إلى حقوق الله تعالى وفي الحديث يأتي المقتول مع قاتله رأسه بأحدى يديه ملبيا قاتله يديه الأخرى تشخب أو داحيه دما حتى يوقفا فيقول المقتول لله سبحانه وتعالى هذا اقتلني فيقول الله تعالى للقاتل تعست ويذهب به إلى النار واعلم أن الذنوب على ثلاثة أوجه * الأول فيما بين العبد وبين الله تعالى كالزنا واللواط والغيبة والبهتان ما لم يبلغ إلى من بهته واعتابه فإذا بلغه وجعله في حل وتاب المذنب فترجوا أن الله يغفر له وكذلك إذا زنى بامرأة ولها زوج فلم يجعل ذلك الرجل في حل لا يغفر له لأن خصمه الأذى فإذا تاب وجعله في حل فإنه يغفر له ويكتفى بحل منه ولا يذكر الزنا بأن قال كل حق لي عليك فقد جعلتك في حل منه ومن كل خصومة بيني وبينك وهذا أصل بالمعلوم على المجهول وذلك جائز كرامة لهذه الأمة لأن الأمم السالفة ما لم يذكر الذنب لا يغفر لهم * والثاني ذنب فيما بينه وبين أعمال الله وهو أن يترك الصلاة والصوم والزكاة والحج فان التوبة لا تكفيه ما لم يقض الصلاة وغيرها لأن شرط التوبة أن يؤدي ما ترك فإذا لم يؤدي فسكاته لم يقب * والثالث فيما بينه وبين عباد الله وهو أن يغصب أموالهم أو يضربهم أو يشتمهم أو يقتلهم

فإن التوبة لا تكفيه إلا أن يرثي عنه خصمه أو يجتهد في الأعمال الصالحة حتى يوفق الله بينهما
يوم القيامة فإنه إذا تاب العبد وكان عليه حقوق العباد فعليه أن يردّها إلى أربابها وإن عجز عن
إيصالها وأراد الله مغفرته يقول لخصمه يوم القياسة أرفع رأسك فيرفع فبرى قصورا عالية فيقول
يا رب لمن هذه فيقول الله تعالى أنت قادر عليها فإن غفرك عن أخيك فيقول قد غفرت
فيقول الله تعالى خذ يد أخيك واذهب إلى الجنة * والاشارة في الآية أن الله تعالى كتب
عليكم القصاص في قتلكم كما كتب على نفسه الرحمة في قتله كما قال من أحبني قتلته ومن قتلته
فأنا ديتة (وفي المتنوى) كريكى سر وابدأ زيدن * صد هزاران سر برارد در زمن * اقلونى
يا قاتلى لأئما * ان فى قتلى حياىى دائما * ان فى موتى حياىى يافى * لم أفارق موطنى حتى متى
* شير دينا جويدا واشكار وبرىك * شير مولى جويدا آزادى وبرىك * چونكه اندر مرگ
بيند صد وجود * همچو بر وانه بسوزاند وجود * فعلى العاقل أن يقتل نفسه بالرياضات الشديدة
ويحى قلبه بالحياة الطيبة الباقية اللهم وفقنا لما رواه هذه التلويح المرنى أمين (كتب عليكم
إذا حضرا أحدكم الموت) أى حضرا أسمايه وظهرا ماريته وآثاره من العلل والأمر اضألا
اقتدار على الوصية عند حضور نفس الموت والعامل في إذا مدّزل كتب لأن الكتب بمعنى
الايجاب لا يحدث وقت حضور الموت بل الحادث تعلقه بالمكاف وقت حضور موته فكأنه قبل
توجهه عليكم ايحاب الله تعالى ومتمضى كابد إذا حضر فعبر عن توجهه الايجاب وتعلقه بكتب
للدلالة على أن هذا المعنى مكتوب في الازل (ان ترك خيرا) أى ما لا فليلا أو كثيرا أو مالا كثيرا
يقال قلان ذومال ولا يطلعي ذلك لمن له مال قليل * وعن عائشة رضى الله عنها ان رجلا أراد أن
يوصى قالت كم مالك قال ثلاثة آلاف قالت كم عمالك قال أربعة قالت انما قال الله ان ترك خيرا
وان هذا الذى يسير فأتركه لعمالك وأصل الخبر أن يكون لكل ما يرغب فيه مما هو نافع لأنه ضد
الشر قال في اخوان الصفا الخيرة فعل ما ينبغي في الوقت الذى ينبغي من أجل ما ينبغي (الوصية)
نائب فاعل كتب أى فرض الايصاء (لوالدين والأقربين) ممن يرث وعن لا يرث (بالمعروف)
نصب حالا أى بالعدل لا يزيد على الثلث ولا بدعى لعنى ويدع الفقير وكان السبب في نزول هذه
الآية أن أهل الجاهلية كانوا يوصون بمالههم للبعدي رياء وسمعة وطلبوا للنخر والشرف
ويتركون الأقارب في الفقر والمسكنة فصرف الله تعالى بيته الآية في بدء الاسلام ما كان
يصرف إلى الأبعدين إلى الوالدين والأقربين فعمل به ما كان العمل به أصلا حاو حكمة ثم
نسختها آية الموارث في سورة النساء فالأن لا يجب على أحد أن يوصى لاحد قريب ولا بعيد
وإذا أوصى فله أن يوصى لكل من الأقارب والأباعد إلا للوارث (حقا) أى أحق هذه الوصية
حقا (على المتقين) المجتنبين عن ضياع المال وحرمان القريب يعنى ان كنتم متقين بالله لا تتركوا
العمل به إذا قال ابن الشيخ في حواشيه فان قيل قوله على المتقين يقتضى أن يكون هذا التكليف
مختصا بالمتقين وقد دل الاجماع على أن الواجبات والتكاليف عامة في حق المتقين وغيرهم أوجب
بأن المراد بقوله حقا على المتقين أنه لازم لكل من آثار التقوى وتحررها وجعلها طرايقا له ومذهبها
فيدخل فيه الكل (فمن بدله) لتغير راجع إلى الوصية لكونها في تأويل الايصاء أى غير الايصاء
عن وجهه الشرعى والمشهور أن من غير ايصاء المحتمل هو الوصى أو الشاهد فالوصى يغير

الوصية اما في الكتابة أو في قسمة الحقوق والشاهد يغيرها اما بتغيير وجه الشهادة أو بكتبتها
 ويمكن أن يكون التبديل من سائر الناس بأن منعوا من وصول المال الموصى به الى مستحقه
 فهؤلاء كلهم داخلون تحت قوله فمن يتله (بعد مفعله) أي بعد ما وصل اليه وتحتق لديه (فانما
 ائمه) أي ما اثم الا بصاء المغير أو اثم التبديل الا (على الذين يتدلونه) لانهم خانوا وخالفوا الشرع
 لاعلى الموصى وهو الملت قاته برى عن الاثم (ان الله يجمع) بالابصاء وتغييره (عالم) بتوايه
 وجزاء من غيره وهو يجازى كل واحد منهم بما يستحقه (فن) شرطية أو موصولة (خاف) أي
 توقع وعلم فانه اذا علم خاف فهو من اطلاق اسم اللازم على المزموم (من موص) أي من الذي
 أوصى وهو يجوز أن يتعلق بخاف على انها لا تبدأ الغاية أو بمحذوف على انها حال من جنفا
 قدمت عليه لانها في الاصل صفة له فلما تقدمت نصبت حالا (جنفا) أي ميلا عن الحق بالخطا
 في الوصية (أو اثم) أي تعمد الجحف يعني اذا جهل الموصى موضع الوصية أو زاد على مقدار
 الوصية أو أوصى بما لا يجوز ايصاؤه (فأصلح) انما هو أن المراد بالمصلح هو الوصى لانه أشد
 تعافا باهر الوصية الا أنه لا وجه تخصيصه بالوصى بل ينبغي أن يدخل تحته كل من يتأق منه
 رفع التصادف وصية الملت من الوالى والولى والوصى ومن يأمر بالمعروف والنهى والقاضى
 والوارث (بينهم) أي بين الموصى لهم وهم الوالدان والاقربون فغير وصيته باجرانها على طريق
 الشرع (فلا اثم عليه) أي لا وزر على المغير في هذا التبديل لانه تبديل باطل الى حق بخلاف
 الاول (ان الله غفور رحيم) وعد للمصلح بالاثابة وذكر المغفرة لطابقة ذكر الاثم وكون الفعل من
 جنس ما يؤثم لان بعض التبديل وهو التبديل الى الباطل اثم وهذا من المشاكاة الصورية
 لا المعنوية لان التبديل الى خير ليس من جنس الاثم لكن صورته ضرورة ما يؤثم واعلم أن الوصية
 مستحبة لطاجة الناس اليها فان الانسان مغرور بآله أي يرجو الحياة مدة طويلة متقصرا في عمله
 فاذا عرض له المرض وخاف الهلاك يحتاج الى تدبير لتقصر به على وجهه لومات فيه يتحقق
 مقصده المآلى ولو أنتم منه البر يصرفه الى مطالبه الحالى وفي الحديث ان الله تصدق عليكم
 بثلاث أموال لكم في آخر أعماركم زيادة لكم في أعمالكم تضعونها حيث شئتم ويوصى بقضية صلاته
 وصيامه اكل مكتوبة تصف صاع من الخنطة وكذا الوتر ولكل يوم من صوم رمضان أيضا
 نصف صاع من الخنطة وفي صوم انذر كذلك قال في تفسير الشيخ ومن كان عليه حج أو كنارة
 أي شئ من الواجبات فالوصية واجبة والافهوب بالخيار وعليه الفتوى ويوصى بإرضاء خصمه انه
 وديونه (حكى) أن الامام الشافعى رحمه الله لما مرض مرضا شديدا قال مررا فلانا يغسلنى
 فلما مات بلغ خبر موته اليه فحضر وقال اتوفى بسد كرتة فأقربها فنظر فيها فاذا على الشافعى
 سبعون ألف درهم دينافكتها على نفسه وقضاها وقال هذا غسل اياه واياه أراد * وفي الخبر
 الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لم يوص لم يؤذن له في الكلام مع الموتى قبل
 يا رسول الله وهل تشكلم الموتى قال نعم ويتزاورون قال الامام نقلا عن بعض الأئمة الاعلام
 الارواح قسمان منعمتة ومعذبة فأما المعذبة فهي محبوسة مشغولة عن التزاور والتلاقي وأما
 المنعمة المرسله غير المحبوسة فتتلاقى وتتزاور وتندأكر ما كان منها في الدنيا وما يكون من أهل
 الدنيا فيكون كل روح مع رفيقه الذى هو على مثل عمله وهذه المعبة ثابتة في دار البرزخ وفي دار

الجزء والمرمع من أحب في هذه الدورات الثلاث في كل موطن وموقف فعلى العاقل أن يختار
 صحة الاخبار ويتأهب أثناء الليل وأطراف النهار ولا يغتر بالمال والمال ولا ينقطع عن الله بطول
 الآمال فإن الدنيا فانية وكل من عليها فان فاتقوا الله في كل حين وآت (قال الصائب) درسر
 ابن عافلان طول امل داني كه چيست * آشيان كردست ماري در كبوترخانه * والاشارة
 في الآية انه كتب على الاغنياء الوصية بالمال وكتب على الاولياء الوصية بالخال فالاغنياء
 بوصون في آخر اعمارهم بالثلث والاولياء يخرجون في مبادئ احوالهم عن الكل اذا حضر
 أحدهم الموت أي يحضر قلب أحدهم مع الله ويعت بقرصه بالارادة عن الصفات الطبيعية
 الحيوانية كما قال صلى الله عليه وسلم موتوا قبل أن تغتوا ويترك كل خير وشرك كان مشرباً من
 الدنيا والعقبى فعليه أن يوصي لوالدين وهما الروح العلوي والبدن السفلي فإن النفس
 توالدت وحصلت بأرد واجههما والاقربين وهما القلب والسر وبقي المتولدات البشرية بتركه
 وترك كل مشرب يظهرهم من المشارب الروحية الباقية والمشارب الجسمانية الفانية بالمعروف
 أي بالاعتدال من غير اسراف يقتضي الى اقلاف مختزناً في الاحوال من الركوت الى شهوة ومن
 الشهوات وفي الانحمال مجتنباً عن الرسوم والعادات كما قال النبي عليه السلام بعثت
لرفع العادات وترك الشهوات وقد بعثت لاتهم مكارم الاخلاق بأن يجعل المشارب مشرباً
 واحداً والمحاييب محبواً واحداً والمذاهب مذهباً واحداً على المتقين يعني ما ذكرنا من
الوصية بجملتها حق واجب على متقي الشريعة النقي وهذا قال على المتقين وما قال على المسلمين
 والمؤمنين لانهم أهل الطواهر والمتقون هم أهل البواطن كما قال عليه السلام التقوى ههنا
 وأشار الى صدره واعلم أن القرآن أنزل لأهل البواطن كما أنزل لأهل الظواهر لقوله عليه
 السلام ان للقرآن ظهراً وبطناً فظاهره الاحكام لأهل الظواهر والاحكام تختمل النسخ كما
 فسخت هذه الآية في الوصية الظاهرة وباطنه الحكم والختناق فهي لا تختمل النسخ أبداً ولهذا
 قال أهل المعاني ليس شيء من القرآن منسوخاً يعني وان كان دخل النسخ في أحكام ظاهره فلا
 يدخل في أحكام باطنه فيكون أبداً مفعولاً بالمواعظ والاسرار والحقائق على المتقين لانه
 مخصوص بهم بداية المتقين كقوله تعالى هدى الله المتقين لحكم الوصية في حقهم غير منسوخ أبداً
 كذا في التأويلات النجمية قدس الله نفسه الزكية (يا أيها الذين آمنوا) قال أصحاب اللسان
 يا حرف تداء وهو تداء من الحبيب للعبيب وأيمها تقيبه من الحبيب للعبيب وآمنوا شهادة من
 الحبيب للعبيب وقال الحسن اذا سمعت الله يقول يا أيها الذين آمنوا فافزع لها سمعك فانه لا من
 تؤمر به أو تنهى عنه وقال جعفر الصادق لذة في الداء أزال به تعب العبادة والعناء يشير
 الى أن الغيب يادري امتثال أمر محبوبه حتى لو أمره بالبقاء نفسه في النار (كتب عليكم
 الصيام) أي فرض عليكم صيام شهر رمضان فانه تعالى قال بعده أياماً معدودات وقال تعالى فمن
 شهد منكم الشهر فليصمه بعد قوله شهر رمضان والصيام في الشريعة هو الامساك عن ارامع النية
 من أهله عن المفطرات المعهودة التي هي معظم ما تشته به الانفس وهذا صوم عوام المؤمنين
 وأما صوم الخواص فالامساك عن المنهيات وأما صوم أخص الخواص فالامساك عما سوى الله
 تعالى (كما كتب) محل كما انصب على انه صفة مصدر محذوف أي كتب كتاباً كائن مثل ما كتب

ومما صدريه أو على أنه حال من الصيام ومما وصله أى كتب عليكم الصيام مشبهاً بالذى كتب
(على الذين من قبلكم) من الأنبياء عليهم السلام والامم من لدن آدم عليه السلام وفيه تأكيد
للحكم وترغيب فيه وتطبيب لانتفس الخاطئين فإن الصوم عبادة شاقة والثنى الشاق إذا تم سهل
تحملة ويرغب كل أحد في اتيانه والظاهر أن التشبيه عائداً إلى أصل إيجاب الصوم لا إلى كمية
الصوم المكتوب وبيان وقته فكان الصوم على آدم أيام البيض وصوم عاشوراء مكان على
قوم موسى والتشبيه لا يقتضى التسوية من كل وجه كما يقال في الدعاء اللهم صل على محمد وعلى
آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم وكما قال عليه السلام انكم سترون ربكم كما ترون
ليلة البدر فإن هذا تشبيه الرؤية بالرؤية لا تشبيه المرقى بالمرقى (اعلمكم تقنون) المعاصي فإن
الصوم يكسر الشهوة التي هي مبدأها كما قال عليه السلام يا معشر الشباب من استطاع منكم
الباءة فليترج فأنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإن الصوم له وجب
قوله الشباب جمع شاب وهو عند أصحابنا من بلغ ولم يجاوز ثلاثين كذا قاله النووي والباءة النكاح
والترج وهو المباشرة في المنزل لأن من تزوج امرأة أو أها منزلاً والوجاء نوع من الاختصاص وهو
أن يرض عروقه الاثنين ويترك الخصيتين كليهما والمعنى على التشبيه أى الصوم يقطع شهوة
الجماع ويدفع شر المني كاختصاص الأمر في الحديث للوجوب لأنه محمول على حالة التوقان
بإشارة قوله يا معشر الشباب فإنهم ذوو التوقان على الجبهة السليمة قال العلماء تسكين الشهوة
يحصل بالصيام بالنهار والقيام بالليل وحذف الشهوات والتغافل عنها وترك محادثة النفس
بذكرها فإن قلت إن الرجل يصوم ويقوم ولا يأكل ولا يشرب من نفسه حركة واضطراباً قلت ذلك
من فرط فضل شهوة مقيمة فيه من الأول فليقطع ذلك عن نفسه بالهموم والاحزان الدائمة وذكر
الموت وتقريب الاجل وقصر الامل والمداومة على المراقبة والمحافظة على الطاعة (أياماً
معدودات) أى موقتات ومقدرات بعدد معلوم أو قلائل فإن القليل من المال يعد عداً والكثير
من المال هيلاً أى يصب صلباً من غير كيل وعد قاله تعالى لم يفرض علينا صيام الدهر ولا صيام
أكثره تخفيفاً ورخصة وتسهيلاً الأمر التكليف على جميع الامم وانتصاب أياماً بمضمر دل هو أى
الصيام عليه أعني صوموا إماماً على الظرفية أو المفعولية اساعاً (فإن كان منكم مريضاً) أى
مرضاً يضطره الصوم أو يضطره (أو على سفر) أو راكب سفر وفيه إيماء بأن من سافر في أثناء
اليوم لم يفطر أهدم استعلائه السفر استعلاء الراكب المركوب بل هو ملابس شيئاً من السفر
والرخصة إنما أثبتت لمن كان على سفر وكلمة على فيها استعارة تبعية شبه تلبسه بالسفر باستعلاء
الراكب واستيلائه على المركوب يتصرف فيه كيف يشاء وللدلالة على هذا المعنى عدل عن
اسم التاعل فلم يقل أو مسافراً إذ ليس فيه إشارة بالامتلاء على السفر (فعدة) أى فعليه صوم
عدة أيام المرض والسفر فعدة من العدة بمعنى المعداد ومنه يقال للجماعة المعدادة من الناس
عدة (من أيام آخر) غير أيام مرضه وسفره أن أفطر متتابعاً أو غير متتابع والمقصود من الآية
بيان أن فرض الصوم في الأيام المعدودات انما يلزم الاصحاء المعتبرين وأما من كان مريضاً
أو مسافراً فله تأخير الصوم عن هذه الأيام إلى أيام آخر (وعلى الذين يطيقونه) ذهب أكثر
المفسرين إلى أن المراد بالذين يطيقونه الاصحاء المقيمون بخيرهم في ابتداء الإسلام بين أمرين

بين ان يصوموا وبين ان يشطروا ويفسدوا للتلاشي عليهم لانهم كانوا لم يتعودوا الصوم ثم نسخ
 التخيرونات العزيمة بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه فالعني أي وعلى المطيقين للصيام
 القادرين عليه ان أفطروا (قديته) أي اعطاء قديته وهي (طعام مسكين) وهي نصف صاع من
 بر أو صاع من غيره والقديته في معنى الجزاء وهو عبارة عن البذل القائم عن الشيء وفي تفسير
 الشيخ يطبق من اطاق فلان اذا زالت طاقته والهزمة للسلب أي لا يقدر على الصوم وهم
 الذين قدروا عليه في حال الشباب ثم عجزوا عنه في حال الكبر (فمن تناوع خيرا) أي من تبرع
 بخير فزاد في القديته أو تناوع تطوعا خيرا (فهو) أي التطوع (خبره) وذكر في الخبر المتطوع
 ثلاثة أوجه أحدها ان يريد على مسكين واحد في طعام مكان كل يوم مسكينين أو أكثر وثانيها ان
 يطعم المسكين الواحد أكثر من التدرج الواجب وثالثها ان يصوم مع القديته فهو خير كله (وأن
 تصوموا) في تأويل المسند معروف عبالايتداء أي صومكم أيها المرضى والمسافرون والذين
 يطيقونه (خير لكم) من القديته (أن كنتم تعلمون) ما في الصوم من الفضيلة وبراءة اللذة
 والجواب محذوف ثقة بظهوره أي اخترتموه وفي الاشياء الصوم في السفر أفضل الا اذا خاف على
 نفسه أو كان له رفقة اشتركوها معه في الزاد واختاروا الشطرا انتهى وانما أفضل الصوم للمسافر
 لان الصوم عزيمة والتأخير رخصة والاختيار عزيمة ففضل وأما ما روى ان النبي عليه السلام
 قال ليس من البر الصيام في السفر فمحمول على ما اذا كان الصوم يضعفه حتى يخاف عليه الهلاك
 كذا في شرح النجاشي مع لابن الملك والسفر المبيع للفطر مسيرة ثلاثة أيام وإياها عند أبي حنيفة
 رحمه الله واعلم ان الله تعالى أمرنا بصيام شهر كامل أي اراق عدد السنة في الاجرام الموعودة بقوله
 من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فالشهر الكامل ثمانية وستة أيام من شوال ستون يوما فان نقص
 يوم من عدد الشهر لم ينقص من الثواب روى أن رسول الله عليه السلام صام ثمانية رمضان
 خمسة منها كانت تسعة وعشرين يوما والباقي ثلاثين يوما واقترض الصيام بعد خمس عشرة سنة
 من النبوة بعد الهجرة ثلاث سنين وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه بعث الله نبيه عليه السلام
 بشهادة أن لا اله الا الله فلما صدق زاد الصلاة فلما صدق زاد الزكاة فلما صدق زاد الصيام فلما
 صدق زاد الحج ثم الجهاد ثم أكمل لهم الدين وأقول ما فرض الصوم على الاغنياء لاجل الثقراء
 في زمن الملك طهمسبورت ثالث ملوك بني آدم وقع التقط في زمانه فأمر الاغنياء بطعام واحد
 بعد غروب الشمس وبأمرها كهم بالنهار شفقة على الثقراء وإيتاء عليهم بطعام النهار وتعبدوا
 ونواضع الله تعالى والصوم سبب للولوع في ملكوت السموات وواسطة الخروج من رحم مضايق
 الجسدانيات المعبر عنه بالمشاقاة الثانية كما أشير إليه بقول عيسى عليه السلام ان يلج ما بين
 السموات من لم يولد مرتين بل يشاهد الصوم رابطة مشاهدة لائقه وإليه يشير الحديث القدسي
 الصوم لي وأنا أجزي يعني أنا من أؤده لا حوري ولا قصوري وهذا علق سبحانه به تيل سعادة الرؤية
 بالجوع حيث قل في مخاطبة عيسى عليه السلام تجوع تراني (قال السعدي) نذارتك بروران
 أنك هي من بعد ما شدركممت هي وانما أضيف الصوم الى الله في الصوم لي لانه لا رياء
 فيه بل سر لا يعلم الا الله وانما يكون الله سبحانه جزاء صومه اذا أمسك قلبه وسمعه وروحه عما
 سواه تعالى وهو الصوم الحقيقي عند الخواص (قال في المثنوي) هر كرادار دهر سها جان باله

* زوديند حضرت واين ياك * والاشارة في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا كتب عليكم الصيام ان الصيام ان الصوم كما يكون للظاهر يكون للباطن وباطن الخطاب يشير الى ان صوم القلب والروح والسر للذين آمنوا شهودا نوار الحضور مع الله فصوم القلب صومه عن مشارب المعقولات وصوم الروح عن ملاحظة الروحانيات وصوم السر صومه عن شهود غير الله فمن أمسك عن المفطرات فنهاية صومه اذا هجم الليل ومن أمسك عن الاغيار فنهاية صومه ان يشهد الحق وفي قوله عليه السلام صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته عند التحقيق انها عائدة الى الحق فينبغي ان يكون صوم العبد ظاهرا وباطنا لرؤية الحق وافطاره بالرؤية قوله تعالى كتب عليكم الصيام أي على كل عضو في الظاهر وعلى كل صفة في الباطن فصوم اللسان عن الكذب والفحش والغيبة وصوم العين عن النظر في الغدلة والريسة وصوم السمع عن استماع المناهي والملاهي وعلى هذا فتنس الباقي وصوم النفس عن التني والحرص والشهوات وصوم القلب عن حب الدنيا وخارقتها وصوم الروح عن نعيم الآخرة ولذاتها وصوم السر عن رؤية وجود غير الله وإثباته كما كتب على الذين من قبلكم هي اشارة الى أن أجزاء وجود الانسان من الجسمانية والروحانية قبل التركيب كانت صائغة عن المشارب كلها فلما تعلق الروح بالقلب صارت أجزاء القلب مستعدة للحفظ الحيوانية والروحانية بقوة اسداد الروح وصلو الروح بقوة حواس القلب متعاضد من المشارب الروحانية والحيوانية فالآن كتب عليهم الصيام وهم مركبون كما كتب على الذين من قبلكم من المفردات لعلكم تتقون من مشارب المركبات وتصومون فيها مع حصول استعداد الشراب ليقطروا من مشارب يشرب بها عباد الله اذا استأهم ربهم شرابا طهورا فيطهروا طهورة هذا الشراب من دنس استعداد الحيوانية والروحانية كما قال ولكن يريد ليطهروكم فلما أقل كوكب استعداد الحظوظ طلعت شمس استعداد اللقاه من سطوع الالتقاء فحينئذ يتحقق انجاء ما وعد سيد الانبياء بقوله للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه ثم أخبر عن كمال لطفه مع العباد بتقليل الاعداد في قوله أياما معدودات والاشارة فيها عوان صومكم في أيام قلائل معدودات متناهية وشراب صومكم في أيام غير معدودة ولا متناهية فلا يهمل وانكم سمعتم ذكره كذا في التأويلات البهيمية (شهر رمضان) مستدا أخبره ما بعده فكون المتصور من ذكر هذه الجملة المنبهة على فضله ومنزلته الاشارة الى وجه تخصيصه من بين الشهور بأن فرض صومه ثم أوجب صومه بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه وسمى الشهر شهر الشهرته ورمضان مصدر رمض اذا استرق فأضيف اليه الشهر وجعل المجموع علما ومنع من الصرف للتعريف والالاف والنون وانما سمي بذلك اما لارغاض الاكاد واحتراقها من الجوع والعطش واما لارغاض الذنوب بالصيام فله أول وقوعه أيام رمض الحار أي شدة وقوعه على الرمل وغيره قيل انهم نقلوا أسماء الشهور من اللغة النديمة فسموها بالارضة التي وقعت هي فيها وقت التسمية فوافق هذا الشهر أيام رمض الحار فسمى به كما يسمى بربيع لما وافقته الربيع وجمادى لما وافقته جمادى وأورد ان اسم من أسماء الله تعالى والشهر مضاف اليه ولذلك روى لا تقولوا جاء رمضان وذهب رمضان ولكن قولوا جاء شهر رمضان فان رمضان اسم من أسماء الله تعالى (الذي أنزل فيه القرآن) جملة الى بيت العزة في السماء الدنيا ثم تراب به جبريل نجي وما في ثلاث

وعشرين سنة حسبا تفضية المشيئة الربانية وعن النبي عليه السلام نزلت صحف ابراهيم اول
 ليلة من رمضان وأنزلت التوراة لست مضين منه والانجيل لثلاث عشرة والقرآن لاربع
 وعشرين والقرآن من القرء وهو الجمع لانه مجمع علم الاولين والآخرين (هدى للناس) أى أنزل
 حال كونه هداية للناس الى سواء الصراط بما فيه من الانجاز وغيره (ويينات من الهدى
 والفرقان) أى وحال كونه آيات واضحات عما يهدى الى الحق ويفرق بينه وبين الباطل بما فيه
 من الحكم والاحكام فالهدى على قسمين ما يكون بينا جليا وما لا يكون كذلك والاول أفضل
 القسمين فذكر الجنس اولا ثم أردفه بأشرف نوعيه بل بالغ فيه فكأنه قيل انه هدى بل هو بين من
 الهدى ولا شك أنه في غاية المبالغة لانه في المرتبة الثالثة فالعطف في وينات من باب عطف
 التثنية (فن) الفاء للتقريب والترتيب (شهد) أى حضر موضع الإقامة من المصر أو القرية
 كاتنا ذلك الحاضر (منكم الشهر) منصوب على الظرف أى في الشهر دون المقبول به لأن
 المقيم والمسافر يشهدان الشهر (فليصمه) أى فليصم فيه بمحذوف الجار وايقال الفعل الى
 الجور واتساعا والمراد بالشاهد العاقل البالغ الصحيح لأن كل واحد من الصبي والمجنون يشهد
 موضع الإقامة في الشهر مع انه لا يجب عليهما الصوم وهذا أى الحتم يتسخ التخيير بين الصوم
 والافطار والقداء (ومن كان مريضا) وان كان متهما حاضرا فيه (أو على سفر) وان كان
 صحيحا وعلى معنى في وحروف الصفات يقام بعضها مقام بعض (فعدة من ايام آخر) أى فعليه
 صيام ايام أخرى وأعاد تخيير المريض والمسافر وترخيصهما في الافطار لأن الله تعالى ذكر في الآية
 الاولى تخيير المقيم المطيق والمسافر والمريض ونسخ في الثانية تخيير المقيم بقوله فليصمه فلو اقتصر
 على هذا احتمل ان يعود النسخ الى تخيير الجميع فأعاد بعض النسخ بترخيص المسافر والمريض
 ليعلم أنه باق على ما كان (يريد الله بكم اليسر) حيث أباح الفطار بالسفر والمرض واليسر ما تسهل
 (ولا يريد بكم العسر) أى مشقة الصوم في المرض والسفر غاية رأفته وسعة رحمته قال محمد بن علي
 الترمذي قدس سره اليسر اسم الجنة لأن جميع اليسر فيها والعسر اسم جهنم لأن جميع العسر
 فيها معناه يريد الله بكم ادخال الجنة ولا يريد بكم ادخال النار قال شيخنا العلامة الفضلي
 قدس سره في الآية ان مراده تعالى بأن يأمركم بالصوم يسرا مدارين لا عسرهما أما اليسر
 في الدنيا فالترقي الى الملاكية والروحانية والوصول الى البقعة والمعرفة وأما العسر فيها فالبقاء
 مع البشرية والحيوانية والاتصاف بالآوصاف الطبيعية والنفسانية وأما اليسر في الآخرة
 فهو الجنة والنعمة والقربة والوصلة والرؤية وأما العسر فيها فهو الخيم وعذابها ودرجاتها
 انتهى كلامه وقال نجم الدين في تأويلاته يعنى يريد الله بكم اليسر الذى هو مع العسر فلا تنظر
 في امثال الامر الى العسر وان كان انظر الى اليسر الذى هو مع العسر فان العاقل اذا سقاء
 الطبيب شرابا مراً أمر من بلاء المرض موجبا للجنة فلا ينظر العاقل الى حرارة الشراب ولكن
 ينظر الى حلاوة الجنة ولا يبالى بحرارة الشراب فيشر به بقوة الهمة انتهى (قال السعدي)
 وبالسدادن برنجورقند * كedarوى تلخس بودسودمند * زعات مداراى خردمنديم *
 چوداروى تلخت فرستد حكيم * (ولتكملاوا العدة) أى وانما أمرناكم بمراعاة العدة
 بعد ايجاب صوم رمضان كما قال تعالى فعدة أى فعليكم عدة ما أفطرتكم لتكملاوا عدد ايام الشهر

بقضاء ما افطرتم بسبب مرضكم او سفركم (واتكبروا الله) أي انما علمناكم كيفية القضاء وهو
المدلول عليه بقوله تعالى من أيام آخر مطلقا فانه يجوز ان يقضى على سبيل التوالى او التفريق
لتعظيموا الله حامدين (على ما هذاكم) ما مصدرية أي على هدايته اياكم الى طريق الخروج عن
عهدة التكليف (واعلمكم تشكرون) أي انما رخصنا لكم بالافطار لكي تشكروا الله على هذه
النعمة باللسان والقلب والبدن وفي الحديث من حافظ على ثلاث فهو ولي الله حقا ومن ضيعهن
فهو عدو الله حقا الصلاة والصوم والغسل من الجنابة وفي بعض الخبر ان الجنان يشتمن الى
أربعة نقر صائمي رمضان وتالي القرآن وحافظي اللسان ومطعمي الجيران وان الله يغفر للعبد
المسلم عند افطاره ما مشى اليه رجلا وما قبضت عليه يداه وما نظرت اليه عيناه وما سمعته اذناه
وما نطق به لسانه وما حدث به قلبه وفي الحديث اذا كان يوم القيامة ويعث من في القبور وأوحى
الله الى رضوان اني اخرجت الصائمين من قبورهم جاتعين عطاشين فاستقبلهم بشهواتهم من
الجنان فيصبح ويقول أيها العلماء والولدان عليكم بأطباق من نور فيجتمع اكثر من عدد الرمل
وقطرات الاسطار وكواكب السماء وأوراق الاشجار بالقائمة الكثيرة والاشربة اللذيذة
والاطعمة الشهية فيطعم من اقي منهم ويقول كواوا شربوا هنيئنا بما أسأقتم في الايام الخالية
وعن النبي عليه السلام انه قال رأيت ليلة المعراج عند سدرة المنتهى ملكا مرامضا طولا
وعرضا طوله مسيرة ألف ألف سنة وله سبعون ألف رأس في كل رأس سبعون ألف وجه في كل
وجه سبعون ألف لسان وعلى كل رأس ألف ذؤابة من نور وعلى كل ذؤابة ألف ألف أولوة
معلاقة بتدرة الله تعالى وفي جوف كل أولوة بحور من نور وفي ذلك البحر حيتان طول كل حوت
مقدار ما تاتي عام مكتوب على ظهره من لاله الا الله محمد رسول الله وذلك الملك واضع إحدى يديه
على رأسه والاخرى على ظهره وهو في حظيرة القدس فاذا سجد اهتز العرش بحسن صوته فسالت
عنه جبريل فقال هذا ملك خالق الله تعالى قبل آدم بألني عام فقلت اين كان هذا الى هذه الغاية
فقال ان الله مرجاني الجنة عن عين العرش فكان هو فيه فأمره الله في ذلك المكان ان يسبح لث
ولا تمك بسبب صوم شهر رمضان فرأيت صندوقين بين يديه على كل صندوق ألف قفل من نور
وسألت جبريل عن الصندوقين فقال سل منه فسالت فقال ان فيها ابراة الصائمين من أمتك من
عذاب النار طوبى لك ولا تمك اعلم انه لا يذم من النية في الاعمال خصوصا في الصوم وهي ان يعلم
بقلبه انه يصوم ولا يخلو مثلا عن هذا في ليالي شهر رمضان والامساك قد يكون للعادة او لعدم
الاشتياؤه او للمرض او للرياضة او يكون للعبادة فلا يعزله الا بالنية وهي شرط لكل يوم لان
صوم كل يوم عبادة على حدة لا يرى انه لو أفسد صوم يوم لا يمنع صحة الباقي بخلاف التراخي
فانه لا يلزم النية في كل شفع لان الكل بعزلة صلاة واحدة وهو الاصح ويجوز ان النية الى نصف النهار
دفعها للخرج وما يروى من الاحاديث في نفي الصوم الا بالتبنييت فعمولة على نفي الفضيلة بخلاف
القضاء والكفارات والنذر المطلق لان الزمان غير متعين لها فوجب التبييت نفيا للمزاحمة
ويعتبر نصف النهار من طلوع الفجر الثاني فيكون الى الضحوة الكبرى فينوي قبلها اليككون
الاكثر منويا فيكون له حكم الكل حتى لو نوى بعد ذلك لا يجوز ان لا اكثر عن النية تفاسيا
لا اكثر والاحتياط في النية في التراخي ان ينوي التراخي أو ينوي قيام الليل أو ينوي سنة

الوقت أو قيام رمضان والتراويح سنة مؤكدة وإن طاب عليها الخلق الراشدون قال عليه السلام
 إن الله فرض عليكم الصيام وسنت قيامه وأما قول عمر رضي الله عنه نعمت البدعة هذه
 يعني قيام رمضان فعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم وإن كان قد صلاها إلا أنه تركها
 ولم يحافظ عليها ولا جمع الناس إليها فحافظه عمر عليه وأجمع الناس إليها ونسبهم بدعة لكنها
 بدعة محمودة ومردوحة كذا في تفسير القرطبي عند قوله تعالى يديع السموات والأرض
 في الجزء الأول وكان النبي صلى الله عليه وسلم يشرأص صياحه بقوم رمضان ويقول قد جاءكم
 شهر رمضان شهر مباركة كتب الله عليكم صيامه فتفتح فيه أبواب السماء وتغلق فيه أبواب
 الجحيم وتغل فيه الشياطين وفيه ليلة خير من ألف شهر من حرم خيرها فقد حرم قال بعض العلماء
 هذا الحديث أصل في تهنئة الناس بعضهم بعضا بشهر رمضان قال السخاوي في المقاصد الحسنة
 التمتة بالشهور والأعياد مما اعتاده الناس وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه رفعه من لقي
 أخاه عند الانصراف من الجمعة فليقل تقبل الله منا ومنك ويروي في جملة حقوق الجار من
 المرفوع أن أحبا به خير من أومصية عزاء أو مرض عاده ومن آداب الصيام حفظ الجوارح
 الظاهرة وحراسة الخواطر الباطنة وإن يتم التقرب إلى الله تعالى بالإتراك ما حرم الله قال أبو
 سليمان الداراني قدس سره لأن أصوم النهار وأفطر الليل على لئمة حلال أحب إلى من قيام
 الليل والنهار وحرام على نفس التوحيد أن تحمل قاب عبد في جوفه لقمة حرام ولا سيما في وقت
 الصيام فليجتنب الصائم كل الحرام فإنه سمه ثلاث للدين والسنة تعجيل الفطور وتأخير
 السحور فإن صوم الليل بدعة فإذا أضر الأضطرار فكأنه وجد صائما في الليل فصار من تكبها
 للبدعة كذا في شرح عيون المذاهب ولنا ثلاثة أعياد عيد الإفطار وهو عيد الطبيعة والثاني
 عيد الموت حين القبض بالإيمان الكامل وهو عيد كبير والثالث عيد الصلابة في الآخرة وهو
 أكبر الأعياد وروي الترمذي وصححه عن زيد بن خالد من فطر صائما كان له مثل أجره من غير
 أن ينقص من أجر الصائم شيء وكان حماد بن سلمة الإمام الحافظ يفر في كل ليلة من شهر رمضان
 حين أنساوا إذا كانت ليلة القدر كساهم ثوبا ثوبا وكان يعتد من الأبدال وأخرج السيوطي
 في الجامع الصغير والسخاوي في المتناصد عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه أنه قال قال عليه السلام
 خبار أمتي في كل قرن خمسة مائة والأبدال أربعون فلا تحسب مائة تقصون ولا الأربعون كلها
 مات رجل أبدل الله مكانه رجلا آخر قالوا يا رسول الله دلنا على أعمالهم قال عليه السلام يعنون
 عن ظلمهم ويحسنون إلى من أساءهم ويتواسون فيما آتاهم الله وفي الحديث من أشبع جائعا
 أو كسا عاريا أو آوى مسافرا أعاده الله من أهوال يوم القيامة وكان عبد الله بن المبارك ينفق
 على الفقراء وطلبة العلم في كل سنة مائة ألف درهم ويقول للفضيل بن عياض لولك وأصحابك
 ما تنجرت وكان يقول للفضيل وأصحابه لا تشتغلوا بطلب الدنيا اشتغلوا بالعلم وآباءكم المونة
 وكان يحيى البرمكي يجري على سفين النوري كل شهر ألف درهم وكان سفين يدعو له في سجوده
 ويقول اللهم إن يحيى كفا في أمر الدنيا فاكفه أمر الآخرة فلما مات يحيى رآه بعض أصحابه في
 النوم فقال ما منع الله بك قال غفرت لي بدعما سفين (قال الصائغ) تبره ووزان جهنا نرا بجران
 درياب * تأس از مرگ ترا شع مرا اری باشد جعلنا الله وآباءكم من العالمين بقتضی كتابه

ومدلول خطابه (واذا سأل عبادي عني) وجه اتصال هذه الآية بما قبلها أن الله تعالى لما أمرهم بصوم الشهر ومراعاة العدة وحتمهم على القيام بوظائف التكبير والشكر عقبه بهذه الآية الدالة على أنه تعالى خير بأحوالهم مطلع على ذكرهم وشكرهم بجميع بأقوالهم مجيب لدعائهم مجازيهم على أعمالهم تأكيداً له وحشاً عليه وسبب النزول ما روي أن أعرابياً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أقرئ ربنا فتاجية أم بعيد فتأديه فقال تعالى إيماناً إلى سرعة اجابة الدعاء منهم إذا سأل عبادي عني (فاني قريب) أي فقل لهم اني قريب بالعلم والاحاطة فهو تمثيل لكل علمه بأفعال العباد وأقوالهم واطلاعه على أحوالهم بحال من قريب مكانه منهم فيكون لفظ قريب استعارة تبهية تمثيلية وانما يحتمل على القرب الحقيقي وهو القرب المكاني لانه ممنوع في حقه تعالى لانه لو كان في مكان لما كان قريباً من الكل فان من كان قريباً من جملة العرش يكون بعيداً من أهل الأرض ومن كان قريباً من أهل المشرق يكون بعيداً من أهل المغرب وبالعكس قال أبو موسى الأشعري لما توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خير أشرف الناس على راد فرغوا أصواتهم بالتكبير لا اله الا الله والله أكبر فقال صلى الله عليه وسلم اربعوا على أنفسكم انكم لا تدعون أصم ولا غافاً انكم تدعون سميعاً قريباً وهو معكم وهذا باعتبار المشارب والمقامات واللائق بحال أهل الغفلات الجهر لقطع الخواطر كما ان المناسب لاهل الحضور والخفاء (قال السعدي) دوست نزدیكتر از من بنفست * وينهج بتركه من ازوي دورم * (اجيب دعوة الداع اذا دعان) تقرير للقرب المجازي المراد في هذا المقام وهو الحالة الشبيهة بالقرب المكاني وقد تقررت ان اثبات ما يلائم المستعار منه للاستعارة له يرجع الاستعارة بوقررها وأيضاً وعد الداعي بالاجابة فان قلت اننا نرى الداعي يبالغ في الدعوات والتضرع فلا يجاب قلت ان هذه الآية مطلقة والمطلق محمول على المقيد وهو قوله تعالى بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء فالله اني اجيب دعوة الداع اذا دعاني ان شئت اذا وافق القضاء وإذا لم يبدل محالاً او كانت الاجابة خيراً له والاجابة اعطاء ما سئل والله تعالى يقابل مسئلة السائل بالاسعاف ودعاء الداعي بالاجابة وضرورة المضطر بن بالكفاية (فليستجيبوا لي) أي فليجيبوا اذا دعوتهم للايمان والطاعة كما اجيبهم اذا دعوني لمهاجرتهم واستجابه واستجاب له واجابه واحد قطع مسألته بتبليغه مراده واصله من الجواب والقطع (وايونسواي) أمر بالثبات على ما هم عليه قال ابن الشيخ الاستجابة عبارة عن الانقياد والاستسلام والايمان عبارة عن صفة القلب وتقديدها على الايمان يدل على أن العبد لا يصل الى نور الايمان وقوته الا بتقديم الطاعات والعبادات ومعنى الشاغبة انه تعالى قال انا اجيب دعاءك مع اني غني عنك مطلقاً فيمكن أنت أيضاً مجيباً لدعائي مع أنك محتاج الى من كل الوجوه فما اعظم هذا الذكركم (اعلمهم يرشدون) راجع في اصابة الرشده وهو الاهتداء لمصالح الدين والدنيا ومعنى الآية انهم اذا استجابوا وآمنوا اهتدوا لمصالح دينهم ودنياهم لان الرشيد من كان كذلك اعلم ان عدم الدعاء يستحق الضرر مذموم عند أهل الشريعة والطريقة لانه كالقاومة مع الله ودعوى التوصل لمشاقة (وفي المنشوي) تافرود آيد بلاي دافعي * چون نباشد از تضرع شافعي * فاتعيب واجب للعوام والمبتدئين في السلوك والتوكل افضل للمتوسطين وأما الكمالون فليس يمكن

- صرأحوالهم فالتوكل والتسبب عندهم سيئات (روى) ان ابراهيم الخليل عليه السلام لما
 أتى في النار اقبله جبريل في الهواء فقال ألك حاجة فقال أما اليك فلا فقال فأسأل الله الخلاص
 فقال عليه السلام حسبي من سؤالي علمه بحالي وهذا مقام أهل الحقيقة من المكملين القانين عن
 الوجود وما يتعلق به والباقيين بالرب في كل حال فأين انت من هذا فأسأل الله عفوّه ومغفرته وقد
 كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكلم الناس بقدر مرأتهم ولذا قال لاعرابي أرسل ابلا له
 توكل عليه تعالى اعقلها وتوكل على الله امر بعقل الدابة لانه أراد بالتوكل التكرّر عن القوات
 وحث بعضهم على التوكل كتوكل الطير وذلك اذا لم يسكن الى سابق القضاء ثم اجابة الدعاء وعد
 صدق من الله لا تخلف فيه ومن دعا بحاجة فلم تقض الحال فذلك لوجوده منها أن الاجابة حاصلة
 لا محالة فان اجابة الدعوة غير قضاء الحاجة وقضاء الحاجة غير اجابة الدعوة فان اجابة الدعوة هو
 ان يقول العبد يا رب فيقول الله تعالى له ابيك عبيد وهذا وعود موجود لكل متوجه راشد
 وقضاء الحاجة اعطاء المراد وايصال المراد وذلك قد يكون للحال وقد يكون بعد مدة وقد يكون
 في الآخرة وقد يكون الخيرة له في غيره ومنها أن الاجابة ليست بجهة واحدة بل لها جهات وفي
 الحديث دعوة المسلم لا ترد الا لاجل احدى ثلاث اما ان يدعو باثم او قطعة رحم واما ان يتدخل في
 الآخرة واما ان يصرف السوء عنه بقدر ما دعاؤه منها أن الاجابة مقيدة بالمشيئة كما سبق ومنها
 أنه شرط لهذه الاجابة اجابة العبد اياه فيما دعاه اليه لقوله تعالى فليستحيبوا الى وليهم واما
 ان للدعاء شرائط وآداب وهي اسباب الاجابة فنستكملها كان من أهل الاجابة ومن أدخلها
 كان من أهل الاعتداء فلا يستحق الجواب والاسباب منها ما يتعلق بأهل العموم ويطول ذكرها
 ان استوفيت ههنا ومنها ما يتعلق بالخصوص وهي التزكية فالاجابة موقوفة على تزكية الداعي
 فعليه ان يزكي البدن اولاً فيصله بلمعة الحلال وقد قيل الدعاء مفتاح باب السماء وأسنانه لقمّة
 الحلال وقال عليه السلام الرجل يطيل السفر عتيده الى السماء اشعث اغبر يقول يا رب يا رب
 ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فأني يستجاب لذلك (حكى) انه كان
 بالكوفة اناس يستجاب دعاؤهم كلما دخل عليهم وال كانوا يدعون عليه فيهلك فدير الخلاج الحيلة
 عليهم حين ولي عمل الكوفة من ابن مروان فدعاهم الى مأدبة فلما أكوا قال أمنت من دعائهم
 أن يستجاب حيث دخل في بطونهم طعام حرام ويزكي الداعي نفسه ويظهرها من الاوصاف
 البشرية والاخلاق الذميمة لانها فاطعات لطريق الدعاء ويزكي قلبه عن رين التعلقات الانسانية
 من النفساني والروحاني ويصفية بالاذكار ونوره بنور الاخلاق فان هذه اسباب القربة بها يرفع
 الدعاء الى الله كما قال تعالى اليه يصعد الكلام الطيب والعمل الصالح يرفعه ويزكي الروح عن
 دنس اللذات اغبر الله ايت عرض لفتح الطافه ويزكي السر عن وصمة الشر لبيان وجهه الى
 الحق في الدعاء اطلب الحق لا اطلب غير الحق من الحق ليستجيب دعاءه ولا يخيب رجاءه كما قال
 الأامن طلبني وجسدني ومن طلب غيري لم يجدني وان الله وعد الاجابة على طلبه بالدعاء فقال
 اجيب دعوة الداع اذا دعان أي اذا طلبني (قال السعدى) خلاف طريق بوقت **ككا** وليا *
 عما كتبه من هذا من هذا * فن اخل ببعض هذه الشرائط لم يلزمه الاجابة كن اخل بركن من
 اركان الصلاة لم يلزمه القبول الا أن الجبار يجبر كل خال وكسر يكون في اعمال العباد بفضل

وكرمه وفي الحقيقة ان افضاله مع العباد ساقم على اعمالهم وانه يعطى قبل السؤال ويحقق مراد
 العبد بعد سؤاله بجميع النوال والدعاء على قسمين داع بالدعاء وقارى للدعاء فللداعي يفتح أبواب
 السموات حتى يبلغ دعاؤه العرش وقارى الدعاء لا يبلغ الا الاذن قال القنارى في تفسير الفاتحة
 ثم لصحة التصور وجودة الاستحضار أعظم في الاجابة اعتبره النبي عليه الصلاة والسلام
 وحرض عليه عليا رضي الله تعالى عنه لما علم الدعاء وفيه اللهم اهديني وسددني فقال له اذكر
 بهدايتك هداية الطريق وبالسداد سداد السهم فأمره باستحضار هذين الامرين وقت الدعاء
 فهو هذا هو سر اجابة دعاء الرسل والكمال والامثل فالامثل واستقامة التوجه حال الطلب والدعاء
 عند الدعاء شرط قوى في الاجابة فن تصوره تصورا صحيحا من رؤية وعلم سابقين أو حاضرين حال
 الدعاء ثم دعاه سيما بعد أمره بالدعاء والتزامه الاجابة فانه يحجب له محالة أمان من زعم انه يقصد
 مناداة زيد وهو يتحضر غيره ثم لم يجد الاجابة فلا يلوم من الانقصة اذ لم يناد القادر على الاجابة
 وانما توجهه الى ما انشأه من صفات تصوراته بالحالة الغالبة عليه اذ قال لكن سؤاله قد ينثر
 بشفاعته حسن ظنه بربه وشفاعة المعية الالهية وحيطة فالتوجه بالخطا مصيب من وجه
 كالمجتهد المخطئ. أجور غير محروم بالكلية انتهى كلام القنارى وفي رسالة القشيري في الخبر
 المروى ان العبد يدعو الله سبحانه وهو يحبه فيقول يا جبريل أخر حاجتي عبيدي فاني احب ان
 اسمع صوته وان العبد يدعوه وهو يبغضه فيقول يا جبريل اقض حاجتي عبيدي فاني اكره ان
 اسمع صوته (حكى) انه وقع يغدر اذ خط فامر الخليفة المسلمين بالخروج للاستسقاء فخرجوا
 واستسقوا فلم يسقوا فامر اليهود بالخروج واستسقوا فخرجوا ولم يسقوا فامر المسلمين وسألهم فلم
 يخرجوا عنه فجاء سهل بن عبد الله وقال يا أمير المؤمنين اتانا معاشر المسلمين احبنا الله لدين الاسلام
 وهذا انا ويجب دعاءنا وتضرعنا فلهذا لم يجعل اجابتنا هؤلاء أبغضهم ولعنهم فلهذا جعل اجابتهم
 برصرفهم عن بابه قال عليه السلام قوام الدنيا بأربعة أشياء يعلم العلماء وعدل الامراء وسخاوة
 الاغنياء ودعوة الفقراء وينبغي ان يسأل الله تعالى باسمائه الحسنى العظام والادعية الماثورة
 عن السلف الكرام وينبغي ان يتوسل الى الله تعالى بالانبياء والاولياء الصالحين والدعاء اما كن
 يظن فيها الاجابة مثلا عند رؤية الكعبة والمساجد الثلاثة وبين الجلائين من سورة الانعام وفي
 الطواف وعند الملتزم وفي البيت وعند زمزم وعند شرب مائه وعلى الصفا والمروة وفي السعي
 وخلف المقام وفي عرفات والمزدلفة ومنى وعند الجمرات الثلاث وعند قبور الانبياء عليهم السلام
 وقيل لا يصح قبرني بعينه سوى قبري نينا عليه الصلاة والسلام وقبر ابراهيم عليه السلام داخل
 السور من غير تعيين وجرب استجابة الدعاء عند قبور الصالحين بشروط معروفة عند أهلها
 اللهم أفض علينا من بركات الصالحين (احل لكم) تقديم الطرف على القائم مقام الفاعل
 للتشويق فان ما حقه التقديم اذا اخرجت النفس مترقبة اليه فيتمكن عند ها وقت وروده فضل
 تمكن أي ابيح لكم (ليلة الصيام) أي في ليلة يوم الصوم وهي الليلة التي يصبح الرجل في غداتها
 صائما (الرفق) أصل الرفق قول القدرش والتسكام بالقبح ثم جعل ذلك امما لما يتكلم به عند
 النساء من معاني الافشاء ثم جعل كناية عن الجماع لان الجماع لا يخلو عن شيء من التصريح بما
 يجب ان يكنى عنه من اللفاظ الفاحشة وعن ابن عباس رضي الله عنه الرفق كلمة جامعة لكل

ما يريد الرجل من المرأة كالغمز والتقبيل (الى نسائكم) عدى الرفث بالى وان كان المشهور
تعديته بالباء تقول رفثت بالمرأة لتضمنه معنى الافشاء قال تعالى وقد افضى بعضكم الى بعض
اراد به الجماع وكان الرجل في ابتداء الاسلام اذا امسى في رمضان حمل له الاكل والشرب
والجماع الى ان يصلي العشاء الاخيرة او يرقد فاذا صلاها او رقد ولم يقطر حرم عليه الطعام
والشراب والنساء الى التابله ثم ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه واقع أهله بعد صلاة
العشاء الاخيرة فلما اغتمل اخذ ذبيكي ويوم نفسه فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال
يا رسول الله انى اعتذرت الى الله واليك من نفسى هذه الخاطئة انى رجعت الى أهلى بعد العشاء
فوجدت رائحة طيبة فسؤلتنى نفسى فجاءت أهلى فقال عليه السلام ما كنت جديرا بذلك
يا عمر فقام رجال فاعترفوا بجملته فترأت الآية وصارت زلت مسيلا للرحمة في جميع الامة (هن لباس
لكم وانتم لباس لهن) استئناف مبين لسبب الاحلال وهو صعوبة الصبر عنهن مع شدة
الخفاطة وكثرة الملابس بهن وجعل كل من الرجل والمرأة لباسا للآخر لتجردهما عند النوم
واعتناقهما وما واشتغال كل منهما على الآخر ولان كلاهما يستريح حال صاحبه ويمتنعه من
الفجور وعمالا يحل كما جاء في الحديث من تزوج فقد احرز ثلثي دينه او المعنى هن سكن لكم
وانتم سكن لهن كما قال تعالى وجعل منهن أزواجا ليهن اليها ولا يسكن شئ الى شئ كسكون
أحد الزوجين الى الآخر (علم الله) في الازل (انكم كنتم تحتاتون انفسكم) تخوفونها
وتظلمونها بتعريضهم للعقاب وتنقيص حظهم من الثواب بمباشرة النساء في ايام الصوم والخيانة
ضد الامانة وقد ائتمن الله العباد على ما أمرهم به ونهاهم عنه فاذا عصوه في السر فقد خانوه وقد
قال الله تعالى لا تخونوا الله والرسول وتخونوا ايمانكم (قال الصائب) تراى كوه ردل كرده اند
امانت دار * زدزد امانت حق را نكاه دار مخضب * (فتاب عليكم) عطف على علم أى
قبل تو بتكم وتجاوز عنكم لما تبتم مما اقترفتهوه (وعنا عنكم) أى محاثرة عنكم (فالان)
أى لما نسخ التحريم ظرف لقوله (باشروهن) أصله فعل بمعنى حان ثم جعل اسم للزمان الحاضر
وعرف بالالف واللام وبقي على النسخة والمباشرة الزايق البشرية بالبشرة كنى بها عن الجماع الذى
يستلزمها وجميع ما يتبعه يدخل فيه وفيه دليل على جواز نسخ السنة بالكتاب ان كانت حرة
الاكل والشرب والجماع ثابتة بالسنة وأما اذا كان ثبوت حرمتها بشريعة من قبلنا فلا على
ما ذهب اليه بعضهم (وابتغوا ما كتب الله لكم) أى واطلبوا ما قدره الله تعالى وأثبتته في
الروح المحفوظ من الولد وفيه ان المباشر ينبغي ان يكون غرضه الولد والناسل فانه الحكمة في
خلق الشهوة وشرع النكاح لا قضاء الشهوة وحدها في الحديث تناكواتا سلواتكم كثروا فاني
اباهى بكم الامم يوم القيامة (وكلوا واشربوا) اياما الصوم عطف على قوله باشروهن (حتى
يقبين) يظهر (لكم الخيط الابيض) هو أول ما يبدو من يابض النهار كالخيط المدود دقيقا ثم
يتشمر (من الخيط الاسود) هو ما يتقدم من سواد الليل مع يابض النهار فان الصبح الصادق اذا
بدأ يبدو كأنه خيط مدود في عرض الافق ولا شك انه يبقى معه بقية من ظلمة الليل بحيث يكون
طرفها الملاصق لما يبدو من الفجر كأنه خيط أسود في جنب خيط أبيض لان نور الصبح انما يندشق
في خلال ظلمة الليل فشيها الخيطين أبيض وأسود (من الفجر) أى انشقاق عود الصبح بيان للخيط

الأبيض واكتفى ببيانه عن بيان الأسود لدلالته عليه والتقدير حتى يقين لكم الخط الأبيض من
 النجس من الخط الأسود من الليل قوله حتى يقين غاية للامور الثلاثة أي المباشرة والاكسكل
 والشرب ففي تجويز المباشرة إلى الصبح دلالة على جواز تأخير الغسل إليه وصحة صوم من أصبح
 جنباً إلى المباشرة إذا كانت مباحة إلى انقضاء الصبح لم يمكنه الاغتسال إلا بعد الصبح بالضرورة
 والأحكام المباشرة قبل آخر الليل بقدر ما يسمع الاغتسال حراماً وهو مخالف للكلمة حتى
 (ثم اتقوا الصيام) أي ادعوا الامسالة عن المباشرة والاكل والشرب في جميع اجزاء النهار
 (إلى) غاية (الليل) وهو دخول الليل وذلك بغروب الشمس والامتناع اداؤه على التمام وفي
 الحديث إذا قبل الليل وادبر النهار وغابت الشمس فقد افطر الصائم أي دخل وقت الافطار
 وانما ذكر الاقبال والادبار وان لم يكونا الا بغروب الشمس لبيان كمال الغروب كيلا يظن أحد
 انه اذا غاب بعض الشمس جاز الافطار ولانه قد يكون في واد بحيث لا يشاهد غروب الشمس
 فيحتاج إلى ان يعمل به ما قالوا فيه دلالة على جواز انية بالنهار في صوم رمضان وعلى نفي صوم
 الوصال أما الاول فلان الله تعالى لما اباح المباشرة والاكل والشرب إلى الفجرتين أن ابتداء
 الصوم يكون بعد الفجر فيكون قوله اتقوا ثم ابتدئوا بالصوم واتقوا إلى الليل فيكون هو أمراً
 بالصوم بعد الفجر والصوم ليس مجرد الامسالة بل هو الامسالة مع النية فيكون قوله ثم اتقوا
 الصيام أمراً بنية الصوم بعد الفجر وأما الثاني فلان الله تعالى جعل الليل غاية الصوم وغاية
 الشيء منقطع فيكون بعدها الافطار وينتفي الوصال قال بعضهم الليل غاية وجوب الصوم فاذا
 دخل الليل لا يجب الصوم وأما ان الصوم لا يجوز بعد دخول الليل فلادلالة الآية عليه ولان
 مثل هذه الاوامر أي يا شربوهن وكأوا واشربوا انما يكون للإباحة والرخصة لا للوجوب فلا تدل
 الآية على نفي صوم الوصال والباطن ان حال الاعتكاف كحال الصوم في ان المباشرة تحرم فيه
 ثم اراد اليلين ان المباشرة تحرم على المعتكف منهارا ويلة ما عاقل (ولا تباشروهن) أي
 لا تجامعوهن (واتم) أي والحال أنتم (عاكفون في المساجد) مقيمون فيها بنية الاعتكاف
 وهو في الشرع لزوم المسجد والمكث لطاعة الله فيه والتقرب اليه وهو من الشرائع القديمة قال
 تعالى أن طهرا بيتي للطائفين والعاكفين زلت فحين كان يعتكف في المسجد فاذا عرضت له
 حاجة إلى امرأته خرج فجاسعها ثم اغتسل فربح إلى المسجد فنهوا عن ذلك فالجامع يحرم على
 المعتكف وينسب الاعتكاف واقتطع المساجد يدل على جواز الاعتكاف في كل مسجد الا ان
 المسجد الجامع أفضل حتى لا يحتاج إلى الخروج إلى الجمعة والاعتكاف من أشرف الاعمال اذا
 كان عن اخلاص لان فيه تفرغ القلب عما سوى الله تعالى قال عطاء مثل المعتكف كرجل له
 حاجة إلى عظيم فيجلس على بابه ويقول لا ابرح حتى يقضى حاجتي فكذلك المعتكف يجلس في
 بيت الله ويقول لا ابرح حتى يغفر لي وفي الحديث من مشى في حاجة أخيه فكأنما اعتكف
 عشرين سنة ومن اعتكف يوماً جعل الله بينه وبين النار ثلاثة خنادق كل خندق ابعدهما بين
 الخافقين وفي الخلوة والانتقطاع عن الناس فوائد جمة يسلم منه الناس وسلم هو منهم وفيها دخول
 النفس والاعراض عن الدنيا وهو أول طريق الصدق والاخلاص وفيها الانس بالله والتوكل
 والرضا بالكفاف فان العاشر للناس والمخالطة يتكف في معيشته البتة فاذا لا يضرق غالباً بين

الحلال والحرام فيقع في الهلاك ويسلم المتخلي أيضا من مداهنة الناس وغير ذلك من المعاصي
 التي تعرض للانسان لها غالبا بالمخاططة قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده أفندي قدس سره
 التصوف عبارة عن الاجتناب عن كل ما فيه شائبة الحرمة وصون لسانه عن الكلام اللغو
 والخلوة والاربعون ليست الا هذه اغانه وحده في الكثرة والمتنوعة ومن الخلوة أيضا ذلك ولكن
 ما يكون في الكثرة على الوجه الذي ذكرنا ثبت واحكم لان ما يكون بالخلوة يزول اذا اختلط
 بين الناس وايضا كذلك ما ذكره فطر يتناطريق النبي عليه السلام وطريق الاصحاب رضي الله
 تعالى عنهم والنبي عليه السلام لم يعين الاربعين بل الاعتكاف في العشر الاخير من رمضان ثم
 فعل ذلك موسى عليه السلام قال تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واتممناها بعشر والخلوة
 أخذوا من ذلك كذا في واقعات الهدى قدس سره (تلك) أي الاحكام التي ذكرت من أول
 آية الصيام الى هنا (حدود الله) جمع حد وهو الحاجر بين الشيئين وجعل ما شرعه الله تعالى
 لعباده من الاحكام حدودا لهم لكونها امورا ساجزة بين الحق والباطل وليكونها مانعة من
 مخالفتها والتخطي عنها (فلا تقربوها) أي ان تنتموا فلا تقربوها فاضل عن تجاوزها نهي ان
 يقرب الحد الحاجر بين الحق والباطل لا لا يداني الباطل فضلا ان يتخطى كما قال عليه السلام ان
 لكل ملأ حى وان حى الله محاربه فمن رجع حول الحى يوشك ان يقع فيه وهو ابغ من قوله فلا
 تعتدوها ولما بين تعالى احكام الصوم على وجه الاستقصاء في هذه الاضافات القليلة يانا شافيا
 وافيا قال بعده (كذلك) أي يانا مثل هذا البيان الوافي الواضح قال كاف في محل النصب على
 انه صفة مصدر محذوف (بين الله آياته للناس) والآيات دلائل الدين ونصوص الاحكام
 والمقصود من تعظيم البيان هدايته ورحمته على عباده في هذا البيان اعلمهم يتقون مخالفة أوامره
 ونواهيه والتقوى اتقاء الشر ثم بعده اتقاء المعاصي والسيئات ثم بعده اتقاء الشهوات ثم يدع
 بعده الفضلات وفي الحديث لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا مما به بأس
 (قال السعدي) نرا انكم جنتم ودهان داد و كوش * اكر عاقلی در خلافش مـ كوش *
 چو بالآفریدت بهمش یان و یان * كه شكست نبالك رفتن بخال * مروزیار بار كنه ای یسر *
 كه جمال عاجز بود در یسر * مكن عرضا یح بافسوس و حیف * كه فرصت عزیزست و الوقت
 سیف * جعلنا الله وایاكم من أهل الذیطة والیقین (ولانا كلوا أموالكم بینكم بالباطل) أي
 لا يأكل بعضكم مال بعض بالوجه الذي لم يجهه الله تعالى ولم يشرعه كالغصب والنهب والسرقة
 والمین الكاذبة وكالا كساب الخبيثة كالقمار والرني وحلوان الكاهن والمغني والناثجة
 وكالحيلة ووجوه الخيانة * قوله بینكم نصب على الظرفية فيتعلى بقوله تأكلوا ومعنى كون
 الاكل بينهم وقوع التناول والتناول لاجل الاكل بينهم وایس المراد بالاكل المنهي عنه نفس
 الاكل خاصة لان جميع التصرفات المنفرعة على الاسباب الباطلة حرام الا انه شاع في العرف
 ان يعبر عن اتقاء المال بأي وجهه كان بالاكل لان الاكل معظم المقصود من المال وقوله
 بالباطل متعلق بالفعل المذكور أي لا تأكلوا بها بالاسباب الباطل * نزلت في رجلین تخاضعا في
 أرض بينهما فاراد أحدهما أن يحاف على أرض أخيه بالكذب فقال النبي عليه السلام انما
 أنا بشر مثلكم يوحى الي وانتم تختصمون الي واعل بعثكم ألحن بحجته من بعض فأقضى له على

نحو ما أسمع منه فن قضيت له شيئا من حق أخيه فانما أقضى له قطعة من نار فبكيا وقال كل واحد
 منهم ما الناحل اصاحبي فقال اذهبافتمو خيائتم امتم ما تم ليحل كل واحد منكما صاحبه * قوله
 ألحن بحجته أي أقوم بها وأقدر عليها من صاحبه والتوخي قصد الحق والاستتمام الاقتراح وفيه
 دلالة ظاهرة على ان حكم القاضي لا ينفذ باطنا كما عند الشافعي وحله أبو حنيفة على الاموال
 والاملاك دون عقود النكاح وفسخها وموضع بيانه مشبه بما كتاب القضاء في الفقه وتدلوا بها
 الى الحكم عطف على المنهى عنه فيكون مجزوما بلا الناهية المذكورة بواسطة العاطف
 والادلاء الاقناع وضعير به الاموال بتقدير المضاف والباء فيه مثلها في قوله تعالى ولا تلقوا
 بأيديكم الى التهلكة والمعنى ولا تلقوا أمر الاموال والحكومة فيها الى الحكم (انما كلوا)
 بالتحاكم اليهم (فريقا) أي طائفة وبعضا (من أموال الناس بالاثم) الباء سببية متعلقة بقوله
 لتأكلوا أي بما يوجب انما كشمادة الزور واليمين الكاذبة والصلح مع العلم بأن المقضى له ظالم
 والمقضى به حق المقضى عليه وقيل ولا تلقوا بعضها الى أمراء الظلم وقضاة السوء على وجه
 الرشوة (وانتم تعلمون) أنكم على الباطل وارتكاب المعصية مع العلم بقبحها أقيم وصاحبها أوق
 بالتوبيخ ويقال الدنيا ثلاثة أشياء حلال وحرام ونهية فالحرام يوجب العتاب والشبهة توجب
 العتاب والحلال يوجب الحساب (قال الحكيم السبائي) اين جهان بر مثال مردارست *
 كركسان اندرو هزار هزاره اين مرداراهي زندمخلف * وان مرين راهي زندمقار * آخر
 الامر يكذرندهم * وزعمه بازماند اين مردار * فعلى العاقل أن يجتنب عن حقوق العباد
 والمظالم (حكى) انه لما مات انوشروان كان يطاف بتابوته في جميع ملكته وينادي مناد من له
 عينا حق فليات فلم يوجد أحد في ولايته له عليه حق من درهم (روى) ان أبا حنيفة كان له
 على بعض الجوس مال فذهب الى داره ليطلبه به فلما وصل الى باب داره وقع نعله على نجاسة
 فنفض نعله فانقلعت النجاسة عن نعله ووقعت على حائط دار الجوسي فتعير أبو حنيفة رحمه الله
 وقال ان تركتها كان ذلك شيا يفتيح جدار ذلك الجوسي وان حكمتها أحقر التراب من الحائط
 فدق الباب فخرجت الجارية فقال لها قولي لمولانا ان أبا حنيفة بالباب فخرج اليه وظن أنه
 يطلبه بالمال وأخذ يبعثه فذرف فقال أبو حنيفة رحمه الله ههنا ماء وأولى بالاعتذار وذكرك قصة
 الجدار وأنه كيف السبيل الى التطهير فقال الجوسي فأنا أبدأ بتطهير نفسي فأسلم في الحال
 والنسكة أن أبا حنيفة لما احتزر عن ظلم ذلك الجوسي في ذلك القدر القليل فلابل بركة ذلك أسلم
 الجوسي ونجا من شقاوة الابدقن احد تزرع الظلم نال سعادة الدارين والافتد وقع في الخذلان
 (حكى) ان نصرانيا كان يحمل امرأته على حمار فأتى بعض قرى المسلمين فقطع واحد من
 الرود ذنب حماره فوثب الحمار وسقطت المرأة وانكسرت يداها وألقت جملها أيضا فذهب
 النصراني الى قاضي تلك القرية شاكيا فقال القاضي لذلك الرند خذ الحمار وأمسكه حتى ينبت
 ذنبه والمرأة حتى تحمل جلا وتصح عند ذلك يداها فقال النصراني أهكذا حكم شريعتكم ثم رفع
 رأسه الى السماء وقال الهى أنت حلیم ولا صبرلى على هذا فاحكم يا ناظر الملهوفين ويا ناصر
 المظلومين فمخ الله ذلك القاضي فصار حجرا من ساعته ففي هذه الحكاية شيان الاول ان هذا
 القاضي بظلمه وقع فيما وقع من البلاء العظيم والثاني أنه يجب الاحتراز عن الظلم وان كان المظلوم

كافرا فان دعاه الكافر بسمع والاشارة في الآية ان الاموال خلقت لمصالح قوام النفس وان
 النفس خلقت للقيام بمراحم العبودية لقوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ليعلموا ان
 الاموال والانفس لله فلا يتصرفون فيها الا بأمر الله ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل أى
 بهوى النفس والحرص والشهوة والاشراف على الغفلة وكوا باالحق والمقتاعة والتقوية على
 الطاعة والقيام بالعبودية ولا تدلوا بها الى الحكماء وهى النفس الامارة بالسوء تأكلوا فريقتا
 من الاموال التى خلقت للاستعانة بهما على العبودية بالانتمى أى بالقطعية والغفلة مستعينين بها
 على المعصية كالحبوانات والبهائم فيكون حالكم وموضعكم وشواكم النار ويا كلون
 كما تأكل الانعام والنار مشوى لهم وأنتم تعملون ساءل الامر ولا تعلمون به كذا فى التاويلات
 التجميعية (يسألونك عن الاهله) روى ان معاذ بن جبل ونعيلة بن غنم الانصاريين قال يا رسول الله
 ما بال الهلال يبدو ودقة مثل الخيط ثم يزيد حتى يمتلئ ويستوى ثم لا يزال يتقص حتى يدرك كابد
 أو لا ولا يكون على حالة واحدة فأنزل الله تعالى يسألونك عن الاهله وهى جمع هلال والهلال
 أول ما يظهرك من نور القمر الى ثلاث ليال وسمى هلالا لان الناس يرفعون أصواتهم بالذكر
 عند رؤيته من قواهم استهل الصبي اذا صرخ حين يولد وأهل القوم بالحج اذا رفعوا أصواتهم
 بالتلبية (قل) يا محمد (هى) الاهله (مواقيت) جمع ميقنات من الوقت والفرق بينه وبين المدة
 والزمان ان المدة المطلقة امتداد حركة الفلك من مبدئها الى منتهاها والزمان مدة مقصورة الى
 الماضى والحال والمستقبل والوقت الزمان المفروض لامر (للتس) أى لما يتعلق بهم من
 أمورهم عاملاتهم ومصالحهم (والحج) وأموره المتعلقة بأوقات مخصوصة فان قلت لما كانت
 الاهله مواقيت يوقت بها الناس عامة مصالحهم علم منه كونها موقية تاليج لانه من جملة المصالح
 المتوقفة على الوقت فلم خصه بالذكر قلت الخاص قديركم بعد العام للتبعية على عزيمته
 كالحج من حيث انه يرى فى أدائه وقضائه الوقت المعلوم بخلاف سائر العبادات التى لا يمتد
 فى قضائها وقت معين وحاصل الخطاب ان الهلال يبدو وانما يظهر لكم على حسب مصطلحكم
 لقربه وبعدده من الشمس كما بين فى فن الهيئة قال فى التيسير من الشمس على حالة واحدة لانها
 ضياء للعام وقوام لمصالح الناس والقمر يتغير لان الله عاقبه ما قلنا من المواقيت وذلك يعرف
 بهذه الاختلافات ودبر عز وجل هذا التدبير لحاجة الناس الى ذلك انتهى (وليس البربان
 تأتوا البيوت من ظهورها) كان الانصار اذا أحرم الرجل منهم بالحج أو العسرة لم يدخل حائطا
 ولا بيتا ولا دارا من بابه فان كان من أهل المدرك بقباب في ظهر بيته يدخل منه ويخرج أو يتخذ
 سلما قاصدا منه وان كان من أهل الوبر يخرج من خلف الخيمة والفسطاط ولا يدخل ولا يخرج
 من الباب حتى يحل من احرامه ويرون ذلك برا الا أن يكون من الحس وهم قریش وسببه انهم
 ظنوا أنه لا بد فى الاحرام من تغيير جميع العادات فغيروا عاداتهم فى الدخول كما غيروا فى اللباس
 والتطيب وقالوا لا ندخل بيوتنا من الابواب حتى ندخل بيت الله تعالى وكان منهم من
 لا يستظل بسقف بعد اسرامه ولا يأقط الاقط ولا يجوز الوبر بهذه أشياء وضعوها من عند
 نفوسهم من غير شرع فعرفهم الله تعالى ان هذا التشديد ليس ببر ولا قربى (واسكن البر) بر
 (من اتقى) المحرم والشهوات دون دخول البيت من ظهوره فى الكشف فان قلت ما وجه اتصاله

بما قبله قلت كأنه قيل لهم عندئذ سألهم عن الآلهة وعن الحكمة في نقصانها وتعامها معلوم
 أن كل ما يفعله الله تعالى لا يكون إلا حكمة بالغة ومصلحة لعباده فدعوا السؤال عنه وانظروا
 في واحدة فقهملونها أنتم مما ليس من البر في شيء وأنتم تحسبوننا برا (واقتوا البيوت من أبوابها)
 حال الاحرام اذ ليس في العـدول بر (واتقوا الله) في تغيير أحكامه والاعتراض على أفعاله
 (لعلكم تفلحون) أي لكي تظفروا بالبر والهدى وللآية تأويل آخر قاله الحسن قال كان
 في الجاهلية من هم يسفروا وأمرهم نعمة فنع عن ذلك لم يدخل دارهم من الباب حتى يحصل له ذلك
 وكان قريش وقبائل العرب من خرج لسفرا راحة ثم رجع ولم يظفروا بذلك كان ذلك طيرة فنهاهم
 الله عن ذلك وأخبر أن الطيرة ليس ببر والبر بر من لم يخف غيره وتوكل عليه (حكى الجاحظ) قال
 تحاورت أنا وإبراهيم بن سيار المعروف بالنظام حديث الطيرة فقال أخبرني أني جئت حتى أكلت
 الطين وما صبرت على ذلك حتى قابلت قاضي أئذ كرهل ثمة رجل أصيب عتده غداة وعشا فقصدت
 الا هو ازوهي من بلدان فارس وما أعرف بها واحدا وما كان ذلك الاشياء أمر به الضمير
 فوافيت القرصة فلم أجدها سفينة فتطيرت من ذلك ثم اني رأيت سفينة في صدرها خرق وهشم
 فتطيرت أيضا فقلت للسلاح ما اسمك قال ديوزاد بالفارسي وهو اسم الشيطان فتطيرت وركبت
 معه فلما قرينا من القرصة صحت يا حال ومعى لحاف سهل وبعض ما لا بد لي منه فساكن أول حال
 اجاني أعور فازددت طيرة وقلت في نفسي الرجوع أسلم ثم ذكرت حاجتي إلى أكل الطين وقلت
 من لي بالموت فلما صرت إلى النخيل وأنا حائر ما أصنع سمعت قرع باب البيت الذي أنا فيه فقلت
 من هذا قال رجل يريدك فقلت من أنا قال إبراهيم بن سيار النظام فقلت في نفسي ها ذا عدو
 أو رسول سلطان ثم اني تحاملت وفكت الباب فقال أرسلني إليك إبراهيم بن عبد العزيز ويقول
 لك وان كما اختلفنا في المقالة فاننا نرجع بعد ذلك إلى حقوق الاخلاق والحريية وقد رأيتك
 حيث مررت على حال كرهتم او يذبحي أن يكون برحت بك حاجة فان شئت فأقم مكانك مدة شهر
 أو شهرين فعمسى نبعث لك ببعض ما يكفيك زمينا من دهرك وان اشتيت الرجوع فهذه ثلاثون
 دينار اخذها وانصرف وأنت أحق من عذر قال فورد على أمور أذهلتني أما واحد ما لم
 أكن ملكك قط ثلاثة دنائير والثاني انه لم يطل مقامي وغيبني عن أهلي والله ما تبين لي من
 الطيرة انما باطله كذا في شرح رسالة الوزير ابرزيديون فظهر انه قد يكون ما تذكره النفس خيرا
 (كما حكى) انه وقع خطأ في زمن شيخ فعيذ لكل من طلبته على طريق التفاؤل مكسبا بخاف في قال
 واحد منهم قطع الطريق فانه قل ذلك الرجل فلقى بعض الحرامية واجتمع بهم فنهبوا جماعة من
 التجار فبعد أخذ أموالهم ربطوا أيديهم وأمروا هذا الرجل أن يذبحهم بعيدا عنهم فتفكر
 الرجل فخطر بباله أن يطلقهم ويعطيهم السلاح ويظهره والطريق من القطاع ففعلوا وهم غافلون
 ثم سألوا عن هذا الرجل فحكى حاله فجاءوا إلى شيخه وسلموا الاموال وصاروا من جملة أحبائه
 فعليك بالتسليم والقبول لكي تنال المأمول (قال الصائب) چون سر و در مقام رضا استاده ام
 * آسوده خاطر مذهب ما رو خزان خویش * ثم في قوله وليس البر الآلية إشارة إلى أن لكل شيء
 سببا ومداخلا لا يمكن الوصول اليه ولا الدخول الا بتابع ذلك السبب والمدخل كقوله تعالى
 وآتيناها من كل شيء سببا فاتبع سببا فبسبب الوصول إلى حضرة الربوبية والمدخل فيها هو التقوى

وهي اسم جامع لكل بر من أعمال الظاهر وأحوال الباطن والقيام باتباع الموافقات واجتناب المخالفات وتصفية الغمائر ومراقبة السرائر فبقدر السلوك في مراتب التقوى يكون الوصول إلى حضرة المولى كقوله تعالى إن أكرمكم عند الله أتقاكم وقال عليه السلام عليكم بتقوى الله فإنه يجاع كل خير فقوله وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها أي غير مدخلها بجماعظة ظواهر الأعمال من غير رعاية حقوق بواطنها بتقوى الأحوال ولكن البر من اتقى أي حق التقوى كقوله تعالى اتقوا الله حق تقاته قيل في معناه أن يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر واتقوا البيوت من أبوابها أي ادخلوا الأمور من مداخلها ثم ذكر مدخل الوصول وقال واتقوا الله أي اتقوا بالله عما سواه يقال فلان اتقى بقرينه يعني اجعلوا الله محرزكم ومقتاكم وحفركم ومفزعكم ومن جمعكم منه إليه كما كان حال النبي عليه السلام يقول أعود بكم منكم لعلمكم بفلحون لكي تنجوا وتخلصوا من مهالك النفوس بأعانة الملك القدوس كذافي التأويلات النجمية (وقالوا) جاهدوا (في) نصرة (سبيل الله) وأعزازه والمراد بسبيل الله دينه لأنه طريق إلى الله ومرضاة (الذين يقاتلونكم) يعني قريشا وكان ذلك قبل أن أمروا بقتال المشركين كافة المقاتلين منهم والمجاهزين لأن هذه الآية أول آية نزلت في القتال بالمدينة فلما نزلت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقاتل من قاتله ويكف عن كف عنه أي يقاتل من واجهه للقتال ونابزه ويكف عن قتال من لم يباجز وان كان بينه وبينهم محاجة وممانعة ويؤيده ما روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه أن هذه الآية نزلت في صلح الحديبية وذلك أن النبي عليه السلام خرج مع أصحابه للعمرة في ذي القعدة سنة ست من الهجرة وكانوا ألفا وأربعمائة فنزل بالحديبية وهو موضع في قرب مكة كسيرا بالماء والاشجار وصددهم المشركون عن البيت الحرام فأقام شهرًا وصالحه المشركون على أن يرجع ذلك العام ويأتي مكة في العام المقبل ويعتمر فرضى بما قالوا وان يصدوهم عن البيت وكره الأصحاب قتالهم في الشهر والحرام وفي الحرم فأنزل الله تعالى وقالوا الآية (ولا تعتدوا) بابتداء القتال في الحرم محرمين (إن الله لا يحب المعتدين) أي لا يريد بهم الخير (واقتلوهم حيث تفرقوا) أين وجدتموهم في الحرم والحل وفي الأشهر الحرم وهم الذين هلكوا حرمة الشهر والحرم بالبداية فجاء وهم بمثل وأصل الثقف الحذق في أدراك الشيء علما كان أو عملاقة ويتضمن معنى الغلبة (وأخرجوهم من حيث أخرجوكم) أي من مكة لأنهم أخرجوا المسلمين منها أولا وأخرج عليه الصلاة والسلام منها ثانياً لم يؤمن به منه يوم الفتح (والفتنة) في الأصل عرض الذهب على النار لاستخلاصه من القش ثم صار اسم لكل ما كان سبباً للافتتان تشبيهاً بهذا الأصل أي المحنة التي يشتتن بها الإنسان ويمتن كالإخراج من الوطن (أشد من القتل) أصعب منه لدوام تبعها وتألم النفس بها فتكون هذه الجملة متعلقة بقوله وأخرجوهم من حيث أخرجوكم تذييلاً وحشاشاً على الإخراج والمعنى إن إخراجكم أباهم ليس أهون عليهم من القتل بل هو أشد من قتلكم أباهم فيصلح جزاء لأصهارهم على الكفر ومناجزتهم لمحربكم وقتالكم قيل لبعض الحكماء ما أشد من الموت قال الذي يتنى فيه الموت جعل الإخراج من الوطن من الفتن والمحن التي يتنى عندها الموت ويحتمل أن تكون متعلقة بقوله واقتلوهم حيث تفرقوا وهم فيكون المقصود

حث المؤمنين على قتلهم أياهم في الحرم أي لا تبالوا بقتلهم أي بما وجدتموهم فان قتلتمهم
 أي تركهم في الحرم وصدقهم أياكم عن الحرم أشد من قتلهم أياهم فيه (ولا تقتلوا لهم عند
 المسجد الحرام) أي لا تقتلوا لهم بالقتل هناك وهدت حرمة المسجد الحرام (حتى يقتلواكم فيه)
 حتى يبدؤكم بالقتال في الحرم وهذا بيان لشرط كيفية قتالهم في هذه البقعة خاصة فيكون
 تخصيصا لقوله واقتلواهم حيث نفقتهم (فان قاتلواكم) ثمة (فاقتلواهم) فيه ولا تبالوا بقتالهم
 ثمة لانهم الذين همكوا حرمتهم فاستحقوا أشد العذاب (كذلك) أي مثل ذلك الجزاء على
 أن الكافر في محل الرفع بالابتداء (جزاء الكافرين) يفعل بهم مثل ما فعلوا بغيرهم (فان انتهوا)
 عن القتال وكذا عن الكفر فان الانتهاء عن مجزئ القتال لا يوجب استحقاق المغفرة فضلا
 عن استحقاق الرحمة (فان الله غفور رحيم) يغفر لهم ما قد سلف (وقاتلواهم) أي المشركين
 (حتى لا تكون) إلى أن لا توجد ولا تبقى (فتنة) أي شرك يعني قاتلواهم حتى يسلموا فلا يقبل
 من الوثني إلا الإسلام فان أبي قتل (ويكون الدين لله) خالصا له ليس للشيطان نصيب فيه
 (فان انتهوا) بعد ما تلتكم عن الشرك (فلا عدوان إلا على الظالمين) أي فلا تعتدوا على
 المنتهين إذ لا يحسن أن يظلم الأيمن ظلم فحذف نفس الجزاء وأقيمت علة مقامه والعله لما كانت
 مستلزمة للحكم كفي بها عنه كانه قيل فان انتهوا فلا تعتدوا عليهم لان العدوان مختص بالظالمين
 والمنتهون عن الشرك ليسوا بالظالمين فلا عدوان عليهم وسمى ما يفعل بالكفار عدوانا وظلما وهو
 في نفسه حق وعدل لكونه جزاء الظلم للشاركة كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة (الشهر الحرام)
 يتأبل (بالشهر الحرام) في هذه الحرمة حيث صدقهم المشركون عام الحديبية في ذي القعدة
 وكان بين القوم تراخي بسهام وحجارة وانفق خروجهم لعمرة اقضاء فيه سنة سبع من الهجرة
 وكرهوا أن يقتلواهم لحرمة فترات هذه الآية وقيل لهم هذا الشهر الحرام بذلك الشهر وهدتكم
 بهتكم فلا تبالوا به (والحرمت قصاص) يعني من هتك حرمة أي حرمة كانت من حرمة الشهر
 وحرمة الاحرام وحرمة الحرم اقتص منه فان مراعاة هذه الحرمات انما تجب في حق من
 يراعيها وأما من هتكها فانه يقتص منه ويعامل معه بمثل فعله والوضح أن المراد بالحرمت
 كل حرمة وهي ما يجب المحافظة عليه نفسا كان أو عرضا يجزى فيها القصاص فلما هتكوا
 حرمة شهركم بالصد وهو عين التعرض للقتال فافعلوا بهم مثله وادخلوا عليهم من عنوة أي قهرا
 وغلبة فان منعوكم في هذه السنة عن قضاء العمرة بالمقاتلة ونحوها فاقتلواهم كما قال تعالى (من
 اعتدى عليكم) أي تجاوز بقتالكم في الشهر الحرام (فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) أي
 بعقوبة مماثلة لجناية اعتدائه وهذا اعتداء على سبيل القصاص وهو اعتداء ما دون فيه لا على
 سبيل الابداء فانه ظلم حرام وهو المراد بقوله تعالى فلا تعتدوا (واتقوا الله) اذا اتصرت من
 ظلمكم فلا تظلموهم بأخذ أكثر من حقكم ولا تعتدوا إلى ما لم يرخص لكم (واعلموا أن الله مع
 المتقين) والمعية وهي القرب المعنوي تدل على أنه تعالى يحرسهم ويصلح شؤونهم بالنصر والتكثير
 (روى) أنه عليه السلام وأصحابه دخلوا ذلك العام مكة وطافوا بالبيت ونحروا الهدى وكان
 المشركون شرطوا له بعد قضاء العمرة الإقامة بمكة ثلاثا وكان النبي عليه السلام تزوج
 ميونة بنت الحرث فأحب المتسام بمكة أي لم عليها فطالبوه بالخروج منها والوفاء بما عاهد ففعل

وأولم على ميمونة وبنيها بسرف واعلم أن الله تعالى أمر نبال الغزو في سبيله ليظهر من يدي بذل
الوجود في سبيل الله وأمر نبال الزكاة ببذل المال ليتبين من يدي محبة الله فالغزو ومعار المحبة
الالهية لأن كل إنسان جبل على حب الحياة والمال فامتحن بالغزو والزكاة في سبيل الله قطعاً
لدعوى المدعين لأن الكل يدعي محبة الله وهذا هو السر في الجهاد ولهذا قال سيدنا علي رضي
الله تعالى عنه خير الخصال في الفتى الشجاعة والسخاوة وهو حاتواً أمان فكل شجيع سقى
وعن عبد الله بن عمر عن أبيه رضي الله تعالى عنه قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ما الإسلام قال طيب الكلام وأطعم الطعام وأفشاء السلام قيل فأى لمسلمون أفضل
قال من سلم الناس من لسانه ويده قيل فأى الصلاة أفضل قال طول القيام قيل فأى الصدقة
أفضل قال جهد من مقل قيل فأى الإيمان أفضل قال الصبر والسماحة قيل فأى الجهاد
أفضل قال من عقر جواده وأهريق دمه قيل فأى الرقاب أفضل قال أغلاها غنائم والجهاد
جهادان ظاهر وباطن فالظاهر مع الكفار والباطن مع النفس والشيطان وهذا أصعب لأن
الكافر رجوعاً إما بالمصاربة أو بالصلح أو ببذل النفس والمال بوجه من الوجوه والشيطان
لا يرجع عندك دون أن يسلب الدين (وفي المنزوى) أى شهان كتنعيم ما خصم برون • عائد
خصمى زوبتر در اندرون • كشتن اين كار عقل وهو شىء نبت • شير باطن سفرة خر كوش
نبت • مهل شيرى دان كد صفها بشكند • شير آنست آن كه خود را بشكند • قال
في التأويلات القاشانية وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم من الشيطان وقوى النفس
الامارة ولا تعدوا في قتالها بأن غيتوها عن قيامها بحقها والوقوف على حدودها حتى تقع
في التقريط والقصور واقتروا أن الله لا يحب المعتدين لكنهم خارجين عن ظل المحبة
والوحدة التي هي العدالة واقتلوهم حيث تقفتموهم أى أزيلوا حياتهم وامنعوهم عن أفعالهم
بها والذى هو روحها حيث كانوا وأخرجوهم من مكة الصدر عنه داسة لاثم • م عليها كما
أخرجوكم منها باستنزالكم الى بقعة النفس وأخرجكم من مقر القلب وقتنتهم التي هي عبادة
هواها وأمنام لذاتها ونهواتها أشدت من قمع هواها وأمناتها بالكلية أو محنتكم وبلاؤكم بها
عند داسة بلائها أشد عليكم من القتل الذى هو أمناتها ومحوها بالكلية لزيادة الضرر والالام هناك
ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام الذى هو مقام القلب أى عند الحضور القلبي إذا وافقوكم
في توجيهكم فانهم أعوانكم على السلوك حينئذ حتى يقاتلوكم فيه وينازعوك في مطالبه ويجزوك
عن حياة القلب ودين الحق الى مقام النفس ودينهم • الذى هو عبادة الجمل وقاتلوهم • حتى
لا تكون فتنة من تنازعهم وتجادب دواعيهم • وتعبدهم • الهوى ويكون الدين كله لله بتوجه
جميعها الى جناب القدس ومشايعتها للسرف في التوجه الى الحق الذى ليس للشيطان والهوى
فيه نصيب فان اتهموا فلا عدوان عليهم الاعلى العادين الجاوزين عن حدودهم انتهى
ما في التأويلات وقال الشيخ نجم الدين قدس سره في قوله تعالى الشهر الحرام الآية الاشارة
أن ما يفوتكم من الاوقات والاوراد يتوافى النفس وغلبات صفاتها فتدركوه الشهر
بالشهر واليوم باليوم والساعة بالساعة والوقت بالوقت والاوراد بالاوراد واقتضوا الفائت
والحقوق فكل صفة من صفات النفس إذا استولت عليكم فعالجوها بضدها الجمل بالسفاوة

والغضب بالحلم والحرص بالترك والشهوة بالرياضة وعلى هذا القياس واتقوا الله في افراط
الاعتماد احترافا عن هلاك النفس بكثرة المجاهدات واعلموا أن الله مع المتقين بالنصرة على
جهاد النفس (وأنفقوا في سبيل الله) الانفاق صرف المال الى وجوه المصالح والمراد بالسبيل
الدين المؤدى الى ثواب الله ورحمته فشكل ما أمر الله به من الانفاق في اعزاز الدين واقامته فهو
داخل في هذه الآية سواء كان في اقامة الحج أو العمرة أو جهاد الكفار أو صلة الارحام أو
تقوية الضعفاء من الفقراء والمساكين أو رعاية حقوق الاهل والاولاد وغير ذلك مما يقترب به
الى الله تعالى أمر تعالى بالجهاد بالمال بعد الامر به بالنفس أي واصرفوا أموالكم في سبيل الله
ولا تمسكوا كل الامساك (ولا تلقوا) الانقاء طرح الشيء حيث تراه ثم صار اسما لكل طرح
عرفا وتعديته بالي لتضمنه معنى الانتهاء (بأيديكم) الباء زائدة في المفعول به لان ألقى متعد
بنفسه قال تعالى فألقى موسى عصاه ولا يقال ألقى بيده الا في الشر والمراد بالأيدي الانفس فان
اليدين لازم للنفس وتخصيص اليدين بين سائر الجوارح اللازمة له الا أن أكثر الاعمال يظهر
بالمباشرة باليد والمعنى لا تطرحوا أنفسكم (الى التهلكة) أي الهلاك بالاسراف وتضييع وجه
المعاش لتكون الآية نظير قوله تعالى والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك
قواما أو بالكف عن الغزو والانفاق في مهماته فان ذلك مما يقوى الهدى ويسلطه عليكم
ويؤيده ما روى عن أبي أيوب الانصاري رضى الله تعالى عنه أنه قال ان الله تعالى لما أعز دينه
ونصر رسوله قلنا فمما بيننا اننا قد تركنا أهلنا وأموالنا حتى فشا الاسلام ونصر الله نبيه فلورجعنا
الى أهلنا وأموالنا فألقاها فيهم وأصلحنا ما ضاع منا فأنزل الله تعالى وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا
بأيديكم الى التهلكة أي الى ما يكون سببا لهلاككم من الاقامة في الاهل والمال وترك الجهاد
فما زال أبو أيوب يجاهد في سبيل الله حتى كان آخر غزوة غزاه يقسطه ظمينة في زمن معاوية
فتوفي هناك ودفن في أصل سور قسطنطينية وهم يستشفون به وفي الحديث من مات ولم يحدث
نفسه بالغزوات على شعبة من النفاق (وأحسنوا) أي تفضلوا على الفقراء (ان الله يحب
المحسنين) أي يريد بهم الخير وروى أن الحاج لما ولي العراق كان يدايم في كل يوم على ألف مائدة
يجمع على كل مائدة عشرين أنفس وكان يرسل الرسل الى الناس لحضور الطعام فكثر عليه ذلك
فتسال أعيان الناس وسولي اليكم الشمس اذا طلعت فاحضروا للغداء واذا غربت فاحضروا
للعتاء فكانوا يقيمون ذلك وأما قتل الناس يوم ما قتال ما بال الناس قد قتلوا فقال رجل أيها الامير
انك أغويت الناس في بيوتهم عن الحضور الى مائدتك فأعجبه ذلك وقال اجلس يارك الله عليك
هذا كرم الججاج واحسانه الى الخلق مع كونه أظلم أهل زمانه (قال المحدث) كرم كن كه
فردا كه ديوانه تم * منازل بمقدار احسانه تم * وحكي الهداني قال أقبل ركب من بني
أسد ومن قيس يريدون النعمان فلقوا حاتموا وهو المشهور بالجو فقلوا اتركنا قوم ما يثنون عليك
خيرا وقد أرسلوا اليك رساله فقال ما هي فأثد الاسديون شعرا للنايعة فيه فلما أثدوه قالوا انا
نستحي أن نمانك شيئا وان لنا الحاجة قال ما هي قالوا صاحب لنا قد أرجل يعني فقدت راحلته
فقال حاتم فرسى هذه فاحملوه عليه افاخذوها ورطت الجارية فلوها بشوبها فأقلت يتبع أمه
وتبعته الجارية لترده فصاح حاتم ما يتبعكم فهو اكم فذهبوا بالفرس والنبلوا الجارية كذا

في شرح رسالة ابن زيدون الوزير قيل لما عرج النبي عليه السلام اطلع على النار فرأى حظيرة
 فيها رجل لا تمسه النار فقال عليه السلام ما بال هذا الرجل في هذه الحظيرة لا تمسه النار فقال
 جبريل عليه السلام هذا حاتم طي صرف الله عنه عذاب جهنم بسخائه وجوده كذا في أنيس
 الوحدة وجايس الخلوة وفي الاحاديث القدسية يا عيسى أتريد أن تطير على السماء مع الملائكة
 المقربين كن في الشفة كالشمس وفي الستر كالليل وفي التواضع كالارض وفي الحلم كاليت
 وفي السخارة كالنهر الجاري قال بعض أهل الحقيقة وهو حسن جدا وأنتقوا في سبيل الله
 أرواحكم ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة بمنعكم أنفسكم عن الشهادة في سبيل الله التي هي الحياة
 الابدية فتملكوا يعني بقوت هذه الحياة وأحسنوا تسليم أنفسكم الى الله فقد اشتراها منكم
 ان الله يحب المحسنين (وفي المنشوي) مراكبي مراكبي بود ما را حلال * بركي بركي بود ما را
 نوال * ظاهرش مراكبي وبياطن زندكي * ظاهرش ابرتم ان بايندكي * چون مرا سوي اجل
 عشق وهو است * نهى لا تلقوا بأيديكم مراست * زانكه نهى از دانه شيرين بود * تلخ را خود
 نهى حاجت كي شود * دانه كش تلخ باشد مغز و پوست * تلخی و مكر و هيش خود نهى آوست *
 دانه مردن مرا شيرين شدست * بل هم احياي من آمدست * قال في التأويلات النجمية
 وأنتقوا في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة
 بالامتناع عن تسليم المبيع فتهلكوا ويمنع الثمن وهو الجنة وبافراط الاعتدال وتفرطه في
 جهاد النفس بالافراط بأن يبرزوا حده على رهط وبالتفريط بأن يفتروا حده من اثنين في جهاد
 الكفار وأحسنوا مع نفوسكم بوقايتها من نار الشهوات ومع قلوبكم برعايتها وحفظها من
 رين الغفلات ومع أرواحكم بحمايتها عن حجب العلاقات ومع أسراركم بكلماتها عن
 ملاحظة المكونات ومع الخلق بدفع الاذيات واتصال الخيرات ومع الله بالعبودية في المأمورات
 والمنهيات والصبر على المضرات والباليات والشكر على النعم والمسررات والتوكل عليه في جميع
 الحالات وتفويض الامور اليه في الجزئيات والكليات والتسليم للاحكام الاولييات والرضا
 بالاقضية الاولييات والقضاء عن الارادات المحذورات في ارادته القدسية بالذات ان الله يحب
 المحسنين الذين هم في العبادة بوصف المشاهدة انتهى ما في التأويلات باتخاب (وأعوا الحج
 والعمرة) الحج فرض على من استطاع اليه سبيلا بالاتفاق والعمرة سنة عند أبي حنيفة رحمه
 الله لا تلزم الا بالاشروع كنفل الصلاة والمعنى ان من شرع في أي واحد منهما ما فليقمه قالوا ومن
 الجائز ان لا يكون الدخول في شيء واجبا ابتداء الا أنه بعد الشروع فيه يكون اتمامه واجبا
 (الله) متعلق بأعوا واللام لام المتعول من أجله وفائدة التخصيص به هذا ان العرب كانت تقصد
 الحج للاجتماع والتظاهر وحضور الاسواق وكل ذلك ليس لله فيه طاعة ولا قرينة فأمر الله
 بالتصدي اليه لاداء فرضه وقضاء حقه والمعنى اكملوا أركانهم ما وشرائطهم ما واثرا فاعالهم ما
 المعروفه شرعا الوجه الله تعالى من غير اخلال منكم بشيء منها وأخلصوها للعبادة ولا تشوبوها
 بشيء من التجارة والاعراض الدنيوية واجعلوا النفقة من الحلال وأرسلنا الحج خمسة
 الاحرام والوقوف بعرفة والطواف والسعي بين الصفا والمروة وحلق الرأس أو التقصير فركن
 الحج ما لا يحصل التحلل الا بالاتيان به وواجباته هو الذي اذا ترك تبيير بالدم وسفنه ما لا يجب بتركه

شئ وكذا افعال العمرة تشتمل على هذه الامور الثلاثة فأركانها أربعة الاحرام والطواف
 بالبيت والسعي بين الصفا والمروة والخطى * وللعج تحللان وأسباب التحلل ثلاثة رمي جرة العقبة
 يوم النحر وطواف الزيارة والخطى واذا وجد شيئا من هذه الاشياء الثلاثة حصل التحلل
 وبالثالث حصل التحلل الثاني وبعد التحلل الاول يستبيح جميع المحظورات أى محظورات
 الاحرام الا القسام وبالثاني يستبيح الكل وانفتحت الامة على انه يجوز أداء الحج والعمرة على
 ثلاثة أوجه الافراد والتمتع والقران فصورة الافراد أن يحرم بالحج مفردا ثم بعد الفراغ منه
 يعتمر من الحل أى الذى بين المواقيت وبين الحرم وصورة التمتع ان يتدنى بالحرمان العمرة فى أشهر
 الحج ويأتى بمناسكها ثم يحرم بالحج من مكة فيحج فى هذا العام وصورة القران ان يحرم بالحج
 والعمرة معا بان ينويهما بقلبه ويأتى بمناسك الحج وحيث قد يكون قد أتى بالعمرة أيضا لا تناسك
 العمرة هى مناسك الحج من غير عكس أو يحرم بالعمرة ثم يدخل عليها الحج قبل ان يفتح الطواف
 فيصير قارنا ولو أحرم بالحج ثم أدخل عليه العمرة لم ينعقد احرامه بالعمرة والافضل عندنا من
 هذه الوجوه هو القران وفى الحديث تابعوا بين الحج والعمرة فانهما ينتفیان الفقر والذنوب
 كما ينقى الكبر خبث الحديد والذهب والفضة وادرس للعج المبرور سراء الاجنة (فان احصرتم)
 أى منعتهم وصددتم عن الحج والوصول الى البيت عرض أو وعد أو وعجز أو ذهاب نفقة أو راحلة
 أو سائر العوائق بعد الاحرام بأحد النسكين وهذا التعميم عند أبى حنيفة رحمه الله لان الخطاب
 وان كان للثني وأصحابه وكانوا ممنوعين بالعدو اسكن الاعتبار لعموم اللفظ لا لخصوص السبب
 (فما استيسر) أى فعلكم ما تيسر (من الهدى) من امانية ضيقة أو بيانية أى حال كونه بعض
 الهدى أو الكائن من الهدى جمع هدية كتمر وقرعة وهو ما يهدى الى البيت تقربا الى الله من النعم
 أسره شاة وأوسطه بقرة وأعله بدنة ويسمى هديا لانه جار مجرى الهدية التى يهبها العبد الى ربه
 بأن يعثها الى بيته والمعنى ان المحرم اذا أحصر وأراد أن يتحلل لتحلل بذبح هدى تيسر عليه من
 بدنة أو بقرة أو شاة حيث أحصر فى أى موضع كان عند الشافعى وأما عندنا فبعت بدانى الحرم
 ويجعل للمبعوث على يده يوم ذبحه اشارة أى علامة فاذا جاء اليوم رطن انه ذبح لتحلل لقوله تعالى
 (ولا تحلقوا رؤسكم) أى لا تحلقوا بخلق رؤسكم (حتى يبلغ الهدى محله) حتى تعلموا ان الهدى
 المبعوث الى الحرم بلغ مكانه الذى وجب أن يصرفه والحل بالكسر من الحلول وهو النزول
 يطلق على الزمان والمكان فعمل الدين وقت وجوب قضائه ومحل الهدى المكان الذى يحل فيه
 ذبحه وهو الحرم عندنا لقوله تعالى ثم محلها الى البيت العتيق والمراد الحرم كله لان كله يتبع
 البيت وهذا الحكم عام لجميع الحاج من المفرد والقارن والمتمتع والمعتريعى لا يجوز له ان يحلق
 رأسه الا ان يذبح هديه وان لم يحصر يعنى فى منى والخطى أفضل من التقصير ولو حلق ربع الرأس
 يكتفى به لكن حلق كله أولى اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم هذا فى الحج وأما فى غير فمكان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحلق رأسه الا قليلا بل هو هدد وويرك فى أكثر الازمان
 وكان على رضى الله عنه يحلق رأسه منذ ما سمع قوله عليه السلام تحت كل شعرة جنابة (فن)
 يجوز أن تكون شرطية وموصولة (كان منكم مريضا) مريضاً محجوجاً الى الخطى حال الاحرام
 ومريضاً غير كان ومنكم حال منه لانه فى الاصل صفة له فلما تقدم عليه انتصب حالا (أو به ادى)

أى ألم كائن (من رأسه) بكراحة أو قل أو صداع أو شقيقة والمعنى ثبت على إحرامه من غير
 حلق حتى يذبح هديه إلا أن يضطر إلى الحلق فإن حلق ضرورية (فقدية) أى فعلية فدية (من
 صيام) أى صيام ثلاثة أيام (أو صدقة) على ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من بر
 (أو نسل) بضمتين جمع نسيمكة وهى الذبيحة أعلاها بدنة وأوسطها بقرة وأدناها شاة أو للتخفيف
 (فاذا أنتم) من خوفكم وبرئتم من مرضكم وكنتم فى حال أمن وسعة لا فى حال احصار
 (فن تمتع بالعمرة إلى الحج) أى فن انتفع بالتقرب إلى الله تعالى بالعمرة قبل الانتفاع بتقربه
 بالحج فى أشهره أو من استمتع بعد الفصل من عمرته باستباحة محظورات الأحرام إلى أن يحرم
 بالحج (فما استيسر من الهدى) أى فعلية دم تيسر عليه بسبب التمتع وهو هدى المتعة وهو نسل
 عند أبى حنيفة رجسه الله لا يذبحه الا يوم النحر وبأكل منه كالأضحية (فن لم يجد) أى الهدى
 (فصيام ثلاثة أيام) صيام مصدر أضيف إلى ظرفه معنى وهو فى اللفظ منعه على الاتساع
 أى فعلية صيام ثلاثة أيام (فى الحج) أى فى وقته وأشهره بين الأحرامين إحرام العمرة وإحرام
 الحج ان شاءم تفرقة وان شاءم متابعة والاحب ان يصوم سابع ذى الحجة وتابعه وتاسعه فلا يصح
 يوم النحر وأيام التقشير (وسبعة اذ ارجعتم) أى تفرتم وفرغتم من أعمال الحج أطلق عليه
 الرجوع على طريق اطلاق اسم المسبب وارادة السبب الخاص وهو النحر والشراغ فانه سبب
 للرجوع (تلك) أى صيام ثلاثة وسبعة (عشرة) فذلك الحساب وفائدتها ان لا يتوهم ان الواو
 بمعنى أو كافى قوله تعالى مثنى وثلاث ورباع وان يعلم العدد جلة كما علم تفصيلا وعلمان خير من علم
 فان أكثر العرب لا يحسنون الحساب فكان الرجل اذا خاطب صاحبه بأعداد متفرقة جمعها له
 ليسر ع فهمه اليها وان المراد بالسبعة هو العدد دون الكثرة فانه يطاق لهما (كاملة) صفة
 مؤكدة لعشرة فان الوصف قد يكون للتأكيذا اذا أفاد الموصوف معنى ذلك الوصف نحو الهين
 اثنين والتا كيد انما يصار اليه اذا كان الحكم المؤكد مما يمت بثنائه والمحافظة عليه والمؤكد
 ههنا هو رعاية هذا العدد فى هذا الصوم اكده لبيان أن رعايته من المهمات التى لا يجوز اهمالها
 البتة (فذلك) اشارة الى نفس التمتع عندنا والى حكم التمتع عند الشافعى وهو لزوم الهدى لمن
 يحج من المتمتع ولزوم بدله لمن لا يحجده (لمن لم يكن اعلاه حائرى المسجد الحرام) أى لازم للذى
 لا يسكن مكة وأهل الرجل أخص الناس اليه وانما ذكر الادل لان الغالب ان الانسان يسكن
 حيث يسكن أهله فعبير بسكون الادل عن سكون نفسه وحائى المسجد الحرام عندنا هم أهل
 مكة ومن كان منزله داخل المواقيت فلا متعة ولا قران لهم فن تمتع أو قرن منهم فعلية دم جناية
 لا يأكل منه وحائى المسجد الحرام يذبحى لهم أن يعتمروا فى غير أشهر الحج ويترددوا شهر الحج
 للعب والقرار والمتمتع الاتفاقيان دمه مادام نسل يأكلون منه وعند الشافعى حائى المسجد
 الحرام أهل الحرم ومن هو على مسافة لا تقصر فيها الصلاة (واتقوا الله) فى المحافظة على أوامره
 ونواهيه وخصوصا فى الحج (واعلموا ان الله شديد العقاب) لمن لم يتق به كى يصدكم العلم به عن
 العصيان (قال السعدى) من وزير بار كنه اى يسر * كدجال عاجز بود در سفر * تويش
 از عقوبت در عشو * كد سودى ندارد فغان زير چوب * اعلم ان اتمام الحج كما يكون
 عن طريق الظاهر كذلك يكون عن طريق الباطن وعن بعض الصالحين انه حج فلما قضى نسكه قال

لصاحبه هلم نتم حننا لم تسمع قول ذى الرمة

تمام الحج ان تقف المطايا * على خرقاء واضعة اللثام

وخرقاء اسم حبيبة الشاعر واضعة اللثام أى مكشوفة الوجه مسفرة جعل الوقوف عليها كبعض مناسك الحج الذى لا يتم الا به وحقيقة ما قال هو أنه كما قطع البوادي حتى وصل الى بيته وحرمه ينبغي ان يقطع أهواء النفس ويحرق حجب القلب حتى يصل الى مقام المشاهدة ويصير آثار كرمه بعد الرجوع عن حرمه قال فى التأويلات النجمية حج العوام قصد البيت وزيارته وحج الخواص قصد رب البيت وشهوده كما قال الخليل عليه السلام انى ذاهب الى ربى سيهدين وكما ان من قصد الله وطلبه وتوجه اليه بالكلية وفدى بنفسه وماله وولده فى الله واتخذ ماسواه عدوا كما قال فانهم عدوى لى الارب العالمين كان الخليل عليه الصلاة والسلام وهذا كله من مناسك الحج الحقيقى فلذلك جعله الله أول من بنى بيت الله وطاف وحج وأذن فى الناس بالحج ووسن المناسك وكان الحج صورة ومعنى مقامه عليه السلام وكما كان له مقام كان انبياء عليه السلام حال والمحال أنهم من المقام لأن المقامات من المنازل والاحوال من المواهب فيمكن سلك المقامات بغير المواهب ولا يمكن المواهب بغير سلك المقامات فلما كان الخليل من أهل المقامات قال انى ذاهب الى ربى سيهدين ولما كان النبي عليه الصلاة والسلام من أهل المواهب قبل سحان الذى أسرى بعده فلما كان ذهابه بنفسه فى الحج الحقيقى بقى فى السماء السابعة وأحضر فقبل له فان أحصرتم فما استيسر من الهدى فاهدى باسمعيل ولما أسرى بالنبي عليه السلام وكان ذهابه بالله ما أحصره شئ فقبل له فأقوا الحج والعمرة لله فأتهم حجه بأن دنا فقتل فساكن قارب قوسين أو أدنى ثم أتى عرته بأن تجبل له أقمار المقصود عن كشوف التميز بالشهود وانجحت عنانة الهبة عن شمس الوصلة وجرى بين المحبين ما جرى فأوحى الى عبده ما أوحى ثم نودى من سرادقات الجلال فى اتمام الحج والاكمال يوم الحج الاكبر عند وقوفه بعرفات فى حجة الوداع وهو آخر الحجات اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً انتهى ما فى التأويلات ثم اعلم ان كل قلب لا يصلح لمعرفة الرب ولا كل نفس تصلح لخدمة الرب ولا كل نفيس مال يصلح لخزانة الرب فتجمل أيها العبد فى تدارك حالك وكن ساجداً بمالك فان لم يكن فببفسك وان كان لك قدرة على بذلهم فافهم ما لا يرى ان ابراهيم عليه السلام صكيف أعطى ماله للضيفان وبدنه للنيران وولده للقربان وقلبه للرحمن حتى تعجبت الملائكة من خناوته فأكرمه الله بالخلعة قال الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلاً قال مالك بن دينار خرجت الى مكة فرأيت فى الطريق شاباً اذا جئ عليه الليل رفع وجهه نحو السماء وقال يا من تسره الطاعات ولا تنصره المعاصى هب لى ما يسرك واغفر لى ما لا يضرك فلما أحرمت الناس ولبوا قلت لهم لا تبلى فقال يا شيخ وما تغنى التلبية عن الذنوب المتقدمة والجرائم المكتوبة والمعاصى السالفة أخشى ان أقول ابيك فيقال لى لا يبيك ولا سعديك لا أسمع كلامك ولا أنظر اليك ثم مضى فما رأيته الا بئى وهو يقول اللهم اغفر لى اللهم ان الناس قد ذبحوا وقتلوا اليك وايسر لى شئ أن تقرب به اليك سوى نفسى فتقبلها منى ثم شق شقيقة وخر ميتاً اللهم عاملنا بكل كرمك وأوصلنا الى حضرتك العلياً وحرمك (الحج) بحذف المضاف أى وقته لأن الحج فعل والفعل لا يكون أشهراً (أشهر) هى شوال وذو القعدة وعشر ذى الحجة

عندنا وانما سمي شهران وبعض شهرين مع ان جمع القلة لا يطلق على ما هو اقل من الثلاثة
اقامة لبعض مقام الكل أو اطلاقا للجمع على ما فوق الواحد (معلومات) معروقات بين الناس
لانهم توارثوا علمها والشرع جاء بمقتر الماعرفوه ولم يغير وقته عما كان قبله وفائدة توقيت الحج بهذه
الاشهر ليعلم ان شيئا من أفعال الحج لا يصح الا فيها والاحرام وان كان يعتقد في غيرها أيضا عند
أي حنيفة الا انه مكروه يعني ان الاحرام عنده من شرائط الحج فيجوز تقديمه على وقت أدائه
كما يجوز تقديم الطهارة على أداء الصلاة وقولهم وقت الحج أشهر ليس المراد به انها وقت احرامه
بل المراد انها وقت أدائه بمباشرة أعماله ومناسكه والاشهر ككاهها وقت لصحة احرامه لقوله تعالى
يسألونك عن الالهة قل هي مواقيت للناس والحج فجعل الالهة ككاهها مواقيت للحج ومعلوم ان
الالهة ككاهها ليست مواقيت لصحة أداء الحج فتعين ان المراد انها مواقيت لصحة الاحرام حتى من
أحرم يوم الضحى لان يحج في السنة القابلة يصح احرامه من غير كراهة عند أي حنيفة كذا
في حواشي ابن الشيخ (فن فرض فيمن الحج) أي أوجبه على نفسه بالتلبية أو تقليد الهدى
وذلك لان الحج عبادة اهتليل وتحريم فلا يشرع بمجرد النية كاصلاة فلا بد من فعل يشرع به
فيه وهو ما ذكرنا من التلبية أو تقليد الهدى وهو جعل القلادة في عنقه وسوقه (فلا رنة) أي فلا
جماع وما دونه مما يشئ الى ذلك كالقابلة والغمز وهو محظور الاحرام فقبل الوقوف بعرفة منسد
وبعده موجب للبدن وحرمت دواعيه لتلايق فيه وارفث وما يليه من الفسوق والجدال وان
كانت على صورة التقي بمعنى ان شأنا منها لا يقع في خلال الحج الا ان المراد بها التهي لان ايقامها
خبرا على ظاهرها يستلزم الخلف في خبر الله العلم بأن هذه الاشياء كثيرا ما تقع في خلال الحج وانما
أخرجت على صورة الاخبار للمبالغة في وجوب الانتهاء عنها كأن المكاتب اذعن كونها ممتنبا
عنها فاجتنب عنها فالتقيا الى يخبر بانها لا توجد في خلال الحج ولا يأتي بها أحد منكم (ولا فسوق)
ولا خروج من حدود الشرع بارتكاب المحظورات والفسق هو المعاصي بأنواعها فبدخل فيه
السياب والتنازع بالاقاب وغير ذلك (ولا جدال) أي لا امرام مع الخدم والرفقة والمكاريين لانه
يشئ الى التضامن وزوال التأليف فاما الجدال على وجه النظر في أمر من امور الدين فلا بأس
به (في الحج) أي في أيامه وانما أمر باجتناب ذلك وهو واجب الاجتناب في كل حال لانه مع الحج
أقبح وأشنع كلبس الحرير في الصلاة والتطريب في قراءة القرآن والمنهى عنه التطريب الذي
تخرج الحروف به عن هيناتهم كما يشعله بعض القراء من الالحان العجيبة والانغام الموسيقية وأما
تحسين القراءة ومدها فهو مندوب اليه قال عليه السلام حسوا القرآن بأصواتكم فان الصوت
الحسن يزيد القرآن حسنا والتطريب المقبول سبب للرفقة واقبال النفس وبه قال أبو حنيفة
رحمه الله وجماعة من السلف (وما) شرطية (تفعلوا من خير يعلم الله) علم الله تعالى بما يشعله
العبد من الخير كناية عن اثابته عليه • نهى عن ثلاثة أشياء من المعاصي ورغب في كل الطاعات
فهو حث على فعل الخير عقوب النهي عن الشر فبدخل فيه استعمال الكلام الحسن مكان القبيح
والبر والتقوى مكان الفسوق والوفاء والاخلاق الجميلة مكان الجدال (وتزودوا) أي اجعلوا
زادكم لاعداءكم وأخرتكم انتفاء القبايح (فان خير زاد التقوى) لا ما يتخذ من الطعام وتحقيق
الكلام ان الانسان له سفران سفر في الدنيا وسفر من الدنيا فالسفر في الدنيا لا بد له من زاد وهو

الطعام والشراب والمركب والمال والسفر من الدنيا لا بد له أيضا من زاد وهو معرفة الله ومحبة
 والاعراض عما سواه بالاستغفال في طاعته والاجتناب عن مخالفته ومناهيته وهذا الزاد خير من
 زاد المال في الدنيا لأن زاد الدنيا يخلصك من عذاب منقطع وزاد الآخرة يخلصك من عذاب
 دائم وزاد الدنيا قافى وزاد الآخرة يوصلك إلى ذات باقية خالصة وقيل كان أهل اليمن لا يتزودون
 ويخرجون بغير زاد وبه ولون فحين متواكلون ونحن نخرج بيت الله أفلا يطعمنا فيكونون كالأعلى
 الناس وإذا قدموا مكة سألوا الناس ورعا يفتنى بهم إلى الحال إلى الثوب والغصب فقال الله
 تعالى تزودوا أي ما تبلغون به وتزودون به وجوهكم من الكحل والزيت والسويق والتمر
 ونحوها واتقوا الاستطعام وإبرام الناس والتثقل عليهم فإن خير الزاد التقوى من السؤال
 والنهب (واتقون يا أولى الألباب) فإن قضية الذنب خشية الله وتقواه حثهم على التقوى ثم
 أمرهم بأن يكون المقصود بهما هو الله فيستبرأ عن كل شيء سواه وهو مقتضى العقل المعري
 عن شوائب الهوى فلذلك خص أولى الألباب بالخطاب فإن من لم يتق الله فكأنه لا لب له فعلى
 العاقل تخليص العقل من الشوائب وتهذيب النفس وتكميلها بالوصول إلى أعلى المراتب
 قال الشاعر ولم أرفى عيوب الناس شيئا * كنهص القادريين على التمام
 قال الامام اعلم ان الانسان فيه قوى ثلاث قوة شهوانية بهيمية وقوة غضبية سبعية شيطانية وقوة
 وهمية عقلية ملكية والمتصود من جميع العبارات قهر القوى الثلاث أعنى الشهوانية
 والغضبية والوهمية فتزول فلا رقت إشارة إلى قهر القوة الشهوانية وقوله ولا فسوق إشارة إلى
 قهر القوة الغضبية التي توجب المعصية والتدور وقوله ولا جدال إشارة إلى قهر القوة الوهمية
 التي تتحمل الانسان على الجدال في ذات الله وصفاته وأفعاله وأحكامه وأسمائه وهي الباعنة
 للانسان على منازعة الناس ومماراتهم والخاصة معهم في كل شيء فلما كان الشر محصورا في هذه
 الامور الثلاثة لا جرم قال فلا رقت ولا فسوق ولا جدال في الحج أي فمن قصده معرفة الله ومحبته
 والاطلاع على نور جلاله والافتخار في سلك الخواص من عباده انتهى ما قال الامام قالوا من
 سهل عليه المشي في طريق الحج فهو الافضل فان كان يضعف ويؤدى ذلك إلى سوء خلق وقصور
 عن عمل قال كوب أفضل كما ان الصوم أفضل للمساقر والمريض مالم يضره إلى ضعف وسوء خلق
 قال أبو جعفر محمد الباقر ما يعبا عن يوم هذا البيت اذ الم يات ثلاث ورع يحجزه عن محارم الله
 وحلم يكف به غضبه وحسن الصحابة لمن يعصبه من المسلمين فهذه الثلاث يحتاج إليها المسافر
 خصوصا إلى الحج فمن كملها فقد كمل حجه والافلا (ونعم ما قال السعدي) ان من يكوى حاجي
 مردم كزيرا * كايوسه يخلق بازو ويدرد * حاجي تونيسي شترت از براى آنك * بجباره
 خار ميخورد وبار ميبرد * فينبغي ان يبحث الحاج قبل مفارقة رقيقه والجمال في ان يضلوا من
 المظالم ان كانت جرت بينهم مثل غيبة ونجدة أو أخذ عرض أو تعرض لمال فاسلم من ذلك الا القليل
 واذا ذكر رقيقه فليش عليه خيرا وليغض عما سوى ذلك فقد كان السلف بعدة قلوبهم أي رجوعهم
 من السفر لا يذكروا أحدهم صاحبه الا بخير وليحذروا من تظفت صحيفته عمله من الذنوب بالفقران
 ان يرجع إلى وضع المعاصي ثم الإشارة إلى ان قصد القاصدين إلى الله تعالى انما يكون في أشهر
 معلومات من حياتهم الفانية في الدنيا فاما بعد انقضاء الآجال فلا يقبل لاحد السجى كما لا يتبع

للحاج القصد بعد مضي أشهر الحج قال تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها إلاّ آية
 وكان للحاج مواقيت معينة يحرمون منها فكذلك للقاصدين إلى الله ميقات وهي أيام الشباب
 من بلاغية الصورة إلى بلوغ الأربعين وهو حد بلاغية المعنى قال تعالى حتى إذا بلغ أشده
 وبلغ أربعين سنة ولهذا قال المشايخ الصوفي بعد الأربعين نادر يعني أن مكان ظهور
 إرادته وطلبه يكون بعد الأربعين فوصوله إلى المقصد الحقيقي يكون نادراً مع أركانه ولكن من
 يكون طالبه وصدقه في الإرادة قبل الأربعين وما أمكنه الوصوله يقرب في الاحتمال أن يكون
 بعد الأربعين حصول متصوره بأن يبذل غاية مجهوده بشرائطه وسقوقه وحدوده ومن فاته
 أو أن الطلب في عنقوان شبيهه مستبعد له الوصوله في حال مشيبه فخرى منه عليه الحيف بأن
 ضيع الملبس في الصيف ولكن يصلح للعبادة التي آخرها الجنة ووقف بعض المشايخ على باب الجامع
 والخلق يخرجون منه في ازدحام وغلبة وكان ينظر إليهم ويقول هؤلاء أحشوا الجنة وللصالحين
 أقوام آخرون كذا في التأويلات النجمية وقال القاشاني وقت الحج أزمته وهو من وقت بلوغ
 الحلم إلى الأربعين ثلاثة أعصر كل عصر بمثابة شهر عصر من سن الخوف وعصر من سن الوقوف
 وبعض من سن الكهولة كما قال تعالى في وصف البقرة لا فارض ولا بكر وعوان بين ذلك انتهى
 (قال الحافظ) عشق وشباب ورندى مجموعة مرادست * جون جمع شدة معاني ككوى بيان
 توان زد (ليس عليكم جناح) أي ائتمن الجنوح وهو الميل عن القصد (آن تبتغوا) أي في أن
 تقصدوا وتطلبوا (فصلامن ربكم) أي عطاء ورزقاً منه يريد الرجوع بالتجارة في أيام الحج فإن
 الآية نزلت رداً على من يقول لا يج للتاجر والجمال لكن الحق أن التجارة وإن كانت مباحة في
 الحج إلا أن الأولى تركها فيه لقوله تعالى وما أمروا إلاّ ليعبدوا الله مخلصين له الدين والاخلص
 أن لا يكون له حامل على الفعل سوى كونه طاعة وعبادة (فاذا أفضتم من عرفات) الهمزة في
 أفضتم للتعدي والمفعول محذوف أي دفعتم أنفسكم منها بكثرة بعد غروب الشمس ورجعتم بعد
 الوقوف بها وفي التيسير وحقيقة الاقاضة هنا هو اجتماع الكثير في الذهاب والمسير وعرفات
 علم للموقف وليس بجمع حقيقة بل هو من قبيل ما زيدت حروفه لزيادة معناه فانه للمعالم في
 الأبناء عن المعرفة روى انه نعمة جبريل لأبراهيم عليه السلام فلما أبصره عرفه فسمى ذلك
 الموضع عرفات أولان جبريل عليه الصلاة والسلام كان يدور به في المشاعر أي مواضع المناسك
 ويقول عرفت فيقول عرفت فلما رآه قال عرفت أولان آدم عليه الصلاة والسلام لما أهبط إلى
 الأرض وقع بالهزة وحواً بحجة فجعل كل واحد منهما يطلب صاحبه فاجتمعا بعرفات يوم عرفه
 وتعارفاً وبغير ذلك كما ذكر في التفاسير وفيه دليل على وجوب الوقوف بعرفات لأن الاقاضة مأمور
 بها وهي موقوفة على الحضور فيها والوقوف بها وما لم يتم الواجب إليه فهو واجب فيكون
 الوقوف واجباً (فاذكروا الله) بالتلبية والتأليل والتسبيح والتحميد والثناء والدعوات
 (عند المشعر الحرام) قزح وهو الجبل الذي يتقف عليه الامام وعلى الميمنة وفي المغرب الميمنة هو
 موضع المشعر الحرام على قزح كان أهل الجاهلية يوقدون عليها النار وتقيد بحمل الذكر والوقوف
 بقوله عند المشعر الحرام للتنبيه على أن الوقوف فيما يقرب من جبل قزح أفضل من الوقوف
 في سائر مواضع أرض مزدلفة وذلك لا ينافي صحة الوقوف في جميع مواضعها كما أن عرفات كلها

موضع الوقوف لكن الوقوف بشرب جبل الرحمة أفضل وأولى والمشعر المألم أى للعبادة والشعائر
العلامات من الشعار وهو العلامة ووصفه بالحرام لحرمته فلا يفعل فيه ما نهى عنه (وَأَذْكُرْهُ
كَمَا عِدَّكُمْ) أى كما علمكم كيف تذكروه مثل كون الذكر ذكرا كثيرا وعلى وجهه التضرع
والخيفة والطمع ناشئان عن الرغبة والرغبة ومشاهدة جلال المذكور وبجالة كماله عليه السلام
الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فالقصد من الكاف مجرد التقيد لا التشبيه أى اذكروه
على الوجه الذى هذا كم اليه لا تعدلوا عما هديتم اليه كما تقول افعل كما علمتكم وليس هذا تكرارا
لقوله فاذكروا الله عند المشعر الحرام لان الاول ايدان محل الذكر والوقوف وتعليم النفس
المناسب لذلك المحل وأوجب بالناس ان يكون ذكرنا اياه كهدياته اياها أى موازيا لها فى الكم
والكيف (وَأَنْ هِيَ الْخُفَّةُ وَاللَّامُ هِيَ الْقَارِقَةُ) كنتم من قبله أى من قبل ما ذكر من هدياته
اياكم (لَمَنْ الضَّالِّينَ) غير العالمين بالايمان والطاعة قال القاشانى ان الله تعالى هدى أوليائه
الذكر باللسان فى مقام القدس ثم الى الذكر بالقلب وهو ذكر الافعال أى تصور آلاء الله ونعمائه
ثم الى ذكر السر وهو معاينة الافعال ومكاشفة علوم تجليات الصفات ثم الى ذكر الروح وهو
مشاهدة أنوار تجليات الصفات مع ملاحظة نور الذات ثم الى ذكر الخفى وهو مشاهدة جمال
الذات مع بقاء الانسية ثم الى ذكر الذات وهو الشهود الذاتى بارتفاع البعد وان كنتم من قبل
الهدى الى هذه المقامات لمن الضالين عن طريق هذه الاذكار انتهت والامر بذكر الله تعالى
اذ فعلت الاقضية أمر بان تكون الاقضية من حيث أفاض الناس مرتبة الامر الثانى على
الاول بكامة ثم فقال (ثُمَّ أَفِضُوا) أى ارجعوا (مَنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ) أى من عرفة لامن
المزدلفة كانت قريش وحلفاؤها وهم المحس ينفقون بالمزدلفة ويقولون نحن أهل الله وسكان
حرمه فلا نخرج من الحرم ويسـتعظمون ان يقضوا مع الناس بعرفات لكونهم امن الحل وسائر
العرب كانوا يقفون بعرفات اتباعا لله ابراهيم عليه السلام فاذا أفاض الناس من عرفات
أفاض المحس من المزدلفة فنزل الله هذه الآية فأمرهم أن يقضوا بعرفات وان يفيضوا منها كما
يقض سائر الناس والمراد بالناس العرب كلهم غير المحس والمحس فى الاصل جمع أحس وهو الرجل
الشجاع والاحس أيضا الشديد الصلب فى الدين والقتال وسميت قريش وكثانة وبسيلة وقيس
حالة تشدهم فى دينهم وكانوا الايسـتظلون أيام منى ولا يدخلون البيوت من أبوابها وكذلك
كان من حالهم أو تزوج منهم (وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ) من جاهليتكم فى تغيير المناسك ومخالفتكم
فى الموقف (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) بغير ذنب المستغفر وينم عليه فأمر النبي عليه السلام بأبكر
رضى الله تعالى عنه ان يخرج بالناس الى عرفات فيقف بها روى ان الله تعالى يباهى ملائكته
بأهل عرفات ويقول انظروا الى عبادى جاؤا من كل فج عميق شعنا غبرا اتهمدوا انى غفرت
لهم ويروى ان الشيطان ماروى فى يوم هو أصغر وأحقروا ذل منه يوم عرفة وما ذاك الا لما يرى
من تنزل الرحمة وتجاوز الله عن الذنوب العظام اذ يقال ان من الذنوب ذنوبا لا يكفرها الا
الوقوف بعرفة وفى الحديث أعظم الناس ذنباً من وقف بعرفة فظن ان الله تعالى لا يغفر له والجنة
الواحدة أفضل من عشرين غزوة فى سبيل الله وقيل ان البعير اذا حج عليه مرة بورك فى أربعين من
أمهاته واذا حج عليه سبع مرات كان حقا على الله ان يرعاه فى رياض الجنة ومصدق ذلك ما قال

النهر إلى ربحه الله بقى أن وقاد تنور حمام أى بسلسلة عظام يحمل ليوقدها قال فألقيتم في
المسبوق قد خرجت منه فألقيتم أعمادت فخرجت فعدت فألقيتم الثالثة فعمادت فخرجت بشدة
حتى وقعت في صدري وإذا بصوت هاتف يقول ويحك هذه عظام يحمل قدسعى إلى مكة عشر مرات
كيف تحرقها بالنار وإذا كانت هذه الرأفة والرحمة عطية الحاج فكيف به ثم إن الفضل على
ثلاثة أقسام بالنسبة إلى أحوال العبد فالتنوع راجع إلى تغيير أحوال العباد لا إلى تغيير
صفة من صفات الحق تعالى فالأول منها ما يتعلق بالمعاش الانساني من المال والجاه ونوع يتعلق
بالغذاء واللباس الضرورى وهذا الفضل مفسر بالرزق قال الله تعالى وابتغوا من فضل الله
والثاني منها ما يتعلق بالمصالح الآخروية للعبد وهو نوعان ما يتعلق بأعمال البدن على وفق الشرع
ومتابعة الشارع ومجانبة طريق الشيطان المنارح قال تعالى يبتغون فضلا من الله ورضوانا
وما يتعلق بأعمال القلب وتركيبه النفس قال تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكاكم
من أحد أبدا والقدسم الثالث منها ما يتعلق بالله تعالى وهو نوعان ما يتعلق بمواهب القربة قال
تعالى وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا أى قريبا كبيرا فإنه أكبر من الدنيا والآخرة
وما يتعلق بمواهب الوصلة قال تعالى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم يعنى
فضل مواهب الوصلة أعظم من الكل ولكل قسم من هذه الأقسام الثلاثة مقام فى الابتغاء أما
الذى يتعلق بالمصالح الآخروية وهو فضل الرحمة فمقام ابتغائه بترك الموجود ويذل الجهود وهو
فى السبيل إلى عرفات وأما الذى يتعلق بالله وهو فضل المواهب فمقام ابتغائه عند الوقوف بعرفات
وعرفات إشارة إلى المعرفة وهى معظم أركان الوصلة وأما الذى يتعلق بالمصالح الدنيوية وهو
فضل الرزق فمقام ابتغائه بعد استكمال الوقوف بعرفات المعرفة عند الافاضة فى الآخرة تقديم
وتأخير أى إذا أفضتم من عرفات فليس عليكم الخ وذلك لأن حال أهل السلوك فى البداية ترك
الدنيا والتجريد عنهم وفى الوسط التوكل والتفريد وفى النهاية المعرفة والتوحيد فلا يسلم الشروع
فى المصالح الدنيوية إلا لاهل النهاية لقوتهم فى المعرفة وعلو هممهم بأن يظهر الله قلوبهم من ربح
حب الدنيا الدنية وعلو همتهم رابا باللطاف الخفية فلا اعتبار للدنيا وشهواتها ونعيم الآخرة
ودرجاتهم عند الله تعالى فلا يتعصرون فى شئ منها وتصرفهم بالله وفى الله والله لا يخطو
النفس بل لمصالح الدين وأصايب الخير إلى الغير كذا فى التأويلات النجمية (قال فى المتنوى)
كاريا كآراقيا من ازخود ككبر * كريحه مائد ونبشتن شير شير * اللهم اجعل همما مقصورة
على جنابك آمين (فإذا قضيت مناسككم) أى أتممت عبادتكم التى أمرتم بها فى الحج وفرغتم
منها (فأذكر الله كذا كذا كذا) يعنى فاتركوا إعادة الجاهلية واتبعوا سنن الاسلام
واشتهوا بذكر رب الانام وكانت العرب اذا قضوا مناسكهم وقصوا بطنى بين المسجد والجبل
ويذكرون مفاخر آبائهم ومحاسن أيامهم يريد كل واحد منهم بذلك حصول الشهرة والترفع له
بما ترسلفه فنهاهم الله عن ذلك وأمرهم بأن يجعلوا بذكرهم آبائهم ذكر الله تعالى وتعبده
والثناء عليه اذا لميركاه من عنده وآبائهم عبيده ونالوا ما نالوا بفضل الله (قال السعدى) كذا
حق نه بوقيق خبرى رسد * كى از بنده خبرى بغيرى رسد (واشد كذا) مجرور ومطوف على
الذكر يجعله ذا كذا على الجواز أى اذكر وذكرا كان مثل ذكركم المتعلق بأبائكم أو كذا كذا هو أشد

منه وأبلغ ذكره أو تحقيقه أن أفعل انما يضاف الى ما بعده اذا كان من جنس ما قبله كقولك وجهك أحسن وجه أي أحسن الوجوه فاذا نصب ما بعده كان غير الذي قبله كقولك زيد أفقره عيدا فالقراءة للعبد لا لزيد والمذكور قبل أشد منها والذكر لا يذ كر حتى يقال أشد ذكرنا انما قياسه ان يقال للذكر أشد ذكرنا اضافة فوجه النصيب انه يجعل الذكر ذا كرا مجازا ويجوز نسبة الذكر الى الذكر بأن يسمع انسان الذكر فيذكر فكان الذكر قد ذكر ~~لحد~~ بدونه بسببه (فن الناس) أي من الذين يشهدون الحج (من يقول) في ذكره مقتصر على طلب الدنيا (ربنا آتئنا في الدنيا) أي آتئنا وما منحتنا في الدنيا خاصة من الجاه والعق والنصرة على الاعداء وما هو من الحظوظ العاجلة وهم المشركون لانهم لا يسألون في جهنم الا الدنيا (وماله في الآخرة من خلاق) أي نصيب وحظ لانهم مقتصرون على الدنيا حيث آل في أعز المواقف أحقر المطالب وأعرض عن سؤال النعيم الدائم والملك العظيم (ومتهم) أي من الذين يشهدون الحج (من يقول) في ذكره طالب الخير الدارين (ربنا آتئنا في الدنيا حسنة) هي الصحة والكفاف والتوفيق للخير وفي التيسير الحسنة جاءت لكل الخيرات في الدارين (وفي الآخرة حسنة) هي الثواب والرحمة قال الشيخ أبو القاسم الحكيم حسنة الدنيا عيش على سعادة وموت على شهادة وحسنة الآخرة بيعت من التبر على بشارة وجواز على الصراط على سلامة (وقتنا) أي احفظنا (عذاب النار) بالعفو والمغفرة وعن علي كرم الله وجهه ان الحسنة في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة الخوراء وعذاب النار المرأة السوء (قال السعدي) يوم ستور بأشدرن خوب روى * بديار اودر بهشت شوى * وتلخيصه أكثر واذكر الله وسأله سعادتكم في داريه وترك ذكر من قصر دعائه على طلب الآخرة فقط لان طالب الآخرة فقط بحيث لا يحتاج الى طلب حسنة من الدنيا لا يوجد في الدنيا (أولئك) اشارة الى الطريق الثاني وهم الداعون بالحسنتين لانه تعالى ذكر حكم الطريق الاول بقوله وماله في الآخرة من خلاق (اهم نصيب مما كسبوا) من التبويض أي لهم نصيب عظيم كائن من جنس ما كسبوا من الاعمال الحسنة وهو الثواب الذي هو المنافع الحسنة أو من أجل ما كسبوا لانهم استحقوا ذلك الثواب الحسن بسبب أعمالهم الحسنة ومن أجلها فتمكون من ابتدائية لان العلة مبدأ الحكم ثم أو ما الى قدرته محذور من الموت وحانا على أعمال الخير بقوله (والله مريع الحساب) والحساب يراد به نفس الجزاء على الاعمال فان الحساب سبب للاخذ والعطاء والطلاق اسم السبب على المسبب جائز شائع أي يحاسب العباد على كثرتهم وكثرة أعمالهم في مقدار رحمة لعدم احتياجه الى عقيد أو وعي صدر أو نظر وفكر فاحذروا من الاخلال بطاعة من هذا شأن قدرته أو يوشك أن يقيم القيامة ويحاسب الناس وفي خطبة بعض المتقدمين ولت الدنيا حذاء ولم يبق الا مصيبة كصباية الاناء فليبادر المؤمن الى الناعات واكتساب الحسنات والذكر في كل الحالات قال الحسن البصري اذكر وفي بيان ذكر الصغير آياه فانه أول ما يتكلم يقول يا ابا يا ابا فعلى كل مسلم أن يقول يا رب يا رب وعن النبي عليه السلام أعبط أو يسأني عندي مؤمن خفيف الخاذ ذو حظ من الصلاة أحسن عبادته وأطاعه في السر وكان غامضا في الناس لا يشار اليه بالأصابع وكان رزقه كفافا فصبر على ذلك ثم تقريره فقال هكذا بعثت منيته قلت بوا كيه قل تراؤه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم

يكثر أن يقول ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار والاشارة فاذا قضيتهم
مناسك وصلوكم وبلغتم مبلغ الرجال البالغين من أهل الكمال فلا تأمنوا مكر الله ولا تهملوا
وظائف ذكر الله فاذا ذكروا الله كما تذكرون في حال طغوليتكم آباءكم للعاجلة والافتقار بالهجر
والانكسار وفي حال رجوليتكم للعبادة والافتخار بالمهبة والاستظهار فاذا ذكروا الله افتقاراً
وافتخاراً وأشد ذكرهم في الافتخار لانه يمكن للطفل الاستغناء عن أبيه بولي وكذلك البالغ
يحتفل أن يفتخر بغير أبيه ولكن العباد ليس لهم من دون الله من ولي ولا واقف من الناس من أهل
الطلب والسلوك من يقول بتسويل النفس وغرورها بحسبان الوصول والكمال عند التسيان
وتغير الاحوال ربنا آتينا في الدنيا حسنة يعني نعمل نفسه الى الدنيا وننسى المقصد الاصلى ونظن
الطالب الممكوران قد استغنى عن الاجتهاد فأهمل وظائف الذكر ورياضة النفس وشخاطرة القلب
ومراقبة السرقات وتغلب عليه الهوى واستموت به الشياطين في الارض حيران
حتى أوقعته في أودية النسيان والقراق وماله في الآخرة من خلاق ومنهم أي من أهل الوصول
وأرباب الفتوة من يقول ربنا آتينا في الدنيا حسنة نعمة من النعم الظاهرة كالعافية والصحة والسعة
والفراغة والطاعة واستطاعة البدن والوجاهة والارشاد والاخلاق وفي الآخرة حسنة
نعمة من النعم الباطنة هي الكشف والمشاهدات وأنواع القربات والمواصلات وقنا عذاب
النار أي نار القطيعة وحرقة القراق وأولئك لهم نصيب أي لهؤلاء البالغين الواصلين نصيب وافر
عما كسبوا من المقامات والكرامات ومحاسن الامور الحسنة والله سريع الحساب لكلا
الفرقتين فيما سألوهم أي يعطيهم بحسب نياتهم على قدر همهم وطوياتهم - ثم كذا في التأويلات
النجمية (واذا ذكروا الله) أي كبروا أعقاب الصلوات وعند ذبح القرابين ورمى الجمار وغيرها
(في أيام معدودات) في أيام التشريق هي ثلاثة أيام بعد يوم النحر أولها يوم القر وهو الحادي عشر
من ذي الحجة يستقر الناس فيه يعني والثاني يوم النحر الأول لان بعض الناس ينشرون في هذا
اليوم من منى والثالث يوم النحر الثاني وهذه الايام الثلاثة مع يوم النحر أيام رمي الجمار وأيام
التكبير اذ بار الصلوات وفي الحديث كبر دبر كل صلاة من يوم عرفة الى آخر أيام التشريق
وحسب معدودات لظن كقوله تعالى دراهم معدودة أي قليلة والايام المعلومات في قوله تعالى
ويذكر والاسم الله في أيام معلومات في سورة الحج عشر ذي الحجة آخرهن يوم النحر وفي الكواشي
معدودات جمع معدودة وأيام جمع يوم ولا ينعى المذكر مؤنث فلا يقال يوم معدودة وقياسه في
أيام معدودة لان الجمع قد ينعى بال مؤنث كقوله تعالى لن نعسن النار الا أياما معدودة قالوا أو
وجهه انه أجرى معدودات على لفظ أيام وقابل الجمع بالجمع مجازاً انتهى (فمن تهمل) أي استهمل
وطلب الخروج من منى (في يومين) في تمام يومين بعد يوم النحر واكتفى برمي الجمار في يومين من
هذه الايام الثلاثة فلم يكتف حتى يرمى في اليوم الثالث (فلا تهم عليه) بهذا التهجيل وهو مخصص
له فعند أبي حنيفة رحمه الله يفر قبل طلوع فجر من اليوم الثالث ومحصلة ان على الحاج أن
يبست معنى اللبلة الاولى والثانية من أيام التشريق ويرمي كل يوم بعد الزوال احدى وعشرين
حصاة عند كل جرة سبع حصيات ورخص في ترك البيوتة لرماء الابل وأهل عقاية الحاج ثم كل
من رمى اليوم الثاني من أيام التشريق وأراد أن ينشر بعد البيوتة في الليلة الاولى والثانية من

أيام التشريق ورمى يوميهما فذلك له واسع لقوله تعالى فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن لم يتعجل
 حتى غربت الشمس فعليه أن يبيت حتى يرمى اليوم الثالث ثم يقرر (ومن تأخر) عن الخروج حتى
 يرمى في اليوم الثالث قبل الزوال أو بعده ثم يخرج إذا فرغ من رمي الجمار كما يفعل الناس الآن
 وهو مذهب الشافعي والامامين (فلا إثم عليه) بترك الترخص والمعنى أنهم مخبرون بين التعجيل
 والتأخير فإن قلت أليس التأخير بأفضل قلت بلى ويجوز أن يقع التخيير بين الفضل والافضل
 كما خیر المسافر بين الصوم والافطار وإن كان الصوم أفضل وانما أوردتني الاثم لتصرح بحال الرد
 على أهل الجاهلية حيث كانوا فريقين منهم من جعل المتعجل آثما ومنهم من جعل المتأخر آثما
 فورد القرآن بنى الاثم عنهما جميعا (لمن اتقى) خبر ميتة المحذوف أي الذي ذكر من التخيير وتنبى
 الاثم عن المتعجل والمتأخر لمن اتقى أي محتص عن اتقى المناهي لانه الحاج على الحقيقة والمتفهم به
 لانه تعالى قال انما يقبل الله من المتقين ومن كان ملوثا بالمعاصي قبل حجه وحين اشتغاله به
 لا ينفعه حجه وان كان قد أدى الفرائض ظاهرا (واتقوا الله) أي حال الاشتغال بأعمال الحج
 وبعده ليعتد بأعمالكم فإن المعاصي تأكل كل الحسنات عند الموازنة (واعلموا أنكم اليه تحشرون)
 أي تبعثون وتجمعون الجزاء على أعمالكم وهو تأكيدي لا امر به لتقوى وموجب للامثال به فإن
 علم بالحشر والمحاسبة والجزاء كان ذلك من أقوى الدواعي الى ملازمة التقوى وصحت انوا اذا
 رجعوا من حجه لم يحشرون على الله بالمعاصي فشد في تحذيرهم قال أبو العالية يعني الحاج يوم
 القيامة ولا اثم عليه اذا اتقى فيما بقى من عمره فلم يرتكب ذنبا بعد ما غفر له في الحج والمذنب المصر
 اذا حج فلا يقبل منه اعوده الى ما كان عليه فعلامة الحج المبرور أن يرجع زاهدا في الدنيا راغبا
 في الآخرة فاذا رجع من الحج المبرور رجع وذنبيه مغفور ودعاؤه مستجاب فلذلك يستحب تلقيه
 بالسلام وطالب الاستغفار منه والحج المبرور مثل حج ابراهيم بن أدهم مع رفيقه الصالح الذي
 صحبه من بلخ فرجع من حجه زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة وخرج عن ملكه وماله وأهله
 وعشيرته وبلاده واختار بلاد الغربة وقنع بالاكل من عمل يده امان الحصاد أو من نظارة
 البساتين قال بعضهم الحزأ الكريم لا ينقض العهد القديم واذا دعيتك نفسك الى نقض عهد
 مولائك قل اها معاذا الله ان ربي أحسن مشواي (وفي المنشوي) نقض ميثاق وشكست نوبها
 * موجب لعنت شود در آتتها * چون ترا زوی تو صکز بود و دغا * راست چون جوی
 ترا زوی جزا * وعن بعضهم قدمت من الحج مع قوم فدعتني نفسي الى أمر سوء فسمعت هاتفا
 ناحية البيت يقول ويلك ألم تحج ويلك ألم تحج فعصمتني الله الى الساعة ولا شك ان بعض الاعمال
 يكون حجا باللمز اذا استند اليه واعتمد عليه (حكى) أن بعض الأتراك كان يلزم مجلس شيخ
 الاسلام أحمد التتامي الجامي قدس سره ويرى فوق قفاه نورا كالنفس فانفق له أن يحج فلما
 رجع زالت عنه تلك الحال فسأل الشيخ عن سببه فقال انك كنت قبل الحج صاحب نضرة
 ومسكنة والآن غرتك حجتك واعطيت نفسك قدرا ومنزلة فلذا زالت عن ربك ولم تر النور وبما
 يجب على الحاج اتقاؤه المحارم وان لا يجعل نفقته من كسب حرام فإن الله لا يقبل الا الطيب
 (وحكى) عن بعض من حج انه توفي في الطريق في رجوعه فدفعه أصحابه ونسوا القاس في قبره
 فنبشوه ليأخذوا الناس فاذا عنقه ويداه قد جفتا في حلقة الناس فرتوا عليه التراب ثم رجعوا

الى أهله فسألوه عن حاله فتألوا صاحب رجلا فأخذ ما له فكان يحج منه وفي الحديث من حج بيت
الله من كسب الحلال لم يخط خطوة الا كتب الله له بها سبعين حسنة وخط عنه سبعين خطيئة
ورفع له سبعين درجة ذكره في الخاصة واذا أراد أن يحج بحال حلال ليس فيه شبهة فانه يستدين
للحج ويقضى دينه من ماله وعن أبي القاسم الحسكي انه كان يأخذ بآخرة السلطان فكان
يستقرض الجميع حوائجهم وما يأخذ من السلطان كان يقضى به ديونه وعن أبي يوسف قال هذا
جواب أبيي في مثل هذا كذا في خزانة الفتاوى (ومن الناس من يحبك قوله) أي تستحسن
ظاهر قوله وتعهده حسنا مقبولا فان الإعجاب استحسان الشيء والميل اليه والتعظيم له قال الراغب
التهجي حيرة تعرض للانسان عند الجهل بسبب الشيء وحقيقة أعجبني كذا ظهر لي ظهورا
لم أعرف سببه (في الحياة الدنيا) متعلق بالتقول أي يسر لك ما يقوله في معنى الدنيا وحققها لأن
دعواه محبتك انما هو لطلب حظ من الدنيا فكلامه اذا في الدنيا لا في الآخرة أو يعجبك قوله
في الدنيا بحلاوته وفصاحته لا في الآخرة لما انه يظهر هناك كذبه وقبحه (ويشهد الله على ما في
قلبه) أي يقول الله شاهدا أن ما في قلبي من المحبة والاسلام موافق لما في لساني (وهو الذل الخصام)
أي أشد في العداوة والخصومة للمسلمين على ان الخصام مصدر كالتقتال والجدال وضافة الالاء
اليه بمعنى في واللد شدة الخصومة نزلت في الاخنس بن شريق الثقفي وكان حسن المنظر حلو
المنطق يوالى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويدعى الاسلام ودعوى المحبة والخلوص بدون
المواطاة من فعل الملاحدة والزنادقة والمحبة لا يفعل الا ما يحب محبوبه (قال الشاعر)

تعصى الاله وأنت تطهر حبه * هذا العمرى في القياس شديع
لو كان حبك صادقا لاطعته * ان المحب لمن أحب مطيع

(قال الحافظ) بصدق ككوش كخورشيد زيارت تست * كه از دروغ سپهرى
كشت صبح نخست * (واذا نوى) أي أدبر وانصرف عن مجلتك أو اذا غلب وصار والبا
(سعى في الارض) السعى سير سريع بالاقدام وقد يستعار للجد في العمل والكسب وانما جى بقوله
في الارض مع ان السعى على كلا المعنيين لا يكون الا في الارض للدلالة على كثرة فساد فان لنظ
الارض عام يتناول جميع أجزائها وعموم الطرف يستلزم عموم المنظر وفككاته قبل أي مكان
حل فيه من الارض افسد فيه فيلزم كثرة فساد (ليفسد فيها) علة السعى (ويهلك) الاهلاك
الاضاعة (الحرث) أي الزرع (والنسل) ما خرج من كل أنثى من أجناس الحيوان يقال نسل
ينسل اذا خرج منفصلا والحراث والنسل وان كانا في الاصل مصدرين فالمراد بهما ههنا معنى
المفعول فان الواو نسل أي به أي مخرج منفصل منها ما وذلك كما فعله الاخنس بتقيف اذ يهتم أي
أنهم ليلا وأهلك مواشيهم وزرعهم لانه كان بينه وبينهم عداوة أو كما يفعله ولاية السوء بالقتل
والاكتلاف أو بالظلم حتى يمنع الله بشوئهم القطوف في تلك الحراث والنسل وفي الحديث لما خلق الله
تعالى أسباب المعيشة جعل البركة في الحراث والنسل فاهلا كه ما غاية الافساد وفي الحديث يجاء
بالواو يوم القيامة فينذب به على جسر جهنم فيرتج به الجسر ارتجاجة لا يبقى منه متصل الا زال
عن مكانه فان كان مطيعا لله في عمله مضى وان كان عاصيا انخرق به الجسر فيهوى به في جهنم
مقدار خمسين عاما (والله لا يحب الفساد) أي لا يرتضيه ويغضه ويغضب على من يتعاطاه

فان قيل كيف حكم الله تعالى بأنه لا يجب الفساد وهو بنفسه مفسد الاشياء قيل الافساد في الحقيقة اخراج الشيء من حاله محمود لا لغرض صحيح وذلك غير موجود في فعل الله تعالى ولا هو أمر به ولا محب له وما نراه من فعله ونظنه بظاهرة فساد فهو بالاضافة اليها واعتبارنا له كذلك فأما بالنظر الالهي فكله صلاح (واذا قيل له) أي لهذا المنافق والمفسد على نهج العظة والنصيحة (اتق الله) خف من الله في صنعك السوء وارتك ما تبشره من الفساد والتفاق (أخذته العزة بالاثم) أي حملته الانفة التي فيه وحيته الجاهلية على الاثم والذنب الذي نهى عنه أو على رد قول الواعظ لجأوا وعنادا من قولك أخذته بكذا اذا حملته عليه وألزمته اياه فالإباء للتعدي وصلة الفعل الذي قبلها (فحسبه جهنم) مبتدأ وخبر أي كافيه دخول النار والخلود فيها على ما عمله وهو وعيد شديد (ولبئس المهاد) أي والله لبئس الفراش جهنم قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه من أكبرا الذنوب عند الله ان يقال للعبد اتق الله فيقول عليك نفسك وقيل لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه اتق الله فوضع خده على الارض تواضعا لله تعالى ثم انه تعالى لما وصف في الآية المتقدمة حال من يبذل دينه لطلب الدنيا ذكر في هذا الآية من يبذل دينه ونفسه لطلب الدين وما عند الله يوم الدين فقال (ومن الناس من يشرى نفسه) أي يبيعهما ويبذلها فان المكلف لما يبذل نفسه في طاعة الله من الصوم والصلاة والحج والجهاد والزكاة ونحو ذلك الى وجدان ثواب الله صا والمكلف كأنه باع نفسه من الله تعالى بما نال من ثوابه وصار تعالى كأنه اشترى منه نفسه بمقابلته ما أعطاه من ثوابه وفضله (ابتغاء مرضاة الله) أي طلبا للرضا (والله رؤوف بالعباد) ولذلك يكافئهم بالتقوى ويعرضهم للشواب ومن جعله راقته بعبادته أن ما اشتراه منهم من أنفسهم وأموالهم انما هو خالص ملكه وحقه ثم انه تعالى يشترى منهم ملكه الخالص المحصور بما لا يعتد ولا يحصى من فضله ورحمته رحمة واحسانا وفضلا وكراما وقيل نزلت في صهيب بن سنان الرومي خرج من مكة يريد الهجرة الى النبي عليه الصلاة والسلام بالمدينة وهو ابن مائة سنة اتبعه نفر من مشركي قريش وقتلوا نذرا كانوا معه وكان معه كنانة فيها سهامه وكان راميا مصيبا فقال يامعشر قريش لقد علمت اني من أركم رجلا والله لا أضع سهمي الا في قلب رجل وايم الله لا تصلون الي حتى ارمي بكل سهم في كنانتي ثم اضرب بسهمي ما بقى في يدي ثم افعلوا ما شئتم ولن ينفعكم كوني فيكم فاني شيخ كبير ولي مال في داري بمكة فارجعوا وخذوه واخلوني وما أنا عليه من الاسلام ففعلوا وساروا الى المدينة فلما دخلها التقي أبو بكر فقال له ربح البيع يا صهيب فقال وماذا لك يا أبا بكر فأخبره بما نزل فيه ففرح بذلك صهيب * فيشرى حقيقته بمعنى يشترى لجرى ان الحال على صورة الشراء لانه اشترى نفسه من المشركين ببذل ماله لهم واعلم ان المؤمنين باعوا باختيارهم أنفسهم فكان عن نفس المؤمن الجنة اما الاولياء فانهم باعوا باختيارهم أنفسهم فكان عن نفس الاولياء مرضاة الله تعالى وبينهم ما فروق كثيرة فعلى السالك ان يخرج من أوطان البشرية ويغترب عن ديار الاقران حتى يكون مجاهدا حقيقيا وشهيدا معنويا قال عليه الصلاة والسلام طوبى للغرياء وقال أيضا من مات غريبا فقد مات شهيدا يشير بذلك الى الانقطاع عن الخلق الى الخالق وذلك لا يكون الا بغلبة الجمهور في العبادات والشهوات وفي الحديث يا أنس ان استطعت ان تكون أبدا على وضوء فافعل فان ملك الموت اذا قبض روح

العبد وهو على وضوء كتب له شهادة وذلك لأن الوضوء إشارة الى الاتصال بما سوى الله تعالى
كما أن الصلاة إشارة الى الاتصال بالله تعالى وفي الحديث أيضا دم على الطهارة يوسع عليك الرزق
فالطهارة الصورية بسبب اتوسيع الرزق الصوري وكذا طهارة الباطن بسبب اتوسيع الرزق
المعنوي من المعارف والالهامات والواردات وعند ذلك يحيا القلب بالحياة الطيبة وتغوث
النفس عن صفاتها وليس ذلك الاثر الجهاد الحقيقي فمن تخلص من قيد النفس ومات بالاختيار
فهو حي أبدا (وفي المتنوي) اي بسا نفس شهيد معتمد * مرده در دنيا و زنده می رود * ولا بد
للعبد من العروج من الخلق الى الخالق ومن الحاجة التامة لنفسه الى الغنى التام بالحق في تحصيل
كل الخيرات ودفع كل الآفات فاذا فرغ الى الله ووصل الى جلاله وغرق في مشاهد جلاله شاهد
سر قوله تعالى قل الله ثم ذرهم وأول الامر ترك الاموال ثم ترك الاولاد ثم ترك النفس فعند الاول
يتجلى توحيد الافعال وعند الثاني يتجلى توحيد الصفات وعند الثالث يتجلى توحيد الذات وهو
أعلى الدرجات فعلى العاقل اكثار ذكر الله فإنه سبب لتصفية الباطن وصقالة القلب قال تعالى
واذكر والله كثيرا عليكم تفكرون ولا فلاح أعظم من أن يصل الطالب الى المطالب اللهم اجعلنا
مفلحين (يا أيها الذين آمنوا) بالسنتهم على أن الخطاب للمنافقين (ادخلوا في السلم كافة) أي
استسلموا لله تعالى واطيعوه بجملة تظاهروا باطنا فالسلم بمعنى الاستسلام والطاعة وكافة حال من
ضمير القاعل في ادخلوا وهذه حال تفر كدمعنى العموم في ضمير الجمع فان قولك قام القوم كافة
بمنزلة قاموا كاهم وبناء كافة وقاطبة وعمامة ليست للتأنيث وان كان أصلها أن تدل عليه بل انما
دخلت لمجرد صكون الكلمة منقولة الى معنى كل وجميع والمعنى ادخلوا في الاسلام بكليته ولا
تخلطوا به غيره فالخطاب لمؤمني أهل الكتاب فانه هم كانوا يراعون بعض أحكام دينهم القديم
كما روي أن عبد الله بن سلام وأصحابه كانوا يمسكون ببعض شرائع التوراة من تعظيم السبت
وتحريم لحم الابل وألبانها وأشياء كانوا يرون الكف عن ذلك مباحا في الاسلام وان كان واجبا
في شريعتهم فثبتوا على ذلك مع اعتقادهم حملها استيحاشا من مفارقة العادة وقالوا يا رسول الله
إن التوراة كتاب الله فدعنا فلنقرأ منها في صلاتنا بالليل فقال عليه السلام لا تمسكوا بشئ مما
نسبح ودعوا ما ألفقوه ولا تمسكوا من التزوع عنه فإنه لا وحشة مع الحق وانما هم من تزوين
الشیطان (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) جمع خطوة بالضم والسكون وهو ما بين القدمين أي
لا تسلكوا مسالكه ولا تطيعوه فيما دعاكم اليه من السبل الزائغة والوساوس الباطلة (إنه لكم
عدو مبين) ظاهر العداوة يريد أن يندد عليكم بهذه الوساوس اسلامكم (فان زلتم) الزل
في الاصل عنرة القدم ثم يستعمل في العدول عن الاعتقاد الحق والعمل الصائب فالمعنى أخطأتم
الحق وتعدتوه عما كان أوعلا (من بعد ما جاءكم البينات) أي الحجج والشواهد على أن
ما دعيتم الى الدخول فيه هو الحق (فاعلموا ان الله عزيز) غالب على أمره لا يجهز الانتقام منكم
(حكيم) لا ينتقم الا بالحق وفي الآية تهديد ببلوغ لاهل الزل عن الدخول في السلم فان الوالد اذا
قال لولده ان عصيتني فأنت عارفي وبشدة سطوتي لاهل المخالفة يكون قوله هذا أبلغ في الزجر
من ذكر الضرب وغيره وكما أنها مشتملة على الوعيد منبئة عن الوعد أيضا من حيث انه تعالى
أتبعه بقوله **كم** فان اللائق بالحكمة ان يميز بين المحسن والمسيء فكما يحسن أن ينتظر من

الحكيم تعذيب المسيء فكذلك ينتظر منه اكرام المحسن وثابته بل هذا أليق بالحكمة وأقرب
الى الرحمة (هل ينتظرون) استفهام في معنى النبي ونظر بمعنى انتظر أى ينتظرون يترك الدخول
فى السلم ويتبع خطوات الشيطان (الآن يأتيهم الله) أى الاتيان الله أى عذابه على حذف
المضاف لأن الله تعالى منزّه عن المجيء والذهاب المستلزمين للعركة والسكون لأن كل ذلك محدث
فيكون كل ما يصح عليه المجيء والذهاب محدثا مخلوقا له والاله القديم يستحيل ان يكون كذلك
وسئل على رضى الله عنه أين كان تعالى قبل خلق السموات والارض قال أين سؤال عن المكان
وكان الله تعالى ولا مكان وهو اليوم على ما كان ومذهب المتقدمين فى هذه الآية وما شاكلها
ان يؤمن الانسان بظواهرها ويكل علمها الى الله لانه لا يأمن فى تعيين مراد الله تعالى من الخطا
فالاولى السكوت ومذهب جمهور الملة كالمؤمن أن لا يتم التأويل على سبيل التفصيل (فى ظلال)
كائنات (من الغمام) والظلال جمع ظلة وهى ما أظلك والغمام السحاب الأبيض الرقيق سعى غاما
لانه يغمر أى يستر ولا يكون السحاب ظلة الا اذا كان بجمعا متراكما فالظلال من الغمام عبارة عن
قطع متفرقة كل قطعة تسكون فى غاية الكثافة والعظم وكل قطعة ظلة (والملائكة) أى ويأتيهم
الملائكة فانهم وسائط فى اتيان أمره تعالى بل هم الآتون بآسسه على الحقيقة وتلخيصه قد
قامت الحجج فلم يبق الا نزول العذاب فان قلت لم يأتيهم العذاب فى الغمام كما فعل بقوم يونس
وقوم عاد وقوم شعيب قلت لأن الغمام مظنة الرحمة فاذا نزل منه العذاب كان الامر أقطع
وأهول لأن الشر اذا جاء من حيث لا يحتسب كان أعظم كما ان الخير اذا جاء من حيث لا يحتسب
كان أسرف فكيف اذا جاء الشر من حيث يحتسب الخير وذلك كانت الصاعقة من العذاب
المستقطع لمجيئها من حيث يتوقع الخير أى الغيث ومن ثمة اشتد على المتذكرين فى كتاب الله تعالى
قوله وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون فان تفسيره على ما قالوا عملوا أعمالا حسبوها حسنات
فاذا هى سيئات وذلك لتجويزهم أن يكون عملهم كذلك فيجيبهم الشر من حيث يتوقعون الخير
لخافوا من ذلك (روى) أن محمد بن واسع تلا هذه الآية فقال آه آه الى أن فارق الدنيا (وقضى
الامر) أى أتم أمرا هلاكهم وفرغ منه وهو عطف على يأتيهم داخل فى حيز الانتظار وانما
عدل الى صيغة الماضى دلالة على الحقيقة فكأنه قد كان (والى الله) لا الى غيره (ترجع الامور)
أى أمور الخلق وأعمالهم هو القاضى بينهم يوم القيامة والمثيب والمعاقب فينبغى لله ومن أن
يكون فى جانب الانقياد ويحتزن من الهوى وخطوات الشيطان وعن النبي عليه السلام انه
قال ان الله تعالى أظهر الشكاية من أمتى وقال انى طردت الشيطان لاجلهم فهم يعصونى
ويطيعون الشيطان (قال السعدى) بكاسر براريم ازين عاروتك * كما باو يصلحيم وباحق
بيحك * نظر دوست نادر كندسوى تو * چودر روى دشمن بودر روى تو * ندانى ككه
كترتم دوست باي * چو بيند كد دشمن بودر سراي * فن أعظم الطاعات طرد الشيطان وأن
يهم النفس دائما كما روى أن رجلا صام أربعين سنة ثم دعا الحاجة ومع ذلك لم تحب دعوته وذهم
نفسه وقال يا مأوى الشر ذلك من شرنا فأوحى الى نبي ذلك الزمان قل له ان قتلك لنفسك أحب
الى من صيام أربعين سنة (قال السعدى) خورنده كه خيرى برآيد ز دست * به از صائم الدهر
ديا پرست * واعلم أن فى قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ادخلوا فى السلم معنى عام ومعى خاصا

فالعام خطاب عام مع جميع من آمن أى أدخلوا في شرائط الاسلام في الباطن كما في الظاهر ومن
 شرائطه ما قال النبي عليه السلام المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمؤمن من آمنه الناس
 وأما المعنى الخاص فخطاب خاص مع شخص الانسان وجميع أجزائه الظاهرة والباطنة فينبغي
 أن يدخل أركانها في الاسلام بالفعل فالعين بالنظر والاذن بالسمع والفم بالاكل والقروح بالشهوة
 واليد بالبطش والرجل بالمشي ودخول واحد منها في الاسلام بأن يستسلم لأوامر الحق ويجتنب
 نواهيه بل يترك ما لا يعنيه أصلا ويقع على ما لا بد له منه ودخول جميع أجزائه الظاهرة في شرائط
 الاسلام ميسر للمنافق فاما ادخال أجزائه الباطنة فمعرفة ابطال الدين ومنزلة الرجال البالغين
 قد دخول النفس في الاسلام بجزءها عن ~~صفر~~ صفاتها الذميمة وترك ما ألوفاتها واطمئنانها
 بالعبودية ليستحق بها دخول مقام العباد المخصوصين به بخطابه تعالى اياها كقوله تعالى يا أيها
 النفس المطمئنة الآية ودخول القلب في الاسلام بتصفيته عن رذائل أخلاق النفس
 وتخليته بشمائل اخلاق الروح ودخول الروح في الاسلام بتخليقه بأخلاق الله وتسليم الاحكام
 الازلية وقطع النظر والتعلق عما سوى الله بتصرف جذبات الالوهية ودخول السر في الاسلام
 بقتائه في الله وبقائه بالله ولا تتبعه واخطوات الشيطان أى لا تكونوا على سيرته وصفته وهى
 الايام والاستكبار فانه ضد الاسلام انه لكم عدو ومبين لعداوته الغريزية لكم لاختلاف جبلته
 وجبلتكم وقصوره عن نور فطر تكمل لكونه ناري الخلق لا يطلب منكم الا أن تكونوا تاريين
 مثله لا نوريين فهو عدو في الحقيقة في صورة المحب فان زلتم أى زلت أقدامكم عن صراط الاسلام
 الحقيقي من بعد ما جاء تكلم البيئات دلائل تجليات أفعال الصفات فاعلموا ان الله عزير فلعزته
 لا يهذى اليه كل دليل دنى الهمة قصير النظر حكيم يهذى من يشاء الى سرادقات عزته هل
 ينظرون الا أن يتجلى الله في ظلال صفات قهرية من جملة تجليات الصفات الساترة لشمس الذات
 وهو لا تسكع القوى السماوية وقضى في اللوح أمر اهلاكمهم والى الله ترجع الامور بالقضاء
 كذا في التأويلات الخمية (س) أمر الرسول عليه السلام بالسؤال أو لكل أحد يصلح أن
 يخاطب (يخاطب اسرائيل) يعنى هؤلاء الموحدين في عصرهم من رؤساء بني اسرائيل (كم آتيناهم)
 أى آتيناهم واسلافهم (من آية بينة) أى معجزة ظاهرة على أيدي أنبيائهم لا يخفى على المتفكر
 أنها من عند الله كالعصا واليد البيضاء وانزال المن والسلوى وغيرها والمراد آيات كتبهم الشاهدة
 على صحة دين الاسلام قوله كم آتيناهم محل هذه الجملة النصب أو الخفض على انها منقول
 ثان للسؤال فانه يعزى الى مقعولين الى الاول بنفسه والى الثانى بحرف الجر اما عن واما الباء
 نحو سألته عن كذا ويكذا قال الله تعالى فاسأل به خبيراً وقد يحذف حرف الجر فنعمة جاز في محل
 كم النصب والخفض بحسب التقديرين وتتميز كم من آية بينة والاحسن اذا فصل بين كم ومعجزها
 أن يؤتى عن وهذا السؤال سؤال تشرع وتبيح كما يسأل الكفارة يوم القيامة وتقرر ليحجى
 البيئات فكلم استفهامية خبرية وليس المراد حقيقة الاستفهام (ومن يبدل) التبديل تغيير
 الشيء على غير ما كان عليه أى يغير (نعمة الله) التى هى آياته الباهرة فانما سبب للهدى الذى هو
 أجل النعم ويبدلهم اياها أن الله اظهرها لتكون اسباب هدايتهم فجعلوها اسباب ضلالهم
 فكفروا بها وتركوا الشكر عليها (من بعد ما جاتته) أى من بعد ما وصلت اليه وقتئذ من

معرفتها والتصريح بذلك مع أن التبدل لا يتصور قبل الجحى للشعار بأنهم قد بدّلوا بها بعد ما
وقدوا على تفاسيدها (فإن الله شديد العقاب) تعليل الجواب كأنه قيل ومن يبدل نعمة الله
عاقبه أشد عقوبة فانه شديد العقوبة لمن بدّل النعمة في الدنيا والآخرة وقد عاقبهم في الدنيا
بما قتل وذلك في بني قريظة وبالأجلاء وذلك في بني النضير ويوم القيامة يعذبون في السعير قال ابن
التجيد ويبدل النعمة بجرم بغير علم ومع العلم أشد جرما ولذلك كان وعيد العلماء المقصرين أشد
من الجاهلين بالأحكام لان الجهل قديم بذره وان كان الاعتذار به غير مقبول في باب
التكليف (زين للذين كفروا الحياة الدنيا) أي حسنت في أعينهم واشربت محبتها في قلوبهم
حتى تمالكوا عليها وتمسكوا بها معرضين عن غيرها والتزيين من حيث الخلق والايحاده مستند
الى الله تعالى اذ ما من شيء الا وهو خالقه وكل من الشيطان والتقوى الحيوانية وما في الدنيا من
الامور البهية والاشياء الشهية مزين بالعرض (ويسخرون من الذين آمنوا) أي يستمزنون
بالفقراء من المؤمنين كعبد الله بن مسعود وعمار وصهيب وخبيب وبلال وغيرهم رضي الله
تعالى عنهم ويستزذلونهم ويقولون تركوا ذات الدنيا وعذبوا أنفسهم بالعبادات وفوتوا
الراحات وكراماتهم وعطف على زين ومن لا يتدافع كما أنهم جعلوا السخرية مبتدأة منهم
(والذين اتقوا) يعني اطاعوا الله واختاروا الفقر من المؤمنين وانما ذكروا بعنوان التقوى
للايدان بأن اعراضهم عن الدنيا لا نقاء عنها الكونها محض بقية لهم الى جناب القدس شاغلة لهم
وللاشارة الى انه لا يسهده عنده الا المؤمن المتق (فوقهم يوم القيامة) يعني فوق المشركين لانهم
في اعلى عليين وهم في اسفل سافلين فتكون الفوقية حقيقة اولانهم هم في اوج الكرامة وهم في
خضيض الذل والمهانة فتكون الفوقية مجازا ويوم منصوب بالاستقرار الذي تعلق به فوقهم
(والله يرزق من يشاء) أي في الدارين (بغير حساب) كثير بلا هندا زلانه تعالى لا يخاف نقاد
ما عنده لانه غنى لانهاية لمقدوراته قاله تعالى يوسع بحسب الحكمة والمشية على عباد فمنهم من
تكون التوسعة عليه استدراجا كهؤلاء الكفرة وقارون واضرابهم ومنهم من تكون كرامة
كأغنياء المؤمنين وسليمان وامثالهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقعت على باب الجنة
فرايت أكثر أهلها المساكين ووقفت على باب النار فرايت أكثر أهلها النساء واذا أهل الجنة
محبوسون الا من كان منهم من أهل النار فقد أمر به الى النار (قال الحافظ) ازين رباط
دود وجون شرف ونست رحيل * رواق وطاقم عيشته جه سريلند وجيه يست * بهت
ونيت مر فجان غنمير وخوشدل باش * كه نيستيت سرانجام هر كمال كهت * يبال
وبرمر وازره كه تير بر تاي * هوا كرفت زمانى ولى بجال نشست (يحكى) ان عيسى عليه
السلام سافر ومعه يهودى فكان مع عيسى ثلاثة اقراص فأعطاهم اليهودى وقال احفظها ثم
بعد ساعة اكل اليهودى واحدا منها فقال عيسى أعط الاقراص الثلاثة فتقدم قرصين فقال أين
ثالثهما فقال اليهودى لم تكن أكثر من هذا فشا حتى شاهد من عيسى عجائب فأقسم عليه عيسى
لذلك حتى يقر بالقرص الثالث فلم يقر فلحقنا ثلاث امينات من الذهب فقال اليهودى اقسم ذلك
فقال عيسى واحدا على واحد ذلك واحد لمن اكل القرص الثالث فقال اليهودى انا اكلت
القرص الثالث فقال عيسى ابعده عنى فقد شاهدت قدرة الله ولم تقربه والا ن قد اقررت بالدنيا

فترك الالبينات عند اليهودى ومضى وجاء ثلاثة من اللصوص وقتلوا اليهودى وأخذوا الالبينات ثم
بعثوا من جماعتهم واحدا ليأتى لهم بطعام فلما غاب عنهم ما تشاوروا في قتله وقالوا اذا رجع قتلناه
وأخذنا نصيبه فذهب واشترى سمًا فطرحه في الطعام الذى اشتراه حتى يأكل ذلك الطعام
صاحبه فيموتوا يأخذ الالبينات فلما قدم عليهما قاعا وقتلاه ثم اكلا الطعام فأتانا بهر عليهما عيسى
فوجد اليهودى وهؤلاء الثلاثة مقتولين فتعجب من ذلك فنزل جبريل وأخبره بالنصبة فمضى
للعاقل ان لا يغتر بكثرة الدنيا وان لا يهتم في جمعها بل يزرع فيها بذرا العمل كي يحصل في الآخرة لان
الدنيا من رعة الآخرة ولا ينبغي للاغنياء ان يحرقوا الفقراء بالفقر وبكثرة دنياهم ولا يسخروا
منهم لان هذه الصفة من صفات الكفرة (قال السعدى) يوم نعلم كندسه وارو زكار •
نمدبر دل تنك درویش بار • چوبام بلندش بود خود درست • كندبول وخائنان بر بام بست •
والاشارة في الآية ان الله اذا فتح باب الملكوت على قلب عبد من خواصه يريه آياته في الملك
والملكوت فان تغير بأحواله وتعجب بكماله فيقبل على شئ من مرادات النفس ويتبدل نعمته
بموافقة النفس ورضاها فان الله شديد العقاب بان يغير عليه احواله ويسلب عنه كماله ويشهده
قوله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ومن شدة عقابه انه اذا اذن عبدا ذنبا
صغيرا ولم يتب منه وأصر عليه ان يعاقبه بالابتداء بكبيرة مثل تبدل النعمة بعاقبه بزوال النعمة
في الدنيا ودوام النعمة في العقبى وأيضا من شدة عقابه أن يزين للذين كفروا الحياة ويكرههم حتى
يغلب عليهم حب الدنيا ويسخروا من الذين آمنوا ومن فقرائهم وكبرائهم حملهم شدة العقوبة على
الوقوع في اوليائه واستحسان احبابه وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون والذين اتقوا فوقهم
يوم القيامة والله يرزق من يشاء من درجات أعلى عليين ودرجات أسفل سافلين بغير حساب بغير
نهاية الى أبد الاباد فان ما لانهاية له لا مدخل له تحت الحساب وفيه معنى آخر بغير حساب يعنى
ما يرزق العبد في الدنيا من الدنيا فلما عذاب ولحلاها حساب وما يرزق العبد في الآخرة
من النعيم المقيم بغير حساب كذا في التأويلات النجمية (كان الناس أمة واحدة) أى جماعة
واحدة متفقين في الايمان واتباع الحق من وقت آدم الى مبعث نوح عليهم السلام وكان بينهم
عشرة قرون كل قرن ثمانون سنة كما عند الاكثر (فبعث الله النبيين) أى فاختلفوا فبعث الخ
بدلالة قوله تعالى لهم بين الناس فيما اختلفوا فيه (مبشرين) بالثواب لمن آمن وأطاع
(ومنذرين) محذرين بالعقاب لمن كفر وعصى (وأُنزل معهم الكتاب) أى كتاب اومع كل
واحد منهم بمن له كتاب كتابه الخاص لامع كل واحد منهم على الاطلاق اذ لم يكن لبعضهم كتاب
واغما كانوا يأخذون بكذب من قبلهم وعموم النبيين لا ينال في خصوص الضمير العائد اليه بمعونة
المقام (بالحق) أى حال كون ذلك الكتاب ملتصبا بالحق والعدل والصدق شاهداه (ليحكم)
أى الله تعالى (بين الناس فيما اختلفوا فيه) أى في الحق الذى اختلفوا فيه بعد الاتفاق
(وما اختلف فيه) أى في الحق (الا الذين آمنوا) أى الكتاب المنزل لازالة الاختلاف والتعبير
عن الانزال بالاتباع للتبعية من قول الامر على كمال تمكنهم من الوقوف على ما في تضاعيفه من
الحق فان الانزال لا يفيد تلك الفائدة أى عكسها الامر حيث جعلوا ما نزل لازالة الاختلاف
سببا لاختلافهم ورسوخه (من بعد ما جاءتهم البينات) أى رسخت في عقولهم ومن متعلق بما

اختلاف ولم تمنع الامن ذلك كقولك ما قام الازيد يوم الجمعة (بغيا منهم) مفعول له لقوله وما اختلف
فالاستثناء متعلق بثلاثة اشياء والتقدير وما اختلف فيه الا الذين الخ وما اختلفوا فيه الامن بعد
الخ وما كان الاختلاف الالهي والتمالك على الدنيا والعسد والظلم كما فعل قاييل بهاييل وما قتله
لاشكال الحق عليه بل حسدا منه على أخيه وهكذا في كل عصر وهذا فعل الرؤساء ثم العادة
اتباعهم وفعلهم مضاف اليهم فتبين ان الاختلاف في الحق امر متقادم في الاسلام (فهدي الله
الذين آمنوا) بالكاتب (لما اختلفوا فيه) متعلق بهدي وما موصولة ومعناه هدي الى ما اختلفوا
فيه (من الحق) بيان لما (بأذنه) أي بأمره وتيسيره واطقه وارادته ورجته حتى أبصروا الحق
بنور التوفيق من الباطل (والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم) لا يضل سالكه (أم حسبتم أن
تدخلوا الجنة) خاطب به النبي عليه السلام والمؤمنين بعد ما ذكر اختلاف الامم على الانبياء بعد
مجيء الآيات تشجيعا لهم على الثبات على المصابرة على مخالفة الكفرة فان عاقبة الامر النصر وأم
منقطة فقطر ييل والهمزة قبل اضرب عن الاخبار المتقدمة الى الانكار المدلول عليه بهـ مـزة
الاستفهام أي ما كان ينبغي ان تحسبوا ذلك وتظنوا أولم حسبتموه (ولما يأتكم) أي والحال لم
يجئكم (مثل الذين خلوا) أي صفة الذين منوا (من قبلكم) من الانبياء ومن معهم من المؤمنين
ولم يتلوا بعد ما يتلوا به من الاحوال الهائلة التي هي مثل في الفظاعة والشدّة وهو متوقع
ومنظر (مستم البأساء) بيان له على الاستئناف كأنه قيل كيف كان مثلهم ومثلهم المحيية
فقيل مستم البأساء أي الشدّة من الخوف والفاقة (والضراء) أي الآلام والامراض
(وزلوا) أي ازبحوا ازعاجا شديدا بما أصابهم من الشدائد (حتى يقول الرسول والذين آمنوا
معه) أي انتهى أمرهم من الشدّة الى حيث اضطروهم الضجر الى ان يقول الرسول وهو اعلم
الناس بشؤون الله واثقهم بنصره والمؤمنون المقعدون بآثانه المستضيئون بأنواره (حتى)
أي يأتي (نصر الله) الذي وعدناه طلبا ونسياله واستطالة المدة الشدّة والعناء فان زمان الشدّة
وان قصر فهو طويل في عين المتلبي بها فلا محالة يستبطي النصر فأجابهم الله بقوله (الآن نصر
الله قريب) اسعافا لهم الى طلبهم من عاجل النصر أي أنا نصر أولم يأت لا محالة ونصري قريب
منهم فان كل آت قريب ولما كان الجواب بذكر القرب دل ذلك على أن السؤال كان واقعا عن
زمان النصر أقرب هو أم بعيد ولو كان السؤال عن وقوع أصل النصر بمعنى انه هل يوجد
أولم كان الجواب مطابقا للسؤال وفي الاية إشارة الى ان الوصول الى الله والفوز بالكرامة
عنده برفض الهوى والذات ومكابدة الشدائد والرياضات كما قال عليه السلام حفت الجنة
بالمحاربة وحفت النار بالشهوات كذا في تفسير القاضى (ونعم ما قيل) فلك مشام كسى خوش
كندىوى مراد * كه خالدمعركه باشد عيبر وعيبروا * وعن خباب بن الارت رضى الله تعالى
عنه قال لما شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نلقى من المشركين قال ان من كان قبلكم
من الامم كانوا يعذبون بأنواع البلاء فلا يصرفهم ذلك عن دينهم حتى ان الرجل كان يوضع على
رأسه المشارق فيشق فلقطين ويعشط الرجل بامشاط الحديد يحدون العظم من لحم وعصب ما يصرفه
ذلك عن دينه وایم الله ليمتن الله هذا الامر حتى يسير الراكب منكم من صنعاء الى حضرموت
لا يخشى الا الله والذئب على غنمه ولكنكم تعجلون قالوا كل نبى بعث الى امته أجهد حتى قال

متى نصر الله ووقع ذلك للرسول عليه السلام حين وقع له ضجر شديد قبل فتح مكة فقال في يوم
 الاحزاب حيث لم يبق لاصحابه صبر حتى ضجروا وطلبوا النصر فارسل الله ريحاً وجنوداً وهزم
 الكفار بهم ما ومن شدائده عليه السلام غزوة الخندق حين اصاب المسلمين ما اصابهم من الجهد
 وشدة الخوف والبرد وضيق العيش وانواع الاذى كما قال تعالى وبلغت القلوب الحناجر
 ولو اطاعت على ما اصابهم من عداوة اليهود واسرار النفاق وأذى القوم عينا وشمالا يضل
 الجيود حين هاجروا الى المدينة لكفى ذلك عبرة في هذا الباب فخص اولى بمقابلة امثال هذه
 الشدائد خصوصاً في هذا الزمان الذي لا تجد بدا من طعن الناس واذا هم اذا البلاء على الانبياء ثم
 على الاولياء ثم الامثال فالامثل * غبار لازمة آسباب وصدائب * امان زحاذة آسمان به
 مضواهي * قال في التأويلات النجمية عند قوله تعالى كان الناس امة واحدة الآية ان اتصال
 الذميمة التي عليها اكثر الناس كلها عارضة لهم فانهم كانوا حين اشهدهم الله على انفسهم امة
 واحدة وندوا على الفطرة لقوله عليه السلام كل مولود يولد على فطرة الاسلام فأبواه يهودانه
 أو ينصرانه أو يمجسانه وما قال عليه السلام أو يسلمانه لمعنيين احدهما ان الكفر يحصل
 بالتقليد ولكن الايمان الحقيقي لا يحصل به والثاني ان الابوين الاصليين هما الانجم والعناصر
 فعلى التقديرين الولد بتربية الآباء والامهات يضل عن سبيل الحق ويزل قدمه عن الصراط
 المستقيم التوحيد والمعرفة ولو كان نبيا يحتاج الى هادي يهدي الى الحق كما قال تعالى لنبينا صلى
 الله عليه وسلم ووجدك ضالا فهدى واسلك من السعادة والشقاوة كتاب كما قال عليه السلام
 ما من نفس الا وقد كتب في كتابها من أهل الجنة أو النار وكتب شقية أو سعيدة فقالوا
 أفلا تسلك على كتابنا يا رسول الله وتدع العمل قال اعملوا فكل ميسر لما خلق له اما أهل الشقاوة
 فيسرون لعمل أهل الشقاوة واما أهل السعادة فييسرون لعمل أهل السعادة فلا يقدم
 مقاساة بأساء الترتل والتجريد والفقر والافتقار حتى يحصل دخول جنة الجلال ودار القرار فلم
 يضجر وامن طول مدة الحجاب وكثرة الجهاد في الفراق وعيل صبرهم عن مشاهدة الجمال وذوق
 الوصال وطلبوا نصر الله بالتجلى على قع صفات النفوس مع قوة صابرتهم وحسن تحملهم لما
 يقول المحبوب ويريدهم ثم حتى جاء نصر الله ورفع الحجاب وظهر أنوار الجمال (يا أولئك ماذا
 يفتقون) أي أي شيء يتصدقون به من اصناف أموالهم نزلت حين حث النبي عليه السلام على
 التصديق في سبيل الله وسأل عمرو بن الجوح وهو شيخهم أي فان وله مال عظيم فقال ماذا تنفق
 يا رسول الله من أموالنا وأين نضعها (قل ما تنفقتم من خير) أي أي شيء انفقتم من أي خير كان
 وهو بيان للمنفق والمال يسمى خيرا لان حقه ان يصرف الى جهة الخير فصار بذلك كانه نفس
 الخير (قل للوالدين) فان قلت فكيف طابق الجواب السؤال وهم قد سألوا عن بيان ما يتفقون
 واجيبوا ببيان المصروف قلت قد تضمن قوله ما تنفقتم من خير بيان ما يتفقونه وهو كل خير وبني
 الكلام على ما هو أهم وهو بيان المصروف لان النفقة لا يعتد بها الا ان تقع موقعها (والاقربين
 واليتامى) أي المحتاجين (والمساكين وابن السبيل) ولم يتعرض للسائلين والرقاب اما اكتفاء
 بما ذكر في المواقع الاخرى واما بناء على دخولهم تحت عموم قوله تعالى (وما) أي أي شيء (تفعلوا
 من خير) فانه شامل لكل خير واقع في أي مصرف كان (فان الله به عليم) أي ان تفعلوا خيرا

فان الله يعلم كنهه ويوفي ثوابه والمراد بهذه الآية الحث على بر الوالدين وصلة الارحام وقضاء
 حاجة ذي الحاجة على سبيل التطوع ولا ينافيه ايجاب الزكاة وحصر مصارفها في الاصناف
 الثمانية كما ذكر في قوله تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم
 وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل (كتب) أي فرض (عليكم القتال) أي
 قتال الكفرة والجهود على ان الجهاد فرض على الكفاية مثل صلاة الجمعة ورد السلام (وهو)
 أي والحال ان القتال (كره لكم) شاق عليكم مكروه فالكره مصدر بمعنى الكراهة نعت به
 للمبالغة كأن القتال في نفسه كراهة لشرط كراهتهم له وهذه الكراهة من حيث تقور الطبع
 منه لما فيه من مؤنة المال ومشقة النفس وخطر الروح لأنهم كرهوا أمر الله تعالى وكراهة
 الطبع لا توجب الذم بل تحقق معنى العبودية اذا فعل ذلك اتباعا للشرع مع نفرة الطبع فأما
 كراهة الاعتقاد فهي من صفات المنافقين (وعسى ان تكرهوا شيئا) وهو جميع ما كرهوه من
 الامور الشاقة التي من اجلها القتال (وهو خير لكم) لان في الغزو احدي الحسينين اما الظفر
 والغنيمه واما الشهادة والجنة وعسى كلمة تجرى مجرى لعن وهي من العباد للترجي ومن الله
 للترجي (وعسى ان تحبوا شيئا) وهو جميع ما تمناه عنه من الامور المستلذة التي من اجلها
 القعود عن الغزو (وهو شر لكم) لما فيه من قوا الغنيمه والاجر وغلبة الاعداء وتخريب
 الديار (والله يعلم) ما هو خير لكم دينا ودنيا فلذا يا امر كربة (وانتم لاتعلمون) ذلك ولذلك
 تكرهونه (قال في المتنوى) ما التصوف قال وجدان الفرح * في فؤادي عند انيان الترح
 * بجله در زنجيريم وابتهلا * مير وند اين ره بغير اوليا * يعني ان المقتل يجري الى الحضرة بالاضطرار
 بخلاف الولي قال ذوالنون المصري رحمه الله انما دخل التساد على الخلق من ستة اشياء الاول
 ضعف النية بعمل الآخرة والثاني صارت ابدانهم رهينة لشهواتهم والثالث غلب عليهم حلول
 الامل مع قرب الاجل والرابع آثر وارضا المخلوقين على رضا الخالق والخامس اتبعوا الهواهم
 ونبتوا سنة قبيهم وراوا ظهورهم والسادس جعلوا قليل زلات السلف حجة انفسهم ودفنوا كثير
 مناقبهم فعلى العاقل ان يجاهد مع النفس والطبيعة ليرتفع الهوى والشهوات والبدعة ويتمكن
 في الثلوث حب العمل بالكتاب والسنة قال ابراهيم الخواص رحمه الله كنت في جبل لكاهم
 فرأيت رمانا قلاشتميه فدوت فأخذت منه واحدة فشقةتها فوجدتها حامضة فخصيت وتركها
 فرأيت رجلا مطروحا قد اجتمع عليه الزنا برفقات السلام عليكم فقال وعليك السلام يا ابراهيم
 فقلت كيف عرفني فقال من عرف الله لا يخفى عليه شيء فقلت له ارى لك حالا مع الله فلو سأله
 ان يحملك ويقيمك الاذى من هذه الزنا برفقات فقال وأرى لك حالا مع الله فلو سأله ان يقيمك شهوة
 الرمان فلدغ الرمان يجرد الانسان أمله في الآخرة ولدغ الزنا برفقات أمله في الدنيا فتركتهم وشيت
 (قال السعدي) مبرطاعت نفس شهوت رست * كه هر ساعتش قبله ديكرست * كند مرد را
 نفس اماره خوار * اكره وشمخدي عزيزش مدار * وفي التأويلات القاشانية كتب عليكم
 قتال النفس والشیطان وهو مكروه لكم مترأ من طم العلم واشد من ضم الضيغ وحقيقة
 الجهاد دفع الوجود الجازي فانه الحجاب بين العبد والرب كما قيل وجودك ذنب لا يقاس عليه
 ذنب آخر وكما قال ابو منصور

بني وبينك اني قد براحتي * فارفع بجودك لي اني من البين
وعسى أن تذكرهوا شيئا وهو خير لكم لا احتجا بكم بهوى النفس وحسب اللذة العاجلة عما في نعيمه
من الخير الكثير واللذة العظيمة الروحية التي تستحق تلك الشدة السريعة الانقضاء بالقياس
الى ذلك الخير الباقي والذات السرمدية وعسى أن تحبوا شيئا من اللذات الجسمانية وتمتعات
النفس وهو شر للنفس بجرمانها من اللذات الروحية والله يعلم أن في كراهة النفوس ما ودع
من راحة القلوب وأنتم لا تعلمون ان حياة القلوب في موت النفوس وفي حياة النفوس موت
القلوب كما قال
اقتلوني يا ثقاتي * ان في قتلي حياتي

(وفي المتنوى) خببروشمشير شدريجان من * مرث من شدريزم وركسدان من (يسألونك
عن الشهر الحرام) روى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث عبد الله بن جحش وهو ابن
عمته صلى الله عليه وسلم اخذ إليه في جمادى الآخرة قبل قتال بدر شهرين على رأس سبعة
عشر شهرا من مقدمه المدينة وبعث معه ثمانية رهط من المهاجرين عبد بن أبي وقاص الزهري
وعكاشة بن محسن الاسدي وعتبة بن غزوان السلمي وأبا حذيفة بن عتبة ومهيل بن بيشاء
وعامر بن ربيعة وواقد بن عبد الله وخالد بن بكير وكتب لاميرهم عبد الله بن جحش كتابا وقال سر
على اسم الله ولا تنظر في الكتاب حتى تسريومين فاذا انزلت فافتح الكتاب واقرأه على أصحابك ثم
امض لما امرتك ولا تذكرهن أحد من أصحابك على السير معك فصار عبد الله يومين ثم نزل وفتح
الكتاب فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد فسر على بركة الله عن تبعك من أصحابك حتى تنزل
بطن نخلة فترصد بها عير قريش اعلم ان تأنيبنا منها بخير فلما انظر في الكتاب قال سمعنا وطاعة ثم قال
لاصحابه ذلك وقال انه نهي ان اكره أحد منكم فن كان يريد الشهادة فليطلق ومن كره فليرجع
ثم مضى ومضى معه أصحابه لم يختلف عنه منهم أحد حتى كاد يقع فوق الفرع بموضع من الطجار
يقال له بجران فاضل سعد بن أبي وقاص وعتبة بن غزوان بعير الهمة ايعتق بانه فتخطا في طلبه
ومضى بشية أصحابه حتى نزلوا بطن نخلة بين سكة والطائف فبيناهم كذلك مررت عير قريش تحمل
زيبا وأدما وتجارة من تجارة الطائف فيهم عمرو بن الحضرمي والحكم بن كيسان مولى هشام
ابن المغيرة واخوه نوفل بن عبد الله المخزومي ان فلما رأوا أصحاب رسول الله هاوهم فقال عبد الله بن
جحش ان القوم قد ذعروا منكم فاحلقوا رأس رجل منكم فليعرض لهم فخلسوا رأس عكاشة ثم
اشرف عليهم فقال قوم عمار لا بأس عليكم فامشوا وكان ذلك في آخر يوم من جمادى الآخرة
وكانوا يرونه من جمادى وهو من رجب فتشاور القوم وقالوا ان تركتموهم الليلة ليدخلوا الحرم
فلمنع منكم فأجمعوا امرهم في واقعة القوم فرمى واقد بن عبد الله السهمي عمرو بن
الحضرمي بسهم فقتله وكان اول قتيل من المشركين وهو اول قتيل في الهجرة واستأسروا الحكم
ابن كيسان وعثمان بن عبد الله وكانا اول اسيرين في الاسلام واقلت نوفل على فرس له فاجزهم
واستاق المؤمنون العير والاسيرين حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قريش
قد استحل محمد الشهر الحرام شهر ايا من فيه الخائف ويذعز فيه الناس لمعايتهم أي يتفرقون في
البلاد ففك فيه الدماء وأخذ الجرائب وغير ذلك أهل مكة من سكان بهامن المسلمين وقالوا
يا معشر الصباقة استحلتم الشهر الحرام وفاقلم فيه وبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقال عليه السلام لابن جحش وأصحابه ما أمرتكم بالقتال في الشهر الحرام ووقت العير
 والأسيرين أي جعلها موقوفة وما قسمها بين الغاتين وأني أن يأخذ شيئا من ذلك ينتظر الاذن من
 الله فعظم ذلك على أصحاب السرية وقاتلوا ان قد هلكوا وسقط في ايديهم وقالوا يا رسول الله
 اننا قتلنا ابن الحضرمي ثم امسينا فنظرنا الى هلال وجب فلاندرى افي رجب احبنا ام في جمادى
 فأكثر الناس في ذلك فانزل الله هذه الآية فاخذ رسول الله العير فحزل منها الخمس وكان اول
 خمس في الاسلام وقسم الباقي بين أصحاب السرية وكانت اول غنمية في الاسلام وبعث أهل مكة
 في فداء اسيرهم فقال بل تقضوها حتى يقدم سعد وعتبة وان لم يقدم ما قتلناهم ما فداها ما قدمنا
 فاداهما فاما الحكم بن كيسان فاسلم وأقام مع رسول الله بالمدينة فقتل يوم بدر معونة شهيدا واما
 عثمان بن عبد الله فرجع الى مكة فمات بها كافرا وأما نوفل فضرِب بطن فرسه يوم الاحزاب
 ليدخل الخندق فوقع في الخندق مع فرسه فتحطم جميعا وقتله الله فطلب المشركون جيفته بالثمن
 فقال صلى الله تعالى عليه وسلم خذوه فانه خبيث خبيث الحيفة والدية والمعنى يسألك المسلمون
 استعلا ما والكفار تغننا عن الشهر الحرام أي رجب سمى به لتحريم القتال فيه (قتال فيه) بدل
 اشتمال من الشهر لان الشهر مشتمل على القتال (قل) يا محمد في جوابهم (قتال فيه كبير) اثم
 عظيم عند الله وقاتل مبتدأ خبره كبير وجازا لا ابتداء بالنكرة لانها وصفت بشبه والاكثر ان هذه
 الآية منسوخة بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم (ومسلم عن سبيل الله) مبتدأ
 قد تخصص بالعمل فيما بعد أي ومنع عن الاسلام الموصل للعبد الى الله تعالى (وكفر به) أي
 بالله تعالى (والمسجد الحرام) عطف على سبيل الله وحيث كان الصدق عن سبيل الله فردا من افراد
 الكفر به تعالى لم يقدح العطف المذكور في حين هذا العطف لانه ليس بأجنبي محض أي منع
 المسلمين عن دخول مكة وزيارة بيت الله (واخراج اهله) أي أهل المسجد وهو النبي عليه السلام
 والمؤمنون (منه) أي من المسجد الحرام وهو عطف على وكفر به ويجعل المسلمين أهل المسجد
 وان كانوا خارجين عن مكة لانهم قاتلون بما يجب عليهم من حقه لانهم يصيرون اهله في العاقبة
 فسميهم باسم العاقبة ولم يسم الكفار أهل المسجد وان كانوا بمكة لان مقامهم بمكة عارض (الكبر
 عند الله) خبر للاشياء المعدودة أي هذه الاشياء الاربعة اكبر اغما وعقوبة من قتل المسلمين ابن
 الحضرمي في الشهر الحرام لان القتال يحل بحال والكفر لا يحل بحال ولانهم كانوا متأولين في
 القتال لانهم شكروا في اليوم ولاتوا ويل للكفار في الكفر (والفتنة) أي ما ارتكبوه من
 الاخراج والشرك وصدا الناس عن الاسلام ابتداء وبقاء (الكبر من القتل) أي اقطع من قتل
 الحضرمي في الشهر الحرام فلما نزلت هذه الآية كتب عبد الله بن انيس الى مؤمنى مكة اذا غيركم
 المشركون بالقتال في الشهر الحرام فغيروهم انتم بالكفر واخراج رسول الله من مكة ومنعهم
 المسلمين عن البيت (ولا يزالون يقاتلونكم) بيان لاستحكام عدائهم واصرارهم على الفتنة في
 الدين أي لا يزال الكفار عن قتالكم أيها المؤمنون (حتى يردوكم عن دينكم) أي كي يصرفوكم
 عن دينكم الحق الى دينهم الباطل (ان استطاعوا) اشارة الى تصليبهم في الدين وثبات قدمهم فيه
 كانه قيل وأني اهدم ذلك وهو كقول الرجل لعدوه ان ظفرت بي فلا تبق علي ولا ترجني وهو
 واثق بأنه لا يظفربه وهو طميطيب لقلوب المؤمنين (ومن يرددكم عن دينه) اظهار التضعيف

من الناس فقال لو كان هؤلاء من الناس لما أتلاعب بهم كما يتلاعب الصبيان بالكرة فقلت ومن
 الناس فقال قوم في المسجد الشونيزي قد أنحلوا جسمي وأحرقوا قلبي كلها هممت بهم أشاروا
 إلى الله تعالى فأكلوا حرق بنور ذكركم قال فانتبهت وبحثت إلى المسجد الشونيزي بلبيل فلما
 دخلت المسجد إذا أنا بثلاث أنفس جلوس ورؤسهم مغطاة بمرقعاتهم فلما أحسوا بي أخرج
 واحد رأسه فقال يا أبا القاسم أنت كلما قيل بشي صرت تقبله وتسمعه انظر إلى اجتهداهم في طاعة
 الله ومفاء أسرارهم عما سواه تعالى فهم من أهل الإسلام الحقيقي يقول الفقير ناظم هذه
 الدرر قال لي شيخ العلامة أبقاء الله بالسلامة في قوله عليه السلام هذا الإسلام غريباً وسعيداً
 غريباً المراد بالإسلام هو الإسلام الحقيقي وصاحبه لا يرتد أبداً وكونه غريباً أن لا يوجد له أنيس
 (قال في المتنوي) بود كبرى در زمان بايزيد * كفت أوراين مسلمان سعيد * كه چه باشد كرتو
 اسلام آوري * تا يابي صديجات و سروري * كفت اين ايمان اكر هست اي مرديد * انكه
 دارد شيخ عالم بايزيد * مؤمن ايمان آنم در نهان * كچه مهرم هست محكم بر دهان * باز ايمان
 خود كرايمان شماست * نى بدان مياستم و نى مشهاست * آنكه صدميلش سوي ايمان بود
 * چون شماراديد زان قاتر شود * زانكه نامى بينداوم عيش نى * چون يابانرا مقاره كفتنى
 (ان الذين آمنوا) نزلت في السرية فان الله تعالى لما فرج عنهم بالآية السابقة ما كانوا فيه
 من النعم الشديدة بقية الله في الشهر الحرام طمعو اقيما عند الله من ثوابه فقالوا يا رسول الله
 لا عتاب علينا فيما فعلنا فله نعطي أجراً ونواباً ونطمع أن يكون سفرنا هذا سفر غزو
 وطاعة فأنزل الله تعالى هذه الآية لأنهم كانوا مؤمنين مهاجرين وكانوا بسبب هذه المقاتلة
 مجاهدين والمعنى تدعو على ايمانهم فلم يرتدوا (والذين هاجروا) أي فارقوا منازلهم وأهلهم
 (وجاهدوا) الجاهدة اسعة فراغ ما في الوسع أي حاربوا المشركين في سبيل الله في طاعته لأعلاء
 دينه (أولئك يرجون) عملهم من مبادئ الفوز (رحمة الله) أي ثوابه ولا يحيط أعمالهم كأعمال
 المرتدين أثبت لهم الرجاء دون الفوز بالمرجوة للايمان بأنهم عالمون بأن العمل غير موجب
 للأجر وإنما هو بطريق التفضل منه تعالى لا لأن في فوزهم اشتباهاً (والله غفور) مبالغ
 في مغفرة ما فرط من عباده خطأ (رحيم) يجزل لهم الاجر والثواب قال قتادة هؤلاء خيار هذه
 الأمة ثم جعلهم الله أهل رجاء كما تسمعون وأنه من رجاء طلب ومن خاف هرب (روى) انه مر أبو عمر
 البيهقي يوماً بسكة فرأى أقواماً أرادوا الخراج شاب من المحلة لفساده وامرأة تبكي قبل
 انهاء فرجها أبو عمر فشفع له اليهم وقال هبوه مني في هذه المرة فان عاد إلى فساد فسادكم
 فوهبوه منه فغضب أبو عمر فلما كان بعد أيام اجتاز به تلك السكة فسمع بكاء المجوز من وراء
 ذلك الباب فقال في نفسه لعل الشاب عاد إلى فساد فنفني من المحلة فدفق عليها الباب وسألها عن
 حال الشاب فقالت انه مات فسألها عن حاله فقالت لما قرب أجله قال لا تخبري الخيران بموتي
 فاقداً ذيتهم فانهم سيشتقونني ولا يحضرون جنازتي فاذا دفنتني فهذا خاتمي مكتوب عليه
 بسم الله الرحمن الرحيم فاذا دفنيتني فاذا فرغت من دفني فدفني في قبري ففعلت وصيته فلما
 انصرفت عن رأس القبر سمعت صوته يقول انصرف في يا أماء فقد قدمت على رب كريم ونعم ما قبل
 بيها نه ميد يديها غيد قد قبل ان الحجاج لما حضرته الوفاة كان يقول اللهم اغفر لي فان الناس

يزعمون أنك لا تفعل ومات بواسط سنة خمس وتسعين وهي مدينته التي أنشأها وكان يوم موته
 يسمى عرس العراق ولم يعلم بموته حتى أشرفت جارية من القصر وهي تبكي وتقول إلا أن مطعم
 الطعام ومطلق الهام قد مات ثم دفن ووقف رجل من أهل الشام على قبره فقال اللهم لا تحر مني
 شفاعة الجحاج وحلف رجل من أهل العراق بالطلاق أن الجحاج في النار فاستنق طائوس فقال
 يغفر الله لمن يشاء وما أظنها الاطلقت فيقال انه استنقى الحسن البصري فقال اذهب الى
 زوجتك وكن معها فان لم يكن الجحاج في النار فايضرك كما انك في الحرام فقد وقفت من هذا
 المذكور على ان الله تعالى غفور رحيم يغفر لعبده وان جاء بمثل زبد البحر ذنباً فاللزم للعباد
 الرجاء من الله تعالى قال الراغب وهذه المنازل الثلاثة التي هي الايمان والمهاجرة والجهاد هي
 المعنية بقوله اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله ولا سبيل الى المهاجرة الا بعد
 الايمان ولا الى جهاد الهوى الا بعد هجران الشهوات ومن وصل الى ذلك فحق له أن يرجو
 رحمة واعلم أن الهجرة عن قسمين صورية وقد انقطع حكمها بفتح مكة كما قال عليه السلام
 لا هجرة بعد الفتح ومعنوية وهي السير عن موطن النفس الى الله لفتح كعبة القلب وتخليها
 من أصنام الشرك والهوى فيعبري حكمها الى يوم القيامة وكذا الجهاد في سبيل الله على قسمين
 أصغر وهو الجهاد مع الكفار وأكبر وهو الجهاد مع النفس وانما كان هذا الجهاد أكبر لان
 غاية الاول اصلاح الظاهر وغاية الثاني اصلاح الباطن وهو أصعب وأقوى وأيضاً غاية الاول
 الوصول الى الجنة والرحمة وغاية الثاني الوصول الى مشاهدة الحق والجمال المطلق وأيضاً غاية
 الاول الشهادة وغاية الثاني الصديقية والصديقون أعلى منزلة من الشهداء كما قال تعالى فأولئك
 مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء فتقدم ذكر الصديقين على ذكر الشهداء
 فاذا وصل المرء الى صلاح النفس بالجهاد الأكبر الذي هو أعز من الكبريت الأحمر يرحم العباد
 ولا يتصل بهم الضرر (حكى) ان بعضهم جاء الى بعض المشايخ وخدمه وقال له أريد أن تعلمني
 الاسم الأعظم فقال له وفيت أهلية له قال نعم قال اذهب الى باب البلد ثم أخبرني بما جرى فيه
 فذهب وجلس على باب البلد فاذا بشيخ خطاب معه خطب على حمار فضربه جندى وأخذ
 خطبه ظمأ فلما رجع الرجل الى الشيخ وأخبره بالقصة قال له الشيخ لو كنت تعلم الاسم الأعظم
 ما تصنع بالجندى قال كنت أدعوه عليه بالهلاك فقال له الشيخ اعلم أن الخطاب هو الذي
 علمني الاسم الأعظم واعلم أن الاسم الأعظم لا يصلح الا ان يكون على هذه الصفة من الصبر
 والرحمة على الخلق والشفقة عليهم (قال السعدي) مكن تانوا في دل خلق ريش * وكرميكني
 ميكني بيج خویش * ثم ان قلبه الكلام من أنفع الأشياء في اصلاح النفس كما أن اللقمة الطيبة
 أنفع في اصلاح الطبيعة وصفا القلب (قال في المشنوي) طنل جان از شیر شیطان باز کن
 * بعد از آنش با ملک انبار کن * تانوتاریک وملول وتیرة * دانکه یاد بولین همشیره *
 لقمة کو نورافزرد و کمال * آن بود آورده از کسب حلال * روغنی کلید چراغ ما کشد
 * آب خواش چون چراغی را کشد * (يسألونك) قال ابن عباس رضي الله عنه ما رأيته
 قوما كانوا خير من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سألوه الا عن ثلاث عشرة مسألة
 كلها في القرآن ما كانوا يسألونه الا عما ينفعهم وينتفع المسلمون (عن النجاشي) أي عن حكم دعاها

بقريته الجواب لان الحل والحرمه والاثم والطاعة انما هي من عوارض أفعال المالكين ولا اثم
 في ذوات الاشياء وأعيانها ويدخل في تعاطي الخمر البيع والشراء وغيرهما ما يدخل تحت
 التصرف على خلاف الشرع والخمر مصدر خمر أي ستره معنى به من عصير العنب ما غلي واشتد
 وقذف بالزبد لثقلها العسل والتميز كأنهم انفس السمر تركا سميت سكر الانهم اسكرهم أي
 تخبزهم (و) عن تعاطي (الميسر) مصدر ميمي من يسر كما لو وعد والمرجع يقال يسرته اذا غفرته
 واشتقاقه اما من اليسر لانه أخذ المال يسر من غير كد وعيب واما من اليسر لانه سلب له
 ويدخل فيه جميع أنواع القمار والشطرنج وغيرهما حتى لعب الصبيان بالجووز والكره اب
 (قل فيهما) أي في تعاطي الخمر والميسر واستعمالهما (أثم كبير) لما أن الأول مسببة للعقل
 التي هي قطب الدين والدنيا مع ككون كل منهما متلفعة للاموال (ومنافع للناس) من كسب
 الطرب والمغالة بمن الخمر اذا جلبوها من الاطراف وفيها تقوية الضعيف وهضم الطعام
 والاعانة على الباء أي الجماع وتسلية المهزون وتشجيع الجبان وتسخية الجفيل وتصفية اللون
 وانطاق الفتي التي وتبيح الهمة ومنافع الميسر اصابة المال من غير كد ولا تعب وانتفاع الفقراء
 بلحم الجزور فانهم كانوا يقرءونهم على المحتاجين قال الواقدي وربما قر الواحد منهم في مجلس
 مائة بعير فيصيب ما لا عظيم بالانصب ولا ثمن ثم يعطيه المحتاجين فيكتب المدح والثناء (واعلم
 أكبر من تسعهما) وفي الخمر يقع العداوة والبغضاء والصدع عن ذكر الله وعن الصلاة وهي
 تسفه الحليم ويصير شاربهما بحيث يلعب بيوله وعذرتة وقتته كما ذكر ابن أبي الدنيا انه مر على سكران
 وهو يبول في يده ويصيح به وجهه كهيئة المتوضي ويقول الحمد لله الذي جعل الاسلام نورا
 والماء طهورا وفي الميسر أنه اذا ذهب ماله من غير عوض ساء ذلك فعادى صاحبه وقصده بال سوء
 قال المفسرون تواردت في الخمر أربع آيات نزلت بمكة ومن ثمرات التخييل والاعذاب تتخذون
 منه سكراروز فاحسبنا فطق المسلمون يشربونهم وهي اهم حلال يومئذ ثم ان عمر ومعاذا
 ونشرا من الصحابة رضی الله تعالى عنهم قالوا أفتنا يا رسول الله في الخمر فانهم اذهبوا للعقل فزلات
 يسألونك عن الخمر والميسر الآية فشربها قوم وقالوا انا أخذنا منقعتها وقتلنا عنها وتركها آخرون
 وقالوا لا حاجة لنا فيها فيه اثم كبير ثم ان عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه دعا ناسا منهم
 فشربوا وسكروا فأما أحدهم فقرا قل يا أيها الكافرون أعبدوا ما تعبدون الى آخر السورة بدون
 لا في لا أعبد فزلات لا تقرىوا الصلاة وأنتم سكارى الآية فقتل من يشربها وقالوا لا خير في شيء
 يحول بيننا وبين الصلاة وشربها قوم في غير حين الصلاة حتى كان الرجل يشرب ابعدا صلاة
 العشاء فيصبح وقد زال عنه السكر ويشرب بعد الصبح فيصبح اذا جاء وقت الظهر ثم اتخذ عتيان
 ابن مالك مائة ودعا رجلا من المسلمين فيهم سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه وكان قد
 شوى اثمهم رأس بعير فأكلوا منه وشربوا الخمر حتى سكروا منها ثم انهم افتخروا عند ذلك
 واتسموا وتناشدوا الاشعار فأنشد سعد قصيدة فيها هجاء الانصار ونعرا قوم فأنشد رجل لحي
 البعير فضرب به رأس سعد فتصدم وضحة فانطلق سعد الى رسول الله وشكا اليه الانصارى
 فقال عمر اللهم بين لساني الخمر يا ناسا فأنزل افا الخمر والميسر في المائدة الى قوله فهل أنتم ممنون
 فقال عمر انتهي يا رب وحزت الخمر في السنة المائنة من الهجرة بعد غزوة الاحزاب بأيام قال

القفال والحكمة في وقوع التحريم على هذا الترتيب أنه تعالى علم أن القوم كانوا ألقوا شرب
 الخمر وكان انتفاعهم به كثيراً وعلم أنه لو منعهم دفعة واحدة لشق عليهم فلا جرم استعمل في التحريم
 هذا التدرج وهذا الرق ثم لما نزل التحريم أريقت الخمر قال ابن عمر رضي الله عنه خرجنا
 بالحباب إلى الطريق فنام من كسرحبه ومنام من غسله بالماء والطين ولقد دغدغورت أزقة المدينة
 بعد ذلك حيناً كلما طرت استبان فيها لون الخمر وفاحت منها ريحها وحرمت الخمر ولم يكن يومئذ
 للعرب عيش أعجب منها وما حرم الله عليهم شيئاً أشد من الخمر (روى) أن جبريل عليه السلام
 قال للنبي عليه السلام إن الله تعالى شكر بلعقر الطيار رضي الله عنه أربع خصال كان
 عليها في الجاهلية وهو عليها في الإسلام قال النبي عليه الصلاة والسلام جعفر أعز ذلك فقال
 يا رسول الله لولا أن الله أطاعك عليهم المأخوذ بركبهم ما شربت الخمر قط لاني رأيتها تزيل العقل
 وأنا إلى أن أزيد فيه أحوج غي إلى أن أزيله * وما عبدت صنما قط لاني رأيتها لا يضمر ولا ينقع *
 وما زنت قط لاني رأيتها كذبت قط لاني رأيتها دناءة قال عمرو بن الأدهم من أكابر
 سادات بني عيم ذاتما للخمير لو كان العقل يشترى ما كان شيء أنفس منه فالعجب لمن يشترى الحق
 بماله فمدخله في رأسه فيبقى في جيبه ويسلخ في ذيله وعن علي رضي الله عنه لو وقعت قطرة في بئر
 فبنيت في مكانها منارة لم أؤذن عليها ولو وقعت في بحر ثم جف فبنيت فيه الكلا لم أرعه وعن ابن
 عمر رضي الله عنه لو أدخلت أصبعي فيها لم تتبعني وهذا هو الإيمان والتقي حقا فيبقى للمسلم أن
 لا يخطر به شرب الخمر فلهذا عن شربه أو يتطعم عن شربه فإنه إذا خالط شارب الخمر يخاف
 عليه أن يصيبه من عناره (قال الحسين الواعظ الكاشي) ترا رجلاً هماً كويده أي مؤمن
 مخور باده * ترا زساً هماً كويده دوسقراً مخور حلاًوا * غي ما لي زنايا كي برأي كفتة رجلاً
 * بمالي شمد وشكر را برأي كفتة ترسا * وعن بعض الصحابة أنه قال من زوج ابنته لشارب
 الخمر فكأنما ساقها إلى الزنا معناه أن شارب الخمر يقع منه الطلاق وهو لا يشعر فالذي يجب على
 الولي أن لا يزوج ابنته ولا أخته من فاسق ولا من يتعاطى المنكرات واعلم أن خل الخمر حلال
 ولو بعلاج كالقاء الماء الحار والملح أو الخبز ولا يكره تخليها وفي الحديث خير خلتكم خل خمركم
 وهذا هو البيان في الخمر وأما الميسرة والقمار والياسر القمار وكان أصل الميسر في الجزور
 وذلك أن أهل الثروة من العرب كانوا يشترون جزوراً ويضعون عنه ولا يؤذونه ليظهر بالتمام وأنه
 على من يجب فيخبرونها ويجزونها عشرة أجزاء وقيل ثمانية وعشرين ثم يسهمون عليها بعشرة
 قداح يقال لها الأزام والأقلام سبعة منها لها أنصباء الفذ وله نصيب واحد والتوأم وله نصيبان
 والرقيب وله ثلاثة والحلس وله أربعة والنافس وله خمسة والمسيل وله ستة والمعل وله سبعة
 وثلاثة منها لا أنصباء لها وهي المنيع والسفيج والوغد ثم يجعلون القداح في خريطة تسمى الرابية
 ويضعونها على يدي عدل عندهم يسمى الجميل والمفيض ثم يجعلها ويجعلها أي يحركها
 باليد ويدخل يده فيخرج باسم رجل رجل قدحاً قدحاً فيخرج له قدح من ذوات الأنصباء أخذ
 النصيب المعين له ومن خرج له قدح مما لا نصيب له وهو الثلاثة لم يأخذ شيئاً وغرم عن الجزور وكانوا
 يدفعون تلك الأنصباء إلى الثقات ولا يأكلون منها ويشترون بذلك ويذمون من لا يدخل فيه
 ويسمونه البرم وهو اللئيم القديم المرواة والكرم فهذا أصل القمار الذي كانت العرب تفعله

فنهى المسلمون عنه واختلف في الميسر هل هو اسم لذلك القمار المعين أو هو اسم لجميع أنواع القمار فقال بعض العلماء المراد من الآية جميع أنواع القمار من الترد والشطرنج وغيرهما وروى أن رجلا ساطر رجلا على أن يأكل كذا كذا يضة على كذا كذا من المال فقال على رضي الله عنه هذا قمار وعن ابن سيرين كل شيء فيه خطر فهو من الميسر وعن النبي عليه السلام أياكم وهاتين الكبعبتين المشؤمتين فانهما من مياسر العجم يريدان الترد والشطرنج ميسر يشير به إلى أنه محرام وأما السبق في الخلف والخافق والنشاب فخص بدليل (قال السعدي) كهل كشتي وهمجنان طقلي * شيخ بودي وهمجنان شابي * تويياري نشسته در جب وراست * ميرد تبرج بر تابی * جای کریست بر مصیبت پیر * که جو کودک هتوزاعابی * والأشارة في الآية أن خمر الظاهر كما يتخذ من أجناس مختلفة من العنب والتمر والزبيب والحبوب كالحنطة والشعير والذرة وكذلك خمر الباطن من أجناس مختلفة كالغفلة والشهوة والهوى وحب الدنيا وأمثالها وهذه خمر تسكر منها النفوس والعقول الإنسانية وفيها ثم كبير ولهذا كل مسكر حرام وما يسكر كثيره فقليله حرام ومنها ما يسكر القلوب والارواح والاسرار فهو شراب الواردات في أقذاح المشاهدات من ساقى تحلى الصفات فاذا دارت على النفوس وانضمدت شهواتها وسكرت القلوب بالمواعيد عن المواعيد والارواح بالشهود عن الوجود والاسرار يلحظ الجمال عن ملاحظة الكمال فهذه اشربة نافع للناس حلال فالعجب كل العجب ان قومًا أسكرهم وجود الشراب وقومًا أسكرهم شهوة الساقى كقولهم فأسكر القوم دور كاس * وكان سكرى من الدير

(وفي المثنوى) ما اكر قلاش اكر ديوانه ايم * مست آن ساقى وآن پيمانه ايم * مست حى هـ - يار بنود و نشور * مست حق نايد بخود تا نقش صور * جرعه چون ريخت ساقى الست * بر سر اين خالک شه رذره مست * جوش كردان خالک ما زان جوش شيم * جرعه ديكر که بس بي کوش شيم * واثم الاعراض عن كؤس الوصال في النهاية أكبر من نفع الطلب ألف سنة في البداية وكما أن سكران الخمر ممنوع من الصلاة فسكران الغفلة والهوى محجوب عن المواصلات وأما الميسر فهو أن آثار القمار هي شعار أكثر الديار في سائر طرق الحيل والتداع بالشغال والكذب والتعش في المقال وأنه كبير عند الاخيار بعيد عن خصال الابرار وأما نفعه فعدم الالتفات إلى الكونين وبذل نقوش العالمين في فردانية نقوش الكبعبتين وانغمسا أكبر من نفعهما لأن انغمسا للعوام ونفعهما للخواص والعوام أكثر من الخواص وقليل ما هم كذا في التأويلات النجسية قدست نفسه الزكية (ويسألونك ماذا ينفقون) هو كما يصلح سؤاله عن جنس المنفق يصلح سؤاله عن كميته وقدره فانه لما نزل قوله تعالى قل ما أنفقتم من خير فلو الذين قال عمرو بن الجوح ما أنفق فترى قوله (قل العفو) أي أنفقوا العفو وهو تقيض الجهد وهو المشقة وتقيضه اليسر والسهولة فكأنه قيل قل أنفق ما سهل ويسر ولم يشق عليك انفاقه فالعفو من المال ما سهل انفاقه والجهد من المال ما يعسر انفاقه والتقدير المنفق أنما يكون انفاقه سهلا إذا كان فاضلا عن حاجة نفسه وعياله ومن عليه مؤنته (كذلك) أي مثل ما بين أن العفو أصل من الجهد والكاف في محل التعجب صفة له مدرج في ذوق أي تبيننا مثل

هذا التبيين وافراد حرف الخطاب مع تعدد المخاطبين باعتبار القبيح أو الفريق أو القوم
 محامو مقرد اللفظ ومجموع المعنى (يبين الله لكم الآيات) الدالة على الأحكام الشرعية لا بياناً
 أدنى منه وتبيين الآيات تنزيلها مبينة الدعوى واضحة المدلول لانه تبيينها بعد ان كانت
 مشتبهة وملتبسة (لعلكم تتفكرون في الدنيا والآخرة) أي لكي تتفكروا في أمور الدارين
 فتأخذوا بما هو أصح لكم وأسهل في الدنيا وأنفع في العقبى وتجتنبوا عما يضركم في العقبى قال
 البغوي يبين الله لكم الآيات في أمر الدنيا والآخرة لعلكم تتفكرون في زوال الدنيا
 وفنائها فتزهدوا وفي اقبال الآخرة وبقائها فتزغبوا فيها وهذه الآية ترغيب في التصديق لكن
 بشرط أن يكون ذلك من فضل المال وعقوه وعن النبي عليه السلام أن رجلاً أتاه ببيضة من
 ذهب أصابها في بعض المغازي فقال يا رسول الله خذها مني صدقة فوالله لقد أصبحت ما أملك
 غيرها فأعرض عنه رسول الله فأتاه من الجانب الأيمن فقال مثله فأعرض عنه ثم أتاه من الجانب
 الأيسر فأعرض عنه فقال هاتهما فغضبا فأخذها منه فحذفها أحذا فأصابه لشجوه أو عقره ثم
 قال يبيي أحدكم بالله كله يتصدق به ويجلس يتكفف الناس انما الصدقة عن ظهر غنى خذها
 فلا حاجة لساقيها وفي لفظ العفو إشارة الى أن ما يعطيه المرء ينبغي أن يعذواثره عن قلبه عند
 الانفاق يعني بطيب القلب لأن أصل العفو وهو الطمأنينة ثم الإخراج عن فاضل الاموال على
 قدر الكفاية بطريقة الخواص فأما خاص الخواص فطريقتهم الايتار وهو أن يؤثر غيرة على
 نفسه وبه فاقعة الى ما يخرج وان كان صاحبه الذي يؤثر به غنيا قال الله تعالى ويؤثرون على
 أنفسهم ولو كان بهم خصاصة وعن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال أمرنا رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم أن نتصدق ووافق ذلك ما لا عندى فقات اليوم اسبق أبابكر رضي الله عنه
 فحنت بنصف مالي فتصدقته به فقال لي رسول الله ما أبقيت لا هلك يا عمر قلت نصف مالي يا رسول
 الله ثم قال لا ي بكر ما أبقيت لا هلك قال أبقيت لهم الله ورسوله فقلت لا أسأيتك بشئ بعدها
 روى أن النبي عليه السلام قال عند ذلك ما بينكم كما بين كلاميكما منه يعرف فضل أبي بكر على
 عمر لكن المناظرة من وجه لا تنافي المنصوية من وجه آخر فأن الكامل ليس يلزمه أن يكون
 كاملاً في جميع الأمور وانما التقدم والماخر بالنظر الى العلم بالله قال حضرة الشيخ الشهير
 بافتاده أفندي قدس سره كان أبو بكر غالب المعرفة وعمر غالب الشريعة وعثمان غالب
 الطريقة وعلى غالب الحقيقة وان كانوا كاملين في المراتب الأربع انتهى كلامه (قال الحسين
 الواعظ الكاشي) مائة توفيق كرم كردنت * كج بقين ترك درم كردنت * زادته
 ترك زان دادنت * زندكى عشق زجان دادنت * فضواة العوام اعطاء المال
 وضواة الخواص بذل الروح وهو قليل * هست جواغرد درم صدهزار * كارچو باجان
 فتدانت كار * وحث النبي عليه السلام أصحابه على الصدقة فجعل الناس يتصدقون
 وكان أبو أمامة الباهلي جالساً بين يديه عليه السلام وهو يحرك شفطيه فقال النبي عليه السلام
 ماذا تقول حيث تحرك شفطيك قال انما أرى الناس يتصدقون وليس معي شئ أتصدق به فأقول
 في نفسي سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر فقال صلى الله تعالى عليه وسلم هؤلاء
 الكلمات خير لك من مائة ذهباً تصدق به على المساكين * تازند ايم ذكر لبس در زبان ماست

* يادش انيس ومونس جان وروان ماست * يروى ان أول من قال سبحان الله جبريل عليه
 السلام وذلك انه لما خلقه الله وقع نظره على العرش وعظمته فقال سبحان الله فن قالها نال ثواب
 جبريل وأول من قال الحمد لله آدم الصقي عليه الصلاة والسلام حين نفخ فيه الروح فن قالها نال
 نصيبا من فضل آدم وأول من قال لا اله الا الله نوح النجى عليه السلام حين مشاهدة الطوفان
 وشدة البلاء فن قالها أخذ حظا وافرا من ثواب نوح وأول من قال الله أكبر ابراهيم الخليل
 عليه السلام حين شاهد دفداء اسمعيل وهو الكبش فن قالها نال فيضاً من فيض ابراهيم اللهم
 اجعلنا من الذاكرين الشاكرين آمين يارب العالمين (ويسألونك عن اليتامى) أى عن مخالطتهم
 لأن السؤال عن الشيء يتصرف الى ما هو معظم المقصود منه وهو هنا المخالطة والكفالة وذلك
 بعد نزول قوله تعالى ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً فتركوها لمخالطتهم وموالاتهم حتى
 لو كان عند درج بل يتيم يجعل له يتاء على حدة وطعاما على حدة وعزلوا أموال اليتامى عن
 أموالهم وكان يصنع لليتيم طعاما فيفضل منه شيء فيتركونه ولا يأكلونه حتى يشد فاشتد
 ذلك عليهم فقال عبد الله بن رواحة يا رسول الله مال كلنا منازل يسكنها اليتامى ولا كلنا فيجد
 طعاما وشربا نفرد بهم اليتيم فترأت هذه الآية (قل اصلاح لهم) أى مداخلتهم على وجه
 اصلاح لهم ولا أموالهم (خير) من محاببتهم وترك المخالطة والنظر عليهم واصلاح مصدر حذف
 فاعله تقديره واصلاحكم لهم خير للبعثين أى جاني المصلح والمصلح له اما الاول فلما فيه من
 الثواب واما الثاني فلما فيه من توفراً أموال اليتامى والتزايد (وان تخالطوهم) وتعاشروهم على
 على وجه ينفعهم (فاخوانكم) أى فهم اخوانكم في الدين الذى هو أقوى من العلاقة النسبية
 ومن حق الاخ أن يخالط الاخ بالاصلاح والنفع قال ابن عباس رضى الله عنه المخالطة ان تأكل
 من غمره ولبنته وقصعته وهو يأكل من تمرك ولبنك وقصعتك وهذا اذا أصاب من مال اليتيم
 بقدر عمله له أو دونه فلا يزيد على أجر مثله وقد قال تعالى ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان
 فقيرا فلما كل بالمعروف وقد تكون المخالطة بخاط المال وتناول الكل منه وهو منهي شرعا
 قال أبو عبيد هذه الآية عندى أصل لما يعله الرفقاء في الاسفار فانهم يتفارجون النفقات
 بينهم بالسوية وقد يتفارتون في قلة الطعام وكثرته وليس كل من قل مطعمه تطيب نفسه بالتفضل
 على رفيقه فلما كان هذا فى أموال اليتامى واسعا كان في غيرهم أوسع ولولا ذلك لظقت أن يضيق
 فيه الأمر على الناس وقد حلت المخالطة على المصاهرة وهو أن يكون ابنا فيزوجه ابنته
 أو تكون بنتا فيزوجه ابنته فتشأ كد الالفة ويخالطه بنفسه وبعشيرته ايناسا لو حشمته وأزاله
 لو حشمته وهو مروى عن الحسن (وان الله يعلم) بمعنى المعرفة المتعدية الى واحد (المفسد) مال
 اليتيم (من المصلح) لما له أى لا يخفى على الله من داخلهم بافساد واصلاح فيجازيه على حسب
 مداخلته فاحذر زوره ولا تنصرف واغبر الاصلاح وفي تقديم المفسد مزيد من لضمين العلم
 معنى التمييز أى يعلم من يفسد في أمورهم عند المخالطة بميزاله عن يصلح فيها (ولو شاء الله) اعناكم
 وهو الجمل على مكروه لا يطيقه (لاعتكم) لملككم على العنت وهو المشقة فلم يطلق لكم
 مداخلتهم يقال عنت فلان اذا وقع في أمر يخاف منه التلف (ان الله عزيز) غالب يقدر على
 الاعنات (حكيم) يحكم ما تقتضيه الحكمة ونسح له الطاقة وهو دليل على ما يقبده كلمة

لو من اتفاهم مقدمها واعلم أن مخالطة اليتام من أخلاق الكرام وفي الترحم عليهم قوائدجة
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وضع يده على رأس يتيم ترجاه عليه كانت له بكل شعرة عزز
 عليها به حسنة وفي الحديث ثلاثة في ظل عرش الله يوم القيامة امرأة مات عنها زوجها وترك
 عليها يتامى صغاراً فخطبت فلم تزوج وقالت أقيم على اليتامى حتى يغنيهم الله أوعوت بهنى اليتيم
 أوهى ورجل له مال صنع طعاماً فأطاب صنيعه وأحسن نفقته فدعا إليه اليتيم والمسكين وواصل
 الرحم يوسع له في رزقه ويدله في آجله ويكون تحت ظل عرشه قال الله تعالى يا موسى كن
 لليتيم كالأب الرحيم وكن للارامل كالزوج الشفيق وكن للغريب كالإخ الرفيق أكن لك
 كذلك (قال الحافظ) تيمار غريبان سبب ذكر جميلست • جانا كراين قاعده در شهر شما نیست
 • وفي الحديث أنا وكافل اليتيم أى القائل بمصالحه سواء كان من مال نفسه أم من مال اليتيم
 وسواء كان اليتيم قريباً أم لا كهاتين في الجنة وأشار بالسبابة والوسطى يعنى أن كافل اليتيم
 يكون في الجنة مع حضرة النبي عليه الصلاة والسلام لأن درجته تبلغ درجته (قال الشيخ
 سعدى قدس سره) جويى يتيمى سرافه كنده يمش • مده بوسه بر روى فرزند خویش
 • الا نازكريد كه عرش عظيم • بلرزد • حتى چون بكرى ديتيم • ويحجب كل الاجتناب عن
 اخلال حق من حقوقه وأكل حبة من ماله وعن ظلمه وقهره (يحكى) أن رستم بن زال بارز مع
 اسفنديار فلم يقدرا على مع زيادة قوته وكان اسفنديار يجرحه في كل حل دون رستم وكان بدن
 اسفنديار يكاد السهل لا يعمل فيه شئ ثم ان رستم شاور مع ابيه زال في ذلك فقال له أبوه انك
 لا تقدر على الآن أن تعمل سهواً إذا فقارين وتصيب به عيني اسفنديار ففعل ذلك فرمى فأصاب
 فغلب عليه بذلك فيحكى في سبب ذلك ان اسفنديار كان قد ضرب في شديته يتيماً بعض
 وفقأ به عينه وأبكاه ثم ان اليتيم أخذ ذلك الغصن وغرسه فلما صار شجراً أخذ رستم غصناً من
 أغصانه ونحت منه سهمه الذى أصاب به عيني اسفنديار • ويؤتب اليتيم الذى في حجره
 كأبيه ولده فانه مسؤول عنه يوم القيامة ويصلح حاله والتأديب على أنواع منها الوعيد ومنها
 الضرب ومنها حبس المنافع والعطية والبرقان بين النفوس تفاوتاً نفس تخضع بالغلبة والسدة
 ولو استعملت معها الرفق والبر لا فسد ما ونفس بالعكس وقد جعل الله الحدود والعزير لتأديب
 العباد على قدر ما يأتون من المنكر فأدب الاحرار الى السلطان وأدب المماليك والاولاد
 الى السادات والآباء وهو مأجور على التأديب ومسؤول عنه قال الله تعالى قوا أنفسكم
 وأهليكم نارا وفي الحديث كلكم راع وكلكم مـؤل عن رعيته وفي قوله تعالى وان تحاطوهم
 فاخروا نكم اشارة الى أن المرء ينبغي أن يتقود الأكل مع الناس فان شرب الناس من أكل وحده
 وفي الحديث ان من أحب الطعام الى الله ما كثرت عليه الايدي ذكره في العوارف وذكر
 في المصائب ان أصحاب النبي عليه السلام قالوا يا رسول الله انا نأكل ولا نشبع قال اهلكم
 فتفرون قالوا نعم قال فاجتمعوا على طعامكم واذكروا اسم الله تعالى • ومن اللطائف ما يحكى
 انه قيل لمجن صاحب النوادر أتغذيت عند فلان قال لا ولكن مررت ببابه وهو يغذى فقيل
 كيف علمت قال رأيت غلماناً بأيديهم قسي البنادق يرمون الطير في الهواء قيل ليجعل من أشجع
 الناس قال من يسمع وقع اسراس الناس فلا تفشق مرارته وفي الحديث من أضاف مؤمناً

فكأنما أضاف آدم ومن أضاف اثنين فكأنما أضاف آدم وحواء كدأى الرسالة العلية لحسين
الواعظ (ولا تنكحوا) بفتح التاء أى لاتتزوجوا (المشركات) أى الحريات فان الكتابات
وان كانت من المشركات الا انه يجوز تزوجها عند الجمهور واستدلوا بقوله تعالى في سورة المائدة
والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وسورة المائدة كلها ثابتة لم ينسخ منها شئ أصلاً
(حتى يؤمن) أى يصدق بالله وبمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم روى انه عليه السلام بعث مرثداً
الغزوى الى مكة ليخرج منها الناس من المسلمين سراً فأتته عتاق وكان بهم وأها في الجاهلية فقالت
ألا تخلفون قال ان الاسلام حال بيننا فقالت هل لك ان تتزوج بي فقال نعم ولكن استأمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاستأمره فنزلت (ولامة مؤمنة) مع ما به من خسارة الرق وقلة الخطر
(خير) بحسب الدين والدنيا (من مشركة) أى امرأة مشركة مع ما لها من شرف الحرية ورفع
الشأن (ولو أحببتكم) تلك المشركة بجمالها وأموالها ونسبها وبغير ذلك من مبادئ الإعجاب
وموجبات الرغبة والوال للعال ومعنى كونها للعال كونها عاطفة المدخولها على حال حب ذوق
قبلها والتقدير خير من مشركة على كل حال ولو في هذه الحالة والمقصود من مثل هذا التركيب
استقصاء الاحوال وفي تفسير الكواشي لوهنا بمعنى ان وكذا كل موضع وايها الفعل الماضي
وكان جوابها امتد ما عليها والمعنى وان كانت المشركة تهجركم وتحبونهم فان المؤمنة خير اليكم
(ولا تنكحوا) بضم التاء من الانكاح (المشركين) أى الكفار أعم من الوثني وغيره أى
لاتزوجوا منهم المؤمنات سواء كن حرائر أم اماء (حتى يؤمنوا) ويتركوا ما هم عليه من الكفر
قال ابن السكيت في حواشيه أى لاتزوجوهم الصغيرات من بناتكم ومن في حكمهن ممن هو تحت
ولا يملككم ولا تزوج البالغات من المؤمنات منهم أنفسهم وقوله ولا تنكحوا من قبيل تغليب
الذكر على الاناث ولا خلاف في هذا الحكم فان المشرك هنا باق على عمومه ولا يصل تزويج
المؤمنة من الكافر البتة على اختلاف أنواع الكفر (ولعبد مؤمن) مع ما به من ذل المملوكية
(خير من مشرك) مع ما به من عز المالكية (ولو أحببكم) بجماله وجماله وخصاله (اولئك)
المذكورون من المشركين والمشركات (يدعون) من يقارنهم ويعاشرهم (الى النار) أى
الى ما يؤدى اليها من الكفر والفسوق فلا بد من الاجتناب عن مقارنتهم ومقاربتهم (والله)
أى وأولياؤه معنى المؤمنين حذف المضاف وأقام المضاف اليه مقامه تفخيماً للشأنهم (يدعوا الى
الجنة والمغفرة) أى الى الاعتقاد الحق والعمل الصالح الموصولين اليه ما فهم الاحتفاء بالمواصلة
(بأذنه) متعلق ببدء أى يدعو لمباشرة بوفيقه الذى من جلته ارشاد المؤمنين لمقاربتهم الى الخير
ونصيحتهم اياهم (ويبين آياته) المشتملة على الاحكام النافذة والحكم الرائقة (لأناس اعلمهم
يتذكرون) أى اى يتذكروا ويعملوا بما فيها فيقوزوا بما دعوا اليه من الجنة والغفران وايراد
التذكير هنا للاشعار بأنه واضح لا يحتاج الى التفكير كما في الاحكام السابقة في الآية نهى
عن مواصلة الكفار وترغيب في مواصلة المؤمنين ولا ينبغي للمؤمن ان تهجبه المشركة بجمالها
وجمالها فان من المسلمين من تدفع التعجب وفي المحيط مسلم رأى نصرانية سمينة وتغنى ان يكون
هو نصرانياً حتى يتزوجها يكفر وهذا من حماقة فان السماء الحسنة كثيرة في الملة الحنيفة
ولكن علة الضم هي الفلسفية كما قال تعالى الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة وميل الطباع

القدرة الى الدنيا العذرة قال تعالى الخبيثات الغيبيتين والطيبات اللطيبين (ونعم ما قيل) هم مرغان
كذباً جنس برواز * كبوتربا كبوتربا زبابا * ومن بلاغات الزمخشري لا ترض لجالسك الا
أهل مجانستك أي لا ترض ان يكون لك جليس من غير جنسك فان العذاب الشديد ليس الا هو
قال في أسئلة الحكم وأما اختلاف الاخلاق فمن تعارف الارواح بعضها ببعض في عالم الارواح
قبل تلاقى الاشباح في عالم الشهادة فمن تعارف بروحه بروح صالح صلح بتعارفه الا زلة فمن هنا
اختلاف الاخلاق صلاحها وفسادها فلا بد من مناسبة اما من الجهة الجسمانية أو من الجهة
الروحانية فالجهة الجسمانية راجعة الى قابلية الطين والطبيعة الروحانية راجعة الى المناسبة
الروحانية السابقة انتهى قال الامام السخاوي في المقاصد الحسنة عند قوله عليه السلام
الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف سبب ورود هذا الحديث
ماروته عائشة رضي الله عنها ان امرأة كانت بمكة تدخل على نساء قريش تضحكن فلما هاجرن
ووسع الله تعالى دخلت المدينة قالت عائشة فدخلت على فقلت لها فلانة الى من قدمت قالت
اليكن قلت فأتين زات قالت على فلانة امرأة كانت تضحك بالمدينة قالت عائشة ودخل رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال فلانة المضحكة عندكم قالت عائشة نعم قال فعلى من زات قالت على فلانة
المضحكة قال الحمد لله ان الارواح الخ قال بعضهم

يبنى وينك في المحبة نسبة * مستورة عن سر هذا العالم

نحن الماذان تحاببت ارواحنا * من قبل خلق الله طينة آدم

انتهى كلام السخاوي (قال الحسين الكاشفي) جاذب هر جنس را هم جنس دان * جنس
بر جنس است عاشق جاودان * تلخ بالانسان يقين ملحق شود * كي دم باطل قرن حق شود *
طيبات آمد بسوى طيبين * الخبيثات للغيبينست همين * واعلم انه ركن في العقول الميل الى
الخير ومحالفة الشر فلا يقل ان يتذكر فان من كان بصيرا بنفسه وماتقلا في حاله ينقطع عن اخوانه
الداعين الى خلاف الحق ويصيح الى داعي الهوى وقد قال بعض كبار الهجم الله ليس باقى هوس
قال تعالى انا جعلنا ما على الارض رينة اهل التباؤهم أيهم أحسن عملا والمتربون قد فزوا الى الله
تعالى من جميع ما فى أرض الوجود ولم يلقفتوا الى شئ سوى وجهه الكريم ولم يريدوا من المولى
غير المولى فكافوا أحسن نية وعملا وهذا سر طمستهم الله هم أله منار شدا وأعدنا من شر
نفسنا انك أنت الحبيب (ويألوئك) اهل حكاية الاسئلة الثلاثة بالواو وحكاية ما عداها بغير
عطف انهم سألوا عن هذه الحوادث في وقت واحد فكانت قيل يجمعون لأن بين السؤال عن
الحج والميسر والسؤال عن الاتفاق والسؤال عن كذا وعن كذا بخلاف ما عداها فانهم سألوا
في أوقات متفرقة (عن الحمير) مصدر كالحجى والميت والحيض هو اللوث الخارج من
الرحم في وقت معتاد والسؤال فيه نوع ايهام لانه تبيين بالجواب ان سؤالهم كان عن مخالطة
النساء في حانة الحيض (قل هو أذى) أي الحيض شئ مستقذر ومؤذ من يقربه نفرة منه وكراهة له
(روى) ان أهل الجاهلية كانوا لا يساكنون الحيض ولا يؤاكلونهم كدأب الجوس واليهود
واسموا الناس على ذلك الى ان سأل عن ذلك أبو الدحداح في نفر من الصحابة فقال يا رسول الله
كيف نصنع بالنساء اذا حضن أنقرجن أم لا فنزلت (فاعتزلوا النساء في الحيض) المبيض هنا

اسم لكان ظهوره والخيض وهو الفرج أى فاجتنبوا مجامعتهم لما روى أن المسلمين أخذوا بظاهر
 الاعتزال فأخرجوه من بيوتهم فقال ناس من الأعراب يا رسول الله البرد شديد والسياب قليلة
 فإن آثرناهن هلك سائر أهل البيت وإن استأثرناهم هلكت الخيض فقال صلى الله عليه وسلم
 انما أمرتم أن تعتزلوا مجامعتهم إذا حضن ولم يأمركم بالخروج من البيوت كفعلى الأعاجم
 وهو الاقتصاد بين افراط اليهود وتقریط النصارى فانهم كانوا يجامعونهم ولا يبالون بالخيض
 (ولا تقربوهن) بالجماع (حتى يطهرن) من الخيض أو يشقطن دمهن فذهب أبو حنيفة وجماعة الله
 الى أن له أن يقربها إذا كانت أيامها عشرة بعد انقطاع الدم وإن لم تغتسل وفي أقل الخيض
 لا يقربها حتى تغتسل أو يعضى عليها وقت صلاة (فاذا تطهرن) أى اغتسلن فإن التطهر هو
 الاغتسال (فاتوهن من حيث أمركم الله) أى من المائى الذى حلاله لكم وهو القبل (أن الله
 يحب التوابين) من الذنوب (ويحب المتطهرين) المتزهرين عن الشواحيش والاقذار كجماعة
 الحائض والائتيان فى غير المائى (فما حرث لكم) أى مواضع حرث لكم شبهن بها المائين
 ما يلقي فى أرضهن من التطف وبين البذور من المشابهة من حيث أن كلامهن مما مادة لما يصل
 منه والفرق بين الحرث والزرع أن الحرث القاء البذر وتمهيشة الأرض والزرع مراعاة وانباته
 ولهذا قال تعالى أفرأيت ما تحرثون أنتم تزرعونوه أم نحن الزارعون فأثبت لهم الحرث ونفى
 عنهم الزرع (فاتوا حرثكم) لما عبر عنهم بالحرث عبر عن مجامعتهم بالائتيان (أنى شئتم) أى هنا
 يعنى كيف أى كيف شئتم ومن أى شق وجهة أردتم بعد أن يكون المائى واحدا وهو موضع
 الحرث لأن الله ليس موضع الحرث فلم يكن حمل قوله أى شئتم على التخيير فى الامكنة حتى يجوز
 ائتيان النساء فى أديارهن فيكون محمولا على التخيير فى الكيفيات ويدل على هذا ما روى فى سبب
 نزول الآية من أن اليهود كانوا يزعمون أن من أتى امرأته فى قبلها من دبرها يأتى ولده أحول
 فذكر ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقرأت الآية رداعليهم ببيان أن المقصود من عقد
 النكاح هو ائتيان مريض الحراثة على أى كيفية كانت وفى الحديث ملعون من أتى امرأته فى
 دبرها وهو اللواط الصغرى والائتيان فى دبر الذكرا كبرلواط منه قال الامام من قبل غلاما
 بشهوة فكا غمازنى بأمة سبعين مرة ومن زنى مع أمة مرة فكا غمازنى بسبعين بكرا ومن زنى مع
 البكر مرة فكا غمازنى ببسبعين ألف امرأة وحكم اللواطنة التعزير والحبس فى السجن حتى
 يتوب وعندهما يحد الزنا فيجلد ان لم يكن محصنا ويرجم ان كان محصنا (وقدموا لانفسكم)
 من الاعمال الصالحة ما يكون الثواب الموعود له ذخيرة تحفوظة لكم عند الله ليوم احتياجكم
 اليه ولا تكونوا فى قربانن على قيد قضاء الشهوة بل كونوا فى قيد تقديم الطاعة مع ملاحظة
 الحكم المقصود من شرح السكاح وهو الولد (واتقوا الله) بالاجتناب عن معاصيه التى من
 بطلت ما عتد من الامور (واعلموا انكم ملاقوه) الهاء راجع الى الله تعالى فلا بد من حذف
 مضاف أى ملاقوا عزائه فتزودوا ما لا تنفصون به (وبشر) يا محمد (المؤمنين) الذين تلقوا
 ما خوطبوا به من الاوامر والنواهي بحسن القبول والامتثال بما يقصر عنه البيان من
 الكرامة والنعيم المقيم • درامان خاتمة ايمان بفشين ايمان باش • كرامان بايدت البته مرورين
 سامن • فالعلامة فى ذلك ان الذى يكون ايمانه عطا يمنعه ايمانه من الذنوب ويرغبه فى الطاعات

والذي هو عارية لا يمنع من الذنوب ولا يرغب في الطاعات أي لا يمنعه على الطاعات لانه لا تدبر له
 في مكان هو فيه عارية أي لا يستقر الايمان في مكان هو فيه عارية وفي قوله تعالى واعلموا انكم
 ملائكة مشارة الى أن على المرء ان يتذكر ممره ورجعه ومصيره ويتدارك ما ينتفع به في معاد من
 الاعمال الصالحة وأقل المراتبة العمل للاخرة وأما على المراتب وأفضل المقاصد والمطالب
 قاله تعالى كما قال تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وذلك لان العمل لله تعالى لا لطلب
 الجنة ولا لخوف النار وفي التأويلات النجمية كما ان للنساء محيض في الظاهر وهو سبب نقصان
 ايمانهم منعتهم عن الصلاة والصوم فكذلك للرجال محيض في الباطن وهو سبب نقصان ايمانهم
 لمنعهم عن حقيقة الصلاة وهي المناجاة وعن حقيقة الصوم وهي الامتناع عن شهوات النفس
 وكما ان المحيض هو سيلان الدم من الشرج فكذلك الهوى هو غلبات دواعي الصفات البشرية
 والحاجات الانسانية فكما غلب الهوى تكثرت الصفات وحصل الاذى وقد قيل قطرة من الهوى
 تكدر بحر من الصفا فتنه منعت النفس عن الصلاة والصوم في الحقيقة وان كانت مشغولة
 بهم - ما وطبقات المؤمنين ثلاث العوام والخواص والخاص اما العوام فلما كانوا اهل
 الغيبة عن الحقيقة أبيع لهم السكون الى اشكالهم اذا كان على وصف الاذن وقيل لهم نساؤكم
 حث لكم فاثروا حركتكم أني شفتهم وأما الخواص فلما كانوا بوصف الحضور يلزم عليهم المساكنة
 الى أسئالهم وقيل لهم قل الله ثم ذرهم فهم سالكوا مسالك التفريد حتى وصلوا الى كعبة التوحيد
 واما خاص الخاص فهم الرجال البالغون الواصلون الى عالم الحقيقة المتصرفون فيما سوى الله
 بخلافه الحق فهم رجال الله ومادون الله نساؤهم فقيل لهم نساؤكم حث لكم فاثروا حركتكم
 أني شفتهم فهم الانبياء وخواص الاولياء فكما ان الدنيا من رعة الاخرة لقوم فالدينا والآخر
 من رعتهم ومحركهم يحركون فيها أني شاوروا وكيف شاوروا وما يشاؤون الا ان يشاء الله فقد فئيت
 مشيئتهم في مشيئة الله وبقيت قدرة تصرفهم بتقويتهم فيقدرون لانفسهم لا بأنفسهم بل هو
 المقدم لما يقتدمون وهو المؤخر لما يؤخرون ثم قال واتقوا الله واعلموا انكم ملائكة يعني
 يا خواص الاولياء المتصرفين في حث الدنيا والآخر اتقوا الله بالله فانكم ملائكة لا يحجبكم
 عنه شيء وبشر المؤمنين بأنهم ملائكة الله أيضا ان اتقوا الله بالله يعني مرتبة خواص الاولياء
 ميسرة للمؤمنين اذا سعوا في طلبها حق سعيها (قال الحافظ) جال ياريد ان تقاب و برده ولي *
 غبار ربه بنشان تاظر بواقي كرد * (ولا تجعلوا الله عرضة لايمنانكم ان تبروا وتتقوا وتصلوا بين
 الناس) روى ان بشير بن نعمان الانصاري كان قد طلق زوجته التي هي أخت عبد الله بن
 رواحة وأراد ان يتزوج بها بعد ذلك وكان عبد الله قد حلف على ان لا يدخل على بشير ولا يكلمه
 ولا يصلي بينه وبين أخته فاذا قيل له في ذلك قال قد حلفت بالله ان لا أفعل ولا يحل لي الا ان أحفظ
 عيني وأبصر فيه فأمر الله تعالى هذه الآية والعرضة فعله بمعنى المعروف جعل اسمها يعرض
 دون النبي أي يجعل قدماه بحيث يصير عاجزا وما نفعه من عرس العود على الاناء أي جعل
 العود على الاناء وسهره بحيث يكون عاجزا وحائلا بين الاناء وما توجه اليه والمعنى لا تجعلوا
 ذكر الله والحلف به مانعا لما حلفتم عليه من أنواع الخير كالبر والاتقاء والاصلاح فان الحلف
 بالله لا يمنع ذلك فيكون انظر الايمان مجازا من سلا عن الخيرات المحلوف عليها سمي المحلوف عليه

عينا لتعاقب اليمين به واللام في لايمانكم متعاقب بقوله عرضة تعاقب المنعولية لا تعاقب العاية لان
 العرضة ما عرضته دون الشيء فاعترضه أي ما يجعله أنت قدأما شيء آخر فيقع قدأما فيكون المعنى
 لا تجعلوا الحلف بالله شيأ تعرض أي وقع قدأما المحلوف عليه الذي هو البر والخير وبصير ما نعا
 من الاتيان به وأن تبر وأعطى بيان لايمانكم أي للامور والمحلوف عليهم التي هي البر والتقوى
 والاصلاح (والله شيع) لايمانكم (عليهم) بنيا ذكركم حتى ان تركتم الحلف تعظيم الله واجلالا
 له من أن تستشهدوا باسمه الكريم في الاغراض العاجلة يعلم ما في قلوبكم ونيتمكم حفاظوا على
 ما كنتموه (وفي المتنوى) اذبي أن كفت خود را حق سميع * تابه بندي لب ز كفتار شيع
 * اذبي أن كفت خود را حق بصير * كه بود ديد و بريت هر دم نذير * اذبي أن كفت خود را حق
 عليهم * تابه بندي شي فساد نور بيم * والاية عامة في كل من كان يحلف بالله أن لا يحسن لاحد
 ولا يتي من العصيان فيعمل ما اشتهت نفسه وان لا يصلح بين الناس اذا وقع فيهم العداوة والبغضاء
 فكأنه قال تعالى كل ذلك خير وطاعة لا يمنعها حلفكم فان حلفتم عليها فلكم كفو واعن حلفكم
 ولتتعالوا تلك الخيرات من البر والتقوى والاصلاح بين الناس ولا تقولوا نحن حلفنا بالله فخاف
 من اليمين به ان نتعلمه فنحن في عيضا فالحنت أولى من البر فيما يتعلق بالبر والتقوى والاصلاح
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على عين فرأى غيرها خيرا فليصبر ~~كفر~~ من
 عينه ثم ليفعل الذي هو خير والكفارة قبل اليمين غير جائزة وبعد الحنت واجبة اتفاقا ولا تجوز
 قبل الحنت بعين اليمين عند ابي حنيفة وفي الشريعة ولا يروج سلعة أي متاعه بالحلف
 لاصادقا ولا كاذبا لانه ان كان كاذبا فقد دجا باليمين الغموس وهي من الكبائر التي تذر الديار
 بلاقع وان كان صادقا قد جعل الله عرضة لايمانه وأساء فيه اذا الدنيا أخس من أن يتصدق
 ترويحها بذكر الله من غير ضرورة ومن حلف بالله في كل قليل وكثير انطلق اسانه بذلك ولا يتي
 اليمين في قلبه فلا يؤمن اقامه على الايمان الكاذبة فيجتل ما هو الغرض الاصل من اليمين وفي
 الخبر ويل للتاجر من بلى والله ولا والله وفي بستان العارفين ويذكره ان يصلي على النبي عليه
 السلام في عرض الساعة فيقول صلى الله على محمدا أجود هذا وقال عليه السلام التجار هم
 الفجار قيل ولم يارسول الله وقد أحل الله البيع فقال لانهم يحلفون ويأعون ويتحاثون فيكذبون
 ولا يحلف على الله بشئ ثمحوا أن يقول والله ليقول الله كذا ولوا قسم ولي الله مثل القسم المذكور
 لا برة الله وصدقه في عينه كرامة له وكان أبو حنيفة رحمه الله عني ذات يوم فاستقبله رسته اتي
 مدهوش فقال له أبو حنيفة ما أصابك قال ضل جاري ولأملك غيره فوقف أبو حنيفة وقال
 وعزتك لا أخطو خطوتم لم ترد حماره فظهر الحمار في الوقت كذا في شرح المشارق (لا يؤخذكم
 الله باللغو) اللغو ما سقط من الكلام عن درجة الاعتبار يقال اغلوا اذا قال باطلا (في ايمانكم)
 جمع بين وهو الحلف وسميت بها لاعتين أحدهما انها من اليمين التي هي اليد اليمنى وكانوا اذا
 تحالفوا في العهد نصالحوا بالايمان فسميت بذلك والثاني ان اليمين هي القوة قال تعالى لاخذنا
 منه باليمين وسميت به لان الخائب يتقوى بيمينه على حفظ ما حلف عليه من فعل أو ترك والمراد
 باللغو في الايمان ما لا عهده به ولا قصد وهو أن يحلف الرجل بالله على شيء يظن انه صادق فيه
 وليس كذلك سواء كان الذي يحلف عليه ماضيا أو غيره فليس له انتم ولا كفاة هذا عند أبي

حنيفة واما عند الشافعي فبلغوا اليه ما سبق اليه اللسان بلا قصد الحلف فهو لا والله وبلى والله
 مما يؤكدون به كلامهم من غير اخطار الحلف بالليل ولوقيل لواحد منهم سمعتك فحلف في المسجد
 الحرام لا نكر ذلك ولعله قال لا والله ألف مرة وفي الآية معنيان أحدهما لا يعاقبكم الله بأنه غو
 في ايمانكم ظنا انكم صادقون فيه (ولكن يؤخذكم) المؤاخضة مضافا له من الاخذ وهي
 المعاقبة ههنا (بما كتب قلوبكم) انزلت عليه واقرت قلوبكم من قصد الائم بالكذب
 في اليمين وهو أن يحلف الرجل على ما يعلم انه خلاف ما يقوله وهي اليمين الغموس وسميت
 بالغموس لانها من صاحبها في الاثم بها او ما بينهما لا تلتزمكم الكفارة بلفظ اليمين الذي لا قصد معه
 ولكن تلتزمكم الكفارة بما نوت قلوبكم وقصدت من اليمين لا يكسب اللسان وحده وفي التيسير
 ان هذه الآية في مؤاخضة الآخرة فأما المؤاخضة المذكورة في قوله تعالى ولكن يؤخذكم بما
 عقدتم الايمان فهي المؤاخضة بالكفارة ~~التي~~ في اليمين المعقودة فلا آيات في مؤاخذتين
 مختلفتين (والله غفور) حيث لم يؤخذكم باللفظ مع كونه ناشئا عن قلبه المبالاة (حليم) حيث
 لم يجعل بالمؤاخضة وفيه ايدان بأن المؤاخضة المعاقبة لا يجاب ~~بال~~ كفارة اذ هي التي تتعلق بها
 المغفرة والحلم دونها والفرق بين الحليم والصبور أنه الذي لا يشتر من الامر ثم لا يستغز غضب ولا
 يعتريه غيظ ولا يحمله على المسارعة الى الانتقام مع غاية الاقتدار بحيلة وطيش كما قال الله تعالى
 ولولا اخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليهم من دابة وحظ العبد من رصف الحليم ظاهرا فالحم من
 محاسن خصال العباد وفي الحديث ان الرجل المسلم لا يدرك بالحلم مرتبة الصائم القاسم (قال
 الحسين الواعظ الكاشغري) علم بالحلم حال روى بود * علم بالحلم كوى بود * برديارى جوزيت
 خردست * هر كرا حلم نيست زيور نيست * ثم انه قال قال العلماء اذا حلف بشئ فحنت ان كان
 مستقبلا فعليه كفارة وهو اليمين المنعقدة وان كان ماضيا فان كان الحالف عالما بالواقع وساقف
 على خلافه فاليمين كبرى تولا كفارة عند أبي حنيفة في الجائر وعند الشافعي تنجب الكفارة
 فيه وهو اليمين الغموس وان كان الحالف جاهلا بالواقع ويرى انه صادق فيه وليس كذلك فلا
 كفارة فيه وهو عين اللغو عند أبي حنيفة واليمين الغموس عند الشافعي ويحكم فيه بالكفارة
 واليمين بالله وباسم من أسمائه أو بصفة من صفاته فاليمين بالله ان يقول والذي أصلى له والذي
 نفسى بيده واليمين بأسمائه كقوله والله والرحمن ونحوه واليمين بصفته كقوله وعزة الله وعظمته
 وجلال الله وقدرته ونحوها ومن حلف بغير الله مثل ان قال والله كعبه وبيت الله ونبي الله
 أو حلف بأبيه ونحوه فلا يكون يمينا ولا تنجب به الكفارة اذا خالف وهي عين مكروهة قال الشافعي
 وأخشى ان تكون معصية وفي الحديث من حلف بغير الله فقد أشرك بالله معناه من حلف بغير الله
 تعالى معتقدا تعظيم ذلك الغير فقد أشرك الخلوفا به مع الله في التعظيم المختص به ولو لم يكن على
 قصد التعظيم والاعتقاد به فلا بأس به كقوله لا وأبي ونحو ذلك كما جرت به العادة قال علي الرازي
 أخاف الكفر على من قال بجمياني وجميانيك وما أشبهه ولو لا أن العامة يقولونه ولا يعلمونه لقات
 انه الشرك لانه لا يمين الا بالله ولا يحلف بالبراءة من الاسلام في فعل ذلك صادق ان يرجع الى
 الاسلام سالوا ان كان كاذبا خيف عليه الكفر وفي الحديث من حلف بجملة غير الاسلام كاذبا فهو
 كما قال وظاهر الحديث يدل على أن المسلم ان قال ان أفعل كذا فأنا يهودى ففعل يكفرو به عمل

الشافعي وقال الحنفية لا يكفر غملا والحديث على التهديد وأما ان علقه بالممانى كقوله ان فعلت
 كذا فأنا يهودى وقد فعل فقد اختلفت الحنفية والصحيح انه لا يكفر ان كان يعلم انه عيب وان
 كان عنده انه يكفر بالخلف يكفر لانه رضى بالكفر وهو يحمل الحديث عند الاكثر وفى الفتاوى
 البرازية والفتوى على انه عيب يلزم عليه الكفارة والاشارة فى الآية ان ما يجرى على الظواهر
 من غير قصد ونية فى البواطن ليس له كثير خطر فى الخير والشر ولا زيادة اثر ولو كان له اثر فى الخير
 لماعاب على قوم يقولون بالمنتهم ما ليس فى قلوبهم وكذا ما يجرى على اللسان بنية القلب بلا
 فعل الجوارح لو كان مؤثرا فى القبول لما عاب قوما بقوله كبر مقتا عند الله ان تقولوا مالا لا تعملون
 ولو كان له اثر فى البر لما وسع على قوم بقوله لا يؤاخذكم الله باللغو فى أيمانكم ولكن يؤاخذكم
 بما كسبت قلوبكم وما عفا عن قوم بقوله الا من أكره وقلوبهم مطمئن بالايمان وذلك لان القلب
 كالارض للزراعة والجوارح كالألات للحرارة والاعمال والآلات كالبذر فالبذر ما لم يقع
 فى الارض المربية للزراعة لا ينبت وان كان فى الآلة من آلات الحرارة قافهم جسد أو أمان كان
 لما يجرى على الظواهر من الخير أدنى آثار فى القلب ولو كان منتقال ذرة فان الله من كمال فضله
 وكرمه لا يضيعه حتى يكون القلب كثيرا والصغير عظيم ما وان كان لما يجرى على الظواهر من
 الشر أدنى أثر فى القلب فان الله تعالى من غاية لطفه واحسانه لا يؤاخذ العبد به بل يحلم عنه
 ويتوب عليه ويغفر له كما قال والله غفور رحيم كذا فى التأويلات النجمية (لأن الذين يؤمنون من
 ناسائهم) الايلاء الخلف وحته ان يستعمل على اكن لما ضمن هذا القسم معنى البعد عدى عن
 أى للذين يعدون من ناسائهم مؤاين (تربس اربعة اشهر) أى انتظار هذه المدة و اضافته الى
 الطرف على الاتساع فى الطرف بحرية مجرى المفعول به كما يقال بينهم مسيرة يوم أى مسيرة فى يوم
 أى لهم ان يتفارقوا فى هذه المدة من غير مطالبة بئى أو طلاق والا يلا من الزوجة ان يقول
 الرجل والله لا أقربك اربعة أشهر فصاعدا على التقيد بالاشهر أو لا أقربك على الاطلاق ولو
 حلف على أن لا يطأها أقل من اربعة أشهر لا يكون مؤايل هو طائف اذا وطأها قبل مضي تلك
 المدة يجب عليه كفارة عيب على الاصح وللايلاء حكام الحث وحكم البر فحكم الحث
 وجوب ~~الطلاق~~ كفارة بالوطء فى مدة الايلاء ان كان اليمين بالله ولزوم الجزاء من شر الطلاق
 أو العتاق أو المنذر المسبى ان كان القسم بذلك وحكم البر وقوع طلاق بائنة عند مضي مدة
 الايلاء وهى اربعة أشهر ان كانت المنكوحه حرة وان كانت المنكوحه أمة الغير تبين معنى
 شهرين قال قتادة كان الايلاء طلاقا لاهل الجاهلية وقال سعيد بن المسيب كان ذلك من ضرار
 أهل الجاهلية كان الرجل لا يحب امرأته ولا يحب أن يترجها غيره فيحلف أن لا يقربها أبدا
 فيترجها لا سيما ولا ذات بعل وكانوا فى ابتداء الاسلام يفعلون ذلك أيضا فانزال الله ذلك الضرر
 عنهم وضرب للزوج مدة يترقى فيها ويتأقل فان رأى المصلحة فى ترك هذه المضارة فعليه وان
 رأى المصلحة فى المضارة فارقها (فان قاروا) أى ان رجعا عما حلفوا وعليه من ترك الجماع
 (فان الله غفور رحيم) يغفر للمولى بنيه التى هى كتوبته اثم حنثه عند تكفيره أو ما قصد بالايلاء
 من ضرار المرأة (وان عزموا الطلاق) أصل العزم والعزيمة عقد القلب على امضاء شئ تريد
 فعله أى حقه وأكده بأن ثبتوا فى المدة على ترك القربان حتى مضت المدة (فان الله سميع)

انطلقهم (علم) بغرضهم فيه والاشارة في تحقيق الآيتين ان يعلم العبد ان الله لا يضيع حق أحد
 من عباده لا على نفسه ولا على غيره فلما تقاصر لسان الزوجة لتكونها أسيرة في يد الزوج قال الله
 تعالى تولى الامر بمراعاة حقها فأمر الزوج بالرجوع اليها أو تسريحها فإذا كان حق صحبة
 الاشكال محفوظا عليك حتى لو أخلت به أخذك بحكمه فحق الحق أحق بأن يجب مراعاته وفي
 تعيين تربص أربعة أشهر في التي اشارة بحبيبة وهي ان مدة تعلق الروح بالجنين كما قال عليه
 السلام أن أحدكم يجمع خلقه أي يحرز ويترسدة خلقه في بطن أمه أي في رحمها من قبيل ذكر
 الكل وإرادة الجزء أربعين يوما وعن ابن مسعود رضي الله عنه ان النطفة اذا وقعت في الرحم
 فأراد الله أن يخلق منها تنشق بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعرة فتمكث أربعين ليلة ثم تنزل دما
 في الرحم فذلك النجس ثم تكون علقة وهي قطعة دم غليظ جامد مثل ذلك أربعين يوما ثم
 تكون مضغة وهي قطعة لحم قدر ما تنضغ مثل ذلك ثم يرسل الله اليه الملاك فينفخ فيه الروح وهذا
 يدل على ان التصوير يكون في الاربعين الثالثة ويؤمر بأربع كلمات يعني يؤمر الملاك بكتابة أربع
 قسماها وهو معطوف على قوله تكون علقة لان الكتابة في الاربعين الثانية يكتب رزقه روى على
 صيغة النجول والمعلوم وأجله وهو يطلق على مدة الحياة كلها وهو المراد هنا وعلى منتهى ما هو منه
 قوله تعالى فإذا جاء أجلهم أو أجله وشق وهو من وجبت له النار أو سعيد وهو من وجبت له الجنة
 قدم ذكر الثاني لانه أكثر الناس كذا قال القاضي المراد يكتب هذه الاشياء اطهارها للملك
 والافقة ضاؤه تعالى سابق على ذلك فاذا تم هذا من وقع له من أهل القصد وقفة أو فترة في اثناء
 السلوك من ملالة النفس أو فترة الطبع فعلى الشيخ وعلى الاصحاب ان لا يضار قوه في الحقيقة
 وان يعاونوا بالهم العالية لاستجلابه ويتربصوا أربعة أشهر الرجوع فان قام الى صدق الطلب
 ورعاية حق الصحبة واستغفر عما جرى منه واتفق فيه روح الارادة مرة أخرى أقبلوا عليه وعفوا
 عما لديه فان هذا ربيع لا يرعاه الا المهزولون وربيع لا يـ ~~يـ~~ كنهه الا المعزولون ومنه لا يرد الا
 اللاهون وباب لا يقرعه الا المالكون بل هذا شراب لا يذوقه الا العارفون وغناء لا يطرب عليه
 الا العاشقون وان عزموا بعده ضي أربعة أشهر طلاق منه كوحدة المواصله وأسر وا على ذنب
 المشاركة فاهم التمسك بعروة هذا فراق بيني وبينك فان الله سمع عتابهم عليهم بحالهم (قال
 السعدي) نه ما راد رميان عهد ووقاود * جننا كرى وبعدهم غدى غودى * هنوزت كرسر
 صلحت بازاي * كزان محبو بتربايشي كه بودى * قال أوحده المشايخ في وقته أبو عبد الله
 الشيرازي رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول من عرف طريقا الى الله
 فساكنه ثم رجع عنه عذبه الله بعذاب لم يعذب به أحد من العالمين كذا في لوائح الانوار القدسية
 في مناقب العلماء والوفية (والمطلقات) المراد به اذوات الاقراء من الحرائر المدخول بهن لانه
 لا عدة على غير المدخول بهن وان عدة من لا تحيض اصغرا وكبرا وحل بالاشهر ووضع الحمل وان
 عدة الامة قرآن أو نهران وأصل التماثل وقع التمسك أي الخفيات من حبال أزواجهم
 (يتربصن) خبر في معنى الامر أي ليتربصن ويتفطن (بأنفسهن) الباء لانه عدية أي يحملن
 أنفسهن على التربص ويحملنهم ام تربصة (ثلاثة قروء) نصب على الظرفية أي مدة ثلاثة قروء فلا
 تتروجن الى انقضائها وان رجعت قروء وهو من الاضداد في كلام العرب يقع على الطهر والخيض

والمشهور أنه حقيقة فبحسب ما كالتفق اسم للعمرة والبياض جميعا ذهب أبو حنيفة وأصحابه إلى أن
القروء هي الحيض لأن الله تعالى جعل الاعتداد بالشهر ريدا لمن الاعتداد بالقروء كما قال واللاق
يثسن من الحيض من نسائكم أن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر فلما شرع ذلك عند ارتفاع الحيض
دل على أن الأصل كان هو الحيض وعمل الشافعي بقوله تعالى فطلقوهن لعدتهن على أن المراد
بالقروء الاطهار لأن اللام في لعدتهن للوقت ووقت العدة لا يجوز أن يكون وقت الحيض لأنه
تعالى أمر بالطلاق والطلاق في وقت الحيض منهي عنه وبجوابه أن معناه فطلقوهن مستقبلا
لعدتهن وهي الحيض الثلاث فالطلاق يقع ثم تأخذ المرأة وتشرع في العدة وليس معنى الآية أن
الطلاق واقع في العدة وفائدة الخلاف بين الشافعي وأبي حنيفة أن مدة العدة عند الشافعي أقصر
وعند أبي حنيفة أطول حتى لو طلقها في حال الطهر يحسب بقية الطهر قرأ وإن حاضت عقبه
في الحال فإذا شرعت في الحيضة الثالثة انتقضت عدتها وعند أبي حنيفة ما لم تطهر من الحيضة
الثالثة أن كان الطلاق في حال الطهر أو من الحيضة الرابعة أن كان الطلاق في حال الحيض
لا يحكم بانتضاء عدتها (ولا يحل لها أن يكثر) أي يخفين (ما خاف الله في إرحامهن) من
الحبل والحيض بأن تقول المرأة لست بحامل أو لست بجائض وهي حائض تبطل حق الزوج
من الولد والرجعة وذلك إذا أرادت المرأة فراق زوجها فكتبت جهلا فلا ينتظر بطلاقها أن
تضع ورعا سقطت الحمل خوفا أن يعود ولا يشق على الولد فيترك تسريحها أو كتبت حياضا
استحجبالا للطلاق لأن الطلاق السني انما يكون في الطهر وفيه دليل على قبول قولهن في ذلك نفيا
واثباتا (أن كن يؤمن بالله واليوم الآخر) أي فلا يجترئن على ذلك فإن قضية الإيمان بالله واليوم
الآخر الذي يتبع فيه الجزاء والعقوبة منافية له قطعاً وفيه ثمديد شديد على النساء وليس المراد
أن ذلك النهي مشروط بكونها مؤمنة لأن المؤمنة والكافرة في هذا الحكم سواء (وبعوانتهن)
جمع بعل والبعلة المرأة واصل البعل السيد والمالك سمى الزوج بعلا لقيامه بأمور زوجته كأنه
مالك لها ووب والتاء في البعولة تأنيث الجمع فان الجمع انكونه بمعنى الجماعة في حكم المؤنث والتاء
زائدة لتأنيث كيد التأنيث ودلت تسمية الزوج بعلا بعد طلاقها الصريح على أن النكاح قائم
والحل ثابت والضمير لبعض أفراد المطلقات لأن من عام شامل للمطلقة بالطلاق الرجعي والباين
ولا حق لأزواج المطلقات البوائن في النكاح والرجعة (أحق بردهن) إلى النكاح والرجعة
اليهن (في ذلك) أي في زمان التبرص فان حق الرجعة انما يثبت للزوج مادامت في العدة وإذا
انقضت وقت العدة بطل حق الرد والرجعة وافعل هنا بمعنى التاعل والمعنى أن أزواجهن
حقيقون بردهن إذا لمعنى للتفضيل هنا فان غير الأزواج لا حق لهم فيهن البتة ولا حق أيضا
للنساء في ذلك حتى لو أبت من الرجعة لم يعتد بذلك (أن أرادوا) أي الأزواج بالرجعة (اصلاحاً)
لما بينهم وبينهن واحساناً فاليهن ولم يريدوا مضارتهن كما كانوا يفعلونه في الجاهلية كان الرجل
يطلق امرأته فإذا قرب انتضاء عدتها راجعها ثم بعد مدة طلقها مرة تصديك تطويل العدة عليها
وليس المراد به شرطية قصد الإصلاح بصحة فان الرجعة صحيحة وإن راجعها مضاراً به بل هو
الحث عليه والزجر عن قصد الضرر ثم انه تعالى لما بين أن المقصود من الرجعة إصلاح حالها
لا إيصال الضرر إليها بين أن لكل واحد من الزوجين حق على الآخر فقال (ولهن) عليهن من

الحقوق (مثل الذي) لهم (عليهن بالمعروف) قوله بالمعروف متعلق بما يتعلق به لهن من الاستقرار
 أي استقر لهن بالمعروف أي بالوجه الذي لا يشكر في الشرع وعادات الناس فلا يكلفهن ما ليس
 لهم ولا يعنف أحد الزوجين صاحبه ووجه المماثلة بين الحقين هو الوجوب واستحقاق المطالبة
 لا الاتحاد في جنس الحقوق مثلا إذا استحققت المرأة على الزوج المهر والنفقة والمسكن لا يستحق
 هو عليها أيضا جنس هذه الحقوق (ولأرجال عليهن درجة) أي زيادة في الحق وفضل فيه وفضل
 الرجل على المرأة في العقل والدين وما يفتقر عليهما مما لا شك فيه وفضله المناسب بهذا المقام
 أمران الأول كون ما يستحق هو عليها أفضل وأزيد مما تستحق هي عليه فانه مالك إياها مستحق
 لنفسها لا تصوم تطوعا لا بإذنه ولا تخرج من بيتها إلا بإذنه وقادر على الطلاق فاذا طلقها فهو
 قادر على مراجعتها المرأة أو أبت وأما المرأة فلا تملك شيئا من هذه الأمور وإنما حقه فيها
 المهر والكناف وترك الضرر والثاني ما أشار إليه الزجاج بقوله معناه أن المرأة تنال من الرجل
 من اللذات المتفرعة على النكاح مثل ما ينال الرجل منها وله الفضيلة عليها بنفسته وقيام عليها
 فالفضيلة على هذا فضيلة ما التزمه في حقها بما يتعلق بالرحمة والاحسان كالإتزام المهر والنفقة
 والمسكن والذب عنها والقيام بصالحها ومنعها عن مواقع الآفات عن أبي هريرة رضي الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كنت امرأة أحدا أن يسجد لأحد غير الله لأمرت
 المرأة أن تسجد لزوجها ما عظم الله من حقه عليها قال تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل
 الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم فكان قيام المرأة بخدمة الرجل أكد وجوب هذه
 الحقوق الزائدة (والله عزير) يقدر على الانتقام من يخالف أحكامه (حكيم) تنطوي شرائعه
 على الحكم والمصالح واعلم أن مقاصد الزوجية لا تتم إلا إذا كان كل واحد من الزوجين مراعى
 حق الآخر مصطفا لأحواله مثل طلب النسل وتربية الولد ومعاينة كل واحد منهما الآخر
 بالمعروف وحفظ المنزل وتدبير ما فيه وسياسة ما تحت أيديهم ما إلى غير ذلك مما يستحسن شرعا
 ويلقى عادة وفي الحديث جهاد المرأة حسن التبعل يقال امرأة حسنة التبعل إذا كانت تحسن
 عشرة زوجها والقيام بما عليها في بيت الزوج وفي الحديث أيما امرأة ماتت وزوجها راض
 عنها دخلت الجنة كما في رياض الصالحين ومن الحقوق التي قال ابن عياض رضي الله عنه في
 لا تزين لامرأتى كما تزين لى لقوله تعالى ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف ويقال إن المرأة مثل
 الحمامة إذا نبت لها جناح طارت كذا الرجل إذا زين امرأته بالثياب فلا يجلس بالبيت وقال
 رجل ما دخل دارى ثم رقت فقتل حكيم ومن أين دخلت امرأتك (قال السعدي) دلا راما بشد
 زنيك خواء • ولما زنى بدخدا يا بنه (وقال بعضهم) عصمت زن رابعا بمجال • جلوه
 حرام ست مكرها حلال • حكى أنه كان في بني إسرائيل رجل صالح وكان له امرأة يحبها حبيا شديدا
 فبعث الله إليه أن يسأله ثلاث حوائج فقال لامرأته حوائجى كثيرة لا أدري ما أعمل فقلت
 امرأته أسأل حاجتي وحاجتي لك قال ما تريدين قالت أسأل ربك أن يصيرنى في صورة ما كانت
 صورة أحسن منها وأجمل فسأل ربه فأضاء البيت من حوائجها فقامت لتخرج من بيتها
 فقال زوجها إلى أين تذهبين قالت إلى بعض السلاطين أملا أضيع حسنى وجالى بمثل ذلك ومنع
 الزوج خروجها ثم بلغ الخبر إلى بعض السلاطين فجاءه وأخذهما من زوجها جبرافا فقال

الرجل اللهم ببقى عندك حاجتان اجعلها قررة فسجها الله تعالى قررة فردها الملك من عنده
 فجاءت الى زوجها ثم قال الرجل اللهم ردها كما كانت أو لا فذهبت الحوائج كلها عيشا لاهي
 اقلحت ولا هو والاشارة ان المطلقات لما امرن بالعدة وفاء لحق الصبة وان كان الانقطاع من
 الزوج لامن الزوجة امرن أن لا يغبن عن مقامه بالسرعة ويصبرن حتى يعضى مقدار من المدة
 الى آخر العدة وكلها دلالات على وفاء الربوبية في رعاية العبودية فان الله تعالى من كمال كرمه
 يرخي زمان الفضل بالاصطناع وان كان من العبد الفصل والانقطاع ويهمل العبد الى انتضاء
 عدة الحناء ولا يعرض عنه سر يعالاهامة شرط الوفاء لعل العبد في مدة العدة يتنبه من نوم الغفلة
 وتحرك داعيته في ضمير قلبه من نتائج محبة ربه وان ابتلاه بمحنة الفرقة فيقرع بأصبع الندامة
 باب التوبة ويقوم على قدم الغرامة في طلب الرجعة والابوة فيقال من كمال الفضل والنوال
 يا قارع الباب دع نفسك وتعال من طلب منافلا حافليززم عتبتنا ساعا وصباحا (الطلاق) أى
 التطلق الرجعي المتقدم ذكره الذى قال تعالى فيه وبعواتن احق برذهن (مرتان) أى دفعتان
 وذلك لا يكون الا على سبيل التفریق فان من اعطى الى آخر درهمين لم يجز أن يقال اعطاه مرتين
 حتى يعطيه اياهما دفعتين فالجمع بين الطلقتين والثلاث في الايقاع حرام عند أبى حنيفة رحمه الله
 الا انه سنى الوقوع لاسنى الايقاع فالطلاق الذى ثبت فيه للزوج حق المراجعة هو أن يوجد
 طلاقان فقط وأما بعد الطلقتين بأن طلق ثلاثا فلا يثبت للزوج حق الرجعة البتة ولا تحل له المرأة
 الا بعد زوج آخر ثم قوله الطلاق مرتان وان كان ظاهره الخبر فان معناه الامر لان حله على
 ظاهره يؤدى الى وقوع الخلف في خبر الله تعالى لانه قد يوجد ايقاع الطلاق على وجه الجمع
 ولا يجوز الخلف في خبر الله فكان المراد منه الامر كأنه قيل طلقوهن مرتين أى دفعتين
 (فامساك) أى فالحكم بعد هاتين الطلقتين امساكهن (بمعروف) وهو أن يراجعها الا على
 قصد المضاربة بل على قصد الاصلاح وحسن المعاشرة (او تسريح) أى تخلية (باحسان) بأن
 يترك المراجعة حين تبين بانتضاء العدة ومعنى الاحسان في التسريح انه اذا تركها اذى اليها
 حقوقها المالية ولا يذكرها بعد المفاارقة بسوء ولا ينظر الناس عنها ويحله الحكم في هذا الباب ان
 الحر اذا طلق زوجته طلاقا أو طلقتين بعد الدخول به ايجوز له ان يراجعها من غير رضاها مادامت
 في العدة وان لم يراجعها حتى تنتضى عدتها او طلقتها قبل الدخول بها أو خالها فلا تحل له
 الا بشكاح جديد باذنها أو اذن وليها فان طلقها ثلاثا فلا تحل له ما لم تنكح زوجا غيره وأما العبد اذا
 كانت تحته امه فطالقتها اطلاقا فانه لا تحل له الا بعد نكاح زوج آخر والاعتبار بالمرأة في عدد
 الطلاق عند أبى حنيفة رحمه الله فيملك العبد على زوجته ثلاث طلاقات ولا يملك الحر على
 زوجته الا امة الا طلقتين (ولا يحل لكم) روى ان جيلة بنت عبد الله بن ابي ابن سلول كانت
 تبغض زوجها ثابت بن قيس فأتت رسول الله عليه السلام وقالت لا انا ولا ثابت ولا يجمع رأسي
 ورأسه شئ والله ما اعيبه في دين ولا خلق وليكني أكره الكفر في الاسلام ما اطيعه بغضا الى رفعت
 جانب الحياء فرأته اقبل في عدة فاذا هو أشدهم سوادا وأقصرهم قاما وأقبحهم وجها فنزلت
 فاختلعت منه بمحديقة اصدقها أى سماها ثابت صدا قالها يعنى لما قالت جيلة ما قالت قال ثابت
 يا رسول الله مرها فترد على الحديشة التي اعطيتها فتسال عليه السلام لها ما تقولين قالت نعم

وازيده فقال عليه السلام لا حد يقته فقط ثم قال لثابت خذ منها ما اعطيتها واخل سبيلها ففعل
 وكان ذلك اول خلخ في الاسلام والخطاب في الحكم مع الحكم ايطابق قوله تعالى فان خستم فانه
 خطاب مع الحكم والحكام وان لم يكونوا آخذين ومؤتين حقيقة الا انهم هم الذين بأمرهم
 بالآخذ والاياء عند الترافع اليهم فكأنهم هم الذين يأخذون ويؤتون (أن تأخذوا مما آتيتوهن)
 أي تأخذوا منهن بمقابلته الطلاق ما اعطيتوهن من المهور (شيئاً) أي نزر ايسير افضل عن
 استرداد الكثير (الا ان يخافا) أي الزوجان (الا يشياحدود الله) أي ان لا يراعيامواجب
 الزوجية قوله الا ان يخافا استثناء مفرغ وأن يخافا محله النصب على انه مفعول من اجله مستثنى
 من العام المحذوف تقديره ولا يحل لكم ان تأخذوا بسبب من الاسباب شيئاً الا بسبب خوف
 عدم اقامة حدود الله (فان خستم) أيها الحكم (ان لا يشياحدود الله) أي الحقوق التي اثبتها
 النكاح وذلك بشاهد بعض الامارات والخيال (فلا جناح عليهما فيما افقدت به) أي فيما
 اعطته المرأة من بدل الخلخ لا على الزوج في أخذ ما فدت به نفسها ولا عليها في اعطائه اياه هذا اذا
 كان التشوز من قبل المرأة لانها ممنوعة عن اتلاف المال بغير حق اما اذا كان التشوز من قبل
 الزوج فلا يحل له ان يأخذ شيئاً مما آتاهما قوله تعالى فلا تأخذوا منه شيئاً ولا يبق عليها الجثم الى
 الاقتداء فان ذلك منهي عنه قال تعالى في سورة النساء ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض
 ما آتيتوهن وعموم قوله تعالى فيما افقدت به يترجم بجواز المخالعة على قدر المقبوض من الزوج
 وعلى الازيد والاقل وعليه جمهور الفقهاء ثم ان ظاهر الآية انه لا يباح الخلخ الا عند الغضب
 والخوف وجهور الجثم مدين على جوازه في حالة الخوف وفي غير حالة الخوف فلا بد حينئذ ان
 يجعل قوله الا ان يخافا استثناء منتظماً كما في قوله تعالى وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمناً الا خطأ
 أي لكن ان قتل خطأ فدية مسلمة الى اهله قال البغوي ويجوز الخلخ في غير حال التشوز غير انه
 يكره لما فيه من قطع الوصلة بلا سبب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من ابغض الحلال الى
 الله الطلاق (تلك) أي الاحكام المذكورة (حدود الله) أو امره ونواهي (فلا تعتدوها) أي
 لا تتجاوزوا عنها بالمخالفة والرفض (ومن يعتد حدود الله فأولئك) المعتدون (هم الظالمون) أي
 لانفسهم يعرضونها للخطأ الله وعقابه اعلم ان المرأة اذا برئت من مواقع الخلل وانصفت بالعفة
 فعلى الزوج ان يعاشرها بالمعروف ويصبر على سائر أوضاعها وسوء خلقها ويتأدب بأداب النبي
 صلى الله عليه وسلم وكان عليه السلام يحسن المعاشرة مع ازواجه المطهرة فحسن معاشرتهم
 والصبر عليهن مما يحسن الاخلاق فلا جرم يعتد الصابر من المجاهدين في سبيل الله (روى) ان
 بعض المتعبدين كان يحسن القيام على زوجته الى ان ماتت وعرض عليه التزويج فاستنع وقال
 الوحدة اروح لقلبي قال فرأيت في المنام بعد جمعة من وفاتها كأن أبواب السماء قد فتحت وكان
 رجالاً ينزلون ويسرون في الهواء يتبع بعضهم بعضاً فكلمنا نظراً الى واحد منهم يقول لمن وراءه
 هذا امر المشؤم فيقول الآخر نعم ويقول الثالث كذلك نفقت ان أسألهم الى ان مررتي آخرهم
 فقلت له من هذا المشؤم فقال أنت قلت ولم قال كأنك رفعت عملك مع أعمال المجاهدين في سبيل الله
 تعالى فأنذرتهم امرنا ان نضع عملك مع المخالفين فلانك دى ما احدثت فقال لاخوانه زوجوني فلم
 يكن يفارقه زوجتان أو ثلاث (قال الكاشغري) مردى كان مبركة بزور يست ويردى • بانفس

اكرهها دكتى مرد كامل * ولا يتيسر هذا الا لواحد بعدوا احد كما قيل وللعرس وب رجال وان أنت
 تريد الطلاق فطلق نفسك (كما قيل) هر كه زن نفس شوم را داد طلاق * جفتش نبود بزر اين نيلى
 طاق * از من به نفس قدم بيرون نه * تا و حوت كند نسيم وصل استنشاق * وما دام يجوز
 نفسك تشوش باطنك ويخرب بيت قلبك فالعرس التي هي تجلى الروح لا تتراعى من وراء ثياب
 السر ولا تجى بيت مشاهدتك رحم الله امرأ عرف قدره ولم يتعد طوره والاشارة فى الآية ان
 أهل الصعبة لا يضار قون بجرعة واحدة صدرت من الرفيق الشقيق والصديق الصدوق ولا
 بجرعيتين بل يتجاوزون مرتبة ومرتين وفى الثالثة فاسد المعروف أو تسريح باحسان اما صعبة
 بجملة أو فرقة بجملة كما تجاوز الخضر عن موسى عليهم السلام مرتين وفى الثالثة قال هذا فراق
 بيني وبينك وأما الصعبة من غير تعظيم وحرمة وذهاب لذة العمر بالاخلاق الذميمة واضاعة الوقت
 فى تصصيل المقت فغير مرضية فى الطريقة ولا محمودة فى الشريعة بل قاطعة طريقة الحق وليس
 لأهل الصعبة اذا اتفقت المفارقة ان يستردوا خواطرهم من الرفقاء بالكلية وبه طعوا ورحم
 الاخوة فى الدين وبأخذوا منهم قلوبهم بعد ما آتوهم الهم العلية فان العائد فى هبته كالعائد
 فى قبته الا ان يخاف ان لا يقيما حدود الله فى رعاية حقوق الصعبة فان خفتم ان لا يقيما حدود الله
 بأن تؤدى الى مدهانة أو اهلاك مال فى حق حقوق الدين فلا جناح عليهم ما فيها افتدت به من
 الخطوط لرعاية الحقوق تلك حدود الله من الخطوط والحقوق فلا تعدوها بقرنة الحقوق لنيل
 الخطوط كذا فى التأويلات النجمية قدس الله تعالى نفسه الزاكية القدسية (فان طلقها) أى
 بعد الطلقتين السابقتين (فلا تعل) تلك المرأة (له) لزوجها (من بعد) أى من بعد الطلقة الثالثة
 لا يطريق الرجعة ولا بتجديد العقد (حتى تنكح) تنكح تلك المرأة (زوجا غيره) أى غير المطلق
 ويسمى الاجنبى زوجها لانه بالعقد يصير زوجا فاسمها باسم العاقبة والنكاح هنا العقد دون الوطء
 وبه أخذ سعيد بن المسيب واللفظ يشهد له لا يقال حتى تطأ المرأة الزوج فان المرأة موطوءة
 لاوطئة فالآية وان كانت مطلقة لانها اعتادت على ان عدم حلها له يعتد الى ان تنكح بزوج
 آخر ويشتد بينهم ما عقد النكاح من غير تجديد ذلك العقد بكونه مؤقتا الى جماع الزوج الثانى لكنها
 مقيدة بالسنة فالاجماع على اشتراط الاصابة لما روى ان امرأة رفاعة جاءت النبي عليه الصلاة
 والسلام فقالت ان رفاعة طلقني فبت طلاقى أى فطاعه حيث طلقني ثلاثا وان عبد الرحمن بن
 الزبير تزوجني وان سامعه أى ذكره ايسر بأعنى عني من هذه أى الهدية وأخذت من جلبابها
 فتبسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال أتريدن ان ترجعي الى رفاعة قالت نعم فقال لا
 حتى تدوق عسلته ويدوق عسلتك والمراد بالعسله الجماع شبه لذة الجماع بالعسل (فان طلقها)
 أى الزوج الثانى بعد الدخول بها (فلا جناح عليكم) أى لا اثم على الزوج الا قول والمرأة
 (ان يتراجعا) أى يرجع كل منهما الى صاحبه بعقد جديد (ان ظننا ان يقيما حدود الله) أى
 ان كان فى ظنهما انها ما يقيمان حدود الله أى ما احده الله وشرعه من حقوق الزوجية ولم يقل
 ان علم الان العواقب غير معلومة والانسان لا يعلم ما فى الغد وانما يظن ظنا (ولذلك) اشارة الى
 الاحكام المذكورة الى هنا (حدود الله) أى احكامه المعينة النجاسة من التعرض لها بالتغير
 والمخالفة (بينها) بهذا البيان (لتقوم يعلمون) أى يتهمون ويعملون بتقصي العلم وتخصيصهم

بالذ كرم مع عموم الدعوة والتبليغ لما انهم المنتفعون بالبيان والجاهل اذا بين له لا يحفظ ولا يسمع
 * نكته كنه يمش كرفهم ان زكمت بيكان * جوهرى چند از جوهر ريختن پيش خوست
 * ثم ان الحكمة في اشتراط اصابة الزوج الثاني في التحليل وعدم كفاية مجرد العقد فيه الردع
 عن المسارعة الى الطلاق فان الغالب ان يستنكر الزوج ان يستنكرش زوجته رجل آخر وهذا
 الردع انما يحصل بتوقف الحل على الدخول واما مجرد العقد فليس منه زيادة نفرة وتهميج غيرة
 فلا يصلح توقف الحل عليه رادعا وزاجرا عن التسرع الى الطلاق والنكاح والعقود بشرط
 التحليل وهو ان يشترط في النكاح ان يقتصر على قدر التحليل ولا يستديم زوجيتها فاسد عند
 الاكثر وجازع عند ابي حنيفة مع الكراهة وعنه انها ان اضمرا التحليل ولم يصرحا به فلا كراهة
 وفي شرح الزيلعي لو خافت المرأة المطلقة ثلاثا ان لا يطلقها المحلل فقاتل زوجها نفسى على ان
 امرى يدى أطلق نفسى كلما أردت فقبل جازا لنكاح وصار الامر بيدها وفيه أيضا ومن
 لما اتف التحليل فيه ان تزوج المطلقة من عديم غير تحرك آله ثم تلكه بسبب من الأسباب بعد
 ما وطئها فيفسخ النكاح بينهما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعن الله المحلل والمحلل له
 بكسر اللام والمراد به الزوج الثاني والمحلل له بفتح اللام والمراد به الزوج الاول فان قلت ما معنى
 لعنهما قلت معنى اللعن على المحلل لانه نكح على قصد القراق والنكاح شرع للدوام وصار
 كاتيس المستعار والتيس هو الذكر من الغنم وقد يستعيره الناس لاستيلاذ الغنم واللعن على
 المحلل لانه صار سبب المثل هذا النكاح والمتسبب شريك المباشرة في الاثم والثواب والمراد من
 اللعن اظهار خصاصتهما ما خصاصه المحلل فلما بشرته مثل هذا النكاح بدليل قوله عليه السلام
 ألا أنبئكم بالتيس المستعار وأما خصاصه المحلل له فلما بشرته ما ينفر عنه الطبع السليم من عودها
 اليه بعد مضاجعة غيره اياها واستقامتها معها لا حقيقة اللعن اذ هو لا يليق بمنصب الرسالة في حق
 الأمة لانه عليه الصلاة والسلام لم يبعث ليعاها والاشارة في الآية ان أهل الصحبة لما تجاوزوا عن
 زلة الاخوان مرة ومرة ثم في الثالثة ان سلكوا طريق الهجران وخرجوا عن مصاحبة
 الاخوان فلا يحل للاخوان ان يواصلوا الخوان حتى يساحب الخائن صديقا مثله فان تدم بعد
 ذلك على أفعاله وسئم من ذلك الصديق وأمثاله وترك صحبته وخرج عن خصاله ورجع الى صحبة
 اخوانه وأشكاله فلا جناح عليهم ان يتراجعوا ان ظنا ان يتبعوا شرائط العبودية والصحبة في الله
 وتلك طرق قربات الله والسائرين الى الله يبينها بالتصريح والتعريض والعبارة والاشارة
 لتقوم يعلمون المعارض ويفهمون الاشارات سلكوا في التأويلات النجمية قال أحمد بن
 حنبل في طريقه واضح والدليل لانج والداعي قد اجمع فما التحير بعد هذا الامن العمى (قال
 الحافظ) وصل خورشيد بشيرة اعمى نرسد * كه درين آينه صاحب نظران حيرتسد
 (واذا طلعت النساء) أى نساءكم (فبلغن أجلهن) أى آخر عهدهن وشارفن منهاها ولم يرد
 حقيقة انقضاء العدة لان العدة اذا انقضت لم يكن للزوج اسما كها بالعرف نزلت في رجل من
 الانصار يدعى ثابت بن يسار طلق امرأته حتى اذا قرب انقضاء عهدها راجعها ثم طلقها بقصد
 مضارها (فأمسكوهن بعروف) أى راجعوهن من غير طلب اشرا راجع بالرجعة والمعروف
 ما ألتقه العقول واستحسنته النفوس شرعا وعرفا وعادة والمراد به هنا حسن المعاشرة

(أو سرحوهن بعروف) أو خلوهن حتى تنقضي عدتهن من غير تطويل (ولا تسكوهن ضرارا) أي ولا تراجهوهن إرادة الأضرار بهن بتطويل العدة والحبس على أن يكون انتصاب ضرارا على العلة أو مضارين على الحال فإن قلت لا فرق بين قوله سكوهن بعروف وبين قوله لا تسكوهن ضرارا لأن الأمر بالشئ ينهي عن ضده فما الفائدة في التكرار قلت إن الأمر لا يقيد التكرار ولا يدل على كون امتثال الأمر به مطلوباً في كل الأوقات فدل لا تسكوهن على المبالغة في التوصية بالامسالك بالمعروف لدلالة على أن الامسالك المذكور مطلوب منه في جميع الأوقات (لعمركم) متعلق بضرار إذا المراد تقييده أي لتظلموهن بالالغاء إلى الاقتداء (ومن يفعل ذلك) أي ما ذكر من الامسالك المؤدى إلى الظلم (فقد ظلم نفسه) في ضمن ظلمه لهن بعريضه العقاب (ولا تتخذوا آيات الله) المنطوية على الأحكام المذكورة وجميع آياته وهي داخله فيها دخولا أوليا (هزوا) أي مهزواً بالاعراض عنها والتهاون في العمل بما فيها والتهنى عن الشئ كناية عن الأمر بضده لأن المخاطبين مؤمنون ليس من شأنهم الهزء بآيات الله أي جده وفي الأخذ به والعمل بما فيها وأرعوها حق رعايتها (قال الحكيم السنانى) دانست هست و کار بستن کو * خنجرت هست وصف شستن کو * ولما رغبتهم في رعاية التكليف والعمل بها بالتهديد على التهاون بها أكد ذلك الأمر بذكر نعم الله عليهم بأن يشكروها ويقوموا بحقوقها فقال (واذكروا نعمت الله) كائنه (عليكم) حيث هذا كم إلى ما فيه سعادتكم الدينية والدنيوية أي قابلوها بالشكر والقيام بحقوقها وقيل واذكروا انعام الله عليكم بأن خلقكم رجالاً وجعل لكم أزواجاً تسكنون اليها وجعل النكاح والطلاق والرجعة بأيديكم ولم يضيق عليكم كما ضيق على الأولين حين أحل لهم امرأة واحدة ولم يجوز لهم بعد موت المرأة نكاح أخرى (وما أنزل عليكم) عطف على نعمة الله أي وما أنزله الله عليكم (من الكتاب والحكمة) أي القرآن والسنة أفرد ههنا بالذكر إظهاراً لشمرفهما (بِعظمتكم به) أي بما أنزل عليكم حال من فاعل أنزل وهو ضمير أنزل أي اذكر وانعمة الله وما أنزله عليكم واعظابه لكم ومخوفاً (وتقوا الله) في شأن المحافظة عليه والقيام بحقوقه الواجبة (واعلموا أن الله بكل شئ عليم) فلا يخفى عليه شئ مما تأتون وما تذكرون فبنواخذكم بأفانين العذاب والاشارة في الآية أن الأذية والمضارة ليست من الاسلام ولا من آثار الايمان ولا من شعار المسلمين عموماً كما قال عليه السلام المؤمن من أمنه الناس وقال المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ويتضمن حسن المعاشرة مع الخلق جميعاً فاما الزوجان فنتيجهما خصمصة بالامر بحسن المعاشرة معهن وترك أذيتهن والمحافظة معهن على وجه اللجاج فاما تخليصة سبيل من غير جفاء أو قيام بحق الصحة على شرائط الوفاء بلا اعتداء ومن يفعل ذلك أي من الأذية والمضارة والاعتداء بالجفاء فقد ظلم نفسه لأن الله تعالى يجازي الظالم والمظلوم يوم القيامة بأن يكافئ المظلوم من حسنات الظالم ويجازي الظالم من سيئات المظلوم والظالم إذا أساء إلى غيره صارت نفسه مسيئة وإذا أحسن صارت نفسه محسنة فتراجع أساءة الظالم إلى نفسه لا إلى نفس غيره حقيقة فإنه ظلم نفسه لا غيره وهذا حال تعالى أن أحسنتم أنفسكم وان أسأتم فلها (قال السعدى) مكن تأتوا نى دل خلق ريش * وكر ميكنى سبكنى بىخ خویش * ولا تتخذوا آيات الله هزواً أي بلاوة ظاهرها من غير تدبر معانيها وتشمهم

اشاراتهم وتحقق أسرارها وتتبع حقائقها والنور بأثوارها والاتعاظ بمواعظها وحكمها يقال
 ان الوعظ كاشعير فانما يقع على الحى لا على الميت فمن مات قلبه ونعوذ بالله من ذلك لم يتأثر
 بالمواعظ قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "نعم اليوم على بينة من ربكم يعنى على بيان قد
 بين لكم طريقكم ما لم تظهر فيكم السكرتان سكرة العيش وسكرة الجهل (روى) انه ضلت راحلة
 الحسن البصرى في طريق الحج فلقبه صبي فسأله فعرّفها فلما وجد الراحلة سأله الصبي يا شيخ
 ماتاً كل وما قلبس قال آكل خبز الشعير وألبس الصوف لا كسرته وقي به ما قال الصبي كل
 ما شئت والبس كذلك بعد ان يكونا حلالين قال وأين تبيت قال في الخصب وهو بيت من القصب
 قال لا تظلم وبيت حيث شئت فقال الحسن لو لا صبا لك سبت منك ما تكلمت به فتبسم الصبي
 وقال أرايك غافلاً أخبرتك بالدنيا فقبلت وأخبرتك بالدين فتأف من كلامي ارجع الى منزلك فلاحج
 لك (قال السعدى) من دبايدك كبر داندركوش * ورنوشتست بند برديوار * (واذا طلقتم
 النساء فبلغن أجلهن) أى استوفين عدتهن قال بلوغ هنا عبارة عن حقيقة الانتهاء لان
 المذكور بعد النكاح ولا يـكون ذلك الا بعد انقضاء العدة (فلا تعضلوهن) العضل المنع
 والحبس والتضييق والمخاطب بالخطاب الاول هو الازواج وبالثانى هو الاولياء لما روى ان
 الآية تزات في معقل بن يسار حين منع أخته جميلة أن ترجع الى زوجها الاول البداح عبيد الله
 ابن عاصم فانه جاء يخطبها بعد انقضاء العدة وأردت المرأة الرجوع فلما سمع معقل الآية قال
 ارغم انى وازوج أختى وأطيع ربى قاله نى اذا طلقتم النساء أيها الازواج فلا تعضلوهن أيها
 الاولياء وهذا وان كان مما لا يخفى ركاز كنهه الا انه بجملة الخلائق من حيث حضورهم في علمه تعالى
 لما كانت بمنية جماعة واحدة صرح توجيه أحد الخطابين الواقعين في كلام واحد الى بعض وتوجيه
 الخطاب الآخر الى البعض الآخر ولعل التعريض لبلوغ الاجل مع جواز تزوج الاول
 قبله أيضاً لدفع العضل المذكور حينئذ وليس فيه دلالة على ان ليس للمرأة ان تزوج نفسها والا
 لاحتميج الى نهى الارباب عن العضل لما انتهى لدفع الضرر عن قانن وان قدرون على تزويج
 أنفسهم لكنهم يحتزن عن ذلك مخافة اللوم والطبيعة وقيل الخطبان للازواج حيث كانوا
 يعضلون مطالباتهم ولا يدعونهم يتزوجن من شئن من الازواج ظلموا قسرا واتباعا لحمة الجاهلية
 (ان ينكحن) أى لا تمنعوهن من ان يتزوجن وفيه دلالة على صحة النكاح بعبارة شئ (ازواجهن)
 ان أريد بهم المطلقون فان زوجية اما باعتبار ما كان واما باعتبار ما يـكون والافعال اعتبار
 الاخير على معنى ان ينكحن أنفسهن ممن شئن ان يكونوا أزواجهن (اذا تراضوا) أى الخطاب
 والنساء طرف لتوا ان ينكحن أى ان ينكحن وقت التراضى (بينهم) ظرف للتراضى متبذ
 لرسوخه واستحكامه (بالمعروف) حال من فاعل تراضوا أى اذا تراضوا ملتزمين بالمعروف ومن
 العقد الصحيح والمهر الجائز والتزام حسن المعاشرة وشهود عدول والمعروف ما يعرفه الشرع
 وتستحسنه المرأة وفيه اشعار بان المنع من التزوج بغير كـف وعمادون مهر المثل ليس
 من باب العضل (ذلك) اشارة الى ماضى ذكره أى الامر الذى تلى عيكم من ترك العضل أيها
 الاولياء أو الازواج وتوجيه كاف الخطاب مع كـون الخطاب جمعا اما على تأويل
 القليل أو كل واحد أو لكون الكاف مجرد توجيه الكلام الى الحاضر مع قطع النظر

عن كونه واحداً أو جمعاً (يعظم به) أي ينهي ويؤمر به (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) لأنه المتعظم به والمنفع (ذلكم) أي الاتعاض به والعمل بمقتضاه (أزكي لكم) أنمي لكم وأنعم من زكا الزرع إذا غل فيه يكون إشارة إلى استحقاق الثواب (وأطهر) من أدناس الآثام وأرضار الذنوب والمفضل عليه محذوف للعلم به أي من العضل (والله يعلم) ما فيه من النفع والصلاح والتفصيل (وأنتم لا تعلمون) لتصور علمكم فان المكلف وإن كان يعلم وجه الصلاح في هذه التكاليف على سبيل الإجمال الآن التفصيل غير معلوم له والله تعالى فاته العالم بتفاصيل الحكم في كل ما أمر به ونهى عنه وبينه لعباده * برء علمك ذره بوشيده نيت * كنهان ويبيده ابنزده بكسبت * فدعوا رأيكم وامتنوا أمره تعالى ونهيه في كل ما تأتون وما تذرون وذلك كما أن الوالد يصحى ولده عن بعض الأطعمة صوناً له عن انحراف من أجه فذلك محض اصلاح له لما أنه يعلم ما لا يعلم فقد وعظنا الله تعالى في الكتاب بكل ما هو خير وصواب ونمنا عن كل ما يؤدى إلى هلاك وتباب ولكن سماع النصيحة لا ييسر إلا لولى الالباب كما قال الامام الغزالي قدس سره العالى النصيحة سهل والمشكل قبولها لأنهم في مذاق متبع الهوى مراد المناهى محبوبية في قلوبهم سم فالواعظ انما يتبع المؤمن الحقيقي وهو ما وصفه الله في كتابه فقال انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم وعن ابن مسعود رضى الله عنه السعيد من وعظ بغيره واما الحكم في استماعكم ما قيل ان رجلاً اصطاد طيراً فقال له لا تذبحني فأى قائدة لك بل خاني وأعلمك ثلاث حكم تنفعك كلها الاولى لا تترك القائدة المعلومة بالمظنونة والثانية لا تصدق الشئ المستحيل والثالثة لا تمدن يدك الى ما لم تبلغه فلما خلا وطار قال ان في حوصلى جوهره كبريت لو استخرجته القزت فأخذنيذ نومنه والطير يتباعده عنه فقال يا أحمق ما أسرع ما نسيت الحصى كم تركت القائدة المعلومة بالمظنونة حيث خلتني والآن تمدن يدك الى ما لم تنل وصدة قتي في المستحيل فان حوصلى لا تنسج الاحبة أوجبتين فكيف يحتمل فيها الجوهره الكبيرة فكذلك أنتم في استماعكم (روى) ان شقيقا البلخي قدس سره كان تاجراً في أول أمره يتجر في بلاد النصارى فقال له أمير النصارى في أى ملة تحب وتذهب فقال أجبى في ثلاثة أشهر وأشتري السلع في ثلاثة وأذهب في ثلاثة وأبيع السلع في ثلاثة فقال الملك فهذه الشهور السنة فأتعبدريك فتأثر قلبه من هذا الكلام فقام عن التجارة واشتغل بالعبادة فان كان التوفيق رفيق عبد لا يزال يقطع المسافات وإن مسه الآفات الى أن يصل الى المقصود وإذا وكل الى نفسه لا يفيد ملام ولا يؤثر فيه كلام ومن النصائح التي نصح بها رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته قوله عليه الصلاة والسلام علامة اعراض الله عن العبد اشتغاله بما لا يعنيه وان احمرأ ذهبت ساعة من عمره في غير ما خلق له لم يدبر أن تطول عليه حسرته ومن جاوز الاربعين ولم يغلب خيره شره فليجهز الى النار وفي هذه النصيحة كفاية لاهل العلم (قال السعدي) يكو أنجحه داني سخن سودمند وكرهيج كس را نباید پسندد كه فردا پشیمان برارد و خوش كه آو خ بر احق نكردم بكوش * اللهم اجعلنا من المتعطين بمواعظك (والوالدات) أى جميع الوالدات مطلقات كن أو من وجبات لأن اللفظ عام وما قام دلائل التخصيص فوجب تركه على عموم (يرضعن) خبر في معنى الامر أى ايرضعن والرضع مص التدى اللبن (أولادهن) جمع

ولده هو المولود ذكرًا كان أو أنثى ومعنى الأمر التذنب ووجه التذنب أن تربية الطفل بلبن الأم
أصلح له من سائر اللبنات وإن شفقة الأم أنتم من شفقة غيرها ثم إن حكم الذنب انما هو على تقدير
أن لا يضطر الولد إلى لبن أمه أما إذا بلغ حالة الاضطراب بأن لا يوجد غير الأم أو لا يرضع الطفل
الأمها أو يحجز الوالد عن الاستنجار فينذبح عليها الارضاع عند ذلك كما يجب على كل أحد
مواساة المضطرب في الطعام وأعلم أن حق الارضاع لهم إلى أن يتزوجن بغير آباء الاولاد إن كانت
مطلقات لأنهن يشتغلن بخدمة الأزواج فلا يفرغن لحضائهم على الوجه الالئق ولأن الرغب
يضر ربالا فإنه ينظر إليه شزرا ويتفق عليه نزرا (حولين) سقن أصله من حال الشيء يحول
إذا انقلب والحول منقلب من الوقت الأول إلى الثاني (كاملين) تامين أكد بصفة الكمال
لأنه مما يشاع فيه فيقال أقت عند فلان حولين ~~كان~~ كذا وانما أقام فيه حولاً وبعض
الحول (من أراد أن يتم الرضاعة) بأن للذي توجه إليه حكم الارضاع كانه قبل هذا الحكم لمن
فقبل لمن أراد أن يتم الرضاعة ومن يحتمل أن يراد به الوالدات فقط أو هن والآباء معا وأعلم
أن مدة الرضاعة عند أبي حنيفة حولان ونصف وعندهما حولان فقط استدلالاً بهذه الآية
ولا يباح الارضاع بعد هذا الوقت المخصوص على الخلاف لأن إباحته ضرورية لأنه جزء من الرضا
فيستدبره الضرورة وقال أبو حنيفة هذه الآية محمولة على مدة استحقاق الابرة فإن
الاجماع على أن مدة الرضاعة في استحقاق أجرة الرضاع على الأب مقدرة بحولين حتى إن الأب
لا يجبر على إعطاء ابنة بعد الحولين قال تعالى فإن أرادوا فصلاً عن تراض الآية ولو حرم
الرضاع بعد الحولين لم يكن لقوله عن تراض منها وشارفائدة فالرضاع الذي ثبت به الحرمة
هو ما يكون في ثلاثين شهراً عنده ولا يحرم ما يكون بعدهما وهو ما يكون في الحولين
ولا يحرم ما يكون بعد الحولين وهو مذهب الشافعي أيضاً ثم إن إتمام الحولين غير مشروط عند
أبي حنيفة للآية أي لأن في قوله تعالى لمن أراد أن يتم الرضاعة دلالة على جواز النقص
ولو أرادت التكميل لهما مطالبة النفقة وإذا نقصت من غير اضطرار لا تجبر على الكمال يعني إذا
فطم قبل مضي العدة واستغنى بالطعام لم تكن رضاعاً وإن لم يستغن ينبت به الحرمة وهو رواية
عن أبي حنيفة وعليه الفتوى ذكره الزيلعي ثم إنه تعالى كما وصى الأم برعاية جانب الطفل
في قوله والوالدات الخ وصى الأب برعاية جانب الأم حتى تتقوى على رعاية مصطحة الطفل فأمره
بأن يرزقها ويكسوها بالمعروف سواء ~~كان~~ ذلك المعروف محدوداً بشرط وعقد أم لا وقد
يكون غير محدود إلا من جهة العرف لأنه إذا قام بما يكفيها من طعامها وكسوتها فقد استغنى
عن تقدير الابرة فقال (وعلى المولود له) أي وعلى الذي يولده وهو الوالد وانما يقل على الوالد
أعلم أن الاولاد للآباء لأن الزوجة انما لها الولد للزوج ولذلك يسمون الهم لآلئ الامهات
(روى) أن المأمون بن الرشيد لما طلب الخلافة عاياه هشام بن علي فقال بلغني أنك تريد الخلافة
وكيف أصلح لها وأنت ابن أمة فقال كان اسمي عليه السلام ابن أمة راسخ ابن حرة فأخرج
الله من صلب اسمعيل خير ولد آدم صلى الله عليه وسلم وأنشد

لا تزدين بغنى من أن يكون له • أم من الروم أو سوداء دجاء
فانما مهات الناس أوعية • مستودعات وللآباء

مكونها راصل عود وجوبت * به بين دودش جه مستثنى وخوبت (ررقهن وكسوتهن)
 أى رزق الامهات اذا أرضعن أولادهن ولباسهن وكذا أجزا الرضاع للاطلا رلانن يحضن
 الى ما يقمن به أبدانهن لان الولد اغنا بقتدى بالبن وانما يحصل لهما ذلك بالاعتناء وتحتاج هي
 الى الله ترفسكان هـ ذامن الحوائج الضرورية (بالمعروف) حسب ايرام الحاكم وبقى به وسعه
 فان قيل اذا كانت الزوجية باقية فهي مستعفة للنفقة والكسوة بسبب النكاح سواء أرضعت
 الولد أو لم ترضعه فاجبه تعالى هـ هذا الاستحقاق بالارضاع قلنا النفقة والكسوة تتجبان في
 مقابلة التمكن فاذا اشتغلت بالحضانة والارضاع لم تنقرغ لخدمة الزوج فربما يتوهم متوهم
 ان نفقة وكسوتهما تسقطان بالخلل الواقع في خدمة الزوج فقطع الله ذلك الوهم بايجاب الرزق
 والكسوة وان اشتغلت المرأة بالارضاع هذا ما قال الواحدى فى البسيط (لا تكلف نفس
 الا وسعها) التكليف الازام ومعنى تكلف الامر اظهار أثره وله وسعها مفعول ثان لان كلف
 يعطى الى اثنين كأنه قيل لم يجب وثمة الامهات على أنفسهن ولم قيدت تلك المؤن بكونها
 بالمعروف فأجيب بأنهن غير قادرات على الكسب اضعف بثبتن واحتباسن لمنفعة الأزواج
 فلو أوجب مؤنهن على أنفسهن لزم تكليف العاجز وكذا لو أوجب تلك المؤن على الأزواج على
 خلاف المعروف (لا تضار والدة بولدها) نهى أصله لا تضار بكسر الراء الاولى فتكون المرأة
 هى المتاعلة أو بفتح الراء الاولى فتكون المرأة هى المفعول بها الضار وعلى الاول يكون المعنى
 لا تفصل المرأة الضار بالاب بولدها أى بسبب اتصال الضرر الى الولد وذلك بأن تنزع المرأة من
 ارضاعه مع ان الاب يوضع عليها فى النفقة والكسوة فتلقى الولد عليه (ولا مولود له بولده) أى
 لا يفعل الاب الضار بالام بأن ينزع الولد منها مع غضبتها فى امساكه وشدة محبتها وعلى الوجه
 الثانى لا يفعل الاب الضار بالام بأن ينزع الولد منها ولا مولود له بولده أى ولا تفعل الام الضار
 بالاب بأن تلقى الولد عليه والمعنيان يرجعان الى شئ واحد وهو أن يفصل أحدهما صاحبه بسبب
 الولد وإضافة الولد الى كل منهما لا متعاطافهما اليه لانه ليس بأجنبي من كل واحد منهما فالحق
 أن يشفق عليه كل منهما وللتنبية على أنه جدير بأن يتفقا على استصلاحه ولا ينبغي أن يضربا به
 أو يضارا بسببه (وعلى الوارث) وهو الذى لومات الصبي ورثه أى وارث الصبي عند عدم الاب
 عن كان ذارحم محرم منه بحيث لا يجوز النكاح على تقدير أن يكون أحدهما ذكرا والآخر أنثى
 لا كل وارث سواء كان ذارحم محرم منه أو لم يكن وسواء كان من الرجال أو النساء (مثل ذلك)
 أى مثل ما وجب على الأب من الرزق والكسوة وأجزا الرضاع ونفقة الهارم يجب عندنا بهذه
 الآية (فان أرادنا) أى الوالدان (فصالا) وهو القطار سمى فصالا لانه انما يكون بفصل العاقل
 عن الاعتناء بلين أمه الى غيره من الأقوات أى قطاما للصغير عن الرضاع قبل تمام الحولين
 صادرا (عن تراض منهما) أى من الوالدين لاسن أحدهما فقط لاحتمال اقدامه على ما يضّر
 بالولدين مثل المرأة الارضاع ويحل الاب إعطاء الابرة وربما يضّر القطار بجسمه بقطع غذائه
 قبل وقت فصاله (وتشاور) فى شأن الولد وتفحص عن أحواله وإبصاره منها على استحقاقه
 للقطام والتشاور من المشورة وهى استخراج الرأى من المستشار وانما اعتبر اتفاق الوالدين
 لما فى الاب من الولاية وفى الام من الشفقة وهى أعلم بالالصبي (فلا جناح عليه ما) فى ذلك

ولا حرج لما أن تراضيه - ما انما يكون بعد استتقرار رأيهم - ما واجتهادهم - ما في أن صلاح الولد
 في النظام وقلما يفتقدان على الخطا فالخاسل سواء زاد على الحولين الى ثلاثين شهرا أو نقصا
 فلا جناح عليهم في ذلك بعد استتقرار رأيهم ما الى ما هو خير للصبي (وان أردتم) أي الآباء
 (أن تسترضعوا) المراضع (أولادكم) فالمنعول الاول محذوف واسترضع يتعدى الى اثنين بنفسه
 يقال رضع الولد أمه وأرضعت المرأة ولدها واسترضعتها الولد وقبل يتعدى الى الثاني بحرف
 الجر والتقدير لا ولادكم أي اذا طلبتم أن تأخذوا ظئرا لارضاع أولادكم (فلا جناح عليكم) أي
 لا اثم عليكم في الاسترضاع وفيه دلالة على ان اللاب أن يسترضع الولد وينع الام من الارضاع
 (اذا سلمتم) أي الى المراضع (ما آتيتن) أي ما أردتم آياته كما في قوله تعالى فاذا قرأت القرآن
 فاستمعوا له بالعرف (بالمعروف) يتعلق باسم أي بالوجه المتعارف المستحسن شرعا وليس التسليم بشرط
 للصحة والجواز بل هو مندب الى ما هو الايتق والاولى فان المراضع اذا أعطيت ما قدرتهن ناجزا يدا
 يد - كان ذلك أدخل في اصلاح شؤون الاطفال وقيل المراد من المعروف أن يكون الاجرمين
 الحلال لان المراضع اذا أكلت الحلال كان اللبن أنفع للصبي وأقرب الى صلاحه قالوا العادة
 جارية ان من ارتضع امرأة فالغالب عليه اخلاقها من خير وشر ولذا قيل لانه ترضعه امرأة
 صالحة كريمة الاصل فان لبن المرأة الحرة يسرى وأثره يظهر يوما ما وفي الحديث الرضاع
 بغير الطباع ومن ثمة لما دخل الشيخ أبو محمد الجويني بيته ووجد ابنه الامام أبا المعالي يرتضع ثدي
 غير أمه اختطفه منها ثم نكس رأسه ومسح بطنه وأدخل اصبعه في فيه ولم يرزل يفعل ذلك حتى
 خرج ذلك اللبن قائلا يسهل على موته ولا تشد طباعه بشرب لبن غير أمه ثم لما كبر الامام كان
 اذا حصلت له كبدوة في المناظرة يقول هذه من بقايا تلك الرضعة (واتقوا الله) في شأن مراعاة
 الاحكام المذكورة في أمر الاطفال والمراضع (واعلموا ان الله بما تعملون بصير) فيجازيكم
 بذلك وفيه من الوعيد والتهديد ما لا يخفى (قال الحسين السكاني) كبر حقه برون أي *
 زود درتهم من الجنون أي * جامعة طاهري كه نیست پیر * توفضت شوی میان بشر *
 فكر ان كن كه بی لباس ورع * چه كنی در مقام هول و فزع * خوشتن در لباس تقوی دار
 * ناشوی دود وكون بر خوردار * والاية مستقلة على تهديد قواعد العجبة وتعظيم محاسن
 الاخلاق في أحكام العشرة بل انما اشتملت على شيوع الرحمة والشفقة على البرية فان من
 لا يرحم لا يرحم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن ذكر أنه لم يقبل أولاده ان الله لا يزرع
 الرحمة الا لمن قلب شقي وفي الحديث حب الاولاد ستر من النار وكراماتهم - هم جواز على الصراط
 والا كل معهم براءة من النار وفي الحديث أربع نفقات لا يحاسب العبد بهن يوم القيامة نفقة
 على أبويه ونفقة على افطاره ونفقة على هجوره ونفقة على عياله واللفظ والمرجة محمود جدا
 عموما وخصوصا وفي الحديث ان امرأة بغيارأت كلبا في يوم حار يطيف يترقه لدا داح لسانه من
 العطش فتزعت له ففتراها قال البخاري فتزعت خلفها فأوثقت أي أحكمته بخمارها فتزعت له
 من الماء ففقر لها بذلك والحديث يدل على غفران الكبيرة من غير توبة وهو مذهب أهل السنة
 وعلى ان من أطمع محتاجا الى الغذاء يستحق المثوبة والجزاء فعلى العاقل العمل بالسكاب والسنة
 (والذين يتوفون منكم) أي يموتون ويتبخر أرواحهم بالموت وقري بفتح اليا أي يستوفون

آجالهم وأعمارهم وأصل التوفى أخذ الشيء واقباً كاملاً يقال توفى الشيء واستوفاه من مات
 فقد أخذ عمره واقباً كاملاً واستوفاه (ويذرون أزواجاً) أى يتركون نساءً من بعدهم وهو جمع
 زوج والمنكوحه تسمى زوجاً وزوجة والتذكير أغلب قال تعالى اسكن أنت وزوجك الجنة
 ويجمع أزواجاً على لغة التذكير وزوجات على لغة التأنيث (يتربصن بأنفسهن) الباء للتعدية
 أى يحصنها متربصة منتظرة بعد موتهم لثلاثين المبتدأ بأربعين (أربعة أشهر وعشراً) أى فى ثلاث
 المدة فلا يتزوجن الى انقضاء العدة قوله عشر أى عشرة أيام وتأنيث العشر باعتبار الاليالى
 لأن التاريخ عند العرب بالليالي بناء على انهم أقول الشهر واليوم تبع لها ولعل الحكمة فى تقدير
 عدة الوفاة بأربعة أشهر وعشر أن الجنين اذا كانت ذكراً يتحرك غالباً الثلاثة أشهر وان كان أنثى
 يتحرك لأربعة فاعتبر برأى قصى الاجلين وزيد عليه العشر استظهاراً أى استعانة بملك الزيادة
 على العلم بترأخ الرحم اذ ربما تضاعف الحركة فى المبادئ فلا يحسب بها وكانت عدة الوفاة فى أول
 الاسلام سنة فمضت بهذه الاحوال فان عدتكم ابوضع الحل قال تعالى واولات الاحمال
 أجلهن أن يضعن حملهن والا الاما فان عدة المتوفى عنها زوجها اذا كانت أمة شهران وخمسة
 أيام نصف عدة الحرة باجماع السلف وقوله تعالى والذين يتوفون منكم خطاب مع المؤمنين فدل
 على ان الخطاب بهذه الفروع يختص بالمؤمنين فقط فلا وجه لايجاب العدة المذكورة على
 الكفاية (فاذا بلغن أجلهن) أى انقضت عدتهن (فلا جناح عليكم) الخطاب للحكام وصلحاء
 المسلمين لانهم ان تزوجن فى مدة العدة وجب على كل واحد منتهن عن ذلك ان قدر عليه
 وان عجز وجب عليه أن يستعين بالسلطان (فيما يعلنن فى أنفسهن) من التزين والتعرض
 للخطاب وسائر ما حرم على المعتدة (بالمعروف) حال من فاعل يعلن أى يعلن ملتبسات بالوجه
 الذى لا يشكره الشرع (والله بما تعملون خبير) فيجازيكم عليه فلا تعملون خلاف ما أمرتم به
 * هرکه عاصی شود یا مری خدا * بیخ اورد بکند قهر خدا * واعلم ان المراد بالتربص
 هنا الامتناع عن النكاح والامتناع عن الخروج من المنزل الذى توفى عنها زوجها فيه
 والامتناع عن التزين وهذا اللفظ كالجمل لانه ليس فيه بيان انها تربص فى أى شئ الا اننا نقول
 الامتناع عن النكاح بجمع عليه وأما الامتناع عن الخروج من المنزل فواجب الا عند الضرورة
 والحاجة وأما ترك التزين فهو واجب لما روى عن عائشة وحفصة رضى الله عنهما ما ان رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد على ميت
 فوق ثلاث ليال الا على زوجها أربعة أشهر وعشراً وانما وجب الحداد لانه لما حرم عليه النكاح
 فى العدة أمرت بتجنب الزينة حتى لا تكون بصفة الملتصقة بالأزواج ولا تظهر القامف على
 فوت نعمة النكاح الذى كان سبب مؤنتها وكفايتها من النفقة والسكنى وغير ذلك والحداد
 على الميت ثلاثة أيام وتمس المرأة الطيب فى الثالث لئلا يزيد الحداد على ثلاثة أيام فانها لو مسته
 فى الرابع لازداد الحداد من اليوم الرابع وهو حرام ومن السنة أن يتوفى رسوم الجاهلية
 من شق الجيوب وضرب الخدود وخلق الشعر كما كان عادة العرب وكذا اقطعه كما كان عادة النجم
 وكذا وقع الصوت بالبكاء والنوح وقد برئ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن يفعل شيئاً
 من ذلك لانها عادات الجاهلية وأكثرها الى هذا الزمان فى أكثر البلدان ميتلون بأمثال هذه

العادات لاسيما النساء فانهن يلبسن الالبسة السوداء الى أن تغضي أيام بل شهر كثيرة وربما ترى رجلا لا يلبس لباس الجمع والاعياد فلو مثل فيه لاجاب بقوله مات أبي أو أمي أو غديرهما وذلك بعد ما مضى من زمان الوفاة شهور وكذا الرافضة قد تغالت في الحزن لمصيبة الحسين رضي الله عنه وأحدثت عليها حديث اتخذوا يوم عاشوراء مأتما يقتله رضي الله عنه فيقيمون في مثل هذا اليوم العزاء ويطلقون النوح والبكاء ويظهرون الحزن والكآبة ويشعلون فعل غير أهل الأصابة ويتعدون الى سب بعض الصحابة وهذا عمل أهل الضلال المستوجبين من الله العزى والنكال كأنهم لم يسمعوأما ورد في النهي عن الحداد ومن الله الرشاد والاشارة في الآية ان موت المسلم لم يكن فراغا اختياريا للزوج فكانت مدة وفاته أطول فكذا العبد الطالب فان حال الموت بينه وبين مطلوبه من غير اختياره فالوفاء بمحصول مطلوبه في مدة كرم بحوبه كما قال تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله ففي هذا تسلية قلوب المؤمنين ان لا يتقطع عليهم طريق الطلب وسواوس الشيطان وهو رجس النفس بأن طلب الحق أمر عظيم وشأن خطير وأنت ضعيف والعمرك قصير فان منادى الكرم من سرادات الفضل ينادى الامن طلبني وجدني فان الطالب في طلبه كذا في التأويلات الحميمة قدس الله تعالى نفسه الزاكية القدسية المرضية (ولا جناح عليكم) علم الله تعالى ان المرأة اذا مات زوجها قد يكون لها مال أو جمال أو معنى يرغب الناس فيها فأطلق للراغب أن يعرض بالخطبة في العدة فقال تعالى ولا جناح عليكم (فبما عرضتم به) التعريض افهام المعنى بالشيء المحتمل له ولغيره (من خطبة النساء) الخطبة بالكسر التماس النكاح وبالضم الكلام المشتمل على الوعد والزجر من الخطاب الذي هو الكلام يقال خطب المرأة أى خاطبها في أمر النكاح والمراد بالنساء المعتدات للوفاة وأما النساء اللاتي لا تكون منكوحه الغير ولا معتدنه من طلاق رجعي فان خطبتهن جائزة تصرحاً وتعرضاً الآن يخطبها رجل فيجاب بالرضا صريحاً فلهن الا يجوز لغيره أن يخطبها بقوله عليه السلام لا يخطبن أحدكم على خطبة أخيه وان أجيب بالرد صريحاً فلهن ما يجمل لغيره أن يخطبها وان لم يوجد صريح الاجابة ولا صريح الرد ففيه خلاف والتي هي معتدة عن الطلاق الثلاث والبيان باللعان والرضاع ففي جوازاته تعرض يخطبها خلاف وأما البائن التي يحل لزوجها نكاحها في عدتها كالمعتدة والتي انفسخ نكاحها بعيب أو عنة أو أوعاء أو نفقة فهذه يجوز لزوجها التعريض والتصریح وأما غير الزوج فلا يحل له التصریح والتعرض لانها معتدة يحل للزوج أن يستيحيها في عدتها فلا يحل له التعريض يخطبها كالرجعية ثم التعريض بالخطبة أن يقول لها في العدة أفك الجميلة صالحة ومن غرضي أن أتزوج أو أشتري امرأة مثلك أو أنا محتاج الى امرأتها صفاتها كذا أو يقول الى حسن الخلق كثير الاتفاق جميل العشرة محسن الى النساء فيصف نفسه ليرغب فيه أو يقول رب راغب فيك وحريص عليك ونحو ذلك مما يؤهم انه يريد نكاحها حتى تحبس نفسها عليه ان رغبت فيه ولا يصريح بالنكاح بأن يقول اني أريد أن أنكحك أو أتزوجك أو أخطبك أو غير ذلك فانه كما لا يجوز أن ينكحها في عدتها لا يجوز له أن يخطبها صريحاً فيها (أو أكنتم في أنفسكم) مقعول أكنتم محذوف وهو الضمير الراجع الى ما الموصولة في قوله فيما عرضتم أي

أَوْ كُنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ أَى أَضْمَرْتُمْ فِي قُلُوبِكُمْ مِنْ نِكَاحِهِمْ فَلَمْ تَذْكُرُوهُ صَرِيحًا وَلَا تَعْرِضًا الْآيَةُ
الْأُولَى لِإِبَاحَةِ التَّعْرِيزِ فِي الْحَالِ وَتَحْرِيمِ التَّصْرِيحِ فِي الْحَالِ وَهَذِهِ الْآيَةُ لِإِبَاحَةِ أَنْ يَعْقِدَ
قَلْبُهُ عَلَى أَنَّهُ سَيَصْرِحُ بِذَلِكَ بَعْدَ انْقِضَاءِ زَمَانِ الْعِدَّةِ ثُمَّ أَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ الْوَجْهَ الَّذِي لِإِبَاحَةِ ذَلِكَ
فَقَالَ (عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ) لِامْحَالَةِ وَلَا تَنْشُكُونَ عَنِ النُّطْقِ بِرَغْبَتِكُمْ فِيهِنَّ فَالْمَقْصُودُ
بَيَانُ وَجْهِ إِبَاحَةِ الْخُطْبَةِ بِطَرِيقِ التَّعْرِيزِ (وَلَكِنْ لَا تَوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا) نَصَبَ عَلَى أَنَّهُ مَقْصُولٌ
ثَانٍ لِتَوَاعِدُوهُنَّ وَهُوَ اسْتِدْرَاكٌ عَلَى مَحْذُوفٍ دَلَّ عَلَيْهِ سَتَذْكُرُونَهُنَّ أَى فَاذْكُرُوهُنَّ وَأُظْهِرُوا
لَهُنَّ رَغْبَتَكُمْ وَلَكِنْ لَا تَوَاعِدُوهُنَّ نِكَاحًا بَلْ اكْتُبُوا بِمَا رَخَّصَ لَكُمْ مِنَ التَّعْرِيزِ وَالتَّعْبِيرُ
عَنِ النِّكَاحِ بِالسَّرِّ لَاقٍ بِسَبَبِهِ الَّذِي هُوَ الْوَلُوطُ بِمَا يَسْرِيهِ (الْآنَ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا) اسْتِثْنَاءٌ
مَقَرَّرٌ غَيْرُ مَبْدُئٍ عَلَيْهِ الْإِنْتِهَى أَى لَا تَوَاعِدُوهُنَّ مُوَاعِدَةً مَّا لَا مَوْاعِدَةَ مَعْرُوفَةً غَيْرَ مَنْكُورَةٍ شَرْعًا
وَهِيَ مَا تَكُونُ بِطَرِيقِ التَّعْرِيزِ وَالتَّلَوِيحِ (وَلَا تَعْزِمُوا) الْعِزْمُ عِبَارَةٌ عَنْ عَقْدِ الْقَلْبِ عَلَى فِعْلٍ
مِنَ الْأَفْعَالِ يَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ وَبَعَلَى قَالِ الرَّاعِبُ وَدَوَاعَى الْإِنْسَانِ إِلَى الْفِعْلِ عَلَى مَرَاتِبِ السَّائِغِ
ثُمَّ الْخَاطِرِ ثُمَّ التَّفَكُّرِ فِيهِ ثُمَّ الْإِرَادَةِ ثُمَّ الْهَمَّةِ ثُمَّ الْعِزْمِ فَالْهَمَّةُ إِجْمَاعٌ مِنَ النَّفْسِ عَلَى الْأَمْرِ وَالْعِزْمُ
هُوَ الْعَقْدُ عَلَى امْتِثَالِهِ (عَقْدَةُ النِّكَاحِ) أَى لَا تَعْزِمُوا عَقْدَ عَقْدَةِ النِّكَاحِ لِأَنَّ الْعِزْمَ عِبَارَةٌ عَنْ
عَقْدِ الْقَلْبِ عَلَى فِعْلٍ فَلَا يَتَعَلَّقُ إِلَّا بِالْفِعْلِ وَالْإِضَافَةُ فِي قَوْلِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ بَيَانِيَّةٌ فَلَا تَكُونُ
الْعَقْدَةُ بِمَعْنَى رِبْطِ الْمَكْلَفِ إِجْرَاءً لِتَصَرُّفٍ بَلِ الْمُرَادُ بِهِ الْحَاصِلُ بِالْمَصْدَرِ وَهُوَ الْإِرْتِبَاطُ الشَّرْعِيُّ
الْحَاصِلُ بَعْدَ الْعَقْدِ مِنَ الْإِقْدَانِ وَالْمَقْصُودُ الْإِنْتِهَى عَنْ تَرْجُوحِ الْمُعْتَدَةِ فِي زَمَانِ عِدَّتِهَا لِأَنَّهُ نَهَى عَنِ الْعِزْمِ
عَلَى عَقْدِ النِّكَاحِ الْمُبَالَغَةِ فِي الْإِنْتِهَى عَنِ النِّكَاحِ فِي زَمَانِ الْعِدَّةِ فَإِنَّ الْعِزْمَ عَلَى الشَّيْءِ مُتَقَدِّمٌ عَلَيْهِ
وَالْإِنْتِهَى عَنْ مَقْدَمَاتِ الشَّيْءِ يَسْتَلْزِمُ الْإِنْتِهَى عَنْ ذَلِكَ الشَّيْءِ بِطَرِيقِ الْأُولَى (حَتَّى يَبْلُغَ السَّكَّابُ أَجَلَهُ)
السَّكَّابُ بِمَعْنَى الْمَكْتُوبِ وَهُوَ الْمَقْرُوضُ وَالْمَعْنَى حَتَّى تَبْلُغَ الْعِدَّةُ الْمَقْرُوضَةَ أُخْرَاهَا (وَأَعْلَمُوا
أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ) مِنَ الْعِزْمِ عَلَى مَا لَا يَجُوزُ (فَاذْكُرُوهُ) بِالْإِجْتِنَابِ عَنِ الْعِزْمِ ابْتِدَاءً
وَأَقْلَاعًا عَنْهُ بَعْدَ تَحَقُّقِهِ (وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) لِمَنْ عَزَمَ وَلَمْ يَفْعَلْ خَشْيَةً مِنَ اللَّهِ تَعَالَى (حَلِيمٌ)
لَا يَعْاجِلُكُمْ بِالْعُقُوبَةِ فَلَا تَسْتَنْدِلُوا بِتَأْخِيرِهَا عَلَى أَنْ مَا نَهَيْتُمْ عَنْهُ مِنَ الْعِزْمِ لَيْسَ بِمَا يَسْتَتَبِعُ
الْمُؤَاخَذَةَ فَاجْتَنِبُوا أَسْبَابَ الْعُقُوبَةِ وَأَعْلَمُوا بِأَمْرِكُمْ بِهِمْ وَاعْتَمُوا زَمَانَ الْحَيَاةِ حَتَّى
لَا تَنْتَاسِفُوا كَمَا قَالَ الْمُقْرَطُونَ الْمُتَحَسِّرُونَ * يَحُونُ نَدَانَسْتُمْ تَوَانَسْتُمْ بِهِمْ سَوْدٌ * يَحُونُ بَدَانَسْتُمْ
تَوَانَسْتُمْ نَبُودٌ * وَقَدْ وَجَّحَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ مَالٍ إِلَى شَهْوَاتِهِ وَهُوَ نَفْسُهُ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ مِنْ غَيْرِ
أَنْ يَكُونَ لَهُ رَخْصَةٌ شَرْعِيَّةٌ وَلَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ يَخْتَارُ رِضَا اللَّهِ تَعَالَى عَلَى رِضَا نَفْسِهِ وَلَا يَكُونُ لَهُ مَطْلَبُ
أَعْلَى مِنْ مَالٍ أَوْ امْرَأَةٍ أَوْ غَيْرِهَا إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ
إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَتَرَوِّجُهَا
فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ فَتَأْمَلْ كَيْفَ جَعَلَ جَزَاءَ كُلِّ مَوْءِلٍ مَا أَمَلَهُ وَثَوَابَ كُلِّ قَاصِدٍ مَا قَصَدَهُ
واعتبر كيف لم يكثر ذكر الدنيا أشعارًا بعدد اعتبارها الخساستها ولأن وجودها لعب ولهو وفكاته
كلًا وجودًا وانظر إلى قوله عليه السلام فهجرتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ وَمَا تَضَمَّنَ مِنْ إِبْعَادٍ مِثْلَ مَا سِوَاهُ
تَعَالَى وَتَدَبَّرْ هَذَا الْأَمْرَ إِذْ ذَكَرَ الدُّنْيَا وَالْمَرْأَةَ مَعَ أَنَّهَا مَتْنِيبَةٌ عَرَبِيَّةٌ الْمُرَادُ كُلُّ شَيْءٍ فِي الدُّنْيَا مِنْ
شَهْوَةِ أَوْ مَالٍ وَإِنْ الْمُرَادُ بِالْحَدِيثِ الْخُرُوجُ عَنِ الدُّنْيَا بَلْ وَعَنْ كُلِّ شَيْءٍ اللَّهُ قَالَ أَبُو سُلَيْمَانَ الدَّارَانِيُّ

قدس سره ثلاث من ظلهن فقد ركن الى الدنيا طلب معاش أو تزوج امرأة أو كتب الحديث
 واعلم أنه ينبغي لطالب الحق أن يحصل من العلوم الشرعية ما يفرقه بين الحق والباطل
 ويشتهل بالعلوم الرسمية والقوانين المتدولة قدر ما يقدر على استخراج الحديث والتفسير من
 غير تعمق في الفلصيات وغوامض العلوم فانه زائد على قدر الكفاية منهى عنه على اصول
 أهل الشريعة والطريقة فهذا أول الامر في هذا الباب وأما أمر النهاية وهو ما بعد التحصيل
 والتكميل فان السالك بقدر اشتغاله بالعلوم الظاهرة زاد بعدا عن ذلك الحق لان السلوك
 يبتنى على التخلي والانقطاع وترك الكلام والاستماع وتقريب الباطن من العلائق ولو كانت
 علومها وطرح المشاغل الخارجية والداخلية من البين خصوصا وعواما فقول بعضهم ينبغي
 الاشتغال لاهل السلوك يبتنى على هذا المعنى لا على التلزم من الاصل كما يزعم جهلة الصوفية
 تعوذ بالله من هذا فان العلم مطلقا هو التوروي به يهتدى السالك الى مسالكه وأما أرباب النهاية
 من أهل السلوك فلا يمكن حصر أحوالهم فانهم لا يمتحنون لا بالكثرة عن الوحدة
 ولا بعكسها اذ هم تجاوزوا عن مقام الاغيار بل شاهدوا أينا فلبوا الاحداق الانوار بل حثقوا
 بالحقيقة فلا اغيار عندهم لاحقيقة ولا اعتبارا ولذا حجب الى النبي عليه السلام النساء
 وذلك لان محبته عليه الصلاة والسلام ليست كما يعرفها الناس بل سرها مستور لا يطلع عليه
 الا من فاز بالورثة الكبرى يقول الفقير جامع هذه المجالس النفيسة انما بسطت الكلام في هذا
 المقام لئلا يظن أحد أن قوله فيما سبق أو كتب من خرافات الصوفية بل له محل على ما أشرت اليه
 ومن لم يسلك هذا الطريق لم يعرف قدر حظوات أهل التحقيق والتدقيق (لا جناح عليكم)
 المراد من الجناح في هذه الآية وجوب المهر أي لاتبعة من مهر (ان طلقتم النساء ما لم يمسوهن)
 أي غير ماسين بهن ومجامعين قال ابن الشيخ الظاهر ان كلمة ما مصدرية ظرفية والزمان محذوف
 تقديره مدة عدم المسيس (أو تفرضوا له من فريضة) كلمة أو بمعنى الا ان كقولك لا زمنك
 أو تعطيك حتى أي الا ان تفرضوا له من عند العقدمهرا والمعنى انه لاتبعة على المطلق بطالبة
 المهر أصلا اذا كان الطلاق قبل المسيس على كل حال الا في تسمية المهر فان عليه حيفته نصف
 المسمى وفي حال عدم تسميته عليه المتعة لان نصف من المهر وأما اذا كان بعد المساس فعليه
 في صورة التسمية تمام المسمى وفي صورة عدمها تمام مهر المثل (ومتعوهن) عطف على مقدار
 أي فطلقوهن ومتعوهن أي أعطوهن ما يتلفن وينتفعن به والحكمة في ايجاب المتعة جبر لما
 أوحشها الزوج بالطلاق وهو درع وهو ما يسترا بدن وملحفة وهو ما يسترا المرأة عند خروجها
 من البيت وخارجا وهو ما يسترا الرأس على حسب الحال كما يفهم عنه قوله تعالى (على الموسع)
 يقال أوسع الرجل اذا اتسع حاله فصار ذامعة وغنى أي الذي له سعة (قدره) امكانه وطاقته
 (وعلى المقتر) يقال أقتر الرجل اذا افتقر ومصدره اقتره والفترة القبار وهو قليل من التراب أي
 على المثل الضيق الحال (قدره) فالمتعة معتبرة بحاله لا بحالها لا تنقص عن خمسة دراهم ولا تزداد
 على نصف مهر المثل لان المسمى أقوى من مهر المثل والمتعة لا تزداد على نصف المسمى فلان لا تزيد
 على نصف مهر المثل أولى والقدر والقدر لغتان وذهب جماعة الى ان الساكن مصدر والمصدر
 اسم كالعدو والعدد والمدد والمدد والقدر بالتسكين الموسع يقال هو يتفق على قدره أي على وسعه

وبالتحرير لك المقدار (متاعا) اسم مصدر الفعل المذكور من قبيل قوله تعالى أفتبشركم من الارض
 نبأ أي تتبع ما تبتسا (بالعروف) أي بالوجه الذي يستحسنه الشرع والمرأة (حقا) حقة
 متاعا أي متاعا واجبا (على المحسنين) أي الذين يحسنون الى انفسهم بالمسارعة الى الامتثال
 قال ابن التميمي ادع لم ان الله المطلقة أو بيع حالات الاولى ان تكون غير ميسوسة ولم يسم لها مهر
 والثانية ان تكون ميسوسة وسمى لها والثالثة ان تكون ميسوسة ولم يسم لها والرابعة ان تكون
 غير ميسوسة وسمى لها ورفع الجناح يعني نفي المهر انما هو في الصورة الاولى لا في البواق من
 الصور الثلاث فان فيها وجوب المهر ولم يجب في الصورة الاولى مهر لا بهضا ولا ~~لا~~ لا اما عدم
 وجوب البعض فلان مهر المثل لا ينصف واما عدم وجوب الكل فلكونها غير مدخول بها ولكن
 لها المتعة لقوله تعالى ومتعهن فانه في حق من جرى ذكرهن وهي المطلقات الغير الميسوسة
 التي لم يفرض لهن فريضة اذ لو فرضت لكان لهن تمام المهر لا المتعة (وان طلقتوهن من قبل ان
 تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة) أي وان طلقتوهن من قبل المسيس حال كونكم مسلمين لهن
 عند النكاح مهورا (فانصف ما فرضتم) أي فانهن نصف ما سميت لهن من المهر وان مات أحدهما
 قبل الدخول فيجب عليه كاه لان الموت كالدخول في تقرير المسمى كذلك في ايجاب مهر المثل اذا
 لم يكن في العقد مسمى (الا ان يعشون) استثناء من اعم الاحوال أي فلهن نصف المقر وض معنا
 في كل حال الا في حال عشوهن أي المطلقات فانه يسقط ذلك حينئذ بعد وجوبه (أو يعشوا الذي
 سيده عقدة النكاح) أي يترك الزوج المالك لعقده وحله ما يعود اليه من نصف المهر الذي ساقه
 اليها كسلا على ما هو المعتاد تكر ما فان ترك حقه عليها فهو بلا شبهة فالمراد بقوله الذي سيده عقدة
 النكاح الزوج لا الولي والمراد بعشوه ان يعطياها الصداق ~~كامل~~ لا النصف الواجب عليه
 والنصف الساقط العائد اليه بالتصنيف وتسمية الزيادة على الحق عشوا لما كان الغالب عندهم
 ان يسوق الزوج اليها كل المهر عند التزوج فاذا طلقتها قبل الدخول فقد استحق ان يطالبها
 بنصف ما ساق اليها فاذا ترك المطالبة فقد عفا عنها (وان تعشوا اقرب للتقوى) واللام في التقوى
 تدل على قرب العقوة وتقديره العفو واقرب من أجل التقوى اذا اخذ كانه عوض من غير
 معوض عنه وترك المرأة عند ذلك تركا للتقوى وفي الحديث كفي بالمرء من الشح ان يقول آخذ
 حتى لا اترك منه شيئا وفي حديث الاصمعي اني اعرابي قوما فقال لهم هذا في الحق او فيما وخير
 منه قالوا وما خير من الحق قال الفضل والتغافل افضل من أخذ الحق كله كذا في المتاصد
 الحسنة للسخاوي (ولا تنفوا الفضل بينكم) اي المراد منه النهي عن النسيان لان ذلك ليس
 في الوسع بل المراد منه الترك والمعنى لا تتركوا الفضل والافضل فيما بينكم باعطاء الرجل تمام
 الصداق وترك المرأة نصيبا حثما جميعا على الاحسان والافضل وقوله بينكم منصوب بلا تنفوا
 (قال السعدي) كسي نيك يتدبر رد وسراي * كه نيك رساند بخلق خدای (ان الله بما تعملون
 بصير) فلا يكد يضيع ما عملتم من الفضل والاحسان والبصر في حقه تعالى عبارة عن الوصف
 الذي به يشكشف كمال نعوت المبصرات وذلك اوضح واجلي مما يفهم من ادراك البصر الناصر
 على ظواهر المراتب والخط الديني للعباد من البصر امر ان احدهما ان يعلم انه خلق له البصر
 لينظر الى الآيات وبهائب الملكوت والسموات فلا يكون نظره الا عبرة قبل اعينى عليه السلام

هل احدهم الخلق مثلك فقال من كان نظره عبدة وصمته فكرة وكلامه ذكر افعوه ومثلي والثاني ان
يعلم انه يرى من الله ومسمع فلا يستعين بنظره اليه واطلاعه عليه ومن اخفى عن غير الله
ما لا يخفيه عن الله فقد استهان بنظر الله والمراقبة احدي ثمرات الايمان بهذه الصفة فمن عارف
معصية وهو يعلم ان الله يراه فما جسرته واخسره ومن ظن انه لا يراه فما اكفره كذا في شرح
الاسماء الحسيني للامام الغزالي ثم الاشارة في الآيات ان مفارقة الاشكال من الامدقاء
والعيال لمصلحة دينية لا جناح عليكم فيها فكيف يكون جناح ان فارقتموه لمصلحة دينية بل انتم
مأمورون بمشارقة ثم زيارة بيت الله فكيف زيارة الله فان الواجب في زيارة بيت الله مشاركة
الاعالي والاوطان وفي زيارة الله مفارقة الارواح والابدان دع نفسك وتعال قل الله ثم ذرهم في
خوضهم ياعبون وقوله تعالى ومتعوهن اشارة الى ان من له من الطلاب وأهل الارادة مال
فليمتع به اقرباءه واحباءه حين فارقهم في طلب الحق سبحانه ليزيل عنهم مجلاوة المال مرارة
الفراق فان النظام عن المؤلف شديد ولا ينق المبال عليهم بقدر قربهم في القرابة وبعدهم بل
يقسم بينهم على فرائض الله كالميراث فانه قدمات عنهم بالحقيقة وفي قوله تعالى وان تعفوا اقرب
للتقوى اشارة الى ان الوصول الى تقوى الله حق تقاته انما هو بترك ما سوى الله والتجاوز عنه
فان المواصلة الى الخالق على قدر المفارقة عن المخلوق والتقرب الى الله بقدر التبعاعد عما سواه
وفي قوله تعالى ولا تنسوا النفل ينسكم ههنا في الدنيا فان حلول الجنة ودخولها ههنا لا يكون
الامن فضله كقوله تعالى الذي احلنا دار المقامة من فضله ان الله بما تعملون في وجدان الفضل
وفقدانه بصير كذا في التأويلات النجمية وانما يوجب للعبد الالهات للغلات في فقدان النور
الكاشف للغلات والافلوا شروق نور اليقين الهادي الى العلم بان الآخرة خير من الدنيا
وان ما عند الله خير وابقى رأيت الآخرة اقرب من ان يرحل اليها ولرايت محاسن الدنيا وقد
ظهرت كسفة القضاء عليها الان الا في قطعا كالموجود في الحال لاسيما وبمباديه ظاهرة من تغيير
الاحوال وانتقال الاهلين والاسوال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان النور اذا دخل
القلب انشعق وانشرح قيل يا رسول الله وهل له من علامة يعرف بها قال التجافي عن دار الغرور
والانابة الى دار النور والاستعداد لله وتقبل نزوله انتهى اللهم اجعلنا ممن استعنت للذات
وتهم بالنور وصالك (حافظوا على الصلوات) بالاداء لوقتها والمداومة عليها والمراد بالصلوات
المكتوبات الخمس في كل يوم وايضا ثبت عددها بغيرها من الآيات والاساطير المتواترة وباشارة
في هذه الآية وهو ذكر الوسطى وهي ما اكتشفه عددان متساويان وأقل ذلك خمسة لا يقال ان
الثلاث بهذه الصفة لانا نقول الثلاث لا يكتشفها عددان فان الذي قبلها واحد والذي بعدها
واحد وهو ليس بعدد فان العدد ما اذا اجتمع طرفاه صار اضعفه وليس له طرفان فانه ليس قبله
شيء (و) حافظوا على (الصلاة الوسطى) أي المتوسطة بينها على ان تكون الوسطى صفة مشبهة
أو الفضلى منها على ان تكون افعول تنفصل تأنيث الاوسط وأوسط الشيء خير وأعدله وهي
صلاة العصر لانها بين صلاتي ليل وصلاة في نهار وقوله عليه الصلاة والسلام يوم الاحزاب شغلونا
عن الصلاة الوسطى صلاة العصر صلاة الله قبورهم ويوتهم نارا وفضلها الكثرة اشتغال الناس
في وقتها بغير اتيهم ومكاسبهم واجتماع ملائكة الليل وملائكة النهار قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله أي ليكن من فوتها حذرا كما يحذر من
ذهاب أهله وماله ثم في حديث يوم الاحزاب حجة على من قال الصلاة الوسطى غير العصر وعلى
من قال انها سبعة أي همها الله تعالى تحريرا للخلق على محافظتها كساعة الاجابة يوم الجمعة فان
قيل ما روت عائشة رضي الله عنها انه عليه الصلاة والسلام قال حافظوا على الصلوات والصلاة
الوسطى وصلاة العصر يدل على ان الوسطى غير العصر قلت يحتمل ان يكون الوسطى لقباً
والعصر اسماً فذكرها باسمها كذا في شرح المشارق لابن الملك (وقوموا لله) أي في الصلاة
(قائمين) حال من قاعل قوموا أي ذاكرين له في القيام لان القنوت هو الذكرفيه أو خاشعين
(روى) انهم كانوا اذا قام أحدهم الى الصلاة هاب الرحمن ان يمد بصره أو يلتفت أو يقلب
الخصي أو يحدث نفسه بشئ من أمور الدنيا الاناسيا حتى ينصرف (فان خفتهم) أي ان كان بكم
خوف من عدو أو غيره (فرجالاً) منصوب على الحال وعامله محذوف تقديره فصلوا رجالين
والرجال جمع راجل مثل صحاب وصاحب (أو ركباً) أي راكبين وهو جمع ركب مثل فرسان
وفارس ومذهب أبي حنيفة انهم لا يصلون في حال المشي والمسايفة ما لم يمكن الوقوف وعند
امكان الوقوف يصلي واقفاً والدليل عليه قوله تعالى فان خفتهم الآية (فاذا أمنتم) وزال
خوفكم (فاذكروا الله) أي فصلوا صلاة الامن عبرتها بالذكرك لانه معظم أركانها (كما علمكم)
أي ذكرنا كما علمنا اياكم (ما لم تكونوا تعلمون) من كيفية الصلاة والمراد بالتشبيه ان تكون
الصلاة المؤداة موافقة لما علمه الله وايرادها بذلك العنوان لتذكير النعمة أو اشكروا الله شكراً
يوازي تعليمه اياكم ما لم تكونوا تعلمونه من الشرائع والاحكام التي من جملتها كيفية اقامة
الصلاة حاقي الخوف والامن واعلم ان الصلاة بمنزلة الضيافة قد هيأها الله للموحد في كل يوم
خمس مرات فكما في الضيافة تجتمع الاطعمة واللوان من الاطعمة ولكل طعام لذة ولون فكذلك فيها
أركان وافعال مختلفة لكل فعل لذة وتكفير للذنوب وعن كعب الاحبار انه قال قال الله لموسى
في مناجاته يا موسى أربع ركعات يصلها أحد وامته وهي صلاة الظهر أعطيهم في أول ركعة منها
المغفرة وفي الثانية أثقل موازينهم وفي الثالثة وكل بهم الملائكة يسبحون ويستغفرون لهم
لا يبقى ملك في السماء ولا في الارض الا ويستغفروا لهم ومن استغفروا لهم الملائكة لم أعذبه أبداً
وفي الرابعة افتح لهم أبواب السماء وتنظر اليهم الحور العين يا موسى أربع ركعات يصلها أحد
وامته وهي صلاة العصر ما يسألون مني حاجة الا قضيت لهم يا موسى ثلاث ركعات يصلها أحد
وامته وهي صلاة المغرب افتح لهم أبواب السماء يا موسى أربع ركعات يصلها أحد وأسته وهي
صلاة العشاء خيراهم من الدنيا وما فيها ويخرجون من الدنيا كيوم ولدتهم امهاتهم ثم اعلم انه
لا يرخص لمن سمع الاذان ترك الجماعة فانما سنة مؤكدة غاية التأكيد بحيث لو تركها أهل
ناحية وجب قتالهم بالسلاح لانهم ان شعائر الاسلام ولو تركها أحد منهم بغير عذر شرعي يجب
عليه التعزير ولا تقبل شهادته وبأنهم الجبران والامام والمؤذن بالسكوت عنه وفي غنية الفتاوى
من حضر المسجد الجامع لكثرة جماعة في الصلاة فمسجد محله أفضل قل أهل مسجده أو كثر
لان مسجده حقا عليه لا يعارضه كثرة الجماعة ولا زيادة تقوى غيره أو علمه ويأمر الصف الاول
على محاذة الامام وروى عن النبي عليه السلام انه قال يكتب للذي خلف الامام بحذائه مائة

صلاة والذي في الجانب الايمن خمس وسبعون صلاة والذي في الجانب الايسر تسعون صلاة
والذي في سائر الصوف خمس وعشرون صلاة كذا في القنية ولا يتخطى رقاب الناس الى الصف
الاول اذا وجد فيه فرجة ويتلاصقون بحيث يكونون محاذين بالاعناق والمناكب قال عليه
السلام رصوا صفوفكم وقاربوا بينهم اتقارب اشياحكم وحاذوا بالاعناق فوالذي نفسي بيده اني
لا اري الشيطان يدخل من خلل الصف كانه الحذف الخلل يفتح الحياء المجبة القرجة والحذف
يفتح الحياء المهله والذال المجبة الغنم السود الصغار الجازية كذا في التنوير والكلام
في اداء الصلاة بالحضور والتوجه التام (قال بعضهم) بحراب ابروي تواكرك قبله ام نبود * كي برفلك
برند ملائكت نمازن * يحكى ان الشيخ ابا العباس الجواليقي كان في بداية حاله يعمل الجواليقي
ويبيع فباع يوما جوالقا بنسبة ونسي المشتري فلما قام الى الصلاة تنسك في ذلك ثم لما سلم قال
للملزمة وقعت لي خاطرة في الصلاة اني الى اي شخص بعث الجواليقي القلاني فقال تليذه يا استاذ
انت في اداء الصلاة او في تحصيل الجواليقي فآثر هذا القول في الشيخ فليس جوالقا وترك الدنيا
واشتغل بالرياضة الى ان وصل الى ما وصل * مردان بسمي ورنج بجايي رسيده اند * توبى هنر
بحارسي از ندس بروري * والاشارة ان الله تعالى اشار في حفظ الصلاة بصيغة المبالغة التي
بين الاثنين وقال حافظوا على الصلوات يعني محافظة الصلاة بيني وبينكم كما قال قسمت الصلاة
بينى وبين عبدى نصفين فنصفها الى ونصفها العبدى واعبدى ما سأل فعناه اني حافظكم بقدره
التوفيق والاجابة والقبول والاثابة عليها حافظوا انتم على الصلاة بالصدق والاخلاص
والحضور والخشوع والمناجاة بالتذلل والانكسار والاستعانة والاستمداء والسكون والوقار
والهيبة والتعظيم وحفظ القلوب بدوام الشهود قائما هي الصلاة الوسطى لان القاب الذي في
وسط الانسان هو واسطة بين الروح والجسد ولهذا يسمى القاب فالاشارة في تخصيص المحافظة
على الصلاة هي صلاة القلب بدوام الشهود فان البدن ساعة يحفظ صورة اركان الصلاة وهيئتها
وساعة يخرج منها فلا يدل الى حفظ صورته بانته الدوام ولا الى حفظ معانيها بوصف الحضور
والشهود وانما هو من شأن القاب كقوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب او القى السمع
وهو شهيد وانه من نعمت ارباب التلويب انهم في صلاتهم داعون كذا في التأويلات الصعبة
فليس ارجع السالكون الى حرم الحضور قبل الموت والقبور فان الصلاة بالفتور غير مقبولة عند
الله الغيور ولا بد من الاعراض عن الكائنات ليتجلى نور الذات والافان يستحضر عمرا وينادى
زيدا فلا اجابة ابدا (قال الشيخ سعدى الشيرازى قدس سره) آنكه چون بسته ديدش همه
مغز بودت بر پوست بود همجوي باز * پارسايان روى در مخلوق * پشت بر قبله ميكند نماز
* ومن الله التوفيق (والذين يتوفون منكم) اى يموتون بسعى المشارف الى الوفاة متوفيا تسمية
لشئ باسم ما يؤل اليه وقربة الجواز امتناع الوصية بعد الوفاة (ويذرون از واجبا) اى يدعون
نساء من بعدهم (وصيه لاز واجهم) اى يوصون وصية لهم والجملة خبر الذين (متاعا) اى
يوصون متاعا (الى الحول) او متعوهن متبعا الى الحول (غير اخراج) بدل من قوله متاعا بدل
اشغال لاعتق الملائكة بين متبعهن حولوا وبين عدم اخراجهن من بيوتهن كانه قيل يوصون
لازواجهم متاعا اى لا يخرجن من مساكنهن حولوا وصال من ازواجهم اى غير مخراجات والمعنى

يجب على الذين يتوفون ان يوصوا قبل الاحتضار لارواجهم بأن يتعنه بعدهم حولاً بالنفقة
والسكنى نزل الآية في رجل من الطائف يقال له حكيم بن الحرث عاجراني المديسة وله اولاد
ومعه أبواه وامرأته ومات فأنزل الله هذه الآية فاعطى النبي عليه السلام والديه واولاده من
ميراثه ولم يعط امرأته شيئاً وامرهم ان يتفقوا عليها من تركه تزوجها حولاً وكان عدة الوفاة في
ابتداء الاسلام حولاً وكان يحرم على الوارث اخراجها من البيت قبل علم الحول وكان نفقتها
وسكناها واجبة في مال زوجها ما لم يخرج ولم يكن لها الميراث فان خرجت من بيت زوجها سقطت
نفقتها وكان على الرجل ان يوصي بها فكان كذلك حتى نزلت آية الميراث فنسخ الله تعالى نفقة
الحول بالربع عند عدم الولد وولد الابن والتمن عند وجودهما وسقطت السكنى أيضاً عند أبي
حنيفة ونسخ عدة الحول بأربعة أشهر وعشرفانه وان كان متقدماً في التلاوة متأخراً في النزول
(فان خرجن) من منزل الازواج باختيارهن (فلا جناح عليكم) أيها الأئمة والحكام (فما
فعلن في انفسهن من معروف) لا يشكره الشرع كالترين والتطيب وترت الحساد والتعرض
للخطاب وهذا يدل على انه لم يكن يجب عليهما ملازمة مسكن الزوج والحداد عليه وانما كانت محبرة
بين الملازمة واخذ النفقة وبين الخروج وتركه (والله عزيز) غالب على أمره يعاقب من خالفه
(حكيم) يراعى في احكامه مصالح عباده (ولله المئات) سواء كن مدخولاً بهن ام لا (متاع) أى
مطلق المتعة الشاملة للمستحبة والواجبة فان كانت المطلقه مقوضة غير مدخول بها وجبت لها
المتعة وان كانت غير مستحبة لها فلفظ التمتع المدلول عليه بتعوهن في الآية السابقة يحمل
على الواجب فلا منافاة بين الآيتين (بال معروف) أى متاع متيسر بالمعروف شرعاً وعادة (حقاً
على المتقين) أى مما ينبغي على من كان متقياً فليس بواجب ولكن من شروط التقوى التبرع بهذا
تطبيعاً لتليها وازالة للضعف (كذلك) اشارة الى ما سبق من احكام الطلاق والعدة أى مثل ذلك
البيان الواضح (بين الله لكم آياته) الدالة على احكامه التي شرعها لعباده قال القاضي وعبدان
سيمين لعباده من الدلائل والاحكام ما يحتاجون اليه معاشاً ومعاداً (اعلمكم تعقلون) لكي
تفهموا وما فيها فتنه عملوا العقل فيها وتمعنوا بوجها (وفي المننوى) كشيء من انكر آتاهم من
* كذباً كثيراً ابدوا حذر * لنكر عقلت عاقل را امان * لنكري در يوزه كن از عاقلان *
والاشارة ان المطابقة لما ابلت بالفراق جبر الله تعالى كسر قلبه بالمتعة يشترط هذا الى ان المرید
الصادق لو ابتلى في اوان طلبه بشراق الاعزة والاقرباء وهجران الاحبة والاصدقاء والخروج
من مال الدنيا وجاهاها والهجرة من الاوطان وسكانها والتقل في البلاد لصحبة خواص العباد
ومقاساة الشدائد في طلب النوائذ فانه تعالى يبذل له احسانه ويزيل عنه احزانه ويجبر كسر قلبه
بمتعة انا عند المنكسرة قلوبهم من اجلي فيكون للطالب للمعروف متاع بالمعروف من نيل
المعروف كذلك يظهر الله لكم آياته اصنافاً لطافه واوصافاً عطافه اعطافه اعلمكم تعقلون بأنوار
أطافه كمالات اوصافه كذا في التاويلات النجمية فالعاقل لا ينظر الى الدنيا واعراضها بل يعبر
عن منافعها واغراضها ويتقاسى الشدائد في طريق الحق الى ان يصل الى الذات المطلق (يحكي)
عن شقيق البلخي انه لم يجد طعاماً ثلاثة ايام وكان مشتغلاً بالعبادة فلما ضعف عن العبادة رفع يده
الى السماء وقال يا رب أطعمني فلما فرغ من الدعاء التفت فراهي شخصاً ينظر اليه فلما التفت اليه

سلم عليه وقال يا شيخ تعال معي فقام شقيق وذهب معه فادخله ذلك الرجل في بيت قرأ فيه الواحاً
موضوعة عليها ألوان الاطعمة وعند ذلك الخوان غلمان وجواري فأكل والرجل قائم فلما فرغ
أراد أن يخرج شقيق من ذلك البيت فقال له الرجل الى أين يا شيخ فقال الى المسجد فقال ما اسمك
قال شقيق فقال يا شقيق اعلم ان هذه الدار دارك والعبيد عبيدك وانا عبدك كنت عبد الالك
بعثني الى التجارة فرجعت الآن وقد توفي أبوك فالدار وما فيها لك قال شقيق ان كان العبد لي
فهم احرار لوجه الله وان كانت الاموال لي وهبتها لكم فاقسموها بينكم فاني لا أريد شيئاً ينفقني عن
العبادة (قال السعدي) تعلق بحجابتي وبي حاصلي * بجويي وندها بكسلي واصلي * والنيا علاقة
خصوصاً هذا الزمان زمان الفتنة والشروع قالوا قد فيه خير من اليقظان (حكى) ان سليمان
عليه السلام اتى بشراب الجنة فقبل له لوشريت هذا لا تموت فتشاور مع حشمه الا القليل قالوا
يا أجمعهم اشرب ثم ارسل القرس والباري الى القننيدعوانه فلم يجيبهم ما ثم ارسل اليه الكلب
فاجابه فقال له سليمان لم تجب القرس والباري قال انه ما جافيان لان القرس يعد وبالعدو كما
يعدو بصاحبه والباري يطيع غير صاحبه كما يطيع صاحبه واما الكلب فانه ذو وفاء حتى انه
لو طرده صاحبه من الدار يرجع اليه ثانياً فقال له اشرب هذا الشراب قال لا تشرب لانه يطول
عمره في السجن فالمرت في العزخ من العيش في السجن * بهمه حال اسيري كذبيدي برهد
* بهترش دان زاميريكه كرفقاريد * فقال له سليمان احسنت وأمر باهراقه في البحر فذهب
ماء ذلك البحر (شعر)

ترود من الدنيا فانك راحل * وبادر فان الموت لاشك نازل
وان احرقا دعاش سبعين حجة * ولم يترود للمعاد لجاهل
ودنيا ظل فترك الحرص بعدما * علمت فان الظل لا بد زائل

(قال السعدي) كه اندر نعمتي مغرور وغافل * كهی از تنك دستي خسته و دریش * چودر سررا
وضر اسالت اينست * ندانم كي بحق برداري از خویش * اللهم احفظنا من الموانع (الم تر الى
الذين خرجوا من ديارهم) جمع دار أي منازلهم وهذا الخطاب وان كان بحسب الظاهر
متوجهاً الى النبي عليه السلام الا انه من حيث المعنى متوجه الى جميع من سمع بقصتهم من
أهل الكتاب وازياب التواريخ في قصة الظاهر ان يقال الم تسمع قصتهم الا انه نزل سماعهم اياها
منزلة رؤيتهم تنبها على ظهورها واشتهارها عندهم فخطبوا بالمرء وهو تعجب من حال هؤلاء
وتشريع أي حل على الاقرار بما دخله النقي قال الامام الواحدى ومعنى الرؤية همنا رؤية القلب
وهي بمعنى العلم انتهى فتعدية الرؤية بالي مع انها ادراك قلبي لتضمن معنى الوصول والانتها على
معنى ألم ينته علمك اليهم قال العلماء كل ما وقع في القرآن ألم تر ولم يعاينه النبي عليه السلام فهو
بهذا المعنى وفي التيسير وتحقيقه اعلم ذلك وفي الكواشي معناه الوجوب لان همزة الاستفهام
اذا دخلت على النفي أو على الاستفهام صارت تقريراً أو إيجاباً والمعنى قد علمت خبر الذين خرجوا
الآية قال ابن التميمي في حواشيه لفظ ألم تر قد يخاطب به من تقدم علمه بالقصة وقد يخاطب به
من لم يتقدم علمه بها فانه قد يقول الرجل لا أنظر ألم تر الى فلان أي شيء قال يريد تعريته ابتداء
فان مخاطبونه به هنا امن جمعها وعلمها قبل الخطاب به من أهل التواريخ فذكرهم وعجبهم واما

من لم يسمعها فعرفهم وعجبهم وقيل الخطاب عام لكل من يتأني منه الرؤية دلالة على شيوع القصة
 وشهرتها بحيث ينبغي لكل أحد ان يعلمها ويصبرها ويتعجب منها (وهم الوف) جمع ألب الذي
 هو من جله أسماء العدد واختلفوا في عدد مبلغهم والوجه من حيث اللفظ ان يكون عددهم
 ازيد من عشرة آلاف لان الالف جمع الكثرة فلا يقال في عشرة آلاف غادونها الوف (حذر
 الموت) مفعول له أي خرجوا من ديارهم خوفا من الموت (فقال لهم الله) على لسان ملك وانما
 استدأه تعالى تخويفا وتوهدا لان قول القادر القهار والملك الجبار له شأن (موتوا) التقدير
 فبالاقتضاء قوله ثم احياهم ذلك التقدير لان الاحياء يستدعي سبق الموت (ثم احياهم) أي
 اعادهم احياء ليستوفوا بقية اعمارهم وليعلموا ان لا قرار من التدر قال ابن العربي عقوبة لهم
 ثم احياهم وميزة العقوبة بعد حياة الاعتبار وميزة الاجل لاحياة بعدها وعن الحسن أيضا
 اماهم الله قبل آجالهم عقوبة لهم ثم بعثهم الى بقية آجالهم وقصة هؤلاء ما ذكره اكثر أهل
 التفسير انهم كانوا قوما من بني اسرائيل بقرية من قرى واسط يقال لها داوردان وقع بها
 الطاعون فذهب اشرفهم واغنياؤهم واقام مفلتهم وفقرائهم فهلك اكثر من بقي في القرية وسلم
 الذين خرجوا فلما ارتفع الطاعون رجعوا سالمين فقال الذين بقوا اصحابنا كانوا احرم منا
 لو صنعنا كما صنعوا البقية كما بقوا ولئن وقع الطاعون ثمانية اخرجنا الى ارض لا وباء بها فوقع
 الطاعون من العام القابل فهرب عامة أهلها فخرجوا حتى نزلوا واديا فاجع بين جبلين فلما نزلوا
 المكان الذي يتغنون فيه النجاة ناداهم ملك من اسفل الوادي وملك آخر من اعلاه ان موتوا
 فانوا جميعا من غير علة يا امر الله ومشيئته وماتت دوايهم كموت رجل واحد فأت عليهم ثمائة
 أيام حتى اتفقوا واروحت اجسادهم أي انتفت نفرج اليهم الناس فحجزوا عن دفنهم فأخذ قوا
 حوائهم حظيرة دون السباع وتركوهم فيها فأتت على ذلك مدة وقد بليت اجسادهم وعريت
 عظامهم فزع عليهم نبي يقال له حزقيل بن يوزي ثالك خلقا من اسرائيل بعد موسى عليه السلام
 وذلك ان التميم بعد موسى يا امر بن اسرائيل كان يوشع بن نون ثم كالب بن يوحنا ثم حزقيل وكان
 يقال له ابن العجوز لان امه كانت عجوزا فسألت الله الولد بعد ما كبرت وعقمت فوهبه الله لها
 وقال الحسن هو ذوالكفل ومعنى حزقيل ذا الكفل لانه كفل سبعين نبيا وأنجاهم من القتل
 وقال لهم اذهبوا فاني ان قتلتم كان خيرا لكم من ان تقتلوا جميعا فلما جاء اليهود وسأوا ذا الكفل
 عن الانبياء السبعين قال انهم ذهبوا ولا أدري أين هم ومنع الله تعالى ذا الكفل عن اليهود بفضل
 وكرمه فلما سر حزقيل على اوائك الموتى وقف عليهم لكثرة ما يرى بفعل يفسد كرفيهم متعجبا فاوحى الله
 اليه ان يريد أن اريته آية قال نعم فقال الله ناد ايها العظام ان الله يأمرك أن تجتمع على فاجتمع من
 اعلى الوادي وادناه حتى التزق بعضها ببعض فصارت اجساد اس عظام لا لحم ولا دم ثم اوحى
 الله اليه ناد ايها الارواح ان الله يأمرك ان تقومي فقاموا وبعثوا احياء يقولون سبحانك اللهم
 ويحمدك لا اله الا انت فبقيت فيهم بقايا من ريح النتن حتى انه بقي في اولاد ذلك السبط من
 اليهود الى اليوم ثم انهم رجعوا الى بلادهم وقومهم وعاشوا دهر السخنة الموت على وجوههم
 لا يلبسون ثوبا الا عاده سما مثل الكفن حتى ماتوا لا آجالهم التي ثبتت لهم وفائدة القصة
 تشجيع المسلمين على الجهاد والتعرض لاسباب الشهادة وحثهم على التوكل والاستسلام وان

الموت حيث لم يكن منه بد ولم ينفع منه المقر فاولى ان يكون في سبيل الله (ان الله اذ وفضل) عظيم
 (على الناس) قاطبة اما اولئك فقد احياءهم ليعتبروا بما جرى عليهم فيقوزوا بالسعادة العظمى واما
 الذين سمعوا اقصدتهم فقد عداهم الى مسلك الاعتبار والاستبصار (ولكن اكثر الناس لا يشكرون)
 فضله كما ينبغي اعجز بعضهم و~~كفر~~ بعضهم (وقاتلوا) الخطاب لهذه الامة وهو معطوف على
 مقتدرته قدره فاطيعوا وقاتلوا (في سبيل الله) لاعلاء دينه متيقنين ان الفرار من الموت غير
 مخلص وان القدر واقع فلا تحرموا من أحد الخطئين اما النصر والثواب واما الموت في سبيل الله
 الله الملك الوهاب (واعلموا ان الله سميع) يسمع مقالة السابقين الى الجهاد من ترغيب القير فيه
 ومقالة المتخلفين عنه من تنفير الغير (عليهم) بما يضرهم في انفسهم يعلم ان خلف المتخلف لا شيء
 غرض وان جهاد المجاهد لا يسيب وانه لا اجل الدين أو الدنيا وهو من وراء الجزاء ثم ان قوله
 تعالى الم تر واراد لتبجيح حال هؤلاء الذين خرجوا وقد جعل الله جزاء خروجهم الموت والخيبة
 في رجائهم الخلاص وكل ذلك يدل على كراهية الفرار فثبت بهذه الآية فضيلة القرار وقاتلته
 وفي الحديث النار من الطاعون كالفار من الزحف وهذا الحديث يدل على ان النهي عن
 الخروج للتكريم وانه من الكبار قيل ان عبد الملك هرب من الطاعون فركب ليلاً وأخرج غلاماً
 معه فكان ينام على دابته فقال للغلام حدثني فقال من أنا حتى أحدثك فقال على كل حال حدث
 حديثاً سمعته فقال بلغني ان ثعلباً كان يخدم أسد الصميه ويمنعه مما يريد فكان يحميه فرأى
 الثعلب عقاباً فلجأ الى الاسد فأقعد على ظهره فأنقض العقاب واختلسه فصاح الثعلب بأبى
 الحرث اغثنى واذا كرهت لى فقال انما اقدر على منعك من أهل الارض فأما أهل السماء فلا
 سبيل اليهم فقال عبد الملك وعظمتى وأحسنت وانصرف ورني بالتضام * (قال السعدي) قضا
 كشيئ انما كرهه خراهد برد * وكرنا خد اباه برتن درد * دواي كهدا باشد كنار * غرور
 شناور يايد بكاره واعلم ان ما كان من القضاء حتماً مقضياً لا يتغير شيء كما قال عليه السلام الخذر
 لا يتغير من القدر واما المعلق فتسعه الصدقة وادشالها كما قال عليه السلام الصدقة والسلة
 تعمران الديار وتزيدان في الاعمار قال بعض المحققين ان المقدرات على ضربين ضرب يختص
 بالكليات وضرب يختص بالجزئيات التفصيلية قال الكليات المختصة بالانسان ما أخبر النبي عليه
 الصلاة والسلام انها محصورة في أربعة أشياء العمر والرزق والابجل والسعادة أو الشقاوة
 وهي لا تقبل التغير فالدعاء فيها لا يقيد كصلة الرحم الا بطريق القرض بمعنى أن صلة الرحم مثلاً
 من الاثر في الخير ما لو أمكن أن يبسط في رزق الواصل ويؤخر في أجابه كان ذلك ويجوز فرض
 الحال اذا تعلق بذلك حكمة قال تعالى قل ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين واما الجزئيات
 ولو ازمها التفصيلية فقد يكون ظهور بعضها وحصوله للانسان متوقفاً على اسباب وشروط
 ربما كان الدعاء أو الكسب والسعي والتعمد من جملة ما يعني انه لم يقدر حصوله بدون ذلك
 الشرط حكى ان قساراً من على عيسى عليه السلام مع جماعة من الحوارين فقال لهم عيسى
 احضروا جنازة هذا الرجل وقت الظهر فلم يمت فترل جبريل فقال ألم تخبرني بموت هذا القصار
 فقال نعم ولكن تصدق بعض ذلك بثلاثة اربعة فخبنا من الموت وقد سبق لنا في الجزء الاول عند
 قوله تعالى فأنزلنا على الذين ظلموا رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون ما يتعلق بالطاعون والفرار

منه فليرجع اليه قال الامام التشيرى في قوله تعالى وقاتلوا في سبيل الله الآية يعنى ان مسكم ألم
فتساعد منكم انين فاعلموا ان الله سميع بانينكم عليم باحوالكم والآية توجب عليهم تسهيل
ما يقاسونه من الألم قال قائلهم

اذا ما عني الناس روحا وراحة * تخيت أن أشكو اليك وتسمع

انتهى كلامه قدس سره اللهم اجعلنا من الذين يقرون الى جنابك ويميلون (من) استنهام
للتحريض على التصديق مبتدأ (ذا) اشارة الى المقرض خبر المبتدأ أى من هذا (الذى) صفة ذا
أو بدل منه (يقرض الله) أصل القرض القطع معنى به لان المعطى يقرضه أى يقطعه من ماله
فيدفعه اليه ليرجع اليه مثله من الثواب واقراض الله مثل لتقديم العمل الذى يطلب به ثوابه
(قرضا) مصدر ليقرض بمعنى اقراض كقوله تعالى انبئكم من الارض نباتا أى اقراضا (حسنا)
أى مقرونا بالاخلاص وطيب النفس ويجوز أن يكون القرض بمعنى المقرض أى بمعنى المفعول
على انه مفعول ثان ليقرض وحسنه أن يكون حالا صافيا عن شوب حق الغيبة وقيل القرض
الحسن المجاهدة والاتفاق في سبيل الله ومن أنواع القرض قول الرجل سبحان الله والحمد لله
ولا اله الا الله والله أكبر (فيضاعفه) منصوب بانتمار ان عطفا على المصدر المقهور من يقرض
الله في المعنى فيكون مصدرا معطوفا على مصدر تقديره من ذا الذى يكون منه اقراض فيضاعفه
من الله أو منصوب على جواب الاستفهام في المعنى لان الاستفهام وان وقع عن المقرض انظما
فهو عن الاقراض معنى كانه قال أيقرض الله أحد فيضاعفه وأصل التضعيف أن يزداد على
الشيء مثله أو أمثاله (أضعافا) جمع ضعف حال من الهاء في يضاعفه (كثيرة) هذا قطع للاوهام
عن مبلغ الحساب أى لا يعلم قدرها الا الله وقيل الواحد سبع مائة وحكمة تضعيف الحسنات لثلاث
يقاس العبد اذا اجتمع الخصماء فظالم العباد توفي من التضعيفات لان أصل حسنة ان
التضعيف فضل من الله تعالى وأصل الحسنة الواحدة عدل منه واحدة بواحدة وذكر الامام
البيهقى أن التضعيفات فضل من الله تعالى لا يتعلق بها العباد كما لا يتعلق بالصوم بل يدخرها الحق
للعبد فضلا منه سبحانه فاذا دخل الجنة اثابه بها (قال السعدى) نكوكارى از مردم نيك راى *
يكى را بده مى نويسد خدای * كرم كن كه فردا كه ديوان نمند * منازل بقدر احسان دهند *
ولما حشهم على الانخراج سهل عليهم الاقراض وأخبر أنهم لا يمكنهم ذلك الا بتوفيقه فقال (والله
يقبض) يقتر على بعض (ويبسط) يوسع على بعض أو يقتر تارة ويوسع أخرى حسبا تقتضيه
مشيئته المبينة على الحكم والمصالح واذا علم العبد ذلك هان عليه الاعطاء لان الله تعالى هو
الرزاق وهو الذى وسع عليه فهو يسأل منه ما اعطاء ولانه يخلقه عليه في الدنيا ويشبهه عليه
في العقبى فكان الله تعالى يقول اذا علمتم ان الله هو القابض والباسط وان ما عندكم انما هو من
يسطه واعطائه فلا تبخلوا عليه فاقضوه وانفقوا مما وسع عليكم واعطاكم ولا تعكسوا بأن تبخلوا
انما يعاملكم مثل معاملتكم في التوكيس بأن يقبض بعد ما يبسط ولعل تأخير البسط عن القبض
في الذكر للايماء الى انه يعقبه في الوجود تسليية للفقراء قال الامام الغزالي في شرح الامعاء
الحسن القابض الباسط هو الذى يقبض الارواح من الاشباح عند الممات ويبسط الارواح
في الاجساد عند الحياة ويقبض الصدقات من الاغنياء ويبسط الارزاق للضعفاء يبسط الرزق

على الاغنياء حتى لا تبقى فاقة ويقتبضه من الفقر حتى لا تبقى فاقة ويقتبض القلوب فيضيقها بما يكشف لها من قلة مبالاة وتعاليه وجلاله ويبسطها لما يقرب اليها من بره ولطفه وجلاله والقبض الباسط من العباد من الهم يدافع الحكم واوقى جوامع الكلام فتارة يبسط قلوب العباد بما يذكرهم من آلاء الله ونعمائه وتارة يقتبضها بما يذكرهم من جلال الله وكبريائه وفنون عذابه وبلائه وانتقامه من أعدائه كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيث قبض قلوب الصحابة عن الحرص على العبادة حيث ذكرهم ان الله يقول لا آدم يوم القيامة ابعث بعث النار فيقول كم فيقول من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين فانكسرت قلوبهم حتى فتروا عن العبادة فلما أصبح وراهم على ما علم عليه من القبض والفتور روح قلوبهم وبسطها فذكر أنهم في سائر الامم كشامة سوداء في مسك ثوراً يبض انتهى قال القشيري في رسالته القبض والبسط حالتان بقدر وترقى العبد عن حال الخوف والرجاء والقبض للعارف بمنزلة الخوف للمستأنف والبسط للعارف بمنزلة الرجاء للمستأنف (واليه ترجعون) فيجازيكم على ما قدمتم من الاعمال خيراً وشرّاً على الجود بالجنة وعلى البخل بالنار وهو وعد ووعداً وهو تنبيه على ان الغنى متفارق ماله بالموت فليبادر الى الاتفاق قبل القوت واجتمع جماعة من الاغنياء والفقراء فقال غنى ان الله تعالى رفع درجاتنا حتى استقرض منا وقال النقيب بل رفع درجاتنا حتى استقرض لنا والواحد قد يستقرض من غير الحبيب ولك ان لا تستقرض الا لاجل الحبيب وقبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ودرعه عندهم هودي بشعيراً أخذوا قوت عياله انظر من استدان ولن استدان وفي الحديث يقول الله تعالى يوم القيامة ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني قال رب كيف أطعمتك وأنت رب العزة قال استطعمتك عبدي فلان فلم تطعمه أما علمت انك لو أطعمته لوجدت ذلك عندي فالترض لا يقع عند المحتاج فكأنه ذكر نفسه ونزل وصقه منزلة المحتاج كقوله مرضت فلم تعدني جعت فلم تطعمني شفقة وتلطيفاً للفقير والمريض وهذا من باب التبرلات الرحمانية عند المحققين لتكميل محبة العبد وجذبته الى حضرة أهل الشهود من عباده اذ جذبته من جذبات الحق توازي عمل الثقلين وذلك اذا شاهد العبد الفقير جلوة جمال الرحمن في أطوار تنزلاته في المشاهدة الاعيانية (وفي المتنوي) روى خوبان زايته زياشود روى احسان از كدايداشود * پس ازین فرمود حق درو الضحی * بانك كم زن ای محمد بر كدا * چون كدا آینه جودست هان * دم بود بر روی آینه زبان * فالله تعالى من كمال فضله وكرمه مع عباده خلق أنفسهم وملكهم الاموال ثم اشترى منهم أنفسهم وأموالهم ثم ردّها اليهم بالعارية ثم أكرمهم فيها بالاستقراض منهم ثم بشر باضعاف كثيرة عليهم اذ العبد الصادق لا يطلب الا على قدر همته ولا يريد العوض مما أعطاه الا اذاته تعالى فيعطيه الله ما هو مطلوبه على قدر همته ويضاعف له مع مطلوبه ما أثنى اثم من قرة أعين اضعافاً كثيرة على قدر كرمه فمن يكون له متاع الدنيا بأسره قليلاً فانظر ما يكون له كثيرا اللهم متعنا بما ألهمت قلوب أوليائك واجعلنا من الذين قصرنا أعينهم على استطلاع أنوار لقائك (الم تر) أي ألم ينته علمك (الي) قصة (الملا) أي قد علمت خبرهم يا علامي اياك فتعجب الملا بجماعة يجتمعون للتشاور وموايدك لانهم اشرف على لئون العيون مهابة والنجاس بهاء الا واحد له من لفظه كاقوم (من بنى اسرائيل) من لا تبعيض حال من الملا

أى كائنين بعض بنى اسرائيل وهم أولاد يعقوب (من) ابتدائية متعلقة بما يتعلق به الجار الاول
 (بعد) وفاة (موسى اذ قالوا) منصوب بالمضاف المقتدر في الملا أى ألم ترالى قصة الملا أو حديثهم
 حين قالوا لان الذوات لا يتعجب منها وانما يتعجب من أحوالها (لبنى لهم) اشمويل وهو الانهر
 الاظهر (ابعث لنا ملكا) أى اقم وانصب لنا سلطانا تقدمنا ويحكم علينا في تدبير الحرب ونطيع
 لامره (نقاتل) معه وهو بالجزم على الجواب (في سبيل الله) طلبوا من بينهم ما كان يفعل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من التأمير على الجيوش التي كان يجهزها ومن أمرهم بطاعته واستئصال
 أو أمره وروى انه أمر الناس اذا سافروا أن يجعلوا أحدهم أميرا عليهم (قال) كانه قيل فماذا
 قال لهم النبي حينئذ فقيل قال (هل عسيتم) قاربتم (ان كتب عليكم القتال) مع الملك شرط
 معترض بين عسى وخبره وهو قوله (ان لا تقاتلوا) معه قال في الكشف والمعنى هل قاربتم
 ان لا تقاتلوا يعنى هل الامر كما توقعه انكم لا تقاتلون أراد ان يقول عسيتم ان لا تقاتلوا يعنى
 أوقع حبسكم عن القتال فأدخل هل مستفهما عما هو متوقع عنده وانه صائب في توقعه كقوله
 تعالى هل أتى على الانسان معناه التقرير (قالوا وما) مبتدأ وهو استفهام انكارى خبره قوله
 (لنا) في (ان لا تقاتل في سبيل الله) أى اى سبب وغرض لنا في ترك القتال (وقد اخرجنا
 من ديارنا وابنائنا) أى والحال انه قد عرض لنا ما يوجب القتال ايجابا قويا من الانخراج
 من الديار والاطوان والاغتراب عن الاهل والاولاد واقراد الاشياء بالذكر لمزيد تقوية
 أسباب القتال قال بعضهم وقد اخرجنا من ديارنا وابنائنا جلاء واسرا ومثليذ كرا تبا عافوا
 * وزيجن الحواجب والعيونا * وكان سبب مشلتهم بينهم ذلك انه لما مات موسى عليه السلام
 خلف بعده في بنى اسرائيل يوشع يقيم فيهم التوراة وأمر الله حتى قبضه الله ثم خلف فيهم كالب
 كذلك حتى قبضه الله ثم عظمت الاحداث في بنى اسرائيل ونسوا عهد الله حتى عبدوا الاوثان
 فبعث الله اليهم الياس نبيا فدعاهم الى الله وكانت الانبياء من بنى اسرائيل بعد موسى يعيشون
 اليهم بتجديد ما نسوا من التوراة ثم خلف بعد الياس اليسع وكان فيهم ما شاء الله حتى قبضه الله
 وخلف فيهم الخلوف وعظمت الخطايا وظهر لهم عدو يقال له البلطانا وهم قوم جالوت كانوا
 يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين وهم العمالة أولاد عمليق بن عاد فظهروا على بنى
 اسرائيل وغلبوا على كثير من أرضهم وسبوا كثير من ذراريهم وأسروا من أبناء ملوكهم أربع مائة
 وأربعين غلاما وضربوا عليهم الجزية وأخذوا توراتهم ولقى بنو اسرائيل منهم بلا مشديد ولم يكن
 لهم نبي يدبر أمرهم وكان سبط النبوة قد هلكوا فلم يبق منهم الا امرأة حبلى فقبسوها في بيت رغبة
 ان تلد جارية فتدأها بغلام لما ترى من رغبة بنى اسرائيل في ولدها وجعلت المرأة تدعو الله ان
 يرزقها غلاما فولدت غلاما فسمته اشمويل تقول سمع الله دعائي وهو بالعبرانية اسمعيل والسين
 تصير شيئا في لغة عبران فكبر الغلام فاسلموه لتعلم التوراة في بيت المقدس وكشفه شيخ من علمائهم
 وتبناه فلما بلغ الغلام اثنا عشر سنة عليه السلام وعاشوا الى جنب الشيخ وكان لا يأمن عليه أحدا
 فدعاه يلحن الشيخ يا اشمويل فقسام الغلام مسرعا الى الشيخ فقال يا أبتاه دعوتنى فكبره الشيخ
 أن يقول لا لتلايتنزع الغلام فقال يا بنى ارجع فتم فرجع الغلام فنام ثم دعاه الثانية فقال الغلام
 دعوتنى فقال ارجع فتم فان دعوتك الثالثة فلا تجبني فلما كانت الثالثة ظهر له جبريل فقال له

اذهب الى قومك فبلغهم رسالة ربك فان الله قد بعث فيهم نبيا فلما اتاهم كذبوه وقالوا له استجبت
 بالنبوة ولم تأن لك وقالوا ان كنت صادقا فابعث لنا ملكا فنقاتل في سبيل الله آية من نبوتك وانما
 كان قوام امر بني اسرائيل بالاجتماع على الملوك وطاعة الملوك لانبيائهم فكان الملك هو الذي
 يسير بالجموع والنبي يشيخ امره ويشير عليه برشده ويأتيه بالخبر من عنده (فلما كتب عليهم
 القتال) بعد سؤال النبي ذلك وبعث الملك (تولوا) أي اعرضوا وتخلعوا عن الجهاد وضيعوا امر
 الله ولكن لافي ابتداء الامر بل بعد مشاهدة كثرة العدو وشوكة وانما ذكر الله ههنا ما كل امرهم
 اجمالا لانهما بين قولهم وفعلهم من التناقض والتباين (الاقليل منهم) وهم الذين عبروا النهر
 مع طالوت واقتصروا على الغرفة وهم ثلثمائة وثلاثة عشر بعد اهل بدر (والله عليهم بالظالمين)
 وعيد لهم على ظلمهم بالتولي عن القتال وترك الجهاد وتناقض أقوالهم وأفعالهم والاشارة
 ان القوم لما أظهروا خلاف ما أظهروا وزعموا غير ما كفوا عرض نقد دعواهم على محك معناه
 بما أفعلوا عند الامتحان اذ عجزوا عن البرهان وعند الامتحان يكرم الرجل أويهان (قال
 الحافظ) خوش بود كرمك تجربه آيد عيان * تاسيه روى شود هر كه دروغش باشد * وهذه حال
 المدعين من أهل السلوك وغيرهم قال أهل الحقيقة عللوا القتال بما يرجع الى حفظ نطفهم فخذلوا
 ولو قالوا كيف لا تقاتل وقد عصوا الله وخربوا بلاد الله وقهروا عباد الله وأطغوا نور الله لتصروا
 وأفادت الآية ان خواص الله فيهم قليلة قال الله تعالى وقليل من عبادي الشكور وهذا في كل
 زمان لكن الشيء العزيز القليل أعلى به من الشيء الذليل (قال السعدي) خال مشرق
 شيدم ام كه كند * بجهل سال كاسه چيني * صديق وزی كند در بغداد * لاجرم قيمتش
 همی يني * وانما كان أهل الحق أقل مع ان الجن والانس انما خلقت لاجل العبادة كما قال
 تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون لان المقصود الاعظم هو الانسان الكامل وقد حصل
 اولان المهديين وان قلوا بالعدد لكنهم كثيرون بالفضل والشرف كما قيل قليل اذا عدوا كثير
 اذا شدوا أي أظهروا الشدة وقد روى عن ابن مسعود رضي الله عنه السواد الاعظم هو الواحد
 على الحق والحكمة لا تقتضي اتفاق الكل على الاخلاص والاقبال الكلي على الله فان ذلك
 مما يجزئ بأمر المعاش ولذلك قيل لولا الحق لخربت الدنيا بل تقتضي ظهور ما أضيف اليه كل من
 البدين فلما وجد المضاف اليها عموم السعداء الرحمة والحنان والاخرى التهور والغضب
 ولما زعموا فلا بد من الغضب لتكميل مرتبة قبضة الشمال فانه وان كان كتابه عينا مبارك
 لكن حكم كل واحدة يخالف الاخرى فعلى العاقل ان يحترز من أسباب الغضب ويجتهد في نيل
 كرم الرب قال علي كرم الله وجهه من ظن انه بدون الجهد يصل فهو متقن ومن ظن انه بذل الجهد
 فهو متقن اللهم أقض علينا من سجال فضلك وكرمك وأوصلنا اليك بكيا أرحم الراحمين (وقال
 لهم نبينهم) وذلك ان اشعويل لما سأل الله تعالى ان يبعث لهم ملكا أتى بعصا وقرن فيه دهن القدس
 وقيل له ان صاحبكم الذي يكون ملكا طوله هذه العصا وانظر القرن الذي فيه الدهن فاذا
 دخل عليك رجل ونس الدهن الذي في القرن فهو ملك بني اسرائيل فدهن به رأسه وملك عليهم
 قال وهب ضلت جريلا في طالوت فأرسله وغلاما له في طلبها فترأيت اشعويل فقال الغلام لو دخلنا
 على هذا النبي فسألنا عن الجهر ليرشدنا ويبدع لنا بما جئنا فدخل عليه فبينما هما عنده يذكر ان

له شأن المحر اذ نش الدهن الذي في القرن فقسام اشعويل فقسام طالوت بالعصا فكان على طولها فقال لطالوت قارب رأسك فغريه فدهنه بدهن القدس ثم قال له أنت ملك بني اسرائيل الذي أمرني الله ان أملكه عليهم قال بأى آية قال بآية انك ترجع وقد وجد أبوك حجرة فكان كذلك ثم قال اشعويل لبني اسرائيل (ان الله قد بعث لكم طالوت) اسم أعجمي تمتنع من الصرف لتعريفه وبجمته (ملكاً) حال منه أى فأطيعوه وقاتلوا عدوكم معه (قالوا) متعجبين من ذلك ومنكرين قبل انهم كفروا به كذبيهم نبيهم وقيل كانوا مؤمنين لكن تعجبوا وتعترفوا بوجه الحكمة في علمه كما قال الملائكة أتجعل فيها من يفسد فيها (أنى يكون له الملك علينا) من أين يكون له ذلك ويستأهل (ولمحقن أحق بالملك منه) أولى بالرياسة عليه منه بالرياسة علينا (ولم يؤت سعة من المال) أى لم يعط ثروة وكثرة من المال فيشرف بالمال اذا فاته الحسب يعنى كيف يتلك علينا والحال انه لا يستحق الثقل لوجود من هو أحق منه ولعدم ما يتوقف عليه الملك من المال ولا بد للملك من مال يقتضيه وسبب هذا الاستبعاد ان النبوة كانت مخصوصة بسبط معين من أسباط بني اسرائيل وهو سبط لاوى بن يعقوب ومنه كان موسى وهرون وسبط المملكة سبط يهودا بن يعقوب ومنه كان داود وسليمان ولم يكن طالوت من أحد هذين السبطين بل هو من ولد بنيامين ابن يعقوب وكانوا عمالوا ذنبا عظيما يشكون النساء على ظهر الطريق فينهرار اغضب الله عليهم ونزع الملك والثروة منهم وكانوا يسهونه سبط الاثم وكان طالوت يتحرف بحرقه ذنية كان رجلا دباغا يعمل الادم فقيرا أو سقاء أو مكاريا (قال) لهم نبيهم ردا عليهم (ان الله اصطفاه عليكم) أى اختاره فان لم يكن له نسب ومال فله فضيلة أخرى وهو قوله (وزاده بسطة) أى سعة وامتنادا (في العلم) المتعلق بالملك أو به وبالديانات أيضا (والجسم) بطول القامة وعظم التركيب لان الانسان يكون أعظم في النجوم بالعلم وأهيب في القلوب بالجسم وكان أطول من غيره برأسه ومنسكبيه حتى ان الرجل القائم كان يعتديه فينال رأسه لما استبعدوا تملكه بسقوط نسبه وبقدر رده عليهم ذلك أولا بأن ملاك الامر هو اصطفاء الله وقد اختاره عليكم وهو أعلم بالمصالح منكم وثانياً بأن العمدة فيه وقور العلم ليتمكن به من معرفة امور السياسة وجسامة البدن ليحفظ خطره في القلوب ويتدر على مقاومة الاعداء ومكابدة الحروب وقد خصه الله تعالى منهما بحفظ وافر (والله يؤتي ملكه من يشاء) لما أنه مالك الملك والملوك فعال لما يريد فله أن يؤتيه من يشاء من عباده (والله واسع) يوسع على الفقير ويغنيه (عليم) بمن يليق بالملك بمن لا يليق به * وفي التأويلات النجمية انما حرم بنو اسرائيل من الملك لانهم كانوا متعجبين بانفسهم متكبرين على طالوت ناظرين اليه بنظر الحقارة فنعجبهم قالوا ونحن أحق بالملك منه ومن تكبرهم عليه قالوا أنى يكون له الملك علينا ومن تحقيرهم اياه قالوا ولم يؤت سعة من المال فلما تكبروا ووضعههم الله وحرموهم الملك (قال السعدي) يكي قطره باران زابري چكيد * خجل شد چويهنای دریابید * که جای که دریاست من کیستم * کراوهست حقا که من نیستم * چو خود را بچشم حقارت دید * هدف در کارش بجان برورید * سپهرش بجای رسانید کار * که شد نامور لولی شاهوار * بلندى ازان یافت کو پست شد * در نیستی کوفت تاهست شد * ومن بلاغات الزمخشري كم يحدث بين الحبشيين ابن لا يؤبن والقرن والدم يخرج من بينهما اللبن

يعني حدوثا كثيرا يحدث بين الزوجين الخبيثين ابن طيب لا يغاب بين الناس ولا يذكر بشيء وهذا
غير مستبعد لان اللين يخرج من بين السرجين والدم وهما مع كونهما مستقذرين لا يؤثران في
اللين بشيء من طعمهما ولونهما بل يحدث اللين من بينهما الطمقة نظيفة ساكنة اللسان بين قالوا يخلق
الله اللين وسيطاً بين الفرس والدم يكسفانه وبينه وبينهم ما يرتخ من قدوة الله لا ينبغي أحدهما
عليه بلون ولا طعم ولا رائحة بل هو خالص من ذلك كله قبل اذا أكلت البهيمة العلف فاستقر
في كرشها وهو من الحيوان بمنزلة المعدة من الانسان طبعته فكان أسفه فرثا وأوسطه مادة اللين
وأعلام مادة الدم والسكر مسلوطة على هذه الاصناف الثلاثة تنسجها فتجري الدم في العروق
واللين في الضروع وتبقى الفرس في الكرش فسبحان الله ما أعظم قدرته وأطاف حكمته لمن تأمل
والانسان له استعداد الاصلاح والفساد فتارة يظهر في الاولاد الاصلاح المبطلون في الآباء وتارة
يكون الامر بالعكس وأمر الایجاد يدور على الاظهار والابطان فانظر الى آدم وابنيه قاييل
وهايل ثم وثم الى انتهاء الزمان والحاصل أن طالوت ولو كان أخس الناس عند بني اسرائيل لكنه
عظيم شريف عند الله لما أن النظر الالهى اذا تعلق بجبري جعله جوهر او بشولي جعله ورد او رجحانا
فلا معترض لحكمه ولا راد لقضائه قالوا ضيع من وضعه الله وان كان قدره الله الناس والرفيع
من رفعه الله وان كان قدره الله الناس والعاقلة اذا تأمل أمثال هذا يجد من نفسه الانصاف
والسكوت وتقويض الامر الى الحى الذى لا يموت والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل
(وقال لهم نبيهم) طلبوا علامة من نبيهم على كون طالوت ملكا عليهم فقالوا ما آية ملكه فقال (أن
آية ملكه) أى علامة سلطنته (أن يأتىكم التابوت) من التوب وهو الرجوع وسعى تابوت الله
نظرف توضع فيه الاشياء وتودع فلا يزال يرجع اليه ما يخرج منه وصاحبه يرجع اليه فيما يحتاج
اليه من مودعاته والمراد به صندوق التوراة وكان قدره الله بعد وفاة موسى عليه السلام
سخطا على بني اسرائيل لما عصوا واعدوا فلما طلب القوم من نبيهم آية تدل على ملك طالوت
قال لهم ان آية ملكه أن يأتىكم التابوت من السماء والملائكة يحفظونه فأتاهم كما وصف والقوم
يتظرون اليه حتى نزل عند طالوت وهذا قول ابن عباس رضى الله عنه وقال أرباب الاخبار ان
الله تعالى أنزل على آدم عليه السلام تابوتاً فيه تراث الانبياء عليهم السلام من أولاده وكان
من عود الشماز ونحوها من ثلاثة أذرع في ذراعين فكان عند آدم عليه السلام الى ان توفى
فتوارثه أولاده واحد بعد واحد الى أن وصل الى يعقوب عليه السلام ثم بقي في أيدي بني
اسرائيل الى أن وصل الى موسى عليه السلام فكان يضع فيه التوراة وصناعا من ستاعه وكان
اذا تأمل قدمه فكانت تسكن اليه نفوس بني اسرائيل وكان عنده الى أن توفى ثم تداولته أيدي
بني اسرائيل وكانوا اذا اختلفوا في شيء تحاكموا اليه فيحكمهم ويحكم بينهم وكانوا اذا حضروا
القتال يقدمونه بين أيديهم ويستفتحون به على عدوهم وكانت الملائكة تحمله فوق العسكر ثم
يتأهلون العدو فاذا هموا في التابوت صيحة استيقنوا النصر فلما عصوا وفسدوا سلط الله عليهم
العمالقة فغلبوهم على التابوت وسلبوه وجعلوه في موضع البول والغائط فلما أراد الله أن يملك
طالوت سلط الله عليهم البلاء حتى أن كل من بال عنده ابتلى بالبوا سير وهلك من بلادهم خمس
مداثر فلم يكسار أن ذلك بسبب استهانتهم بالتابوت فأخرجوه وجعلوه على محلة وعلقوها على

نورين فأقبل الثوران يسيران وقد وكل الله بهما أربعة من الملائكة يسوقونهما حتى أتيا منزل
 طالوت فلما سألوهم البيعة على ملك طالوت قال لهم النبي "إن آية ملكه أنكم تتجدون النابوت
 في داره فلما وجدوه عنده أيقنوا بملكه فالإتيان على هذا مجاز لانه أتى به ولم يأت هو بنفسه فذهب
 الاثنان اليه توسعا كما يقال وبجحت التجارة وعلى الوجه الأول حقيقة (فيه) أي في إتيان النابوت
 (سكنة من ربكم) أي سكون لكم وطمأنينة كأنه من ربكم أو الضمير للتأبوت قال بعض المحققين
 السكنة تطلق على ثلاثة أشياء بالاشتراك اللفظي أولها ما أعطى بنو إسرائيل في التأبوت كما قال
 تعالى إن آية ملكه أن يأتيكم التابوت فيه سكنة من ربكم قال المفسرون هي راحة ساكنة
 طيبة تخلع قلب العبد وبصوتها رعبا إذا التقى الصفان وهي معجزة لأنبيائهم وكرامة للموكلهم
 والزانية شيء من لطائف صنع الحق باق على لسان المحدث الحكمة كما باق الملك الوحي على
 قلوب الانبياء مع ترويح الاسرار وكشف السر والتسليته هي التي أنزلت على قلب النبي عليه
 السلام وقلوب المؤمنين وهي شيء يجمع نوراً وقوة وروحاً يسكن اليه الخائف ويتسلى به الحزين
 كما قال تعالى فأنزل الله سكنته على رسوله وعلى المؤمنين وقال بعضهم التابوت هو القلب
 والسكنة ما فيه من العلم والاخلاص وذكر الله الذي تطمئن اليه القلوب وإني أنه تصير قلبه
 مقر العلم والوقار بعد أن لم يكن كذلك (وبقية) كأنه (مما) من التبعية (ترى آل موسى وآل
 هرون) هم ارضاء الألواح وعصا موسى من آس الجنة وثيابه ونعلاه وعمامة هرون وشيء من
 التوراة وخاتم سليمان وقفيز من المن وهو الترجمين الذي كان ينزل على بني إسرائيل وبما كلونه
 في أرض التيه وآلهما انقسمهما والآل مقعماً أو أبناً وهما أو أتباعهما (تحمله الملائكة)
 حال من التأبوت أي إن آية ملكه إتيانه حال كونه محملاً للملائكة أو استئناف كأنه قيل كيف
 يأتي قومه ليحمله الملائكة ثم إن التأبوت لم تحمله الملائكة في الروايتين بل نزل من السماء إلى
 الأرض بنفسه والملائكة كانوا يحفظونه في الرواية الأولى وأتى به على العجلة وعلى الثورين
 بسوق الملائكة على الرواية الأخيرة وإنما أضيف الحمل في القولين جميعاً إلى الملائكة لأن من حفظ
 شيئاً في الطريق جاز أن يوصف بأنه حمل ذلك الشيء وإن لم يحمله بل كان الحامل غيره كما يقول
 القائل حملت الامعة إلى زيد إذا حفظها في الطريق وإن كان الحامل غيره (أن في ذلك) يحتمل
 أن يكون من تمام كلام النبي "وأن يكون ابتداء خطاب من الله أي في رد التأبوت أيها الفريق
 (الآية) عظيمة (لكم) دالة على ملك طالوت وصدق قول نبيكم في أن الله جعله ملكاً فإنه أمر
 مناقض للعادة (إن كنتم مؤمنين) مصدقين بالله فصدقوا بملكه عليكم وفي الآية إشارة إلى
 أن آية ملك الخلافة للعبد أن يظفر بتأبوت قلب فيه سكنة من ربه وهي الطمأنينة بالإيمان
 والانس مع الله وبقيته عما ترك آل موسى وآل هرون وهي عصا الذكر كلمة لا اله الا الله وهي كلمة
 التقوى وهي الحبة التي إذا فتحت فاهاتلثف بحجرة صفات فرعون النفس فعصا ذكر الله في تأبوت
 القلوب وقد أودعها الله بين أصبعي جلاله وجلاله كما قال عليه السلام قلب المؤمن بين أصبعين
 من أصابع الرحمن في صفة الجلال يلهيها فجورها وبصفة الإكرام يلهيها تقواها كما قال تعالى
 فألهيها فجورها وتقواها ولم يستودعها ملكاً مقرباً ولا نبياً من سلافة فستان بين أمة سكنة فيهما
 للأعداء عليه تسلط وبين أمة سكنة فيهما ليس للأولياء ولا للأنبياء عليه ولاية وإن كان في ذلك

التابوت بعض التوراة موضوعا في تابوت قلوب هذه الامة بجميع القرآن محفوظ وان كان
 في تابوتهم بيوت فيها صور الانبياء في تابوت قلوبهم خلوات ليس فيها معهم غير الله كما قال لا يسعني
 ارضي ولا سمائي وان كان يسعني قلب عبدي المؤمن فاذا تيسر طالوت وروح الانسان ان يوثق
 تابوت القلب الرباني فسلم ملك الخلافة وسرير السلطنة واستوثق عليه جميع أسباط الصفات
 الانسانية فلا يركن الى الدنيا العذارة المكارية بل يتجر منها ويتبرز لقتال جالوت النفس الامارة
 وهذا لا يتيسر الا بفضل الله وأخذ الطريقة والتمسك بالحقيقة * وما يثبت روى از طريق
 متاب * فيه كام وكامى كه خواهي باب * ومن أراد أن يزداد سكينه فليصل الى المعرفة فان
 المعرفة الالهية توجب السكينه في القلب كما أن القلب يوجب السكون وستل أبو يزيد عن
 المعرفة فقال ان الملوكة اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة أى غيروا حالها عما هي
 عليه وكذلك اذا وردت الواردات الربانية على القلوب الممتلئة أخرجت منها كل صفة ودبنة
 وقيل لأبي يزيد وجدت هذه المعرفة فقال يظن جائع وبدن عار (قال السعدي) باندازه
 خورزادا كرمدي * جنين برشكم آدمي ياخي * نذار دتن پروران اكهي * كهرم معدمه
 باشد ز حكمت تهى * اللهم احفظنا من الموانع في طريق الوصول اليك آمين آمين (فلما فصل
 طالوت بالجنود) الاصل فصل نفسه ولما اتحد فاعله ومفعوله شاع استعماله محذوف المفعول
 حتى نزل منزلة اللازم كان فصل والمعنى انفصل عن ياده مصاحباهم لقتال العمالقة والجنود جمع
 جند وهو الجيش الاشتاء مأخوذ من الجند وهي الارض الشديدة وكل صنف من الخلق جند
 على حدة (روى) انهم لما رأوا التابوت لم يشكوا في التصرف تسارعوا الى الجهاد فقال طالوت
 لا يخرج معي شيخ ولا مريض ولا رجل بنى بناء لم يضرغ منه ولا صاحب تجارة متغل بها ولا رجل
 عليه دين ولا رجل تزوج امرأة ولم يبين بها ولا يتغى الا الشاب النشيط الفارغ فاجتمع اليه من
 اختاره عثمانون ألفا وكان الوقت قظا أى شديدا الحار وسلكوا مسافرة فشكوا قلة الماء وسألوا
 أن يجري الله لهم نهرا (قال) أى طالوت ياخبار من النبي اشعويل (ان الله مبتليكم بنهر)
 أى معاملكم معاملة المختبر بما اقترحه وه وذلك الاختبار ليظهر عند طالوت من كان متحاصفا
 نيته من غيره ليميزهم من العسكر لان من لا يريد القتال اذا خالط عسكرا يدخل الضعف في العسكر
 فيهنز مون بشوهم * آنكه جمل اردنجون خویش بازى ميكنند * روز ميدان آنكه
 بكرىزدنجون اشكرى * فميز بينهما كالذهب والفضة فيهما الخبيث فيزال الخالص من غيره بالنار
 (فن شرب منه) أى ابتدأ شربه من ماء النهر بأن كرع وهو تناول الماء بقبه من موضعه من غير
 أن يشرب بكفيه ولا يأناه (فليس مني) أى من جلقى وأشياعى المؤمنين فن للتبعيض دخلت
 على نفس المتكلم للاشعار بأن أصحابه لقوة اختصاصهم واتصالهم به كانوا بعضهم أوليس بمتحد
 معي فن اتصالية كما في قوله تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض أى بعضهم متصل
 ببعض الآخر ومنهم معه (ومن لم يطعمه) الطم هنا بمعنى الذوق وهو تناول من الشئ
 تناول لا قليلا يقال طعم الشئ اذا ذاقه مأكولا أو مشروبا (فانه مني) أى من أهل ديني
 (الامن اعترف غرقه يسهه) استثناء من قوله فن شرب منه واعتراض الجملة الثانية وهي
 ومن لم يطعمه للعناية بهم لان عدم الذوق منه رأس اعزجة والاعتراف رخصة وبيان حال الاخذ

بالعزيمة أهم من بيان الاخذ بالرخصة والغرفة بالضم اسم للقدرا اصل في الكف بالاغتراف
 واغترف أخذ الماء بالآلة كالكف وهو في الاصل القطع والغرفة التي هي العليسة قطعة من
 البناء والبناء متعلقة باعترف قال ابن عباس رضي الله عنه كانت الغرفة الواحدة يشرب منها
 هو ودوابه وخدمته ويحمل منها قال الامام وهذا يحتمل وجهين أحدهما أنه كان مأذونا له
 أن يأخذ من الماء ماشاء مرة واحدة بقربة أو جرة بحيث كان يأخذ في المرة الواحدة يكفيه
 ودوابه وخدمته ويحمل باقيه وثانيهما أنه كان يأخذ القليل فيجعل الله فيه البركة حتى يكفي
 كل هؤلاء فيكون معجزة لنبي ذلك الزمان كما أنه تعالى أروى الخلق الكثير من الماء القليل
 في زمن محمد صلى الله عليه وسلم (فشربو آمنه) أي فآتته والى النهر وابتلوا به ففكر عوا فيه كروعا
 مثل الدواب ولم يقتنعوا بالاغتراف فضلا عن أن لا يذوقوا آمنه شيئا (الاقليات منهم) وهم ثلثانة
 وثلاثة عشر رجلا على عدد أهل بدر فانهم اغترفوا فشربو بالاكف ورووا وأما الذين خالفوا
 فشربو كرعافازدادوا عطشا واسودت شفاههم وبقوا على شط النهر فعرف طالوت المواقف من
 الخفاف نخلت الاشتاء * نبي حكم شرع آب خور دن خطاست * وكرخون بقوتوى بربرى
 رواست * ولما ردوا بالخلاف في صفة شرب ما أصله حلال لكن على صفة مخصوصة وهذا كروا
 بعد الرد فسال من تناول الحرام المحض في الطعام والشراب كيف يقبل ويسلم ثم انه لا خلاف
 بين المفسرين في أن الذين عصوا رجعوا الى بلدهم والصحيح انهم لم يجاوزوا النهر وانما رجعوا
 قبل انجاوزوا لقوله تعالى (فلما تجاوزوا) أي النهر (هو) أي طالوت (والذين آمنوا) وهم القليل
 الذين أطاعوه ولم يخالفوه فيما بينهم اليه وفيه اشارة الى أن من عداهم بعزل من الايمان
 (معه) أي مع طالوت متعلق بجاوز لا بآمنوا (قالوا) أي بعض من معه من المؤمنين القليلين
 ابعض آخر منهم وهم الذين يظنون الآية فالؤمنون الذين جاوزوا النهر صاروا فريقين فريقا
 يحب الحياة ويكره الموت وكان الخوف والجزع غالبا على طبعه وفريقا كان شجاعا قوى
 القلب لا يهاب الموت في طاعة الله تعالى قاله التفسير الاول هم الذين قالوا (لا طاعة) قوة (لنا اليوم
 بجالوت وجنوده) أي بجواربتهم وقاومتهم فضلا عن أن يكون لنا غلبة عليهم وذلك لما شاهدوا
 منهم من الكثرة والقوة وكانوا امانة أف مقارن شاكى السلاح والتسم الثالى هم الذين
 أجابوهم بقولهم كم من فتنة الآية (قال) كأنه قيل فماذا قال لهم فخاطبهم فقيل قال (الذين
 يظنون أنهم ملاقوا) نصر (الله) العزيز وتأييده (كم من فتنة قليلة غلبت فتنة كثيرة) أي كثير
 من الفتات القليلة غلبت الفتات الكثيرة والفتنة اسم للجماعة من الناس قلت أو كثرت
 (بإذن الله) أي بحكمه وتيسيره فان دوران كافة الامور على مشيئته تعالى فلا يذل من نصره
 وان قل عدده ولا يعز من خذله وان كثر أسبابه وعدده فنحن أيضا نغلب جالوت وجنوده
 (والله مع الصابرين) بالنصرة على العدو وبتوفيق الصبر عند الملاقاة قال الراغب في القصة
 ايماء ومثال للدنيا وأبنائها وأن من يتناول قدر ما يتبلغ به اكتفى واستغنى وسلم منها ونجا ومن
 تناول منها فوق ذلك ازداد عطشا ولهذا قيل الدنيا كالمخ من ازداد منها عطش وفي الحديث
 لو أن لابن آدم واديين من ذهب لابتغى اليهما ما لثا فلا يعلج جوف ابن آدم الا التراب ويتوب
 الله على من تاب يعنى لا يزال حرصا على الدنيا حتى يموت ويمتلى جوفه من تراب قبره الا من تاب

فان الله يقبل التوبة عن الثائب عن حرصه المذموم وعن غيره من المذنبات وههنا مكتة وهي
 ان في ذكر ابن آدم دون الانسان تلويحا الى أنه مخلوق من تراب ومن طبيعته القبض واليأس
 وازالة مكتة بأن عطر الله عليه من غمام توفيقه فلهما قل أن لا يتعب نفسه في جمع حطام الدنيا
 فان الرزق مقوم * أوحى الله الى داود يا داود تريد وأريد فان وضيت بما أريد كفيتك ما تريد
 وان لم ترض بما أريد أتعبك ثم لا يـكـون الا ما أريد فالتاس مبتلون بنهر هو منهل الطبيعة
 الجسدية فمن شرب منه مفرط في الري منه بالحرص فليس من أهل الحقيقة لانه من أهل
 الطبيعة وعبد الشهوات المستغل بها عن الله الامن قنع من متاع الدنيا على ما لا بد منه من
 المأكول والمشروب والملبوس والسكن ومحبة الخلق على الاضطرار بقدر القوام فانه من
 أولياء الله والحاصل أن النهر هو الدنيا وزينة ما بقي على شطها واطمأن بها أكثر من جاوزها
 ولم يلتفت اليها فان أهل الله أقل من القليل وأهل الدنيا لا يحصى عددهم رزقنا الله واياكم القوت
 والقناعة ولم يوصلنا عن أهل السنة والجماعة روى أنه عليه السلام قال في وصيته لابي هريرة
 رضي الله عنه عليك يا أبا هريرة بطريق أقوام اذا فرغ الناس لم يضرعوا واذا طلب الناس الامان
 من النار لم يخافوا قال أبو هريرة من هم يارسل الله قال قوم من أمي في آخر الزمان يحشرون
 يوم القيامة محشرا لانياء اذا نظر اليهم الناس ظنواهم أنبياء عمارون من حالهم حتى أعرفهم
 أنا فاقول أمي أمي فيعرف الخلائق أنهم ليسوا أنبياء فيمضون مثل البرق أو الریح تغشي أبصار
 أهل الجمع من أنوارهم فقلت يارسل الله مرفي بمن عملهم لمعني الحق بهم فقال يا أبا هريرة ركب
 القوم طريقا صعبا آثروا الجوع بعد ما أشبعهم الله والعري بعد ما كساهم الله والعطش بعد
 ما أرواهم الله تركوا ذلك رجاء ما عند الله تركوا الحلال مخافة حسابه صحبوا الدنيا بأبدانهم
 ولم يشتغلوا بشئ منها عجبت الملائكة والانبيا من طاعتهم لربهم طويلا هم ووددت أن الله
 جمع بيني وبينهم ثم بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم شوقا اليهم ثم قال عليه السلام اذا أراد الله
 بأهل الارض عذابا فأنظر اليهم صرف العذاب عنهم فعليك يا أبا هريرة بطريقهم (قال الشيخ
 الطاهر قدس سره) در راه تو مر داند از خویش نهان مانده * بی جسم و جهت کشته بی نام
 و نشان مانده * نفسان بشریعت هم دلشان بحقیقت هم * هم دل شده وهم جان نه این وزه
 آن مانده * علیهم سلام الله ورحمته وبرکاته اللهم اجعلنا من اللاحقين بهم آمین آمین
 (ولما برزوا) أي ظهر رطلوت ومن معه من المؤمنین وصاروا الى برازی فضاء من الارض
 في موطن الحرب (لجالت وجنوده) وشاهدوا ما علیهم من العدد والعددوا یقتلوا منهم غیر
 مطیعین لهم عادة (قالوا) أي جمیعا عند تقوی قلوب الفريق الاول منهم بقول الفريق الثاني
 متضرعین الى الله تعالى مستعینین به (ربنا) فی ندائهم بقولهم ربنا اعترف منهم بالعبودية
 وطالب لاصلاحهم لان الله لا يظلم شیئا من عباده (أفرغ علينا) أفرغ الاناء الاخلاص
 عما فيه أي صب علينا وهو استعارة عن الاكمال والاكتفاء أو باقطة على طلبه لان يكون الصبر
 مستمرا علیهم وشاملا لهم كما انظر للمفروق (صبرا) على مقاساة شدة الحرب واقصام
 موارده الضيقة (وثبت أقدامنا) وهب لنا ما ثبت به في مداحض القتال ومزال التزال من
 قوة القلوب والقاء الرعب في قلوب العدو ونحو ذلك من الاسباب فالمراد بنبات القدم کمال القوة

والرسوخ عند المقارنة وعدم التزلزل وقت المقاومة لا مجرد التقررفي حيز واحد (وانصرفنا على القوم الكافرين) يقهرهم وهزمهم واقدر اعوا في الدعاء ترتيبا يليها حيث قدموا سؤال افراغ الصبر على قلوبهم الذي هو ملاك الامر ثم سؤال تثبيت القدم المتفرع عليه ثم سؤال النصر على العدو الذي هو الغاية القصوى (فهزموهم) أي كسروهم بالامكت (بأذن الله) أي بنصره وتأيدده اجابة لدعائهم (وقتل داود جالوت) كان جالوت الجبار رأس العمالة وملكهم وكان من أولاد عقيق بن عاد وكان من أشد الناس وأقواهم وكان يهزم الجيوش وحده وكان له بيضة فيها ثلثمائة رطل حديد وكان ظله ميلا أطول قامته وكان يشي أبوداود عليه السلام في جملته من عبراته ثم مع طالوت وكان معه سبعة من أبنائه وكان داود أصغرهم ثم يرى الغنم فأوصى إلى بني العسكر وهو أشموي أن داود بن ايشي هو الذي يقتل جالوت فطلبه من الله فخا به فقال النبي اشعويل لقد جعل الله تعالى قتل جالوت على يدك فخرج معنا إلى محاربته فخرج معهم فزاد داود عليه السلام في الطريق بجعفر فناداه يا داود اجلني فاني جرحهرون الذي قتل بي ملك كذا فخله في مخلاته ثم مر بجبر آخر فقال له اجلني فاني جرحه موسى الذي قتل بي كذا وكذا فخله في مخلاته ثم مر بجبر آخر فقال له اجلني فاني جرحه الذي تقتل بي جالوت فوضعه في مخلاته وكان من عادته رمي القذافة وكان لا يرمي بقذافته شيئا من الذئب والاسد والغزال الصرعه وأهلكه فلما تصاف العسكران للقتال برز جالوت الجبار إلى البراز وسأل من يخرج إليه فلم يخرج إليه أحد فقال يا بني اسرائيل لو كنتم على حق لبارزني بعضكم فقال داود لاخوته من يخرج إلى هذا الاقلف فسكتوا فالتس منه طالوت أن يخرج إليه ووعدته أن يزوجه ابنته ويعطيه نصف ملكه ويجري له خاتمة فيه فلما توجه داود نحوه أعطاه طالوت فرسا ودرعا وسلاحا فلبس السلاح وركب الفرس فسار قريبا ثم انصرف إلى الملك فقال من حوله حين الغلام في ما فوق على الملك فقال ما شأنك فقال ان الله تعالى ان لم يتصرفني لم يغن عني هذا السلاح شيئا فدعني أقاتل كما أريد قال نعم فأخذ داود مخلاته فتقلدها وأخذ المقلع ومضى نحو جالوت (روى) أنه لما نظر جالوت إلى داود قذف في قلبه الرعب فقال يا فتى ارجع فاني أرحمك أن أقتلك قال داود بل أنا أقتلك قل أتيته بالمقلع والجرح كما يؤتى الكلب قال نعم أنت شر من الكلب قال جالوت لاجرم لا قسم لحك بين سبع الارض وطير السماء قال داود بل يقسم الله لحك فقال باسم الله ابراهيم وأخروج حجرا ثم اخرج الآخر وقال باسم الله اسحق ثم اخرج الثالث وقال باسم الله يعقوب فوضع الاسحار الثلاثة في مقلعه فصارت كلها حجرا واحدا ودار المقلع ورمى به فسحق الله له الريح حتى أصاب الحجر أنف البيضة وخالط دماغه وخرج من قناه وقتل من ورأته ثلاثين رجلا وهزم الله الجيش ونزع جالوت قتيلا فأخذ داود ويجرته حتى ألقاه بين يدي طالوت ففرح المسلمون فرحا شديدا وانصرفوا إلى المدينة سالمين فزوجه طالوت ابنته وأجرى خاتمه في نصف مملكته فقال الناس إلى داود وأحبوه وأكثروا ذكره فغسده طالوت وأراد قتله فقتله داود وهرب منه فسلط طالوت عليه العيون وطلبه أشد الطلب فلم يقدر عليه وانطلق داود إلى الجبل مع المتعبدين فتعبد فيه دهر أطول لا يأخذ العلماء والعباد ينهون طالوت في شأن داود فجعل طالوت لا ينهاه أحد عن قتل داود الا قتله فأكثر في قتل العلماء الناصحين

فلم يكن يقدر على عالم في بني اسرائيل يطيق قتله الا قتله ثم ندبهم على ما فعله من المعاصي والمنكرات
 واقبل على البكاء ليلادونها حتى رحمة الناس وكان كل ليلة يخرج الى القبور فيسبكي ويملأ
 رحم الله عبدا يعلم ان لي توبة الا أخبرني بها فلما أكثر التضرع والالاحاح عليهم ثم رقى له بعض
 خواصه فقال له ان ذلك أمي الملك لعلك أن تقاتله فقال لا والله بل أكرمه أتم الأكرام وأنقاد
 الى حكمه واخذ موافق الملك وعهوده على ذلك فذهب به الى باب امرأته تعلم اسم الله الاعظم
 فلما اتىها قبل الارض بين يديهما وسألهما هل من توبة فقاتلا والله لا أعلم لك توبة ولكن هل تعلم
 مكان قبري فانطلق به الى قبر أشعويل فصلت ودعت ثم نادى صاحب القبر فخرج أشعويل من
 القبر ينفض رأسه من التراب فلما نظر اليهم ألهم وقال ما لكم أقامت القيامة قالت لا ولكن
 طالوت يسأل هل من توبة قال أشعويل يا طالوت ما فعلت بعدى قال لم أدع من الشر شيئا الا
 فعلته وبحثت اطلب التوبة قال كم لك من الولد قال عشرة رجال قال لا أعلم لك من التوبة الا أن
 تتخلي من ملكك وتخرج أنت وولدك في سبيل الله ثم تقدم وولدك حتى يقتلوا بين يديك ثم تقابل
 أنت فتقتل آخرهم ثم رجع أشعويل الى القبر وسقط مينا ورجع طالوت ففعل ما أمر به حتى قتل
 فجاء قاتله الى داود ليبشره وقال قتلت عدوك فقال داود ما أنت يا الذي تحب بعدد فضرب عنقه
 فكان ملك طالوت الى أن قتل أربعين سنة وأتى بنو اسرائيل داود وأعطوه خراش طالوت
 وملكوه على أنفسهم وملك داود بعد قتل طالوت سبعين سنة (واتاه الله الملك) أي لك بني
 اسرائيل في مشارق الارض المقدسة ومغاربها ولم يجتمعوا قبل داود على ملك (والحكمة) أي
 النبوة ولم يجتمع في بني اسرائيل الملك والنبوة قبله الا له بل كان الملك في سبط والنبوة في
 سبط آخر وأنزل عليه الزبور أربع مائة وعشرين سورة وهو أقول من تكلم بأنا بعدد وهو فصل
 الخطاب الذي أوتي داود عليه السلام (وعلمه عما يشاء) أي عما يشاء الله تعالى به آياه من صنعة
 الدروع بالآلة الحديد وكان يصنعها ويبيعها وكان لا يأكل الا من عمل يده ومنطق الطير وتسبيح
 الجبال وكلام الحسك والنمل والصوت الطيب والاتحان الطيبة فلم يعط الله أحدا مثل موهبته
 وكان اذا قرأ الزبور تدنو الوحوش حتى يؤخذ بأعناقها وتطلبه الطير مصيضة له ويركد
 الماء الجاري وتسكن الريح (ولو لا دفع الله) المصدر منضاف الى فاعله أي صرفه (الغاس)
 مقعول الدفع (بعضهم) الذين يباشرون الشر والنساد وهو بدل من الناس بدل بعض من كل
 (بعض) آخر منهم بردهم عما هم عليه بما قدر الله من القتل كما في القصة المحكية وغيره وهو
 متعلق بالمصدر (انست الارض) وبطلت منافعها وتعطلت مصالحها من الحرث والنسل
 وسائر ما يعمر الارض ويصلحها وقيل لو لا دفع الله بالمومنين والابرار عن الكفار والافجار
 اهلكت الارض ومن فيها ولكن الله يدفع بالمؤمنين عن الكفار وبالصالح عن الفاجر قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ان الله يدفع بالمسلم الصالح عن مائة أهل بيت من جيرانه اليه ثم قرأ
 ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض ثم ان فيه تنبيها على فضيلة الملك وأنه لولا ما انتظم أمر العالم
 ولها ذاقيل الدين والملك لو أمان في ارتفاع أحدهما ارتفاع الآخر لان الدين اساس والملك
 حارس وما لا اساس له يهدوم وما لا حارس له فضائع والناس قد لا ينقادون للرسول تحت الرياسة
 مع ظهور الخلق فاحتج الى المجاهدة باللسان والسيف وذلك يكون من الانبياء ومن يتابعهم

ثم انهم آجال مضمروية عند هذا فوجب أن يكون لهم خلفاء بعدهم من كل عصر في اقامة الدين
والجهاد فهذا دفع الله الناس بعضهم ببعض وتقصيله أن دفع الله الناس بعضهم ببعض على
وجهين دفع ظاهر ودفع خفي فالظاهر ما كان بالسوا من الاربعة الانبياء والملوك والحكام
المعنيين بقوله ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا والوعاظ فسلطان الانبياء عليهم السلام
على الكافة خاصهم وعامةهم ظاهرهم وباطنهم وسلطان الملوك على ظواهر الكافة دون البواطن
كما قيل نحن ملوك أبدانهم لا ملوك أديانهم وسلطان الحكماء على الخاصة دون العامة وسلطان
الوعاظ بواطن العامة وأما الدفع الخفي فسلطان العقل يدفع عن كثير من القبائح وهو السبب
في التزام سلطان الظاهر (ولكن الله ذو فضل) عظيم لا يقادر قدره (على العالمين) كافة يعني
لكنه تعالى يدفع فساد بعضهم ببعض فلا تفسد الارض وتنتظم به مصالح العالم وتتصلح أحوال
الامم فتفضله تعالى بعم العوالم كلها أما في عالم الدنيا فهو راية طريق الرشاد والصلاح وأما في
الآخرة فبالجنات والدرجات والنجات والقلاح ومن جملة فضله تعالى على العالمين دفع البليات
عن بعض عباده بلا واسطة كالانبياء وكل الانبياء ومن اقتفى أثرهم من أهل اليقين (تلك)
اشارة الى ما سلك من حديث الألوف وعليك طابوت واسنان التابوت وانهم زام الجبابرة وقتل
داود جالوت (آيات الله) المنزلة من عنده (تلوها علين) أي بواسطة جبريل (بالحق) حال من
مفعول تلوها أي مناسبة بالوجه المطابق الذي لا يشك فيه أهل الكتاب وأرباب التواريخ لما
يجدونهم موافقة لما في كتبهم (واتكلم المرسلين) أي من جملة الذين أرسلوا الى الامم لتبليغ
رسالتنا واجرنا أو امرنا وأحكامنا عليهم والامناء خيرت بتلك الآيات من غير تعريف ولا استماع
والتأكد لدفع قول الكفار لت رسولنا قال بعضهم * الا اي احمد مرسل شؤد هر من شكل
از تو حمل * كنم وصف تراجمل توي سلطان هر مولى * شريعت از تو روشن شد طريق
هم مبرهن شد * حقيقت خود معين شد زهي سلطان بي همنا * والاشارة ان المجاهد مع
جالوت النفس الامارة لا يقوم بحوله وقوته حتى يرجع الى ربه مستعينا ربه افرغ علينا صبرا
على الآفة اربط اعنك والانزجار عن معاصيك وثبت أقدامنا في التسليم عند الشدة والرخاء
وهجوم أحكام القضاء في السراء والضراء وانصرنا على القوم الكافرين وهم أعداؤنا في الدين
عموما والنفس الامارة التي هي اعدى عدو باين جنينا خصوصا اذا كان الالتجاء عن
صدق الرجا برب الارض والسما يكون مقرونا بإجابة الدعاء والظفر على الاعداء فهو زموهم
بأذن الله بنصرة الله فانه الذي صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده وقتل داود القلب
جالوت النفس اذا أخذ حجرا الحرص على الدنيا وحجرا الركون الى العقبى وحجرتعلقة الى نفسه
بالهوى حتى صارت الثلاثة حجرا واحدا وهو الالتفات الى غير المولى فوضعه في مقلع التسليم
والرضا فرمى به جالوت النفس وسخر الله له ريح العنابة حتى أصاب أنف بيضة هواها فخرج
منه الفضول وخرج من قناتها وقتل من وراثتها ثلاثين من صفاتها وأخلاقها وهزم الله باقي
جيشها وهوالثيابا طين وأحزابها وآناه الله الملك والحكمة يعني آتى داود القلب ملك الخلافة
وحكمة الالهامات الربانية وعلمه ما يشاء من دقائق القرآن وأسراره وأشاراته ولولا دفع
الله الناس بعضهم ببعض يعني أرباب الطلب بالمشايخ الواصلين لفسدت الارض أرض

استعدادهم الخالقة في أحسن التقويم لتشيير كالات الدين القويم عن استيلاء جالوت النفس
 وحنود صفاتهم في تخريب بلاد الارواح بتبديل أخلاقها وتكدير صفاتها وذواتها وترديدتها
 الى بحيم صفات البهائم والانعام وأسفل دوكلاتها ولكن الله ذو فضل على العالمين يعني من كمال
 فضله ورحمته يحرك سلسلة طلب الطالبين ويلهمهم أسرارهم بإرادة المشايخ الكاملين ويوفقههم
 للعلم بذبول تربيتهم والتسليم تحت تصرفاتهم في تنقيتهم ويشبثهم بالصبر والسكون على
 الرياضات والمجاهدات في حال تركيهم ويتدبر الى المشايخ بقبولهم والاقبال عليهم ويوقوهم
 على شدائد المخالفات فلعلهم تكن هذه الاطراف من الله ما تبسر لهم تركية تقوسهم أبدا فهذه
 اشارات لا تصحق الا لاهل الخير ولهذا خص الله حبيبه بصحة ما وقصها بقوله تلك آيات الله
 يعني في ضمن هذه الآيات حقائق ودقائق تلوهاعليك أي فجلوها اليك بالحق أي بالحقيقة كما هي
 وانك لمن المرسلين الذين عـبروا على هذه المقامات وشاهدوا هذه الاحوال والكرامات كذا
 في التأويلات النجمية (تلك الرسل) اشارة الى الجماعة الذين من جملتهم النبي عليه الصلاة
 والسلام فاللام في الرسل للاستغراق (فضلنا بعضهم على بعض) بان خصصناهم بعبادة آيت اغيره
 واعلم ان الانبياء كلهم متساوون في النبوة لان النبوة شئ واحد لا تفاضل فيها وانما التفاضل
 باعتبار الدرجات بلغ بعضهم منصب الخلة كما برأهم عليه الصلاة والسلام ولم يحصل ذلك اغيره
 وجسع لداود بين الملك والنبوة وطيب التهمة ولم يحصل هذا اغيره وسخر لسلطان الجن والانس
 والطير والرجح ولم يحصل هذا الاية داود وخص محمد عليه وعليهم السلام بكونه مبعوثا
 الى الجن والانس ويكون شرعه ناسخا لجميع الشرائع المتقدمة ومنهم من دعا الله بالفعل الى
 توحيد الافعال وبالقوة الى الصفات والذات ومنهم من دعا بالفعل الى الصفات أيضا وبالقوة
 الى الذات ومنهم من دعا الى الذات أيضا بالفعل وهو ابراهيم عليه السلام فانه قطب التوحيد
 اذا لانبياء كما نوايدعون الى المبدأ والمعاد والى الذات الاحدية الموصوفة ببعض الصفات
 الالهية الا ابراهيم عليه السلام فانه دعا الى الذات الالهية الاحدية ولذا أمر الله نبينا صلى الله
 تعالى عليه وسلم بالتباعد بقوله ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا فهو من اتباع ابراهيم
 باعتبار الجمع دون التفصيل اذ لا مقام لتفاصيل الصفات الا هو ولذلك لم يكن غيره حائما فالانبياء
 وان كانوا متفاوتين في درجات الدعوة بحسب مشارب الامم الا أن كلهم واملون فانون في الله
 باقون بالله لان الولاية قبل النبوة حيث ان آخر درجات الولاية أول مقامات النبوة فهي
 تبتنى على الولاية ومعنى الولاية الفناء في الله والبقاء بالله فالتبني لا يكون الا واصلها محرز جميع
 مراتب التوحيد من الافعال والصفات والذات (منهم من كلم الله) أي فضله الله بأن كلمه بغير
 واسطة وهو موسى عليه الصلاة والسلام فهو كلمه بمعنى مكلمه واختلافوا في الكلام الذي سمعه
 موسى وغيره من الله تعالى هل هو الكلام القديم الازلي الذي ليس من جنس الحروف
 والاصوات قال الاشعري واتباعه المسموع هو ذلك الكلام الازلي قالوا انما لم تنسج رؤية
 ما ليس بمكيف فكذا لا يستبعد سماع ما ليس بمكيف وقيل سماع ذلك الكلام محال وانما
 المسموع هو الحروف والصوت (ورفع بعضهم درجات) أي على درجات فاتباعه على نزع
 النفاض وذلك بأن فضله على غيره من وجوه متعددة أو بمراتب متباعدة واظهار انه أراد محمدا

صلى الله عليه وسلم لانه هو المقصود عليهم حديث أوفى ما لم يؤت أحد من الآيات المتسكاثرة المرتقية
 الى ثلاثة آلاف آية وأكثر ولولم يؤت الا القرآن وحده لكتفى به فضلاء الدنيا على سائر ما أوفى
 الانبياء لانه المهجزة الباقية على وجه الدهر دون سائر المعجزات وفي الحديث فضلت على الانبياء
 بست أوتيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب وأحلت لي الفنائم وجعلت لي الأرض مهيأ
 وطهوراً وأرسلت الى الخلق كافة وختم بي النبيون قال في التأويلات النجمية اعلم ان
 فضل كل صاحب فضل يكون على قدر استعلاء ضوء نوره لان الرفعة في الدرجات على قدر رفعة
 الاستعلاء كما قال تعالى والذين ادتوا العلم درجات فاعلم هو الضوء من نور الوحدة فكلما
 ازداد العلم زادت الدرجة فناءك في هذا المعنى قول النبي عليه السلام فيما يخبر عن المعراج
 أنه رأى آدم في السماء الدنيا ويحيى وعيسى في السماء الثانية ويوسف في السماء الثالثة
 وإدريس في السماء الرابعة وهرون في السماء الخامسة وموسى في السماء السادسة وإبراهيم
 في السماء السابعة وعبر النبي عليه السلام حتى رفع الى سدرة المنتهى ومن ثم الى قاب قوسين
 أو أدنى فهذه الرفعة في الدرجة في القرب الى الحضرة كانت له على قدر قوة ذلك التورق استعلاء
 ضوئه وعلى قدر غلابة أنوار التوحيد على ظلمات الوجود كانت مراتب الانبياء
 بعضهم فوق بعض فلما غلب نور الوحدة دانية على ظلمة انسانية النبي عليه السلام اضمحلت
 وتلاشت وفنيت ظلمة وجوده بسطوات تجلي صفات الجمال والجلال فكل شيء بقية در بنية
 ظلمة وجوده في مكان من أما كن السموات فانه صلى الله تعالى عليه وسلم ما بقي في مكان
 ولا في الامكان لانه كان قائماً عن ظلمة وجوده باقياً بنور وجوده ولهذا سمى الله نورا وقال قد جاءكم
 من الله نور وكتاب مبين فالنور هو محمد عليه السلام والكتاب هو القرآن فافهم واغتنم فانك
 لا تجد هذه المعاني الا هنا انتهى كلام التأويلات النجمية (وأما عيسى ابن مريم البينات)
 الآيات الباهرة والمعجزات الظاهرة من احياء الموتى وشفاء المرضى وإبراء الاكمه والابرص
 وخلق الطير من الطين والاختبار بالمفاتيح والانشيل وجعل معجزاته سبب تفضيله مع ان اياته
 البينات غير مختص بعيسى عليه السلام لانها آيات واضحة ومعجزات عظيمة
 لم يستجبها غيره وخس عيسى عليه السلام بالتعيين مع انه غير مختص باياته البينات تقييماً
 لافراط اليهود في تحقيره حيث أنكروا نبوته مع ما ظهر على يده من البينات القاطعة الدالة
 عليه والافراط النصارى في تعظيمه حيث أخرجه عن مرتبة الرسالة (وأما داود) أي قوته (روح
 القدس) أي الروح المطهرة التي نفخها الله فيه فأبانه به من غيره ممن خلق من اجتماع نطفتي
 الذكر والانثى لانه عليه السلام لم تضمه أصلاً التحول ولم تشمل عليه أرحام الطوائف
 قاله دس بمعنى المقدس من قبيل رجل صدق أو القدوس هو الله وروحه جبريل والاضافة
 للتشريف والمعنى أعانه جبريل في أول أمره وفي وسطه وفي آخره أما في الأول من أمره فلقوله
 فنفخنا فيه من روحنا وأما في وسطه فلا ت جبريل عليه السلام علمه العلوم وحفظه من الاعداء
 وأما في آخر الامر فحين أرادت اليهود قتله أعانه جبريل ورفعته الى السماء (ولو شاء الله ما اقتل
 الذين من بعدهم) أي من بعد الرسل من الامم المختلفة أي لو شاء الله عدم اقتالهم ما اقتلوا
 بأن جعلهم متفقين على اتباع الرسل المتفقة على كلمة الحق (من) متعلقة باقتل (بعد ما جاءتهم)

من جهة أو تلك الرسل (البيّنات) المهجرات الواضحة والآيات الظاهرة الدالة على حقيقة الحق
الموجبة لاتباعهم الزاجرة عن الاعراض عن سنتهم المؤدى إلى القتال (ولكن اختلصوا) أى
ليكن لم يشأ عدم اقتتالهم لأنهم اختلفوا اختلفا فاشا (فمنهم من آمن) أى بما جاءت به أو تلك
الرسول من البيّنات وعملوا به (ومنهم من كفر) بذلك كفر الأعرعوا له عنه فاقضت الحكمة عدم
مشيقتة تعالى عدم اقتتالهم فاقضوا واجب اقتضاء أحوالهم (ولو شاء الله) عدم اقتتالهم بعد
هذه المرة أيضا من الاختلاف والشقاق المستبشرين للاقتتال بحسب العادة (ما اقتتلوا) وما تبض
منهم عرق التطاول والتعاون لما أن الكل تحت ملكوته (ولكن الله يفعل ما يريد) أى من
الأمور الوجودية والعدمية التي من جعلها عدم. شيقة عدم اقتتالهم فإن الترتيب أيضا من جملة
الأفعال أى يفعل ما يريد حسب ما يريد من غير أن يوجب عليه موجب أو ينفعه منه مانع وفيه دليل
بين على أن الحوادث تابعة لمشيئته تعالى خيرا كان أو شرا إيمانا كان أو كفرا وهذا نذير على
المعتزلة قال الامام الغزالي قدس سره المتعالي في شرح اسمي الضار والنافع هو الذي يصدر منه
الخير والشر والنفع والضرر وكل ذلك منسوب إلى الله تعالى إما بواسطة الملائكة والانس
والجمادات أو بغير واسطة فلا تظن أن السم يقتل ويضر بنفسه وأن الطعام يشبع وينفع
بنفسه وإن المالك أو الانسان أو الشيطان أو شيئا من المخلوقات من ذلك الكواكب أو غيرها
يقدر على خيرا أو شرا بنفسه أو نفع أو ضرر بل كل ذلك أسباب مسخرة لا يصدر منها إلا ما مضرت له
وبجمله ذلك بالإضافة إلى القدرة الأزلية كالقلم بالإضافة إلى الكاتب في اعتقاد العاصي وكما أن
السلطان إذا وقع لكرامة أو عقوبة لم يضر ذلك ولا نفعه من القلم بل من الذي القلم مسخر له
فكذلك سائر الوسايط والأسباب وانما قلنا في اعتقاد الهامى لأن الجاهل هو الذي يرى القلم
مسخر للكاتب والعارف يعلم أنه مسخر في يده لله تعالى وهو الذي الكاتب مسخر له فانه مهما
خلق الكاتب وخلق له القدرة وسلط عليه الداعية الجازمة التي لا ترد فيها مسخرة من حركة
الاصبع والقلم لا محالة ثم أم أي بل لا يمكنه أن لا يشاء فاذا الكاتب بقلم الانسان ويده هو الله
تعالى وإذا عرفت هذا في الحيوان المختارة وفي الجمادات أظهر قال صاحب روضة الاخبار
المؤثر هو الله تعالى والكواكب أسباب عادية الشمس مظهر اسم الحى والزهر قدامه وعطار
للمسقط والقمر للقابل ولذا كان بيت العزة في ملكه والمريخ للقادروا المشتري للعلم وزحل للعواد
وأصول الاسماء أربعة هي الحياة والعلم والقدرة والارادة واسرافيل مظهر الحياة والاقساط
مندرج فيه اوجبه بريل مظهر العلم والقول وباعبار الاول هو روح القدس وبالشأن الروح
الامين ولذا كان حامل الوحي وميكائيل مظهر الارادة والجود مندرج فيه ساولا كان ذلك
الارزاق وعزائيل مظهر القدرة ولذا يهز الجبابرة ويذلهم بالموت والقضاء (يا أيها الذين آمنوا
أنفقوا مما رزقناكم) من تميمية أى شيئا مما رزقناكم والتعرض لوصوله منه تعالى للعت
على الاتفاق والمراد به الاتفاق الواجب أى الزكاة بدلالة ما بعد من الوعيد والاكثر على أن
الامر يتناول الواجب والمندوب (من) لا بداه الغاية (قبل أن يأتي يوم) يوم الحساب والحزاء
(لا يبيع فيه) يتدارك به المتصرف تسميه وهو في التقدير جواب هل فيه يبيع ولهذا رفع والبيع
استبدال المال بالثمن (ولا خلة) حتى يسامحكم اخلاقكم مما تصنعون والخلة المودة والصدقة

فكانها تتخلل الاعضاء أي تدخل خلالها أو وسطها والخاليل الصديق لما دخلته أياك والخللة تنقطع يوم القيامة بين الاخلاء الابين المتقين لقوله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين (ولاشفاعة) حتى تتكلموا على شفعاء تشفع لكم في حط ما في ذممكم والشفاعة المنسوبة يوم القيامة هي التي يستقل فيها الشفيع ويأتي بها وإن لم يؤذن له فيها فإن الدلائل قائمة على ثبوت الشفاعة للمؤمنين بعد أن يؤذن لهم فيها وهي لمن مات لا يشرك بالله شيئا (والكافرون) أي والتاركون للزكاة وإيثاره عليه للتغلظ والتهديد كما قال في آخر آية الحج ومن كفر مكان ومن لم يحج ولا يذبح بأن ترك الزكاة من صفات الكفار قال تعالى فويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة (هم الظالمون) أي الذين ظلموا أنفسهم بتعريضها للعقاب ووضعوا المال في غير موضعه وصرفوه إلى غير وجهه * زكاته كرهى از رزت زداد وى * علاج كى كفت كآخر الدواء الكى * قال الراغب حث المؤمنين على الاتفاق بما رزقهم من النعماء النفسية والبدنية الخارجية وإن كان الظاهر في التعارف اتفاق المال ولكن قد يراد به بذل النفس والبدن في مجاهدة العدو والهوى وسائر العبادات ولما كانت الدنيا دار اكتساب وابتلاء والآخرة دار ثواب جزاء بين أن لا سبيل للإنسان إلى تحصيل ما يقتضيه في الآخرة فابتلى بهذه الثلاثة لأنها أسباب اجتلاب المنافع المفضية إليها أحدها المعاوضة وأعظمها المباينة والثاني ما تناوله بالمودة وهو المسمى بالصلات والهدايا والثالث ما يصل إليه بمعاونة الغير وذلك هو الشفاعة ولما كانت العدالة بالقول الجمل ثلاثا عدالة بين الإنسان ونفسه وعدالة بينه وبين الناس وعدالة بينه وبين الله فكذلك الظلم له مراتب ثلاث وأعظم العدالة ما بين العبد وبين الله وهو الايمان وأعظم الظلم ما يقابله وهو الكفر ولذلك قال والكافرون هم الظالمون أي هم المستحقون لاطلاق هذا الوصف عليهم بلامشوية فليدارع العبد إلى تقوية الايمان بالاتفاق والاحسان (حكى) أنه كان عابدا من الشيوخ أراد الشيطان فلم يستطع منه شيئا فقال له الشيطان الاتسألني عما أضل به بنى آدم قال بلى قال فاخبرني ما أوثق شئ في نفسك أن تضلهم به قال الشح والحدة والسكر فان الرجل إذا سكران شحها قلنا ما له في عيفيه ورغبته في أموال الناس وإن كان حديدا أدرياه بيننا كما تتداور الصبيان الكرة فلو كان يحجي الموتى بدعائه لم ينأس منه وإذا سكر اقتدناه إلى كل شهوة كما تتقاد العنز بأذننها كذا في آكام المرجان وعن محمد بن اسمعيل البخاري يقول بلغنا أن الله أوحى إلى جبريل عليه الصلاة والسلام فقال يا جبريل لو أتيتك الدنيا وجعلتك من أهلها ما الذي عملت من الطاعات فيها فقال جبريل أنت أعلم بشأني مني ولكفى كنت أعمل ثلاثة أشياء أولها كنت أعين صاحب العيال في النفقة على عياله والثاني كنت أستر عيوب الخلق وذنوبهم حتى لا يعلم أحد من خلقك عيوب عبادك وذنوبهم غيرك والثالث أسقي العطشان وأرويه من الماء كذا في روضة العلماء (قال السعدي) جو خود را قوی حال بینی وخوش * بشكرانه بارضعفیان بكش * اگر خود همین صورتی چون طلسم * بگیری واسمت ببرد جو جسم * اگر پرورانی درخت کرم * برینک نامی خوری لاجرم * اللهم اجعلنا من المتقين والمستغفرين (الله) هذا الاسم أعظم الاسماء التسعة والتسعين لأنه دال على الذات الجامعة لصفات الالهية كلها

حتى لا يشذ منها شيء وسائر الاسماء لا تتدل آحادها الاعلى آحاد المعاني من علم أو قدرة أو فعل وغيره
ولانه أخص الاسماء اذ لا يطلقه أحد على غيره لاحقيقة ولا مجازا وسائر الاسماء قد يسمى بها
غيره كالقادر والعليم والرحيم وغيرها وينبغي أن يكون حظ العبد من هذا الاسم التأله وأعنى
به أن يكون مستغرق القلب والهمة في الله تعالى لا يرى غيره ولا يلقه في شيء الى سواء ولا يرجو
ولا يخاف الاياه وكيف لا يكون كذلك وقد فهم من هذا الاسم انه الموجود الحقيقي الحق وكل
ما سواه فان وهالك وباطل الابه فيرى نفسه أو وهالك وباطل كما رآه رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم حيث قال أصدق بيت قالته العرب قول لبيد * ألا كل شيء ما خلا الله باطل * وفي هذه
الكلمة فوائد ليست في غيرها فان كل كلمة اذا سقطت منها حرفا يختل المعنى بخلاف هذه فانك ان
حذفت الالف يصير لله قال تعالى الله ما في السموات وما في الارض وان حذفت اللام الاولى أيضا
يبقى له قال تعالى له ملك السموات والارض وان حذفت اللام الثانية أيضا يبقى الهاء وهو ضمير
راجع الى الله تعالى قال تعالى هو الله الذي لا اله الا هو وللإسماء تأثير بليغ خصوصا للفظه
الجلالة قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى قدس سرته لما جاء المولى علاء الدين الخالقي
ببروسة صعد المنبر في الجامع الكبير للوعظ وقد اجتمع جمع كثير منتظرين للكلام فقال مرة
واحدة يا الله فصل للجماعة حالة رقصوا وكادوا لاربعون عن البكاء والفرع (وحكى) انه لما
مات سلطان العصر عزم جماعة الرجال على قتل الوزير فجاء بيت الشيخ وفا في القسطنطينية
واستغاث به فأدخله الشيخ بيته فجهموا جميعا على بيت الشيخ فخرج الشيخ وقال مرة واحدة
يا الله فهرىوا جميعا فانظر انهم اذا ذكروا الله تظهر آثار عجيبه ونحن اذا ذكرنا ذلك الاسم بعينه
لا يظهر له أثر وذلك لانهم ذكروا أنفسهم وبذلوا أخلاقهم وأمانحن فليس فينا هذا ولا التباينة
لذلك وانما الفيلسوف من الله تعالى (قال الحافظ) فيض روح القدس اربا زمدد فرمايد * ديكران
هم يكند آتجه مسيحا مكرد (لا اله الا هو) الجملة خبر للمبتدأ وهو الجلالة والمعنى انه المستحق
للعباداة لا غير * وحكى أن نسيح قطب الاقطاب ياهو ويامن هو هو ويامن لا اله الا هو فاذا قال
ذلك بطريق الحال يتدر على التصرفات وللتوحيد ثلاث مراتب توحيد المبتدئين لا اله الا الله
وتوحيد المتوسطين لا اله الا أنت لانهم في مقام الشهود فغقتضاء الخطاب وأما الكمل فيسمعون
التوحيد من الموحدين وهو لا اله الا أنا لانهم في مقام الفناء الكلى فلا يصدر منهم شيء أصلا قال ابن
الشيخ في حواشي سورة الاخلاص افظ هو اشارة الى مقام المقربين وهم الذين نظروا الى
ماهيات الاشياء وحقائقها من حيث هي فلا جرم مارأوا وجود اسوى الله لان الحق هو
الذي لذاته يجب وجوده وأما ما عداه فممكن والممكن اذا نظر اليه من حيث هو هو كان معدوما
فهو لا لم يروا موجود اسوى الحق سبحانه وكلمة هو وان كانت للاشارة المطلقة ومنسقة في تعين
المراد بها الى سبق الذكربأحد الوجوه أو الى أن يعقبها ما يفسرها الا أنهم يشيرون بها الى الحق
سبحانه ولا يفقهون في تلك الاشارة الى ما عدا الذات المراد عن غيرها لان الافتقار الى المميزا
يحصل حيث وقع الابهام بان يتعد ما يصلح لان يشار اليه وقد بينا أنهم لا يشاهدون بعين
عقولهم الا الواحد فقط فلهذا السبب كان لفظه هو كافية في حصول العرفان التام لهؤلاء
انتهى كلامه وانما ذكرته ههنا ليكون حجة على من أنكر على جماعة الصوفية في كلمة هو ذاها

الى انهم اضمحروا ولا فائدة في الذكر به وقد سبق في عند قوله تعالى والهكم اله واحد لا اله الا هو
ما يتفعل في هذا المقام قال شيخنا وسندي الذي ينزله روي في جسد ذي الذكر بلا اله الا الله
أفضل من الذكر بكلمة الله وهو هو عند العلماء بالله لانها جاءه بين النبي والاشياء وحاوية
لزيادة العلم والمعرفة فمن نقي بلا اله عين الخلق حكما لا علم فقد أثبت كون الحق حكما وعلما وأفادني
أيضا اذا قلت لا اله الا الله فشاهد بالشهود الحقاني فناء أفعال الخلق وصفاتهم وذواتهم
في أفعال الحق وصفاته وذاته وهذا مقتضى الجمع والاحدية وتلك الكلمة في الحقيقة اشارة الى
هذه المرتبة واذا قلت محمد رسول الله فشاهد بالشهود الحقاني أيضا بقاء أفعالهم وصفاتهم
وذواتهم بأفعاله تعالى وصفاته وذاته وهذا مقتضى الفرق والواحدية وتلك الكلمة أيضا اشارة
الى هذه المرتبة فاذا كان توحيد العبد على هذه المشاهدة فلا جرم أن توحيده يكون توحيدا
حقيقيا حقا لا رسما نفسانيا (قال المولى الجامعي قدس سره) كريحه لا دأشت تيركي * عدم *
دارد الا فروغ نور قدم * كريحه لا بود كان كسر ووجود * هست الا كيد كنج شهود * چون
كند لا بساط كثر تطلی * دهد الازجام وحدت می * آن رهند ز نقش بیش وکت * وین رساند
بوحده قدمت * تانازی حجاب كثر دور * نهد آفتاب وحدت نور * دائم آن آفتاب
تابانست * از حجاب توار تو پنهانست * كر برون آبی از حجاب تویی * هر تنفع كرد از میانه
دویی * در زمین وزمان وكون ومكان * همه او بینی آشكار و نهان * اللهم أوصلنا الى الجمع
والعين واليقين (الحق) خبر نان وهو في اللغة من له الحياة وهي صفة تخالف الموت والجمادية
وتقتضي الحس والحركة الارادية وأشرف ما يوصف به الانسان الحياة الابدية في دار الكرامة
واذا وصف البارئ عزائه بها وقيل انه حي كان معناه الدائم الباقي الذي لا سبيل عليه للموت
والقاء فهو الموصوف بالحياة الازلية الابدية قال الامام الغزالي في شرح الاسماء الحسنى الحق
هو الفعل الدائم حتى ان من لا فعل له أصلا ولا ادراك فهو ميت وأقل درجات الادراك أن
يشعر المدرك بنفسه فلا يشعر بنفسه فهو الجاد والميت فالحي الكامل المطلق هو الذي تدرج
جميع المدركات تحت ادراكه وجميع الموجودات تحت فعله حتى لا يشذ عن علمه مدرك ولا عن
فعله مفعول وذلك هو الله تعالى فهو الحي المطلق وكل حي سواء خياله بقدر ادراكه وفعله وكل
ذلك محصور في قوله (القيوم) من قام بالامر اذا دبره مبالغة القائم فانه تعالى دائم القيام على كل
شيء تدبير امره في انشائه وترقيته وتبليغه الى كماله اللاتقي به وحفظه قال الامام الغزالي اعلم أن
الاشياء تنقسم الى ما يقتدر الى محل كالأعراض والاصناف فيقال فيها انه الميت قائم بنفسها
والى ما لا يحتاج الى محل فيقال انه قائم بنفسه كالجواهر الا أن الجوهر وان قام بنفسه مستغنيا
عن محل يقوم به فليس مستغنيا عن أمور لا بد منها لوجوده وتكون شرطا في وجوده فلا يكون
قائما بنفسه لانه محتاج في قوامه الى وجود غيره وان لم يحتاج الى محل فان كان في الوجود موجود
يكفي ذاته بذاته ولا قوام له بغيره ولا شرطا في دوام وجوده وجود غيره فهو القائم بنفسه مطلقا فان
كان مع ذلك يقوم به كل موجود حتى لا يتصور الاشياء وجود ولا دوام وجود الا به فهو القيوم
لان قوامه بذاته وقوام كل شيء به وليس ذلك الا الله تعالى ومدخل العبد في هذا الوصف بقدر
استغنائه عما سوى الله تعالى انتهى كلام الغزالي قيل الحق القيوم اسم الله الاعظم وكان عيسى

عليه الصلاة والسلام إذا أراد أن يحيي الموتي يدعو بهذا الدعاء يا حي يا قيوم ويقال دعاء أهل
 البحر إذا خافوا العرق يا حي يا قيوم وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه لما كان يوم بدر جئت
 أنظر ما يصنع النبي صلى الله عليه وسلم فإذا هو ساجد يقول يا حي يا قيوم فترددت مرّات وهو على
 حاله لا يزيد على ذلك إلى أن فتح الله له وهذا يدل على عظمة هذا الاسم وفي التأويلات النجمية
 أنما أشرف في معنى الاسم الأعظم إلى هذين الاسمين وهما الحي والقيوم لأن اسمه الحي مشتمل على
 جميع أسمائه وصفاته فان من لوازم الحي أن يكون قادراً على ما سمع به بصيراً مستكماً ما يريد بأقرب
 واسمه القيوم مشتمل على اقتدار جميع المخلوقات إليه فإذا تجلّى الله لعبدهما تين الصفتين فالعبد
 يكشف عند تجلّي صفة الحي معاني جميع أسمائه وصفاته ويشاهد عند تجلّي صفة القيوم فناء
 جميع المخلوقات إذا كان قيامها بقيومية الحي لا بآثارهم فلما جاء الحق زهق الباطل فلا يرى
 في الوجود إلا الحي القيوم إذا سلب الحي جميع أسماء الله وسلب القيوم قيام المخلوقات فترفع
 الثانية بينهما وإذا فني التعدد وبقيت الوحدة فيصيران اسماً أعظم للمجلى له فيذكره عند
 شهود عظمة الوحدة بلسان عيان الفردانية لا بلسان بيان الانسانية فتذكره باسمه الأعظم
 الذي إذا دعى به أجاب وإذا سئل به أعطى فأما إذا ذكره غيبه فبكل اسم دعاه لا يكون الاسم
 الأعظم بالنسبة إلى حال غيبه وعند شهود العظمة فبكل اسم دعاه يكون الاسم الأعظم كما سئل
 أبو يزيد البسطامي قدس سره عن الاسم الأعظم فقال الاسم ليس له حد محدود ولكن فرق قلبك
 لوحدايته فإذا كنت كذلك فأن كرّرت أي اسم شئت انتهى ما في التأويلات واعلم أن الاسم
 الأعظم عبارة عن الحقيقة المحمدية فمن عرفها عرفه وهي صورة الاسم الجامع الإلهي وهوربها
 ومنه الفيض فاعرف تدرّجاً بالخط الأولي (لاتأخذ سنة ولا نوم) السنة ثقلة من النعاس وتور
 يعترى المزاج قبل النوم وليست بداخله في حد النوم والنعاس أقول النوم والنوم حالة تعرض
 للعيوان من استرخاء أعصاب الدماغ من رطوبات الأبخرة المتصاعدة بحيث تقف الحواس
 الظاهرة عن الاحساس رأساً وتقدم السنة عليه مع أن قياس المبالغة عكسه على ترتيب
 الوجود الخارجي فان الموجود منهما أولاً هو السنة ثم يعترى بعدها النوم وتوسيط كلمة
 لا للتخصيص على شمول النقي لكل منهما والمراد بيان التفاء اعتراء أي منهما له سبحانه لعدم
 كونهما من شأنه وإنما عبر عن عدم الاعتراء والعروض بعدم الأخذ لمراعاة الواقع أذ عروض
 السنة والنوم لمعروضهما إنما يكون بطريق الأخذ والاستيلاء والمجمل تنقي للتشبيه وتأكيد
 لكونه حياً قيوماً فان من أخذ نعاس أو نوم كان مؤثراً الحياة فاصراً في الحفظ والتدبير
 والمعنى لا يعتريه ما يعترى المخلوقين من السهو والغفلة والملا والفترة في حفظ ما هو قائم بحفظه
 ولا يعرض له عوارض التعب المحوجة إلى الاستراحة فيستريح بالنوم والسنة لان النوم أخو
 الموت والموت سنة الحياة وهو الحي الحقيقي فلا يلحقه ضد الحياة فكما انه موصوف بصنات
 الكمال فهو منزّه عن جميع صفات النقصان روى أن موسى عليه السلام سأل الملائكة وكان
 ذلك في نومه أنام ريثاً فأوحى الله تعالى اليهم أن يوقظوه ثلاثاً ولا يتركوه ينام ثم قال خذ بيدك
 قارورتين ملأوا تين فأخذهما فأخذاه النوم فزالا وانكسرتا ثم أوحى الله اليه اني أسسك
 السموات والأرض بقدرتي فلما أخذني نوماً ونعاساً لالتاكذافي الكشاف قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم ان الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام قال ابن الملك هذا بيان لاستحالة وقوع النوم منه لانه يحجز والله تعالى يتعالى عنه انتهى وحفظ العبد من هذا الوصف أن يترك النوم فان الله تعالى وان رخص للعبيد في المنام بل هو فضل منه تعالى لكن كثرة المنام بطلان وان الله تعالى لا يحب البطال قال أبو يزيد البسطامي قدس سره لم يفتح لي شيء الا بعد ان جعلت الليالي أياما (قال السعدي) سر أنك بيالين ثم دعو شتمد * كه خوابش بتهر آورد در كنند * قيل كان رجل له تلميذ ان اختلفا فيما بينهما فقال أحدهما النوم خير لان الانسان لا يعصى في تلك الحالة وقال الآخر اليقظة خير لانه يعرف الله في تلك الحالة فتحكما كما الى ذلك الشيخ فقال الشيخ أما أنت الذي قلت بتفضيل اليقظة فالحياء خير لك وقيل اشترى رجل مملوكه فلما دخل الليل قال افرشي الفراش فثالت المملوكة يا سولاي ألك مولى قال نعم قالت ينام مولاك قال لا فقات الانتحى أن تنام ومولاك لم يتم ومن الايات التي كان يذكرها بلال الحبشي رضي الله عنه وقت السحر يا ذا الذي استغرق في نومه * ما نوم عبد ربه لا ينام
أهل تقول اني مذنب * مشغل الليل بطيب المنام

(له ما في السموات وما في الارض) تقرير لشيء وميته تعالى واحتجاج به على تفرد في الالهية لانه تعالى خلقهم بما فيه ما والمشاركة انما تقع فيما فيهما ومن يكن له ما فيه ما فحال مشاركته فكل من فيه ما وما فيه ما ملكه ليس لاحد معه فيه شركة ولا لاحد عليه سلطان فلا يجوز أن يعبد غيره كما ليس لعبد أحدكم أن يخدم غيره الا باذنه والمراد بما فيه ما هو أعم من أجزائهما الداخلة فيهما ومن الامور الخارجية عنهما المتمكنة فيهما من العقلاء وغيرهم فهو أبلغ من أن يقال له السموات والارض وما فيهن لان قوله وما فيهن بعد ذكر السموات والارض انما يتناول الامور الخارجية المتمكنة فيهن اذ لو أراد به ما فيهم الامور الداخلة فيهم ما والخارجة عنهما لا غنى ذكره عن ذكرهما (من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه) من مبتدأ وذاهبه والذي صفة ذا أو بدل منه ولفظ من وان كان استغفها ما غناه النفي ولذلك دخلت الا في قوله الا باذنه وعنده فيه وجهان أحدهما انه متعلق يشفع والثاني انه متعلق بمعدوف في موضع الحال من الضمير في يشفع أي لا أحد يشفع مسة قرأته الا باذنه وقوى هذا الوجه بانه اذا لم يشفع عنده من هو عنده وقرب منه فشفاعته غيره أبعد والا باذنه متعلق بمعدوف لانه حال من فاعل يشفع فهو استثناء مفرغ والباء لله صاحبة والمعنى لا أحد يشفع عنده في حال من الاحوال الا في حال كونه مأذونا له أولا أحد يشفع عنده بأمر من الامور الا باذنه والباء للاستعانة كما في ضرب بسية فيكون الجار والمجرور في موضع المنعول به وكان المشركون يقولون أصنامنا شركاء الله تعالى وهم شفعاؤنا عنده فوجد الله نفسه بالنفي والاثبات ليكون المعنى في ثبوت التوحيد ونفي الشرك أي ليس لاحد أن يشفع لاحد عنده الا باذنه وقد أخبر أنه لا يأذن في الشفاعة للكفار وهو رد على المعتزلة في أنهم لا يرون الشفاعة أصلا والله تعالى أثبت للبعض بقوله الا باذنه وفي التأويلات النجمية هذا الاستثناء راجع الى النبي عليه الصلاة والسلام لان الله قد وعد له المقام المحمود وهو الشفاعة فالمعنى من ذا الذي يشفع عنده يوم القيامة الا عبده محمد فانه مأذون وعود ويعينه الانبياء بالشفاعة انتهى * غم فخوردا أنك شنيعش تويي * بابه ده قدر رفيعش تويي * حاصلي ان يست زطاعت مرا * هست

اميدى بشفاعت مرا * قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتانى آت من عند ربى يخبرنى بين
 أن يدخل نصف أمتى الجنة وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة روى أن الانبياء عليهم السلام
 يعينون نبينا صلى الله عليه وسلم يوم القيامة للشفاعة فيأتى الناس اليه فيقول أأفأها وهو المقام
 المحمود الذى وعد الله به يوم القيامة فيأتى ويسجد ويحمد الله بعماد يلهمه الله تعالى أياها
 فى ذلك الوقت لم يكن يعلمها قبل ذلك ثم يشفع الى ربه أن يفتح باب الشفاعة للخلق فيفتح الله ذلك
 الباب فيؤذن فى الشفاعة للملائكة والرسل والانبياء والمؤمنين فهذا يكون سيد الناس يوم
 القيامة فانه شفع عند الله أن يشفع الملائكة والرسل ومع هذا تأذب صلى الله عليه وسلم وقال أنا
 سيد الناس ولم يقل سيد الخلائق فيدخل الملائكة فى ذلك مع ظهور سلطانه فى ذلك اليوم على
 الجميع وذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم جمع له بين مقامات الانبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم
 ولم يكن يظهر له على الملائكة ما ظهر لآدم عليهم من اختصاصه بعلم الاسماء كلها فاذا كان فى ذلك
 اليوم اقتصر اليه الجميع من الملائكة والناس من آدم فمن دونه فى فتح باب الشفاعة واظهار ماله
 من الجلاء عند الله اذ كان القهر الالهى والجبروت الاعظم قد أحس الجميع قد دل على عظيم قدره
 عليه السلام حيث أقدم مع هذه الصفة الغضبية الالهية على مناجاة الحق فيما سأله فيه فأجابته
 الحق سبحانه كذا فى تفسير القامحة للمولى الفناى عليه روحه البارى واعلم ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم هو أول من يفتح باب الشفاعة فيفتح فى الخلق ثم الانبياء ثم الاولياء ثم
 المؤمنون وآخر من يشفع هو أرحم الراحمين فان الرحمن ما شفع عند المنتقم فى أهل البلاء الا بعد
 شفاعة الشافعين الذين لم تظهر شفاعتهم الا بعد شفاعة خاتم الرسل اياهم ايشفعوا ومعنى شفاعة
 الله سبحانه هو انه اذ الميق فى النار ومن شرعى أصلا يخرج الله منها قوما علما التوحيد
 بالدلة العقلية ولم يشركوا بالله شيئا ولا آمنوا ايمانا شرعيا ولم يعملوا خيرا قط من حيث ما اتبعوا
 فيه نبيا من الانبياء فلم يكن عندهم ذرة من ايمانه فيخرجهم م أرحم الراحمين فاعرف هذا فانه من
 الغرائب أفاده لى شيخنى العلامة افادة كسفية صادقة أيضا فى تفسير القامحة للمولى الفناى
 اللهم اغفر وارحم وأنت أرحم الراحمين (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) استثناف آخر ايمان
 احاطة علمه بأحوال خلقه المستلزم لعلمه بمن يستحق الشفاعة ومن لا يستحقها أى يعلم ما كان
 قباهم من أمور الدنيا وما يكون بعدهم من أمور الآخرة وما بين أيديهم بمعنى الآخرة لانهم
 يقدمون عليها وما خلفهم الدنيا لانهم يخلفونها وراء ظهورهم أو ما بين أيديهم من السماء الى
 الارض وما خلفهم يريد ما فى السموات أو ما بين أيديهم بعد انقضاء اجلهم وما خلفهم أى ما كان
 قبل أن يخلقهم أو ما فعلوه من خير وشر وقدموه وما خلفه لونه بعد ذلك والمقصود به هذا الكلام
 بيان انه عالم بأحوال الشافع والمشفوع له فيما يتعلق باستحقاق الثواب والعقاب والضعف لما
 فى السموات وما فى الارض لان فيهم الاعتلاء فغالب من يعقل على غيره أو لما دل عليه من دامن
 الملائكة والانبياء فيكون للعقلاء خاصة (ولا يحيطون) أى لا يدركون معنى الملائكة والانبياء
 وغيرهم (بشي من علمه) أى من معلوماته (الاباشاء) أن يعلموه وأن يطلعهم عليه كاخيار الرسل
 فلا يظهر على غيبه أحد الامن ارتضى من رسول وانما فسرنا العلم بالمعلوم لان علمه تعالى الذى
 هو صفة ثابتة بذاته المقدسة لا يتعش فجعلناه بمعنى المعلوم ليصح دخول التبعض والاستثناء

عليه • وفي التاويلات النجمية يعلم محمد عليه السلام ما بين أيديهم من الامور الاوليات قبل خلق الله الخلائق كقوله أول ما خلق الله نورى وما خلقهم من أهوال القيامة ونزع الخلق وغضب الرب وطلب الشفاعة من الانبياء وقولهم نفسى نفسى وحوالة الخلق بعضهم الى بعض حتى بالاضطرار يرجعون الى النبي عليه السلام لاختصاصه بالشفاعة ولا يحيطون بشئ من علمه يحتمل أن تكون الهاء كناية عنه عليه السلام يعنى هو شاهد على أحوالهم يعلم ما بين أيديهم من سيرهم ومعالجاتهم وقصصهم وما خلقهم من أمور الآخرة وأحوال أهل الجنة والنار وهم لا يعلمون شيئا من • معلوماته الا بما شاء أن يخبرهم عن ذلك انتهى قال شيخنا العلامة أبقاه الله بالسلامة في الرسالة الرحمانية في بيان الكرامة العرفانية علم الاولياء من علم الانبياء بمنزلة قطرة من سبعة أبحر وعلم الانبياء من علم نبينا محمد عليه الصلاة والسلام بهذه المنزلة وعلم نبينا من علم الحق سبحانه بهذه المنزلة انتهى وفي القصيدة البردية

وكلهم من رسول الله ملتقى • غرقا من البحر أو رشفان الدمي

وواقفون لديه عند حدهم • من نقطة العلم أو من شكاة الحكم

حاصله ان علوم الكائنات وان كثرت بالنسبة الى علم الله عز وجل بمنزلة نقطة أو شكاة ومشرىها بحور روحانية محمد صلى الله عليه وسلم فكل رسول ونبي وولى آخذون بقدر التابلية والاستعداد مما لديه وليس لاحد أن يعدوه أو يتقدم عليه قوله النقطة فعلة من نقطت الكتاب نقطاه وعناها الحاصل والشكاة بالفتح فعلة من شكات الكتاب قيدته بالأعراب (وسع كرسية السموات والأرض) الكرسي ما يجلس عليه من الشئ المركب من خشبات موضوعة بعضها فوق بعض ولا يفضل على مقعد القاعد وكان منسوب الى الكرسي الذى هو الملبد وهو ما يجعل فيه اللبدة أى لم يضق كرسيه عن السموات والأرض لبطائه وسعته وما عوالات تصوير اعظمته وتمثيل مجرد ولا كرسي في الحقيقة ولا قاعد وتقريره انه تعالى خاطب الخلق في تعريف ذاته وصفاته بما اعتادوه في ملوكهم وعظمائهم كما جعل الكعبة بيتا له يطوف الناس به كما يطوفون بيوت ملوكهم وأمر الناس بزيارته كما يزور الناس بيوت ملوكهم وذكروا في الحجر الاسود أنه عين الله تعالى في أرضه ثم جعله • موضعا لتقبيل كما يقبل الناس أيدي ملوكهم وكذلك ما ذكر في محاسبة العباد يوم القيامة من حضور الملائكة والنبيين والشهداء فوضع الميزان وعلى هذا القياس اثبت لنفسه عرشا فقال الرحمن على العرش استوى ثم اثبت لنفسه كرسيا فقال وسع كرسيه السموات والأرض والحاصل أن كل ما جاء من الالفاظ الموهمة للتشبيه في العرش والكرسي فقد ورد مثلها بل أقوى منها في الكعبة والطواف وتقبيل الحجر ولما توافقت الامة ههنا على ان المقصود تعريف عظمة الله وكبريائه مع القطع بانه تعالى منزّه عن أن يكون في الكعبة ما يوهمه تلك الالفاظ فكذا الكلام في العرش والكرسي والمعتمد كما قال الامام أن الكرسي جسم بين يدي العرش محيط بالسموات السبع لان الارض كرة والسماء الدنيا محيطة بها الحاطة قشر البيضة بالبيضة من جميع الجوانب والذاتية محيطة بالدنيا وهكذا الى أن يكون العرش محيط بالكل قال صلى الله عليه وسلم ما السموات السبع والارضون السبع من الكرسي الا حلاقة في فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحلاقة وانه الفلك الثامن وهو المشهور

بفلك البروج قال مقاتل كل قاعة من الكرسي طولها مثل السموات السبع والارضين السبع
 وهو بين يدي العرش ويحمل الكرسي أربعة أملاك لكل ملك أربعة وجوه واقداسهم
 في الصخرة التي تحت الارض السابعة السفلى مسيرة خمسمائة عام ملك على صورة سيد البشر
 آدم عليه الصلاة والسلام وهو يسأل للآدميين الرزق والمطر من السنة الى السنة وملك على
 صورة سيد الانعام وهو الثور وهو يسأل للانعام الرزق من السنة الى السنة وعلى وجهه
 غضاضة من ذهب العجل وملك على صورة سيد السباع وهو الاسد يسأل للسباع الرزق من السنة
 الى السنة وملك على صورة سيد الطير وهو النسر يسأل للطير الرزق من السنة الى السنة
 وفي التأويلات النجمية اما القول في معنى الكرسي فاعلم ان مقتضى الدين والديانة أن لا يقول
 المسلم شيئا من الاعيان مما نطق به القرآن والاحاديث بالمعاني الابصار كما جاء وفسرها النبي
 عليه الصلاة والسلام والصحابة وعلماء السلف الصالح اللهم الا أن يكون محققا خصه الله
 بكشف الحقائق والمعاني والاسرار واشارات التنزيل وتحقيق التأويل فاذا كوشف بمعنى
 خاص أو إشارة وتحقيق بقدر ذلك المعنى من غير أن يبطل صورة الاعيان مثل الجنة والنار
 والميزان والاصراط وما في الجنة من الحور والقصور والانهار والاشجار وانهار وغيرها من
 العرش والكرسي والشمس والقمر والليل والنهار ولا يقول شيئا منها على مجرد المعنى ويبطل
 صورته بل ينبت تلك الاعيان كما جاء ويفهم منها حقائق معانيها فان الله تعالى ما خلق شيئا في عالم
 الصورة الا وله نظير في عالم المعنى وما خلق شيئا في عالم المعنى وهو الآخرة الا وله حقيقة في عالم الحق
 وهو غيب الغيب فانهم جدا وما خلق في العالمين شيئا الا وله مثال وانما وُجِدَ في عالم الانسان فاذا
 عرفت هذا فاعلم ان مثال العرش في عالم الانسان قلبه اذ هو محل استواء الروح عليه ومثال
 الكرسي سر الانسان والعجب كل العجب ان العرش مع نسبه الى استواء الرجاء قبل هو كقاعة
 ملقاة بين السماء والارض بالنسبة الى وسعة قلب المؤمن انتهى ما في التأويلات (وفي المتنوى)
 كفت بغير كحق فرموده است * من نكحهم هيجد وبالابست * در زمين وآسمان وعرش نيز *
 من نكحهم اين يقين دان اي عزيز * در دل و من نكحهم اي عجب * كرم اجوي دران داهي
 طالب * خود بزرگي عرش باشد منديد * لين صورت كيست چون معني رسيد (ولا يؤدبه) مثال
 آده الشيء يؤدبه اذا أثقله وخففه منه مشقة أخوذ من الاود بفتح الواو وهو العوج ويعرض ذلك
 بالنقل أي لا يثقله ولا يشق عليه تعالى (حفظهما) أي حفظ السموات والارض اذا قريب
 والبعيد عنده سواء والقليل والكثير واه وكيف يتعب في خلق الذرة وكل الكون عنده سواء
 فلا من القليل له تيسر ولا من الكثير عليه تعسر انما أمر اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون
 وانما لم يعرض لذلك ما فيه من الان حفظهما مستمع لحفظه (وهو العلي) أي المتعالي بذاته عن
 الازياء والانعداد (العظيم) الذي يستحق بالنسبة اليه كل ما سواه فالمراد بالعلو علو القدر والمنزلة
 لا علو المكان لانه تعالى مستزهد عن الصير وكذا عظمتها انما هي بالمهابة والقهر والكبرياء وينبع
 أن يكون بحسب المقدار والحجم تعالى شأنه من أن يكون من جنس الجواهر والاجسام والعظيم
 من العباد الانبياء والاولياء والعلماء الذين اذا عرف العاقل شيئا من صفاتهم امتلأ بالهيبة
 صدره وصار متشوقا بالهيبة قلبه حتى لا يبقى فيه متسع قال النبي عليه السلام عظيم في حق أمته

والشيخ عظيم في حق مريد والاستاذ في حق تلميذه اذ يقصر عقله عن الاحاطة بكنه صفاته فان
ساواة أو جاوزه لم يكن عظيم ايا الاضافة اليه وهذه الآية الكريمة منطقية كما ترى على أمهات
المسائل الالهية المتعلقة بالذات العلية والصفات الجلية فانها ناطقة بأنه تعالى موجود متفرد
بالالهية متمصف بالحياة واجب الوجود لذاته موجودا غير ملأ أن القيوم هو القائم بذاته المقيم لغيره
منزه عن التحيز والحلول مبرأ من التغير والفتور لا مناسبة بينه وبين الاشباح ولا يعتريه
ما يعترى النفوس والارواح مالك الملك والمالكوت ومبدع الاصول والقروغ وذو البطش
الشديد لا يشفع عنده الا من أذن له فهو العالم وحده بجميع الاشياء جليها وخفيها كليها وجزئها
واسع الملك والقدرة لكل ما من شأنه أن يملك ويقرر عليه ولا يشق عليه شاق ولا يشغله شأن عن
شأن متعال عما تناله الاوهام عظيم لا تحديق به الافهام ولذلك قال عليه السلام ان أعظم آية
في القرآن آية الكرسي من قرأها بعث الله ملكا يكتب من حسناته ويعفو من سيئاته الى الغد
من تلك الساعة يعني انما صارت آية الكرسي أعظم الآيات اعظم مقتضاها فان الشئ انما يشرف
بشرف ذاته ومقتضاه ومعلقاته وآية الكرسي اقتضت التوحيد في خمسين حرفا وسورة
الاخلاص في خمسة عشر حرفا قال الامام في الاتقان اشتملت آية الكرسي على ما لم تشغل عليه آية
في أسماء الله تعالى وذلك أنهما مشتملة على سبعة عشر وضعائهما اسم الله تعالى ظاهرا في بعضهما
ومستكفا في بعض وهي الله هو الحي القيوم وضمير لا تأخذه وله وعنده وبأذنه ويعلم وعلمه وشاء
وصك كرسية ويؤده وضمير حفظهما المستر الذي هو فاعل المصدر وهو العلي العظيم ويكفي
في استحقاقها السيادة أن فيها الحي القيوم وهو الاسم الاعظم كما ورد به الخبر عن سيد المرسلين
صلى الله عليه وسلم وتذاكر الصحابة أفضل ما في القرآن فقال لهم على أين أنتم من آية الكرسي ثم
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علي سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولا تخرو سيد
الفرس سلمان وسيد الروم صهيب وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال الطور وسيد الايام يوم الجمعة
وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية الكرسي وعن علي كرم الله وجهه عن
النبي عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قرئت هذه الآية في دار الا اهجرتها
الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة يا علي علمها ولدك واهلك وجيرانك
فما قرئت آية أعظم منها وعن علي أيضا سمعت نبيكم على أعواد المنبر وهو يقول من قرأ آية
الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا يواظب عليها الا متديق
أومابد ومن قرأها اذا أخذ مضجعه آمنه الله على نفسه وجارجه والايات حوله وعن
محمد بن ابي بن كعب عن أبيه ان اباة اخبره أنه كان له جرن فيه خضر فكان يتعاهده فوجدته
ينقص فخرسه ذات ليلة فاذا هو بيدة تشبه الغلام المهتم قال فسلمت فرددت عليها السلام وقلت
من أنت جن أم انس قالت جن قلت نا وليتي يدك ففنا ولتني يدها فاذا يدك كبوشة ركب فقلت هكذا
خلقة الجن قالت لقد علمت الجن طافهم أشد مني قلت ما حلك على ما صنعت قالت بلغني أنك رجل
نحب الصدقة فأحببنا ان نصيب من طعامك فقال لها أي فقال الذي يجيرنا منكم قالت هذه الآية
التي في سورة البقرة الله لا اله الا هو الحي القيوم من قالها حين يصبح أجير منا حتى يمسي ومن قالها
حين يمسي أجير منا حتى يصبح فلما أصبح أتى النبي عليه السلام فأخبره فقال النبي عليه السلام

صدق الحديث وروى أن رجلا أتى شجرة أو نخلة فسمع فيها حركة فتكلم فلم يجب فقرا آية الكرسي فنزل إليه شيطان فقال ان لنا امر يضاقم نداويه قال بالذي أنزلتني به من الشجرة وخرج زيد بن ثابت الى حائط له فسمع فيه جلبة فقال ما هذا قال رجل من الجن اصابتنا السنة فأردنا أن نصيب من ثماركم فقتلناهم قال نعم فقال له زيد بن ثابت ألا تخبرني ما الذي يعبدنا منكم قال آية الكرسي وبالجملة له أن آية الكرسي من أعظم ما ينتهز به على الجن فتدجرب المجرمون الذين لا يحصون كثرة ان اهلها تأثرا عظيما في طرد الشياطين عن نفس الانسان وعن المصروع وعن من تعينه الشياطين مثل اهل الشهوة والطرب وأرباب سماع المسكاه والتصدية وأهل الظلم والغضب اذا قرئت عليهم بصدق كما في آكام المربان في أحكام الجن • دل بررد را دواقرآن • بان مجروح راشفاقرآن • هرجه جويي زنص قرآن جو • كد بود كنج علمهاقرآن • وانما قال اذا قرئت عليهم بصدق لانه هو العمد والصادق بيضاء وجهه والكاذب بسودا لآتري الى الصبح الصادق والكاذب كيف أعقب الاول شمس منير دون الثاني (قال في المتنوى) هت تسبحت بخار آب وكل • مرغ بخت شد ز نفع صدق دل • وكل ما وقع بطريق الحال وجد عذوه التأثير بخلاف ما وقع بطريق القال فقط ولذا ترى أكثر الناس محرومين وان دعوا بالاسم الاعظم اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكها آمين (لا اكرام في الدين) قال بعضهم زلت هذه الآية في المجوس وأهل الكتاب من اليهود والنصارى أنه تقبل منهم الجزية ولا يكرهون على الاسلام ليس كشرك العرب فانه لا يقبل منهم الا السيف والاسلام ولا تقبل منهم الجزية ان أسلموا فيها واقتلوا قال الله تعالى تقتلونهم أو يسلمون والمعنى لا اجبار في الدين لان من حق العاقل أن لا يحتاج الى التمسك بلفظ والالزام بل يختار الدين الحق من غير تردد وتلعثم لوضوح الحجة (قد بين الرشد) هو لفظ جامع لكل خير والمراد ههنا الايمان الذي هو الرشد الموصل الى السعادة الابدية لتقدم ذكر الدين (من انى) أى من الكفر الذى هو المؤدى الى الشقاوة السرمدية قال الراغب النى كالجهل يقال اعتبارا بالاعتقاد والنى اعتبارا بالافعال ولهذا قيل زوال الجهل بالعلم وزوال النى بالرشد (فن يكفر باطاغوت) هو كل ما عبد من دون الله مما غوهم في نفسه ومتمرد كالانس والجن والشياطين وغيرهم فلا يرد عيسى عليه الصلاة والسلام والكفر به عبارة عن الكفر باستحقاقه العبادة (ويؤمن بالله) بالتوحيد وتصديق الرسل لان الكفر بالانبياء والكتب يمنع حقيقة الايمان بالله لان الايمان بالله حقيقة يستلزم الايمان بأوامره ونواهيه وشرائعه المعلومة بالدلائل التي أقامها الله لعباده وتقديم الكفر بالطاغوت على الايمان به تعالى لتوقفه عليه فان الخلقة بالمحبة متقدمة على الخلقة بالمغفلة (فقد استعسك بالعروة الوثقى) أى بالغ فى التمسك بالحلقة الوكيدة وعروة الجسم الكبير الثقيل الموضع الذى يتعلق به من يأخذ ذلك الجسم ويحمله والوثقى فعلى للتنزيل تأييد الاوثق كفضلي تأييد الافضل (لا انقصام لها) أى لا انقطاع وهواستئناف لبيان قوة دلائل الحق بحيث لا يعتريها شئ من الشبهة والشكوك فان العروة الوثقى استعارة المحسوس للمعقول لان من أراد امساك هذا الدين تعلق بالدلائل الدالة عليه ولما كانت دلائل الاسلام أقوى الدلائل وأوضحها ومنها الله بانها العروة الوثقى قال المولى أبو السعود الكلام تمثيل مبنى على تشبيه

الهيئة المنتزعة من ملازمة الاعتقاد الحق الذي لا يحتمل النقيض أصلاً لثبوتها بالبراهين النسبية
 القطعية بالهيئة الحسية المنتزعة من التمسك بالحبل المحكم المأمون انقطاعه فلا استعارة
 في المفردات (والله سمع) بالاقوال (عليم) بالعزائم والعقائد يعلم غيرها ورشدتها وباطلها وحققها
 ويجزى كلا على وفق علمه وقوله وعنده وهو بالغ وعبد وعبد واعلم ان حقيقة الايمان كونه
 متعلقة بالله على وجه الشهود والعيان ومجازته كونه متعلقاً به على وجه الرسم والبيان
 أو بالطاغوت وحقيقة الكفر كونه متعلقاً بالطاغوت ومجازته كونه متعلقاً بوحدة الله أو بنعمته
 فان الكفر ثلاثة أقسام كفر النعمة وكفر الوحدة وكفر الطاغوت وأفراد الانسان ثلاثة أقسام
 أيضاً أصحاب النعمة وهم أرباب الجلال ومظاهره وأصحاب المشأمة وهم أرباب الجلال ومظاهره
 والمشرعون وهم أصحاب الكمال ومظاهره وقلوب الفريق الاول في أيدي سدنة الجلال الالهى من
 الملائكة المقربين وقلوب الفريق الثانى في أيدي سدنة الجلال الالهى من الشياطين المتمردين
 يستعملونها في سبيل الشر وقلوب الفريق الثالث في يد الله الملك المتعال يد الله فوق أيدي سدنة
 الجلال والجلال يقلبها كيف يشاء بين التجليات العاليات والعلوم والمعارف الالهيات ولما
 تعلق ايمان هذا الفرق بالله على وجه الشهود والعيان وتعلق كفرهم بالطاغوت جلياً وخفياً
 كان ايمانهم وكفرهم حقيقيين وجاوزوا من عالم المجاز الى عالم الحقيقة وأما الفريق الثانى فقد
 تعلق ايمانهم بالطاغوت مطلقاً جلياً وخفياً وكفرهم بالوحدة والنعمة فكان ايمانهم وكفرهم
 مجاز بين لكن ايمانهم مردود ككفرهم لانه لم يتعلق بالله أصلاً بل كان كله مقصوراً على
 الطاغوت ولذا لم يتجاوزوا من عالم المجاز أصلاً ولم يصلوا الى قرب عالم الحقيقة جداً فضلاً عن
 وصولهم الى عالم الحقيقة قطعاً وأما الفريق الاول فلما تعلق ايمانهم بالله على وجه الرسم والبيان
 لا بالطاغوت الجلى جداً ولم يتعلق ايمانهم به على وجه الشهود ولم يتعلق ايمانهم به على الاخلاص
 حين تعلق به على وجه الرسم والبيان تعلقه أيضاً بالطاغوت الحقى وتعلق كفرهم بالطاغوت
 الجلى فقط لا بالطاغوت الحقى كان ايمانهم وكفرهم مجازيين أيضاً لكن ايمانهم لم يكن ككفرهم
 مردوداً بل كان مقبولاً من وجهه لعدم تعلقه بالطاغوت الجلى أصلاً فان غلب تعلقه بالله على
 تعلقه بالطاغوت الحقى عند دخوله في الافلاح ثم في الآخرة ان تداركه الفضل الالهى فيها
 ونعمت قية نفوسه والافئدة دخل الجحيم ويعذب بكفره الحقى ثم يخرج لعدم كفره بالله جلياً ويدخل
 النعيم لايمانته بالله جلياً وكفره بالطاغوت وهم أيضاً يصلوا الى عالم الحقيقة بل انما وصلوا الى
 قربه ولذا تجاوزوا الجحيم ودخلوا النعيم في قرب عالم الحقيقة ولذا كانوا بالنسبة الى نفس الحقيقة
 موطنين في عالم المجاز والسرقة لافى عالم الحقيقة والوصلة وأما الفريق الثانى فهم محظرون
 في المآرأيد الايمانهم بالطاغوت مطلقاً وكفرهم بالله كذلك ثم سعادة الفريق الثالث على ما هو
 المنصوص في القرآن قطعية الثبوت في آخر النفس وشقاوة الفريق الثانى وسعادة الفريق
 الاول ليست قطعية الثبوت بل محتملة الثبوت في آخر النفس بالنظر الى الافراد لجواز التبديل
 والتغير في عاقبة الامر الدينى بالنظر الى افرادهم هذا ما التقطته من كتاب المسمى
 باللائحات البرقيات لشئخ العلامة أبيقاء الله بالسلاطة (الله ولى الذين آمنوا) أى محبهم
 ومعينهم أو متولى أمورهم لا يكلمهم الى غيره قالولى قد يكون باعتبار المحبة والنصرة فيقال

للصعب ولأنه يقرب من حبيبه بالنصرة والمعونة لا يفارقه وقد يكون باعتبار التدبير والامر
 وانتهى فيقال لاصحاب الولاية ولأنهم يقتربون القوم بأن يدبروا أمورهم ويراعوا مصالحهم
 ومهماتهم والمعنى الله ولي الذين أراد ايمانهم وثبت في علمهم بأنهم يؤمنون في الجملة ما كلاً أو حالاً
 وانما أخرج عن ظاهره لأن اخراج المؤمن بالفعل من الظلمات تحصيل الحاصل (يخرجهم من
 الظلمات) التي هي أعم من ظلمات الكفر والمعاصي وظلمات الشبه والشكوك بن مما في بعض
 مراتب العلوم الاستدلالية من نوع ضعف وخفاء بالقياس الى مراتبها القوية الجلية بل مما
 في جميع مراتبها بالنظر الى مرتبة العيان (الى النور) الذي يعم نور الايمان ونور الايقان بمراتبه
 ونور العيان أي يخرج به دايته وتوفيجه كل واحد منهم من الظلمة التي وقع فيها الى ما يقابلها من
 النور وجمع الظلمات لان فنون الضلالة متعددة والكفر ملل وأفرد النور لان الاسلام دين
 واحد ويسمى الكفر ظلمة لانتباس طريقه ويسمى الاسلام نوراً لوضوح طريقه (والذين كفروا)
 أي الذين ثبت في علمه كفرهم (أولياؤهم الطاغوت) أي الشياطين وسائر المضلين عن طريق
 الحق من الكهنة وقادة الشر وان جعل على الاصنام التي هي جادات فالعنى لا يكون على
 الموالات الحقيقية التي هي المصادقة أو تولى الامر بل يكون على أن الكفار يتولونهم أي
 يعتقدونهم ويتوجهون اليهم والطاغوت تذكروا وتوثق وتوحد وتجمع (يخرجونهم) بالوساوس
 وغيرها من طريق الاضلال والاعواء (من النور) أي الايمان اقطري الذي جبلوا عليه كافة
 (الى الظلمات) أي ظلمات الكفر وفساد الاستعداد والانحلال في الشهوات أو من نور
 البقنيات الى ظلمات الشكوك والشبهات واستناد الانحلال الى الطاغوت مجاز لكونها سببا
 له وذلك لا ينافي كون المخرج حقيقة هو الله تعالى فالآية لا تعني أن تكون متم كالكلام معتزلة فيما
 ذهبوا اليه من أن الكفر ونحوه مما لا يكون أصح للعبد ايسر من الله تعالى بناء على أنه أضاف الكفر
 الى الطاغوت لا الى نفسه (أولئك) اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلوة وما
 يتبعه من القبايح (أصحاب النار) أي ملابسها وملابسها بسبب حالهم من الجرائم (هم فيها
 خالدون) ما كثر أبادا ولم يقل بعد قوله يخرجهم من الظلمات الى النور وأولئك أصحاب الجنة هم
 فيها خالدون تعظيماً لأن المؤمنين لان البيان اللفظي لا يفي عما أعد لهم في دار الثواب وعلم
 أن مراتب المؤمنين في الايمان متفاوتة وهم ثلاث طوائف عوام المؤمنين وخواصهم
 وخواص الخواص فالعوام يخرجهم الله من ظلمات الكفر والضلالة الى نور الايمان والهداية
 كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى والخواص يخرجهم من ظلمات الصفات النفسانية
 والجسمانية الى نور الروحانية الربانية كقوله تعالى الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله واطمئنن
 القلب بالذكر لم يكن الا بعد تصفيه عن الصفات النفسانية وتخليته بالصفات الروحانية
 وخواص الخواص يخرجهم من ظلمات حدوث الخلقة الروحانية باقنائهم عن وجودهم الى نور
 تجلي صفة القدم لهم ليبقى بهم كقوله تعالى انهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى الآية تدبرهم
 الى الفتوة لما خاطروا بأرواحهم في طلب الحق وآمنوا بالله وكفروا بالطاغوت دقيانوس فلما
 تقربوا الى الله بقدم الفتوة تقرب اليهم بزيادة العناية فأخرجهم من ظلمات النفسانية الى نور
 الروحانية فلما تقربوا أنفسهم بأنوار أرواحهم اطمأنت الى ذكر الله وأنست به واستوحشت

عن محبة أهل الدنيا وما فيها فأحبوا الخلاص كما كان حال النبي عليه الصلاة والسلام في بدء الأمر
 قالت عائشة رضي الله عنها أول ما بدى به عليه الصلاة والسلام كان حبب إليه الخلاء وأمرى
 هذا أب كل طالب بحق مرید صادق كذا في التأويلات النجمية قال الفخر الرازي بطريق
 الاعتراض أن جماع الصوفية يقولون الاشتغال بغير الله حجاب عن معرفة الله والانبيا عليهم
 الصلاة والسلام لا يدعون الخلق إلا إلى الطاعات والتكاليف فهم يشغلون الخلق بغير الله
 وينعمونهم عن الاشتغال بالله فوجب أن لا يكون ذلك حقا وصدقا اه كلامه يقول الفقيه
 جامع هذه المجالس النفيسة هذا الاعتراض ليس بشيء فإن الطاعات والتكاليف وسائل إلى
 معرفة الله الملك اللطيف والدعوة ليست إلا إلى معرفة الله حقيقة ألا يرى إلى تفسير ابن عباس
 رضي الله عنه قوله تعالى وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون بقوله لا يعرفون وانما عدل عنه
 إلى ليعبدون مع أنه خلاف مقتضى الظاهر حيث قد اشعار بأن المعرفة المقبولة هي التي تحصل
 بطريق العبادة فلا اشتغال بغير الله وبغير عبادته حجاب أي حجاب ولذلك كان بدء حال السلف
 الخلاء والانقطاع عن الناس اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم واهتماما في رفع الحجاب
 الحاصل بالاختلاط (وفي المتنوى) آدمي راهب تدبر هر كار دست * ليك از ومة صوداين خدمت
 بدست * تا جلا باشد صرين آينه را * كه صفا آيد ز طاعت سينه را * (المتر) أي ألم ينته علمك
 الذي يضاهي العيان في الايقان وحقيقته اعلم يا خبارنا فاته مفيد لليقين (إلى الذي) أي إلى قصة
 الملك الذي (حاج) أي جادل وخاصم وقابل بالحجة (ابراهيم) في معارضة ربوبيته (في ربه)
 وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام تشریف له وايدان
 بتأييده في الحاجة والذي حاج هو غرود بن كنعان بن سام بن نوح وهو أول من وضع الساج على
 رأسه وتجبر وادعى الربوبية (أن آتاه الله الملك) أي لأن آتاه فهو مقبول له لقوله حاج وله
 معنيان أحدهما أنه من باب العكس في الكلام بمعنى أنه وضع الحاجة موضع الشكر إذ كان من
 حقه ان يشكر في مقابلة آتاء الملك ولكنه عكس ما هو الحق الواجب عليه كما تقول عاداني فلان
 لاني أحسن اليه تريد انه عكس ما كان يجب عليه من الموالاة لأجل الاحسان والثاني ان
 آتاء الملك حله على ذلك لانه أورثه الكبر والبطر فنشأ عنهم الحاجة والمعنى اعطاء كثرة المال
 واتساع الحال وملك جميع الدنيا على الكمال قال مجاهد لم يملك الدنيا بأسرها إلا أربعة
 مسلمون وكافران فالمسلمون سليمان وذو القرنين والكافران غرود وبختنصر وهو شدا بن عاد
 الذي بنى ارم في بعض صحارى عدن ثم هو حجة على من منع آتاء الله الملك للكافروهم المعتزلة لان
 مذهبهم وجوب رعاية الاصلح للعبد على الله وآتاء الله الملك للكافر تليط له على المؤمنين وذلك
 ليس بأصلح لحال المؤمن قلنا انما ملكه امتحان له ولعباده (اذ قال ابراهيم) طرف لحاج (ربي الذي
 يحيي ويميت) روى أنه عليه السلام لما كسر الاصنام سجنه ثم أخرجه ليحرقه فقال من ربك
 الذي تدعونا إليه قال ربي الذي يحيي ويميت أي يخلق الحياة والممات في الاجساد وجواب
 ابراهيم في غاية الصحة لانه لا سبيل إلى معرفة الله الا بمعرفة صفاته وأفعاله التي لا يشارك فيها أحد
 من القادرين والاحياء والامانة من هذا القبيل (قال) كانه قيل كيف حاجه في هذه المقالة
 القوية الحققة فقيل قال (أنا أحيي وأميت) روى انه دعا برجلين قد حبسهما فقتل أحدهما

وأطلق الآخر فقال قد أحييت هذا وأمت هذا فجعل ترك القتل أحياء وكان هذا تليسا منه
(قال ابراهيم) كانه قيل فلذا قال ابراهيم لمن في هذه الرتبة في الحاجة وبما ذا ألحقه فقيل قال
(فان الله) جواب شرط مقدر تقديره قال ابراهيم اذا اتعبت الاحياء والامانة وأتيت بمعارضة
مؤهنة ولم تعلم معنى الاحياء فاطلحة أن الله (يأتى بالشمس من المشرق) تحريكاً قسرياً حسبما
تقتضيه مشيئته والباء للتعدية (فأنت بهامن المغرب) تسييراً طبيعياً فإنه أهون ان كنت قادراً
على مثل متدوراته تعالى ولم يلتفت عليه السلام الى ابطال مقالة اللعين ايذاً بأن بطلانهم من
الجلاء والظهور بحيث لا يكاد يخفى على أحد وأن التصدي بابطالها من قبيل السعي في تحصيل
الحاصل وأتى بمثال لا يجد اللعين فيه مجالا للتوهم والتليس فهو عدول عن مثال الى مثال آخر
لا يوضح كلامه وليس انتقالا من دليل الى دليل آخر لأن ذلك غير محمود في باب المناظرة (فهت
الذي كفر) أى صار بهم وتناوهم متحيراً مدحوشاً وإراد الكفر في حيز الصلة للأشعار بعلة الحكم
والنصيص على كون الحاجة كفراً قال في أسئلة الحكم الحكم في طلوع الشمس قرب
القيامة من مغربها أن ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال لعمرو دان الله يأتى بالشمس من المشرق
فأنت بهامن المغرب فهت الذي كفر وإن السحرة والنجمية عن آخرهم يشكرون ذلك وأنه غير
كائن فيطلعها الحق يومئذ من المغرب ليرى المنكرين قد دبرته وأن الشمس في ملكه ان شاء أطلعها
من المشرق أو المغرب (والله لا يهدي القوم الظالمين) أى الذين ظلموا أنفسهم بتعريضهم
للعذاب المخلد بسبب اعراضهم عن قبول الهداية الى منهاج الاستدلال أى عن قبول الدلائل
القطعية الدالة على الحق دلالة واضحة بالغة في الوضوح والقوة الى حيث جعل الخصم مبهوتاً
متحيراً غيظ لم نفسه بالامتناع عن قبول مثل هذه الدلائل لا يجعله الله مهتدياً بها لان المعتبر
في دار التكليف أن يهتدى وقت اختيارهم الكفر والظلم أى لا يخلق فيهم فعل الهداية وهم
يختارون فعل الضلال ويحتمل انه لا يهدي طريق الجنة في الآخرة من كفر بالله في الدنيا روى
ان النمرود لما عتوا كبراً وألقى ابراهيم في النار بعد هذه الحاجة سلط الله على قومه
البعوض فأكل لحومهم وشرب دماءهم فلم يبق الا العظام والنمرود كما هو لم يصبه شيء فبعث
الله بعوضة فدخلت في منخره فحكّت أربعاً مائة سنة تضرب رأسه بالمطارق فعذبه الله أربعاً مائة
سنة كما سلك أربعاً مائة سنة وهو الذي بنى سرحاً الى السماء يبذل فأنى الله بنيانهم من القواعد
نخر عليهم السقف من فوقهم (قال الشيخ العطار قدس سره) سوى او خصمى كد تيرانداخته •
يشه كارش كفايت ساخته • والاشارة ان الله تعالى أعطى النمرود ملكاً ما أعطى لاحد قبله
ادعى الربوبية ما ادعى بها أحد قبله وذلك أن الله أعطى الانسان حسن استعداد لطلب الكمال
فن حسن استعداد في الطلب وغاية لطافته في الجوهر دائم الحركة في طلب الكمال خيماً ما توجه
الكمال أخذ في السير فيها الى أقصى مراتبها في العلوى والسفلى فان وكل الى نفسه في طلب
الكمال فينظر ينظر الخواص الخمس الى المحسوسات وهى الدنيا فلا يتصور الا الدنيا فلا يتصور
الكمال الا فيها فبأخذ في السير لطلب الكمال وهذا السير موافق لسيرة الطبيعى لانه خلق من تراب
والتراب سفلى الطبع فيميل الى السفليات طبعاً والدنيا هى السفلى فيسير فيها بقدرى الطبع وطلب
الكمال في البداية يرى الكمال في جمع المال فيجمعه ثم يرى الكمال في الجاه فيصرف المال

في طلب الجاه ثم يرى الكمال في المناصب والحكم ثم يرى في الامارة والباطنة فيسير فيها ما لم
 يكن مانع الى ان يملك الدنيا بأسرها كما كان حال الغرود ثم لا يسكن جوهر الانسان في طلب
 الكمال بل كلما ازداد استغناؤه ازداد حرصه وكلما ازداد حرصه ازداد طلبه الى ان لا يبقى شيء
 من السفليات دون ان يملكه ثم يهتد بالعلويات والى الا ان كان ينازع ملوك الارض والآن
 ينازع ملك الملوك ومالك الملك في السموات والارض فيدعي الربوبية كالغرود فانه كان سبب
 طغيانه استغناؤه قال تعالى ان الانسان ايطي ان رآه استغنى فاذا كمل استغناؤه كمل طغيانه
 حتى يكفر بالنعمة فهذا كله عند فساد جوهره لما وكل الى نفسه واذا اُصلح جوهره بالترية ولم
 يكله الى نفسه هدى الى جهة الكمال المستغنى عنه كقوله اهدكم سبيل الرشاد فصاحب الترية وهو
 النبي أو خليفته وهو الشيخ المرشد يري به وتربيته في تربته مما سوى الله الى ان يبلغ حـد كماله
 في طلب الكمال وهو افاء الوجود في وجود الموجودات يكون مفقودا عن وجوده موجودا
 بوجوده فلما كان يقول عند فساد الجوهر وابطال حسن الاستعداد بالكمال انا احيى وأميت
 فيقول عند صلاح الجوهر وصرف حسن الاستعداد في اطلب الكمال ما في الوجود سوى الله
 فالجهد يدق ببطرقة لا اله الا الله دماغ غرود النفس الى ان يؤمن بالله ويكفر بباطل وجوده
 ووجود كل موجود سوى الله والله لا يهدي القوم المشركين الى عالم التوحيد والشرك ظلم عظيم
 فيا لشرك ضل من ضل فزل عن الصراط المستقيم كذا في التأويلات النجمية فعلى العاقل ان
 يتخلص من الشرك الخفي ويترك نفسه عن سفاف الاخلاق ولا يغتر بالمال والمال بل يرجع
 الى الله الملك المتعال وقد وجدت صخرة عظيمة وعليها أسطر قديمة فربك بشئ من الدنيا دليل على
 بعدك من الله وسكونك الى ما في يدك دليل على قلة ثققتك بالله ورجوعك الى الناس في حال الشدة
 دليل على أنك لم تعرف الله انتهى (قال السعدي) شئدم كجشيد فرخ سرشت * بسر چشمه
 بر بسنكي نوشت * برين چشمه چون ما بسى دم زدند * برفتند چون چشم برهم زدند * كرفتيم عالم
 بر دى وزور * وايكن نبرديم با خود بگور * برفتند و هر كس دورد آنچه كشت * نمائند بجز نام
 نيكو وزشت * اللهم اجعلنا من الذين طال عمرهم وحسن عاهم وقصر أمهلهم وكل عقلهم
 (أو كالتى مر على قرية) عطف على قوله ألم تر وتقدیراً وأريت مثل الذى فعل كذا أى ما رأيت
 مثله فتعجب منه وتخصيصه بحرف التشبيه لان المنكر لا احياء كثير والجاهل بكيفيته أكثر من
 ان يحصى بخلاف مدعى الربوبية والمار هو عزيز بن شرخيا والقرية بيت المقدس على الاشهر
 الاظهر واشتقاقها من القرى وهو الجمع روى أن بنى اسرائيل لما بالغوا في تعاطى الشر
 والفساد ساء الله عليهم فخصمهم بالبابل فسار اليهم في ستمائة ألف راية حتى وطئ الشام وغرب
 بيت المقدس وجعل بنى اسرائيل اثلاثا ثامانهم قتلهم وثلثا ثامانهم أقرهم بالشام وثلثا ثامانهم سباهم
 وكانوا مائة ألف غلام يافع وغير يافع قسمهم بين الملوك الذين كانوا معه فأصاب كل ملك منهم أربعة
 غلمة وكان عزيز من جلته فلما اتجاء الله منهم بعد حين مر بحماره على بيت المقدس فراه على أقطع
 مرأى وأوحش منظر وذلك قوله تعالى (وهى حاوية على عروشها) أى خالية عن أهلها وساقطة
 على ستوفها بأن سقطت العروش ثم الحيطان سقطت عليها من خوت المرأة وخويت خوى
 أى خلا جوفها اعتماد الولادة وخوت الدار خوا بالمذ وخوى البيت خوى بالقصر أى سقط

والعرش سقفت البيت ويستعمل في كل ما هي ليستعمل به (قال أني يحيى هذه الله بعد موتها)
 أي يعمر الله تعالى هذه القرية بعد خرابها على هذا الوجه اذ ليس المراد بالقرية أهلها بل نفسها
 بدليل قوله وهي حاوية على عروشها لم يبق له على سبيل الشك في القدرة بل على سبيل الاستبعاد
 بحسب العادة (فأما الله) أي جعله ميتا (مائة عام) روي أنه لما دخل القرية تنزل تحت ظل
 شجرة وهو على جمار فربط سماره وطاف في القرية ولم يربها أحد اذ قال ما قال وكانت أشجارها
 قد أعمرت فتناول من فواكهها التين والعنب وشرب من عصير العنب وتام فأما الله في منامه
 وهو شاب وكان معه شيء من التين والعنب والعصير وكانت هذه الامانة عبرة لا انقضاء مدة
 كما مائة الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف وأما جاره أيضا ثم أعى الله عن جسده وجسد
 جاره أبصار الانس والسياع والطير فلما مضى من موته سبعون سنة وجه الله ملكا عظيما من
 ملوك فارس يقال له يوشك الى بيت المقدس ليعمره ومعه ألف قهرمان مع كل قهرمان ثلثمائة
 ألف عامل فجعلوا يعمرون وأهلك الله بختنصر يعوضه دخلت دماغه ونجى الله من بقي من
 بني اسرائيل وردتهم الى بيت المقدس وتراجع اليهم من تفرق منهم في الاكاف فعمروه ثلاثين
 سنة وكثروا وكانوا كأحسن ما كانوا فلما تمت المائة من موت العزيز أحياء الله تعالى وذلك
 قوله تعالى (ثم بعثه) من بعثه الناقصة اذا أتمها من مكانها ويوم القيامة يسمى يوم البعث لانهم
 يعنون من قبورهم وانما قال ثم بعثه ولم يقل ثم أحياء لان قوله ثم بعثه يدل على أنه عاد كما كان
 أولا سباعا فلا فاهما مستهذبا للنظر والاستدلال في المعارف الالهية ولو قال ثم أحياء لم تحصل
 هذه القوائد (قال) كأنه قيل فماذا قال بعد بعثه فتدل قال الله تعالى أو ملك مأمور من قبله تعالى
 (كم) يوما أو وقتا (لبنت) يا عزيز ليظهر له بحجزة عن الاحاطة بشؤنه تعالى وان احياءه ليس بعد
 مدة يسيرة ربما يتوهم أنه هين في الجلالة بل مدة طويلة وتخصم به مادة استيعاده بالمرء ويطلع
 في تضاعفه على أمر آخر من بدائع آثار قدرته تعالى وهو ابتداء الغذاء المتسارع الى الفساد
 بالطبع على ما كان عليه دهر اطويلا من غير تغيير ما (قال لبنت يوما أو بعض يوم) كقول الظان
 قاله بناء على التقریب والتخمين أو استقصار المدة لشه (قال) ما لبنت ذلك المقدار (بل لبنت
 مائة عام) يعني كنت متساهلة هذه المدة (فاتنظر) لتعاني أمر آخر من دلائل قدرتنا (الى طامعك
 وشرايك لم يتسنه) أي لم يتغير هذه المدة المتطاولة مع تداعيه الى الفساد روي أنه وجد تينه
 وعنبه كما جنى وعصيره كما عصر والجله المتضبة حال غير واو من الطعام والشراب لان المضارع
 المتني اذا وقع حالا يجوز أن يكون بالواو ويدونتها وافراد الغفير مع أن الظاهر أن يقال لم يتسنه
 أولم يتسنه لان المذكر قبله شيان الطعام والشراب لجر يانهم ما يجري الواحد كالغذاء والهاء
 في لم يتسنه ان كانت أصلية فهو من السنة التي أصابها سنه وان كانت هامكة فهي من السنة
 التي أصلها سنة واستعمال لم يتسنه في معنى لم يتغير من قبيل استعمال اللفظ في لازم معناه لان
 المعنى الاصل لقولنا تسنه أو تسنى مرت عليه السنون والاعوام ويلزمه التغيير (واقترالى
 جارك) كيف تخربت عظامه وتفرقت وتطعت أو صاله وتفرقت لتبين لك ما ذكر من لبنتك المديد
 وتطمئن به نفسك (ولتجعلك آية) كاشفة للناس (الواو) استئنافية واللام متعلقة بمحذوف
 والتقدير فعلمنا ذلك أي احياءك واحياء جارك وحفظ ما معك من الطعام والشراب لتجعلك

آية للناس الموجودين في هذا القرن بأن يشاهدوا وأنت من أهل القرون الخالية وبأخذوا
منك ما طوى عنهم منذ احقاب من علم التوراة (وانظر الى العظام) تكرير الامر مع أن
المعاد عظام الجمار أيضا لما ان المأمور به أولا هو النظر اليها من حيث دلالتها على ما ذكر من
اللبث المسديد ونائها هو النظر اليها من حيث تعتبرها الحياة ومبدايها أي وانظر الى عظام
الجمار انشأه ككيفية الاحياء في غيرك بعدما شاهدت نفسه في نفسك (كيف نشزها)
يقال انشزته فنشز أي رفعت فارتفع أي رفع بعضها من الارض الى بعض ونزدها الى أما كتبها
من الجسد فترص كما تتركيبها لا تقايم او الجملة حال من العظام والعامل فيها انظر تقديره
انظر الى العظام محياة أو بدل من العظام على حذف المضاف والتقدير انظر الى حال العظام
(ثم نكسوها لحم) أي نستريها به كما يستري الجسد باللباس وانما وجد اللحم مع جمع العظام لان
العظام متفرقة متعددة صورة واللحم متصل متحد مشاهدة ولعل عدم التعرض لكيفية نفخ
الروح لما انها مما لا تقتضي الحكمة بيانه (روى) انه سمع صوتا من السماء أيتها العظام البالية
المتفرقة ان الله يأمرلك ان يتضم بعضك الى بعض كما كان وتكسى لحما وجلدا فالتصق كل
عظم باخر على الوجه الذي كان عليه أولا وارتبط بعضها ببعض بالأعصاب والعروق ثم
انبسط اللحم عليه ثم انبسط الجلد عليه ثم خرجت الشعور من الجلد ثم نفخ فيه الروح فاذا هو
قائم نهق (فلما بين له) أي ظهر له احياء الميت عيانا (قال اعلم ان الله على كل شيء) من الاشياء
التي من جلستها ما شاهدته في نفسه وفي غيره من تعاجيب الآيات (قدير) لا يستعصى عليه أمر
من الامور (روى) انه ركب حماره وأتى محله وأتكره الناس وأتكره الناس وأتكره المنازل
فانطلق على وهم منه حتى أتى منزله فاذا هو بجوز عيانه متعده قد أدركت زمن عزير فقال لها
عزير يا هذه هذا منزل عزير قالت نعم وأين ذكرى عزير وقد فقدت نام منذ كذا وكذا فبككت بكاء
شديدا قال فاني عزير قالت سبحان الله أنى يكون ذلك قال قد أمانى الله مائة عام ثم بعنى قالت
ان عزيرا كان رجلا مستجاب الدعوة فادع الله لي بردي بصري حتى اوالد قد عاربه ومسح بين
عينيه فاصحفا فخذ بيدها فقال قومي بأذن الله فقامت صحيحة كما هي انشطت من عقال فظنرت
اليه فقالت أشهد أنك عزير فانطلقت الى محلة بنى اسرائيل وهم في أنديتهم وكان في المجلس
ابن عزير قد باع مائة وعشرون سنة وبنو بنيه شيوخ ففادت هذا عزير قد جاءكم فكذبوها
فقال انظروا فاني بدعائه رجعت الى هذه الحالة فنهض الناس فأقبلوا اليه فقال ابنه كان لابي
شامة سودا بين كتفيه مثل الهلال فكشف فاذا هو كذلك وقد كان قتل بجحش صرييت
المقدس من قراء التوراة أربعين ألف رجل ولم يكن يومئذ بينهم نسخة من التوراة ولا أحد
يعرف التوراة فقرأها عليهم عن ظهر قلبه من غير ان يخرم منها حرفا أي ينقص ويقطع فقال
رجل من أولاد المسييين نحن ورد بيت المقدس بعد هلاك بجحش صرييت ابي عن جدتي انه
دقن التوراة يوم سبيتنا في خابية في كرم فان أريتموني كرم جدتي أخرجتكم فذهبوا الى كرم
جدته ففتشوه فوجدوها فعارضوها بما ألقى عليهم عزير عليه السلام عن ظهر القلب فاختلفا
في حرف واحد فعند ذلك قالوا عزير ابن الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وفي القصة تنبيه
على ان الداعي اذا راعى آداب الدعاء أجيب سريعا من غير مشقة له واذا ترك الادب لحقه

المثقة وأبطلت الاجابة فان ابراهيم عليه السلام لما قال رب اوفني كيف تحيي الموتى وبدأ بالثناء
ثم سأل احياء الموتى ارام الله ذلك في غيرم فانه اراه في طيره ويجعل له ذلك على قوره وعزير قال انا
يحيي هذه الله بعد موتها فارى ذلك في نفسه بعد مائة عام مضت على موته (قال السعدى)
نبايد سخن مقت ناساخته * نشايد بريدن نينداخته * والاشارة في تحقيق الآية ان قوما
انكروا حشر الاجساد مع انهم اعتقدوا وأقروا بحشر الارواح وقالوا الارواح كان تعلقها
بالاجساد لاستكمالها في عالم المحسوس كالصبي يبعث الى المكتب ليتعلم الادب فلما حصل
مقصوده من التعلم بقدر استعداده خرج من المكتب ودخل محفل أهل الفضل وصاحبهم
سنيين كثيرة واستفاد منهم أنواع العلوم التي لم توجد في المكتب الا انه استفاد العلوم من الفضلاء
بقوة أدبه الذي تعلمه في المكتب وصار فاضلا في العلوم فاحاجته بعد ان كبر شأنه وعظم قدره
الى ان يرجع الى المكتب وحالة صباه فكذا الارواح لما خرجت من بين الاشباح واتصلت
بالارواح المقتسة بقوة علوم الجزئيات التي حصلت من عالم الحس واستفادت من الارواح
العلوية علم الكليات التي لم توجد في عالم الحس فاحاجتها الى ان ترجع الى بين الاجساد فكانت
نفوسهم تسؤل لهم هذه التسويلات والشيطان يوسوسهم بمثل هذه الشهوات فانه سبحانه
من كمال فضله ورحمته على عباده المخلصين امان عزير امانة سنة وجاره معه ثم احياهما جميعا
ايستدل به العقلاء على ان الله مهـ ما يحيي عزير الروح يحيي معه جازجسده فلا يشك العاقل
بتسويل النفس ووسوسة الشيطان وشبهات الفلسفي في حشر الاجساد فكما ان عزير الروح
يكون في مقعد صدق عند مليك مقتدر يكون جازجسده في الجنة فلعزير الروح مشرب
من كؤوس تجلي صفات الجمال والجلال عن ساقى وسقا هم ربهم شرابا طهورا ولجار الجسد
مشرب من أنهار الجنات وحياتن رياض ولكم فيها ما تشتهي النفس والذا العين وقد علم
كل اناس مشربهم

ثم بنا وأهرقنا على الارض جرعة * وللارض من كأس الكرام نصيب

كذا في التأويلات النجمية (واذ قال ابراهيم) أى اذكر وقت قوله وذكر الوقت يوجب ذكر
ما وقع في ذلك الوقت من الحوادث بالطريق البرهاني (رب) كلمة استعطاف قدمت بين الدعاء
مبالغة في استدعاء الاجابة (أرني كيف تحيي الموتى) أى بصرفي كيفية احيائهم للموتى بأن
تحيينها وأنا أنظر اليها انما سأل ذلك ليصير علمه عيانا وقد شرفه الله بعين اليقين بل بحق اليقين
الذي هو أعلى المقامات والفرق ان علم اليقين هو المستفاد من الاخبار وعين اليقين هو المعاينة
لامرية فيه قال تعالى في حق الكفار ثم لترونها عين اليقين فلما دخلوا النار وياشروا عذابها
قال تعالى فتزل من حميم وتصلية بحميم ان هذا هو حق اليقين (قال) ربه (أو لم تؤمن) أى ألم
تعلم يقينا ولم تؤمن بأننى قادر على احياء باعادة التركيب والحياة قاله عز وعلام علمه بأنه اعرف
الناس بالايان ليظهر ايمانه لكل سامع بقوله بلى فيعلم السامعون غرضه من هذا القول وهو
الوصول الى العيان (قال) ابراهيم (بلى) علمت وأمنت بذلك (ولكن) سألت ما سألت (ليطمئن
قلبي) أى ليسكن ويحصل طمأنينة بالمعاينة فان عين اليقين يوجب الطمأنينة لاعلمه فان قلت
ما معنى قول على رضى الله عنه لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا قلت ما ازددت يقينا بالايان

بها وكن اذ رأى الاخرة ابصر بها من القضايا والهيئات ما لم يحط به قبيل ذلك وكذلك
 ابراهيم لما رأى كيفية الاحياء وقف على ما لم يتفعل عليه قبل (قال) وبه ان أردت ذلك (نفسه)
 أربعة من الطير) طاوسا وديكا وخرابا وحمامة ومنهم من ذكر الذئب بدل الحمام وانما خص
 الطير لانه أقرب الى الانسان وأجمع لخواص الحيوان (فصرهن) من صاره يصوره وبكسر
 الصاد من صاره يصيره والمعنى واحد أي أملهن واضمه هن واجعهن (اليك) لتأملها وتعرف
 اشكالها منفصلة حتى تعلم بعد الاحياء ان جزأ من أجزائها لم ينتقل من موضعه الا قول أصلا
 (روى) أنه امر بأن يذبحها وينتف ريشها وينقطعها ويؤرق أجزائها ولحومها ويمسك رؤسها
 ثم أمر بأن يجعل أجزائها على الجبال وذلك قوله تعالى (ثم اجعل على كل جبل) من الجبال
 التي يحضرنك وكانت سبعة أو أربعة فجزأها أربعة أجزاء فقال تعالى ضع على كل جبل (منين)
 أي من كل الطيور (جزأ ثم ادعهن) قل لهن تعالين باذن الله تعالى (يأتينك سعييا) أي ساعيات
 مسرعات طيرانا أو شيئا فنعمل كما أمره فجعل كل جزء يطير الى آخر حتى صارت جثثا ثم اقبلن
 فانضمت كل جثة الى رأسها فعدت كل واحدة الى ما كانت عليه من الهيئة وجعل ابراهيم
 ينظر ويتعجب (واعلم ان الله عزير) غالب على أمره لا يعجز شئ عما يريد (حكيم) ذو حكمة
 بالغة في افعاله فليس بناء افعاله على الاسباب العادية المعززة عن ايجادها بطريق آخر طارق
 للعادات بل لكونه متضمنا للحكم والمصالح قال القشيري طلب ابراهيم عليه السلام بهذه حياة
 قلبه فاشير اليه بذي الطيور وفي الطيور الاربعة أربعة معان هي في النفس في الطاوس زينة
 وفي الغراب امل وفي الديك شهوة وفي البط عرض فأشار الى انه ما لم يذبح نفسه بالمجاهدة لم يبح
 قلبه بالمشاهدة (وفي المتنوي) حرص بطيكتك اين بنجاء ناست * حرص شهوت مار
 ونصب ازدهاست * حرص بطا زشهوت خلقت وفرج * در رياست ييست چندانيست
 درج * صدخورنده كچند اندر كردخوان * در رياست دونكچند درجهان * كاغ كاغ
 ونعرة زاغ سياه * دائما باشد بدن را عمر خواه * هجوا بليس از خدا بال فرد * تا قيامت
 عمر تن در خواست كرد * عمر و مرگ اين هر دو با حق خوش بود * بي خدا آب حيات آتش بود
 * عمر خوش در قرب جان بروردنست * عمر را از بهر سر كين خوردنست * قال في
 التأويلات النجمية الطيور الاربعة هي الصفات الاربعة التي تولدت من العناصر الاربعة
 التي خدرت طينة الانسان منها وهي التراب والماء والنار والهواء فتولدت من ازدواج كل
 عنصر مع قرينه صفتان فمن التراب وقرينه الماء تولد الخرص والبخل وهما قرينان حيث
 وجد أحدهما وجد قرينه ومن النار وقرينها الهواء تولد الغضب والشهوة وهما قرينان
 يوجدان معا ولكل واحدة من هذه الصفات زوج خلق منها يسكن اليها كقواء وآدم ويتولد
 منها صفات أخرى فالحرص زوج الحسد والبخل زوج الحقد والغضب زوج الكبر واليسر
 للشهوة اختصاص بزوج معين بل هي كالمعشوقة بين الصفات فيتعلق بها كل صفة وأما منها
 متولدات يطول شرحها فهي الابواب السبعة للدرجات السبع من جهنم منها يدخل الخلق
 جهنم التي لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزمة مقسومة يعني من الخلق من كان الغالب عليه
 صفة منها فدخل النار من ذلك الباب فأمر الله خليله بذيخ هذه الصفات وهي الطيور الاربعة

طاووس البجل فلولم يزين المال في نظرا البجل كما زين الطاووس بألوانه ما بجل به وغراب الحرص وهو من حرصه أكثر في الطلب وديك الشهوة وهو بهامع روف ونسر الغضب ونسبته اليه لتصريقه في الطيران فوق الطيور وهذه صفة الغضب فلما ذبح الخليل يسكين الصدق هذه الطيور وانقطعت منه متولداتها ما بقي له باب يدخل منه النار فلما ألقى فيها بالمنجنيق قهرا صارت النار عليه بردا وسلاما والاشارة بتطبيعها بالمبالغة وتنف ريشها وتفرق أجزائها وتخليط ريشها ودمائها ولحومها بعضها ببعض اشارة الى محو آثار الصفات الاربع المذكورة وهدم قواعدها على يدى ابراهيم الروح بأمر الشرع وناصب الحق وهو الشيخ والامر بتقسيم اجزائها وجعلها على كل جبل جزأ فالجبال الاربعة هي النفوس التي جبل الانسان عليها أولها النفس النامية وتسمى النفس النباتية وثانيها النفس الامارة وتسمى الروح الحيوانى وثالثها قوة الشيطنة وتسمى الروح الطبيعي ورابعها قوة الملكية وهو الروح الانساني فطبور الصفات لما ذبحت وقطعت وخلطت اجزاء بعضها ببعض ووضع على كل جبل روح ونفس وقوة منها جزء بأمر الشرع تكون بمثابة اشجار وزرع تجعل عليها التربة المخلوطة بالزبل والقاذورات باستصواب دهنان ذي بصارة في الدهنة بقدر معلوم ووقت معلوم ثم يستقيها بالماء ليتقوى الزرع بقوة التربة والزبل وتنصرف النفس النامية النباتية في التربة المخلوطة الميتة فتحييها باذن الله تعالى كقوله تعالى فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحيي الارض بعد موتها فكذلك الصفات الاربع الحرص والبجل والشهوة والغضب مهما كانت كل واحدة منها على حالها غالبية على الجوهر الروحاني تكدر صفاءه وتمنع من الرجوع الى مقامه الاصلى ووطنه الحقيقي فاذا كسرت سطوتها ووهنت قوتها وأميتت شعلتها ومحيت آثار طباعها بأمر الشرع وخلطت اجزائها المتفرقة بعضها ببعض ثم قسمت بأربعة اجزاء وجعل كل جزء منها على جبل قوة أو نفس أو روح فيتعقوى كل واحد من هؤلاء بتقويتها ويتربي بتربيتها فيتعرف فيها الروح الانساني فيحييها ويبدل تلك الظلمات التي هي من خصائص تلك الصفات المذمومة بنورها ومن خصائص الروح الانساني والملاكي فتكون تلك الصفات ميتة عن أوصافها حية بأخلاق الروحانيات انتهى كلام التاويلات (مثل) نفقات (الذين ينفقون أسوالهم في سبيل الله) أى في وجوه الخيرات من الواجب كالزكاة والنقل وقدر في الكلام حذف لان الذين ينفقون لا يشبهون الحبة لانه لا يشبه الحيوان بالجناديل نفقاتهم تشبه الحبة (كل حبة) لزراع زرعها في أرض عامرة والحبة واحدة الحب وهو ما يزرع للاقتيات وأكثر اطلاقه على البر (انبت) أى أخرجت واستناد الانبات الى الحبة مجاز (سبع سنابل) أى ساقات شعوب سبع شعب الكل واحدة منها سنبله (في كل سنبله مائة حبة) كما يشاهد ذلك في الذرة والدخن في الاراضي المغلة بل أكثر من ذلك (والله يضاعف) تلك المضاعفة الى ما شاء الله تعالى (لمن يشاء) أن يضاعفه له بفضل له وعلى حسب حال المنفق من اخلاصه وتعبه ولذلك تشاورت مراتب الاعمال في مقادير الثواب (والله واسع) لا يضيق عليه ما يفضل به من الزيادة (علم) بنية المنفق ومقدار انفاقه وكيفية تحصيل ما أنفقته فخل المتصدق كمثل الزارع اذا كان حاذقا في عمله وكان البذر جيذا وكانت الارض عامرة يكون الزرع أكثر فكذلك المتصدق اذا كان

صالحا والمال طيبا ووضع في موضعه يكون الثواب اكثر كما روى في الحديث عن أبي هريرة
 رضي الله عنه عن النبي عليه السلام أنه قال من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يقبل
 الله الا الطيب فان الله يتقبلها بيمينه ثم يبيعها لصاحبها كما يري أحدكم فلو هو حتى تكون مثل
 الجبل وانما ذكر النبي عليه السلام الترية في الصدقة وان كان غير دامن العبادات يزيد أيضا
 يقبوله اشارة ان الصدقة فريضة كانت أو نافلة أحوج الى ترية الله لثبوت النقيصة فيه بسبب
 حب الطبع الاموال وفي الحديث صدقة المؤمن تدفع عن صاحبها آفات الدنيا وقبلة القبر
 وعذاب يوم القيامة وفي الحديث السخاوة شجرة أصلها في الجنة وأغصانها متدليات في دار
 الدنيا فمن تعلق بغصن منها يسوقه الى الجنة والبخل شجرة أصلها في النار وأغصانها متدليات في دار
 الدنيا فمن تعلق بغصن منها يسوقه الى النار وفي الحديث الساعي على الااملة والمسكين كالجاهد
 في سبيل الله أي الكاسب لتحصيل مؤوتهما كالجاهد لان اقيام مصالحهما انما يكون بصبر عظيم
 وجهاد نفس لئيم فيكون ثوابه عظيما (وفي بستان الشيخ السعدي قدس سره) يكي از بزرگان
 اهل غیز * حکایت کند از ابن عبد العزیز * که بودش **نکستی** در آنکه مشتری * فروماندم
 از قیمتش مشتری * بشب کفتی آن جرم کیتی فروز * دری بود در ر و شنای جو روز *
 قضا را در آمدی کی خشک سال * که شد بد رسمای مردم هلاک * جو در مردم آرام و قوت نند
 * خود آسوده بودن مروت نند * جو بیند کسی ز هر دو کام خلق * کیش یکدزد آب شیرین
 بحاق * بفرمود بشرو خستندش بسم * که رحم آمدش بر فقیر و یتیم * یک هفته نقدش
 بتاراج داد * بدرویش و مسکین و محتاج داد * قتاند روی ملامت گان * که دیگر بدست
 نیاید چنان * شنیدم که میگفت و باران دمع * فرو میدویدش بعارض چو شمع * که زشتست
 پیرایه بر شهریار * دل شهرری از ناتوانی فکار * مرا شاید آنکه مشتری بی **نکین** * نشاید دل
 خلق اندوهگین * خنک آنکه آسایش مردوزن * گزیند بر آسایش خویشان * نکردند رغبت
 هنر پروران * بشادی خویش از غم دیگران * واعلم ان الاعمال بالنیات فان قلت مامعنی قوله
 علیه السلام نية المؤمن خیر من عمله قلت مورد الحديث ان عثمان رضي الله تعالى عنه سمع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انه وعد بثواب عظیم علی حفر بئر فتوی ان يحفرها فسبق اليه كافر
 فحفرها فقال عليه السلام نية المؤمن خیر من عمله أي عمل الكافر والجواب الثاني ان النية المجردة
 من المؤمن خیر من عمله المجردة عن النية لانه اذا فعل فعل الخير بغير نية يكون عمله مع النية خيرا
 من ذلك لكن قال بعضهم ليس في بعض الاعمال أجر بغير نية كالصلاة لا تجوز بغير نية ولا يحتاج
 بعض الاعمال الى النية كقراءة القرآن والاذكار ثم اعلم ان الاتفاق على مراتب اتفاق العامة
 بالمال فأجرهم الجنة واتفاق الخواص اصلاح الحال بتركية النفس وتصفية القلب فأجرهم
 يوم القيامة النظر الى وجه الله تعالى فينبغي للمؤمن ان يترك نفسه ويصق قلبه من حب المال
 بالاتفاق في سبيل الله الملك المتعال حتى ينال الشرف في الجنان ويحترق عن البخل حتى لا يكون
 عند الله تعالى من الخاسرين (الذين يتفقون أموالهم في سبيل الله) أي يضعونها في مواضعها
 (ثم) لاظهار علو رتبة المعطوف (لا يتبعون ما انفقوا) العائد محذوف أي ما أنفقوه (منا) وهو
 ان يعتد على من أحسن اليه باحسانه ويريه انه أوجب بذلك عليه حقا أي لا يمتنون عليهم بما

تصدقوا بأن يقول المتصدق المات اصطفاً منك كذا خيراً وأحسنات اليك كثيراً (ولأذى) وهو
أن يطاول عليه بسبب انعامه عليه أي لا يؤذيه بأن يقول المتصدق المؤذى أني قد أعطيتك فما
شكرت أو أني كنت تأتيني وتؤذي أو كنت تسأل ألا تستحي أو أنت أبتدأ تجيئني بالإبرام فتزج الله صفى
منك وباعد ما بيني وبينك (لهم أجرهم عند ربهم) ثوابهم في الآخرة وتخليه الخبر عن القاء المقيمة
السببية ما قبلها لما بعدها لا لئلا يذنب بأن ترتب الاجر على ما ذكر من الاتفاق وترك المن والأذى
أمريين لا يحتاج الى التصريح بالسببية (ولا خوف عليهم) مما يستقبلهم من العذاب (ولهم
يجزون) على ما خلقوا من أمور الدنيا (روى) أن الحسن بن علي رضي الله عنه اشتى طعاماً
فباع قص فاطمة بستة دراهم فسأله سائل فأعطاه ثم لقي رجلاً يبيع ناقة فاشترها بأجل
وباعها من آخر فأراد أن يدفع الثمن الى بائعها فلم يجد في القضية الى النبي عليه السلام
فقال أما السائل فريضان وأما البائع فمكائيل وأما المشتري فخيريل فنزل قوله تعالى الذين
يثقفون أموالهم الآية قال بعض أهل التفسير برزت هذه الآية والتي قبلها في عثمان وعبد
الرحمن رضي الله عنهما أما عثمان فجهز جيش العسرة في غزوة تبوك بألف بغير باقائهم وألف
دينار وفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم يده يقول يا رب رضيت عنه فارض عنه وأما عبد الرحمن
ابن عوف فتصدق بنصف ماله أربعة آلاف دينار فقال عندي غاية آلاف فأمسكت منها
لنفسى وعبأى أربعة آلاف وأربعة آلاف أقرضتها ربي فقال عليه السلام بارك الله لك فيما
أمسكت وفيما أعطيت فهذه حال عثمان وعبد الرحمن رضي الله عنهما حيث تصدقا ولم يخطر
ببالهما شيء من المن والأذى قال بعضهم المن يشبه بالنفاق والأذى يشبه بالرياء ثم قال بعضهم إذا
فعل ذلك فلا أجر له وعليه وزر فبما من وآذى على الفقير وقال وهب فلا أجر له ولا وزر له وقال
بعضهم له أجر الصدقة ولكن ذهبت مضاعفته وعليه الوزر بل من وأعلم أن الله تعالى نهى عباده
أن يعموا على أحد بالمعروف مع أنه تعالى قد من على عباده كما قال بل الله يمين عليكم وذلك لأن الله
تعالى تام الملك والقدرة ومملكه وقدرته ليس بغيره والعبد وإن كان فيه خصال الخير فذلك خصاله
من الله ولم يكن ذلك بقوة العبد فالعبد ناقص والناقص لا يجوز له أن يمين على أحد أو يمدح نفسه
والمن يتقص قدر النعمة ويكسرها لأن الفقير لا أخذ منكسر القلب لا أجل حاجته الى
صدقة غيره معترف باليد العليا المعطى فإذا أضاف المعطى الى ذلك أظهر ذلك الانعام زاد ذلك
في انكسار قلبه فيكون في حكم المضربة بعد أن نفعه وفي حكم المسمى اليه بعد أن أحسن
اليه (قال الحسين الكاشاني) أنجيه كهدى جود هنده خداست * منت يهود من نادى خطاست
* هر چه دهی می ده ومنت منه * وآنچه بشیمان شوی آن هم مده (وقال السعدي) جو
انعام کردی مشو خود پرست * که من سرورم دیگر آن ز پرست * جو یمنی دعا کوی
دولت هزار * خداوند را شکر نعمت کذار * که چشم از تو دارند مردم بسی * نه تو چشم
داری بدست کسی * قبل آن ابراهیم علیه السلام کان له خمسة آلاف قطيع من الغنم وعليها
كلاب المواشي بأطواق الذهب فتمثل له ملك في صورة البشرو وهو يتظر أغنامه في البداء فقال
الملك سبحو قدوس رب الملائكة والروح فقال ابراهيم عليه السلام كثر ذكر ربى ولك نصف
ما ترى من أموالى فكثر الملك فنادى ثانياً كثر تسبيح ربى ولك جميع ما ترى من مالى فتعجب

الملائكة فقالوا جدير ان يتخذك الله خليلا ويجعل لك في المال والتحل ذكر اجيالا (وفي المنوى)
 قرصه زين دولت اندر قرضوا * تاكه صدقات بيني پيش رو * اندكى زين سرب كم كن بهر
 خویش * تاكه حوض كوزى يابى به پيش * (وفي نوايح الكلم) حسنوا من مخ سائله ومن
 ومن منع نائله وضمن واعلم ان الناس على ثلاث طبقات الاولى الاقوياء وهم الذين انفقوا جميع
 ممالكهم ولا صدقوا فيما عاهدوا الله عليه من الحب كما فعل أبو بكر الصديق رضي الله تعالى
 عنه والثانية المتوسطون وهم الذين لم يقدروا على اخلاء اليد عن المال دفعة ولكن امسكوه
 لا لتتم بل لا لانفاق عند ظهور محتاج اليه وقنعوا في حق أنفسهم بماية قويمهم على العباداة والثالثة
 الضعفاء وهم المقتصرون على أداء الزكاة الواجبة اللهم اجعلنا من المتجدين عن غيرك
 والتابعين بك عما سواك (قول معروف) وتجميل وهو أن يرذالسائل بطريق جميل حسن تقبله
 القلوب والطباع ولا تنكره (ومقبرة) أي ستر لما وقع من السائل من الخلف في المستلة وغيره
 مما ينقل على المسؤول وصفه عنه (خير من صدقة يتبعها أذى) لأن من جمع بين نفع الفقير
 واضرارهم حرم الثواب فان قالوا أي خير في الصدقة التي فيها أذى حتى يقال هذا خير منه قلنا يعني
 عندكم كذلك وهو كقوله تعالى قل ما عند الله خير من الاوهو ومن التجارة أي عندكم ذلك خير
 لكن اعلوا أن هذا خير لكم في الدنيا والآخرة مما تعدونه أنتم خيرا (والله غني) عما عندكم من
 الصدقة لا يصحج الفقراء الى تحمل مؤونة المن والاذى ويرزقهم من جهة أخرى (حليم)
 لا يعاجل أصحاب المن والاذى بالعقوبة لأنهم لا يستحقونها بسببهما وفيه من السخط والوعيد
 لهم ما لا يخفى قال في مجالس حضرة الهدى قدس سره وانما كان الرذال جميل خيرا من صدقة
 المان والمؤذى لأن التول الحسن وان كان بالرذال فيقرح قلب السائل ويرتج روحه وينفع الصدقة
 لجسده وسراية السرور وقلبه بالتبعية من تصور النفع فاذا قارن ما ينفع الجسد بما يؤذى الروح
 يكثر النفع حينئذ ولا ريب ان ما يرتج روح الروح خير مما ينفع الجسد لان الروحانية أوقع
 في النفوس وأشرف قال الشعبي من لم يرتفعه الى ثواب الصدقة أخرج من الفقير الى صدقته
 فقد أبطل صدقته وبألف السلف في الصدقة والتحرز فيها عن الرياء فانه غالب على النفس وهو
 مهلك ينقلب في القلب اذا وضع الانسان في قبره في صورة حية أي يؤلم ايلام الحية والجن
 ينقلب في صورة عقرب والمقصود في كل انما في الخلاص من رذيلة الجنل فاذا امتزج به الرياء
 كان كانه جعل العقرب غذاء الحية فتخلص من العقرب ولكن زاد في قوة الحية اذ كل صفة
 من الصفات المهلكة في القلب انما غداؤها وقوتها في اجابتها الى مقتضاها ثم ان الصدقة لا تنحصر
 في المال بل تجرى في كل معروف فالكلامة الطيبة والشفاعة الحسنة والاعانة في حاجة واحد
 وعيادة مريض وتشجيع جنازة وتطبيب قلب مسلم كل ذلك صدقة * كخير كني مراد يابى *
 در هر دو جهان كشاد يابى * احسان كن و بهر نوحه خویش * زادی بهرست تو بن از پيش *
 واعلم ان الدنيا ومملكتها لا اعتداد لها (حكى) عن بعض الملوك انه حبست الريح في بطنه حتى
 قرب الى الهلاك فقال كل من يزيل عني هذا البلاء أعطيته ملكي فسمعه شخص من أهل الله
 فجاء ومسح يده على بطنه فخرجت منه ريح منتنة وعا في الملك من ساعته فقال يا سيدي اجلس
 على سرير المملكة أنا عزلت نفسي فقال الرجل لا حاجة الى متاع قيمته ضريبة منتنة ولكن أنت

اتعظ من هذا فالحشي الذي اغتررت به قيمته هذا وعن الحسن قال خرج رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ذات يوم على أصحابه فقال هل منكم من يريد أن يذهب الله عنه العمى ويجعله بصيرا الا انه
 من رغب في الدنيا واطال أمله فيها أعشى الله قلبه على قدر ذلك ومن زهد في الدنيا وقصر أمله أعطاه
 الله تعالى علما بغير تعلم وهدى بغير هدية الا انه سيكون بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملك الا بالقتل
 والتجبر ولا الغنى الا بالفقر والجل ولا المحبة الا بتابع الهوى الا فتن أدرك ذلك الزمان منكم
 فصبور للفقر وهو يقدر على الغنى وصبور على البغضاء وهو يتقدر على المحبة وصبور على الذل وهو
 يتقدر على العز لا يريد بذلك الا وجه الله تعالى أعطاه الله تعالى ثواب خسين صديقا (وفي المنشوى)
 كاسه چشم حريصان برنشد * تاصدف قانع نشد بر درنشد * (يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا
 صدقاتكم بالمن والاذى) فان من فعل ذلك لا أبر له في صدقة وعلمه وزر منه على الفقير ووزر
 ايذائه وقد سبق معنى المن والاذى والمراد بابطال الصدقة احباط أجرها لان الصدقة لما
 وقعت وتقدمت لم يمكن ان يراد باطلها انفسها بل المراد احباط أجرها وثوابها لان الاجر لم يحصل
 بعد فيصح ابطاله بما يأتيه من المن والاذى (كالذى) المراد المنافق لان الكافر مع ان كفره غير
 مراو والكاف في محل النصب على أنه صفة لمصدر محذوف أى لا تبطلوها باطلا كإبطال المنافق
 الذى (يتقى ماله رياء الناس) أى لاجل رياءهم يعنى ليقال انه كريم (ولا يؤمن بالله واليوم
 الآخر) لا يريد بانفاقه رضا الله ولا ثواب الآخرة ورياء من رأى شحوقا قاتلا ومعنى المفاعلة
 ههنا معنى على ان المراقى فى الاتفاق يراعى ان يراه الناس فيحذوه (فعله) أى حاله العجيبه
 (كمثل صفوان) أى حجر صاف أملس وهو واحد وجمع فن جعله جمعافوا حذوه صفوانه ومن جعله
 واحدا فجعله صنفى (عليه تراب) أى شئ يسير منه (فأصابه وابل) أى سطر شديد الوقع كبير
 القطر (فتركه صلدا) أملس ليس عليه شئ من الغبار (لا يتدرون) كأنه قيل فماذا يكون حالهم
 حينئذ فتبطل لا يتدرون (على شئ مما كسبوا) أى لا ينتفعون بما فعلوا رياء ولا يجدون له ثوابا
 قطعا كقوله تعالى فجعلناه هباء منثورا يقال فلان لا يقدر على درهم أى لا يجده ولا يملكه فان
 قلت كيف قال لا يتدرون بعد قوله كالذى يتقى قلت أراد بالذى يتقى الجففس أو الفريق الذى
 يتقى ولان من والذى يتعاقبان فكأنه قيل كمن يتقى فجمع الغصير باعتبار المعنى ولما ذكر تعالى
 بطلان أمر الصدقة بالمن والاذى ذكر لكيفية ابطال أجرها بما مثلين ففعله أو لا بمن يتقى ماله
 رياء الناس وهو مع ذلك كافر بالله واليوم الآخر فان بطلان أجره ما أنتفعه هذا الكافر أظهر من
 بطلان أجر من يتق به بالمن والاذى ثم مثله ثانيا بالصفوان الذى وقع عليه تراب وغبار ثم أصابه
 المطر فأزال ذلك الغبار عنه حتى صار كأنه ما كان عليه تراب وغبار أصلا فالكافر كالصفوان
 والتراب مثل ذلك الاتفاق والوايل كالكفر الذى يمحيط عمل الكافر وكلان والاذى اللذين
 يحيطان عمل هذا المذيق فكأن الوايل أزال التراب الذى وقع على الصفوان فكذا المن
 والاذى يجب أن يكونا مبطلين لاجر الاتفاق بعد حصوله وذلك سريخ فى القول بالاحباط
 والتكفير كما ذهب اليه المعتزلة القائلون بأن الاعمال الصالحة توجب الثواب وان الكافر تحبط
 ذلك الثواب وأما أصحابنا القائلون بأن الثواب تفضل محض فانهم قالوا ليس المراد بقوله
 لا تبطلوا النهى عن ازالة هذا الثواب بعد ثبوته بل المراد النهى عن أن يأتى بهذا العمل باطلا

وبيانه أن المنة والاذى يخرجانه من أن يترتب عليه الإبرار الموعود لأن العمل انما يؤدي الى
 الإبرار الموعود اذا أتى به العامل تعبدًا واطاعة وابتغاء لما عند الله تعالى من الإبرار والرضوان
 وعملًا بقوله تعالى وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا وأعظم أجرا وبقوله
 تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة فمن كان ساهله على العمل
 ابتغاء ما عند الله مما وعده للخاصين فقد جرى على سنن المبادلة التي وقعت بين العمل والثواب
 الذي وعده الله تعالى لمن أخلص عمله لله تعالى فلما كانت معاملته في الحقيقة مع الله تعالى لم يبق
 وجه لأن يمن على الفقير الذي تصدق عليه ولا لأن يؤذيه بأن يقول له مثلا خذ ما بارك الله لك فيه
 ومن من عليه أو آذاه فقد أعرض عن جهة المبادلة مع الله ومال الى جهة التبرع على الفقير من
 غير ابتغاء وجه الله وأتى بعمله من الابتداء على نعت البطلان فيكون محروما من البذل الذي
 وعده الله لمن أقرض الله قرضا حسنا اذ لم يقع عمله على وجه الاقراض (والله لا يهدي القوم
 الكافرين) الى الخير والرشاد وفيه تعرض بأن كلام من الرثاء والمن والاذى من خصائص
 الكفار ولا بد للمؤمنين أن يحتنبوها روى عن بعض العلماء انه قال مثل من يعمل الطاعة للرثاء
 والسعة كمثل رجل خرج الى السوق وملا كيسه حصي فيقول الناس ما أملا كيس هذا
 الرجل ولا منفعة له سوى مقالة الناس فلو أراد أن يشتري به شيئا لايهطى به شيئا وقد بالغ السلف
 في الخناء صدقتهم عن أعين الناس حتى طلب بعضهم فقيرا أعمى لتلاي علم أحد من المتصدق
 وبعضهم ربط في ثوب الفقير ناعما وبعضهم ألقى في طريق الفقير ليأخذها وبذلك يتخلص من
 الرثاء (وفي المشنوي) كفت بيغمبريك صاحب ربا * صل انك لم تصل يافتي * اذ برأى جارة
 ابن خويلها * أمد اندر هر غازی اهدنا * كین نمازم راسامزای خدا * فاعاز ضالین واهل
 ربا * قال النبي صلى الله عليه وسلم ان اخوف ما تخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا يا رسول الله
 وما الشرك الأصغر قال الرثاء يقول الله لهم يوم يجازى العباد بأعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم
 تراؤن لهم فانتظروا هل تجدون عندهم جزاء وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى اذا كان يوم
 القيامة ينزل الى العباد ليقضى بينهم وكل أمة جائئة فأول من يدعى به رجل جمع القرآن ورجل
 قتل في سبيل الله ورجل كثير المال فيقول الله للقاري ألم أعلمك ما أنزلت على رسولك قال بلى يا رب
 قال فماذا عملت فيما علمت قال كنت أقرأ آباء الليل وأطراف النهار فيقول الله تعالى كذبت
 وتقول له الملائكة كذبت ويقول الله بل أردت أن يقال فلان قاري فقد قيل ويؤتى بصاحب
 المال فيقول الله له ألم أوسع عليك حتى لم ادعك تحتاج الى أحد قال بلى يا رب قال فماذا عملت فيما
 آتيتك قال كنت اصل الرحم واتصدق فيقول الله كذبت وتقول الملائكة كذبت ويقول الله
 بل أردت أن يقال فلان جواد فقد قيل ذلك ويؤتى بالذي قتل في سبيل الله فيقول له فيماذا قتلت
 فيقول يا رب أمرت بالجهاد في سبيلك فقاتلت حتى قتلت فيقول الله كذبت وتقول الملائكة
 كذبت ويقول الله بل أردت أن يقال فلان جري فقد قيل ذلك ثم قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اوائلك الثلاثة اول خلق الله نبيهم النار يوم القيامة (قال السعدي) طريقتهم هينست
 كاهل يقين * نكوكا ربودند و تقصيرين * بروي ربا خرقه سهاست دوخت * كرش باخذادر
 توانی فروخت * همان به كراستن كوهري * كه هميون صدف سر بخود دربري * ورا آواز

شوراهی در اقلیم فاش * برون حله کن کو درون حشویاش * اگر مشک خالص نداری مگوی
 * و گرهت خود فاش کرد دیوی * چه ز نار مع در میانت چه دلق * که در پوئی از بهر بند او
 خلق * والاشارة فی الآیه ان المعاملات اذا كانت مشوبة بالاعراض ففیها نوع من
 الاعراض ومن أعرض عن الحق فقد أقبل علی الباطل ومن أقبل علی الباطل فقد أبطل
 حقوقه فی الاعمال فإذا بعد الحق الا الضلال وقد نهینا عن ابطال أعمال البر بالاعراض عن
 طلب الحق والاقبال علی الباطل بقوله لا تبطلوا صدقاتکم وهی من أعمال البر بالحق ای اذا
 منعت بهما علی الفقیر فقد اعرضت عن طلب الحق لان قصدك فی الصدقة لو کان طلب الحق لما
 منعت علی الفقیر بل كنت رهین منة الفقیر حیث کان سبب وصولك الی الحق ولهذا قال صلی
 الله علیه وسلم لولا الفقراء لهلك الاغنیاء معناه لم یجدوا وسیله الی الحق وقد فسر بعضهم قوله
 علیه السلام البذل العلم اخیر من البذل السفلی بأن البذل العلیا هی ید الفقیر والسفلی ید الغنی تعطى
 السفلی وتأخذ العلم بالاراذی هو الاقبال علی الباطل لان کل شیء غیر الحق فهو باطل فمن عمل عملا
 لله ثم شوبه بغرض فی الدارين فقد أبطل علیه بأن یکون لله فافهم بذا کذا فی التأویلات
 النجمیة (وفی المنوی) * عاشة انراشاد مانی وغم اوست * دست مزد واجرت خدمت هم اوست
 * غیر معشوق ارغما شای بود * عشق نبود هرزه سودایی بود * عشق آن شعله ست کو چون
 بر فروخت * هر چه جز معشوق باقی بجهل سوخت * فالعشق الالهی والحب الرحمانی اذا
 استولی علی قلب العبدی طمع عنه عرق الشریکة فی الاموال والاولاد والانفس والخدمة بالاجرة
 لاتناسب الرجویة فان من علم أن مولاه کریم یقطع قلبه عن ملاحظه الاجرة وتیحی اجرته الیه
 من ذلک الکریم علی الکمال (قال الحافظ) تو بندگی چو کدایان بشرط مزد ممکن * که دوست
 خود دروش بند بر روی داند * اللهم اقطع رجاءنا عن غیرک واجعلنا من الذین لا یطلبون منک
 الاذاتک (ومثل) تقفات (الذین یشفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله) ای اطلب رضاه
 (وثقیما من انفسهم) ای جعل بعض انفسهم تابعا علی الایمان والطاعة لیزول عنها رذیلة البخل
 وحب المال وادسا که والامتناع عن اتفائه فان النفس وان کانت مجبولة علی حب المال
 واستئصال الطاعات البدنیة الا انها مع قودتها تمعود (قال صاحب البردة)

والنفس كالطفل ان تهمله شب علی * حب الرضاع وان تفلطه یقطع
 فی اهلتهما فقد عترت وامتادت الکسل والبطالة والبخل وامساک المال عن سرفه الی وجوه
 الطاعات ومقتضیات الایمان وحب کلها وحملها علی مشاق العبادات البدنیة والمالیة تنقاد
 لک وتترک عن عاداتها الجلیبة فن تبیضه کما فی قوله هم هم من عذابه وحرك من نشاطه فان
 قلت کیف یکون المال بعضا من النفس حتی تكون الطاعة ببذله طاعة لبعض النفس وثقیما
 لها علی الثمرة الايمانیة قلت ان النفس لشدة تعلقها بالمال کانت بعض منها فالمال شقیق الروح
 فمن بذل ماله لوجه الله فقد ثبت بعض نفسه ومن بذل ماله وروحه فقد ثبتها کما (وفی المنوی)
 دادن نان مرغی را ایقت * دادن جان خود سخای عاشقت * جان دهی چون بهر
 حق بیات دهند * نان دهی چون بهر حق نانت دهند * آن قوت بخش هر بی عقلت *
 پاکازی خارج از مرگت * در شریعت مال هر کس مال اوست * در طریقت مالک

ما عملوك دوست * ويجوز أن يكون التثنية بمعنى جعل الشيء صادقا محققا ثابتا والمعنى تصديقا
 للإسلام ناشئا من أصل أنفسهم وتحقيقا للجزاء فان الاتفاق اشارة أن الاسلام ناشئ من أصل
 النفس وصميم القلب فمن لا تبدأ الغاية كما في قوله تعالى حسدا من عند أنفسهم ولعل تحقيق
 الجزاء عبارة عن الايقان بأن العمل الصالح مما يشي الله ويجازى عليه أحسن الجزاء (كمثل
 الجنة) بستان كائن (بربوة) مكان مرتفع مأمون من أن يصطله البرد أي يفسده لللطافة هو أنه
 بهبوب الرياح المطلقة له فان أشجار الربوة تكون أحسن منظر وأزكى ثمرا وأما الاراضي
 المنخفضة فقلبات لم غارها من البرد لكثافة هوائها بركوند الرياح وقال بعضهم ان البستان اذا
 وقع في موضع مرتفع من الارض لا تنعمه الانهار وتضربه الرياح كثيرا فلا يحسن ريعه الا اذا
 كان على الارض المستوية التي لا تكون ربوة ولا وهدية فالمراد من الربوة حينئذ كون الارض
 اينة جيدة بحيث اذا نزل المطر عليها انتفعت وربت ونمت فان الارض اذا كانت بهذه الصفة
 يكثر ريعها وتكامل أشجارها ويؤيد هذا التأويل قوله تعالى وترى الارض هامدة فاذا أنزلنا
 عليها الماء اهتزت وربت فان المراد من ربوها ما ذكر (أصابها وابل) أي وصل اليها مطر كبير
 القطر شديد الوقع (فانت) أي اعطت صاحبها وأهلها (أكلها) ثمرها وغلتها وهو بضمين
 الشيء المأكول ويجوز أن يكون آت بمعنى انجرت فيتعدي الى مفعول واحد هو أكلها
 (ضعفين) أي مثلي ما كانت تثمر في سائر الاوقات وذلك بسبب ما أصابها من الوابل قال ابن
 عباس جلت في سنة من الربيع ما يحمل غيرها في سنتين والمراد بالضعف المثل كما أريد بالزوج
 الواحد في قوله تعالى من كل زوجين اثنين ومن فسر بأربعة أمثال ما كانت تثمر جلت الضعف
 على أصل معناه وهو مثلا الشيء فيكون ضعفين أربعة أمثال (فان لم يصبها وابل فطل) أي فطل
 وهو المطر الصغير القطر يكشفها الجودتها وكرم منبتها ولطافة هوائها والطل اذا دام عمل الابل
 وجاز لا تبدأ بالنكوة لوقوعها في جواب الشرط وهو من جملة المسوغات للإبتداء بالنكوة ومن
 كلامهم ان ذهب العيز غير في الرباط والمعنى تشبيه نكحات هؤلاء الذين ينفقون بسبب ما يحملهم
 عليه من الابتغاء والتثيت زاكية عند الله لا تضيع بحال وان كانت تلك النفقات تتفاوت في
 زكاتها بحسب تفاوت ما ينضم اليها من أحوالهم التي هي الابتغاء والتثيت الناشئ من
 ينبوع الصدق والاخلاص اليها بحال جنة نامية زاكية بسبب الربوة والوابل أو الطل والجامع
 الخوا لم رتب على السبب المؤدى اليه ويجوز أن يكون التشبيه من قبيل المفرق بأن يشبه زكاهم
 من الله تعالى وحسن حالهم عنده بثمر الجنة ووجه التشبيه الزيادة ويشبه نفقتهم الكثيرة
 والقليلة بالقوى من المطر والضعيف منه من حيث ان كل واحد منهم ما سبب لزيادة في الجملة لان
 النفقتين تزيد ان حسن حالهم كما أن المطرين يزيدان ثمر الجنة (والله بما تعملون بصير) من عمل
 الاخلاص والرياء لا يخفى عليه شيء وهو ترغيب في الاخلاص مع تحذير عن الرياء ونحوه فعلى
 العاقل أن يعبد الله تعالى على الاخلاص ويكون دائما في رجاء الاخلاص عن الطامعوت الخفي
 وهو الشرك الخفي فان الاخلاص يفتنى على الاخلاص (قال السعدي) هيئت بسدت
 اكر بشنوى * كه كخار كاري - من ندروى * يعني من زرع الشوك لم يحصد الا زهرا والنبات
 ولا يثمر تجره وبالكأس التي تسمى تشرب عصمنا الله واياكم من ضياع العمل وكساده واختلال

الاعتقاد وفساده وخالف الاعمال هو الذي نعمله لله لا نحب أن يحمده عليه احد واذا قارن
 العمل بالاخلاص يكون كخماس طرح فيه الا كسيرة وجسد تنفخ فيه الروح ولذا ايضا غلب ثوابه
 وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي عليه السلام ان الصدقة اذا خرجت من يد
 صاحبها قبل أن تدخل في يد السائل تتكلم بخمس كلمات اولها تقول كنت قليلة ~~فكثرتني~~
 وكنت صغيرة فكبرتني وكنت عدوا فأحببتني وكنت فانيا فأبقيتني وكنت محروسا الآن صرت
 حارسا وعن مكحول السامي اذا تصدق المؤمن بصدقة ونفى الله عنه ونادت جهنم يا رب
 ائذن لي بالسجود وشكر الالك قد أعمتت واحدا من أمة محمد من عذابي لاني أستحي من محمد أن
 أعذب أحدا من أمتة ولا يقتل من طاعتك ولفظ الصدقة أربعة أحرف كل منها إشارة الى
 معنى أما الصادق فالصدقة تصد وتنتع عن صاحبها مكره الدنيا والآخرة وأما الدال
 فالدليل لانهم اتدل صاحبها الى الجنة وأما القاف فقرية الى الله تعالى وأما الهاء فهداية الله
 تعالى (قال بعضهم) زان يمشي كه دست ساقه دهر * درجام مرادت افكند زهره از سر بنه
 اين كلاه و دستار * جهدي يكن ودلي بدست آر * كين سر همه سال با كله نيست * وين
 روي همیشه همچو مه نيست * فن ساعده المال فليتنق في سبيل الله الملك المتعال وليست ~~مكر~~
 على غنى ومدد فلا يقطع رجاء أحد وفي الحديث من قطع رجاء من التجأ اليه قطع الله رجاءه
 (روى) أن بعض العلماء لما رأى هذا الحديث بكى بكاء شديدا وتبحر في رعاية الخواه فقام وذهب
 الى واحد من العلماء ليستفسر معنى هذا الحديث ويدفع شبهته فلما دخل عليه رأى ذلك
 الرجل الصالح يأخذ بيده خيزا ويؤكله الكلب من يده فلم فرد عليه السلام ولم يقم له كما كان
 يفعل قبل فلما أكل الكلب الخبز بالتمام قام له ولا طنه وقال معتذرا خذ العذرتي حيث لم أقم
 امتثالا لقول النبي عليه السلام من قطع رجاء وهذا الكلب رجاء مني أكل الخبز ولم أقم
 خشية أن أقطع رجاءه فلما سمع هذا الكلام زاد تعجرا ولم يستفسر فتعجب من كرامته وقوته
 في باب الولاية وأعلم أن ثمرات الاخلاص في طلب الحق ومراضاته تكون ضعفين بالنسبة الى
 من يتفق ويعمل الخيرات والطاعات لاجل الثواب الاخرى ورفعة الدرجات في الجنان فان
 حظه يكون من نعيم الجنة بحسب والمخلص في طلب الحق يكون له ضعف من قرية الحق ودولة
 الوصال وشهود ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وضعف من نعيم الجنة أو في
 وأوفر من ضعف طالب الجنة ونعيمها بأضعاف مضاعفة اللهم اهدنا اليك (أو ذاك أحدكم) الهجرة
 لانكار الوقوع كافي قوله أن شرب أبي لانكار الواقع كافي قوله أن شرب أبيك أي ما كان ينبغي
 أن يود رجل منكم (أن تكون له الجنة) كائنة (من نخيل واعناب) والجنة تطلق على الاشجار
 الملتفة المتكاثفة وهو الانسب بقوله تعالى (تجري من تحتها الانهار) اذ على كونها بمعنى الارض
 المشقة على الاشجار الملتفة لا بد من تقدير مضاف أي من تحت أشجارها (له فيها من كل
 الثمرات) الطرف الاول خبر والثاني حال والثالث مبتدأ أي صفة للمبتدأ قائمة مقامه أي له رزق
 من كل الثمرات كافي قوله تعالى وما مننا الا له مقام معلوم أي وما مننا أحد الا له الخ وليس المراد
 بالثمرات العموم بل انما هو التاكثير كافي قوله تعالى وأوتيت من كل شيء فان قلت كيف قال الجنة
 من نخيل واعناب ثم قال له فيها من كل الثمرات قلت النخيل والاعناب لما كانا ~~مكر~~ من الشجر

وأكثرها نفعاً، فحفظها بالذكر وجعل الجنة منها ما وإن كانت محتوية على شائرا لا شجار تغلبها
 لها على غيرها، ثم أردفها ما ذكر كل الثمرات (و) الحال أنه قد (أصابه الكبير) أي كبر السن
 الذي هو مظنة شدة الحاجة إلى منافعها ومثمة كمال العجز عن تدارك أسباب المعاش (وله ذرية
 ضعفاء) أي أصابه الصغير والحال أن له ذرية صغار لا يقدر على الكسب وترتيب مبادئ
 المعاش (فأصابها) أي تلك الجنة (أعصار) أي ريح عاصفة تستدير في الأرض ثم تنعكس منها
 ساطعة إلى السماء على هيئة العود (فيه نار) شديدة (فاحترقت) فصارت نبعها إلى الذهاب
 وأصلها إلى الخراب فبقى الرجل متخيراً لا يجد ما يعود به عليها ولا قوة له أن يغرس مثلاً ولا خير
 في ذريته من الاعانة لكونهم ضعفاء عاجزين عن أن يعينوه وهذا كما ترى تمثيل لحال من يفعل
 الأفعال الحسنة ويضم إليها ما يحبطها كإيادها في الحسرة والاسف إذا كان يوم القيامة
 واشتدت حاجته إليها ووجدها محبوبة بحال من هذا شأنه وأشبههم به من جال بسيرة في عالم
 الملكوت وترقى بشكره إلى جنات الخبوت ثم تكص على عقبيه إلى عالم الزور والتفت إلى ما سوى
 الحق وجعل سعيه هباء منثوراً (قال الحافظ) زاهدان شوازي بازى غسرت زنهار * كدريه
 از صومعه نادير بغان اين همه نيست * (كذلك) أي مثل ذلك البيان الواضح الذي بين فيما مر
 من الجهاد والاتفاق في سبيل الله وقصة إبراهيم وعزير وغير ذلك كم أيها القريوق (يبين الله
 لكم الآيات) أي الدلالات الواضحة في تحقيق التوحيد وتصديق الدين (أعلمكم تتفكرون)
 كي تفكروا فيها وتعتبروا بما فيها من العبر وتعملوا بموجبها قال القشيري هذه آيات ذكرها الله
 على جهة تنبيه المثل للمخلص والمنافق والمنفق في سبيل الله والمنفق في الباطل هو لا يحصل
 لهم الخلف والشرف وهو لا يحصل لهم السرف والتلف وهو لا يصل سعيهم وهو لا يشكر سعيهم
 وهو لا تزكو أعمالهم وهو لا يحبط أعمالهم وخسرت أموالهم وخفت بالسوء أحوالهم
 وتضاعف عليهم وبالهم ونقل ومثل هؤلاء كالذي أنبت زرعاً كأصله ونساقطه وعلاقره وكثر
 نبتعه ومثل هؤلاء كالذي خسرت صفقته وسرقت بضاعته وضاعت على كبر سنه غلته وتواترت من
 كل وجه محنته هل يستويان مثلاً وهل يتقاربان شبهاً انتهى فلا بد من خلاص الأعمال فإن
 الثمرات تنبئ على الأصل وعن معاذ بن جبل رضى الله عنه أنه قال حين بعث إلى اليمن يا رسول الله
 أوصني قال أخلص دينك كفك العمل القليل * وعلاج الرياء على ضربين أحدهما قطع
 عروقه واستئصال أصوله وذلك بإزالة أسبابه وتحصيل ضده وأصل أسبابه حب الدنيا واللذة
 العاجلة وترجيحها على الآخرة والثاني دفع ما يخطر من الرياء في الحال ودفع ما يعرض منه في
 أثناء العبادة فعليك في أول كل عبادة أن تفتش قلبك وتخرج منه خواطر الرياء وتقره على
 الاخلاص وتعزم عليه إلى أن تتم لكن الشيطان لا يتركك بل يعارضك بخطرات الرياء وهي
 ثلاث مرتبة العلم باطلاع الخلق أو رجاءه ثم الرغبة في جدهم وحصول المنزلة عندهم ثم قبول
 النفس له والركون إليه وعقد الضمير على تحقيقه فعليك رد كل منها (قال السعدي) قيامت
 كسى بيني اندر بهشت * كه معنی طلب كرد و دعوی بهشت * كنهك اواندیش خاك از خدای
 * بستی به ترا عاید خود غمائی * وفي التاتارخانية لواقحة الصلاة خالصاً لله تعالى ثم دخل في قلبه
 الرياء فهو على ما افتتح والرياء أنه لو خلا عن الناس لا يصلي ولو كان مع الناس يصلي فأما لو صلى مع

التاس يحسنهم ولو صلى وحده لا يحسن فله ثواب أصل الصلاة دون الاحسان ولا يدخل الرياء
 في الصوم روى عن أبي ذر الغفاري رضي عنه الباري انه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يا ابا ذر جدد السفينة فان البحر عريق وأكثر الزاد فان السفينة بعيد وأقل من الجولة فان
 الطريق مخوف وأخلص العمل فان الناقد بصير والمراد من تجديد السفينة تحقيق الايمان
 وتكرير التوحيد ومن البحر هو جهنم قال تعالى ثم نقي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا
 والمراد بالسفر سفر الآخرة والقيامة قال تعالى في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون وزاد
 النعيم الطاعات وزاد الجحيم السيئات والمراد بالجولة الذنوب والخطايا وأريد باقلاها انقصها رأسا
 وانما كان طريق الآخرة مخوفا لان الزبانية يأخذون أصحاب الحمل الثقيل من الطريق وليس
 هنالك أحد يعين على حمل أحد وينصره وان كان من أقربائه قال تعالى وان تدع مثقلة الى حملها
 لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى والمراد بالناقد هو الله تعالى وهو طيب لا يقبل الا الطيب
 الخالص عن الشرك والرياء قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا أي خالصا
 لوجهه تعالى ولا يشرك بعبادته أحد او في الحديث قال الله تعالى أنا غني عن الشرك كما غني عن عمل
 لي وأشرك فيه غيري فأنا يرى منه وذكر عن وهب بن منبه أنه قال أمر الله تعالى ابليس أن يأتي
 محمد عليه السلام ويحييه عن كل ما يسأله فجاءه على صورة شيخ بيده عكازة فقال له من أنت
 قال أنا ابليس قال لماذا جئت قال أمرني ربي أن آتيك وأجيبك وأخبرك عن كل ما تسألني فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فكم أعداؤك من أتتى قال خمسة عشر أنت أولهم وامام عادل
 وغني متواضع وتاجر صدوق وعالم متخشع ومؤمن ناصح ومؤمن رحيم القلب وثابت على
 التوبة ومتورع عن الحرام ومؤمن مديم على الطهارة ومؤمن كثير الصدقة ومؤمن حسن
 الخلق مع الناس ومؤمن يتقنع الناس وحامل القرآن المديم عليه وقائم الليل والناس ينام قال
 عليه السلام فكم رفقاؤك من أتتى قال عشرة سلطان جائر وغني متكبر وتاجر خائن وشارب الخمر
 والقتات وصاحب الرياء وكل الرياء وكل مال اليتيم وممانع الزكاة والذي يطيل الامل وفي
 الحديث ما سنكم من أحد الا سيكلمه ربه ليس بينه وبين الله ترجمان ولا حجاب يحجبه فينظر أين
 منه فلا يرى الا ما قدم وينظر أشأم منه فلا يرى الا ما قدم من عمله وينظر بين يديه فلا يرى الا النار
 تلقاه وجهه فاتقوا الله ولو بشر مرة قال شيخ العلامة أبقاه الله بالسلامة قيل لي في قلبي أحسن
 أخلاق المرء في معاملته مع الحق التسليم والرضا وأحسن أخلاقه في معاملته مع الخلق العفو
 والمخاء (قال السعدي) غم وشاد ماني غاند وليك * جزاي عـلـ ماند وناميك * كرم پای
 داردنه ديم وتخت * بده كزواين ماندای نيكجخت * مكن تكيه بر ملك وجاه وحشم * كه
 يار از تو بودست و بعد از تو هم

(بسم الله الرحمن الرحيم) الحمد لله الذي أمر المؤمنين بالانفاق * ليتركى به نفوسهم عن سفاسف
 الاخلاق * وهدى العارفين الى بذل المال والروح * لينفتح لهم أبواب الفتوح * والصلاة
 والسلام على المخلوق بأخلاقه سواه * سيدنا محمد الذي جاء بالشفاعة لمن يهواه * وعلى آله
 وأصحابه من آثار الله على ما سواه * ووثق في أسر الانفاق بربه الذي أعطاه * وبعد فان العبد
 العليل همى الذبيح اسمعيل * الناصح البروسي ثم الاسكوبي * أوصله الله الى غاية المقام الحبي

* يقول لما بليت بالنصح والعظة اهتفت في باب الموعظة * فكنت ألقط من التفسير
 وانظم في سلك التحرير * عليه يدخل عقد الآيات القرآنية والبيانات القرآنية من غير تعرض
 لوجوه المعاني مما يحمله المباني قصدا الى التكلم بقدر عقول الناس وتصديا للاختصار الحامل
 على الاستئناس واضم الى كل آية ما يناسبها من الترغيب والترهيب وبعض من التأويل الذي
 لا يخفى على كل اريب حتى انتهت من سورة البقرة الى ما هنما من آيات الانفاق بعون الله الملك
 الخلاق فجعلت أول هذه الآية معنونا ليكون هذا النظم مع ما يضم اليه مدونا مقطوعا عما قبله
 من الآيات مجوعا بلطائف العظات ومن الله استمد أن يهتدى الى أن آخذ بقدم هذا المنوال القرآن
 العظيم وأقضى هذا الوطر الجسيم وأضمرع أن يجعله مستقما به وذخر اليوم المعاد ونعم المسؤل
 والمراد (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم) أي من حلال ما كسبتم أو جباياه
 لقوله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وفسر صاحب الكشاف الطيبات بالجباياه حيث
 قال من طيبات ما كسبتم من جباياه ~~كسبوا~~ باتكم ذكر بعض الافاضل أنه انما فسر الطيب
 بالجباياه لان الحل استقيد من الامر فان الانفاق من الحرام لا يؤمر به ولان قوله
 تعالى بعده ولا تيموا الخبيث منه تنفقون والخبيث هو الردي المستخبيث يدل على أن المعنى
 أنفقوا مما يمتطاب من أكسابكم (ومما) أي ومن طيبات ما (أخرجنا لكم من الاوض) من
 الحبوب والثمار والمعادن (ولا تيموا) أي لا تقصدوا (الخبيث) أي الردي الحميم والخبيث
 نقيض الطيب وله ما جيعا ثلاثة معان الطيب الحلال والخبيث الحرام والطيب الطاهر
 والخبيث النجس والطيب ما يستطيه الطبع والخبيث ما يستخبيثه (منه تنفقون) الجوار متعلق
 بتنفقون والضمير للخبيث والتقديم للتخصيص وبالجملة حال من فاعل تيموا أي لا تقصدوا والخبيث
 قاصرين الاتفاق عليه والتخصيص لتوحيدهم ~~عما~~ كانوا يتهاطونه من اتفاق الخبيث خاصة
 لانسويغ اتفاقه مع الطيب عن ابن عباس رضي الله عنهما أنهم كانوا يتصدقون بحشف التمر
 وشراره فهو اعنه (واسم يأخذيه) حال من واو تنفقون أي تنفقون والحال أنكم لا تأخذون
 الخبيث في معادلاتكم في وقت من الاوقات أو بوجه من الوجوه (الا أن تغمضوا فيه) أي
 الا وقت اغمضكم فيه أو الا باغمضكم يعني لو كان لكم على رجل حق جاء بردي ماله بدل حقكم
 الطيب لا تأخذونه الا في حال الاغماض والتساهل مخافة فوت حقكم أو لاحتياجكم اليه من
 قولك اغمض فلان عن بعض حقه اذا غمض بصره ويقال للبائع اغمض أي لا تستقصص كما تلك
 لا تبصر (واعلموا ان الله غني) عن انفاقكم وانما يأمركم به لمضعفكم وفي الامر بأن يعلموا ذلك
 مع ظهور علمهم به فويج لهم على ما يصنعون من اعطاء الخبيث وايدان بأن ذلك من آثار الجهل
 بشأنه تعالى فان اعطاء مثله انما يكون عادة عند اعتقاد المعطى أن الآخذ محتاج الى ما يعطيه بل
 مضطرا اليه (جيد) مستحق للحمد على نعمه العظام واعلم ان المتصدق كالزارع والزارع اذا
 كان له اعتقاد بحصول الثمرة يبالغ في الزراعة وجودة البذر لتحقيقه أن جودة البذر مؤثرة في
 جودة الثمرة وكثرتها فكذلك المتصدق اذا ازداد ايمانه بالله والبعث والثواب والعقاب يزيد
 في الصدقة وجودتها لتحقيقه أن الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه
 أجرا عظيما والعبد كما أعطى الله أحب ما عنده فان الله يجازيه بأحب ما عنده كما قال تعالى هل

جزاء الاحسان الا الاحسان ودلت الآية على جواز الكسب وان أحسن وجوه التعيش هو
التجارة والزراعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أطيب ما أكله الرجل من كسبه وان
ولده من كسبه وكذلك أطيب الصدقات ما كانت من عمل اليد * بقنطار زرو بخش كردن ز كنج
* باشد جو قيراط از دست رنج * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكسب عبدا ما لا حراما
فيتصدق منه فيقبل منه فيبارك له فيه ولا يتركه خلف ظهره الا كان زاده الى النار ان الله تعالى
لا يحب السبي بالسبي ولا يحب السبي بالحسن ان الخبيث لا يحب الخبيث ووجوه الاتفاق
والصدقة كثيرة قال صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يغرس غرسا أو يزرع زرعاً فبا كل منه انسان
أو طير أو بهيمة الا كانت له صدقة وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم حث أصحابه على الصدقة
بفعل الناس يتصدقون وكان أبو أمامة الباهلي جالساً بين يدي النبي عليه السلام وهو يحرك
شفته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك تحرك شفثيك فماذا تقول قال اني أرى الناس
يتصدقون وايس معي شيء أتصدق به فاقول في نفسي سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هؤلاء الكلمات خير لك من مائة دينار تصدق بها على المساكين
فعلى العاقل ان يواظب على الاذكار في الليل والنهار ويتصدق على الفقراء والمساكين بحلول
النية واليتين في كل حين * كرامت جو انردی و نان دهیست * مقالات بهوده طبل تهیست *
وجلس الاسكندر يوماً مجلساً عاماً فلم يستل فيه حاجة فقال والله ما أعدها اليوم من ملكي قبل
ولم أيتها الملك قال لانه لا توجد لذة الملك الا باسعاف الراغبين واغاثة المهوفين ومكافأة
المحسنين قال السمرى السقطى قدس سره في وصف الصوفية أكلهم أكل المرثى ونومهم نوم
العرضى ومن تخليهم عن الاملاك ومنازلهم اياها سوا فقرائها صوفي ما لم يذل ماله وروحه
في طلب الله فهو صاحب دنيا والدنيا مانعة عن الوصول فعليك بالانار وكمال الاقتدار
(الشیطان يعدكم النقر) الوعد هو الاخبار بما سيكون من جهة الخبير مترتباً على شيء من زمان
أو غيره يستعمل في الشر استعماله في الخير قال الله تعالى النار وعدها الله الذين كفروا والمعنى
ان الشيطان يخونكم بالفقر ويقول للرجل أمسك مالك فانك اذا تصدقت به اقتقرت (ويأمركم
بالنحشاء) أي بالخلصة الفعشاء أي وبغريكم على الخيل ومنع الصدقات اغراء الا امر المأمور
على فعل المأمور به والعرب تسمى الخيل فاحشاً (والله يعدكم) أي في الاتفاق (مغفرة) لذنوبكم
أي مغفرة كاتبة (منه) عز وجل (وفضلاً) كاتبة منه تعالى أي خلقاً مما أنفقتم زائداً عليه في الدنيا
وثواباً في العقب وفيه تكذيب للشيطان (والله واسع) قدرة وفضل فيحقق ما وعدكم به من
المغفرة واخلاف ما تنقونه (عليهم) مبالغ في العلم فيعلم انفاقكم فلا يكاد يضيع أجركم (يؤتي
الحكمة) أي مواعظ القرآن ومعنى آياتها تبينها والتوفيق للعلم والعمل بها أي يبينها ويوفق
للعمل بها (من يشاء) من عباده أي يؤتيها الياء عوجب سعة فضله واحاطة علمه كما آتاكم ما بينه
في ضمن الآي من الحكم البالغة التي عليها يدور ذلك منافعكم فاعتموها وسارعوا الى العمل بها
والموصول مفعول أقول ليؤتي قدم عليه الشافي للعناية به (ومن يوت الحكمة) أي يعط العلم
والعمل (فقد أوتي خيراً كثيراً) أي اتي خير كثيراً فانه قد خيره خيراً الدارين (وما يذكر) أي وما
يعظم بما أوتي من الحكمة (الا اولوا الالباب) أي العقول الخالصة من شوائب الوهم والركون الى

متابعة الهوى فالمراد منهم الحكماء العلام اعمال ولايت اول كل مكلف وان كان ذا عقل لان من لا يغلب عقله على هواه فلا ينتفع به فكأنه لا عقل له قيل من أعطى علم القرآن ينبغي أن لا يتواضع لاهل الدنيا لاجل دنياهم لان ما أعطيه خير كثير والدنيا متاع قليل واقوله عليه السلام القرآن غنى لا غنى بعنده والاشارة أن الشيطان فقير بعد بالقصر ظاهراً فهو يأمر بالفتنة حاشا حقيقة والفتنة اسم جامع لكل سوء لان عدته بالقصر تضمن معاني الفتنة وهي البخل والحرص واليأس من الحق والشك في مواعيد الحق للخلق بالرزق والخلاف للمنفق ومضاعفة الحسنات وسوء الظن بالله وترك التوكل عليه وتكذيب قول الحق ونسيان فضله وكرمه وكفران النعمة والاعراض عن الحق والاقبال على الخلق وانقطاع الرجاء من الله تعالى وتعلق القلب بغيره ومتابعة الشهوات واثار الحظوظ الدنيوية وترك العفة والقناعة والتمسك بحب الدنيا وهو رأس كل خطيئة وبذكر كل بلية فمن فتح على نفسه باب وسوسة فهو يتلى بهذه الآفات ومن سدها الباب فان الله يكرمه بأنواع الكرامات ورفعة الدرجات والله واسع عليم يؤتى من اجتنب عن وساوس الحكمة وهي من مواهب ترد على قلوب الانبياء والاولياء عند تجلي صفات الجلال والجمال وفناء أوصاف الخلق بشواهد صفات الخالق فيكشف الاسرار بحقائق معاني أورثها تلك الانوار سراب سر وأضماراً باضماراً حقيقة الحكمة نور من أنوار صفات الحق يؤيد الله به عقل من يشاء من عباده فهذه ليست مما تدرك بالعقول والبراهين العقلية والنقلية وأما المعقولات فهي مشتركة بين أهل الدين وأهل الكفر فالمعقول ما يحكم العقل عليه ببرهان عقلي وهذا ميسر لكل عاقل بالدراسة وعالم بالقراءة فمن صفاته عقله عن شوب الوهم والخيال فيدرك عقله المعقول بالبرهان دراية عقلية ومن لم يصف العقل عن هذه الآفات فهو يدرك المعقول قراءة بتهيم استاذمر شذفاً ما الحكمة فليست من هذا القبيل وما يذكر الا اولوا الالباب وهم الذين لم يقتنعوا بشعور العقول الانسانية بل سعى في طلب لها باتباع الانبياء عليهم السلام فأخرجوهم من ظلمات قسور العقول الانسانية الى نور اب المواقب الربانية فتحقق لهم ان من لم يجعل الله نورا فغاله من نور فانتبه أيها المغرور المفتون بدار الغرور وفلا يغتر بك بالله الغرور (قال من قال) نكرنا قضا ان كجاسير كرد * كه كورى بود تكيه بر غير كرد * فغان از بديها كه در نفس ماست * كه ترسم شود ظن ابليس رست * قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين الله ملاي لا يغيبها نفقة صاحب الليل والنهار أرايت ما أنفق من خلق السماء والأرض فانه لم يغض ما في عينه قال وعرشه على الماء ويده الاخرى القبض يرفع ويخفض فالمؤمن يتخاطب باخلاق الله ويجود على الفقراء ويدفع ما وسوس اليه الشيطان من خوف الفقر فان الله يده مفاتيح الارزاق وهو المعطى على الاطلاق (وما) كلمة شرط وهي للعموم (أنفقتم من نفقة) أى اى نفقة كانت فى حق أو باطل فى سر أو علانية قليلة أو كثيرة (أو نذرتم) النذر عند الضمير على شئ والتزام وهو فى الشرع التزام برأيه نظير فى الشرع ولهذا النذر سجدة مفردة لا يصح الا أن تكون للتلاوة عند أى حنيفة وأصحابه (من نذر) أى نذر كان فى طاعة أو معصية بشرط أو بغير شرط متعلق بالمال أو بالأفعال كالصلاة والصيام ونحوهما (فان الله يعلم) الضمير عائداً الى ما أى فانه تعالى يجازيكم عليه البتة ان خيراً خيراً وان شراً شراً فهو وترغيب وترهيب ووعد ووعد

(وما للظالمين) بالانفاق والنذر في المعاصي أو يمنع الصدقات وعدم الوفاء بالندور أو بانفاق الخبيث أو بالرياء والمن والأذى وغير ذلك مما يتنظمه معنى الظلم الذي هو عبارة عن وضع الشيء في غير موضعه الذي يحق أن يوضع فيه (من انصار) أي أعوان ينصرونهم من بأس الله وعقابه لاشفاعة ولا مدافعة وإراد صبيغة الجمع لمقابله الظالمين أي وما الظالم من الظالمين من نصير من الانصار (أن تد والصدقات فتعماهي) أي أن تظهر والصدقات فتفهم شيء أباؤها بعد أن لم يكن رياء وسعة وهذا في الصدقات المفروضة وأما في صدقة التطوع فالأخفاء أفضل وهي التي أريد بقوله (وأن تحضوها) أي تعطوها خفية (وتؤتوها الفقراء) وأهل التصريح بإيتائهم الفقراء مع أنه واجب في الأبداء أيضا المان الأخفاء مظنة الالتباس والاشتباه فإن الغنى ربما يدعى الفقير ويقدم على قبول الصدقة سرا ولا يفعل ذلك عند الناس (فهو خير لكم) أي فالأخفاء خير لكم من الأبداء وكل متقبل إذا صلت النية وهذا في التطوع ومن لم يعرف بالمال وأما في الواجب فبالعكس ليقترن به كالمصلاة المستتوبة في الجماعة أفضل والنافلة في البيت ولأن النية وسوء الظن حتى إذا كان المزكي عن لا يعرف باليسار كان أخفائها أفضل خوفا من الظلمة عن ابن عباس رضي الله عنه صدقة السر في التطوع تفضل علانيتها بسبعين ضعفا وصدقة القرية علانيتها أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا (و) الله (يكفر عنكم من سيئاتكم) من تعضية أي سيئاتكم لأنه يمحو بعض الذنوب بالتصدق في السر والعلانية أو زائدة على وأي الأخفش فالمعنى يمحو عنكم جميع ذنوبكم (والله بما تعملون) من الأسرار والاعلان (خير) فهو ترغيب في الأسرار * ذكر الامام في أن الأسرار والأخفاء في صدقة التطوع أفضل وجوها * الأول أنها أبعد من الرياء والسعة قال صلى الله عليه وسلم لا يقبل من مسجع ولا سراى ولا منان والمتحدث في صدقة لاشك أنه يطلب السعة والمعطى في ملائمة الناس يطلب الرياء فالأخفاء والسكوت هو المخلص منهما وقد بالغ قوم في صدقة الأخفاء واجتهدوا أن لا يعرفهم أحد فكان بعضهم يلقيها في يد أعمى وبعضهم يلقيها في طريق الفقير في موضع جلوسه حيث يراه ولا يرى المعطى وبعضهم كان يثدّها في ثوب الفقير وهو نائم وبعضهم كان يوصل إلى يد الفقير على يد غيره * وثانيها أنه إذا أخفى صدقته لم يحصل له من الناس شهرة وتمتدح وتعظيم فكان ذلك أشق على النفس فوجب أن يكون أكثر توازيا * وثالثها قوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصدقة جهد المثل إلى فقير في السر وقال أيضا أن العبد يعمل عملان في السر فيكتبه الله تعالى سرا فإن أظهره نقل من السر وكتب في العلانية فإن تحدث نقل من السر والعلانية وكتب في الرياء وفي الحديث سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب نشأ في عبادة الله تعالى ورجل قلبه معلق بالمسجد إذا أخرج منه حتى يعود إليه ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل دعته امرأة ذات حسن وجمال فقَالَ إلى أخاف الله ورجل تصدق بصدقة فأخشاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه وقال صلى الله عليه وسلم صدقة السر تطفئ غضب الرب وأما الوجه في جواز اظهار الصدقة فهو أن الانسان إذا علم أنه إذا أظهرها صار في ذلك سببا لاقتداء الخلق به فالأظهار أفضل قال محمد بن علي الحكيم الترمذي إن الانسان إذا أتى بعمل وهو يخفيه عن الخلق وفي نفسه شهوة أن يرى الخلق منه ذلك وهو يدفع

تلك الشهوة فهنا الشيطان يرد عليه رؤية الخلق والقلب يشكر ذلك ويدفعه فهذا الانسان
 في محاربة الشيطان فوضوع العمل في السر سبعين ضعفا على العلانية ثم ان تقرب العبد الى الله
 انما يكون بشرض اوجبه الله عليه او ينقل اوجبه العبد على نفسه فعلى كالا التقديرين الله عليهم
 بهما فيجازي العبد بهما كما قال في حديث رباني لن يتقرب الى المتقربون بمثل ما اقترضت عليهم
 ولا يزال العبد يتقرب الى بالذوافل حتى احبه فاذا احبته كنت له سمعا وبصرا ولسانا ويذا
 فبي يسع وبي يصروبي يطاق وبي يبطش ولكن الشأن اخلاص العمل لله من غير شوبه بعلة
 دينوية أو أخرى فانهم اشركوا والشرك ظلم عظيم فلا بد من الاجتناب * حوروي بخدمت نهى
 برزمين * خدا را ثنا كوى وخود را ميين * فاخفاء الصدقة اشارة في الحقيقة الى تخلصها
 من شوب الحظوظ النفسانية لتكون خاصة لله فصاحبها يكون في ظل الله كما قال عليه السلام
 المرء يكون في ظل صدقته يوم القيامة يعنى ان كانت صدقته لله فيكون في ظل الله وان كانت
 صدقته للجنة فيكون في ظل الجنة وان كانت صدقته للهوى فيكون في ظلها وية فافهم جيدا
 * رطب ناورد چوب خرزهره بار * چه تخم افكنی بره مان چشم دار (ايس عليك هداغم)
 أى لا يجب عليك يا محمد أن تجعلهم مهديين الى الابيان بما أمروا به من المحاسن والانتها عما
 نهوا عنه من القبائح المعدودة وانما الواجب عليك الارشاد الى الخير والحث عليه والنهي عن
 الشر والردع عنه بما أوحى اليك من الآيات والذكر الحكيم والخطاب خاص والمراد عام يتناول
 كل أهل الاسلام (والكن الله يهدى) هداية خاصة موصلة الى المطلوب حتما (من يشاء)
 هدايته الى ذلك من تذكري بما ذكر ويتبع ويختار الخير فهدى التوفيق على الله وهدى البيان
 على النبي صلى الله عليه وسلم وقيل لما كثرت فقراء المسلمين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المسلمين عن التصديق على المشركين كي تحملهم الحاجة على الدخول في الاسلام فنزات أى ليس
 عليك هدى من خالفك حتى تمنعهم الصدقة لاجل دخولهم في الاسلام وفيه ايماء الى ان الكفر
 لا يمنع صدقة التطوع واختلاف في الواجب فجوز به أبو حنيفة وأباه غيره (وماتتفقوا من خير)
 أى أى شئ تصدقوا كائن من مال (فلا تنفسمكم) أى فهو لا تنفسمكم لا ينتفع به غيركم فلا تمنعوا على
 من أعطيتموه ولا تؤذوه ولا تنفقوا من الخيرات أو تنفقوا الدينى لكم لا لغيركم من الفقراء حتى
 تمنعوه عن لا ينتفع به من حيث الدين من فقراء المشركين وعن بعض العلماء لو كان شر خلق الله
 لكان لك ثواب نفقتك (وماتتفقوا الا ابتغاء وجه الله) استقنا من أعم العلل أو أعم الاحوال
 أى ليست نفقتكم لشي من الاشياء الا ابتغاء وجه الله أو ليست في حال من الاحوال الاحال
 ابتغاء وجه الله فبالكم تمنون بها وتتفقون الخبيث الذي لا يوجه مثله الى الله (وماتتفقوا) أى
 أى شئ تتفقوا (من خير) في أهل الذمة وغيرهم (يوف اليكم) أى يوفركم أجره وثوابه اضعافا
 مضاعفة فلا عذر لكم في أن ترغبوا عن اتفائه على أحسن الوجوه وأجملها (وأنتم لا تظلمون)
 أى لا تنقصون شيئا مما وعدتم من الثواب المضاعف (للفقراء) أى اجعلوا مائة نفقته للفقراء
 (الذين أحصروا في سبيل الله) أى حبسوا أنفسهم في طاعته من الغزو والجهاد (لا يستطيعون)
 الاشتغال بهم به (شربا في الارض) أى ذهابا فيها وسيرا في البلاد للكسب والتجارة وقيل هم أصحاب
 الصفة وهم نحو من أربعائة رجل من مهاجري قريش لم يكن لهم مساكن في المدينة ولا عتار

فكانوا في صفة المسجد وهي سقيفة يتعلمون القرآن بالليل ويرضخون النوى بالنهار وكانوا يخرجون في كل سرية بعثها رسول الله فكان من عندهم فضل آتاهم به إذا أمسى وعن ابن عباس رضي الله عنه وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما على أصحاب الصفة فرأى فقرهم وجهدهم وطيب قلوبهم فقال أبشروا يا أصحاب الصفة فإن لقي الله من أتى على النعت الذي أنتم عليه راضيا بما فيه فانه من رفاقي (يحسبهم الجاهل) أي يظنهم الجاهل بحالهم وشأنهم (أغنيا من التعفف) أي من أجل تعففهم عن المسئلة وهو ترك الطلب ومنع النفس عن المراد بالتعفف استحياء (تعرفهم) أي تعرف فقرهم واضطرارهم (بسيماهم) أي بما تعاني عنهم من الضعف وورثة الحال والسيما والسيما العلامة التي تعرف بها الشيء (لا يسألون الناس الحافا) مفعول له فقيه في السؤال والالحاف جميعا أي لا يسألون الناس أصلا فكيف الحافا والالحاف الإلزام والالحاف وهو أن يلزم السائل المسؤل حتى يعطيه ويجوز السؤال عند الحاجة والاثم من فروع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن يأخذ أحدكم حبله فيذهب فيأتي بحزمة حطب على ظهره فيكتب بها وجهه خير له من أن يسأل الناس أشياءهم أعطوه أو منعوه وعن النبي صلى الله عليه وسلم إن الله يحب المحي الحليم المتعفف ويغض البذي السائل الملهف (ومائة قوام من خير فإن الله به عليم) فيجازيكم بذلك أحسن جزاء فهو ترغيب في التصديق لا سيما على هؤلاء ثم زاد التحريض عليه بقوله (الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية) أي يعمون الأوقات والأحوال بالخير والصدقة فكما أنزلت بهم حاجة محتاج بحلوا قضاءها ولم يؤخروه ولم يتعجلوا بوقت ولا حال وقيل نزلت في شأن الصديق رضي الله عنه حين تصدق بأربعين ألف دينار عشرة آلاف منها بالليل وعشرة بالنهار وعشرة سرا وعلانية (فلهم أجرهم) أي ثوابهم ثم حاصر (عند ربهم ولا خوف عليهم) من مكروه آت (ولاهم يحزنون) من محبوب فات واعلم أن الانفاق على سادة اختاروا الفخر على الفتي محبة لله واقترابا بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم حرفة فانه صلى الله عليه وسلم كان يقول في حرقتان الفقر والجهاذهم أحق بها وأولى والعبد إذا أنفق من كل معاملة فيها خيرا من المال أو الجاه أو خدمة النفس أو عزاز أو أكرام أو أعظام أو إرادة بالقلب حتى السلام على هؤلاء السادة استحقاقا واجلالا لاستغنافا واذلا لافان الله به عليهم فإن تقرب اليه في الانفاق بشيء تقرب هو اليه في المجازاة بذراع وإن تقرب بذراع تقرب اليه بباع فلانهاية لفضله ولا غاية لكرمه فطوبى لمن ترك الدنيا بطيب القلب واختار الله على كل شيء ومن كان لله كان الله له روى أن حسن ستة أشياء في ستة العلم والعدل والسخاوة والتوبة والصبر والحياة العلم في العمل والعدل في السلطان والسخاوة في الاغنيا والتوبة في الشيبان والصبر في الفقر والحياة في النساء العلم بلا عمل كبيت بلا سقف والسلطان بلا عدل كبيت بلا ماء والغنى بلا سخاوة كسحاب بلا مطر والشباب بلا توبة كشجر بلا ثمر والفقر بلا صبر كقنديل بلا ضياء والنساء بلا حياء كقطعام بلا ملح فعلى الغنى أن يحيط من مصاب غنى بركات الدين والدنيا ويتسبب لاجياء قلوبهم ماتت بالفقر والاحتياج فإن الله لا يضيع أجر المحسنين * يستدبره رأيي كبحشيد وخورد * جهان ازني خویشتمن کرد کرد * يعني ان الذي له رأي صائب هو الذي تنتم بحاله وأنتم وجمع الدنيا لاجله لا لغيره فان من جمع ما لا وليا كل منه ولم يعط فهو جامع لغيره في الحقيقة اذ هو لو ارثه

بعدمه (الذين ياكلون الربوا) أي يأخذونه وعبر عنه بالاكل لانه معظم المقصود من المال
واشيوعه في المعومات والربا افضل في الكيل والوزن حال عن العوض عند أي حنيفة وأصحابه
ويجوز في الاشياء الستة الذهب والفضة والخنطة والشعر والقر والمخ وكتب بالواو تنبيه على
أصله لانه من ربا يربو وزيدت الالف تشبيها بالواو والجمع (لا يقومون) أي من قبورهم اذا بعثوا
(الا كما يقوم) أي الا قياما مثل قيام (الذي يقبضه) أي يضربه ويصرعه (الشيطان من المس)
أي الجنون متعلق بلا يقومون يعني لا يقومون من المس الذي بهم الا كقيام المصروع المحتل
أي فاسد العقل ويصكون ذلك سببهم يعرفون به عند أهل الموقف وقيل الذين يخرجون من
الاجساد بوفضون الا كلمة الربا فانهم ينهضون ويسقطون كالصروعين لانهم أكلوا الربا
فأرأاه الله تعالى في بطونهم حتى أثقلهم فلا يقدررون على الا يقاض (ذلك) أي العذاب الدازل
بهم (بأنهم قالوا) أي بسبب قواهم (انما البيع مثل الربوا) فنظموا الربا والبيع في سلك
واحد لافضائهم ما الى الربح فاستحلوه استحلاله وقالوا يجوز بيع درهم بدرهمين كما يجوز بيع
ما قيمته درهم بدرهمين وحق الكلام ان يقال انما الربا مثل البيع الا انه على المبالغة أي اعتقده
حلا حتى ظنوا انه أصل أو قالوا انما البيع مثل الربا فلم لا يحل قات الزبادة في أوله كما هي في آخره
روى ان أهل الجاهلية كان أحدهم اذا حل ماله على غريمه فطالبه به يقول الغريم اصاحب الاجل
زدني شيئا في الاجل حتى أزيدك في المال فيفقه لان ذلك ويقولان سواء علينا الزيادة في أول
البيع بالربح أو عند المحل لاجل التأخير فكذبهم الله وقال (وأحل الله البيع وحرم الربوا)
أي كيف يتماثلان والبيع محال بتحويل الله والربا محترم بتحريم الله تعالى (فن جاءه موعظة) أي
بن بلغة وعظ ورجو كأنه من الربا (من ربه فاتهم) أي فانتعظ بالآخ وتبع النهي (فله
ما سلف) أي مضى من ذنبه فلا يواخذ به لانه أخذ قبل نزول التحريم وجعل ملكا له ولا يسترد
منه (وامره الى الله) يجازيه على استهائه ان كان عن قبول الموعظة وصدق النية وقيل يحكم
في شأنه يوم القيامة وائس من أمره اليكم شيء فلا تطلبوا به (ومن عاد) الى الربا مستحلا بعد
النهي كما استحل قبله (فأولئك) اشارة الى من باعتبار المعنى (أصحاب النار) أي ملازموها
(هم فيها خالدون) ما كثون أبدا (يعق الله الربوا) الحق نقصان الشيء حالا بعد حال حتى يذهب
كله كما في محاق الشهر وهو حال أخذ الربا فان الله يذهب بركته ويهلك المال الذي يدخل فيه
ولا ينتفع به ولده بعده (ويربى الصدقات) يضاعف ثوابها ويبارك فيها ويزيد المال الذي أخرجت
منه الصدقة (روى) عنه صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل الصدقة ويربها كما يربى أحدكم مهره
وعنه أيضا ما نقصت زكاة من مال قط (والله لا يحب) أي لا يرضى لان الحب مختص بالتوايين
(كل كفار) مصر على تحليل المحرمات (أثم) منهمك في ارتكابها (ان الذين آمنوا) بالله
ورسوله صلى الله عليه وسلم وعملوا الصالحات (أي الطاعات) (وأقاموا الصلاة
وآتوا الزكاة) تخصصها بالذكر مع اندراجها في الصالحات لانها تهما على سائر الاعمال الصالحة
(أهم أجورهم) الموعود لهم حال كونه (عند ربهم ولا خوف عليهم) من معكروه آت (ولا هم
يحزنون) من محبوبات واعلم أن أكل الربا الحرصه على الدنيا مثله كشل من به جوع الكلب
فياكل ولا يشبع حتى يتفجع بطنه ويثقل عليه فكلما يقوم يصرعه ثقل بطنه فكذا حال أهل

الربا يوم القياسة ونعم ما قيل * توان بحلق فرو بردن استخوان درشت * ولي شككم بدودجون
 بكبر داند ز ناف * فالعاقل لا يأكل ما لا يتحمله في الدنيا والآخرة فطوبى لمن يقتصد في اخذ الدنيا
 ولا يحمله الحرص على اخذها بغير حقها فهو ينجم من وبالها وهو مثل التاجر الذي يكسب
 المال بطريق البيع والشراء ويؤتى - منه وان كان له حرص في الطلب والجمع ولكن لما كان
 بأمر الشرع وطريق الحل ولا يمنع ذلك الحق - منه ما أنزله كما أنزله كل الربا (روى) أن
 النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن غن الدماء وكسب البغى واعن أكل الربا وموكله وكتابه
 وشاهده والواحدة والمستوشمة والمصور قال عليه السلام الربا بضع وسبعون بابا أدناها كاتبان
 الرجل أمه يعني كالزنا بأمه والعباد بالله فمن سمع هذا القول العظيم فليبادر بالتوبة الى باب المولى
 الكريم ذلك لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ومن أقرض شيئا بشرط أن يرد عليه أفضل
 فهو قرض جرم منفعة وكل قرض جرم منفعة فهو ربا وإن كان لا يجر منفعة ربحه الله على رجل ألف
 درهم سود فرد عليه ألف درهم يرض فقال أبو حنيفة لا أريد هذا الا يرض بدل دراهمي فأخاف
 أن يكون هذا البياض ربا فردته وأخذ مثل دراهمه قال أبو بكر لقيت أبا حنيفة على باب رجل
 وكان يقرع الباب ثم يتنفي ويقوم في الشمس فسأله عنه فقال ان لي على صاحبه دين وقد نهى
 عن قرض جرم منفعة فلا انتفع بظل حائطه ويقرب منه ما روى عن أبي يزيد البسطامي قد من سره
 من انه اشترى من همدان حب القرطم ففضل منه شيء فلما رجع الى بستان رأى فيه غلتين فرجع
 الى همدان ووضع الغلتين فهذه الورع وكال التقوى ومثل هذا لا يوجد في هذا الزمان وان
 وجد فأقل من القليل وأكثر الناس ولو كانوا صوفية لا يفرقون بين الحلال والحرام والشبهات
 ولذا ترى أمر الدين صار مهلا وعاد غريبا هذا الله واياكم الى سواء الطريق انه ولي التوفيق
 (قال جلال الدين الرومي) أي زخودت بي وقوف لاف ترايوف يوف * فضل نخشد تراجه
 ودستار ووصوف (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) أي قوا أنفسكم عقابه (وذروا ما بقى من
 الربوا) أي واتركوا ما بقى لكم غريمه بوض من مال الربا على من عاملتموه به (ان
 كنتم مؤمنين) على الحقيقة فان ذلك مستلزم لامتنال ما أمرتم به البتة (روى) انه كان لتخفيف
 مال على بعض قریش فطأ آيوهم عند المحل بالمال والربا فترزت (فان لم تشعوا) أي ما أمرتم به من
 الاتقاء وترك البقايا امام انكار حرمته وامام الاعتراف بها (فانذروا) أي فاعلموا ان أذن
 بالامر اذا علم به (بجرب) أي يتوع من الحرب عظيم لا يقادر قدره كاش (من) عند الله
 ورسوله) وحرب الله حرب نار أي بعذاب من عنده وحرب رسوله نار حربه أي القتال والقتلة
 فلما نزلت قالت تخفيف لا طاقة لنا بحرب الله ورسوله (وان تبتم) من الارتياح مع الايمان بحرمته
 بعد ما سمعتموه من الوعيد (فلنكن رؤس أموالكم) تأخذونها كمالا (لا تظلمون) غرماءكم بأخذ
 الزيادة (ولا تظلمون) أنتم من قبلهم بالمطل والنقص عن رأس المال هذا هو الحكم اذا تاب ومن
 لم يتب من المؤمنين وأصر على عمل الربا فان لم يكن ذا شوكة عز وجل بس الى ان يتوب وان كان
 ذا شوكة حارب الامام كما يحارب الباغية كما حارب أبو بكر رضي الله عنه مانع الزكاة وكذا
 القول لو اجتمعوا على ترك الاذان أو ترك دفن الموتي (وان كان ذو عسرة) أي وان وقع غريم من
 غرما تكم ذو عسرة وهي بالاعدام أو كساد المتاع (فتظرة) أي فالحكم نظرة وهي من الانتظار

والامهال (الى ميسرة) أى الى يسار (وان تصدقوا) أى وتصدقكم بإسقاط الدين كله عن
أعسر من الغرماء أو بالتأخير والانتظار (خير لكم) أى أكثر ثواباً (ان كنتم تعلمون) جوابه
مخذوف أى ان كنتم تعلمون انه خير لكم علمتموه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل دين رجل
مسلم فيؤخره الا كان له بكل يوم صدقة وقال صلى الله عليه وسلم من أنظر معسراً أو وضع له أئجاء
الله من كرب يوم القيامة وفي القرض والادانة فضائل كثيرة (روى) ان أمانة الباهلي رضى الله
عنه رأى في المنام على باب الجنة مكتوباً بالقرض بمائة عشرة أمثاله والصدقة بعشرة أمثاله فقال
ولم هذا فأجيب بأن الصدقة ربعاً وقعت في يد غنى وان صاحب القرض لا يأتيك الا وهو محتاج
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من جاء بهن يوم القيامة مع ايمان دخل من أى أبواب
الجنة شاء وزوج من حور العين كم شاء من عناء فأتى وقراً دبر كل صلاة مكتوبة قل هو الله
أحد عشر مرات ومن أذان ديناً لمن يطلب منه فقال أبو بكر الصديق أو احداهن يا رسول الله
قال أو احداهن واعلم أن الاستدانة في أحوال ثلاث في ضعف قوته في سبيل الله وفي تكفين
فقير مات عن قلة وفقر وفي تكاح بطالب به العفة عن قسوة العزوبة فيستدين متوكلاً على الله فالله
تعالى يفتح أبواب أسباب القضاة قال صلى الله عليه وسلم من أذان ديناً وهو ينوي قضاءه وكل به
ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه وكان جماعة السلف يستقرضون من غير حاجة لهذا
الخبر ومهما قدر على قضاء الدين فليبادر اليه ولو قبل وقته وعن النبي صلى الله عليه وسلم عن
جبريل عليه السلام الشهادة تكفر كل شئ الا الدين يا محمد ثلاث نافعة العاقل أن يقضى ما عليه
من الديون ويخاف من وبال سوء نيته يوم يموتون وهذا حال من أذى القرض فانه يموت عليه أن
يتوذى القرض وأما المرتكب وتارك الفرائض فلا يلى بالفرائض فكيف بالديون والاقراض
ولذا قيل * وامش متهانك بى غارست * ورخود دهنش زفاقه بازست * كوفرض خدائى كزارد
* از قرض تو نیز غم ندارد * وأحوال هذا الزمان محتملة كاخوانه فطوى لمن تمسك بالمعاشرة
في زمانه وشرط المؤمن الحقيقي اتقاؤه بالله في ترك زيادات لا يحتاج اليها في أمر الدين بل تكون
شاغلة له عن الترقى في مراتب الدين كما قال عليه السلام من حسن اسلام المرأة تركه ما لا يعنيه
(واتقوا يوماً) نصب ظرفاً تقديره واتقوا عذاب الله يوماً أو مفعولاً به كقوله فكيف تتقون ان
كفرتم يوماً أى كيف تتقون هذا اليوم الذى هذا وصفه مع الكفر بالله (ترجعون فيه) على البناء
للمنعول من الرجوع أى تصيرون فيه (الى الله) لحاسبة أعمالكم (ثم توفى كل نفس) من النفوس
أى تعطى كدلاً (ما كسبت) أى جزاء ما عملت من خيراً وشر (وهم لا يظلمون) أى لا ينقصون
من ثوابهم ولا يزدون على عقابهم وهو حال من كل نفس تقيد أن المعاقبين وان كانت عقوباتهم
مؤبدة غير مظلومين في ذلك لما انه من قبل أنفسهم وعن ابن عباس رضى الله عنه هذه آخر آية
نزلت واتى رسول الله ربه بعد اسبعة أو تسعة أيام أو أحد وعشرين أو أحد وعشرين يوماً
أو ثلاث ساعات وقال له جبريل عليه السلام ضعها على رأس ما تدين وعنايتين آية من سورة البقرة
فجعلت بين آية الدين وآية الرباط كيداً للزجر عن الربا روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولد يوم الاثنين وبعث يوم الاثنين ودخل المدينة يوم الاثنين وقبض يوم الاثنين وكان مريضاً غائبة
عشر يوماً بهوده الناس وكان آخر ما يقول صلى الله عليه وسلم الصلاة وما ملكت أيمانكم الصلاة

فأنا لله وما باليه راجعون قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصيب عسيبة فليذكر مصيبتها
فإنها أعظم المصائب وقال عليه السلام من كان له فرطان من أتتى أدخله الله بهما الجنة فقالت له
عائشة رضي الله عنها من كان له فرط من أتمك قال ومن كان له فرط ياموفقة قالت من لم يكن له
فرط من أتمك قال أنا فرط لا تتق لن يصابوا بمثل قال تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين فكانت
حياته ومماته رحمة قال صلى الله عليه وسلم إذا أراد الله بأمة رحمة قبض نبيها قبلها فجعله سلفا
وفرطها لها ورثا له صلى الله عليه وسلم بعض الانصار فقال

الصبر يحمي في المواطن كلها * الاعليك فانه مذموم

واعلم أن الله تعالى جمع في هذه الآية خلاصة ما أنزل في القرآن وجعلها خاتم الوحي والانزال كما
انه جمع خلاصة ما أنزل من الكتب على الانبياء في القرآن وجعله خاتم الكتب كما أن النبي عليه
السلام خاتم الانبياء عليهم السلام وقد جمع فيه أخلاق الانبياء فاعلم أن خلاصة جميع الكتب
المنزلة وفائدها بالنسبة الى الانسان عائدة الى معنيين أحدهما نجاته من الدرجات السفلى
وثانيهما فوزه بالدرجات العليا فجناته في خروجه عن الدرجات السفلى وهي سبعة الكفر والشرك
والجهل والمعاصي والاخلاق المذمومة وحجب الاوصاف وحجاب النفس وفوزه في ترقيه على
الدرجات العليا وهي ثمانية المعرفة لله والتوحيد لله والعلم والطاعات والاخلاق الحسنة وجذبات
الحق والقناعة عن أنانيته واليقاض بالسعي الانساني من هذه المعاني لأن حقيقة التقوى مجانية ما يمدك
عن الله ومباشرة ما يقربك اليه دليله قول النبي عليه السلام يجاع التقوى قول الله تعالى ان الله
يأمر بالعدل والاحسان الآية فيندرج تحت التقوى على هذا المعنى الخروج عن الدرجات
السفلى والترقي على الدرجات العليا فتقوى العوام الخروج عن الكفر بالمعرفة وعن الشرك
بالتوحيد وعن الجهل بالعلم وعن المعاصي بالطاعات وعن الاخلاق المذمومة بالاخلاق الحمودة
وههنا ينتهي سير العوام لأن نهاية كسب الانسان ونهاية جهده المجتهد في اقامة شرائط جاهدوا
فينا لنهديهم سبلنا فن ههنا تقوى الخواص المجذوبين بجذبات لهديتهم سبلنا فتقوى الخواص
من حجب أوصافهم الى درجة تجلي صفات الحق فههنا يتقضى سلوك الخواص فيستظلون بظل
سيرة المنتهى عندها جنة المأوى فينتفعون من مواهب اذ يغشى السدرة ما يغشى وأما تقوى
خاص الخواص فيجذبة رفرف العناية بجذب ما راغ البصر وما طغى من سيرة منتهى الاوصاف
الى قاب قوسين نهاية حجب النفس وبداية أنوار القدس فهناك من عرف نفسه فقد عرف ربه
فبالتقوى الحقيقة يجد الايمان الحقيقي فعنى واتقوا جاهدوا فينا يجهدكم وطاقتكم يوم يعنى
ليوم فيه لنهديكم بسبلنا العناية ترجعون الى الله أشار بلفظ الرجوع اليه ليعلم ان الشروع
كان منه هدايا الله واياكم الى مقام الجمع واليقين وشرقا بلطائف التحقيق والتفكير انه نصير
ومعين يصيب برحمته من يشاء من عباده الصالحين (يا أيها الذين آمنوا إذا نذرتكم أي إذا
داين بكم بعضا وعامله نسيته معطيا وأخذ كما تقول بابعته اذ ابعته أو باعك وفائدة ذكر الدين
دفع توهم كون التداين بمعنى الجسارة والتبعية على تنوعه الى الحال والمزاج وان الباعث على
الكتب وتعيين المرجع للصبر المنسوب المتصل بالامر وهو فاكبوه (الى أجل) متعلق بتداينه

(مسمى) بالايام أو الاشهر أو السنة وغيرها مما يقيد العلم ويرفع الجهالة لا بالحصاد والدياس وقدم
الحاج عما لا يرفعها (فأكتبوه) أي الذين بأجله لأنه أوثق وأدفع للنزاع والجهور وعلى استصحابه
(وأيكتب ينسكم كاتب) بيان لكيفية الكتابة المأمور بها وتعيين لمن يتولاها اثر الامر بها اجالا
وقوله ينسكم الايدان بأن الكاتب ينبغي أن يتوسط بين المتدائنين ويكتب كلامهم سمارا لا يكتب في
بكلام أحدهما (بالعدل) أي كاتب كائن بالعدل أي وليكن المتصدي للكتابة من شأنه أن يكتب
بالقسوية من غير ميل الى أحد الجانبين لا يزيد ولا ينقص وهو أمر للمتدائنين باختيار كاتب
فقيه دين يحى كتابه موثقا به مع عدل بالشرع (ولايأب كاتب) أي لا يمنع أحد من الكتاب
(أن يكتب) كتاب الدين (كما علمه الله) على طريقة ما علمه من كتب الوثائق (فليكتب) تلك
الكتابة المعلنة أمر به بعد النهي عن إثباتها تأكيداً لها (وأيمل الذي عليه الحق) الاملال هو
الاملاء وهو القاء المعنى على الكاتب للكتابة أي ليكن الممل أي مورد المعنى على الكاتب من
عليه الحق أي الدين لانه المشهود عليه فلا بد أن يكون هو المقر (وأيستق الله ربه) جمع بين الاسم
الجميل والنعمة الجليل للمباغضة في التحذير أي وليستق الممل دون الكاتب كما قيل لقوله تعالى
(ولا يخس منه) أي من الحق الذي عليه على الكاتب (شيئاً) فانه هو الذي يتوقع منه الجنس
خاصة وأما الكاتب فيتوقع منه الزيادة كما يتوقع منه الجنس وانما شئت في تكليف الممل حيث
جمع فيه بين الامر بالاتقاء والنهي عن الجنس لمباغضة من الدواعي الى المنهي عنه فان الانسان
مجبول على دفع الضرر عن نفسه وتخفيف ما في ذمته (فان كان الذي عليه الحق سقيها) ناقص
العقل مبذرا مجازفا (أو ضعفا) ميبأ أو شيخا مختلا (أو لا يستطيع ان يعمل هو) أي غير مستطيع
للإملاء ينقصه الخرس أو عي أو جهل أو غير ذلك من العوارض (فليمل وليه) أي الذي يلي أمره
ويشوم مقامه من قيم أو وكيل أو مترجم (بالعدل) أي من غير نقص ولا زيادة (واستشهدوا
شاهدين) أي اطلبوهما ليتحولا الشهادة على ما جرى بينكم من المداينة وتسميتهما شاهدين
لتزيل المشارف منزلة الكائن (من رجالكم) متعلق باستشهدوا أي من أهل دينكم يعني من
الاسرار الباطنين المسلمين اذ الكلام في معاملاتهم فان خطابات الشرع لا تنظم العبيد بطريق
العبارة وأما اذا كانت المداينة بين الكفرة أو كان من عليه الحق كافرا فيجوز استشهاده الكافر
عندنا (فان لم يهكونا) أي الشهيدان جميعا على طريقة نفي الشمول لا شمول النفي (رجلين)
أما لاعترازهما أو لسبب آخر من الاسباب (فرجل واحد) أي فليشهد رجل واحد (أما
وشهادة النساء مع الرجال في الاموال جائزة بالاجماع دون الحدود والقصاص فلا بد فيهما من
الرجال (عن ترضون) متعلق بمحذوف وقع صفة لرجل واحد أو ثمان أي كاثنون مرضيين عندكم
وتخصيصهم بالوصف المذكور مع تحقق اعتبار في كل شهيد لقله انصاف النساء (من
الشهداء) متعلق بمحذوف وقع حالا من الضمير المحذوف الراجع الى الموصول أي عن ترضونهم
كاثنين من بعض الشهداء لعلكم بعد التهم وثقتكم بهن وادراج النساء في الشهداء بطريق
التغليب (ان تضل احدهما) أي احدي المرأتين الشاهديتين (فتذكر احدهما الاخرى)
وهذا تعليل لاعتبار العدد في النساء والعلة في الحقيقة هي التذكير ولكن الضلال لما كان سببا
له نزل منزلة كما في قولك أعددت السلاح ان يجيء عدو فأدفعه فالاعداد للدفع لا للجى العذر

لكن قدّم عليه المحي لان سببه كأنه قيل لاجل ان تذكر احدا مع الاخرى ان ضلت الشهادة
 بأن ثبت ثم حث الشهاداء على اقامة الشهادة بقوله (ولايأب الشهداء اذا ما دعوا) لا داء
 الشهادة أو فصلها وما مزيدة (ولاتأبوا) أي لا تغلوا من كثرة مدايناتكم (أن تكتبوه) أي
 من أن تكتبوا الدين أو الحق أو الكتاب (صغيرا أو كبيرا) حال من الضمير أي حال كونه صغيرا
 أو كبيرا أي قليلا أو كثيرا أو مجعلا أو مفصلا (إلى أجله) متعلق بمحذوف وقع حالا من الهاء
 في تكتبوه أي مستقرافي الذمة الى وقت حلوله الذي أقربه المديون (ذلكم) أي كتب الحق
 الى أجله أي المؤمنون (اقسط) أي أعدل (عند الله) أي في حكمه تعالى (وأقوم للشهادة)
 أي أثبت لها وأعون على اقامتها (وأدنى الأترابوا) أي أقرب الى انتفاء ريبكم في جنس الدين
 وقدره وأجله ونهوده ونحو ذلك (الآن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم) استثناء منقطع
 من الامر بالكتابة أي لكن وقت كون تداينكم أو تجارة بينكم تجارة حاضرة بحضور البدار
 تديرونها بينكم بمعاطيها يد (فليس عليكم جناح ألا تكتبوها) أي فلا بأس بأن لا تكتبوها
 لعدم من التنازع والتسبب (وأشهدوا اذا تباعدتم) أي هذا التباعد أو مطلقا لانه أحوط
 والاوامر الواردة في الآية الكريمة للندب عند الجمهور (ولا يضار) يحقل البناء على الفاعل
 وعلى المفعول فعلى الاقل انتهى للكتاب عن ترك الاجابة الى ما يطلب منه وعن الترخيف والزيادة
 والنقصان أي لا يمتنع (كاتب) عن الكتابة المقصودة (ولاشهد) أي ولا يمتنع الشاهد عن
 اقامة الشهادة المعلومة وعلى الثاني انتهى عن الضرر بالكاتب والشاهد أي لا يوصل
 أحد مضرة للكاتب والشهيد اذا كانا مشغولين بما يحرمهما ويوجب دغيرهما فلا يضار ان
 يبطل شغلها وقد يكون ضرر الكاتب والشهيد بأن لا يطى حقه من الجعل فيه يكون
 انتهى من ذلك (وان تفعلوا) مانهية عنه من الضرر (قائه) أي فعلكم ذلك (فدوق بكم)
 أي خروج من الطاعة ملتبس بكم (واتقوا الله) في مخالفة أوامره ونواهيه التي من جلها
 نهي عن المضارة (ويعلمكم الله) أحكامه المتضمنة لمصالحكم (والله بكل شئ عليم) فلا يخفى
 عليه حالكم وهو مجازي بكم بذلك ثم هذه الآية أطول آية في القرآن وأبسطها مشرعا وأبينها
 وأبلغها وجوها يعلم بذلك ان مراعاة حقوق الخلق واجبة والاستيلاء على الاموال التي بها
 أمور الدين والدنيا لازم فمن هي بالحق فقد فجا والافقد غوى * كسرى راكسعى قدم يمشتر *
 يدركه حق منزاع يمشتر * والله تعالى من كمال رحته على عباده علمهم كيفية معاملاتهم فيما
 بينهم فلا يجرى من بعضهم على بعض حيف ولا يتنازعوا في حق بعضهم على
 بعض فأمر بتخصيص الحق بالكتابة والشهادة وأمر الشهود بالتصمل تم بالاقامة وأمر الكاتب
 ان يكتب كما علمه الله بالعدل وراعى في ذلك دقائق كثيرة كما ذكرها في شريح هذه المعاني الى ثلاثة
 أحوال * أولها حال الله تعالى مع عباده فيظهر من آثارها طافه بهم أنه تعالى كيف يرفق
 بهم ويعلمهم كيفية معاملاتهم الدنيوية حتى لا يكونوا في خسرة من أمر دنياهم ولا يكون
 فيما بينهم عداوة وخصومة تؤدي الى تنغيص عيشهم في الدنيا وعقوبة في الآخرة فيستدلوا
 به على أن تكاليف الشرع التي أمروا بها أيضا من كمال مرحته استعملهم بها فيرضيها
 عليهم بحال نعمه كقوله تعالى ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم

نعمته عليكم الآية • وثانيها حال العباد مع الله ليعلموا برعاية هذه الدقائق للامور النبوية
 القانية أن للامور الاخرية الباقية فيما بينهم وبين الله أيضا دقائق كثيرة والعباد بها محاسبون
 وعلى مثقال ذرّة من خسرانها مشابون وعلى مثقال ذرّة من شرّها معاقبون وانهم بالرعاية أولى
 وأحرى من أمور الدنيا وإن الله تعالى كما أمر العباد أن يكسبوا كتاب المراجعة فيما بينهم
 ويستشهدوا عليهم العدول ~~عند~~ كتب كتاب مبايعة جرت بينهم وبين عباده في الميثاق فإن الله
 تعالى اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة وعلى هذا عاهدوا وأشهدوا الملائكة
 الكرام عليه ثم رقم في الكتاب أن ياقوتة من الجنة وديعة وهي الحجر الاسود • وثالثها حال
 العباد فيما بينهم فليعتبر كل واحد منهم من ملاطفات الحق معهم وليتخلى بأخلاق الحق في
 مخالفتهم وليتوسل الى الله بحسن مراقبتهم وليحفظ حدود الله في مخالفتهم وموافقتهم وليتسكك
 بعروة محبتهم في الله وجذبتهم لله ونصحههم بالله ليبرز في رفقته صراطا مستقيما ويعقون من
 زمرتهم قورا عظيما في جميع الاحوال كقوله تعالى كما قال واثقوا بالله ويعلمكم الله أي اتقوا
 في الاحوال الثلاثة كما يعلمكم الله بالعبارات والاشارات والله بكل شيء عليم لونه في جميع
 الاحوال من الاقوال والافعال عليهم يعلم مضمون ضمائرهم ومكنون سراتهم فيجاز بكم على
 حسن معاملتكم بقدر خلوصكم وصفاء نياتكم وصدق طوياتكم فطوبى لمن صفى قلبه عن
 سفوف الاخلاق وعزم الى عالم السر والاطلاق وأحسن المعاملة مع الله في جميع الحالات
 ووصل الى الدرجات العاليات • حقائق سرا يست آراسته • هو اوهوس • كدبر خاسته •
 نه يني كد جاني كد بر خاست كد • تيسد تظرك رجه يناسد مرد • يعنى ان عالم الغيب كالبيت المزين
 والهوى كالنقع المنارة مادام لم يترك المرصوا لا يرى ما به واه فان الحجاب اذا توسط بين الراقى
 والمارق يمنع من الرؤية فارتفع الموانع من البين وقشر ف يوصل العيز (وان كنتم على سفر) أي
 مسافرين أي متوجهين اليه ومقبلين (ولم تجدوا كتابا) في المداينة بان لا يحسن الكتابة أو
 لا توجد الصيغة أو الدواة والقلم ولم يتعرض لحال الشاهد لما أنه في حكم الكتاب وثقنا
 واعوازا (قرهات) جمع رهن أي فالتوثق رهن (مقبوضة) أي مسلفة الى المرتهن ولا بد من
 القبض حتى لو رهن ولم يسلم لا يجبر الراهن على التسليم وانما شرط السفري الاوتهم ان مع ان
 الارتم ان لا يختص به سفردون حضر لان السفر لما كان مظنة عدم الكتب باعوازا الكتاب
 والشاهد أمر بالارتم ان يقوم مقامه مائتا كيدا وتوثيقا لحفظ المال فالكلام خرج على الاعم
 الاغاب لا على سبيل الشرط وقد رهن رسول الله صلى الله عليه وسلم درعه في المدينة من يهودى
 بعشرين صاعا من شعير وأخذته لاهله (فان آمن بعصمكم بعضا) أي بعض الدائنين بعض المديونين
 لحسن ظنهم به واستغنى بأمانته عن الارتم ان فلم يطلب منه الرهن (فليؤد الذى اتقن) وهو
 المديون والاثمان الوثوق بأمانة الرجل وانما عبر عنه بذلك العنوان لتعينه طريقا للاعلام وللحله
 على الاداء (أمانته) أي فليقبض المطلوب الامين ما في ذمته من الدين من غير رهن منه وسعى الدين
 أمانة لتعلقه بالذمة كتعلق الامانة (وليتق الله ربه) في رعاية حقوق الامانة وأداء الدين من غير
 مطل (ولا تسكتوا الشهادة) أيها الشهود اذا دعيت الى الحاكم لادانتها على وجهها (ومن يكتمها
 فانه آثم قلبه) فاعل آثم كأنه قيل فانه يأنم قلبه فان قلت هلا اقتصر على قوله فانه آثم وما فائدة

ذكر القلب والجمله هي الاثمة لا القلب وحده قلت كتمان الشهادة هو أن يغمرها ولا يتكلم بها
فلما كان الاثم مقترفا بالقلب أسند اليه لان اسناد الفعل الى الجارحة التي يعمل بها أبلغ
الاتراك تقول اذا أردت التوكيد هذا مما أبصرته عيني ومما سمعته أذني ومما عرفه قلبي ولان
القلب هو رأس الاعضاء والمضغة التي ان صلحت صلح الجسد كله وان فسدت فسد الجسد كله
فكانه قبل فقد تمكن الاثم في أصل نفسه وذلك أشرف مكان منه ولا يظن ان كتمان الشهادة
من الآثام المتعلقة باللسان فقط وليعلم أن القلب أصل متعلقه ومعدن اقترافه واللسان ترجمان
عنه ولان أفعال القلوب أعظم من أفعال سائر الجوارح وهي اهما كالاصول التي تنشعب منها
الآثرى ان أصل الحسنات والسيئات الايمان والكفر وهما من أفعال القلوب فاذا جعل كتمان
الشهادة من آثام القلوب فقد شهد له بأنه من معاطم الذنوب وعن ابن عباس رضي الله عنه
أكبر الكبائر الاشرار بالله لقوله تعالى فقد حرم الله عليه الجنة وشهادة الزور وكتمان الشهادة
(والله بما تعملون عالم) فيجازيكم به ان خير الخبير وان شر افسر وكتمان الشهادة وشهادة الزور
من الاعمال التي تجز صاحبها الى النار فانهم ما من علامات نسخ القلب قال تعالى فانه آثم قلبه
والمراد نسخ القلب ونعوذ بالله من ذلك وهما أهل وقوعا بين الناس والحوامل عليهما كثيرة
كالعداوة وغيرها واعلم أن أهل الدين طائفتان الواقفون والساترون فالواقف من لزم عتبة
الصورة ولم ينسج له باب الى عالم المعنى فهو كالفرخ المحبوس في قشر البيضة فيكون مشربا من عالم
المعاملات البدنية فلا سبيل له الى عالم القلب ومعاملاته فهو محبوس في صحن الجسد وعليه
موكلان من الكرام الكاتبين يكتبان عليه أعماله الظاهرة بالتحير والتطمير والساتر
من لم يقم ولم ينزل في منزل فهو مسافر من عالم الصورة الى عالم المعنى ومن مضيق الاجساد الى
متسع الارواح وهم صنفان صنف يسير وصنف طيار فاليسير من يسير يقدم الشرع والعقل
على جادة الطريقة والطيار من يطير يجنح الى العشق والهمة في فضاء الحقيقة وفي رحله جملته
الشريعة فالاشارة في قوله وان كنتم على سقر ولم تجدوا كتابا الى السيار الذي تخلف من
صحن الجسد وقيد الحواس وزحمة التوكيل فلم يجد له كتابا يكتب عليه كما قال بعضهم ما كتب علي
صاحب الشمال منذ عشرين سنة وقال بعضهم ما كتب علي صاحب اليمين وقال لي أمل علي شيأ من
معاملات قلبك لا كتبه فاني أريد أن أتقرب به الى الله قال فقلت له حسبك القرائن فالجسد
والقيد والتوكيل لمن لم يؤد حق صاحب الحق أو يكون هاربا منه فيجبر ويتقيد ويوكل عليه فأما
الذي آناه الليل وأطراف النهار يغدو ويروح في طلب غريمه وما برح في سريه فلا يحتاج الى
التوكيل والتقييد فقوله ولم تجدوا كتابا فرهان مقبوضة اشارة الى السيار الذي له قلب فيرهنه
عند الله تعالى فالرهان هي القلوب التي ليس فيها غير الله المقبوضة بين أصابع من أصابع
الرحمن فأما الطيار الذي هو عاشق مقلود القلب مغلوب العقل مجذوب السير فلا يطالب بالرهن
فانه مبطوش يبطشه الشديد مستقام ضاق مذهبه في هوى من عز مطلبه كل أمر
في الهوى يحب وخلاصه منه أعجبه فلم يوجد في السموات والارض ولا في الدنيا والآخرة
أمين يؤتمن لحل اعيام أماته الا العاشق المسكين (لله ما في السموات وما في الارض) من الامور
الداخله في حقيقتهما والخارجة عنهما المتكئة فيهما من أولى العلم وغيره أي كلها له تعالى خلقا

لتستحق به ادركة أسفل الساعين فعنى الآية في التحقيق ان تبدو ما في أنفسكم مودع من
ظلمات الاوصاف النفسانية في الظاهر بمخالفات الشريعة وفي الباطن بموافقات الطبيعة
أو مقتنوه بتصرفات الطريقة في موافقات الشريعة ومخالفات الطبيعة يحاسبكم به الله بطهارة
النفس لقبول أنوار الروح وأخلاقه أو بتلوث الروح لقبول ظلمات النفس وأخلاقها فيغفر
لمن يشاء فينور نفسه بأنوار الروح وروحه بأنوار الحق ويعذب من يشاء فيعاقب نفسه بنار
دركات السعير وروحه بنار فرقة العلى الكبير والله على كل شئ من اظهار اللطف والقهر على
تركيب عالمي الخلق والامر قدير كذا في تأويلات الكلام بنجم الدين داية قدس سره
(آمن الرسول) أى صدق النبي عليه السلام (بما أنزل) أى بكل ما أنزل (إليه من ربه) من
آيات القرآن إيمانا تفصيلا متعلقا بجميع ما فيه من الشرائع والاحكام والقصاص والمواظ
وأحوال الرسل والكتب وغير ذلك من حيث انه منزل منه تعالى والايان بحقيقة أحكامه
وصدق أخباره ونحو ذلك من فروع الايمان به من الحثية المذكورة ولم يرد به حدوث الايمان
فيه بعد أن لم يكن كذلك لانه كان مؤمنا بالله وبوحدانيته قبل الرسالة منه ولا يجوز أن يوصف
بغير ذلك ممكن أراد به الايمان بالقرآن فانه قبل انزال القرآن اليه لم يكن عليه الايمان به
وهو معنى قوله ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان أى ولا الايمان بالكتاب فانه قال وما كنت
زجوا أن يلقى اليك الكتاب (والمؤمنون) أى الفريق المعروفون بهذا الاسم وهو مبتدأ (كل)
مبتدأ ثان (آمن) خبره والجملة خبر للمبتدأ الاول والرابط بينهما الضمير الذى ناب منابه
التووين وتوحيد الضمير فى آمن مع رجوعه الى كل المؤمنين لما أن المراد بيان ايمان كل فرد
منهم من غير اعتبار الاجتماع وتغيير سبك النظم عما قبله لتأكيد الاشعار بما بين ايمانه صلى الله
عليه وسلم المبني على المشاهدة والعيان وبين ايمانهم انشأ عن الجملة والبرهان من التفاوت
البين والاختلاف الجلى كانتهم متخالفان من كل وجه حتى في الهيئة الدالة عليهم ما أى كل
واحد منهم آمن (بالله) وحده من غير شريك له فى الألوهية والمعبودية هـ ذا ايمان اثبات
وتوحيد (وملائكته) أى من حيث انهم عباد مكرمون له تعالى من شأنهم التوسط بينه تعالى
وبين الرسل بانزال الكتب والقاء الوحي وهذا ايمان تصديق انهم ما من عند الله وتحليل
ما أحله وتحريم ما حرّمه (وكتبه ورسله) أى من الحثية المذكورة وهذا ايمان اتباع واطاعة
ولم يذكر الايمان باليوم الآخر لانه راجع فى الايمان بكتبه وهذا على تقدير أن يوقف على قوله
تعالى من ربه ويجهل والمؤمنون كلما ابتدأوا واختاره أبو السعود العمادى ويجوز أن
يكون قوله والمؤمنون معطوفا على الرسول فيوقف عليه والضمير الذى عوض عنه التووين
راجع الى المعطوفين معا كأنه قيل آمن الرسول والمؤمنون بما أنزل اليه من ربه ثم فصل ذلك
وقيل كل واحد من الرسول والمؤمنون آمن بالله خلافاً لقدم المؤمن به على المعطوف اعتناء
بشأنه وايداً بابا صالته صلى الله عليه وسلم فى ايمان به واختار ممكن كواشى هذا الوجه
حيث قال والاختيار لوقف على المؤمنين وهو حسن ليكون المؤمنون داخلين فيما دخل
النبي صلى الله عليه وسلم فيه أى الايمان (لا يفرق) أى يقول الرسول والمؤمنون لا يفرق (بين
أحد من رسله) بأن تؤمن ببعض وتكفر ببعض كما قال اليهود والنصارى وأحد ههنا معنى

الجمع أى الآحاد فذلك أضيف اليه بين لانه لا يضاف الا الى المتعدد والاحد وضع لثنى ما يدرك
 معه من العدد والواحد اسم لمقتضى العدد والواحد الذى لا نظيره والوحيد الذى لا نصيره
 (وقالوا) عطف على آمن وصيغة الجمع باعتبار المعنى وهو حكاية لامثالهم - الاوامر اثر حكاية
 ايمانهم - (سمعنا) أى فهمنا ما جاءنا من الحق وتيقنا بحقته (وأطعنا) ما فيه من الاوامر
 والقوا هي قبل لما نزلت هذه الآية قال جبرائيل عليه السلام للرسول صلى الله عليه وسلم
 ان الله قد آثى عليك وعلى أمتك فسل تعط فقال الرسول عليه السلام (غفرانك ربنا) أى
 اغفر لنا غفرانك ~~ص~~ كما قال فضرب الرقاب أى فاضربوا وأنت ألك غفرانك ذنوبنا المتقدمة
 أو ما لا يحتلو عنه البشر من التقصير فى مراعاة حقوقك وهذا الوجه أولى لثلاثه كثر الدعاء
 بقوله فى آخر السورة واغفر لنا وتقدم ذكر السمع والطاعة على طلب الغفران لما أن تقدم
 الوسيلة على المستول ادى الى الاجابة والقبول (واليك المصير) أى الرجوع بالموت والبعث
 لا الى غيرك قال القاشانى آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه أى صدقه بقبوله والتخلق به كما قالت
 عائشة رضى الله عنها كان خلقه القرآن ومجرب قراة القرآن بغير عمل لا يفيد قال فى تفسير
 الحنفى مثاله أن السلطان اذا وهب لاحد من محاليكه امانة وأعطاه رياسة أو نيابة وكتب له توقيعاً
 أن يطيعه أهل البلد كلها فاذا جاء الى البلد وقعد على المملكة وأطاعه الخلق ثم ان السلطان
 كتب له كتاباً وأمر له فيه أن يبنى له قصراً أو داراً واسعة حتى لو حضر السلطان وجاء الى تلك
 المدينة ينزل فى تلك الدار أو القصر فوصل الكتاب اليه وهو لا يبنى ما أمر به فى الكتاب لكنه
 يقرأه كل يوم فلو حضر السلطان ولم يجد ما أمر به حاضراً هل يستحق ذلك الامير خلعة من
 السلطان أو ثناء أو لابل ظاهره انه يستحق الضرب والشم والحبس وكذلك القرآن انما هو مثل
 ذلك المذخور قد أمر الله فيه لعباده أن يعمروا أركان الدين كما قال له اودع عليه السلام قرغ
 الى بيتنا أسكنه وبين لهم بما يكون عمارة الدين فقال الله تعالى أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة كتب
 عليكم الصيام ولله على الناس حج البيت فصار قراة القرآن كقراة منشور السلطان ولا تحصل
 الجنة بمجرد قراة القرآن لانه قال جبرائيل كما كانوا يعملون (كما قيل) مراد ان نزول قرآن تحصل ببركة
 خويست نه ترتيل سورة مكتوب بصويد ثم فى قوله غفرانك ربنا اشارة الى ان من نتائج
 الايمان وأثار العبودية ان يرى العبد نفسه أهلاً لكل شر ومولاه أهلاً لكل خير فينبى كل
 ما يستحسنه لسيده مستمعاً للاحسن الادب معه فى كل أوقاته وذلك بأن يحمد الله على ما دق وجل
 ويستغفره من تقصيره فى شكره له عليه ويتبرأ من حوله وقوته له فى ذلك كله وبجسب هذا
 يكون شعاره الحمد لله أسـ تغفر الله لا حول ولا قوة الا بالله فى جميع أوقاته وهو الذكر المنجى من
 عذاب الله فى الدنيا والاخرة المقرب للفتح لمن لازمه واعلم انك لا تصل الى التحقيق الا برأية
 الاوقات بأحكامها من التوبة والاستغفار عند العصيان وشهود المنة فى الطاعة ووجود
 الرضا فى النية ووجود الشكر فى النعمة وان تصل الى ذلك الا بتعلق قلبك بصلاح قلبك واتهام
 نفسك حتى فى خروج نفسك وتصل الى هذا بأحد أربعة أوجه تورية قدوة الله فى قلبك بلا واسطة
 أو علم متسع فى عقل كامل أو فـ كـ رة سالمة من الشواغل أو صحة شيخ أو أخ هذه حاله وقد قال
 الشيخ أبو مدين قدس سره الشيخ من هذب بأخلاقه وأدب باطراقه وأثار باطنك بأشراقه الشيخ

من جعلك في حضوره وحفظك في مغيبه فاعمل أيها العبد على تخلص نفسك من عالم جسمك
 حتى تخرج عن دائرة رسمك وتصل إلى تحقيق فهمك وعلمك * أرهق خويش تاو غافل
 نشوى * هرکز براد خويش واصل نشوى * از بحر ظهور تا بساحل نشوى * در مذهب
 اهل عشق کامل نشوى (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) اخبار من الله تعالى وليس من كلام
 المؤمنين (روى) أنه لما نزل قوله تعالى وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله الآية
 اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم فأتوه عليه السلام ثم بركوا
 على الركب فقالوا أي رسول الله كلفنا من الأعمال ما نطبق الصلاة والصيام والحج والجهاد
 وقد أنزل اليك هذا الآية ولا نطيقها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتريدون أن تقولوا
 كما قال أهل الكتابين من قبلكم سمعنا وعصينا قالوا بل سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك
 المصير فقرأها قوم فأنزل الله تعالى آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه إلى قوله تعالى غفرانك
 ربنا واليك المصير فشولهم الغفران المعاني عشيتته تعالى في قوله تعالى فيغفران يشاء ثم أنزل الله
 تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها ثم وينا للخطب عليهم بيان ان المراد بما في أنفسهم ما عزموا
 عليه من الصوم خاصة لا ما يعم الخواطر التي لا يتطاع الاحتراز عنها والتكليف الزام ما فيه كلفة
 ومشقة والوسع ما يسع الانسان ولا يضيق عليه أي سفته أن لا يكلف نفسا من النفوس
 الا ما يتسع فيه طوقها ويتيسر عليها دون مدى الطاقة والمجهود وفضل الله تعالى ورحمة هذه
 الامة كقوله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وهذا يدل على عدم وقوع التكليف
 بالمحال لا على امتناعه أما الاول فلا ثم لو كان وقع لزم الكذب في كلامه تعالى عن ذلك عاوا
 كبيرا وأما الثاني فلا ثم تعالى نفي مطلقا ولا يلزم منه نفي المقيد الذي هو الامتناع لان العام
 من حيث هو عام لا يدل على الخاص بوجه من الدلالات (لها) أي للنفس ثواب (ما كتبت) من
 الخير الذي كتبت فعله لا غيرها الستة لا لا أو اشترا كضرورة شمول كلمة ما لكل جز من أجزاء
 مكتوبها (وعليها) لا على غيرها بأحد الطريقين المذكورين عقاب (ما كتبت) من الشر
 الذي كانت تركه وإيراد الاكتساب في جانب الشر لان الشرف فيه اعممال أي اجتهاد في العمل
 فانه لما كان مشتهى النفس كان فيه جد وسعي بخلاف الخير وصيغة الافتعال للتكليف (ربنا
 لا تأخذنا ان نسينا أو أخطأنا) شروع في حكاية بقية دعواتهم ثم اثريان سمر التكليف أي
 يقولون ربنا لا تأخذنا بما صدر عننا من الامور المؤدية الى النسيان والخطا من تقرير وقله
 مبالاة ونحوهما مما يدخل تحت التكليف ودل هذا على جواز المؤاخظة في النسيان والخطا
 فان التصرف عنهما في الجملة ممكن ولولا جواز المؤاخظة في النسيان والخطا لم يكن للسؤال معنى
 وخفف الله عن هذه الامة فرفع عنها المؤاخظة وقال النبي صلى الله عليه وسلم رفع عن أمي
 الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه فدل انهم مخصوصون بهما والام السالفة كانوا
 مؤاخذين فيهما (ربنا ولا تجعل علينا امرا) عطف على ما قبله وتوسيط النسيان بينهما لا براهن زيد
 الضراعة والاصر العبد الثقيل الذي بأمر صاحبه أي بحبه مكانه والمراد به التكليف
 الشاق (كما جعلنا على الذين من قبلنا) أي جعلنا مثل حمل اياه على من قبلنا وهو ما كلفه بنو
 اسرائيل من قتل النفس في التوبة وقطع الاعضاء الخاطئة وقطع موضع النجاسة وعدم التطهير

غير الماء ونحوه صلاة في يوم وليلة وعدم جواز صلاتهم في غير المسجد وسورة كل الصائم بعد
 التوم ومنع بعض الطيبات عنهم بالذنوب وكون الزكاة ربع مالهم وكفاية ذنوب الليل على الباب
 بالصبح وغير ذلك من التشديدات وقد عصم الله عز وجل ورحم هذه الامة من أمثال ذلك وأنزل
 في شأنهم ويضع عنهم أصرهم والأغلال التي كانت عليهم وقال صلى الله عليه وسلم بعثت
 بالحنيفة السهلة السمحة وعن العقوبات التي عوقب بها الأولون من المسخ والخسف وغير ذلك
 قال صلى الله عليه وسلم رفع عن أمي الخسف والمسخ والفرق (ربنا ولا تحمِلنا ما لا طاقة لنا به)
 عطف على ما قبله واستعفاء من العقوبات التي لا تطاق بعد الاستعفاء بما يؤدى اليها من التكليف
 الشاق التي لا يكاد من كلفها يتجاوز عن التقريب فيها كأنه قيل لا تكلفنا تلك التكليف
 ولا تعاقبنا بتفريطنا في المحافظة عليها فيكون التعبير عن انزال العقوبات بالكسب ميل باعتبار
 ما يؤدى اليها قال في التيسير أى لا تكلفنا ما يثقل علينا الدوام عليه ولم يرد به عدم الطاقة أصلا
 فانه لا يكون فلا يسأل (واعف عنا) أى آتأذنبنا (واعف رانا) واستر عيوبنا ولا تفضحنا على
 رؤس الاشهاد قال في التيسير وائس بشكر ارفان الاول تركه حتى لا يؤاخذ به ويحجوه حتى لا يبق
 والناسى ستره حتى لا يظهر وقد تجاوز عن الشيء فلا يؤاخذ به جزائه لكن يذكر ذلك ويظهر
 والمؤمنون أمر وأن يسألوا التجاوز عنها واخفاءها حتى لا يظهر حالهم لا حسد فلا يفتضحوا به
 (وارحنا) وتعطف بنا وتفضل علينا وتقدم طلب العفو والمغفرة على طلب الرحمة لما أن التولية
 سابقة على التحلية (أنت مولانا) سيدنا ونحن عبيدك وأناصرنا ومتولى أمورنا (فانصرنا على
 القوم الكافرين) أى أعنا عليهم وادفع عنا شرهم فان من حق المولى أن ينصر عبيده ومن يتولى
 أمره على الاعداء والنصرة على الكفار ككون بالظفر وتكون باللمحة وتكون بالدفع وهو
 سؤال العصمة من الشياطين أيضا لانهم منهم روى أنه لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم
 انتهى به الى سدره المنتهى وهى فى السماء السادسة اليها انتهى ما يعرج به من الارض فيقبض
 منها واليها ينتهى ما يهبط به من فوقها فيقبض منها قال اذ يغشى السدره ما يغشى قال فرأى من
 ذهب قال فأعطى رسول الله عليه السلام ثلاثا أعطى الصلوات الخمس وأعطى خواتيم سورة
 البقرة وغفر لمن لا يشرك بالله شيئا من أمته قال صلى الله عليه وسلم فى خبر المعراج قربنى الله
 وأدناى الى سنده العرش ثم ألهمنى الله أن قلت آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون
 كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحدهم من رسله كما فرقت اليهود والنصارى
 قال فما قالوا قلت قالوا سمعنا وعصينا والمؤمنون قالوا سمعنا وأطعنا فقال صدقت فقال نعم
 فقلت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال قد رفعت عنك وعن أمثلك الخطأ والنسيان
 وما استكرهوا عليه فقلت ربنا ولا تحمِل علينا اصر كما حمَلته على الذين من قبلنا يعنى اليهود
 قال لك ذلك ولا تمتلك قلت ربنا ولا تحمِلنا ما لا طاقة لنا به قال قد فعلت قلت واعف عنا واغفر لنا
 وارحنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال قد فعلت * وعنه صلى الله عليه وسلم
 أنزل الله آيتين من كنوز الجنة كتبهما الرحمن بيده قبل أن يخلق الخلق بأنى عام من قرأهما
 بعد الغشاء الاخيرة أبرأناه عن قيام الليل وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ آيتين من آخر سورة
 البقرة كفتناه أى عن قيام الليل أو عن حساب يوم القيامة وهو حجة على من استكبره أن يقول

سورة البقرة وقال ينبغي أن يقال السورة التي تذكر فيها البقرة كما قال صلى الله عليه وسلم
 السورة التي تذكر فيها البقرة فسطاط القرآن أي مصره الجسام فتعلموها فان تعلمها بركة وتركتها
 حسرة وان تستطيعها البطالة قيل وما البطالة قال عليه السلام السحرة أي لا تستطيع البطالة
 أن تسحر قارئها ولا تقرأ في دار ثلاث ليل فيقر بها شيطان وكان معاذ اذا ختم سورة البقرة
 يقول آمين * عن أبي الاسلم الديلمي قلت لعاذ بن جيل أخبرني عن قصة الشيطان حين أخذته
 فقال بعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم على صدقة المسلمين فجعلت التمر في غرفة فوجدت فيه
 نقصا فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال هذا الشيطان يأخذك فدخلت الغرفة
 وأغلقت الباب فجاءت ظلة عظيمة فغشيت الباب ثم تصورت في صورة أخرى فدخل من شق
 الباب فشددت أزارى على "فجعل يأكل كل من التمر فوثبت اليه فقبضته فالتفت يداي عليه
 فقلت يا عدو الله فقال خل عني فاني كبير ذو عيال كثير وأنا فقير من جن نصيبين وكانت لنا هذه
 القرية قبل أن يبعث صاحبكم فلما بعث أخرجنا منها فخل عني فلن أعود اليك فخلت سبيله وجاء
 جبريل عليه السلام فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كان فصرى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فناداني متأديبه وقال ما فعل أسيرك فأخبرته فقال اما انه سبي عود فعد قال فدخلت الغرفة
 وأغلقت على الباب فجاء فدخل من شق الباب فجعل يأكل من التمر فصنعت به كما صنعت في المرة
 الاولى فقال خل عني فاني لن أعود اليك فقلت يا عدو الله ألم تقل انك لن تعود قال فاني لن أعود
 وآية ذلك أنه اذا قرأ أحد منكم خاتمة البقرة لا يدخل أحد منا في بيته تلك الليلة

(سورة آل عمران معنية وهي مائة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم) الالف اشارة الى الله واللام الى اللطيف والميم الى الحميد (الله) مبتدأ (لا اله الا هو)
 خبره أي هو المستحق للعبودية لا غير (الحى القيوم) خبر آخر له أي الباقي الذي لا يسيل عليه
 للموت والفناء واندائم القيام بتدبير الخلق وحفظه روى عنه صلى الله عليه وسلم اسم الله
 الاعظم في ثلاث سور في سورة البقرة الله لا اله الا هو الحى القيوم وفي آل عمران الم الله لا اله
 الا هو الحى القيوم وفي طه وعنت الوجوه للحى القيوم وهذا رد على من زعم ان عيسى عليه
 السلام كان رباً فانه روى ان وفد نجران قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا
 ستين راكباً فيهم أربعة عشر رجلاً من أشرفهم ثلاثة منهم أكابر اليهم يؤل أمرهم أحدهم
 أميرهم وصاحب مشورتهم العاقب واسمه عبد المسيح وثانيهم وزيرهم ومشيرهم السيد واسمه
 الأبهيم وثالثهم حبرهم وأستاذهم وصاحب مدارسهم أبو حارثة بن علقمة أحد بني بكر بن وائل
 وقد كان ملوك الروم شرفوه ومولوه وأكرموا لما شاهدوا من علمه واجتهاده في دينهم وبنوالة
 كائنات فلما خرجوا من نجران ركب أبو حارثة بغلة وكان أخوه كرز بن علقمة الى جنبه فيمينا
 بغلة أبي حارثة تسير اذ عثرت فقال كرز عسا لا يعسر يدي به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له
 أبو حارثة بل تعست أمك فتال كرز ولم يأخى قال انه والله النبي الذي كنا نتظرف فقال له كرز خا
 ينعك عنه وأنت تعلم هذا قال لان هؤلاء الملوك أعطونا أموالاً كثيرة وأكرمونا فلو آمننا به
 لاخذوها منا كلها فوقع ذلك في قلب كرز وأسرته الى أن أسلم فكان يحدث بذلك فأبوا المدينة

ثم دخلوا مسجد رسول الله عليه السلام بعد صلاة العصر عليهم ثياب خيرات من جيب وأردية
فاخروني يقول بعض من رآهم من أصحاب النبي عليه السلام ما رأينا وقد امثلهم وقد حانت
صلاتهم فقالوا في المسجد فقال عليه السلام دعوهم فوصلوا الى المشرق ثم تكلم اولئك
الثلاثة مع رسول الله عليه السلام فقالوا تارة عيسى هو الله لانه كان يحيى الموتى ويبرئ
الاسقام ويخبر بالغيوب ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيطير وتارة أخرى هو ابن الله
اذ لم يكن له أب يعلم وتارة أخرى انه ثالث ثلاثة لقوله تعالى فعلنا وقلنا ولو كان واحدا لقلنا فعلت
وقلت فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلووا قالوا أسلمنا قبلك قال عليه السلام كذبتم
بمنعكم من الاسلام اذ عاؤكم الله تعالى ولدا قالوا ان لم يكن ولدا لله فمن أبوهم فقال عليه السلام أستم
تعلمون انه لا يكون ولدا الا ويشبهه آياه فقالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم أستم تعلمون ان ربنا حي
لا يموت وأن عيسى يأتي عليه الفناء قالوا بلى قال عليه السلام أستم تعلمون أن ربنا قيوم على كل
شيء يحفظه ويرزقه قالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم فهل علك عيسى من ذلك شيئا قالوا لا فقال عليه
السلام أستم تعلمون أن الله تعالى لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء قالوا بلى قال عليه
السلام فهل يعلم عيسى شيئا من ذلك الاما علم قالوا لا قال صلى الله عليه وسلم أستم تعلمون ان ربنا
صور عيسى في الرحم كيف شاء وان ربنا لا يأكل ولا يشرب ولا يحدث قالوا بلى قال صلى الله عليه
وسلم أستم تعلمون ان عيسى حملته أمه كاتحمل المرأة ووضعت كاتضع المرأة ولدها ثم غذى ثما
بغذى الصبي ثم كان يطعم الطعام ويشرب الشراب ويحدث الحديث قالوا بلى قال صلى الله
عليه وسلم فكيف يكون هذا كما زعمتم فسكتوا فابوا الاجود فانزل الله تعالى من أول السورة
الى نيف وعشرين آية تقرير لما احتج به عليه السلام عليهم وأجاب به عن شبههم وتحقيقا للحق
الذي فيه عتروا (نزل عليك الكتاب) أي القرآن عبرته باسم الجنس ايذا ناكما تفوقه على
بقية الافراد في حيازة كالات الجنس كانه هو الحقيق بأن يطلق عليه اسم الكتاب فان قلت لم
قبل نزل الكتاب وانزل التوراة والانجيل قلت لان التنزيل للتكثير والقرآن نزل منجما ونزل
الكتابان جملة وذكر في آخر الآية الانزال وأراد به من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا جملة في ليلة
القدر في شهر رمضان والمراد هنا هو تنزيله الى الارض ففي القرآن جهتا الانزال والتمثيل
(بالحق) سابقا لذلك الكتاب بالعدل في أحكامه أو بالصدق في أخباره التي من جملتها خبر
التوحيد وما يليه أو في وعده ووعيدته (مصدق لما بين يديه) أي في حال كونه مصدقا للكتب
قبله في التوحيد والنبوات والاخبار وبعض الشرائع قبله (وانزل التوراة والانجيل) اسمان
أعجميان الأول عبري والثاني سرياني (من قبل) أي أنزلهما جملة على موسى وعيسى عليهما
السلام من قبل تنزيل الكتاب والتصريح به مع ظهور الامر للمبالغة في البيان (هدى للناس)
عله لا انزال أي أنزلهما الهداية للناس وفيه لتبدون النشرا عدم التباس لان كون التوراة
هدى للناس في زمان موسى وكون الانجيل هدى لهم في زمان عيسى معلوم فاختصر لذلك
(وانزل الفرقان) أي جنس الكتب السماوية لان كلاهما فرقان يفرق بين الحق والباطل أو هو
القرآن كرد ذكره تعظيما له وأنه واضحا ارا الفضل ان الذين كفروا يا آيات الله أي بالقرآن
ومعجزات النبي عليه السلام (لهم) بسبب كفرهم بها (عذاب شديد) لا يقادر قدره (والله عزيز)

لا يغالب يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد (ذو انتقام) عظيم لا يقدر على مثله منتقم (ان الله لا يخفى عليه
شي في الارض ولا في السماء) أي مدرك الاشياء كلها يعني هو مطلع على كفر من كفر به وإيمان
من آمن به وعلى جميع أعمالهم فيجازيهم يوم القيامة (هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء)
أي يجعلكم على هيئة مخصوصة في أرحام أمهاتكم من ذكر وأنثى وأسود وأبيض وتام وناقص
وطويل وقصير وحسن وقبيح وهو رزق على الذين قالوا عيسى الله أو ابن الله لان من صور في الرحم
يتنوع أن يكون الها أو ولد الله لكونه مركباً وحالاً في المركب وفي عرض الفناء والزوال (لا اله
الا هو) نزه نفسه أن يكون عيسى ابناً له (العزيز الحكيم) المتناهي في القدرة والحكمة فربكم
يخلفكم على النمط البديع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خلق أحدكم يجمع في بطن أمه
أربعين يوماً ثم يكون عاقبة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله اليه الملك بأربع كلمات
فيكتب رزقه وعمله وأجله وشقياً أو سعيداً قال وان أحدكم يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون
بينه وبينها غير ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وان أحدكم يعمل
بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة
فدخلها وقال عليه السلام يدخل الملك على النطفة بعد مائة سنة تترقى الرحم بأربعين أو بخمسين
وأربعين ليلة فيقول يا رب أشقئ أم سعيد فيكتبان فيقول أي رب أذكر أم أنثى فيكتبان ويكتب
عمله وأثره وأجله ورزقه ثم تطوى الصحف فلا يراد فيها ولا يتقص ثم يقول الملك يا رب ما أضع به هذا
الكتاب فيقول عليه في عنقه الى قضائي عليه فذلك قوله تعالى وكل انسان أزمان طأثره
في عنقه أي عمله من خير وشر الصادر عنه باختياره حسبما قدر له كآته طاراً إليه من وكر الغيب
والقدر قال القاضي المراد بكتبه هذه الاشياء اظهارها للملك والافقضاؤه تعالى سابق على ذلك
وكل ميسر لما خلق له فعلى العاقل أن لا يتكاسل عن الاعمال في جميع الاحوال ولا ينوت أيام
الفرصة والليال * خبرداري أي استخواني قدس * كهجان تو مرغیست نامش نفس *
جو مرغ از نفس رفت و بکست قید * دکرده نکر ددیبی تو صید * نکه دار فرصت که
عالم دمیت * دمی پیش دانا به از عالمیت * والاشارة ان الله تعالى كما يصور الجنين بصورة
الانسانية على نطفة سقطت في الرحم بتدبير الاربعينات فكذلك اذا سقطت من صلب ولاية
رجل من رجاله نطفة ارادة في رحم قلب مرید صادق والمرید يستسلم تصرفات ولاية الشيخ وهي
بشابة ملك الارحام ويضبط أحوال ظاهره وباطنه على وفق أمر الشيخ ويختار الخلوة والعزلة
كما لا يصدر منه حركة عنيفة أو يجدرائح غريبة يلزم منها سقوط النطفة وفسادها ويتعهد
بأمر الشيخ وتديره فأنه تعالى يصرف ولاية الشيخ المؤيد بمأيد الحق برور كل أربعين عليه
بشراؤها يحولها من حال الى حال وينقلها من مقام الى مقام الى أن يرجع الى حظائر القدس
ورياس الانس التي منها صدر الى عالم الانس يقدم الاربعينات الاولى فلما وصل الى مقامه الاول
أي ببدء الاربعينات كما جاءتم خلق الجنين في رحم القلب وهو يجعل خليفة الله في أرضه
فيستحق الآن أن ينفتح فيه الروح المخصوص ببناء أوليائه وهو روح القدس الذي هو تولى
الخالق كقوله تعالى يلقى الروح من أمره على من يشاء من عباده وقال كتب في قلوبهم الايمان
وأيدهم بروح منه وهذه الفائدة العظيمة والنعمة الجسيمة اهبط الارواح من أعلى عاين القرب

الى أسفل سافلين البعد كما قال ابيطرواسنا جيعا فاما يا بنيكم متى هدى فمن تبع هداى فلا خوف
 عليهم ولا هم يحزنون فاذا نفخ فيه الروح يكون آدم وقته فيسجد له بالطلاقة الملائكة صلواتهم
 اجمعون فاحفظه تفهم ان شاء الله تعالى كذا في تأويلات الشيخ الكامل نجم الدين الكبرى
 افاض الله علينا من بحال معارفه وحقائقه واطائفه آمين (هو الذى أنزل عليك الكتاب)
 أى القرآن (منه) أى من الكتاب (آيات محكمات) أى قطعية الدلالة على المعنى المراد محكمة
 العبارة محفوظة من الاحتمال والاشتباه (من أم الكتاب) أى اصل فيه وعدة يراد اليها غيرها
 بالتأويل فالمراد بالكتاب كله والاضافة بمعنى (وأخر) أى ومنه آيات اخر (متشابهات)
 أى محتملات معان متشابهة لا يمتاز بعضها من بعض في استحقاق الارادة بها ولا يتضح الامر
 الا بالنظر الدقيق والتأمل الاتيق فالتشابه في الحقيقة وصف للمعاني وصف به الآيات على
 طريقة وصف الدال بوصف المدلول واعلم أن اللفظ اما أن لا يحتمل غير معنى واحد أو يحتمل
 والاقل هو النص كقوله تعالى والهـم اله واحد وانى اما أن تكون دلالة على مدلوله
 أو مدلولاته متساوية أولا والاقل هو الجمل كقوله تعالى ثلاثة قروء وأما الثانى فهو بالنسبة الى
 الراجح ظاهر كقوله تعالى ولا تشكعوا ما تكح أبأؤكم من النساء وبالنسبة الى المرجوح مؤول
 كقوله تعالى يد الله فوق أيديهم والنص والظاهر كلاهما محكم والجمل والمؤول متشابه وهو
 كقوله تعالى فأينما تولوا فثم وجه الله قدر دالى قوله تعالى وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره ثم ان
 الله تعالى جعل القرآن كله محكما فى قوله الركاب أحكمت آياته ومعناه أن كله حق لا ريب فيه
 ومتشابهاتى ومعناه يشبه بعضه بعضا فى صحة المعنى وجزالة التظم وحقيقة المدلول وجعل بعضه
 محكما وبعضه متشابه فى هذه الآية وقد سبق وانما يجعل الله القرآن كله محكما فى المتشابه
 من الابتلاء والتمييزين الثابت على الحق والمترزل فيه كابتلاء بنى اسرائيل بالنهر فى اتباع نبيهم
 ولان النظر فى المتشابه والاستدلال لكشف الحق يوجب عظم الاجر ونيل الدرجات عند الله
 (قأما الذين فى قلوبهم زيغ) أى ميل عن الحق الى الاهواء الباطلة (فيتبعون ما تشابه منه)
 معرضين عن المحكمات أى يعلقون بظاهر المتشابه من الكتاب أو بتأويل بالمل لا تحريا للعق بعد
 الايمان بكونه من عند الله تعالى بل (ابتغاء الفتنة) أى طلب أن يقنوا الناس عن دينهم
 بالتشكيك والتلبيس ومناقضة المحكم بالمتشابه (وابتغاء تأويله) أى طلب أن يؤولوه حسما
 يشتمونه من التأويلات الرائعة والحال أنهم يزل من تلك الرتبة وذلك قوله عز وجل (وما يعلم
 تأويله) أى تأويل المتشابه (الا الله وراسخون فى العلم) أى لا يهتدى الى تأويله الحق الذى
 يجب أن يحكم عليه الا الله وعباده الذين رسخوا فى العلم أى يتوافيه وتمكنوا أوفوا فيه
 لنص قاطع ومنهم من يقف على قوله الا الله ويبتدى بقوله والراسخون فى العلم يقولون أمنا به
 ويقسمون المتشابه بما استأثر الله بعلمه وبمعرفة الحكمة فيه من آياته كعدد الزبانية فى قوله عليها
 تسعة عشر ومدة بقاء الدنيا ووقت قيام الساعة والصوم وعدد الركعات فى الصلوات الخمس
 والاقل هو الوجه فان الله تعالى لم ينزل شيئا من القرآن الا ليتفقه به عباده ويدل به على معنى
 أراد فلو كان المتشابه لا يعلمه غيره للزمنا للطاعن وقال وهل يجوز أن يقال ان رسول الله صلى

الله عليه وسلم لم يكن يعرف المتشابه واذا سبأ أن يعرفه مع قوله تعالى وما يعلم تأويله الا الله جاز أن
 يعرفه الربانيون من صحابته وان لم يعرفه النبي صلى الله عليه وسلم وصحابته والعلماء الراسخون
 وقالوا علمه عند ربنا لم يكن لهم فضل على الجهال لانهم جميعا يقولون ذلك قالوا ولم يزل المنسرون
 الى يومنا هذا يفسرون ويؤولون كل آية ولم ترهم وقفة واعن شيء من القرآن فقالوا هذا متشابه
 لا يعلمه الا الله بل فسروا نحو حروف التهجي وغيرها (يقولون آتاه) أي بالمتشابه والجملة على
 الاول استئناف موضع لحال الراخين وعلى الثاني خبر اسنوله والراسخون (كل) أي كل واحد
 من المحكم والمتشابه (من عند ربنا) منزل من عنده تعالى لا مخالفة بينهم (وما يذكر) حق
 التذكر (الا اولوا الالباب) أي العقول الخالصة عن الركون الى الاهواء الزائفة وهو مدح
 للراخين بجودة ذهن وحسن النظر وإشارة الى ما به استعدوا للاهتداء الى تأويله من تجرد
 العقل عن غواشي الخس (ربنا لا تزغ قلوبنا) أي يقولون لا تغفل قلوبنا عن نهج الحق الى اتباع
 المتشابه بتأويل لا ترضيه (بعد اذ هديتنا) الى الحق والتأويل الصحيح أو الى الايمان (وهب لنا
 من لدنك) أي من عندك (رحمة) واسعة ترافقنا اليك وتنويزها عندك (انك أنت الوهاب) واطلاق
 الوهاب لتناول كل موهوب وفيه دلالة على ان الهدى والضلal من قبله وانه مستفضل بما يشتم به
 على عبادته من غير أن يجب عليه شيء (ربنا املك جامع الناس) بعد الموت (ليوم) أي الجزاء يوم
 وحسابه وهو يوم القياس (لا ريب فيه) أي في وقوعه ووقوع ما فيه من الخير والحساب
 والجزاء ومقصودهم بهذا عرض كمال افتقارهم الى الرحمة وأنهم المقصد الاسنى عندهم (ان الله
 لا يخلف الميعاد) الوعد يعني الالوهية تنافي خلف الوعد في البعث واستجابة الدعاء وهذا حال
 الراخين في الدعاء فانظر كيف لا يأسون سوء الخاتمة وآذاهم الخوف والخشية الى الرجاء فإياك
 والزيغ عن السراط المستقيم باتباع الهوى والشهوات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما من قلب الا وهوبين اصبعين من أصابع الرحمن اذا شاء أن ينجيه اقامه واذا شاء أن يذمه يعنى
 قلب المؤمن بين توفيقه وخذلانه وانما قال من أصابع الرحمن ولم يقل من أصابع الله اشعاراً بأنه
 هو المتكبر من قلوب العباد والمتصرف فيها كيف يشاء ولم يكلفها الى أحد من ملائكته رحمة
 منه وفضلاً لا يطلع على مرائهم غيره وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم يا مقب
 القلوب والابصار ثبت قلوبنا على دينك والميزان بيد الرحمن يرفع قوما ويضع آخرين الى يوم
 القسامة وقال صلى الله عليه وسلم لم يسئل القلب كريحاً بأرض فلا تقاتلها الرياح ظهر البطن قال
 الجنيد رحمه الله من أراد أن يعلم دينه ويستريح في بدنه وقلبه فليعتزل الناس فان هذا زمان
 وحشة والعامل من اختار الوحدة قال عليه السلام لا صحابه أين ثبت الحجة قالوا في الارض
 قال فكذلك الحكمة انما تثبت في قلب مثل الارض فدفن حبة القواد والوجود في أرض الحول
 مما ينتج ويتم نتاجه جداً فانبت مما لم يدفن لم يتم نتاجه وان ظهر نوره واتاجه كالذي ثبت في جميل
 السيل فعليه بتركمة النفس واصلاح الوجود كي تدرك نور الشهود وتقبل الى الاستقامة
 وتخلص من الزيغ والضلal في جميع الاحوال وكم من زائغ قلبه وهو صورة مستقيم وكم من
 مستقيم فؤاده وهو في الظاهر غير مستقيم (كما قيل) بس قامت خاشاك كبرجاً باشد * يحون
 ياد برآنها بوزديا باشد * والقلب هو محل النظر لا الصورة كما قال عليه السلام ان الله لا ينظر الى

سوركم بل الى قلوبكم واعمالكم فأي فائدة في القلب الزائغ عن الحق فتعوث بالله منهم (ان
 الذين كفروا لن تغني عنهم) أي ان تنفعهم (أموالهم) التي يذلوها في جلب المنافع ودفن
 المضار قدّم الاموال على الاولاد لانها أول عدة يفزع اليها عند نزول الخطوب (ولأولادهم)
 الذين بهم يتناصرون في الامور المهمة وعليهم يعولون في الخطوب الملة وتوسط حرف النفي
 لمرآة الاولاد في كشف الكروب (من الله) أي عذابه تعالى (شيأ) أي شيئاً من الأغناء ومعناه
 لا يصرف عنهم كثرة الاموال والاولاد والتناصير بهم ما عذابه وكانوا يقولون نحن أكثر أموالاً
 وأولاداً وما نحن بعذابين قال تعالى في ردّهم وما أموالكم ولا اولادكم بالتي تنقذكم عندنا في
 الامن آمن وعمل صالحاً (واواثك) أي أولئك المتصفون بالكفر (هم وقود النار) حطب
 النار وحطبها الذي تسعربه (كدأب آل فرعون) الدأب مصدود دأب في العمل اذا كدح
 فيه وتعب غلب استعماله في معنى الشان والحال والعادة ومحل الكاف الرفع على انه خبر مبتدأ
 محذوف أي دأب هؤلاء في الكفر وعدم النجاة من اخذ الله تعالى وعذابه كدأب آل فرعون
 (والذين من قبلهم) أي آل فرعون من الامم الكافرة كتوم نوح وغود وقوم لوط وهو عطف على
 ما قبله (كذبوا باياتنا) بيان وتفسير لأبهم الذي فعلوا على الاستئناف المبني على السؤال
 كانه قيل كيف كان دأبهم فقبل كذبوا باياتنا أي بكتبنا ورسلا (فأخذهم الله بذنوبهم)
 تفسير لأبهم الذي فعل بهم أي فأخذهم الله تعالى وعاقبهم ولم يجدوا من يأمن الله تعالى محصاً
 فدأب هؤلاء الكفرة أيضاً كدأبهم والذنب في الاصل التلو والتابع وسميت الجريرة ذنباً لأنها
 قتلا أي يتبع عقابها فاعلمها (والله شديد العقاب) لمن كفر بالايات والرسل (قل للذين كفروا)
 المراد بهم اليهود لما روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان يهود المدينة لما شاهدوا غلبة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على المشركين يوم بدر قالوا والله اني الاى الذي بشرنا به
 موسى وفي التوراة نعتهم وهم واتباعه فقال بعضهم لا تعجلوا حتى تنظر الى وقعة له أخرى فلما كان
 يوم أحد شكروا وقد كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد الى مدة فنقضوه وانطلق
 كعب بن الاشرف في ستين راكباً الى أهل مكة فأجمعوا أمرهم على قتال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فزلات (ستغلبون) البتة عن قريب في الدنيا وقد صدق الله وعده يقتل بنى قريظة
 وأجلا بنى النضير وفتح خيبر وضرب الجزية على من عداهم وهوسن أوضح شواهد النبوة
 (وتحشرون) أي في الآخرة (الى جهنم) والحشر السوف والجمع أي يغلبون في الدنيا ويساقون
 في الآخرة مجموعين الى جهنم (وبئس المهاد) أي بئس الفرائس والمقترجهنم (قد كان لكم)
 جواب قدّم محذوف وهو من غام القول المأوربه أي والله قد كان لكم أيهم اليهود والمغترون
 بعددهم وعددهم (آية) عظيمة دالة على صدق ما أقول لكم انكم ستغلبون (في فئتین) أي
 جاعتين فان المغلوبة منهما كانت مدلة بكثرتها اسجبة بعزتها وقد لقيها ما لقيها في صيبكم ما يصيبكم
 (التقتا) أي تلاقيا بالقتال يوم بدر (فئة) خبر مبتدأ محذوف أي احدهما فئة (تقاتل) تجاهد
 (في سبيل الله) وهم لا كثرة فيهم ولا شوكة وهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (وأخرى) أي فئة
 أخرى (كافرة) بالله ورسوله (بروهم) أي ترى الفئة الاخيرة الكافرة الفئة الاولى المؤمنة
 والجملة صفة للفئة الاخيرة (مثلهم) أي مثل عدد الراثين قريّة آمن ألف كانوا تسعمائة وخمسين

الله عليه وسلم لم يكن يعرف المتشابهة وإذا جاز أن يعرفه مع قوله تعالى وما يعلم تأويله إلا الله جاز أن يعرفه الربانيون من صحابته وإن لم يعرفه النبي صلى الله عليه وسلم وصحابته والعلماء الراشدون وقالوا علمه عند ربنا لم يكن لهم فضل على الجهال لأنهم جميعا يقولون ذلك قالوا ولم يزل المنسرون إلى يومنا هذا يفسرون ويؤولون كل آية ولم ترهم وقفا عن شيء من القرآن فقالوا وهذا متشابه لا يعلمه إلا الله بل فسر وانحرف حروف التهجي وغيرها (يقولون أمثابه) أي بالمتشابهة والجملة على الأول استئناف موضع لحال الراشدين وعلى الثاني خبر لقوله والراشدون (كل) أي كل واحد من المحكم والمتشابه (من عند ربنا) منزل من عنده تعالى لا مخالفة بينهما (وما يذكر) التذكر (الاولوالاسباب) أي العقول الخالصة عن الركوت إلى الاهواء الزائغة وهو ممدوح للراشدين بجودة الذهن وحسن النظر وإشارة إلى ما به استعدوا للاهتداء إلى تأويله من تجرد العقل عن غوائه الحس (ربنا لاترغ قلوبنا) أي يقولون لا نعمل قلوبنا عن نهج الحق إلى اتباع المتشابهة بتأويل لا ترتبته (بعد اذهبتنا) إلى الحق والتأويل الصحيح أو إلى الإيمان (وهب لنا من لدنك) أي من عندك (رحمة) واسعة ترافقنا اليك وننور بها عندك (انك أنت الوهاب) وإطلاق الوهاب ليتناول كل موهوب وفيه دلالة على أن الهدى والضلالة من قبله وأنه مستفضل بما ينعم به على عباده من غير أن يجب عليه شيء (ربنا انك جامع الناس) بعد الموت (ليوم) أي لجزاء يوم وحسابه وهو يوم القيامة (لا ريب فيه) أي في وقوعه ووقوع ما فيه من الحشر والحساب والجزاء ومقتودهم بهذا عرض كمال افتقارهم إلى الرحمة وأنه المقصد الاسنى عندهم (ان الله لا يخلف الميعاد) الوعد يعني الألوهية تنافي خلف الوعد في البعث واستجابة الدعاء وهذا حال الراشدين في الدعاء فانظر كيف لا يأسون سوء الخاتمة وأذا هم الخوف والخشية إلى الرجاء فأيانك والزيف عن الصراط المستقيم باتباع الهوى والشهوات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من قلب الا وهو بين اصبعين من أصابع الرحمن إذا شاء أن يقيمه أقامه وإذا شاء أن يخرجه يخرجه قلب المؤمن بين يوفيقه وخذلانه وانما قال من أصابع الرحمن ولم يقل من أصابع الله اشعارا بأنه هو المتكبر من قلوب العباد والمتصرف فيها كيف يشاء ولم يكلفها إلى أحد من ملائكة رحمته منه وفضلائه لا يطلع على مرأى منهم غيره وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم يا مقرب القلوب والابصار ثبت قلوبنا على دينك والميزان بيد الرحمن يرفع قوما ويضع آخرين إلى يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم مثل القلب كرشة بأرض فلا تدقها الرياح ظهر البطن قال الجنة درجة الله من أراد أن يسلم له دينه ويستريح في بدنه وقلبه فليعتزل الناس فإن هذا زمان وحشة والعاقلة من اختار الوحدة قال عليه السلام لأصحابه أين تنبت الحبة قالوا في الأرض قال فكذلك الحكمة اغتاتبت في قلب مثل الأرض فدفن حبة القواد والوجود في أرض الخمول مما ينتج ويتم نتاجه جدا فغابت مما لم يدفن لم يتم نتاجه وإن ظهر نوره وانتاجه كالذي ثبت في حبل السيل فغابت بتركيبه النفس واصلاح الوجود كي تدرك نور الشهود وتقبل إلى الاستقامة وتخلص من الزيف والضلال في جميع الاحوال وكم من زائف قلبه وهو صورة مستقيم وكم من مستقيم فؤاده وهو في الظاهر غير مستقيم (كما قيل) بس قامت خاشاك كبرج يا شد * يحون بادبر آناه بوزديا باشد * والقلب هو محل النظر لا الصورة كما قال عليه السلام ان الله لا ينظر إلى

ان الملوكة اذا دخلوا قرية افسدوها أي غيروا حالها عما هي عليه وكذلك اذا وردت الواردات
الربانية على القلوب المثلثة اخرجت منها كل صفة رديئة وكسها كل خلق زكي فهذه الدولة
انما تنال بترك الدنيا والعبي فكيف يمتلي بالانوار قلب من خالط الاغمار وأحب المال والاولاد
ولم يخف من رب العباد وقدم على الاستاذ أبي على الدقاق رحمه الله فقير وعليه مسيح وقلنسوة
فقال له بعض أصحابه بكم اشتريت هذا المسح على وجه المطاية فقال اشتريته بالدنيا فطلب مني
بالآخرة فلم أبعه قال أبو بكر الوراق رحمه الله طوبى للفقراء في الدنيا والآخرة فسألوه عنه فقال
لا يطلب السلطان منه في الدنيا الخراج ولا الجزار في الآخرة الحساب * قناعت سرافراز داي
مرد عوش * سر بر طمع بر نيايد زدوش * كرا آداة بر زمين خست وبس * مكن بهر مالى
زمين بوس كس * حقيقنا الله واياكم بحقائق التوحيد (زين للناس) أي حسن لهم والمزين
هو الله لقوله تعالى زيناهم أعمالهم وذلك على جهة الامتحان أو هو الشيطان لقوله تعالى
وزين لهم الشيطان أعمالهم وذلك على جهة الوسوسة (حب الشهوات) أي محبة مرادات
النفوس والشهوة نزوع النفس الى ما تريده وهي مصدر أريد به المفعول أي المشتبهات لأن
الاعيان التي ذكرها كلها مشتبهات وانما عبر عنها بالمصدر مبالغة في كونها مشتبهة مرغوباً فيها
كانها نفس الشهوات والوجه أن يتصدق تحسيسها فيسهل الشهوات لأن الشهوة مستزلة عند
الحكماء مذموم من اتباعها شاهد على نفسه بالبهيمة قالوا خلق الله الملائكة عقولا بلا شهوة
والبهائم ذات شهوات بلا عقل وجعلهم ما في الآتسان من غلب عقله شهوته فهو أفضل من
الملائكة ومن غلب عليه شهوته فهو أرذل من البهائم (من النساء) حال من الشهوات أي حال
كونها من طائفة النساء وانما بدأ بهن لعراقتهم في معنى الشهوات فانهم حبائل الشيطان
(والبنين) والفتنة بهم أن الرجل يحصر بسبيهم على جمع المال من الحلال والحرام ولأنهم
يتعنونه عن محافظة حدود الله قبل أولادنا فتنة ان عاشوا فتنونا وان ماتوا احزنونا وعدم
التعرض للبنات لعدم الاطراد في حين (والقناطر المقنطرة) جمع قنطار وهو المال الكثير
أي الاموال الكثيرة المجمعة أو هو مائة ألف دينار أو مائة ألف دينار أو مائة ألف دينار
ألف مثقال أو ثمانون ألفاً أو مائة رطل أو ألف ومائتان مثقال أو ألف دينار أو مائة من ومائة
رطل ومائة مثقال ومائة درهم أو دية النفس وفي الكشف المقنطرة مبقية من افظ القنطار
للتوكيد كتولهم ألف مؤلفة وبدرة (من الذهب والفضة) بيان للقناطر أي من هذين
الجنسين وانما سمى الذهب ذهباً لانه يذهب ولا يبقى والفضة لانها تنفض أي تتفرق (والخيل)
عطف على القناطر والخيل جمع لا واحد له من افظه واحده فرس وهو مشتق من الخيلاء
لاختيالها في مشيها أو من الخيل فانها لم يتخيل في عين صاحبها أعظم منها لتمكنها من قلبه
(المسومة) أي المعلة وهي التي جعلت فيها العسامة بالسحرة واللون أو بالكي أو المرعية من
سامت الساعة أي رعت (والانعام) أي الابل والبقر والغنم جمع غنم (والحرث) أي الزرع
قيل كل منها فتنة للناس أما النساء والبنون ففتنة للجميع والذهب والفضة فتنة للتجار والخيل
فتنة للملوك والانعام فتنة لاهل البوادي والحرث فتنة لاهل الرساتيق (ذلك) أي ما ذكر من
الاشياء المعهودة (متاع الحياة الدنيا) أي ما يتبع به في الحياة الدنيا أياما قلائل فيبقى سريعا
(والله عنده حسن المآب) أي حسن المرجع وهو الجنة وفيه دلالة على ان ليس فيما عدا

عاقبة جيدة وهذا ترهيد في طبقات الدنيا الفانية وترغيب فيما عند الله من التعظيم المقيم فعلى العاقل أن يأخذ من الدنيا قدر البلغة ولا يستكثر بالاستكثار الذي يورط صاحبه في المخطور ويورثه المخذور (قل) يا محمد (أثبتكم بخير من ذلكم) الهمة للتقريب أرى أخبركم بما هو خير مما فصل من تلك المستلذات المزينة لكم (للذين) خبر مبتدأ قوله جنات (اتقوا) والمراد بالتقوى هو التبدل إلى الله تعالى والاعراض عما سواه كما ينبي عنه النعوت الآتية (عند ربه) نصب على الحالية من قوله (جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) حال مقدر (وأزواج مطهرة) أي زوجات مبرات من العيوب الظاهرة كالحيض والامتناع واثبات الخلاء ومن الباطنة كالحد والغضب والنظر إلى غير أزواجهن (روى) عن النبي عليه السلام خبر من الجنة خير من الدنيا وما فيها (ورضوان) أي رضوان وأي رضوان لا يقادر قدره كائن (من الله) قال الحكماء الجنة بما فيها الإشارة إلى الجنة السماوية والرضوان إشارة إلى الجنة الروحانية وأعلى المقامات الجنة الروحانية وهي عبارة عن تجلي نور جلال الله تعالى في روح العبد واستغراق العبد في معرفة الله ثم يصير في أول هذه المقامات راضياً عن الله وفي آخرها مرضياً عنه تعالى وإليه الإشارة بقوله راضية مرضية (والله بصير بالعباد) وباعمالهم فيثيب ويعاقب حسب ما يليق بها (الذين) كأنه قيل من أولئك المتقون الفائزون بهذه الكرامات السنية فقبلهم الذين (يقولون ربنا آتانا منّا) أي صدقنا بك وبنبيك وفي ترتيب الدعاء بقولهم (فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار) على مجرى الإيمان دلالة على كفايته في استحقاق المغفرة والوقاية من النار (الصابرين) نصب على المدح بانحصار أعني والمراد بالصبر هو الصبر على مشاق الطاعات وعلى البأس والضراء وحين البأس (والصادقين) في أقوالهم ونياتهم وعزائمهم (والقائمين) أي المداومين على الطاعات والمواظبين على العبادات (والمنفقين) أموالهم في سبيل الله (والمتغفرين بالاحجار) وتوسط الواو بين الصفات المذكورة مؤذن بأن كل صفة مستقلة بالمدح ومؤذن بأن منهم صابر ومنهم صادق ثم الصبر حبس النفس عن شهواتها المخطورة في الشرع وجميع اجناس الصبر ثلاثة الصبر على الطاعة والصبر على المعصية والصبر على المكروه قال النبي صلى الله عليه وسلم من صبر على معصية فله ثلثمائة درجة وبين الدرجتين كما بين السماء والأرض ومن صبر على الطاعة فله ستمائة درجة ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض ومن صبر على المعصية فله تسعمائة درجة بين الدرجتين كما بين العرش والكرسي والصدق يجري في القول وهو محاربة الكذب وفي الفعل وهو اتيانه وتركه الانصراف عنه قبل تمامه وفي النية وهو العزم عليه حتى يفعل والانفاق يتناول الانفاق على نفسه وأهله وأقاربه وصلته ووجهه وفي الجهاد وسائر وجود البر والاستغناء عن سؤال المغفرة من الله وتخصيص الاحجار بالاستغناء لأن الدعاء فيها أقرب إلى الاجابة إذا العباد حثت ذائق النفس أصفى والروح أجمع لاسم الله تعالى قال مجاهد في قول يعقوب عليه السلام سأستغفر لكم ربي آخره إلى وقت الصبح فإن الدعاء فيه مستجاب وقال إن الله تعالى لا يشغله صوت عن صوت لكن الدعاء في السهر دعوة في الخلوة وهي أبعد من الرياء والسعة فكانت أقرب إلى الاجابة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل الله تعالى إلى السماء الدنيا كل ليلة حين يبقى ثلث الليل فيقول أنا المالك من ذا الذي يدعوني فاستجب له من ذا الذي يسألني فأعطيته من ذا الذي

بستغفركم فأغفر له ومعنى ينزل محمول على نزول ملكه أو على الاستعارة فعناه الإقبال على
الداعين بالطف والاحياء وهذا قال الى السماء الدنيا أي القربى وفي هذا الكلام توبيخ لهم على
غفلة انهم في الدعاء والسؤال منه والاستغفار قال لقمة ان لا يشه يابقي لا تكونن أنجز من هذا الذي
يصوت بالاصهار وأنت نائم على فراشك * دلا برخير طاعت كن كه طاعت به زهر كارست *
سعادتي آن كسي دارد كه وقت صبح بيدارست * خروسان در سحر كوي بند كه قم يا بها الغافل *
نوافر مستي نمی دانی كسی داند كه هشیارست * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أسرى بي الى
السموات رأيت عجائب من عجائب الله تعالى فمن ذلك ان في السماء الدنيا ديك كاله زغب أخضر
وريش أبيض وياض ريشه كاشتياض رأيت وزغبه تحت ريشه كاشت خضرة رأيتها فاذا
رجلاه في تخوم الارض السابعة السفلى واذا رأسه عند عرش الرحمن نافي عنقه تحت العرش له
جناحان في منكبيه اذا نشرهما جاوز المشرق والمغرب فاذا كان بعض الليل نشر جناحيه
وخفق بهم ما وصرخ بالتسبيح لله يقول سبحان الملك القدوس سبحان الكريم أو قال الكبير المتعال
لا اله الا الله الحي القيوم فاذا فعل ذلك سكنت ديكه الارض كلها وخفقت بأجنحتها فاذا سكن
ذلك الديك سكنت ديكه الارض كلها ثم اذا كان بعض الليل نشر جناحيه فجاوز بهما المشرق
والمغرب وخفق بهم ما ثم صرخ بالتسبيح لله يقول سبحان الله العلي العظيم سبحان العزيز القهار
سبحان الله رب العرش الرفيع فاذا فعل ذلك سكنت ديكه الارض بمثل قوله وخفقت بأجنحتها
وأخذت في الصراخ واذا سكن ذلك الديك سكنت ديكه الارض ثم اذا هاج بنحو فعله في السماء
هاجت الديكة في الارض يجاوبونه تسبيحا لله تعالى بنحو قوله والمقصود من هذا ان التسبيح اذا
كان من فعل أهل السماء والارض خصوصا الحيوانات العجمية والنباتات كما قال تعالى وان
من شئ الا يسبح بحمده فان الانسان أولى بأن يشغل بالدعاء والتسبيح خصوصا في الملوات
وأوقات الاصهار قال الامام القشيري رحمه الله الصابرين على ما أمر الله والصادقين فيما
عاهدوا الله والقاتلين بالاستقامة في محبة الله والمتقين في سبيل الله والمستغفرين من جميع
ما فعلوا الرؤية بتعصيرهم (شهد الله أنه) بأنه (لا اله الا هو) نزلت حين جاء رجلان من أحباب الشام
فقال النبي عليه السلام أنت محمد قال نعم فقال أنت أحد قال أنا محمد وأحد قال أخبرنا عن أعظم
الشهادة في كتاب الله فأخبرهما أي أثبت الله بالحجة القطعية وأعلم بمصنوعاته الدالة على توحيده
أنه واحد لا شريك له في خلقه الاشياء اذ لا يقدر أحد أن ينشي شيئا منها قال ابن عباس خلق الله
تعالى الارواح قبل الاجساد بأربعة آلاف سنة وخلق الارزاق قبل الارواح بأربعة آلاف سنة
فشهد لنفسه قبل خلق الخلق حين كان ولم يكن سماء ولا أرض ولا بر ولا بحر فقال شهد الله الآية
(والملائكة) عطف على الاسم الجليل بحمل الشهادة على معنى مجازي شامل للاقرار والاعيان
بطريق عدم المجاز أي أقرت الملائكة بذلك لما عانت من عظم قدرته (وأولوا العلم) أي آمنوا
به واحتجوا عليه بالدلة التكوينية وانتشريعة وهم الانبياء والمؤمنون الذين علموا توحيده
وأقروا به اعتقادا صحيحا فشبه دلالته على وحدانيته بأفعاله الخاصة التي لا يقدر عليها غيره
تعالى واقرار الملائكة وأولى العلم بذلك بشهادة الشاهد في البيان والكشف (فأما بالقسط)
نصب على الحال المؤكدة من هودون من ذكره لا من الابس اذا اقيام بالقسط من الصفات

الخاصة به تعالى ومثله جاء زيد وهندوا كما جاز لاجل التذكير ولو قلت جاء زيد وهندوا بكلام
 يحجز للبس أي مقيماً بالعدل في قسمة الارزاق والالـ جال والاثابة والمعاقبة وما يأمر به عبادهم
 وينهاهم عنه من العدل والتسوية فيما بينهم ودفع الظلم عنهم (لا اله الا هو العزيز الحكيم) كثر
 المشهود به لنا كيد التوحيد ايموحده ولا يشركوا به شيئاً لأنه ينتقم عن لا يوحده بما لا يقدر
 على مثله منتقم ويحكم ما يريد على جميع خلقه لا معقب لحكمه لغلبته عليهم (ان الدين عند الله
 الاسلام) بجملة مستأنفة مؤكدة للاولى أي لادين مرضيا لله تعالى سوى الاسلام الذي هو
 التوحيد والتشريع بالشريعة الشريفة وهو الدين الحق منذ بعث الله آدم عليه السلام وما
 سوا من الاديان فكماها باطله قال شيخنا العلامة في بعض فخر يرانه المقصود من انزال الكلام
 سطلق الدعوة الى الدين الحق والدين الحق من زمن آدم الى نبينا عليهما الصلاة والسلام
 الاسلام كما قال تعالى ان الدين عند الله الاسلام وحقيقة دين الاسلام التوحيد وصورته
 الشرائع التي هي الشروط وهذا الدين من ذلك الزمان الى يوم القيامة واحد بحسب الحقيقة
 وسواء بين الكل ومختلف بحسب الصورة والشروط وهذا الاختلاف الصوري لا ينافي الاتحاد
 الاصلى والوحدة الحقيقية انتهى وعن قتادة ان الاسلام شهادة أن لا اله الا الله والاقرار بما
 جاء من عند الله وعن غائب القطان قال أتيت الكوفة في تجارة فترأت قرياً من الاعمش فكنت
 أختلف اليه فلما كنت ذات ليلة اردت أن أحذر الى البصرة قام من الليل متجداً فز بهذه
 الآية شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم قال
 الاعمش وأنا أشهد بما شهد الله به واستودع الله هذه الشهادة وهي لي عند الله وديعة ان الدين عند
 الله الاسلام قالها مراراً قلت لسمع فيها شيئاً فضليت معه وودعته ثم قلت آية سمعتك ترددها
 فما بلغك فيها قال والله لا أحدثك بها الى سنة فلبثت على يابه من ذلك اليوم فأقمت سنة فلما مضت
 السنة قلت يا أبا محمد قدمت السنة قال حدثني أبو واقل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يجاء بصاحبها يوم القيامة فيقول الله ان لعبدى هذا عندي عهداً وأنا أحق
 من وفى بالعهـد أَدْخَلُوا عَبْدِي الْجَنَّةَ وَيَتَأَسَّبُ هَذَا مَا يَتَقَالُ عَهْدَنَا اللَّهُ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِاصْحَابِهِ ذَاتَ يَوْمٍ أَيُّكُمْ أَنْ يَتَّخِذَ كُلُّ صَبَاحٍ وَمَسَاءٍ
 عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا قَالُوا وَكَيْفَ ذَلِكَ قَالَ يَقُولُ كُلُّ صَبَاحٍ وَمَسَاءٍ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالَمِ
 الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ إِنِّي أَعْهَدُ إِلَيْكَ بِأَنِّي أَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ وَأَنَّ مُحَمَّدًا
 عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ وَأَنَّكَ أَنْ تَكَلِّفَنِي إِلَى نَفْسِي قُبْرِي مِنْ الشَّرِّ وَتَبَاعِدَنِي مِنَ الْخَيْرِ وَإِنِّي لَا أَتَقِي
 إِلَّا بِرَحْمَتِكَ فَأَجْعَلْ لِي عَهْدًا تَوْفِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْكَ لَا تَخْلُفُ الْمِعَادَ فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ طَبَعَ عَلَيْهِ
 بِطَابَعِ أَيْ خَتَمَ عَلَيْهِ بِخَاتَمٍ وَوَضَعَ تَحْتَ الْعَرْشِ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَادَى مُنَادٍ أَيْنَ الَّذِينَ لَهُمْ
 عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ فَلَا بَتَّ مِنَ الدَّعَاءِ فِي الصُّبْحِ وَالْمَسَاءِ اللَّهُ الَّذِي هُوَ خَالِقُ الْأَرْضِ
 وَالسَّمَاءِ وَمَنْ الْإِخْلَاصُ الَّذِي هُوَ مَلَكُ الْأَمْرِ كُلِّهِ فِي طَاعَةِ الْمَرْءِ وَعَمَلُهُ عِبَادَتُهُ بِإِخْلَاصٍ نَبَتْ
 نَكُوسَتُ * وَكَرْنَهُ جِهَهُ أَيْ ذِي مَغْزِي بَوَسْتُ * (وما اختلف الذين أوتوا الكتاب) نزلات في اليهود
 والنصارى حين تركوا الاسلام الذي جاء به النبي عليه السلام وأنكروا نبوته (الامن بعد
 ما جاءهم العلم) استثناء مفترغ من أعم الاحوال أو أعم الأوقات أي وما اختلفوا في دين الاسلام

ونسوة محمد عليه السلام في سال من الاحوال اوفى وقت من الاوقات الابدان علوا بأنه الحق
 الذي لا يحيد عنه أو بعد أن علوا حقيقة الامر وتمكنوا من العلم بها بالحج والآيات الباهرة
 وفيه من الدلالة على تراى حالهم في الضلالة ما لا مزيد عليه فان الاختلاف بعد حصول تلك
 المرتبة مما لا يصدر عن العاقل (بغيا بينهم) مفعول له لقوله اختلف ي حسدا كما تباينهم وطلبوا
 الرياسة لاشبهة وخفاء في الامر وهو تشنيع اثر تشنيع (ومن يكفربايات الله) الناطقة بما
 ذكر من ان الدين عند الله الاسلام ولم يعمل بمقتضاها (فان الله سريع الحساب) قائم مقام
 جواب الشرط علوه أي ومن يكفرباياته تعالى فانه يجازيه ويعاقبه عن قريب فانه سريع
 الحساب أي يأتي حسابه عن قريب أو سريع في محاسبة جميع الخلائق لانه يحاسبهم في أقل من
 لحظة بحيث يظن كل أحد منهم انه أي الله يحاسب نفسه فقط (فان حاجولك) أي في صكون
 الدين عند الله الاسلام (وقل أسلمت وجهي) أي اخلصت نفسي وقلبي ورجلي (لله) وحده
 لم أجعل فيها غيره شركا بأن أعبدوه وأدعوه الهامع يعنى دين التوحيد وهو القديم الذي
 ثبت عندكم صحته كما ثبتت عندي وما جئت بشئ بديع حتى تجادلوني فيه (ومن اتبعني) عطف
 على المتصل في أسلمت وحسن ذلك لما كان الفصل الجاري مجرى التأكيديا لفصل أي وأسلم من
 اتبعني وجوههم أيضا (وقل للذين أوتوا الكتاب) أي من اليهود والنصارى (والأقمين) الذين
 لا كتاب لهم من مشركي العرب (أسلمتم) متبعين في كمال فعل المؤمنين فانه قد آتاكم من البينات
 ما يوجبوه وبقتضيه لا محالة فهل أسلمتم وعلمتم بتضمينها أم أنتم بعد على كفركم وهو استتھام بمعنى
 الامر أي أسلموا وهذا كقولك لمن خلصت له المسئلة ولم تبقي من طرق البيان والكشف طريقا
 الاسلمة فهل فهمتها (فان أسلموا) أي كما أسلمتم وأخلصتم (فتداهتدوا) أي فاز وابلحظ
 الاوفر ونجوا عن مهاوى الضلال (وان تولوا) أي أعرضوا عن الاتباع وقبول الاسلام (فإنما
 عليك البلاغ) قائم مقام الجواب أي لم يضرب لك شيئا اذ ما عليك الا البلاغ أي التبليغ بالرسالة
 دون الهداية وقد فعلت على أبلغ وجه روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قرأ هذه الآية
 على أهل الكتاب قالوا أسلمنا فقال صلى الله عليه وسلم لليهود أن تشهدون أن عيسى كلمة الله وعبد
 ورسوله فقالوا معاذ الله وقال صلى الله عليه وسلم للنصارى أن تشهدون أن عيسى عبد الله ورسوله
 فقالوا معاذ الله أن يكون عيسى عبدا وذلك قوله عز وجل (وان تولوا) (وان الله بصير بالعباد) عالم
 بجميع أحوالهم وهو وعد ووعد (ان الذين يكفرون بايات الله) أي آية كانت قد دخل فيهم
 الكافرون بالآيات الناطقة بحقيقة الاسلام (ويقتلون النبيين بغير حق) هم أهل الكتاب قتل
 أولوهم الأنبياء عليهم السلام وقتلوا أتباعهم وهم راضون بما فعلوا وكانوا حاولوا قتل النبي صلى
 الله عليه وسلم والمؤمنين لولا عصمهم الله وقد أشيرا اليه بصيغة الاستقبال قال في سورة البقرة بغير
 الحق أي بغير الحجة الذي حده الله وأذن فيه والتكبر ههنا على معنى أن القتل يكون بوجه من
 الحق فمعناه يقتلون بغير حق من تلك الحقوق (ويقتلون الذين يأمرون بالقسط) أي بالعدل
 (من الناس) عن أبي عبيدة بن الجراح رضى الله عنه قلت يا رسول الله أي الناس أشد عذابا يوم
 القيامة قال رجل قتل نبيا أو رجلا أو امرءا عرف أو نكر عن منكر ثم قرأها ثم قال يا أبا عبيدة
 قتل بنو اسرائيل ثلاثة وأربعين نبيا من أقل نهار في ساعة واحدة فقام مائة واثناعشر رجلا من

عباد في اسرائيل فأمر واقتلهم بالمعروف ونهواهم عن المنكر فقتلوا جميعا من آخر التمام فبشرهم
 بعذاب اليم أي وجميع دأهم جعل لهم بدل البشارة وهو الاخبار السار الاخبار بالذار وهو
 كقول القاتل تحمة بينهم شرب وجميع (أو أهلك) المتصفون بتلك الصفات القبيحة (الذين حبب
 أعمالهم في الدنيا والآخرة) الذين بطلت أعمالهم التي عملوها من البر والحسنات ولم يبق لها أثر في
 الدارين بل بقي لهم اللعنة والحزى في الدنيا والعذاب اليم في الآخرة (ومالهم من ناصرين)
 ينصرونهم من بأس الله وعذابه في إحدى الدارين وصيغة الجمع لرعاية ما وقع في مقابلته لالتفي
 تعدد الانصار من كل واحد منهم كما في قوله تعالى وما للظالمين من أنصار ففي الآية ثم لمن قتل
 الآمرين بالمعروف والناهين عن المنكر فبئس القوم قوم يقتلون الذين يأمرون بالمعروف
 والناهين عن المنكر وبئس القوم قوم لا يقومون بالقسط بين الناس وبئس القوم قوم يقتلون
 الذين يأمرون بالقسط من الناس فعليك بالعدل والانصاف وإيالة الجور والظلم والاعتساف
 فأصدع بأوامر الحق ونواهيها ولا تحف غير الله فيما أنت فيه وانما عليك البلاغ * كرهه داني كه
 نشوونديكوي * عرجه داني از نصيحت و بند * زود باشد كه خير ميري بي * بدوي اي او فتاده
 اندر بند * دست بردست مي زند كه دريغ * نشيدم حديث داشتمند * ولا يسطط الامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر أبدا ولكنه لا ينع الوعظ والزجر في آخر الزمان حين تشتد القلوب قساوة
 وتكون الانفس مولعة ببلذات الدنيا (روى) ان يهوديا قال له ررون الرشيد في سيره مع عسكره
 اتق الله فلما سمع هرون قول اليهودي نزل عن فرسه وكذا العسكر نزلوا تعظيما لاسم الله العظيم
 ومن أكبر الذنوب أن يقول الرجل لأخيه اتق الله فيقول في جوابه عليك نفسك أنت تأمرني
 بهذا ومن الله العظة والتوفيق الى سواء الطريق (الم تر) تعجب لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 أو لكل من تنأى منه الرؤية من حال أهل الكتاب وسوء صفتهم أي ألم تنظر (الى الذين أوتوا
 نصيبا) حظا وافر (من الكتاب) أي التوراة والمراد بما بين يدهم فيها من العلوم والاحكام
 التي من جلتها ما علموه من نعوته النبي عليه السلام وحقية الاسلام (يدعون الى كتاب الله) الذي
 أوتوا نصيبا منه وهو التوراة كأنه قيل ماذا يصنعون حتى ينظر اليهم فقبل يدعون الى كتاب الله
 فالجمله استئناف (ليحكم) ذلك الكتاب (بينهم) وفي الكتاب بيان الحكم فأضيف اليه الحكم كما
 في صفة القرآن بشيرا ونذيرا لان فيه بيان التبشير والانذار وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 دخل مدراس اليهود فدعاهم الى الايمان فقال له رئيسهم نعيم بن عمرو على أي دين أنت قال صلى
 الله عليه وسلم على ملة ابراهيم قال ان ابراهيم كان يهوديا قال صلى الله عليه وسلم ان بيننا وبينكم
 التوراة فيها توهافا وبوا وقال الكلبي نزلت الآية في الرجم فخرج رجل وامرأة من أهل خيبر وكانا في
 شرف منهم وكان في كتابهم الرجم فأقروا رسول الله صلى الله عليه وسلم رجاء رخصة عنده فحكم
 عليهم بالرجم فتأورا حرت علينا ليس عليهم ما الرجم فقال صلى الله عليه وسلم بيني وبينكم التوراة
 قالوا قد أنصفتنا قال فن أعلمكم بالتوراة قالوا ابن صوريا فارسلوا اليه فدعا النبي عليه الصلاة
 والسلام بشئ من التوراة فيه الرجم دل على ذلك ابن سلام فقال له اقرأ فلما أتى على آية الرجم وضع
 كفه عليها وقام ابن سلام فرفع أصبعه عنها ثم قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى اليهود
 بأن الحصن والحصنة اذا زيا وقامت عليهما البينة رجما وان كانت المرأة حبل تربع حتى تضع ما
 في بطنها وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم باليهوديين فرجما فغضب اليهود لذلك ورجعوا كفارا

فأنزل الله هذه الآية (ثم يتولى فريق منهم) استبعاد لتوابعهم بعد علمهم بوجوب الرجوع إليه ولم
يصف به الكل لأنه قال في هذه السورة من أهل الكتاب أمة هائلة وقال تعالى أشهدون بالحق
ويدينون (وهم معرضون) إما حال من فريق تخصصه بالصفة أي يتولون من الجاهل وهم
معرضون بقاومهم أو اعتراض أي وهم قوم دينهم الأعراض عن الحق والادسار على الباطل
(ذلك) أي التولى والأعراض (بأنهم) أي حاصل بسبب أنهم (قالوا إن عسنا النار) باقتراف
الذنوب وركوب المعاصي (الأيام معدودات) أربعين يوماً وهي مدة الأيام التي بعد وافيها
المجمل ووضح اعتقادهم على ذلك وهو قولنا عليهم الخطوب (وعزهم في دينهم ما كانوا يشفرون) من
قولهم ذلك وما أشبهه من قولهم إن آباءنا الأنبياء يشفعون لنا وإن الله تعالى وعد يعقوب عليه
السلام أن لا يعذب أولاده الا فتلة القسم ولذلك ارتكبوا ما ارتكبهوا من القبائح قال ابن
عباس رضي الله عنه زعمت اليهود أنهم وجدوا في التوراة أن ما بين طرفي جهنم أربعون سنة إلى
أن يفتوا إلى شجرة الزقوم وانما تعذب حتى تأتي إلى شجرة الزقوم فتذهب جهنم وتملك وأصل
الجحيم مقر وفيها شجرة الزقوم فاذا اقتضموها من باب جهنم وتبادروا في العذاب حتى اتسوا إلى
شجرة الزقوم وملوا البطون قال لهم خازن سقر زعمت أن النار إن تمسكم الأيام معدودات قد
خلت أربعون سنة وأنتم في المبدأ (فكيف) أي فكيف يصنعون وكيف يكون حالهم وهو
استعظام لما أعدوا لهم وتمويلهم وأنهم يشعرون بما لاحظه في دفعه والمخلص منه وإن ما حدثوا به
أنفسهم وسهلوه عليها تعالى بيا طل وتطمع بما لا يكون (إذا جمعناهم ليوم) أي لجزاء يوم (لا ريب
فيه) أي في وقوعه ووقوع ما فيه (روى) أن أقول راية ترفع يوم القيامة من رايات الكفرة
راية اليهود فيفضضهم الله على رؤس الأشهاد ثم يأمر بهم إلى النار (ووفيت كل نفس ما كسبت)
أي جزاء ما كسبت من غير نقص أصلاً كما يزعمون وفيه دلالة على أن العبادة لا تحبط وإن المؤمن
لا يخلد في النار لأن توفية جزاء إيمانه وعمله لا يكون في النار ولا قبل دخولها فإذا هي بعد
الخلاص منها (وهم) أي كل الناس المدلول عليهم بكل نفس (لا يظلمون) بزيادة عذاب أو ينقص
ثواب بل يصيب كل ما منهم مقدار ما كسبه فأنه تعالى ليس من شأنه العظيم أن يظلم عباده ولو
مثقال ذرة فيجازي المؤمنين بإيمانهم والكافرين بكفرهم فعلى العاقل أن لا يقطع رجاءه من الله
تعالى وإن كانت ذنوبه مثل زبد البحر فأنه تعالى عند حسن ظن العبد به (روى) أنه إذا كان
يوم القيامة وسكن أهل الجنة الجنة وأهل النار النار إذا بصوت حزين ينادي من داخل النار
يا حسرتي يا منان يا ذا الجلال والإكرام فيقول الله تعالى يا جبريل أخرج هذا العبد الذي في النار
قال فيخرجه اسود كسرخ الحمام قد تناثر لحمه وذاب جسده فينادي يا جبريل لا توفيني بين يدي
الله فأقرع فيؤتى به إلى الله فيقول له عبدي أتذكر ذنب كذا وكذا في سنة كذا وكذا فيقول
نعم يا رب فيقول الله اذهبوا بعبدي إلى النار فيكون من العبد التفات فيقول الله ردوا عبدي
إلى قبري فيقول له عبدي ما كان الثمانك وهو أعلم فيقول يا رب أذنبت ولم أقطع رجائي منك
وحاسبتني ولم أقطع رجائي منك وأدخلتني النار ولم أقطع رجائي منك وأخرجتني منها إليك ولم
أقطع رجائي منك ثم ردوني إليها ولم أقطع رجائي منك فيقول الله تبارك وتعالى وعزتي وجلالي
وارتدائي في علو مكاني لا يكون عند ظن عبدي بي ولا أحقق رجاءه في اذهبوا بعبدي إلى

الجنة * خدا ياد مژت كه خوارم مكن * بذل بر مشر ميارم مكن * قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ليس على أهل لا اله الا الله وحشة عند الموت ولا في قبورهم ولا في منشرهم كما في أهل لا اله
 الا الله ينفثون التراب عن رؤسهم وهم يقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن قالوا يجب على
 من كان مؤمنا وليس من أهل البدع أن يحمده الله على ما هداه وجعله مسلما من الأمة الشريفة
 ولذا قيل من علامات سوء العاقبة أن لا يشكر العبد على ما هداه من الايمان والتوحيد وأهل
 الغرور في الدنيا مخدوع بهم في الآخرة فليس لهم عناية رحانية وانما يقبل رجا العبد اذا
 قاربه العمل والكاملون بعد أن بالغوا في تركيبة النفس ما زالوا يخافون من سوء العاقبة
 ويرجون راحة الله فكيف بنا ونحن متورطون في آبار الاوار لا توبة لنا ولا استغفار غير العناد
 والاصرار قال الامام الهمام محمد الغزالي رحمه الله في منهاج العابدين مقدمات التوبة ثلاث
 احداها ذكر غايه قبح الذنوب والثانية ذكر غايه عقوبة الله تعالى وأليم سخطه وغضبه الذي لا طاقة
 لك به الثالثة ذكر ضعفك وقلة حيلتك في ذلك فان من لا يحتمل حر الشمس ولطمة شرطي وقرص
 غله كيف يحتمل حر نار جهنم وضرب مقامع الزبانية ولسع حيات كما عناق البخت وعقارب
 كالبحال خلقت من النار في دار الغضب والبوار تعوذ بالله من سخطه وعذابه * مراعي بيابديو
 طفلان كريست * زهرم ككاهان زطفلا نه زيبست * نكو وكفت اقممان كه نازيبستن *
 به از سالها برخطازيبستن * هم از بامدادان در كلبه بيبست * به از سودوسرمايه دادن زدبست
 (قل اللهم) أهمل يا الله فالهم عوض عن حرف النداء ولذلك لا يحذفان وهذا من خصائص الاسم
 الجليل وشدت اقيامها مقام حرفين وقيل أهمل يا الله آفة تاجير أي اقصد نايه تخفف بحذف حرف
 النداء ومثلهات الفعل وهمزته (مالك الملك) أي مالك جنس الملك على الاطلاق ملكا حقيقيا
 بحيث يتصرف فيه كيفما يشاء له ايجاد واعداد واما وحياء وامانة وتعذبا وانابة من غيره شاول
 ولا ممانع وهونء ثابن عند سيمويه فان الميم عنده تمنع الوصفية لانه ليس في الاسماء الموصوفة
 شيء على حد الله (توقى الملك) بيان لبعض وجوه التصرف الذي يستدعيه مالكية الملك
 وتحقيق الاختصاص به تعالى وكون مالكية الغير بطريق المجاز كما ينبي عنه ايتار الايتاء الذي
 هو مجرد الاعطاء على التملك المؤذن بثبوت المالكية حقيقة (من تشاء) ايتاء اياه (وتنزع الملك
 ممن تشاء) نزع منه فالملك الاول حقيقي عام وعملوكيته حقيقة والاخران مجازيان خاصان
 ونسبتما الى صاحبهما مجازية (وتعز من تشاء) ان تعزه في الدنيا أو في الآخرة أو فيهما ما بالنصر
 والتوفيق (وتذل من تشاء) ان تذله في احدهما أو فيهما من غير ممانعة من الغير ولا مدافعة
 (بيدك الخير) وتعريف الخير للتعميم وتقديم الخير للتخصيص أي بتدريكك الخير كله لا بقدره
 أحد من غيرك تتصرف فيه قبضا وبسطا حسبما تقتضيه مشيقتك وتخصيص الخير بالذكر لان
 الكلام انما وقع في الخير الذي يسوقه الى المؤمنين وهو الذي أنكرته الكفرة فقال بيدك الخير
 توتيه أولياءك على رغم من أعدائك ولأن كل أفعال الله تعالى من نافع وضار صادر عن الحكمة
 والمصلحة فهو خير كله كما يتاء الملك ونزعه أو مراعاة الادب فان في الخطاب بأن الشر منك ويبدك
 ترك ادب وان كان الكل من الله تعالى (روى) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خط الخندق
 عام الاحزاب وقطع الكل عشرة من أهل المدينة أربعين ذراعا وجسيع من وافي الخندق من

القبايل عشرة آلاف وأخذوا يحفرونه خرج من بطن الخندق حفرة كأنه قيل العظيم لم تعمل فيها
 المعاول فوجهوا سلمان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخبره بخفاء عليه السلام وأخذوا يعول
 من سلمان فضربها ضربة صدعتهم قد ارتلثها وبرق منها برق أضاء ما بين ليلتها كأنه مصباح
 في جوف بيت مظلم فكبر وكبر معه المسلمون وقال أضاءت لي منها قصور الحيرة كأنها أبواب
 الكلاب ثم ضرب الثانية فقال أضاءت لي منها القصور الجرف في أرض الروم ثم ضرب الثالثة فقال
 أضاءت لي قصور صنعاء وأخبرني جبريل عليه السلام أن أمتي ظاهرة على الأمم كلها فأبشروا
 فقال المنافقون ألا تعجبون بنبئكم ويعبدكم الباطل ويخبركم أنه يصبر من يثرب قصور الحيرة
 ومدائن كسرى وأنها تفتح لكم وأنتم أنما تحفرون الخندق من القرق لا تستطيعون أن تبرزوا
 فترات (أنك على كل شيء قدير) من الاعزاز والاذلال (توبلج) أي تدخل (الليل في النهار)
 ينقص الأول وزيادة الثاني حتى يصير النهار خمس عشرة ساعة والليل تسع ساعات (وتوبلج النهار
 في الليل) حتى يكون الليل خمس عشرة ساعة والنهار تسع ساعات (وتخرج الحي من الميت)
 أي تظهر الحيوان من النطقة أو الطير من البيضة أو العالم من الجاهل أو المؤمن من الكافر
 أو النبات من الأرض اليابسة (وتخرج الميت من الحي) وهذا عكس الأول (وترزق من تشاء
 بغير حساب) قال أبو العباس المقرئ ورد لفظ الحساب في القرآن على ثلاثة أوجه هي التعب
 قال تعالى وترزق من تشاء بغير حساب ويعني العدد قال تعالى انما يوفي الصابرون أجرهم بغير
 حساب ويعني المطالبة قال تعالى قامن أو أمسك بغير حساب والباء متعلقة بمحذوف وقع حال من
 فاعل ترزق أو من مشعوله وفيه دلالة على أن من قدر على أمثال هاتيك الاقاعيل العظام الحيرة
 للعقول فقد رتبته على أن ينزع الملك من العجم ويؤتيه العرب ويعزهم أهون من كل هين
 عن علي رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فاتحة الكتاب وآية الكرسي
 وآيتين من آل عمران شهد الله انه لا اله الا هو الى قوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام وقل اللهم
 الى قوله تعالى بغير حساب معلقات ما بينهن وبين الله حجاب قلن يا رب أتهم بطننا الى أرضك والى من
 يعصمك قال الله عز وجل اني خلقت انه لا يقرأ كن احد دير كل صلاة الا جعلت الجنة مشواه
 على ما كان منه وأسكنته في حظيرة القدس ونظرت اليه بعيني كل يوم سبعين مرة وقضيت له
 سبعين حاجة أدناها المغفرة وأعذته من كل عدو وحاسد ونصرتهم عليهم وفي بعض الكتب أنا الله
 ملك الملوك قلوب الملوك ونواصيهم يدي فان العباد أطاعوني جعلتهم لهم رحمة وان العباد عصوني
 جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشغلوا بسب الملوك ولكن توبوا الى اعطفهم عليكم وهو معنى قوله
 عليه السلام كما تكونون يولي عليكم معناه ان كنتم من اهل الطاعة يولي عليكم اهل الرحمة
 وان كنتم من اهل المعصية يولي عليكم اهل العقوبة وجاء في الخبر أن موسى عليه السلام قال
 في مناجاته يا رب أنت في السماء ونحن في الأرض فما علامة سخطك من رضاك فأوحى الله اليه اذا
 استعملت على الناس خيارهم فهو علامة رضاي واذا استعملت شرارهم فهو علامة سخطي
 عليهم قال الحاج بن يوسف حين قيل له لم لا تعدل مثل عمر رضي الله عنه وأنت قد أدركت خلافته
 أقلم تر عدله وملاحه فقال في جوابهم بذرروا أتعمر لكم أي كونوا كما بي ذر في الزهد والتقوى
 أعاملكم معاملة عمر في العدل والانصاف وفيه إشارة الى ان الولاة انما يكونون على حسب

أعمال الرعايا وأحوالهم صلاحاً وفساداً فعلى كل واحد من المسلمين التضرع لله تعالى والالتجاء
إليه بالتوبة والاستغفار عند فساد الظلم وشمول الجور ويظهر جور الوالى وعدله فى الضرع
والزرع والشجار والاعثار والمكاسب والحرف يعنى يقل لبن الضرع وتزرع بركة الزرع وتنقص غار
الاشجار وتكسد معاملته التجار واهل الحرف فى الامصار التى ملك فيها ذلك الملك الجائر يشوم
ظلمه وسوء فعله ويكون الامر على العكس اذا عدل ولما ولى عمر بن عبد العزيز الخلافة كتب اليه
طاووس ان اردت ان يكون عملك خيراً كله فاستعمل اهل الخير فقال كفى بهام وعقبة * يندم اكر
بشوى اى بادشاه * درهمه دقتر به ازين يندىست * جز بجزد مندم مفر ما عمل * كرجه عمل كار
خرد مندىست * قال النبى صلى الله عليه وسلم سياتى زمان لا مئى يكون امر اوهم على الجور
وعلم اوهم على الطمع وعبادهم على الرياء وتجارهم على اكل الربا وفسادهم على زينة الدنيا
(لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء) نهو عن موالاتهم لقربا أو صداقة جاهلية أو جوار
ونحوها من أسباب المصادقة والمعاشرة حتى لا يكون حجبهم ولا بغضهم الا لله تعالى أو عن
الاستعانة بهم فى الغزو وسائر الامور الدينية (من دون المؤمنين) فى موضع الحال أى متجاوزين
المؤمنين اليهم استقلالاً أو اشتراكاً وفيه اشارة الى انهم الاحقاء بالموالاته وان فى موالاتهم
مذوابة عن موالاته الكافرين أى استغناء فلا تؤثرهم عليهم فى الولاية (ومن يفعل ذلك) أى
اتخاذهم اولياء (فليس من الله) أى من ولايته تعالى (فى شئ) يصح ان يطلق عليه اسم الولاية يعنى
انه منسلخ من ولاية الله رأساً وهذا امر معقول فان موالاته الولى وموالاته عدوه مستأفان قال
تود عدوى ثم تزعم انى * صديقك ليس النول عنك بعازب
النول الحق والعازب البعيد والمعنى الصديق هو من يودك ويغض عدوك والاعداء أيضاً ثلاثة
عدوك وعدوك وصديق عدوك * بشوى اى خرد مندازان دوست دست * كهم
بادشمانت بودهم نشست * (الا ان تقوا) استثناء من أعتم الاحوال كأنه قيل لا تتخذوهم
أولياء ظاهراً وباطناً فى حال من الاحوال الاحال انشائكم (منهم) أى من جهة هم (تقاة) أى
انتقاماً بأن تغلب الكفار أو يكون المؤمن بينهم فان اظهروا الموالاته حينئذ مع اطمئنان النفس
بالعداوة والبغضاء وانتظار زوال المانع من شق العصا واظهار ما فى الضمير كما قال عيسى عليه
السلام كن وسطاً وامش جانباً أى كن فيما بينهم صورة وتجنب عنهم سيرة ولا تتخالطهم مخالطة
الاعداء ولا تتسير بسيرتهم وهذا رخصة فلو صبر حتى قتل كان أجره عظيماً (ويحذركم الله نفسه)
أى يحقوكم الله ذاته المقدسة كقوله تعالى فاتقون واخشون أى من سخطى وعقوبتى فلا
تتعزضوا لسخطه بموالاته أعدائه وهذا وعيد شديد (والى الله المصير) أى الى جزاء الله مرجع
الحاق فيجزى كلا بعمله (قل ان تحشروا ما فى صدوركم) من الضمائر التى من جلتها ولاية الكفرة
(أو بدوهم) فيما بينكم (يعلم الله) فيؤخذكم بذلك عند مصيركم اليه (ويعلم ما فى السموات
وما فى الارض) لا يخفى عليه منه شئ قط فلا يخفى عليه سرّكم وعلتكم وهو من باب ايراد العام
بعد الخاص تأكيده وتثريه (والله على كل شئ قدير) فيقدر على عقوبةكم بما لا تريد عليه
ان لم تنموا عما نهيتم عنه وهذا بيان لقوله تعالى ويحذركم الله نفسه لان نفسه وهى ذاته المتميزة
من سائر الذوات متصفة بعلم ذاتى لا يختص بعلم دون معلوم فهى متعلقة بالمعلومات كلها

وبقدرة ذاتية لا تختص بمقدور دون مقدور فهي قادرة على المقدورات كلها فكان حقها ان تحذرو وتتقي فلا يجسر أحد على قبيح ولا يتصرعن واجب فان ذلك مطلع عليه لا محالة ولا حق به العذاب ولو علم بعض عبيد السلطان انه أراد الاطلاع على أحواله مما يورد ويصدر ونصب عليه عيوناً وبث من تجسس عن بواطن أموره لاخذ حذره وييقظ في أمره واتقى كل ما يتوقع فيه الاستراية به فبال من علم ان الله الذي يعلم السر وأخفى مهين عليه وهو آمن اللهم اننا نعوذ بك من اغترارنا بستر كذا في الكشف فالعاقل يخاف من الله ويحسب كونه ويغضه الله يوالي المؤمنين ويعادي الكافرين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة من البكار ليس الصوف لطلب الدنيا وادعاء محبة الصالحين وترك فعلهم وذم الاغنياء والاخذ منهم ورجل لا يرى الكسب ويأكل من كسب الناس * كراؤها كمن كفتمى كردى * نكوسيرت وپارسا بودى * والحب في الله والبغض في الله باب عظيم وأصل من أصول الايمان وخلق سنى والحمية الصادقة لا تكون الا عند المصافاة في الباطن وهي مبنية على اتفاق العقيدة والوجهة لان القلوب تتناسب فتتصافى فان لم يكن بينها التوافق المعنوى واتفق بين أربابها المصالح والموانسة بحسب المماثلة النوعية والالفة النفسية والجسمية الصورية أعدت الرذائل صاحب الفضائل باستغراق النفس فتشابه وتخالق كما قيل عن المرء لا تسأل وأبصر قرينه * فكل قرين بالمقارن يقتدى وقال على رضى الله عنه

فلا تصحب أئماً الجهل * وإياك وإياه * فكم من جاهل أردى * حليماً حين آخاه
يقاس المرء بالمرء * اذا ما عواما شاه * وللقاب على القاب * دليل حين يلقاه
واذا كان الرجل مبتلي بصحبة الفجار في سفره للحج أو للغزاة لا يترك الطاعة بصحبتهم ولكن يكره بقائه ولا يرضى به فلعن الفاسق يتوب ببركة كراهة قلبه (حكى) ان حاتم وشقيقا خرجا في سفر فحجبهما شيخ فاسق وكان يضرب بالمعزف في الطريق ويطرب ويغنى وكان حاتم ينتظر أن ينهأ شقيق فلم يفعل ذلك فلما كان في آخر الطريق وأرادوا أن يفرقوا قال له ما ذلك الشيخ الفاسق لم أر اقل منك كما قد طربت بين أيديكم كل الطرب فلم تنظر الى طربي فقال له حاتم يا شيخ اعذرنا فان هذا شقيق وأنا حاتم فتاب الرجل وكسر ذلك المعزف وجعل يتلذذ عندهما ويخذهما فقال شقيق لحاتم كيف رأيت صبر الرجال * نه أنك بردود عوى نشيد از خلقى * كه كخلاف كندش بجهنم برخيزد * وكرز كوه فرو غلطد آس پاسكى * نه عارفست كه از راه سمن برخيزد * وينبغي أن يعلم أن المؤمن كما يلزم له أن يتطعم الموالاة عن الكفار كذلك يتطعم ذلك عن الأقرباء الفجار كما قيل * چون نبود خویش را دیانت و تقوى * قطع رحم به تراز مودت قربى * فان قلت هذا مخالف للقرآن فانه ناطق بصله الارحام مطلقاً قلت هو موافق كما قال تعالى وان جاهدنا على أن تشركنى ما ليس لك به علم فلا تطعمهم ما فن نسب لشقاوتك يجب تقاطعك عنه وان كان ذا قرابة * هزار خویش كه يكانه از خدا باشد * فدای يك تن يكانه كاشنا باشد * فعليك بتطعم التعلق من الاغيار وبالاقدام بهدى الانبياء الاخيار قال خليل الله عليه السلام فانهم عدو لى الارب العالمين ومن موالاة الكفار الموالاة معهم بغير عذر اقتضاها ومن القول الشنيع ان يقال لهم جابى كما يقول لهم منقها زماناً فان معنى جابى منسوب الى جاب وجاب

اسم الله تعالى وهم ناري دون نوري فكيف يصح نسبهم الى الله والعباد بالله (يوم) منصوب
 بتوّد (تجد كل نفس) أي من النفوس المكافئة (مأملت من خير محضرا) عندها بأمر الله
 تعالى (ومأملت من سوء) عطف على مأملت والاحضار معتبر فيه أيضا إلا أنه خص بالذكر في
 الخير للاشعار بكون الخير مراد بالذات وكون احضار الشر من مقتضيات الحكمة التشريعية
 (توّد) أي تحب وتتمنى يوم تجد صحائف أعمالها من الخير والشر أو أجزئتها محضرة (لوان بينها
 وبينه) أي بين النفس وبين ذلك اليوم وهو له أو بين العمل السوء (أمد بعيدا) أي مسافة
 واسعة كما بين المشرق والمغرب ولم تحضر ذلك اليوم أولم تعمل ذلك السوء قط (ويحذركم الله
 نفسه) أي يقول الله أياكم ونفسي يعني احذروا من خطي وهو تكرير لما سبق ليكون على بال
 منهم لا يغفلون عنه (والله بصير بالعباد) يعني أن تحذيره نفسه وتعريفه حالها من العلم والقدرة
 من الرأفة العظيمة بالعباد لأنهم إذا عرفوه حق المعرفة وحذروهم دعاهم ذلك الى طلب رضا
 واجتناب خطئه فيحذروهم تحذير الوالد المشفق ولده عما يوبقه قال التشيرى رحمه الله هذا
 للمستأنفين وقوله ويحذركم الله نفسه للعارفين أولئك أصحاب التخصيف والتسميل وهؤلاء
 أصحاب التخويف والتويل وتطهير بشر المذنبين وانذار الصديقين فالله تعالى يعجل ولا يهمل
 فيجب أن لا يغتر العبد بأسهاله بل يأهب ليوم حسابه وجزائه * در خير بازست وطاعت وليك
 * نه هر كس تواناست بر فعل نيك * واعلم أن ما يعمل الانسان أو يقوله ينتشر في صحائف
 النفوس السماوية وإذا تمكز رصار ملكة راسخة لكنه مشغول عن تلك الهيئات الثابتة في نفسه
 ونفوسها بالشواغل الحسية والوهمية والفكرية فإذا فارقت النفس الجسد وقامت قيامتها
 وجدت مأملت من خير وشر محضرا الارتفاع الشواغل الممانعة كقوله تعالى أحصاه الله ونسوه
 فان كان شرا اتقنى البعد فيما بينها وما بين ذلك اليوم أو ذلك العمل لتعذيبها به فتصير تلك الهيئات
 صورتها ان كانت راسخة والامورة تعذيبها وتعذب بحسبها ومن الله العصمة (قال مولانا
 جلال الدين الرومي قدس سره) هر خیالی کاو کند در دل وطن * روز محشر صورتی خواهد بدن
 * سیرتی کا ندرو وجودت غالبست * هم بر آن تصویری حشرت واجبست * فعلى العاقل أن يزكى
 نفسه عن الاخلاق الذميمة ويظهر قلبه عن لوث العلائق الدنيوية ويجهت في تحصيل مرضاة الله
 بالاعمال الصالحة والاقوال الحقة كي يجدها عند ربه يوم احتياجه ويقوز بالسعادة قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة أجوع ما كانوا قط وأظمأ ما كانوا قط واعرى
 ما كانوا قط وانصب ما كانوا قط فمن أطعم الله أطعمه ومن سقى الله سقاه ومن كسا الله كساه
 ومن عمل لله كفاه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا حنان يا منان إذا الجلال
 والاکرام باعد بيني وبين خطيئة كما باعدت بين المشرق والمغرب وتقتنى من الخطايا كما يقتنى الثوب
 الأبيض من الدنس واغسلني بماء الثلج والبرد سبحان الله وبحمده استغفر الله العظيم وأتوب
 اليه وتطهر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما الى أصحابه حوله فقال أيها الناس لا تعجبوا بانفسكم
 وبكمثرة أعمالكم وبقلة ذنوبكم ولا تعجبوا بأمرئى حتى تعلموا اني ختم له قال عليه السلام فانما
 الاعمال بخواتمها ولو أن أحدكم جاء يوم القيامة بعمل سبعين نبيا لقتنى الزيادة لهول ما يقدم عليه
 يوم القيامة (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني) أثبت فيسه الياء لأنه أصل ولم يثبت في فاتقون

وأطيعون لأنه ختم آية ينوي بها الوقف (يحببكم الله) نزلت حين دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم كعب بن الأشرف ومن تابعه إلى الإيمان فقالوا نحن أبناء الله وأحباؤه فقال تعالى لنبيه عليه السلام قل لهم إلى رسول الله ادعواكم إليه فإن كنتم تحبونونه فاتبعوني على دينه وأمتثلوا أمرى يحببكم الله ويرض عنكم والمحبة ميل النفس إلى الشيء الكمال أدركته فيه بحيث يحملها على ما يترجم إليه والعبد إذا علم أن الكمال الحقيقي ليس إلا الله وإن كل ما يراه كمالاً من نفسه أو غيره فهو من الله وبالله وإلى الله لم يكن حبه إلا الله وفي الله وذلك يقتضى إرادة طاعته والرغبة فيما يقربه إليه فلذلك فسرت المحبة بإرادة الطاعة وجعلت مستلزماً لاتباع الرسول صلى الله عليه وسلم في طاعته والحرص على مطاوعته (ويغفر لكم ذنوبكم) أى يكشف الحجب عن قلوبكم بالتحجوز عما فرط منكم فيقربكم من جناب عزه ويؤمكم في جوار قدسه عبر عنه بالمحبة بطريق الاستعارة أو المشاكاة (والله غفور رحيم) أى لمن كان يتصيب للنصارى ويتبع عيسى بن مريم فنزل قوله تعالى (قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) أى فى جميع الأوامر والنواهي فيدخل فى تلك الطاعة اتباعه صلى الله عليه وسلم دخولاً أولاً (فان تولوا) أى من تمام مقول القول فهى صيغة المضارع المخاطب بحذف إحدى التامين أى تولوا وتعرضوا وأما كلام متفرع مسوق من جهة تعالى فهى صيغة الماضي الغائب وفى ترك ذلك احتمال الطاعة كما فى قوله تعالى فان أسلموا تلويح إلى أنه غير محتمل عنهم (فان الله لا يحب الكافرين) نقي المحبة كناية عن بغضه تعالى لهم وسخطه عليهم أى لا يرضى عنهم ولا يأنى عليهم وودات الآية على شرف النبي عليه السلام فانه جعل متابعتة متابعة حبيبه وقارن طاعته بطاعته فمن ادعى محبة الله وخالف سنة نبيه فهو كذاب بنص كتاب الله تعالى كما قيل

تعصى الاله وأنت تظهر حبه * هذا محال فى الفعل شنيع

لو كان حبك صادقا لاطعته * ان المحب ان يحب معطيع

وانما كان من ادعى محبة الله وخالف سنة رسوله كاذبا فى دعواه لاق من أحب ائريح خواصه والمنصلين به من عبيده وعلمائه وبنائه ومجمله ومكانه وجداره وكلبه وحماره وغير ذلك فهذا هو قانون العشق وقاعدة المحبة وإلى هذا المعنى أشار المجنون العامرى حيث قال

أمر على الديار ديار لىلى * اقبل ذا الجدار وذا الجدارا

وما حب الديار شغف قلبى * ولكن حب من سكن الديارا

قال الامام القشيري رحمه الله قطع الله اطماع الكل أن يسلم لاحد منهم نفسه الا ومقتداهم سيد الاولين والاخرين وقال القاشاني محبة النبي عليه السلام انما تكون باتباعه وسلكه سبيله قولاً وعملاً وخلقاً وحالاً وسيرة وعقيدة ولا تمشي دعوى المحبة الا به إذا فانه قطب المحبة ومظهرها وطريقته صلى الله عليه وسلم المحبة فمن لم يكن له من طريقته نصيب لم يكن له من المحبة نصيب وإذا تابعه حق المتابعة ناسب باطنه وسره وقلبه ونفسه باطن النبي وسره وقلبه ونفسه وهو مظهر المحبة فلزم به هذه المناسبة أن يكون لهذا التابع قسط من محبة الله بقدر نصيبه من المتابعة فبإني الله محبة عليه ويسرى من روح النبي نور تلك المحبة أيضا إلى قلبه أسرع ما يكون اذ لو لا محبة الله لم يكن محبة الله تم نزل عن هذا المقام لأنه أعز من الكبريت الاحمر ودعاهم إلى ما هو

أعم من مقام المحبة وهو مقام الإرادة فقال قل أطيعوا الله والرسول أي إن لم تكونوا محبين
ولم تستطعوا متابعة حبيبي فلا أقل من أن تكونوا مريدين مطيعين لما أمرتم به فإن المريد
يلزمه طاعة المراد واستئصال أمره فإن تولوا أي إن أعرضوا عن ذلك أيضا فهم كفار محجوبون
انتهى وروى البخاري عن عبد الله بن هشام أنه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو أخذ
بيد عمر رضي الله عنه فقال عمر يا رسول الله أنت أحب إلي من كل شيء إلا نفسي فقال عليه
السلام والذي نفس محمد بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه فقال عليه
السلام أنت أحب إلي من نفسي فقال عليه السلام الآن يا عمر صار إيمانك كاملا وقال
صلى الله عليه وسلم كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبي قالوا ومن أبي قال من أطاعني دخل
الجنة ومن عصاني فقد أبي وعن جابر بن عبد الله أنه قال جاءت ملائكة إلى النبي صلى الله عليه
وسلم وهو نائم فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العين نائمة والقلب يقظان فقالوا ان
أصحابكم هذا مثلا فاضربوا له مثلا فقالوا مثله كمثل رجل بي دارا وجعل فيها مائدة وبعث
داعيا فمن أجاب الداعي دخل الدار وأكل من المائدة ومن لم يجيب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل
من المائدة فقال أولوها له يشبهها فقالوا الدار الجنة والداعي محمد فدخل أطاع محمد فقد أطاع
الله ومن عصى محمد فقد عصى الله ومحمد فرق بين الناس فمنا بعة النبي صلى الله عليه وسلم
تحصل الجنة والتقربة والوصلة (روى) أن محمود الغزالي دخل على الشيخ الرباني أبي الحسن
الطبرقاني قدس سره لزيارته وجلس ساعة ثم قال يا شيخ ما تقول في حق أبي يزيد البطاحي قدس
سرّه فقال الشيخ هو رجل من أتبعه اهتدى واتصل به عادة لا تتخفى فقال محمود وكيف ذلك
وأبوجهل رأى رسول الله عليه السلام ولم يخلص من الشقاوة فقال الشيخ في جوابه إن أبا جهل
مارأى رسول الله اغمارأى محمد بن عبد الله حتى لو كان رأى رسول الله عليه السلام لخرج من
الشقاوة ودخل في السعادة ثم قال وبصدق ذلك قول الله تعالى وتراهم يتظرون إليك وهم
لا يصرون فالنظر بعين الرأس لا يوجب هذه السعادة بل النظر بعين السموات والقلب والمتابعة
الطامة تورث ذلك وأتمه صلى الله عليه وسلم من أتبعه ولا يتبعه إلا من أعرض عن الدنيا فإنه عليه
السلام ما دعا إلا إلى الله واليوم الآخر وما صرف إلا عن الدنيا والخطوط العاجلة فبقدر
ما أعرضت عنها وأقبلت على الله وصرفت الأوقات لأعمال الآخرة فقد سلكت سبيله الذي
يسلكه ويتقدم ما أتبعته صرت من أمة ويتقدم ما أقبلت على الدنيا عادت عن سبيله وأعرضت
عن متابعتة ولحق بالذين قال الله تعالى فيهم فأما من طغى وأثر الحياة الدنيا فإن الجحيم هي المأوى
ولو خرجت عن مكان الغرور وأنصفت من نفسك يا رجل وكلنا ذلك الرجل اعلمت أنك من حين
غشى إلى حين تسمع لا تسمع إلا في الخطوط العاجلة ولا تحرك إلا برجل الدنيا الثانية ثم تطمع
في أن تكون غدا من أمة واتباعه ويحك ما أبعد ظننا وما أغش طمعنا قال الله تعالى افجع
المسلمين كالجحيم من مالكم كيف تحكمون (إن الله اصطفى آدم) الاصطفاء أخذ ما صفا
من الشيء كالاستصفاة أي اختار آدم بالنفس القدسية وما يليق به من الملكات الروحانية
والكالات الجسمانية المستقبعة للرسالة في نفس المصطفى كفا في كافة الرسل عليهم السلام وفيهم
يلابسه وينشأ منه كفا في مريم وأصطفاه بأن خلقه بيده في أحسن تقويم وتعليم الأسماء

واصحاب الملائكة اياه واسكانه الجنة (و) اصطفى (نوحا) بما ذكر من الوجه الاول او اصطفاه
 بكونه اول من نسخ الشرائع اذ لم يكن قبل ذلك تزويج المحارم حراما وباطالة عمره وجعل
 ذريته هم الباقين واستجابة دعوته في حق الكفرة والمؤمنين وحمله على متن الماء (و) اصطفى
 (آل ابراهيم) وهو اسمعيل واسحق والانبياء من اولادهما الذين من بجاتهم الذي صلى الله عليه
 وسلم ويفهم من اصطفاهم اصطفا ابراهيم بطريق الاولوية (و) اصطفى (آل عمران) وهو عيسى
 وأمه مريم ابنة عمران بن ماثان بن العادر بن أبي هود بن رب بابل بن ساليان بن يوحنا بن أوشابن
 امود بن ميشك بن خارقاب بن يونام بن غوزياب بن يوزان بن ساقط بن ايشابن راجع بن سليمان بن
 داود عليه السلام ابن ايشابن عويل بن سلون بن ياعر بن عمشون بن عياد ابن دام بن حضرم
 بن قارض بن يهودا بن يعقوب عليه السلام وقيل آل عمران هو موسى وهرون عليه السلام
 ابن عمران بن بصير بن قاهث بن لاوي بن يعقوب عليه السلام وبين العمرانين ألف وثمانمائة
 سنة فيكون اصطفا عيسى عليه السلام بالاندراج في آل ابراهيم والاول هو الاظهر بدليل
 تعقيب بقصة مريم واصطفا موسى وهرون عليه السلام بالانتظام في سلك آل ابراهيم انتظاما
 ظاهرا (على العالمين) جمع عالم وهو اسم لنوع من المخلوقين فيه علامة يتسازجها عن خلافه
 من الانواع كالملك والجن والانس يقال عالم البر وعالم البحر وعالم الارض وعالم السماء والمراد
 بالعالمين اهل زمان ككل واحد منهم أي اصطفى كل واحد منهم على عالمي زمانه (ذرية)
 نصب على البدلية من الآلين والذرية فتح الذال البث والتشريق وسمى نسل الثقلين ذرية لان
 الله تعالى قدبشهم في الارض اولان الله اخرج نسل آدم عليه السلام من صلبه كهبة الذر
 وهو جمع ذرة وهي أصغر الغل والذر أيضا الخلق والله تعالى خلقهم وأظهرهم من العدم الى
 الوجود (بعضها من بعض) في محل النصب على أنه صفة لذرية يعني ان الآلين ذرية واحدة
 متسلسلة بعضها متشعب من بعض فان آل ابراهيم أعني اسمعيل واسحق متشعبان من ابراهيم
 المتشعب من نوح المتشعب من آدم وأولادهما الى آخر انبياء بني اسرائيل والى خاتم الانبياء
 والمرسلين صلوات الله عليهم أجمعين متشعبون منهم آل عمران وهو موسى وهرون من ذرية
 ابراهيم ونوح وآدم وكذا عيسى وأمه مريم عليهما السلام (والله جميع) لاقوال العباد (علم)
 بأعمالهم البادية والخفية فيصطفى من بينهم لخدمته من يظهر استقامته قولا وفعل على نهج
 قوله تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالته ودلت الآية على صحة أنسكة الكفار حيث ثبت
 نسب بعضهم من بعض بما قال صلى الله عليه وسلم ولدت من نكاح لا من سفاح واعلم أن
 الاصطفا أعم من المحبة والخلقة فيشمل الانبياء كلهم لانهم خيرة الله وصفوته وتفاضل فيه
 مراتبهم كما قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض فأخص المراتب هو المحبة المشار اليها
 بقوله ورفع بعضهم درجات فلذلك كان أفضلهم حبيب الله محمد عليه السلام ثم الخلقة التي هي
 صفة ابراهيم عليه السلام وأعمالها الصفاء الذي هو صفة آدم صفي الله عليه السلام ذرية بعضها
 من بعض في الدين والحقيقة اذ الولادة قسمان صورية ومعنوية فكل نبي يتبع نبيا آخر في
 التوحيد والمعرفة وما يتعلق بالباطن من أصول الدين فهو ولده كما ولاد المشايخ في زماننا هذا
 وكما قيل الآباء ثلاثة أب ولد له وأب رب له وأب علمك وكما أن وجود البدن في الولادة الصورية

يولد في رحم أمه من نطفة أبيه فكذلك وجود القلب في الولادة الحقيقية يظهر في رحم
 استعداد النفس من نفخة الشيخ والمعلم وإلى هذه الولادة أشار عيسى عليه السلام بقوله إن
 يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين ثم اعلم أن الولادة المعنوية أكثرها تتبع الصورية في
 التناسل ولذلك كان الأنبياء في الظاهر أبيضاً لا واحداً ثمرة شجرة واحدة وسببه أن الروح
 في الصفاء والكدورة يناسب المزاج في القرب من الاعتدال الحقيقي وعدمه وقت التكوين
 فكل روح مزاج يناسبه ويخصه إذا الفيض يصل بحسب المناسبة وتتفاوت الأرواح في الأزل
 بحسب صفوتها ومراتبها في القرب والبعد عن الحضرة الاحدية فتتفاوت الأرواح بحسبها
 في الأبدان متصل بها والأبدان المتناسلة بعضها من بعض متشابهة في الأرواح على الأكثر انهم
 الألامور عارضة تشاقبة فكذلك الأرواح المتصلة بهم متقاربة في الرتبة متناسبة في الصفة
 وهذا مما يقوى أن المهدي يكون من نسل محمد عليه السلام والأغذية مؤثرة في البدن فمن كان
 غذاءه حلالاً طيباً وهيات نفسه فاضلة نورانية ونياته صادقة حقانية جاء ولده مؤمناً صديقاً
 أو ولياً أو نبياً ومن كان غذاءه حراماً وهيات نفسه خبيثة ظلمانية ونياته فاسدة رديئة جاء ولده
 فاسقاً أو كافراً زنديقاً إذا النطفة التي يكون الولد منها متولدة من ذلك الغذاء صرياً في تلك النفس
 فيناسبها ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولد لسر أبيه وكان صدق مريم ونبوة عيسى
 ببركة صدق نيتها (اذن) منصوب بذكر (فالت امرأت عمران) وهي امرأة عمران بن ماثان أم
 مريم البتول جدة عيسى عليه السلام وهي حنة بنت فاقوذ فأن قلت كان لعمران بن
 بصير بنت اسمها مريم أكبر من موسى وهرون ولعمران بن ماثان مريم البتول فما أدرك أن
 عمران هذا هو أبو مريم البتول دون عمران أبي مريم التي هي أخت موسى وهرون قلت كفي
 بكفالة ذكر ياد لبلا على أنه عمران أبو البتول لأن ذكر يابن اذن وعمران بن ماثان كانا في عصر
 واحد وقد تزوج ذكر يابنته ايشاع أخت مريم فكان يحيى وعيسى عليهما السلام ابني خالة
 (روى) أنها كانت عاقراً لم تلد إلى أن عجزت فيمنها في ظل شجرة بصرت بطائر يطعم فرخه
 فحزرت نفس الولد وتمتته فتسالت اللهم ان لك على نذرا شكرا ان رزقتني ولداً أن أتصدق به
 على بيت المقدس فيكون من خدمته وخدمته فعملت بمريم وهلك عمران وهي حامل وذلك قوله
 تعالى (رب اني نذرت لك) والنذر ما يوجب الإنسان على نفسه (ما في بطني) عبر عن الولد بما لا يهاجم
 أمره وقصوره عن درجة العقلاء (محزراً) أي معتقاً لخدمة بيت المقدس لا يلد على
 ولا أستخدمه ولا أشغل بشيء أو خالصاً لله وأعباده لا يعمل عمل الدنيا ولا يتزوج فيقرغ العمل
 إلا نذره وكان هذا النذر مشروعا عندهم لأن الأمر في دينهم أن الولد إذا صار بحيث يمكن
 استخدامه كان يجب عليه خدمة الأبوين فكانوا بالنذر يتركون ذلك النوع من الانتفاع
 ويحجبونهم محزرين لخدمة المسجد ولم يكن أحد من الأنبياء الأول من قبله محزراً لبيت المقدس
 ولم يكن محزراً إلا العلمان ولا تصلح له الجارية لما يصيب من الحيض والأذى فحتاج إلى الخروج
 ولكن حورت حنة ما في بطنها مطلقاً ما لا نأمنه من الأمر على تقدير الذكورة أو لانه اجعلت
 ذلك النذر وسيلة إلى طلب الولد الذي (فتقبل مقي) أي ما نذرت والتقبل أخذ الشيء على وجه
 الرضا وهذا في الحقيقة استدعاء الولد إذا لا يتصور القبول بدون تحقق القبول بل للولد الذي

لعدم قبول الاتي (انك انت السميع) لجميع المسوعات التي من جلتها تضرعي ودعائي
 (العليم) لكل المعلومات التي من زمرتها ما في ضميري لا غير (فلما وضعتها) أي ولدت النعمة وهي
 أني (قالت) حنة وكانت ترجو أن تكون غلاما (رب أي) التأكيدي لرد على اعتقادها
 الباطل (وضعتها اني) تحسرا على ما رأته من خيبة رجائها وعكس تقديرها والضمير المتصل عائد
 الى النعمة وأنني حال مني (والله أعلم بما وضعت) تعظيم من جهته تعالى موضوعها فانها
 لما تحسرت وتحزنت على أن ولدت أني قال الله تعالى انها لا تعلم قدر هذا الموهوب والله هو
 العالم بالشيء الذي وضعته وما علق به من العجائب وعظام الامور فانه تعالى سيجعله وولده آية
 للعالمين وهي جاهدة بذلك لا تعلم به فلذلك تحسرت وتحزنت (وايس الذكر كالانثى) مقول لله أيضا
 مبين لتعظيم موضوعها ورفع منزلته واللام فيه ما لا اله الا هو الذي كانت تطلبه وتحصيل
 فيه كمال اقصاره أن يكون كواحد من السمعة كالانثى التي وهبت لها فان دائرة علمها وأمنيتها
 لا تكفي تحيط بما فيها من جلائل الاسور فهي أفضل من مطلوبها وهي لا تعلم وهاتان الجملتان من
 مقول الله تعالى اعتراضان بين قول أم مريم اني وضعتها أني وقولها واني سميتها مريم وفائدتهما
 التسلية لنفس حنة والتعظيم لوضعها (واني سميتها مريم) من مقول حنة عطف على قولها اني
 وضعتها أي اني جعلت اسمها مريم وغرضها من عرضها على سلام الغيوب التقرب اليه تعالى
 واستدعاء النعمة لها فان مريم في لغتهم بمعنى العابدة وخادم الرب واطهارا غيرها راجعة
 في نيتها وان كان ما وضعته أني وانها ان لم تكن خليفة بسدة بيت المقدس فليكن من
 العابدات فيه وظاهر هذا الكلام يدل على ان عمران كان قد مات قبل وضع حنة مريم والا
 لما ولدت الام تسمية المولود لان العادة ان التسمية يتولاها الآباء (واني أعيد هابك) أي أجبرها
 بحفظك (وذرية لها) عطف على الضمير المنصوب أي أولادها (من الشيطان الرجيم) أي
 المطرود وأصل الرجم الرمي بالحجارة وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مولود يولد الا
 والشيطان يسميه حين يولد فيسهل صاخر خامن منه الام مريم وابنها ومعناه ان الشيطان يطمع
 في اغواء كل مولود بحيث يأتري منه الام مريم وابنها فان الله تعالى عصمها ببركة هذه الاستعاذة
 (فقبلها) أي أخذ مريم ورضى بها في النذر كان الذكر (وبها) مالكها ومبلغها الى كمالها
 اللائق (بقبول حسن) بوجه حسن يقبل به النذات وهو قبول تلك الاتي مع انوثتها وصغرها
 فان المعتاد في تلك الشريعة أن لا يجوز التحريم الا في حق غلام عاقل قادر على خدمة المسجد
 وههنا لما علم الله تعالى تفنر ع حنة قبل بنتها حال صغرها وعدم قدورها على خدمة المسجد
 (وأبنتها تاحسنا) مجاز عن التربة الحسنة العائدة عليها بما يصلح في جميع أحوالها ثم ان الله
 تعالى ذكر قبولها منها وذلك لضعفها وصدق نيتها في الابتداء وحياتها في الاتهام وكان في ذلك
 الزمان أربعة آلاف محور لم يشتر خبر أحد منهم اشتها خبرها وفيه تنبيه للعبد على ان يرى من
 نفسه التقصير بعد جهدها ليقبل الله عملها الاظهارا فلا سها واضمارا خلاصها رزقنا الله واياكم
 * طريقته ميسرة كاهل يقين * نكوكا ربودند وتقصير بين * واعلم أنه سبحانه قطع السائرين
 لهم المريدون والواصلين اليه وهم المرادون عن رؤية أعمالهم وشهود أحوالهم اما السائرون
 فلا تنهم لم يهتموا الصديق مع الله فيها فانقطعوا اليه برؤية تقصيرهم وأما الواصلون فلا تنه

غيبهم ثم وده عنها لانه الفعّال وهم آله مسخرة ولما دخل الواسطي تيسابور سأل أصحاب الشيخ
 أبي عثمان المغربي بياضكم شيخكم قالوا كان يامرنا بالانحياز الطاعة ورؤية التقصير فيها فقال
 امركم بالجوسية المحضة هلا امركم بالغيبية عنها بشم ودم من شها ومجربها قال القشيري وانما اراد
 الواسطي صبياتهم عن محل الاعجاب لا تعريجاً في أوطان التقصير وتجويز الاخلال بأدب
 من الآداب قال النهرجوري من علامة من تولاه الله في أعماله أن يشهد التقصير في اخلاصه
 والعقل في أذكائه والنقصان في صدقه والتمور في مجاهدته وقلة المراجعة في فقره فتكون جميع
 أحواله عند غير مرضية ويزداد فقراً الى الله في فقره وسيره حتى يقف عن كل مادونه قال
 الشيخ أبو العباس رضي الله عنه في اشارة قوله تعالى يوبخ الليل في النهار ويوبخ النهار في الليل
 يوبخ المعصية في الطاعة ويوبخ الطاعة في المعصية بطبيع العبد الطاعة فيجب بها ويعتمد عليها
 ويستصغر من لم يفعلها ويطلب من الله العوض عليها فهذه حسنة أحاطت بها سيئات ويندب
 الذنب فيلجأ الى الله فيه ويستصغر نفسه ويستعظم من لم يفعل هذه سيئة أحاطت بها حسنات
 فأيتها الطاعة وأيتها المعصية فعلى السالك أن يجتهد في الطاعات ولا يغتر بالعبادات لعله
 يصل الى غاية الغايات في روضات الجنات * به زرها بخالسيه در كنند * كه باشد كه روزی
 مسی زر كنند * يعني ان المشتغلين بتحصيل صنعة الكيمياء يجعلون دنائير كنيسة تحت التراب
 أي يذللونها التحصيلها ويقرقونهم في أسبابها كي يصير النحاس في أيديهم ذهباً يجتاحون يتشرفوا
 بوصولها * وزر بهر چیزی خریدن نكوست * به خواهی خریدن به از وصل دوست *
 فالسعي في الأعمال انما هو اطاب رضا الله ووصول جنابه وهو الذي يسئل في طريقه المال
 والروح لينفتح باب الفتوح قال الشيخ الشاذلي قدس سره في اطائف المنز واعلموا ان الله أودع
 أنوار الملكوت في أصناف الطاعات فأى من فاته من الطاعات صنف أو أعوزه من الموافقات
 جنس فقد فقد من النور فقد اربك ذلك ولا تمهلوا شيأ من الطاعات ولا تستغفروا عن الاوراد
 بالواردات ولا ترضوا لانفسكم بما رضى به المدعون بحجرات الحقائق على ألسنتهم وخلاوا أنوارها من
 قلوبهم انتهى فينبغي للعبد أن يواظب على أصناف الطاعات وينساها بعد ما عملها كي لا يطاها
 المحجب لانه يقال حفظ الطاعة أشد من فعلها لان مثلها كمثل الزجاج يسرع اليه الكسر
 ولا يقبل الجبر وكذا الخيرات اذا أزيلت بالخطائات (وكفله از كریا) التسعّل لله تعالى بمعنى
 وضعها لله الى ذكرها وجعله كافلاً لها وضامناً لمصالحها قائماً بتدبير أمورها والكافل هو الذي
 يتفق على انسان ويهتم بمصالحه وفي الحديث انا وكافل اليتيم كهاتين وهو ذكر يابن اذن
 ابن مسلم بن صدون من أولاد سليمان عليه السلام ابن داود عليه السلام (روى) أن جنة حين
 ولدت مريم انتهت في خرقة وجلتها الى المسجد ووضعتها عند الاحبار أبناء هرون وهم في بيت
 المقدس كالنجية في الكعبة فقالت لهم دونكم هذه النذيرة أي خذوها فتساقطوا فيها لانها
 كانت بنت اماسهم وصاحب قربانهم فان بنى ما بن كان رؤس بنى اسرائيل وملوكهم فقال
 لهم زكريا أنا حق بها عندى خالها فقلوا لا حتى نترع عليها فانطلقوا وكانوا سبعة وعشرين
 الى نهر قيسل هو نهر الاردن فالتقوا فيه أقلامهم التي كانوا يكتبون بها الوحى على أن كل من
 ارتفع آله فهو الرابع فالتقوا ثلاث مرات ففى كل مرة يرتفع قلم زكريا فوق الماء ورسبت أقلامهم

فتكلمها قال الشيخ في تفسيره وهو معنى قوله فتقبها ربه الآية (كلمة) أى كل وقت (دخل
عليها) أى على مريم (زكريا) فاعل دخل (المحراب) أى في المحراب قيل بنى لها محرابا في المسجد
أى غرفة تصعد إليها سلم أو المحراب أشرف الجالس ومقدمها كانتها وضعت في أشرف موضع
من بيت المقدس أو كانت مساجدهم تسمى المحاريب (روى) أنها لا يدخل عليها الا هو وحده
فاذا خرج خلق عليها سبعة أبواب كلما دخل (وحدد عند رزقا) أى نوعا منه غير معتاد اذ كان
ينزل ذلك من الجنة وكان يجدد عند ما في الصيف فأكهة الشتاء وفي الشتاء فأكهة الصيف ولم
ترضع نسا قط (قال) كأنه قيل فماذا قال زكريا عليه السلام عند مشاهدته هذه الآية فقيل قال
(يا مريم أنى لك هذا) أى من أين يجيىء لك هذا الذى لا يشبهه أرزاق الدنيا وهوائ في غير جنبه
والأبواب مغلقة عليك لاسيما للدخول به اليك (قالت) مريم وهى صغيرة لا قدرتها على فهم
السؤال وردا الجواب قبل تكلمت وهى صغيرة كما تكلم عيسى وهوى المهد (هو من عند الله)
فلا تعجب ولا تتبعه (إن الله يرزق من يشاء) أن يرزقه (بغير حساب) أى بغير تقدير لكثرة أو
بلا محاسبة أو من حيث لا يحتسب وهو تعالى لكونه من عند الله اما من غمام كلامها فيكون في
حمل النصب واما من كلامه عز وجل فهو مستأنف وفى الآية دليل على جواز الكرامة للأولياء
ومن أنكرها جعل هذا ارضا وتأسيسا لرسالة عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه جاع في زمن قط فأهدته فاطمة رضى الله عنها رغيفين وبضعة لحم آثرته بها فرجع بها
اليها وقال صلى الله عليه وسلم فاكشفت عن الطبق فاذا هو عاود خذ برا ولبا فقبهت وعلت انها نزلت من
عند الله فقال لها صلى الله عليه وسلم أنى لك هذا فقالت هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء
بغير حساب فقال صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذى جعل لك شيعة يدينونك بنى اسرائيل ثم جمع رسول
الله صلى الله عليه وسلم عليا والحسين رضى الله عنهم وجمع أهل بيته عليه قاء كأواشيعوا وبنى
الطعام كما هو فأوسعت فاطمة رضى الله عنها على جيرانها وقد ظهر على السلف رضى الله عنهم
من الصباية والتابعين ثم على من بعدهم من الكرامات قال سهل بن عبد الله رضى الله عنه
أكبر الكرامات أن تبدل خلقا مذسوما من أخلاق قال الشيخ أبو العباس رحمه الله ليس
الشأن من تطوى له الأرض فاذا هو بمكة وغيرها من البلدان انما الشأن من تطوى عنه أوصاف
نفسه وقيل لابي يزيد ان فلانا عيش على الماء قال الحوت أعجب منه اذ هو شأنه فقيل له ان فلانا
عشى في الهواء قال الطير أعجب من ذلك اذ هو حاله فقيل له كان فلان عشى الى مكة ويرجع من
يومه قال ابلis أعجب من ذلك اذ هو حاله تطوى له الأرض كلها في لحظة وهوى لعنة الله فالطوى
الحقيقى أن تطوى مسافة الدنيا عنك حتى ترى الآخرة أقرب اليك منك لأن الأرض تطوى
لك فاذا أنت حيث كنت من البلاد لا تذهب الى الاغترار وذلك يؤدى للتعلى بالواحد
القهار (وحكى) عن أبي عنوان الواسطي قال انكسرت السفينة وبقيت أنا وامرأتى أماما
على لوح وقد ولدت في ذلك الحلة صبية فصاحت بي فقالت يقتلني العطش فرفعت رأسي فاذا
رجل في الهواء جالس وفي يده سلسلة من ذهب وفيها كوز من ياقوت أحمر وقال هالك اشرب يا
قال فما أخذت الكوز وشربته ثمانية فاذا هو أطيب من المسك وأحلى من العسل فقلت من أنت
يرحمك الله قال أنا عبدك ولا فقلت بموصات الى هذا فقال ترصكت هو اى لمرضاة فأجلسنى

في الهواء ثم غاب عني فلم أراه ورجع سفيان الثوري مع شيان الراعي رضي الله عنهم أقهرض لهما
 سبع فقال سفيان لشيان أحاذري هذا السبع فقال لا تخف وأخذ شيان أذنيه فحركهما
 فتبصبص وحرك ذنبه فقال سفيان ما هذه الشهرة فقال لولا مخافة الشهرة لما وضعت رأدي
 الأعلى ظهره حتى آتى مكة * توههم كردن از حكم داود مبيح * كه كردن نه نبچد ز حكم توههم
 محالست چون دوست دارد ترا * كه در دست دشمن كذا در ترا (هنالك) أي حيث كان قاعدا
 عند مريم في المحراب ولما رأى زكريا عليه السلام حال مريم في كرامتها على الله ومنزلاتها رغب
 في أن يكون له من إيشاع ولد مثل ولد أخته أخته في النجابة والكرامة على الله وإن كانت عاقرا
 بحوزة فقد كانت أختها كذلك (دعا زكريا ربه قال رب هب لي من لدنك) أي أعطني من محض
 قدرتك من غير وسط معتاد (ذرية طيبة) أي ولدا صالحا مباركا تقيار ضيا مرضيا والذرية
 التسلي تقع على الواحد والجمع والذكر والأنثى والمراد ههنا ولدا واحدا والطيب هو الذي تستطاب
 أفعاله وأخلاقه فلا يكون فيه أمر يستخبث ويعاب (انك سميع الدعاء) أي مجيبه كما في قولهم
 سمع الله لمن حده وهذا لأن من لم يجب فسكانه لم يسمع فان قيل ان زكريا كان عالما أن في قدرة
 الله ذلك قبل رؤية حال مريم فهل سأل قبل ذلك قلنا قد يراد بالإنسان رغبة في الشيء إذا عاينه
 وإن كان عالما به قبله (فنادته الملائكة) أي جبرائيل وحكم الواحد من الجنس قد ينسب إلى
 الجنس نفسه نحو وفلان يركب الخيل وانما يركب واحدا من أفرادها ولما كان جبرائيل رئيسهم
 عبر عنه بإسم الجماعة تعظيما له (وهو) حال من منعول النداء أي والحال ان زكريا عليه السلام
 (فأتى يصلي في المحراب) أي في المسجد أو في غرفة مريم (إن الله) منعول ثان لنادته أي بأت
 الله تعالى (يذكرك يحيي) أي يولد اسمع يحيي لانه يحيي به رحم أمه ولانه تحيا به المجالس من
 وعظه والتقدير يولد له ولدا اسمه يحيي فان النبش لا يتعلق بالاعيان (معدقا بكلمة من الله) أي
 بعيسى عليه السلام وانما سمي كذا لانه وجد بكلمة كن من غير أب فشابه البديعيات التي هي
 عالم الامر وهو أول من آمن بعيسى وصدق بأنه كلمة الله وروح منه ويسمى روحا أيضا لانه تعالى
 احيا به من النسالة كما يحيي الانسان بالروح (قال السدي) اقبلت أم يحيي أم عيسى فقالت
 يا مريم أشعرت بجبلي فقالت مريم وأنا أيضا حبل لي قالت فاني وجدت ما في بطني يسجد لما في
 بطنك فذلك قوله تعالى صدق قال الخ وكان يحيي أكبر من عيسى بسنة أشهر ثم قيل يحيي
 قبل أن رفع عيسى إلى السماء (وسيدا) عطف على صدق فأى رئيسا يسود قومهم ويقوقهم في
 الشرف وكان قائما للناس فاطبة فانه لم يلم بخطيئة ولم يمت بعصية فيا لها ما أسناها (وحضورا)
 أي مبالغا في حصر الناس وحسبهم اعن الشهوات مع القدرة (روى) أنه مرفى صبا بمصبيان
 فدعوه إلى اللعب فقال ما لعب خلقت والحضور الممتنع من التسامع القدرة عليهم وقد
 تزوج مع ذلك ليكون أغض لبصره (ونبيا) أي يوحى اليه إذا بلغ هو مبلغه (من الصالحين) أي
 ناشئانهم لانه كان من أصلاب الانبياء عليهم السلام والصلاح صفة تنظم الخير كله والمراد به
 هنا ما فوق الصلاح الذي لا بد منه في منصب النبوة البتة من أقاصي مراتبه (قال) عندئذ
 الملائكة أيام وشارتهم له بالولد بالاستسنة لهم متجيبا من حيث العادة ومسرورا بالولد (رب
 أنى يكون لي) أي كيف يحصل لي (غلام) وفيه دلالة على أنه أخير بكونه غلاما عند التبشير

(وقد بلغني الكبير) أي أدركني كبر السن وأثرفي وفيه دلالة على أن كبر السن من حيث كونه من طلائع الموت طالب للانسان لا يكاد يتركه قبل كان له تسع وتسعون سنة ولا مراً أنه ثمان وتسعون (وامرأى عاقر) أي ذات عقرو عقيم لاناد (قال) أي الله (كذلك) إشارة الى مصدر يفعل في قوله تعالى (الله يفعل ما يشاء) أي ما يشاء أن يفعله من تعاجيب الافاعيل الخارقة للعادات فأن الله مبتدأ يفعل خبره والكاف في محل نصب على أنها في الأصل نعت لمصدر محذوف أي الله يفعل ما يشاء أن يفعله فعلا مثل ذلك الفعل العجيب والصنيع الديدع الذي هو خالق الولد من شئ فان وجعوز عاقر (قال رب اجعل لي آية) أي علامة تدل أي تحقق المسؤل أو وقوع الحبل وانما سأله الآن العلوق أمر حتى لا يوقف عليه فأراد أن يطلعه الله عليه ابتلى تلك النعمة الجليلة منه حين حصولها بالشكر ولا يؤخره الى أن يظهر ظهور رامة تادا (قال آيتك) أي علامة حدوث الولد (أن لا تكلم الناس) أي أن لا تقدر على تكليمهم (ثلاثة أيام) أي متواليمة مع إياها فان ذكر الالبالي أو الايام يقتضي دخول الأخرى فيها لغة وعرقا وانما جعلت آية ذلك تخليص المدة لذكر الله وشكره قضاء لحق النعمة (الارمزا) أي إشارة بيد أو رأس أو نحوه وما يسمى الرمز كلاما لا تد يوذي ما يوذي الكلام ويشهم منه ما يشهم من الكلام فلهذا اجاز الاستثناء المتصل منه ثم أمره تعالى بذكره لعدم منعه عن ذكر الله تعالى فقال (واذ كركبك) أي في أيام الحبسة شكر الحصول التفضل والانعام (كثيرا) أي ذكرا كثيرا (وسبح يا عيسى) أي سبحه تعالى أي من الزوال الى الغروب (والابكار) من طلوع الفجر الى النحر قال الامام في قوله تعالى واذا كركبك كثيرا فيه قولان أحدهما انه تعالى أمر بحبس لسانه عن أمور الدنيا الارض افا ما في الذكر والتسبح فقد كان لسانه جيدا وكان ذلك من المعجزات الباهرة والقول الثاني أن المراد منه الذكر بالقلب وذلك لأن المستغرقين في بحار معرفة الله تعالى عادتهم في أول الامر أن يواظبوا على الذكر اللساني مدة فاذا امتلأ القلب من نور ذكر الله سكتوا باللسان وبقي الذكر بالقلب ولذلك قالوا من عرف الله كل لسانه فكان ذكره عليه السلام أمر بالسكوت باللسان وبالاستحضار معاني الذكر والمعرفة واستدامتهما انتهى واعلم أن الذكر على مراتب والذكر اللساني بالنسبة الى الذكر القلبي تنزل (روى) أن عيسى عليه السلام حين ترقى الى أعلى مراتب الذكر جاءه ابليس فقال يا عيسى اذكر الله فتعجب عيسى من أمره بالذكر مع أن جبلته على المنع منه ثم ظهر أنه أراد أن يغويه وينزله من مرتبة الذكر القلبي الى مرتبة الذكر اللساني وذلك كان تنزلا بالنسبة الى مقامه عليه السلام فعلى العاقل أن يداوم على الأذكار آناء الليل وأطراف النهار فان الذكر يدفع هوى النفس فاذا طرد ذلك من الباطن فلا سبيل للشيطان أيضا في الظاهر فتغلق أبواب المنهيات بالكليات ويتصفي القلب ولا يتكدر * يا بني يشان أرايئنه كرد * كده صيقل نكبرد چور نكار خور * قال التشيرى فذكر اللسان به يصل العبد الى استدامة ذكر القلب والتأثير للذكر فاذا كان العبد ذا كرا بلسانه وقلبه فهو الكامل في وصفه في حال سلوكه قال سهل بن عبد الله رضي الله عنه ما من يوم الا والجليل سبحانه ينادي عبدي ما أتصفتني أذكرك وتنفاني وأدعوك الى وتذهب الى غيري وأذهب عنك البلايا وأنت معتكف على الخطايا يا ابن آدم ما تقول

غدا اذا جئتنى * وقال الحسين افتقدوا الخلاوة في ثلاثة اشياء في الصلاة والذكر والتمسك
 فان وجدتم والافاعلموا ان الباب مغلق * قيل اذا تمكّن الذكر من القلب فان دنا منه الشيطان
 صرخ كما يصرخ الانسان اذا دنا منه الشيطان فيجتمع عليه الشياطين فيقولون ما هذا فيقول
 قد دنا من الانس * قال بعضهم وصف لي ذا كرفي آجحة فأتيتة فبينما هو جالس اذا سبّع عظيم ضربه
 ضربة واستلب منه قطعة فغشي عليه وعلى فلما افقت قلت ما هذا فقال قبض الله هذا السبّع لي
 فكلام اذا خلّني فترة عضي كما رأيت اوصلنا الله فويا كم الى مرتبة اليقين وشرفنا عظام التمكن
 واذا قلنا حلاوة الذكر في كل حين وادخلنا الجنة المعنوية مع عباده الصالحين أجمعين (واذا قالت
 الملائكة) أي اذكر وقت قول الملائكة وهو جبريل بدلالة قوله تعالى في سورة مريم فأرسلنا
 اليها روحنا فقتل لها بشرا سويا أي سوى الخلق لتستأنس به وانما جمع تعظيمه لانه كان رئيس
 الملائكة (يا مريم) وكلام جبريل معها لم يكن وحيا اليها فان الله تعالى يقول وما أرسلنا من
 قبلك الا رجالا نوحى اليهم ولا نبوة في النساء بالاجماع فكلامها شفاها كرامة لها وكرامات الاولياء
 حتى أوارها صالبة نبوة عيسى عليه السلام وهو من الرهص بالكسر وهو الصف الاسفل من
 الجدار وفي الاصطلاح أن يتقدم على دعوى النبوة ما يشبه المحجزة كاطلال الغمام لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم ونكلام الحجر والمدرواري بالشهب وقصة القيل وغير ذلك (ان الله اصطفاك)
 اول حيث تقبلت من أمك بقبول حسن ولم يقبل غيرك اني وربك في حجر ذكر يا عليه السلام
 ورزقت من رزق الجنة وخصك بالكرامات السنية (وطهرتك) من الكفر والمعصية ومن الافعال
 الذميمة والعادات القبيحة ومن مسيس الرجال ومن الحيض والنفس قالوا كانت مريم لا تحيض
 ومن تهمة اليهود وكذبهم بانطاق الطفل (وامصطفاك) آخر (على نساء العالمين) بأن وهب لك
 عيسى عليه السلام من غير أب ولم يكن ذلك لأحد من النساء وجعلكما آية للعالمين (يا مريم اقنتي
 لربك) أي قومي في الصلاة وأطيلي القيام فيها تعالى (واجبدي واركعي مع الراكعين) أمرت
 بالصلاة بالجماعة بذكر أركانها القنوت وهو طول القيام والسجود والركوع سبالغة في ايجاب
 رعايتها وايدانا بقضيلة كل منها واصلته وتقديم السجود على الركوع امالكون الترتيب
 في شريعتهم كذلك واما لكون السجود أفضل أركان الصلاة وأقصى مراتب الخضوع ولا
 يقتضي ذلك كون الترتيب الخارجى كذلك بل اللائق به الترقى من الأدنى الى الأعلى واما
 لمقتضى ان ركعي بالراكعين للاشعار بان من لا ركوع في صلاتهم ايب وامصلين قبل لما أمرت
 بذلك فامت في الصلاة حتى تورمت قدماها ووسالت دماوقها (ذلك) أي ما ذكرنا في القصص من
 حديث حنة ومريم وعيسى وذكر يا ويحيي (من انباء الغيب) أي من اخبار الغيب التي لا يوقف
 عليها الا بشهادة أو قراءة كتاب أو تعلم من عالم أو نوحى من عند الله تعالى وانعمت الثلاثة الاول
 فتعينت الرابعة وهو الوحي (نوحيه اليك) أي نزل عليك دلالة على صحة نبوتك والزام على من
 يحاجونك من الكفار والوحي في القرآن لعمان للارسل الى الانبياء قال تعالى نوحى اليهم وللإلهام
 قال تعالى وأوحينا الى أم موسى ولانقاء المعنى المراد قال تعالى بأن ربك أوحى لها اولادها قال
 تعالى فأوحى اليهم ان سجودوه بكرة وعشيا وأصل ذلك كله الاعلام في خفاء (وما كنت لديهم)
 أي عند الذين اختلفوا وتنازعوا في تربية مريم وهو تقرير لكونه وخيا على طريقة التهم

بمنكره أى انهم عالمون لا يشكون انك لم تقرأ كتابا ولم تصعب من علم تلك الانبياء حتى تسمع منهم
 فلم يبق الا المشاهدة وهى منتقية بالضرورة فكانهم ادعوا هذا المحال لكونه يلزم من انكارهم
 الوحي أى ان لم يكن بالوحي كما ذكره وافلاية من دعوى المشاهدة ولم ~~تسكن~~ قال ابن الشيخ فى
 حواشيه كأنه قيل أى المشكرون لأن أوحى اليه والمتهمون فى دعوى نبوته ليس لكم فى سبب
 الاتهام سوى احتمال المشاهدة والعيان وأنه غاية السفاهة ونهاية الخذلان ومن أضل ممن عدل
 عن الاحتمال الثابت بالمعجزات الساطعة والبراهين القاطعة الى احتمال لا يذهب اليه وهم أحد
 وأى حالة ادعى الى الضحك والاستهزاء والسخرية من حال هؤلاء انتهى (اذ يلقون أقلامهم)
 التى كانوا يكتبون بها التوراة اختاروها للقرعة تبركا بها (أيهم يكفل مريم) متعلق بمحذوف دل
 عليه يلقون أقلامهم أى يلتمونها يتفكرون أوليها وأيهم يكفلها (وما كنت لديهم اذ يخطبهم)
 أى فى شأنها تنافسا فى كفالتها وقد ذكر فيما سبق وفى الآية دلالة على فضيلة مريم حيث اصطفاها
 الله على نساء العالمين فان جميع ما ذكر من التربية الجسمانية اللاتفة بحال مغرها والتربية
 الروحية المتعلقة بحال كبرها لم يتفق لغيرها من الاناث وعن ابن عباس رضى الله عنه قال فلك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سيدة نساء العالمين مريم ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية حديث حسن
 يوافق الآية فى الدلالة على ان مريم أفضل من جميع نساء العالمين وعن أنس قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت
 محمد وآسية امرأة فرعون وهو يدل على أن هؤلاء الاربع أفضل من سائر النساء واعلم ان أهل
 الكمال من الرجال كثير ولم يكمل من النساء غير هذه الاربع ومعنى الكمال التناهى فى الفضائل
 والبر والتقوى وحسن الخصال والكمال فى شئ ما يكون حصوله للكمال أولى من غيره والنبوة
 ليست أولى للنساء لان مبناها على الظهور والدعوة وحالهن الاستتار ولا تكون النبوة فى حقهن
 كما لا بل الكمال فى حقهن الصديقية وهى قريب من النبوة والصدق من صدق فى جميع أقواله
 وأفعاله وأحواله فمن النساء كمالات عارفات وأصلات الى مقام الرجال فهن رجال فى المعنى
 ويشمل بعضهم عن الابدال فقال أربعون نفسا فقيل لهم لا تقول أربعون رجلا فقال لأن فيهم
 النساء قال بعضهم

ولو كانت النساء كن ذكرا * لفضلت النساء على الرجال

فلا التأنيت لاسم الشمس عيب * ولا التمدد كبر فيقر للهِلال

وربما سب هذا ما حكى أن أم محمد والدة الشيخ أبى عبد الله بن الحقيق رحمه الله تعالى كانت من
 العابدات الساتات وكان ابنها أبو عبد الله يحيى العشر الأخيرة من رمضان ليدرك ليلة القدر
 ومن دأبه الملازمة للصلاة فوق البيت وسكاته والدته متوجهة الى الله فى البيت فليله أن
 أخذت تظهر أنوار ليلة القدر نادى ابنها ان يا محمد ان الذى تطلبه هو عندنا فقال قنزل الشيخ
 فرأى الأنوار فخر على قدم أمه وكان يقول علمت قدر والدتى منذ شاهدت فهذه هى حال والدته
 فانظر كيف أرشدت ابنها وكيف تفوقت عليه فى الفضل والشرف مع كثرة رياضته واجتهاده
 أيضا فظهر أن من النساء من هى أفضل من الرجال وذلك بالوصول الى جناب القدس وليس ذلك
 الا بحسن الاستعداد والهداية الخاصة من الله تعالى اسعدنا الله رايكم ونعوذ بالله من نساء

زمانا حيث لا يرى قيمته من هي من أهل التقوى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (صنفان من
 أهل النار لم أرهما) يعني في عصره عليه السلام لطهارة ذلك العصر بل حدثا بعده (قوم معهم
 سباط) يعني أحدهما قوم في أيديهم سباط جمع سوط (كأن ذناب البقر يضربون بها الناس) وهم
 الذين يضربون بها السارقين عراة أو العاواقفون على أبواب الظلمة كالكلاب يطردون الناس
 عنها بالضرب والسباب (ونساء) يعني ثانيهما نساء (كاسيات) في الحقيقة (عاريات) في المعنى
 من إباحة التقوى (مخيلات) أي قلوب الرجال إلى الفساد (مائلات) أي إلى الرجال (رؤسهن
 كاستمجة البخت) يعني يعظمن رؤسهن بالخر والقتل وسوق حتى تشبه استمجة البخت (المائلة) من الميل
 لأن أعلى السنام ميل لكثرة شحمه (لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها وإن ريحها ليوجد
 من مسيرة كذا وكذا) أي يوجد من مسيرة أربعين عاما (اذ قالت الملائكة) بدل من واذ قالت
 الملائكة منصوب بنحو صبه والمراد بالملائكة جبريل ويوحنا تعظيما له وقدمت (يا مريم إن الله
 يبشرك) أي يفرحك (بكلمة) كائنة (منه) عز وجل وأطلق على عيسى انطق الكلمة بطريق
 إطلاق السبب على المسبب لأن سبب ظهوره وحدوثه هو الكلمة الصادرة منه تعالى وهي كن
 وحدوث كل مخلوق وإن كان بسبب هذه الكلمة لكن السبب المتعارف للحدوث لما كان
 منقودا في حق عيسى عليه السلام كان اسناد حدوثه إلى الكلمة أمم وأكمل فجعل عليه
 السلام بهذا الاعتبار كائنة نفس الكلمة (اسمه) أي اسم المسمى بالكلمة فالكلمة عبارة عن
 مذكر (المسيح) لقب من الألقاب المشرفة كالصديق والتاروق وأصله مشيحا بالعبودية ومعناه
 المبارك (عيسى) بدل من المسيح معرب من إشوع (ابن مريم) صفة لعيسى وتوجيه الخطاب
 إلى مريم يقتضي أن يقال عيسى ابنك إلا أنه قيل عيسى ابن مريم تنبيهها على أن الأبناء ينسبون
 إلى الآباء لا إلى الأمهات فأعلمت بنسبته إليها أنه يولد من غير أب فلا ينسب إلا إلى أمه وبذلك
 فضلت وأعطيت على نساء العالمين فإن قلت لم قيل اسمه المسيح عيسى ابن مريم وهذه ثلاثة
 أشياء الاسم منها عيسى وأما المسيح والابن فلقب وصفة قلت الاسم للمسمى علامة يعرف بها
 ويتميز من غيره فكأنه قيل الذي يعرف به ويتميز عن سواه مجموع هذه الثلاثة وفي التيسير اللقب
 إذا عترف صار كالاسم (وجها) حال من الكلمة وصح انتصاب الحال من التكرار لكونها
 موصوفة والوجه ذو الجاه وهو القوة والمنعة والشرف (في الدنيا) بالنبوة والتقدم على الناس
 (والآخرة) بالثنا والعلو والدرجة في الجنة (ومن المقربين) أي عند ربه بارتفاعه إلى السماء
 وصحبة الملائكة فيها (ويكلم الناس في المهدي كهيلا) أي يكلمهم حال كونه طنلا وكهيلا كلام
 الأنبياء عليهم السلام من غير تفاوت يعني أن تكلمه في حالة الطفولية والكهولة على حد واحد
 وصفة واحد من غير تفاوت بأن يكون كلامه في حال الطفولية مثل كلام الأنبياء والحكام
 لاشك أنه من أعظم المعجزات قال مجاهد قالت مريم إذا خلوت أنا وعيسى حديثي وحديثه فإذا
 شغلني عنه إنسان يسبح في بطني وأنا أسمع وتكلمه معهم دليل على حدوثه لحدوث الأصوات
 والحروف (روى) أنه لما بلغ عمره ثلاثين سنة أرسله الله إلى بني إسرائيل فكثرت في رسالته ثلاثين
 شهرا ثم رفع إلى السماء وجاء الوحي على رأس ثلاثين سنة فكثرت في نبوته ثلاث سنين وأشهراته
 رفع * والكهل من تجاوز الثلاثين إلى الأربعين وقارب الشيب من اكتمل النبت قارب

اليلس فعلى هذا صرح أن يقال انه بلغ سن الكهولة وكام الناس فيه ثم رفع وأما على قول من
 يقول أن أول سن الكهولة أربعون سنة فلا بد أن يقال انه رفع شابا ولا يكلم الناس كهلا
 الا بعد أن ينزل من السماء في آخر الزمان فانه حينئذ يكلم الناس ويقتل الدجال (ومن الصالحين)
 هذه الاربعة أحوال مقدرة من كلمة والمعنى يشير لك به موصوفا بهذه الصفات وذكر قوله ومن
 الصالحين بعد ذكر الاوصاف المتقدمة دلائل على أنه لارتبة أعظم من كون المرصا لحالانه
 لا يكون المرصا كذلك الا بأن يكون في جميع الافعال والتروك مواظبا على النهج الاصلح والطريق
 الاكمل ومعلوم أن ذلك يتناول جميع المقامات في الدين والدنيا في أفعال القلوب وفي أفعال
 الجوارح (قالت) مريم متضرعة الى ربها (رب أنى يكون) أى كيف يكون أو من أين يكون
 (لى ولد) على وجه الاستبعاد العادى والتعجب من استعظام قدرة الله فان البشرية تقتضى
 التعجب مما وقع على خلاف العادة اذ لم تجر عادة بأن يولد ولد بلا أب (ولم يمسسنى بشر) آدمى
 وسعى بشر الظهوره وهو كناية عن الجماع أى والحال أنى على حالة منافية للولد (قال) أى الله
 عز وجل أو جبريل عليه السلام (كذلك) اشارة الى مصدر يخلق في قوله عز وجل (الله يخلق
 ما يشاء) أن يخلقه أى الله يخلق ما يشاء أن يخلقه خلاقا مثل ذلك الخلق العجيب والاحداث
 البديع الذى هو خلق الولد من غير أب فالصواب في محل النصب على أنها في الاصل نعت
 لمصدر محذوف (اذ قضى أمرا) أى أراد شيئا وأصل القضاء الاحكام أطلق على الارادة الالهية
 القطعية المتعلقة بوجود الشئ لا يجابه اياه البتة (فأعياى قول له كن فيكون) من غير ريث وهو
 تمثيل لكمال قدرته تعالى وسهولة تاقى المقدورات حسبما تقتضيه مشيئته ونصوير اسرعة
 حدوثها بما علم فيها من اطاعة المأمور المطيع للأمر القوى المطاع وبيان لانه تعالى كما يقدّر
 على خلق الاشياء مدرجا بأسباب ومواد معتادة يتسدر على خلقها دفعة من غير حاجة الى شئ
 من الاسباب والمواد قال ابن عباس رضى الله عنه ان مريم رضى الله عنها كانت في غرفة قد
 ضربت دونها سترا اذا هى برجل عليه ثياب بيض وهو جبريل تمثل لها بشرا سويا أى تام الخلق
 فلما رآته قالت أعوذ بالرجن منك ان كنت تقيا ثم نفخ في جيب درعها حتى وصلت النفخة
 الى الرحم فاشتعلت قال وهب وكان معها ذوق راية يقال له يوسف التجار وكان يوسف هذا
 يستعظم ذلك فاذا أراد أن يتهم بها ذكر صلاحها واذا أراد أن يبرئها رأى ما ظهره لهما فكان
 أول ما كلفها ان قال لها قد دخل فى صدرى شئ أردت كتمانك فغلبنى ذلك فرأيت الكلام
 أشقى اصدري قالت قل قال فحدثبني هل ينبت الزرع من غير بذر قالت نعم قال فهل ينبت شجر من
 غير أصل قالت نعم قال فهل يكون ولد من غير ذكر قالت نعم ألم تعلم أن الله أنبت الزرع يوم خلقه
 من غير بذر والبذر يومئذ اغصا من الزرع الذى أنبت الله من غير بذر ألم تعلم ان الله خلق آدم
 وحواء من غير أنثى ولا ذكر فلما هالت له ذلك وقع في نفسه أن الذى به اثنى أكرمها الله به
 (روى) ان عيسى عليه السلام حفظ التوراة وهو في بطن أمه وكانت مريم تسمع عيسى وهو
 يدرس في بطنها ثم لما شرف عالم الشهود أعطاه الله الزهادة في الدنيا فانه كان يلبس الشعروية وسد
 الخرج ويستنير القمر وكان له قدح يشرب فيه الماء ويتوضأ فيه قرأى رجالا يشرب بيده فقال
 لنفسه يا عيسى هذا أرزهد منك فرمى القدح وكسره واستظل يوما في ظل خيمة عجوز وكان قد

لحقته حرش شديد فخرجت الجوز فطردته فقام وهو يضحك فقال يا أمة الله ما أنت أقتنى وانما
 أقامنى الذى لم يجعل لى نعيم فى الدنيا ولم ارفع الى السماء وبعد عذبة ابرة كان يرقع بهم اثوبه
 فاقضت الحكمة الالهية نزوله فى السماء الرابعة وفيه اشارة الى أن السالك لا بد وأن ينقطع
 عن كل ما سوى الله ويتجرد عن العوائق حتى يسير مع الملائكة الاعلى ويطير الى مقام قاب قوسين
 أو أدنى (وروى) أن موسى عليه السلام ناجى ربه فقال اللهم أرنى ولياً من أوليائك فأوحى الله
 تعالى اليه ان اصعد الى جبل كذا وادخل زاوية كهف كذا حتى ترى ولى فعل
 فرأى فيه رجلاً ميتاً توسد بلبنة وفوق عورته خرقة وايس فيه شئ غيره فقال اللهم سألتك أن ترى
 ولىك فأريتني هذا فقال هذا هو ولى فوعزنى وبلالى لا أدخله الجنة حتى أحاسبه باللبنة
 والخرقة من أين وجده ما خال أولياء الله الاختيار بالقر وترت الدنيا والصبر على ما قدره الله
 * صبر باشدمشتمى زير كان * هست - لوا آرزوى كودكان * هر كه صبر آورد كردون
 بررود * هر كه حلوا خورد او بر تررود * فالقوة الروحانية التى بها يصير الانسان كاللائكة
 انما تحصل بالصبر عن المشتبهات فانظر الى حال عيسى عليه السلام يكذب فى هذا اعتباراً ومن
 الله التوفيق الى الاعراض عن حطام الدنيا وقطع التعلق من الدارين قطعاً (ويعلمه) كلام
 مستأنف أى ويعلم الله عيسى (الكاتب) أى الكتابة والخط بالاقلم بالالهام والوحى وكان أحسن
 الناس خطاً فى زمانه (والحكمة) أى العلوم العقلية والشريعة وتهذيب الاخلاق لان
 كمال الانسان فى أن يعرف الحق لذاته والخير لاجل العمل به ومجموعهما هو المسمى بالحكمة
 (والتوراة والانجيل) فيحفظهما عن ظهرا القاب وهذا الكلام أعنى يعلمه الخ من بقى تطيبها
 لقاب مريم وازاحة لما أهمها من خوف الاثمة لما علمت أنها تلد من غير زوج (و) يجعله (رسولاً
 الى بنى اسرائيل) أى يكلمهم وقال بعض اليهود انه كان مبعوثاً الى قوم مخصوصين وكان أقول
 انبياء بنى اسرائيل يوسف وآخرهم عيسى عليهما السلام (اننى قد جئتكم) معمول لرسول
 لما فيه من معنى النطق أى رسولاً لما طابأبأنى قد جئتكم ملبساً (بآية) عظيمة كآية (من ربكم)
 وهى ما ذكره من خالق الطير وغيره (اننى أخلق) يدل من اننى قد جئتكم أى أقدر
 وأشكل لانه قد ثبت أن العبد لا يكون خالقاً بمعنى التكوين والابداع فوجب أن يكون بمعنى
 التقدير والتسوية (الكم) أى لاجلكم بمعنى التخصيل لايمانكم ورفع تكذيبكم اياى (من
 الطين) شيئاً (كهية الطير) أى مثل صورة الطير (فأنفخ فيه) الضمير للكاف أى فى ذلك الشئ
 المماثل لهية الطير (فيكون طيراً) حياً طياراً كسائر الطيور (بإذن الله) بأمره تعالى أشار
 بذلك الى أن احياء من الله تعالى لانه هو الذى خلق الموت والحياة فهو يخلق الحياة
 فى ذلك الجسم بقدرته عند نفخ عيسى عليه السلام فيه على سبيل اظهار المعجزات (روى)
 أن عيسى عليه السلام لما ادعى النبوة وأظهر المعجزات طالبوه بخلق خفاش فأخذ طيناً
 وصوره ثم نفخ فيه فاذا هو يطير بين السماء والارض قال وهب كان يطير مادام الناس يتظرون
 اليه فاذا انخاب عن أعينهم سقط ميتاً ليميز فعل الخالق من فعل الله قيل انما طلبوا خلق الخفاش
 لانه أعجب من سائر الخلق ومن عجائبه أنه لحم ودم يطير بغير ريش ويولد كما يلد الحيوان ولا يبيض
 كما يبيض سائر الحيوان من الطيور ويكون له الضرع ويخرج منه اللبن ولا يصغر فى ضوء النهار

ولا في ظلمة الليل وانما يرى في ساعتين ساعة بعد غروب الشمس وساعة بعد طلوع الفجر قبل
أن يسفرجة او يضحك كما يضحك الانسان وله أسنان ويحيض كما يحيض المرأة ولما دل القرآن
على أن عيسى عليه السلام انما ولد من تنحج جبريل في مريم وجبريل روح محض وروحاني محض
فلا جرم سكنت نفخة عيسى سبيل الحياة والروح (وأبرئ) أي أشفي وأصحح (الأكه) أي
الذي ولد أعمى قال الزمخشري لم يوجد في هذه الامة أكه غير قتادة بن دعامة السدوسي صاحب
التفسير (والابرص) وهو الذي به برص أي يياض في الجلد يطير به وإذا استحكف فلا يبره
ولا يزول بالعلاج ولم تكن العرب تنفر من شيء تفترها منه وانما خصها بما لا ذكر لثقله لانهم ما
مما عيا الاطباء في تدوايهم ما كانوا في غاية الحداقة في زمن عيسى عليه السلام وسألوا
الاطباء عنها فما قال جالينوس وأصحابه اذا ولد أعمى لا يبرأ بالعلاج وكذا الابرص اذا كان
بحال لو غرقت الابرة فيه لا يخرج منه الدم لا يقبل العلاج فرجعوا الى عيسى وجاءوا بالأكه
والابرص فمسح يده بعد الدعاء عليهم ما فأنصر الاعمى وبرئ الابرص فأمن به البعض ووجد
البعض وقالوا هذا سحر (روى) أنه ابرأ في يوم واحد دخين ألفا من المرضى من أطاقتهم
أثامهم لم يطق أثام عيسى عليه السلام وكان يداويهم بالدعاء وحده على شرط الايمان ثم قال
عيسى عليه السلام (وأحيى الموتى باذن الله) فسألوا جالينوس عنه فقال الميت لا يحيى بالعلاج
فان كان هو يحيى الموتى فهو نبي وليس بطبيب فطلبوا أن يحيى الموتى فأحيا أربعة أنفس أحيا
العاذر وكان صدق الله فأنزل أخته الى عيسى أن أهلك العاذر عوت فأنه فم كان بينه
وبينه مسيرة ثلاثة أيام فأنام هو وأصحابه فوجدوه قد مات منذ ثلاثة أيام فقال لاخته انطلقى بنا
الى قبره فأنطلقت معهم الى قبره وهو في حفرة مطبقة فقال عيسى عليه السلام اللهم رب
السموات السبع والارضين السبع انك أرسلتني الى بنى اسرائيل أدعوهم الى دينك وأخبرهم
أنى أحيى الموتى فأحيى العاذر فقام العاذر وودعه يقطر فخرج من قبره وبقي وولده وأحيا ابن
عجوزته به ميتا على عيسى على سرير يحميهم فدعا الله عيسى فجلس على سريريه ونزل عن أعناق
الرجال وابس ثيابه وجل السرير على عنقه ورجع الى أهله فبقي وولده وأحيا ابنة العاشر الذي
يأخذ العشور فبقي له أحيى او قد ماتت أمس فدعا الله تعالى فعاشت وبقيت وولدها فقالوا يحيى
من كان قريب العهد من الموت فلعلهم لم يوتوا بل أصابتهم سكتة فأحيى اناسا من نوح فقال
عيسى دلوني على قبره فخرج والقوم معه حتى انتهى الى قبره فدعا الله تعالى بالاسم الاعظم فخرج
من قبره وقد شاب رأسه فقال عيسى كيف شاب رأسك ولم يكن في زمانك شب قال يا روح الله لما
دعوتني سمعت صوتا يقول أجب روح الله فظننت أن القيامة قد قامت فن هول ذلك شاب
رأسي فسأله عن النزع فقال يا روح الله ان مرارته لم تذهب من حنجرتي وقد كان من وقت موته
أكثر من أربعة آلاف سنة فقال للقوم صدقوا فانه نبي فأمن به بعضهم وكذب آخرون ثم قال
لهم قال بشرط أن يعيدني الله من سكرات الموت فدعا الله ففعل ثم طلبوا آية أخرى دالة على
صدقته فقال (وأنبئكم بما أنا كاون) من أنواع الماء كل (وما تذخرون) أي وما تحبسون للغد
(في يوتكم) فكان يخبر الرجل بما كل قبل وعمايا كل بعد ويخبر الصبيان وهو في المكتب
بما يصنع أهلهم وعمايا كاون ويحبسون لهم وكان الصبي ينطلق الى أهله ويكي عليهم حتى يعطوه

ما أخبروا له ثم قالوا الصبيان هم لا تلعنوا مع هذا الساحر وجمعوهم في بيت لحاء عيسى عليه السلام
يطلبهم فقالوا اليس وافي هذا البيت فقال غن في هذا البيت قالوا خنازير فقال عليه السلام
كذلك يكونون فاذا هم خنازير (ان في ذلك) أي ما ذكر من الخوارق والامور العظام (لاية)
عظيمة (لكم) دالة على صحة رسالتى دلالة واضحة (ان كنتم مؤمنين) انتفعتم بها (ومصدقها)
أي قد جئتكم ملتبسا بآية الخ ومصدقها (لمابين يدي) أي لما تقيمت من (من التوراة) أي
موافقا على ما كان قبلي (و) جئتكم (لاحل لكم) لأن أرخص لكم (بعض الذي حرم عليكم)
أي في شريعة موسى عليه السلام من لحوم السمك ولحوم الابل والشحوم والثروب جمع ثوب
وهو شعير رقيق يتصل بالاعضاء ولحم كل ذي ظفر فأحل لهم عيسى من السمك والطير ما لا أصطبة
له وهي شوكه الحائك التي بها يسوى السدا واللحمة (وجئتكم) ملتبسا (بآية من ربكم)
يبرهان بين شاهد على صحة رسالتى (فاتقوا الله) في عدم قبولها من مخالفة مدلولها (وأطيعون)
فما أمركم به وأنها لكم عنة بأمر الله تعالى وتلك الآية هي قوله (ان الله ربي وربكم فاعبدوه)
ولا تعصوه بالشرك (هذا) أي الايمان بالله ورسوله والطاعة (صراط مستقيم) طريق سوى
يؤدي صاحبه الى الجنة وهو الحق الصريح الذي أجمع عليه الرسل قاطبة فتكون آية بينة على
أنه عليه السلام من جملتهم فقوله ان الله ربي وربكم إشارة الى استكمال القوة النظرية
بالاعتقاد الحق الذي غايته التوحيد وقال فاعبدوه إشارة الى استكمال القوة العلمية فانه يلزم
الطاعة التي هي الايمان بالاوامر والانتها عن المناهي ثم تترد ذلك بأن بين أن الجمع بين الامرين
هو الطريق المشهود له بالاستقامة ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم قل آمنتم ثم استقم فالعلم
والعمل من مبادئ الاستقامة فعليك بالتسك بالجنة القوية وسئل الجنيد كيف السبيل الى
الانقطاع الى الله فقال بتوبة تزيل الاصرار وخوف يزيل التسويف وربما يبعث على مسالك
العمل وذكر الله تعالى على اختلاف الاوقات واهانة النفس بقربها من الاجل وبعددها من
الامل قيل له فيما ذابصل العبد الى هذا فقال بقلب مفر دفيه توحيد مجتهد وقال الحسن البصري
رضي الله عنه ما طلب رجل هذا الخير يعني الجنة الا اجتهد ونحل وذبل واستقر واستقام حتى يلقي
الله تعالى أمارتي الى قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا واعلم أن الاستقامة
لا يطبقها الا الاكابر لانها الخروج عن المعهودات ومفارقة الرسوم والعادات والقسام
بين يدي الله تعالى على حقيقة الصدق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكونن أحدكم
كالعبد السوء ان خاف عمل ولا كالا جبر السوء ان لم يعط لم يعمل قيل ولا يصح رفع الهمة عن
الخطوط جله لأن ذلك مكابرة مع الربوبية وانما المراد أن لا يطالب بالعمل فعلمة العبد الاديب
أن يستمر على الطاعة في باب مولاه ولا ينظر الى شيء سواه لا الى الجنة ولا الى النار فاذا اجتهد عمله
انما يقيد لمن كان له استعداد أزلي وقابلية أصالية في التربية يصير العبد قابل أنوار الصفات
الالهية ويخرج من الظلمات البشرية فملك بخدمة الكاملين والاستقامة في طريق اليقين *
زخوده ترى جوى وفرصت شمار * كه باجون خودى كم كفى روزگار * وفي الاتباع شرف
عظيم قال تعالى مخاطبا لحبيبه عليه السلام فبهذا هم اقتده وطاعة الرسول واتباعه من لوازم

تقوى الله تعالى ألا ترى الى قوله تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام فاتقوا الله وأطيعون
 فإذا دام العبد الاتباع يصل الى الاستقامة فانما ليست مما يحصل في أول الامر (قال مولانا
 جلال الدين الرومي قدس سره العزيز) سألها يا بديعك اندوا آفتاب * اعل يا بديعك
 ورخشاني وتاب * (قلنا) الفاء قصيدة تقصم عن تحقيق جميع ما قالته الملائكة وخروجهم من
 القوة الى الفعل كأنه قيل فعملته فولدته فكان كيت وكيت وقال ذيت وذيت (أحسن عيسى)
 أحسن استعارة للعالم اليقيني الذي لا شبهة فيه كالأحاسيس وهو وجدان الشيء بالحاسة كأنه
 قيل فلما علم (منهم الكفر) علما لا شبهة فيه كما يدرك بالحواس من الضروريات منهم الكفر
 أي من بني اسرائيل وأرادوا قتله وانهم لا يزادون على رؤية الآيات الا الاصرار على الجود
 (قال) لخلص اصحابه مستنصرين على الكفار (من انصارى) الانصار جمع نصير (الى الله) متعلق
 بمعدوف وقع حاله من اليأس أي من انصارى متوجهين الى الله ملتجئين اليه ومن اعوانى على اقامة
 الدين (قال الحواريون) جمع حوارى يقال فلان حوارى فلان أي صفوته وخاصة وهم
 اثنا عشر بعضهم من الملوك وبعضهم من صيادى السمك وبعضهم من القصارين وبعضهم من
 الصباغين والكل هو بالحواريين لانهم كانوا انصار عيسى عليه السلام واعوانه والمخلصين
 في محبته وطاعته (نحن انصار الله) أي انصار دينه ورسوله قال تعالى ان تنصروا الله ينصركم
 والله ينصر من ينصر دينه ورساله (آمناء بالله) استئناف جار مجرى العلة لما قبله فان الايمان به
 تعالى موجب لنصرة دينه والذب عن أوليائه والمخاربة مع أعدائه (واشهد باننا مسلمون)
 مخلصون في الايمان منقادون لما تريد من أمر نصرتك طلبوا منه عليه السلام الشهادة بذلك
 يوم القيامة يوم تشهد الرسل عليهم السلام لانهم ايدانا بأن مرمى غرضهم السعادة الآخروية
 (ربنا آمناء بآياتك) من الانجيل على عيسى وهو تضرع الى الله تعالى وعرض لهم عليه تعالى
 بعد عرضها على الرسول مبالغة في اظهار أمرهم (واتبعنا الرسول) أي عيسى على دينه في كل
 ما يأتي ويذرم أمور الدين فيدخل فيه الاتباع في النصرة دخولا أوليا (فأصككتنا مع
 الشاهدين) أي مع الذين يشهدون بوحدةانيتك أومع الانبياء الذين يشهدون لاتباعهم أومع
 أمة محمد صلى الله عليه وسلم فانهم شهداء على الناس قاطبة وهو حال من مفعول أكتبنا وفيه
 اشارة الى ان كتاب الابرار انما يكون في السموات مع الملائكة قال تعالى كلات كتاب الابرار
 لى عليين فاذا كتب الله ذكركم مع الشهداء المؤمنين كان ذكركم مشهورا في الملا الأعلى وعند
 الملائكة المقربين (ومكروا) أي الذين علم عيسى كفرهم من اليهود بأن وكأوبه من يقتله غيلة
 وهو أن يخذله فيذهب به الى موضع فاذا صار اليه قتله (ومكر الله) بأن رفع عيسى عليه السلام
 وألقى شبهه على من قصد اغتياله حتى قتل (والله خير الماكرين) أقواهم مكرًا وأنفذهم كيدًا
 واقدروهم على ايصال الضرر من حيث لا يحتسب (روى) أن ملك بني اسرائيل لما قصد قتله عليه
 السلام أمره أن يدخل بيتا فيه روزنة فرفعه جبريل عليه السلام من تلك الروزنة الى السماء
 وكساه الله الريش وألبسه النور وقطع عنه لذة الطعام والمشرى وطار مع الملائكة حول
 العرش وكان انسيا ملكا سماويا أرضيا ثم قال الملك لرجل خبيث منهم ادخل عليه فاقتله
 فدخل البيت فالتقى الله عز وجل شبهه عليه السلام عليه فخرج يخبرهم انه ليس في البيت فقتلوه

وصلبوه ثم قالوا وجهه يشبه وجه عيسى وبذنه يشبه بدن صاحبنا فان كان هذا عيسى فأين
 صاحبنا وان كان صاحبنا فأين عيسى فوقع بينهم مقال عظيم والمصاب المصاب جاءت مريم
 ومعها امرأة أبرأها الله من الجنون بدعاء عيسى وجعلنا ~~تسكين~~ تسكين على المصاب فأمر الله
 عيسى عليه السلام فجاءهما فقال علي من تيكمان قالتا عليك فقال ان الله رفعني ولم يصبني
 الاخير وان هذا شئ يشبه لهم فلما كان بعد سبعة أيام قال الله لعيسى اهبط الى الجدلانية على
 موضع في جبله اغانه لم ييك عليك أحد بكما هو لم يحزن أحد حزنهم اثم استجمع الحواريين فيهم
 أي فاجلهم متفرقين في الارض دعاة الى الله فأهبط الله عليها فاشتعل الجبل حين هبط نورا
 فجمعت له الحواريون فيهم في الارض دعاة ثم رفعه الله اليه وتلك الليلة هي الليلة التي تدخن
 فيها النصارى فلما أصبح الحواريون حدث كل واحد منهم بلفظة من أرسله عيسى اليهم فذلك قوله
 ومكرروا ومكر الله والله خير الماكرين والمكر من المخلوقين الخبيث والخديعة والحيلة
 والمكر من الله استدراج العبد وأخذ بغيته من حيث لا يعلم فبأيها العبد خف من وجود
 احسان مولاك اليك ودوام اسماؤك معه في دوام اطنته بك وعطفه عليك أن يكون ذلك
 استدراجا لك حتى تقف معها وتغترتها فتفرح بما أوتيت فتؤخذ بغيته قال الله تعالى
 سفسد درجهم من حيث لا يعلمون قال سهل رضى الله عنه في معنى هذه الآية غدهم بالنعيم
 ونسيهم الشكر عليها فاذا ركنوا الى النعمة وحجبوا عن المتم أخذوا وقال أبو العباس بن عطاء
 يعني كلاً أحدثوا خطيئة جددناهم نعمة وأنسيناهم الاستغفار من تلك الخطيئة ومن جهل
 المرید بنسبه ويحق ربه أن يسيء الادب باظهار دعوى أو تورط في بلوى فتؤخر العقوبة عنه
 امها لاله فيظنه اهمل لا فيقول لو كان هذا سوء أدب اقطع الامداد وأوجب الابعاد اعتبارا
 بالظاهر من الامر من غير تعريض على ما وراء ذلك وما ذاك الا لئلا قد تور بصيرته أرضع نورها
 والافقد يقطع المدد عنه من حيث لا يشعر حتى ربما ظن أنه متوفر في عين تقصير ولولم يكن من
 قطع المدد الامنع المزيد اسكان قطع الان من لم يكن في زيادة فهو في نقصان قال عليه السلام من
 استوى يوماء فهو مغبون ولولم يكن من الابعاد الا أن يخلق وما تريد فيصرفك عنه يرادك
 هذا والعباد بالله مكر وخسران * وعن ابن حنبل انه كان يوصي بعض أصحابه فقال خف
 سطوة العدل وأرج رقة الفضل ولا تأمن من مكره تعالى ولو أدخلك الجنة ففي الجنة وقع لا ييك
 آدم ما وقع وقد يقطع بأقوام فيها فيقال لهم كما واو اشربوا هنيئا بما أسلفتم في الايام الخالية
 فقطعهم بالاكل والشرب عنه وأي مكر فوق هذا وأي خسران أعظم منه (اذ قال الله) أي
 اذ كروا قول الله (يا عيسى اني متوفيك) أي مستوفي أجلك ومعناه اني عاصمك من أن يقتلك
 الكفار ومؤخرك الى أجل كتبته لك ومحمدك حنف أنفك لا قتلا بأيديهم (م) (ورافعك) الا ان
 (الى) أي الى محل كرامتي ومقر ملائكتي وجعل ذلك رقة الله اليه للعظيم ومثله قوله اني
 ذاهب الى ربي وانما ذاهب ابراهيم عليه السلام من العراق الى الشام وقد يسمى الحاج زوار
 الله والجهادرون جيران الله وكل ذلك للتفهيم فانه تعالى يمنع كونه في المكان (ومطهرك) أي
 مبعذل ومغيبك (من الذين كفروا) أي من سوء جوارهم وخبيث صفتهم وذنس معاشرتهم
 قبل سينزل عيسى عليه السلام من السماء على عهد الدجال كما عدل لا يكسر الصليب ويقتل

الخنزير ويضع الجزية فيقبض المال حتى لا يقبله أحد ويهلك في زمانه المال كلها الا الاسلام
 ويقتل الدجال ويتزوج بعد قتله امرأتين العرب وتلد منه ثم يموت هو بعد ما يعيش أربعين سنة
 من نزوله فيصلي عليه المسلمون لانه سأل ربه أن يجعله من هذه الامة فاستجاب الله دعاه (وجاء
 الذين اتبعوك) وهم المسلمون لانهم متبعوه في أصل الاسلام وان اختلفت الشرائع دون
 الذين كذبوه وكذبوا عليه من اليهود والنصارى (فوق الذين كفروا) وهم الذين مكروا به عليه
 السلام ومن يسير بسيرتهم من اليهود فان أهل الاسلام فوقهم ظاهرين بالعزة والمنعة والخجة
 (اليوم القيامة) غاية للجعل لآعلى معنى أن الجعل ينبغي حينئذ ويتخاص الكثرة من الذلة
 بل على معنى أن المسلمين يعلونهم الى تلك الغاية فأما بعد ما يفعل الله تعالى بهم ما يريد (ثم الى
 من رجعتكم) أي رجوعكم بالبعث والضمير لعيسى عليه السلام وغيره من المتبعين له والكافرين به
 على تغلب الخاطب على الغائب في ضمن الالتفات فانه أبلغ في التبشير والانذار (فأحكم
 بينكم) يومئذ أثر رجوعكم الى (فيما كنتم فيه تختلفون) من أمم والدين (فأما الذين كفروا
 فأعذبهم عذابا شديدا في الدنيا) بالسيف والسبي وأخذ الجزية وإيصال الامراض والمصائب
 فانهم من العقوبات في حق الكافرين من المثوبات في حق المؤمنين لانهم اتلوا محض له (والآخرة)
 بعذاب النار (ومألهم من ناصرين) يخلصونهم من عذاب الله في الدارين وصيغة الجمع
 لمقابله ضمير الجمع أي ليس لواحد منهم من ناصر واحد (وأما الذين آمنوا) بما أرسلت به (وعملوا
 الصالحات) كما هو دين المؤمنين (فيوفيهم أجورهم) أي يعطيهم أجور أعمالهم كاملة وأمل
 الالتفات الى الغيبة للايذان بما بين مصدرى التعذيب والاثابة من الاختلاف من حيث
 الجلال والجمال (والله لا يحب الظالمين) أي يغضهم ولا يرضى عنهم (ذلك) إشارة الى ما سلف من
 نبأ عيسى عليه السلام وغيره (تتلوه عليكم) أي تقرؤو عليكم يا محمد وأسند تلاوته الى نفسه مع
 ان التالي هو الملك المأمور به على طريق اسناد الفعل الى السبب الآخر وفيه تعظيم بليغ
 وتشريف عظيم للملك وانما حسن ذلك لان تلاوة جبريل لما كانت بأمره تعالى من غير
 تفاوت أصلا أضيف ذلك اليه تعالى (من الآيات) حال من الضمير المنصوب أي من العلامات
 الدالة على نبوت رسالتك لانها أخبار لا يعلمها الا قارئ الكتاب أو من يوحى اليه قطا هوانك
 لا تكتب ولا تقرأ فبقى ان ذلك من الوحي (والذكر) أي القرآن (الحكيم) أي المشغل على الحكم
 أو الحكم الممنوع من تطرق الخلال اليه والاشارة ان الله تعالى قال لعيسى عليه السلام يا عيسى
 اني متوفيك عن الصغائر النقصانية والاصناف الحيوانية ورافعتك الى مجذبات العناية فن
 لم يصرفنا عما سوى الله لا يكون له وصول الى مقام معرفة الله فعيسى لما رفع الى السماء
 صارت له حالة كحال الملائكة في زوال الشهوات والغضب والاخلال الذميمة فعلى السالك
 أن ينهى نفسه عن الهوى ويتبع طريق الهدى ويعتبر بالآيات والذكر الحكيم كي يصل الى
 الذم المقيم ويجنب الظلم فان الله تعالى قال والله لا يحب الظالمين أي الذين يظلمون على أنفسهم
 بانقضاء العمر في طلب غير الله * خلاف طريقه بود كا ولما * تمنا كنند از خدا جز خدا
 * فأهل الطريقة هم الذين يحون نقش الغدير عن صناعات القلب ويركون نفوسهم عن
 الاوصاف المذمومة فانهم امانعة من العروج الى سماء المعرفة وعلو الوصال (قال مولانا جلال

الدين الروحي قدس سره) ان يكي نحوي بكشتي در نشست * رويكشتيان نهادان خود پرست
 * كفت هيچ از نحو خواندي كفت لا * كفت نيم عمر تو شد در فنا * دل شكسته كشت
 كشتي بيان زتاب * ليك آن دم كرد خامش از جواب * باد كشتي را بگرداني فكنند * كفت
 كشتييان بان نحوي بلند * هيچ داني آشنا كردن بكو * كفت في اي خوش جواب و خوب رو
 * كفت كل عرت اي نحوي فناست * زانك كشتي غرق اين كردا بهاست * محوي بايدنه
 نحو اينجا بدان * كرتو محوي بخطر در آب ران * آب دريا مرده را بر سر نهد * و بودونده ز دريا كي
 رهد * چون بردي تو از اوصاف بشر * بحر اسرار تنم در فرق سره * فقد ظهر ان الذين
 يطالبون غير الله هم غرقى في بحر الهوى والشهوات لا يقدر ان على التمسك الى الاعلى وأما الذين
 تخلصوا من قشر الوجود ووصلوا بالفناء عن ذواتهم الى عالم الشهود فهم بطيرون بأجنحة
 أنوار حالهم مع الملائكة المقربين تخلصهم من الانتقال الديونية والاشغال القلبية والبدنية
 قال تعالى ان الله استطعمت انفسه ذوا من أقطار السموات والارض أى بالتجرد عن الهياآت
 الجسمانية والتعاقبات البدنية فانفذوا النخراط في سلك الارادة الملكوتية والنقوس الجبروتية
 وتصلوا الى الحضرة العلية لا تنفذون الا بسطان أى بحجة بيضة هي التوحيد والتجريد والتفريد
 بالعلم والعمل والفناء في الله تعالى قال عيسى عليه السلام ان يلج ملكوت السموات من لم يولد
 مرتين والولادة نوعان اضطرابى يخلق الله تعالى ولا دخل فيه للكسب والاختيار وذلك ظاهر
 واختيارى يحصل بالكسب وهو الذى أشار اليه عيسى عليه السلام وفقدنا الله واياكم لما يحب
 ويرضى ويبدأوى بدواء افضاله هذه النفوس المرضي انه بكل شئ قدير ويتيسره يسهل كل أمر
 عسير (ان مثل عيسى) أى شأنه البديع المنظم اغرابه في سلك الامثال (عند الله) أى
 في تقديره وحكمه (كمثل آدم) أى كحاله العجيبة التي لا يرتاب فيها مرتاب ولا ينزع فيها منازع
 (خلقه من تراب) نفسه لا مثل لا محل له من الاعراب أى خالق قالب آدم من تراب فان قيل
 الضمير في خلقه راجع الى آدم وحين كان ترابا لم يكن آدم موجودا قلنا لما كان ذلك الهيكل بحيث
 سيصير آدم عن قريب سماه آدم قبل ذلك تسمية لما سبق بالواقع (ثم قال له كن) أى انشأ بشرا
 (فمكون) والمقتضى ان يقال فكان أى كان كما أمره الله الا أنه عدل الى المضارع - كناية للعالم
 الذى كان آدم عليها أى تصوير ذلك اليجاد الكامل بصورة المشاهد الذى يقع الآن (روى)
 ان وفد تجران قدموا المدينة وهم أربعة عشر رجلا من أشرفهم منهم السيد وهو كبيرهم واسمه
 أهيب والعاقب الذى بعده وهو صاحب رأيهم واسمه عبد المسيح والثالث أبو حارثة بن عاقمة
 الأسقف وكان في شرف وخطر عظيم وكان ملك الروم فى له الكائن وكان يبعث له بالكرامات
 فأقبلوا حتى قدموا على النبي عليه السلام في مسجد المدينة بعد العصر عليهم ثياب حرسان
 ولهم وجوه جسام فقاموا واصلوا واستقبلوا قبلتهم وأراد أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن
 يمنعوهم فقال صلى الله عليه وسلم دعوهم وقد كان نزل على النبي عليه السلام قبل قدومهم صدر
 آل عمران لهاجتهم ثم انتهى أبو حارثة هذا وأخرمعه الى النبي عليه السلام فقال لهما صلى الله
 عليه وسلم أسما فقالا أسما قبلت فقال صلى الله عليه وسلم كذا بقاى نعمكما عن الاسلام ثلاث عبادتكما
 الصليب وأكل الخنزير وزعمكما ان الله ولد انا والوايا محمد فلم نشتم صاحبنا عيسى قال وما أقول

قالوا نقول انه عبد قال اجل هو عبد الله ورسوله وكلته ألقاها الى العذراء البتول فعضوا وقالوا
 هل رأيت انسانا من غير أب حيث سلت انه لا أب له من البشر وجب أن يكون هو الله فقال صلى
 الله عليه وسلم ان آدم عليه السلام ما كان له أب ولا أم ولم يلزم من ذلك كونه ابنا لله تعالى فكذا
 حال عيسى عليه السلام قال وجود من غير أب وأم أخرق للعادة من الوجود من غير أب فشبّه
 الغريب بالأغرب ليكون اقسط لشبهة الخصم اذا نظر فيها هو أغرب مما استغربه (الحق) أي
 ما قصصنا عليك من نبأ عيسى وأمه هو الحق كما بنا (من ربك) لا قول النصارى انه ابن الله وقولهم
 ولدت مريم الها ونحو ذلك (فلا تكن من الممترين) أي من الشاكرين في ذلك الخطاب للنبي عليه
 السلام على طريقة الالهة والتميز لزيادة التثبيت لان النهي عن الشيء حقيقة يقتضي أن
 يتصور صدور المنهي عنه من المنهي ولا يتصور كونه عليه السلام شاكر في صحة ما أنزل عليه
 والمعنى دم على يقينك وعلى ما أنت عليه من الاطمئنان على الحق والتزهد عن الشك فيه قال
 الامام أبو منصور رحمه الله العصاة لا تزال المحنة ولا ترفع النهي (فن حاجك) أي من النصارى
 اذ هم المتصدون للعجاجة (فيه) أي في شأن عيسى عليه السلام وأمه زعماء منهم أنه ليس على
 الشان المحكي (من بعد ما جاء من العلم) أي ما يوجب ايجابا قطعيا من الآيات البينات ومجمعوا
 ذلك منكم فلم يرفعوا عما هم عليه من الضلال والغي (فقل) أي فأقطع الكلام معهم وعاملهم بما
 يعامل به المعتاد وهو أن تدعوهم الى الملاعة فقل لهم (تعالوا) التماهي في الاصل التصاعد كأن
 الداعي في علو المدعو في سفلى فأمروا ان يتعالوا اليه ثم صار ذلك لكل مدعو أين كان أي هموا
 بالرأي والعزيمة لا بالابدان لانهم مقبلون وحاضرون عنده بأجسادهم (ندع أبناءنا وأبناءكم)
 اكتفى بهم عن ذكر البنات اظهروا كونهم أعز منهم وأما النساء فمعلقتن من جهة اخرى
 (ونساءنا ونساءكم وأفسنا وأفسكم) أي ابدع كل منا ومنكم نفسه وأمة أهله وألصقهم بقلبه
 الى المباهلة ويجهلهم عليها (ثم نبتل) أي تباهل بأن تلعن الكاذب وتقول لعنة الله على
 الكاذب منا ومنكم (فجعل لعنة الله على الكاذبين) عطف على نبتل مبين لعنائه (روى) انهم
 لما دعوا الى المباهلة قالوا حتى نرجع وننظر فلما خلا بعضهم ببعض قالوا العبد المسيح ماترى قتال
 والله لقد عرفتم بامعشر النصارى أن محمداني مرسل ولقد جاءكم بالفصل من أمر صاحبكم والله
 ما باهل قوم نبيا قط فعاش كبيرهم ولا نبت صغيرهم ولئن فعلتم لئلا يكن فان أبيتهم الا الف دينكم
 والاقامة على ما أنتم عليه فوادعوا الرجل وانصرفوا الى بلادكم فأتوا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وقد خرج محمدا الحسين آخذا بيد الحسن وقاطمة عشي خلفه وعلى خلقها رضى الله
 عنهم وهو يقول اذا نادعوت فاقنوا فقال استغف نيران أي أعلمهم بأمور دينهم وهو أبو حارثة
 بامعشر النصارى انى لا ترى وجوها الوشاء الله تعالى ان يزيل جبلا من مكانه لازاله بهم افلا
 تباهلوا فتهلكوا ولا يبقى على وجه الارض نصراى الى يوم القيامة فقالوا يا أبا القاسم رأينا ان
 لا تباهلك وأن تتركنا على دينك ونثبت على ديننا قال صلى الله عليه وسلم فاذا أبيتهم المباهلة فأسلموا
 يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما على المسلمين فأبوا فقال فاني احاربكم فقالوا ما لنا بحرب العرب
 طاقة ولا يكن نصالحك على أن لا تغزونا ولا تخيفنا ولا تردنا عن ديننا على ان تؤدى اليك كل عام
 ألفي حلة ألف في صفر وألف في رجب وثلاثين درعاً عادية من جديد فصالحهم على ذلك وكتب لهم

كما بذلك وقال والذي نفسي بيده ان الهلاك قد تدلى على أهل نجران ولولا عنوا المسخو اقردة
 وخنازير ولا اضطرم عليهم الوادى ناراً ولا استأصل الله نجران وأهلها حتى الطير على رؤس الشجر
 ولا حال الحول على النصارى كلهم حتى ملكوا (أن هذا) أى ما قص من نبأ عيسى عليه السلام
 وأمه (لهو القصص الحق) دون ما عدها من الكاذب النصارى (وما من اله) ماله (الا الله)
 صرح فيه عن الاستغراقية تأكيد الرد على النصارى في تسليمهم (وان الله اله والعزير الحكيم)
 القادر على جميع المقدورات الحكيم المحيط بالمعلومات لا احد يشركه في القدرة والحكمة
 ايشاركه في الألوهية (فان قولوا) أى أعرضوا عن قبول التوحيد والحق الذى قص عليك بعد
 ما عاينوا تلك الحجج النيرة والبراهين الساطعة (فان الله عليهم بالمفسدين) أى فاقطع كلامك عنهم
 وفوض امرهم الى الله فان الله عليهم بفساد المفسدين مطلع على ما فى قلوبهم من الاغراض
 الفاسدة قادر على مجازاتهم • واعلم ان المباهلة الانبياء تأثيرا عظيما سببه اتصال نفوسهم بروح
 القدس وتأيد الله اياهم به وهو المؤثر باذن الله فى العالم العنصرى فيكون اتفعال العالم
 العنصرى منه كاتفعال بدتاهن روحنا بالهيات الواردة عليها كالغضب والخوف والسرور
 والفكر فى أحوال المعشوق وغير ذلك من تحريك الاعضاء عند حدوث الارادات والعزائم
 واتفعال النفوس الملكية تأثيرها فى العالم عند التوجه الاتصالي تأثيرا يتصل به فتتفعل اجرام
 العناصر والنفوس الناقصة الانسانية فيه بما اراد ألم تركب انفعلت نفوس النصارى من
 نفسه عليه السلام قبل المباهلة بالخوف وأجمعت عن المباهلة فطلبت الموادعة بالجزية كذا فى
 التأويلات القاشانية وكذا حال الولي اذا دعا على انسان يكون له تأثير بالمرض أو الموت أو غير
 ذلك من البليات (روى) ان الشاعر البساطى رأى يوما الشيخ كمال الدين الخجندى فى مجلس
 الشعراء فقال • ازكايى از بكايى اى لوى • فقال الشيخ فى جوابه على الفور • از خجندم
 از خجندم از خجند • ولكنه تأذى من سوء أدبه ومعاملته معه هكذا وحمله على سكره فقال
 الغالب ان هذا الشاب سكران فسمعه البساطى وقال بالدهشة • سبه چشمست مردم كس
 خراب غمزه اويم • ازان در عين هشيارى سخن مستانه ميكويم (ثم قال) بطريق الهجوله •
 أى ملحد خجندى ريش بزرك دارى • كز غايت بزركى ده ريش ميتوان كفت • فلما سمعه الشيخ
 تألم منه تألما شديدا فدعا عليه فى ذلك المجلس فبات من ساعته من تأثير نفسه الشريف فى حقه
 فليجانب العاقل أذية الصلحاء فان مكروه يعود اليه دونهم قال تعالى ولا يحيى المكر السبى الاباهله
 قيل وضم ما قيل • نأى كند ناله بيدى قول راست • از نفس پير بترس اى جوات • حفظ قلوب
 المشايخ وترك الخلاف عليهم سبب للترقى الى المطالب العالية وباعث لاحترام والاكرام قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اكرم شاب شيئا من الله الا قبض الله له من يكرمه عنده قال
 المشايخ حقوق الاستاذين لا توبة منه (ويحكى) عن أبى الحسن الهذلى قال كنت ليلة عند
 جعفر النعمانى وكنت امرت فى بيتى أن يملق لى طير فى التنوير وكان قلبى معه فقال لى جعفر اقم
 عندنا الليلة فتعلت بشئ ورجعت الى منزلى فأخرج الطير من التنوير ووضع بين يدي قد خل كلب
 من الباب ورجل الطير عند تغافل الحاشرين وأنى بالجوداب الذى تحتته فتعاقبه ذيل الخادمة
 فانصب فلما أصبحت دخلت على جعفر فحين وقع بصره على قال من لم يحفظ قلوب المشايخ يسلط

عليه كآب يؤذيه قال الشيخ أبو علي الدقاق قدس سره لما نفي أهل بلخ محمد بن الفضل من البلد دعا عليهم وقال اللهم امنعهم الصدق فلم يخرج من بلخ بعدهم صدق عصمتنا الله وأياكم من المخالفة أمين (قل يا أهل الكتاب) أي اليهود والنصارى (تعالوا) كان عليه السلام حريصا على إيمانهم فأمره الله تعالى بأن يعدل عن طريق المجادلة والاحتجاج إلى نهج يشهد كل عقل سليم أنه كلام مبني على الانصاف وترك الجدال لأميل فيه إلى جانب حتى يكون فيه شأبة التعصب فهو كلام ثابت في المركز نسبة اليما واليكم على سواء واعتدال فقال قل يا أهل الكتاب تعالوا أي هلموا والمراد تعيين ما دعوا إليه والتوجه إلى النظر فيه وإن لم يكن اعتدالاً من مكان إلى مكان لأن أصل اللفظ مأخوذ من التعالي وهو الارتفاع من موضع هابط إلى مكان عال ثم كثر استعماله حتى صار دالاً على طلب التوالى حيث يدعى إليه (إلى كلمة سواء بيننا وبينكم) لا يختصاف فيها بالرسول والكتب فيها انصاف من بعضها البعض ولا ميل قيم الاحد على صاحبه وهي (إن لا نعبد إلا الله) أي توحده بالعبادة وتخلص فيها (ولا نشرك به شيئاً) ولا نجعل غيره شريكاً في استحقاق العبادة ولا نراه أهلاً لأن نعبد (ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله) بأن نقول عزيراً من الله والمسيح ابن الله ولا نطيع الاحبار فيما احدثوا من التحليل والتحریم لأن كلامهم بعضنا وبعضنا وبشر مثلنا وعن الفضل لا إلى اطاعت مخلوقا في معصية الخالق أم صامت لغير القبلة (فان قولوا) عماد عوتم إليه من التوحيد وترك الاشراك (فقولوا) أي قل لهم أنت والمؤمنون (اشهدوا بأننا مسلمون) أي لزمتكم الحجة فاعترفوا بأننا مسلمون دونكم (ررى) إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب إلى قيصر من محمد رسول الله إلى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى أما بعد فإني أدعوك بدعاية الاسلام أسلم تسلم أي من السبي في الدنيا ومن العذاب في الآخرة وأسلم يؤتلك الله أجره مرتين وإن توليت فان عليك اسم الأريسين ويأهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً إلى قوله فقولوا اشهدوا بأننا مسلمون * وجاء في الخبر الصحيح أن هرقل سأل عن حال النبي عليه السلام وعرفها من جاء بكتابه فقال لو كنت عنده لقبلت قدميه لعرفته صدق النبي عليه السلام بعلماته المعلومة له من الكتب القديمة لكن خاف من ذهاب الرئاسة ثم أنه كتب جواب كآبه عليه السلام اننا نشهد أنك نبي وأنك لا نستطيع أن نترك الدين القديم الذي اصطناه الله لعيسى عليه السلام فحجب النبي عليه السلام فتعال لتدث ملكهم إلى يوم القيامة أبداً * وكتب إلى كسرى ملك فارس فزق كآبه ورجع الرسول بعدما أراد قتله فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خرق الله ملكهم فلا ملك لهم أبداً فكان كذلك والاشارة في الآية أن أصول الأديان كلها اخلاص العبودية كما قال تعالى إن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً يعني كما لا نعبد إلا الله لا نطلب منه غيره ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله في طلب الرزق ورؤية الامور من الوسائط فان قولوا يعني من أعرض عن هذا الأصل فقولوا أنتم لهم اشهدوا بأننا مسلمون مستسلمون لما دعانا الله إليه من التوحيد والاخلاص في العبودية ونفي الشرك * والعرف في الاشهاد على الاسلام يشهد بالكفر اهلهم يوم القياسة على الاسلام والتوحيد كما يشهد اهلهم المؤمنون كما قال النبي عليه السلام لا يسي سعيد الخدري رضي الله عنه إلى أن قال تحب الغنم والبادية فاذا كنت في غنمك وبادية فكأنت بالاصلاة فارفع صوته بالتدعاء فانه

عليه من الدين القويم أي وما يتخطاهم الا ضلال ولا يعود وبالله الا اليهم لما نه يضاعف به عذابهم
 (وما يتعرون) أي باختصاص وبالله وضررهم بهم * اعلم انه تعالى لما بين ان من طريقة أهل الكتاب
 العدول عن الحق والاعراض عن قبول الحق بين أنهم لا يقتضرون على هذا القدر بل يجتهدون
 في الضلال من آمن بالرسول عليه السلام بالقائه الشهات فعلى العاقل أن لا يضل عن الطريق
 القويم بالقات كل شيطان رجيم من ضلال الانس والجان أصلهم الله الملائكة المنان وماذا بعد
 الحق الا الضلال قال ابن مسعود رضي الله عنه لما دنا فراق رسول الله صلى الله عليه وسلم جعنا في
 بيت اقمنا عائشة رضي الله عنها ثم نظر اليها فدمعت عيناه وقال مرحبا بكم حياكم الله رحيم الله
 اوصيكم بتقوى الله وطاعته قد دنا الفراق ومان المنقلب الى الله والى سدره المنتهى والى جنة
 المأوى يغسلني رجال أهل بيتي ويكفونني في ثيابي هذه ان شاؤوا أو في حلة يمانية فاذا غسلوني
 وكنتقوني ضعوني على سريري في بيتي هذا على شفير لحدى ثم اخرجوا عني ساعة فاقول من يصلي
 على حبيبي جبريل عليه السلام ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم ملك الموت مع جنودهم ثم ادخلوا على
 فوجافو جاملوا على فلما وافراقه صاحوا وبكوا وقالوا يا رسول الله أنت رسول ربنا وسمع
 جعنا ولسطان أمرنا اذا ذهبت عنا قال من ترجع في أمورنا قال تركتمكم على المحجة البيضاء أي
 على الطريق الواسع الواضح ليلها ككنهارها في الوضوح ولا يزغ بعدها الى غيرها الا هالك
 وتركتم لكم واعظين ناطقنا وصاستنا فناطق القرآن والساسة الموت فاذا أشكل عليكم أمر
 فارجعوا الى القرآن والسنة واذا قسا قلبكم فلينبه بالاعتبار في أحوال الاموات * جهان
 أي يسره لك جاويد نيس * زديا وقاداري اميد نيس * والناس في الاعتقاد والعمل
 متفاوتون فمنهم من هو متين كالحصن الحصين لا يزول عما هو عليه وان اتفق الناس في ضلاله وهو
 المرتبة القصوى في باب الدين التي نالها الانبياء والاولياء والافراد من المؤمنين قال علي كرم
 الله وجهه لو كشف الغطاء ما زددت يقينا ولا يطرأ الشك في المحسوس فكذا ما هو في حكمه
 ومنهم من هو ضعيف لامانة فيه تذرره رياح الهوى حيث شاءت بعد أن لم تساعده العناية
 الازلية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس كعادن الذهب والفضة يعني أن الناس معادن
 الاعمال والاخلاق والاقوال ولكن يتفاوتون فيها كما تتفاوت معادن الذهب والفضة الى أن
 تنتهي الى الادنى فالادنى قال في شرح المصباح وفيه اشارة الى ان ما في معادن الطباع من
 جواهر ككوارم الاخلاق ينبغي أن تستخرج برابضة النفوس كما تستخرج الجواهر من المعادن
 بالمقاساة والذهب ولقد أجاد من قال

بقدر الكفة تكتسب المعالي * ومن طلب العلاسهر اللبالي

تروم العز ثم تنام ليلا * يغوص البحر من طلب اللآلى

فلا بد من الاجتهاد والاستعداد من الابدال والارتداد لعلى الله يسهل سلوك هذا الطريق
 ويخلص من خطر هذا البحر العميق * باري كه آسمان وزمين سر كشيد آزان * مشكل بود بياوري
 جسم و جان كشيد * همت قوي كن از مدد ره روان عشق * كان بار بار بقوت همت توان
 كشيد (يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله) أي بما نطق به التوراة والانجيل ودلت على
 نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (وانتم تشهدون) أي والحال أنكم تشهدون انها آيات الله رياء هل

الكتاب لم تلبسوا) أى تخطون (الحق بالباطل) المراد بالحق كتاب الله الذى أنزله على موسى
 وعيسى عليهما السلام وبالباطل ما حترفوه وكتبوه بأيديهم ويخطأ أحدهما بالآخر إراد
 باطلهم فى صورة الحق بأن يقولوا الكل من عند الله تعالى (وتكتمون الحق) أى نبوة محمد صلى
 الله عليه وسلم ونعته (وأنت تعلمون) أنه حق ثابت فى كتابكم (وقالت طائفة من أهل الكتاب)
 وهم رؤساؤهم ومقتدوهم لا عقابهم (آمنوا بالذى) أى أظهروا الايمان بالقرآن الذى أنزل
 على الذين آمنوا) أى على المسلمين (وجه النهار) أى فى أوله لأن أول النهار هو أول ما ظهر منه
 كما أن الوجه أول ما يظهر من أعضاء الانسان عند الملاقاة (واكفروا آخره) أى أظهروا ما أنتم
 عليه من الكفر به فى آخر النهار مرثين اهتم أنكم آمنتم به بآدى الرأى من غير تأمل ثم تأتم
 فيه فوقتم على خلل رأيكم الأول فرجعتم عنه (اعلمهم) أى المؤمنين (يرجعون) عاهم عليه
 من الايمان به كما رجعتهم والمراد بالطائفة كعب بن الاشرف ومالك بن الصبيح قالا لا صحابهم ما
 لما حوت القبلة آمنوا بما أنزل عليهم من الصلاة الى الكعبة وصلوا اليها أول النهار ثم صلوا
 الى الصخرة آخره لعلمهم يقولون هم أعلم منا وقد رجعوا ف يرجعون (ولا تؤمنوا) أى لا تقرروا
 بتصديق قلبى (الامن سبع دينكم) أى لاهل دينكم لالمن تبع محمدا وأسلم لما قالت الطائفة
 المتقدمة لا تبعهم أظهروا الايمان بالقرآن أول النهار كان من بقية كلامها اهتم انكم لا تصدقوا
 بحقيقة الاسلام والقرآن بقلوبكم لكن لا تظهروه للمسلمين ولا تقرروا بذلك الا لأهل دينكم (قل)
 يا محمد للرؤساء (ان الهدى هدى الله) يهدى به من يشاء الى الايمان ويثبت عليه فاذا كانت
 الهداية والتوفيق من الله فلا يضركم ولا يضركم وحيلكم وهو اعتراض مقيد ليكون كيدهم غير
 مجد اطال (أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم) على تقدير اللام ان فعل محذوف أى قلتم ذلك القول
 ودبرتم الكيد لأن يعطى أحد مثل ما أعطيت من فضل الكتاب والعلم لا شئ آخر يعنى ما بكم
 من الحسد صار داعيا لكم الى أن قلتم ما قلتم (أو يحاجوكم) عطف على أن يؤتى وضمير الجمع عائذ
 الى أحد لأنه فى معنى الجمع أى دبرتم ما دبرتم لذلك ولا يحاجوكم عند كفركم بما يؤتى أحد من
 الكتاب من كل كتابكم (عند ربكم) يوم القيامة فيغلبوكم بالحجة فان من آتاه الله الوحي لا بد أن
 يحاج مخالفه عند ربه (قل ان الفضل) أى الهدى والتوفيق وآتاء العلم والكتاب (بيد الله)
 أى بقدرته ومشيئته (يؤتيه من يشاء) من عباده (والله واسع) أى كامل القدرة (عليه) أى
 كامل العلم فالكامل القدرة يصح أن يفضل على أى عبد يشاء بأى تفضل شاء والكامل علمه لا يكون
 شئ من أفعاله الاعلى وجه الحكمة والادب (يختص برحمته) أى يجعل رحمته مقصورة على
 (من يشاء والله ذو الفضل العظيم) كلاهما تذييل لما قبله مقترن بالضمونه والاشارة فى تحقيق
 الايات ان الحسد وان كان من كوزا فى جيلة الانسان ولكن له اختصاص بعالم يعلم العلم
 ليمارى به السفهاء ويباهى به العلماء ويجعله وسيلة لجمع المال وحصول الجاه والقبول عند
 أرباب الدنيا فيجسد على كل عالم آتاه الله كلمة فهو ينشرها ويقيم الخلق كما قال عليه السلام
 لا حسد الا فى اثنين رجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته فى حق ورجل آتاه الله حكمة فهو
 يقضى بها ريعها أى لا حسد كحسد الحاسد على هذين الرجلين وكان حسدا أحبارا اليه ود على
 التى عليه السلام من هذا القبيل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة يدخلون النار قبل

الحسد بقليل يا رسول الله من هم قال الامراء من يعدي بالجور والعرب بالعصية والذواقين
 بالكبر والتجار بالخيانة وأهل الرستاق بالجهل وأهل العلم بالحسد قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ثلاث من أصل كل خطيئة فاقوهن واحذروهن أياكم والكبر فان ابليس حله الكبر على
 أن لا يسجد لآدم (قال المولى الجاحي) لاف بي كبرى حزن كان ازنشان باي مور * در شب
 تاريك بر سنان سیه بنهان ترست * وزد دون كردن برون انرا مكبر آسان ~~كزان~~ * كوه
 را كندن بسوزن از زمین آسان ترست * وایا كم والحرص فان آدم حله الحرص على أن أكل
 من الشجرة (وقال أيضا) در هر دلی كه عز قناعت نه ادبای * از هر چه بود حرص و طمع را بیست
 دست * هر جا كه عرضه كرد قناعت متاع خویش * بازار حرص و معرکه آزار شکست *
 وایا كم والحسد فان ابني آدم اغنا قتل أحد هما صاحبه حسدا (قال الشيخ السعدي) تو انم انكه
 نیاز ارم اندرون کسی * حسود را چه كنم كوز خود بر بیج درست * بغير تابرهی ای حسود كین
 رنجیست * كه از مشقت آن جز بمرگ نتوان رست * وقال الاصبی رأيت اعرايا بأني عليه مائة
 وعشرون سنة فقلت ما طول عمره فقال تركت الحسد فقيمت وفي بعض الآثار أن في السماء
 الخامسة ملكا يتر به ٤٦ عبده ضوء كضوء الشمس فيقول قف فأباملك الحسد اضربوا به وجهه
 صاحبه فانه حاسد وقيل من علامات الحاسد أن يخلق اذا شهد ويغتاب اذا غاب ويشتم
 بالمصيبة اذا نزلت وانشدوا

واذا أراد الله نشر فضيلة * طويت أتاح لها لسان حسود

لولا اشتعال النار فيما جاورت * ما كان يعرف طيب عرف العود

فالحسد من الاخلاق المذمومة والنفس فلا بد من ازالته عنها بكثرة التوحيد والاذكار ورؤية
 الآثار من الله الجبار فان تبين مقامات افراد الانسان في العلم والعمل والخلق وسائر الصفات
 القاضية لرحمة لهم ولم يكن ذلك الا بتقدير العزيز العليم في الازل فالحسد يفسد الحق سبحانه وأنه
 أنتم على من لا يستحق تعالى الله عما يقول الظالمون وقد ذم الله الحاسدين في كتابه قال تعالى أم
 يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله وأما الغبطة فهي محمودة نال الله أن يحلينها بالصفات
 الشريفة والاخلاق الطيبة ويحليها من الرذائل النفسية آمين يارب العالمين (ومن أهل
 الكتاب من أن تأمنه بقطار) يقال أئمنه بكذا قالوا لا اصاق بالامانة فاذن من أئمن على
 شيء صار ذلك الشيء في معنى الملقق به لثربه منه واتصاله بحفظه والمراد بالقطار ههنا العدد
 الكثير (يؤده اليك) من غير جحد ونقص كعباد الله بن سلام استودعه قرشي أنا ومائتي أوقية
 ذهباً فاذا هالاه فأهل الامانة من أهل الكتاب هم الذين الجوا (ومنهم من أن تأمنه بدينار)
 والمراد بالدينار ههنا العدد القليل (لا يؤده اليك) وهو كعب بن الاشرف استودعه رجل من
 قريش ديناراً فلم يؤده وبعده فذمه تعالى فأهل الخيانة منهم هم الذين بقوا على اليهودية
 والنصرانية والمعنى أن فيهم من هو في غاية الامانة حتى لو أئمن على الاموال الكثيرة أدى الامانة
 فيها ومنهم من هو في غاية الخيانة حتى لو أئمن في الشيء القليل فانه يخون (الامادمت عليه قائما)
 استثناء مفرغ من أعم الاحوال والافوات أي لا يؤده اليك في حال من الاحوال أو في وقت من
 الاوقات الا في حال دوام قيامك أو في وقت قيامك على رأسه مما الغافي مطالبته بالتقاضي وقامة

البيئته (ذلك) أي تركهم أداء الحقوق (بأنهم) أي بسبب أنهم (قالوا ليس علينا في الأيمن) أي في شأن من ليس من أهل الكتاب (سبيل) أي عتاب ومواخذة وفق السبيل في المطالبة فأت المطالب لا يمكن من المطالبة إلا إذا وجد السبيل إلى المطالب والأتى نحووب إلى الام وسعى النبي عليه السلام أمياً لأنه كان لا يكتب وذلك لأن الام أصل الشيء فمن لا يكتب فقد بقى على أصل حاله في أن لا يكتب وقيل لأنه عليه السلام نسب إلى مكة وهي أم القرى (وكون على الله الكذب) بإدعائهم أن ذلك في كتابهم (وهم يعلمون) أنهم كاذبون مفترون على الله وذلك لأنهم استحلوا طم من خالفهم وقالوا لم يجعل في التوراة في حقهم حرمة فقد كذبوا ذلك على الله فأت أداء الأمانة واجب في الأديان كلها وحبس مال الغير والاضرار به والخيانة إليه حرام (بلى) إثبات لما نفوه أي بلى عليهم في الأيمن سبيل (من أوفى بهذه) الضمير يرجع إلى من أي من أتم بعهد الوافي أو بعهد الله الذي عهده إليهم في التوراة وأخذ من سيئاتهم عليه من الإيمان بمحمد وأداء الأمانة (وانتق) أي الشكر والخيانة وجواب الشرط وهو قوله (فإن الله يحب المتقين) عن الغدر والخيانة ونقض العهد أي فات الله بحبه فقام عم المتقين مقام الضمير الرجوع من الجزاء إلى من يعنى التقوى ثم وفاء ما عاهدوا الله عليه من الأمان بمحمد عليه السلام وبما جاء به مما يتعلق بتكميل القوة النظرية والعلمية ودات الآية على نظم أمر الوفاء بالعهد وذلك لأن الطاعات مقصورة على أمرين التعظيم لأمر الله تعالى وشغفته على خلق الله فالوفاء بالعهد مستل على ما عاهدوا ذلك سبب لمنفعة الخلق فهو شغفته على لى الله ولما أمر الله به كان الوفاء به تعظيماً لأمر الله (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى نبها إذا اتقن) أي جعل أمناً ووضع عنده أمانة (خان وإذا حدث كذب وإذا عاهد غدر) أتى الوفاء (وإذا خادع بغير) أي مال عن الحق قال صاحب التحفة وليس الغرض أن آية المنافق محصورة فيها بل كل من أبطن خلاف ما أظهر فهو من المنافقين فصددوا العدد من خير إلا يكون باعتبار اقتضاء المقام والوفاء بالعهد كما يمكن أن يكون في حق الغير يمكن أيضاً في حق النفس لأن الوافي بعهد النفس هو الآتى بالطاعات والتارك للمعصيات لأنه عند ذلك تنفوا النفس بالشواب وتبعد عن العقاب فعلى العاقل أن يوفى بعهد في السراء والعراء ويجتهد في محبته (حكى) أن شايبة عتد مع الله عهداً أن لا ينظر إلى شيء من مستحسنيات الدنيا فترى يوماً يسوق في منطقة من صعدة بالدرو والجواهر فنظر إليها فأعجبته ثم مضى عنها وقد نظر إليه صاحبها فلما ذمعه افتقدوها فلم يجدوها فوثب مسرعاً حتى نزل بالشاب وقال يا عيار أنت سارق منطقة فحلفى السلطان فلما نظر إليه قال ليس هذا من أهل السرقات فقال بل هو سارق منطقة وصفته وكنت فأمر بتفتيشه فوجد دودها على وسطه فقال له السلطان يا فتى أما تستحي تبس لبس الاختيار وتعمل عمل الفجار فنظر الفتى إلى المنطقة فقال مولاي الأقاله الأقاله الهى لأعود مثلها فأمر السلطان أن يضرب فخرد ليضرب يده فإذا هم بصوت يسمع ولا يرى يقول دعوه ولا ربوه انما أردنا تأديبه فوثب السلطان إلى الفتى وقبله بين عينيه ثم قال أخبرني عن قصبة لا يخبره فتعجب من ذلك ثم قرأ والموقوف بعهدهم إذا عاهدوا فقال صاحب المنطقة سألتك ألا ما قبلت أمتى واجعلني في حل فقال

اليلدنى ليس هذا من صنعتك انما الصنع لصاحب الصنع ولا مؤثر في الوجود غير الحق وليس
 في الدار غير ديار * بجه خوش سكفت بهم لول فرخنده خوى * چو بكدشت بر عارف
 جند چوى * كراين سدى دوست بشناختى * به يكاردشمن نيرداختى * كرازه سدى
 حق خبرداشتى * همه خلق را نيست پنداشتى * فاذا وقت على هذا الخبر فقم في تربية
 نفسك الى أن تصل الى الهوى المطلقة بمطالنام الاثينية مشاهدا وجود الحق في كل
 شئ رزقنا الله واياكم مشاهدته (ان الذين يشترون) أى يستبدلون ويأخذون (بعهد الله) أى
 بدل ما عاهدوا عليه من الايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم والوفاء بالامانات (وأيمانهم) وبما
 حلفوا به من قواهم لتؤمنن به ولتنصرنه (عنا قليلا) هو حطام الدنيا (أو لئلا) الموصوفون تلك
 الصفات القبيحة (لا خلاق) لانصيب (لهم في الآخرة) ولا في نعيمها (ولا يكلمهم الله) وهو كناية
 عن شدة غضبه وسخطه فعوذ بالله من ذلك (ولا ينظر اليهم يوم القيامة) وهو مجاز عن الاستهانة
 بهم والسخط عليهم (ولا يذكركم) أى لا يثني عليهم كما يثني على أوليائه مثل نساء المزكى للشاهد
 والتركيب من الله تعالى قد تكون على السنة الملائكة كقوله تعالى والملائكة يدخلون
 عليهم من كل باب سلام عليكم وقد تمكون بغير واسطة أما في الدنيا فكقوله تعالى التائبون
 العابدون وأما في الآخرة فكقوله تعالى سلام قولا من رب رحيم (ولهم عذاب عظيم) على ما
 فعلوه من المعاصي والآية نزلت في اليهود الذين حرقوا التوراة وبدلوا نعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وأخذوا الرشوة على ذلك (وإن منهم) أى من اليهود والمخزنيين (لقريشا) ككعب بن
 الأشرف ومالك بن الصيف وأضرابهم (يلوون) من اللى وهو القتل (ألستهم بالكتاب) أى
 يقتلونهم باقراءته فيملونهم من المنزل الى المخزف (لتصبووه) أى المخزف المدلول عليه بقوله يلوون
 (من الكتاب) أى من جلته (وما هو من الكتاب) حال من الضمير المنصوب أى والحال أنه ليس
 منه في نفس الامر وفي اعتقادهم أيضا (ويقولون) مع ما ذكر من اللى والتخريف على طريقة
 التصريح لا بالتورية والتعريض (هو) أى المخزف (من عند الله) أى منزل من عند الله (وما
 هو من عند الله) أى والحال أنه ليس من عنده تعالى في اعتقادهم أيضا (ويقولون على الله
 الكذب وهم يعاونون) أنهم كاذبون ومفترون على الله وهو تأكيد وتسهيل عليهم بالكذب
 على الله تعالى والتعمد فيه وعن ابن عباس رضى الله عنه هم اليهود الذين قدموا على كعب بن
 الأشرف وغيره والتوراة وكتبوا كتابا بدلوا فيه صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أخذت
 قرينة ما كتبوا فخلطوه بالكتاب * والاشارة في الآيتين ان الذين يشترون بعهد الله الذى عاهدهم
 الله به يوم الميثاق في التوحيد بطلب الوحدة وأيمانهم التي يحلفون بها همنا غنا قليلا من متاع
 الدنيا وزخارفها عما يلائم الخواص الخمس والصفات النفسانية لا خلاق لهم في الآخرة الروحية
 من نسيم روائج الاخلاق الربانية ولا يكلمهم الله تعرييا وتكريما وتفهما ولا ينظر اليهم بنظر
 العناية والرحمة فيرجهم ويرزقهم عن الصفات التي هم يستحقون دركات جهنم ولا يذكركم عن
 الصفات الذميمة التي هي وقود النار بالنار الى الابد ولا يتخلصون منها أبدا ولهم عذاب أليم فيما
 لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم ولا يذكركم وأن من مدعى أهل المعرفة انهم يشاء يلوون ألستهم بالكتاب
 أى بكلمات أهل المعرفة لتصبووه من المعرفة وما هو من الكتاب الذى كتب الله في قلوب العارفين

ويقولون هو من عند الله يعني من العلم اللدني وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب
 باظهار الدعاوى عند فقدان المعاني وهم يعلمون ولا يعلمون أنهم يقولون ما لا يفعلون (قال
 السعدي) كراجه ما كست وسيرت بليد * دردوز خشن را نبايد كليلد * يعني يدخل جهنم
 من قبل أن يحاسب على ما فعله لأن ما آله إلى النار والمحاسبة وان كانت نوعاً من التعذيب إلا أن
 عذاب جهنم أشد منها * اكر مردی از مردی خود مكوی * نه هر شهسوارى بدر برد كوی *
 يعني كل عابد لا يخص ايمانه في عاقبته بل من المتعششين بالصلاح من يموت على الطلاح
 والعباد بالله * كسى سر بزرگى نباشد بجز * كدوسر بزرگست و بى مغز نيز * ميفراز
 كردن بدستار و ريش * كه دستار بنه است و سبليت حشيش * أى التبات اليابس فيأرباب
 الدعاوى أين المعاني وبأرباب المعرفة أين المحبة وبأرباب المحبة أين الطاعة (روى) أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ليلة المعراج نساء يبد كل واحدة منهن مقراض تقرش
 صدرها وتقطعه قطعة قطعة فسأل جبريل عليه السلام عنهن فقال هن اللاتي ولدن أولاد من
 الزنا مع وجود أزواجهن وأولادهن (قال الشيخ الصفي قدس سره) ان الذين يدعون المعرفة
 وعدهم في مقام الارشاد ويرأون جلياً لحطام الدنيا عذابهم أشد من عذاب هؤلاء النساء
 بسبعين مرة فن جعل القرآن وسيلة لحلب زخارف الدنيا أولى منه من يجعلها بالمعارف وآلات
 الله ومثلاً اذا كان في محل رفيع خبز لا تصل اليه اليد وليس هنالك غير مصحف و طنبور قالوا
 أن يجعل الطنبور تحت القدم للوصول دون المصحف وهكذا فيما نحن فيه قبل * دين فروشى ما به
 كردن هست خسران مبین * سودمند انكس كه دنیا صرف كرد و دين خريد * فلو نظرت الى
 شيوخ الزمان وجدت أكثرهم مدعين بالمعرفة قوا به يضلون الناس بالكاذب ويروون أساليب
 ليس فيها اثر من المعاني والحقيقة فعلى العاقل أن لا يغتر بظواهرهم ولا يخرج عن المنهج مقتفياً
 بآثارهم بل يجتهد الى أن يميز بين الحق والباطل والعارف والجاهل وماذا بعد الحق الا الضلال
 عمننا الله واياكم من الزيف وسميات الاعمال أمين يا متعال (ما كان ابشر) بيان لاقترائهم على
 الانبياء عليهم السلام حيث قال نصارى نجران ان عيسى عليه السلام أمرنا أن نتخذ رباً حاشاء
 عليه السلام وجاء رجل من المسلمين فقال يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض أفلا
 نسجد لك فقال معاذ الله أن نعبد غير الله أو أن نأمر بعبادة غير الله أى ماصح وما اسـ متقام لاحد
 سواء كان بشراً أو لا وانما قيل لبشر اشعاراً بعلو الحكم فان البشرية منافية للامر الذي أسنده
 الكفرة اليهم (أن يؤتیه الله الكتاب) الناطق بالحق الامر بالتوحيد الناهي عن الاشرار
 كالنوراة والاشجیل والقرآن (والحكم) أى انهم والعلم (والنبوة) وایاء الكتاب يستلزم
 ایاء الحكم وهو الحكمة المعبر عنها باتقان العلم والعمل فلذلك قدم الكتاب على الحكم لان
 المراد بالحكم هو العلم بالشريعة وفهم مقاصد الكتاب وأحكامه فان أهل اللغة والتفسير اتفقوا
 على ان هذا الحكم هو العلم قال تعالى وآتیناه الحكم صیبا یعنی العلم والفهم فالكتاب السماوى
 ينزل أولاً ثم انه يحصل في عقل النبی فهم ذلك الكتاب وأسراره وبعد ما حصل فهم الكتاب يبلغ
 النبی ذلك المفهوم الى الخلق وهو النبوة والاخبار فإحسـن هذا الترتيب (ثم يقول) ذلك البشر
 بعد ما شرفه تعالى بما ذكر من التشریفات وعرفه الحق وأطلعه على شؤنه العالیة (للناس كونوا

عباداً) كائن (لى من دون الله) من متعلق يلقظ عباد المافيه من معنى القعل (ولكن) يقول
اهم (كونوا ربايين) الرباني منسوب الى الرب بزيادة الالف والنون كالحياني اذا وصف بطول
اللحية ففيه الدلالة على الكمال في هذه الصفة واذا نسب الى اللحية من غير قصد المبالغة يقال
لخوى قال رباني هو الكامل في العلم والعمل الشديد التمسك بطاعة الله تعالى ودينه كما يقال رجل
الهي اذا كان مقبلاً على معرفة الاله وطاعته (بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون)
أى بسبب مثابر تكلم على تعليم الكتاب ودراسته أى قراءته وتقديم التعليم على الدراسة لزيادة
شرفه عليها (ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً) بالنصب عطف على ثم يقول ولا مزيدة
لتأكيد معنى النبي في قوله تعالى ما كان لبشر أن يصرح بشراً أن يستنبه الله تعالى ثم يأمر الناس
بعبادة نفسه ويأمر باتخاذ الملائكة والنبيين أرباباً كما قال قريش والصابئون الملائكة بنات الله
واليهود والنصارى عزير ابن الله والمسيح ابن الله (أياً أمركم بالسكفر بعد إذ أنتم مسلمون) انكسار
لما نقي عن البشر والضعف يعني أياً أمركم بعبادة الملائكة والسجدة للأنبياء بعد كونكم مخلصين
بالتوحيد فانه لو أمركم بذلك لكفر ونزع منه النبوة والايان ومن آتاه الله الكتاب والحكم
والنبوة يكون أعلم الناس وأفضلهم فيمنعه ذلك من ادعاء الألوهية فانه تعالى لا يؤتى الوحي
والكتاب الا نفوساً طاهرة وأرواحاً طيبة فلا يجمع بشر بين النبوة وبين دعاء الخلق الى عبادة غير
الله * واعلم ان العلم والدراسة جعل سبباً للربانية التي هي قوة التمسك بطاعة الله وكفى هو دليلاً
على خيبة سعي من جهده نفسه وكثر ووجه في جمع العلم فلم يجعله ذريعة الى العمل فكان مثل من
غرس شجرة حسنة ثم توفته أى تعجبه عنظرها ولا تتفقه بثمرها فاعمل بغير العلم والعلم بغير العمل
لا يثبت كل منهما بانفراده النسبة الى الرب فاعلم أن العالم الذي لا يعمل بعلمه منقطع النسبة بيقه
وبين ربه كالعامل الجاهل فكل منهما ليس من الله في شيء حيث لم تثبت النسبة الا للتمسك بالعمل
المبنى على العلم قال على رضي الله عنه قصم ظهرى رجلان عالم متمك وجاهل متمسك لان العالم
ينقر الناس عن العلم بتمسكه والجاهل يرغب الناس في الجهل بتمسكه قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم نعوذ بالله من علم لا ينفع وقلب لا يخشع فعلى المعلم والمتعلم أن يطلب بعلمه مرضاة الله وبعمله
الربانية فمن اشتغل بالتعليم والتعلم لا هذا المقصد ضاع سعيه وخاب عمله والاشارة أن من دأب
أهل الحقيقة تربية الاتباع والمريدين ليكونوا ربايين متخلقين باخلاق الربانية العاملين بما يعلمون
من الكتاب وبما كانوا يدرسون من العلوم ولا يفتنون على دراستها ولا يعترفون بمقالات أخذوها
من أفواه القوم وبعض مدعى هذا الشأن الذين غلبت عليهم أهواؤهم وصفات بشرية هم
يتدعون الشيخوخة من رعونة النفس قبل أوانها ويخدعون الخلق بأنواع الخيل ويستتبعون
بعض الجهلة ويصعدونهم بكلمات أخذوها من الأفواه ويكفرون ببعض أهل الصدق من الطلبة
ويقطعون عليهم طريق الحق بأن يمنعوهم من صحبة أهل الحق ومشايخ الطريقة ويأمرهم
بالتسليم والرضا فيما يأمرونهم ولا يعرفون غيرهم فيعبدونهم من دون الله كما هو دأب أكثر مشايخ
زماننا هذا فانه ليس من دأب من يؤتى الكتاب والحكم والنبوة (قال السعدى في ذم أمثال هؤلاء
المشايخ) دما دم يشو بندجون كره روى * طمع كرده در صدموشان كوى * رياضت كنز
زهر نام وغرور * كه طبل تهى رار وديانك دور * يعنى يصل صوت الطبل الى البعيد

ويستمع من البعيد ليكون خالياً فكذلك أمثالهم يشتهر ذكركم بين الناس وليس ذلك إلا لكونهم
خالين عن الحقيقة إذا المراد الصادق في طلبه والواصل إلى ربه يحب الخول والنفرة عن الخلق
فشأنه التجنب من كل شيء سوى الله دون تشهير نفسه وجلب المال من أيدي الناس بل من
الناس من يرغب عنه وهو من غوب * كسي را که نزدیک نشت بد اوست * چه دانی که صاحب
ولایت خود اوست * دو معرفت بر کسان نیست باز * که در هاست بر روی ایشان فراز
(وَأَذِ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ) قال قوم إن الله تعالى أخذ الميثاق من النبيين خاصة أن يصدق
بعضهم بعضاً وأخذ العهد على كل نبي أن يؤمن بمن يأتي بعده من الأنبياء وينصرونه إن أدركه
وإن لم يدركه أن يأمر قومه بالإيمان به وينصرونه إن أدركوه فأخذ الميثاق من موسى أن يؤمن
بعيسى ومن عيسى أن يؤمن بمحمد عليه السلام وإذا كان هذا حكم الأنبياء كان الأمر بذلك أولى
وأحرى أي أذكر يا محمد وقت أخذ الله ميثاق الأنبياء وأمرهم (لَمَّا آتَيْتُكُمْ) اللام موطئة لأن
أخذ الميثاق بمعنى الاستحلاف وما مبتدأ موصولة وآتيتكم صلتها والعائد محذوف تقديره للذي
آتيتكموه (من كتاب وحكمة) وهي بيان أحكام الحلال والحرام والحسد ودخال من الموصول
(ثم جاءكم رسول) عطف على الصلة والمعطوف على الصلة صلة فلا بد من الرابطة فالتقدير رسول به
(مصدق لما معكم) من الكتاب (لتؤمنن به وتنصرنه) جواب قسم مقتدر وهذا القسم المقدر
وجوابه خير لا مبتدأ أي والله تصدقته برسالاته وتنصرنه على أعدائه لآظها ردين الحق فان قيل
ما وجه قوله تعالى ثم جاءكم رسول والرسول لا يجيء إلى النبيين وإنما يجيء إلى الأمم والجواب أن
جلنا قوله وإذا أخذ الله ميثاق النبيين على أخذ ميثاق أممهم فقد اندفع الاشكال وإن جلنا على
أخذ ميثاق النبيين أنفسهم كان معنى قوله ثم جاءكم أي جاء في زمانكم (قال) أي الله تعالى بعدما
أخذ الميثاق (أأقرتم) أي بالإيمان والنصرة والاستئذانهم للتقرير والتأكيده عليهم لاستحالة
حقيقة الاستئذان في حقته تعالى (واخذتم على ذلكم) الميثاق (أصرى) أي عقدى الذي
عقدته عليكم والاصر الثقل الذي يلحق الإنسان لاجل ما يلزمه من العمل والاصر ههنا العهد
الثقل لأنه ثقل على صاحبه من حيث أنه يمنع عن مخالفة إياه (قالوا أقرنا) بذلك واكتفى به
عن ذكر أخذهم الاصر (قال) سبحانه وتعالى (فاشهدوا) أيها الأنبياء والأمم باقرار بعضكم
على بعض (وانا معكم من الشاهدين) أي وانا أيضاً شاهد على اقراركم ذلك مصاحب
لكم وادخال مع على مخاطبين لما أنهم المباثرون للشهادة حقيقة والمقصود منه التأكيده
والتهذير من الرجوع إذا علموا شهادة الله وشهادة بعضهم على بعض (فمن تولي) أي عرض
عما ذكر (بعد ذلك) الميثاق والتوكيد بالاقرار والشهادة (فأولئك هم الفاسقون) المتزددون
الخارجون عن الطاعة من الكفرة فان الفاسق من كل طائفة من كان متجاوزاً عن الحد
قال في التيسير والتولي لا يقع من الأنبياء ولا يوصفون بالفسق لكن له وجهان أحدهما أن
الميثاق كان على الأنبياء وأمرهم على التبعية والتولي من الأمم خاصة والثاني أن العصمة لا تزال
الهيته انتهى وهذا الميثاق لما كان مذكوراً في كتبهم وهم كانوا عارفين بذلك فقد
كانوا عالمين بصدق محمد عليه السلام في النبوة فليسق الكفرهم سبب الايجرد العداوة والحسد
فصاروا كتابيس الذي دعاه الحسد إلى الكفر فأعلمهم الله تعالى أنهم متى كانوا كذلك كانوا

طالبين ديناً غير دين الله ومعبوداً سوى الله بقوله تعالى (أفغير دين الله يبغون) عظم على مقدّر
 أى أتولون فيبغون غير دين الله ويطلبونه (وله أسلم) أى الله أخلص وانقاد (من في السموات
 والأرض) أى أهلها (طوعاً) وهم الموحدون (وكرهاً) أى بابائهم وهم الجاحدون بما فيهم من
 آثار الصنع ودلائل الحدوث ونصير يشهد كيف يشاء إلى صحة مرضه وغنى وفقر وسرور وحزن
 وسائر الأحوال فلا يمكنهم دفع قضائه وقدره (واليسه يرجعون) أى من في سماوات المراد أن من
 خالقه في العاجل فيسكون من رجعه إليه إلى حيث لا يملك الضر والنفع سواء وهذا وعيد عظيم
 لمن خالف الدين الحق فعلى العاقل أن يطيع ربه ولا يعصيه بنقض ما عهد إليه يوم الميثاق فعهد
 الله مع الأنبياء والأولياء والمؤمنين التوحيد وإقامة الدين وعدم التفرق فيه وتصديق بعضهم
 بعضاً ودعوة الخلق إلى الطاعة وتخصيص العبادة بالله فالتعالى لا يطلب من العبد إلا الصدق
 في العبودية والقيام بحقوق الربوبية قال الشيخ الشاذلي قدس سرته متى رزقك الله الطاعة
 والقناعة به عنها فقد أسبغ عليك نعمه ظاهرة إذا راح ظاهرك من مخالفة أمره وباطنة إذا رزقك
 الاستسلام لقهره وهذا هو مطلب الحق منك قبل لأبراهيم بن آدم قدس سرته لو حصلت لنا
 في المسجد حتى نسمع منك شيئاً فقال اني مشغول عنكم بأربعة أشياء فلو تفرغت منها
 لحلت معكم قيل وما هي يا أبا اسحق قال أولها اني تذكرت حين أخذ الله الميثاق على آدم فقال
 هؤلاء إلى الجنة ولأبائى وهؤلاء إلى النار ولأبائى فلم أدر من أى الفريقين كنت الثاني اني
 تفكرت ان الولد اذا قضى الله سبحانه بحلقه في بطن أمه ونفخ فيه الروح فيقول الملك الموكل به
 يا رب أشقى أم سعيد فلم أدر كيف يخرج جوابي في ذلك الوقت الثالث حين ينزل ملك الموت فاذا
 أراد أن يقبض الروح فيقول يا رب أقبضهم مع الاسلام أو مع الكفر فلا أدرى كيف يخرج
 جوابي في ذلك الوقت الرابع تفكرت في قوله رامتا روا اليوم أيها المجرمون فلا أدرى من أى
 الفريقين أكون ففي هذا شغل شغلني عن الجلوس لكم والحديث معكم ففي هذا الإشارة إلى
 أن العبد مع كونه مستسماً بقضاء الله لا بد وأن يراعى وظيفة التكليف اذا خيراً والشر مقتضى
 في حقه ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم قال اعملوا فكل ميسر لما خلق له فليجاهد العاقل في
 تركية نفسه أو لاثم الوصية إلى عباد الله ولا يكلف المرء الا بقدر وسعه والناس في المراتب
 مختلفون فطوبى لمن وصل إلى أعلى المطالب * بقدر حرمه خویش دانه جيند مرغ *
 بصورة توان داد طعمه شهباز * وقيل للشيخ الصفي قدس سرته اذا قطع الطالب المنازل فهل
 يبقى بعد ذلك مرتبة لم يصل إليها بعد قال بلى يبقى علم انه هل كان مقبولاً للرب تعالى أولاً
 وفي القسري ما حاصله ان الولي في الحال يجوز أن يتغير حاله في المال ويجوز أن يكون من
 من جملة كرامات الولي أن يعلم أنه مأمون العاقبة عصمنا الله وأياكم بحسن الخاتمة * همه عالم
 همى كويند هران * كه يارب عاقبت محمود كردان (قل آمنا بالله) أمر الرسول صلى الله عليه
 وسلم بأن يخبر عن نفسه بالآيمان بما ذكره وجميع الضمير في أمثالها رجلاً قد رزق صلى الله عليه
 وسلم ورفعة محله بأمره بأن يتكلم عن نفسه على دين الملوك (وما أنزل علينا) وهو القرآن والتزول
 كما يعتد بالي لانهائه إلى الرسل يعتد بعلى لانه من فوق (وما أنزل على إبراهيم واسحق
 ويعقوب والاسباط) من الصحف والاسباط جمع سبط وهو الحافظ والمراد بهم حشدة يعقوب

عليه السلام وأبناؤه الاثنا عشر وذريتهم فانهم حقة ابراهيم عليه السلام (وما أوفى موسى
وعيسى) من التوراة والانجيل وسائر المعجزات الظاهرة بأيديهم وما وتخصيصهم بما بالذكر
لما أن الكلام مع اليهود والنصارى (والنبيون) أي وما أوفى النبيون من المذكورين وغيرهم
(من ربهم) من الكتب والمعجزات (لا تفرق بين أحد منهم) كدأب اليهود والنصارى آمنوا
ببعض وكفروا ببعض بل تؤمن بصفة كل منهم وبحقيقة ما أنزل اليهم في زمانهم قال الامام في
تفسيره اختلاف العلماء في كيفية الايمان بالانبياء المتقدمين الذين نسخت شرائعهم وحقيقة
الخلافة ان شرعه لما صار نسوخا فهل نصير نبوته منسوخة فمن قال ان نبوته منسوخة قال تؤمن
بأنهم كانوا أنبياء ورسلا ولا تؤمن بأنهم أنبياء ورسل في الحال ومن قال ان نسخ الشريعة
لا يقتضي نسخ النبوة قال تؤمن بأنهم أنبياء ورسل في الحال فتنبه لهذا الموضع (وتحمله
مسكون) أي منقادون على أن يكون الاسلام بمعنى الاستسلام وهو الانقياد أو مخلصون له تعالى
أنفسه الانجيل له شريكافيه على أن يكون من السلامة وفيه تعريض بايمان أهل الكتاب فانه
يعزل عن ذلك (ومن يتبع غير الاسلام) أي غير التوحيد والانقياد لحكم الله تعالى كدأب
المشركين صريحا والمذعن للتوحيد مع اشراكهم كاهل الكتابين (دينا) يتحل اليه وهو نصب
على أنه مفعول ليتبع وغير الاسلام حال منه لانه في الاصل صفة له فلما قدم انتصب حالا (فان
يقبل) ذلك (منه) أي ابل يرد أشد وذكروا قبحه (وهو في الآخرة من الخاسرين) أي الواقعين في
الخسران بحرمان الثواب وحصول العقاب ويدخل فيه ما يلحقه من التأنيب والتعسر على
ما فاتته في الدنيا من العمل الصالح وعلى ما تحمله من التعب والمشقة في الدنيا في تقرير ذلك الدين
الباطل والمعنى ان المعرض عن الاسلام والطالب غيره فاقدر للنفع واقع في الخسران بابطال
القطرة السليمة التي فطر الناس عليها واعلم ان ظاهرا لا يتبدل على ان الايمان هو الاسلام اذ لو
كان غير الاسلام لوجب أن لا يكون الايمان مقبولا لقوله تعالى ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن
يقبل منه والجواب انه يتقبل قبول كل دين بغيره لا قبول كل ما يغيره (كيف يهدي الله) الى
الحق (قوما كثيرا بعد ايمانهم) قيل هم عشرة رهط ارتدوا بعد ما آمنوا ولحقوا بجمعة وهو
استبعاد لان يهدي قوماهم معاندون للحق مكابرون فيه غير خاضعين له بان يخلق فيهم الاهتداء
و يوفقهم لاكتساب الاهتداء وانما يخلق الاهتداء ويوفق على كسب ذلك ويقدرهم عليه اذا
كانوا خاضعين متواضعين للحق راغبين فيه فالمراد من الهداية خلق الاهتداء وقد جرت سنة الله
في دار التكليف على أن كل فعل يقصد العبد الى تحصيله فان الله تعالى يخلق له عقيب قصد العبد
فكأنه تعالى قال كيف يخلق فيهم المعرفة والاهتداء وهم قصدوا تحصيل الكفر ورادوه
(ونشهدوا أن الرسول حق) أي صادق فيما يقول (وجاءهم البينات) أي الشواهد من القرآن على
صحة قوله ورشده واعطف على ايمانهم باعتبار انحلاله الى جملة فعلية فانه في قوة أن يقال بعد أن
آمنوا وبعد أن شهدوا وهو دليل على أن الاقرار بالله ان خارج عن حقيقة الايمان ضرورة ان
المعطوف مغاير للمعطوف عليه (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي الذين ظلموا أنفسهم
بالاخلال بالنظر ووضع الكفر موضع الايمان فكيف من جاءه الحق وعرفه ثم أعرض عنه فان
قبل ظاهرا لا يتقبله لا يهدي الله ومن كان ظاهرا لا يهديه الله وقد

رأينا كثيرا من المرتدين أسلموا وهداهم وكثيرا من الظالمين تابوا عن الظلم فاجابوا ان معناه
 لا يهديهم ماداموا متعينين على الرغبة في الكفر وفي الثبات عليه ولا يقبلون على الاسلام واما اذا
 تحروا واصابوا الحق والاهتداء بالادلة المنصوبة فيهدى بهم الله بخلق الاهتداء فيهم (اولئك)
 المذكورون باعتبار اتصافهم بعام من الصفات الشفيعية (جراؤهم ان عليهم لعنة الله) وهو
 ابعاده من الجنة وانزال العقوبة والعذاب (والملائكة) ولعنهم بالقول كالناس (والناس
 اجمعين) والمراد بالناس المؤمنون لانه لو اريد به جميع الناس لزم ان يلعن كل واحد منهم جميع
 من يوافقه ويخالفهم ولا وجه لان يلعن الانسان من يوافقه ويحتمل ان يراد به الجميع بناء على
 ان جميع الخلق يلعنون المبطل والكافر ولكنه يعتقد في نفسه انه ليس بمبطل ولا كافر فاذا لعن
 الكافر وكان هو في علم الله كافرا قد لعن نفسه وان كان لا يعلم ذلك (خالدين فيها) حال من الضمير
 في عليهم أي في الامة والعقوبة ومعنى الخلود في اللعن انهم يوم القيامة لا تزال تلعنهم الملائكة
 والمؤمنون ومن معهم في النار ولا يخلو شي من احوالهم من اللعنة (لا يخنق عنهم العذاب
 ولا هم ينظرون) الانتظار التأخير أي لا يجعل عذابهم أخف ولا يؤخر العقاب من وقت الى وقت
 فان العذاب الملقى بالكفار مضرة خالصة من شوائب المنافع دائمة غير منقطعة تعود بالله من
 ذلك وما يؤدى اليه (الا الذين تابوا من بعد ذلك) أي من بعد الارتداد (وأصلحوا) أي ما أفسدوا
 (فان الله غفور رحيم) فيقبل توبتهم ويتفضل عليهم وعطف قوله وأصلحوه على قوله الا الذين
 تابوا يدل على أن التوبة وحدها وهي الندم على ما مضى من الارتداد والعزم على تركه في
 المستقبل لا تكفي حتى ينضاف اليها العمل الصالح أي وأصلحوه باطنهم مع الحق بالمراقبات
 ومع الخلق بالمعاملات وهذا الندم والتوبة انما يحصل لمن لم ترسخ فيه بعد هيئة استيلاء النفس
 الامارة على قلبه ولم تصر ريشا وبقي فيه من وراء حجاب صفات النفس مسكة من نور استعداده
 فيمداركة الله برحمته وتوفيقه فيندم ويواطىء على الرياضات من باب التذكية والتصفية
 (يحكي) عن السري السقطي قدس سرته أنه قال قلت يوما عجبت من ضعيف عصى قويا فلما كان
 الغداة وصلت الغداة اذا أنا باباب قدوافي وخلفه وكان على دواب بين يديه غلمان وهو
 راكب على دابة تغزل وقال أيكم السري السقطي قاوما أجلساني الى فلم علي وجلس وقال
 سمعتك تقول عجبت من ضعيف عصى قويا فإنا أردت به فقلت ما ضعف أضعف من ابن آدم
 ولا قوى أقوى من الله تعالى وقد تعرض ابن آدم مع ضعفه الى معصية الله قال فبكى ثم قال
 يا سري هل يقبل ربك غريقا مثلي قلت ومن ينقذ الغرقى الا الله تعالى قال يا سري ان على نظام
 كثيرة فكيف أصنع قال اذا صبحت الانقطاع الى الله أرضى عنك الخصوم بلغنا عن النبي
 صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة واجتمع الخصوم على ولي الله تقول الملائكة لهم
 لا تزعموا ولي الله فان الحق اليوم على الله فيهب الله لهم مقامات عالية بدل حقوقهم فيتجاوزون
 عن الولي قال فبكى ثم قال صف لي الطريق الى الله فقلت ان كنت تريد طريق المقتصدين فعليك
 بالصيام والقيام وترك الاثم وان كنت تريد طريق الاولياء فاقطع العلائق واتصل بخدمة
 الخلق فعلى الثالث ان يتوب من جميع الاثم ولا يشغل سره بدي وشاهد الله العلام
 بهشت تنادي اني انك شورى * كه بردوزخ نيسى بكذرى * يعني لا تصل الى الحضور والباقي

والحياة الابدية الابناء وجودك في وجود الحق وتبديل الاخلاق الذميمة بالاخلاق الحميدة
 فاذا تجاوزت هذا الصراط الادق وصلت الى الجناب المطاق وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه
 انه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل
 أي لا تركز اليها ولا تخذها وطناً ولا تتحدث نفسك بطول البقاء فيها ولا بالاعتناء بها ولا تتعلق
 منها بما يتعلق به الغريب في غير وطنه ولا تشتغل فيها بما لا يشتغل به الغريب الذي يريد الذهاب
 الى أهله وعند نفسك من أصحاب القبور وفيه إشارة الى القضاء عن إضافة الوجود الى نفسه بل
 الوجود كله لله تعالى فالبدن للروح عنزلة القبر للميت فكأن الميت في قبره يسلم لم لا هم مولاه
 ولا يتعرض الى شيء أصلاً كذلك ينبغي أن لا يتعرض العبد لشيء من الآفات البدنية والقلبية
 بل يبدو وحيث أوقفه الله من القطرة الاصلية والشهود التامة وقل من سلم من هذه الآفات
 الا أن العبد بالتوبة يتدارك ما فات فإياك أن ترخص لنفسك في فعل شر فاذا قد قصت بابه فأقول
 الشر الخطرة كما أن أول السيل القطرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال أقوام يشرفون
 المسرفين ويستخفون بالعابدين يعملون بالقرآن ما وافق أهواءهم وما خالف أهواءهم تركوه
 فعند ذلك يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض يسعون فيما يدرك من القدر المحتوم والرزق
 المقسوم والاجل المكتوب ولا يسعون فيما لا يدرك الا بالسعي من الاجر الموفور والسعي
 المشكور والتجارة التي لا تبور فاذا وقفت على هذا جعلت سعيك لآخر لا للدنيا بل لم تطالب
 من الله الا الله رزقنا الله واياكم ذلك آمين (ان الذين) كاليهود (كفروا) بعيسى والانجيل
 (بعد ايمانهم) بعيسى والتوراة (ثم ازدادوا كفرا) حيث كفروا بجمعه عليه السلام والقرآن
 أو كفروا به عليه السلام بعدما آمنوا به قبل مبعثه ثم ازدادوا كفراً بالاصرار عليه والطعن
 فيه والصدع عن الايمان ونقض الميثاق (ان تقبل توبتهم) لانهم لا يتوبون الا عند اشرافهم على
 الهلاك فكفى عن عدم توبتهم بعدم قبولها تغليظاً في شأنهم وابراراً لخالصهم في صورة حال
 الايبين من الرحمة أولان توبتهم لا تكون الا نقاشاً لا رتدادهم وازديادهم كفراً ولذلك
 لم تدخل فيه الغاء (وأولئك هم الضالون) على سبيل الكمال فهو من قبيل حصر الكمال والافضل
 كافر ضال سواء كفر بعد الايمان أو كان كافراً في الاصل ومن جملة كمالهم في الضلال ثباتهم
 عليه وعدم كون الاهتداء متوقفاً عنهم (ان الذين كفروا وما تواتوا هم كفار فلن يقبل) لما كان
 الموت على الكفر سبباً لا امتناع قبول القديرة دخلت الغاء ههنا ايذاً بيسية المبتدأ الخيرة (من
 أحدهم) فدية (ملء الارض ذهباً) تميز أي ما علوها من شرقها الى غربها (ولو اقتدى به) أي
 بلء الارض ذهباً فان قيل في قبول الاقتداء بهم ان الكافر يملك يوم القيامة من الذهب
 ما يقتدى به وهو لا يملك فيه نقيراً ولا قطميراً فضلاً عن أن يملك ملء الارض ذهباً الذي هو كناية عن
 كونه في غاية الكثرة فالجواب أن التقدير لو أن الكافر يوم القيامة قدر على أعز الاشياء بالغا
 الى غاية الكثرة وقدر على بذله لنيل أعز المطالب لا يقدر على أن يتوسل بذلك الى تخليص نفسه
 من عذاب الله تعالى والمقصود بان انهم آيسون من تخليص أنفسهم من العقاب (وأولئك)
 إشارة الى المذكورين باعتبار انصافهم بالصفات الشنيعة المذكورة (اهم عذاب أليم) أي مؤلم
 (وما لهم من ناصرين) في دفع العذاب عنهم أو في تحقيقه ومن مزينة للاستغراق وصيغة الجمع

لمراعاة الضمير أى ليس لواحد منهم ناصر واحد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله
 لأهل النار عذابا يوم القيامة لو أن لك ما فى الأرض من شئ أ كنت تقضى به فيقول نعم
 فيقول أردت منك أهون من هذا وأنت فى صلب آدم أن لا تشرك بى شيئا فأتيت الآن تشرك بى
 قال الامام اعلم أن الكافر على ثلاثة أقسام أحدها الذى يتوب عن الكفر توبة صحيحة مقبولة
 وهو الذى ذكره الله فى قوله الا الذين تابوا وأصلحو فان الله غفور رحيم وثانيها الذى يتوب عن
 ذلك الكفر توبة فاسدة وهو الذى ذكره الله تعالى فى الآية المتقدمة وقال ان تقبل توبتهم وثالثها
 الذى يموت على الكفر من غير توبة البتة وهو المذكور فى هذه الآية ان الذين كفروا وماتوا وهم
 كفار لا آية انتهى وهم الذين رسخت هيئة استيلاء النفوس الامارة على قلوبهم وهم ~~مستكبرون~~
 وصارت ريتا وتناها فى الشر والغى وتنادوا فى العناد والغى فلن يقبل من أحدهم ملء
 الأرض اذ لا يقبل هناك الا الامور النورية الباقية لان الآخرة هى عالم النور والبقا فلا وقع
 ولا خطر للامور الظلمانية الثمانية فيها وهل كان سبب كفرهم واحتجاجهم بالهبة هذه العوائق
 الثمانية فكيف تكون نجاستهم وقربهم وقبولهم وهى يعينها سبب هلاكهم ويعددهم وخسرانهم
 وحرامتهم فإياك من أوصاف الكفر وهى حب الدنيا واتباع الهوى والاقبال على شهوات النفس
 والاعراض عن الحق * تراشوت وكبر وحرص وحسد * جو خون در ركنند وجوجان در جسد
 * يعنى كما ان الدم سار فى العروق وجار فيها وكذا الروح فى الجسدة كذلك هذه الصفات الذميمة
 محيطه بك * كراين دشمنان تقويت يافتند * سراز حكم وراى توبر تاقتند * واوهوس را غم اند
 ستيز * جو بيند سر پنجه عقل تيز * يعنى اذا كان المرء تابع للشرع وقضيه العقل يكون
 غالب على هواه فلا تجادله الصفات السبعية الشيطانية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخوف
 ما أخاف على أمتى اتباع الهوى وطول الامل فاما اتباع الهوى فيصعد عن الحق وأما طول
 الامل فينسى الآخرة قال ذو النون المصرى مفتاح العبادة الفكرة وعلامة الاصابة بخالفة
 النفس والهوى ومخالفة تارك شهواتها قال جعفر بن نصير دفع الى الجند درهما فقال اشتر به
 التين الوزير فاشترته فلما أفطر أخذ واحدة ووضعها فى فيه ثم ألقاها ربيكى وقال اجله فقلت له
 فى ذلك فقال هتف فى قلبى اما تنسى شهوة تركتها من أجله ثم تعود اليها قال أبو سليمان الداراني
 رحمه الله من أحسن فى ليله كوفى فى نهاره ومن أحسن فى نهاره كوفى فى ليله ومن صدق فى ترك
 شهوة كفى مؤنتها والله أكرم من أن يعذب قلبا ترك شهوة لاجله واعلم أن النفس عين اطيفة هى
 معدن الاخلاق الذميمة مودعة بين جنبى الانسان أى جميع جسده وهى آتمة بالسوء وهى
 مجبولة على ضد الروحانية المخلوقة من الملكوت الاعلى فانهم يأمرون بالخير وينهون عن الشر
 وهى مخلوقة من الملكوت السفلى كالشياطين وهم لا يأمرون الا بالشر ومن طبعهم التمرّد
 والاباء والاستكبار ولهذا تأبى النفس من قبول الموعظة وتطهر التمرّد كما قال الشيخ فى قصيدة
 البردة فان امارتى بالسوء ما تعظت * من جهلها بنذر الشيب والهزم
 يعنى ان النفس الامارة بالسوء والعيب ما قبلت الوعظ من نذر الشيب فتعادت فى غواية الجهول
 بعد الهزم وما كبرت عنان بجاح الشهوة بأيدى الندم وقد خلق الله النفس على صورة جهنم
 وخلق بحسب كل دركة فيها صفة لها وهى باب من جهنم يدخل فيها من هذا الباب الى دركة من

درركاتها السبع وهي سبع صفات الكبر والحرص والشهوة والفسد والغضب والبخل والحق
 فمن زكى نفسه عن هذه الصفات فقد عبر عن هذه الدرجات السفلية ووصل الى درجات الجنان
 العلوية كما قال الله تعالى قد أفلح من زكاه ومن لم يزك نفسه عن هذه الصفات بقي في درجات
 جهنم كما قال الله تعالى وقد خاب من دساها عصفنا الله وأياكم من كذب النفس
 الامارة وشر الشيطان وأصلح حالنا مادامت الارواح في الابدان آمين يا مستعان (لن تنالوا
 البر) من ناله لا اذا أصابه أى ان تبلغوا أيها المؤمنون حقيقة البر الذي يتنافس فيه
 المنافسون ولن تدر كك وأشأه وأن تلحقوا بزمرة الابرار أول تنالوا بر الله تعالى وهو قوايه
 ورحمته ورضاه وجنته (حتى تنفقوا) أى في سبيل الله رغبة فيما عنده (مما تحبون) أى بعض
 ماتم وونه ويحبكم من كراتهم أموالكم وأحبها اليكم أو ما يعمها وغيرها من الاعمال والمهجة
 على أن المراد بالانفاق مطلق البذل وفيه من الايذان بعزة منال البر ما لا يحق (وما تنفقوا من
 شئ) أى أى شئ تنفقوا طيب تحبونه أو خبيت تكرهونه فعل الجار والجرور والنصب على القير
 (فان الله به عليم) تهليل لجواب الشرط واقع موقعه أى فجازيكم بحسبه جيدا كان أو رديئا
 فانه تعالى عليم بكل شئ تنفقونه علما كاملا بحيث لا يخفى عليه شئ من ذاته وصفاته وفيه من
 الترغيب في انفاق الجيد والتكدير من انفاق الردي ما لا يحق فالوصول الى المطلوب لا يحصل
 الا بانفاق المحبوب ولذلك كان السلف اذا أحبوا شيا جعلوه لله ذخيرة ليوم يحتاجون اليه
 والانسان لا يتقى محبوبه الا اذا آتقن انه يتوصل بذلك الى وجدان محبوب أشرف من الاول
 فالانسان لا يتقى محبوبه في الدنيا الا اذا آتقن بوجود الصانع العالم القادر وتيقن بالبعث
 والحساب والجزاء وان من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ولزم منه
 ان الانسان لا يمكنه انفاق محبوبه في الدنيا الا اذا كان مستجيبا لجميع الخصال المحودة في الدين
 فلا تقتضى الآية أن من أنفق ما أحب وصل الى الثواب العظيم وان لم يأت بسائر الطاعات
 روى انه لما نزلت جاء أبو طلحة فقال يا رسول الله ان أحب أموالى الى بيرحاء وهو ضيعة له في
 المدينة مستقبل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فضعها يا رسول الله حيث أراك الله فقال صلى
 الله عليه وسلم مع ذلك مال رايح أو رايح فاني أرى أن تضعها في الاقربين فتضعها في أقاربه
 وفيه دلالة على ان انفاق أحب الاموال على أقرب الاقارب أفضل وروى عن عمر بن عبد العزيز
 رضى الله عنه انه كانت لزوجته جارية بارعة في الجمال وكان عمر راغب فيها وكان قد طلبها منها
 مرارا فلم تعطه اياها ثم لما ولي الخلافة زينتها وأرسلها اليه فقالت وهبتكها يا أمير المؤمنين
 فلتضملك قال من أين ما كنتم اقلت جئت به من بيت أبي عبد الملك ففتش عن تلك اياها فقبل
 انه كان على فلان العامل ديون فلما توفي أخذت من تركته ففتش عن حال العامل وأحضر ورثته
 وأرضاهم جميعا باعطاء المال ثم توجه الى الجارية وكان بها هوى شديد فقال أنت حرة
 لوجه الله فقبل لم يا أمير المؤمنين وقد أرحمت عن أمرها كل شبهة قال لست اذا من نفسي النفس
 عن الهوى (بحكى) ان الربيع ضربه الفالج فكان السائل يقوم على بابه فيسأل فيقول الربيع
 اطعميه السكر فان الربيع يحب السكرية أول قوله ان تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وطالب به
 وجعه فاشتبهى لحم دجاج فكف نفسه أربعين يوما فأتت فقال لزوجته قد اشتيت لحم دجاج

منذ أربعين يوماً فسكنت نفسي رجاء أن تكف فأبى فقالت امرأته سبحان الله وأى شيء هذا
 فكف نفسك عنه وقد أحله الله تعالى لك فأرسلت امرأته إلى السوق فاشتريت لها دجاجة
 بدينارهم ودانقين فذبحتها وشوئتم وأخبزتم له خبزاً وجعلت له أصابعاً ثم جاءت بالخوان فوضعت
 بين يديه فقام سائل على الباب فقال تصدقوا على باريكم فلكم فكف عن الأكل وقال لامرأته
 خذى هذا وادفعه إليه فقالت له امرأته سبحان الله قال أفعلى ما أمرت به قالت فامنع ما هو
 خير له قال وما هو قالت تعطينه عن هذا وتاكل أنت شهوتك قال قد أحسنت اتبني بفقته
 فجاءت بفقته فقال ضعبه على هذا وخذيه وادفعه جميعاً ففعلت * يا حساني أسودم كردن دلی
 * به از الف و رکعت بهر منزلی * وقيل في هذا المعنى * دل بدست آور که حج اکبر است *
 از هزاران کعبه یک دل به ترست * کعبه بنیاد خلیل آزرست * دل نظر که جلیل اکبر است *
 * ويقال اذا كنت لاتصل الى البر الا بانفاق محبوبك فتى تصل الى البارة وانت قوثر عليه
 حظوظك قال القشيري ومن أراد البر فليتنق بعض ما يحبه ومن أراد البار تعالى فليتنق جميع
 ما يحبه قال نجم الدين الكبري في قوله تعالى فان الله به عليم فبقدر ما تكونون له يكون انكم
 كما قال من كان لله كان الله له فان الفراش ما نال من بر الشئ وهو شعله حتى أتفق مما أحبه وهو
 نفسه قال القاشاني كل فعل يقرب صاحبه من الله فهو بر ولا يمكن التقرب اليه الا بالتبري
 عما سواه فمن أحب من دون الله شيئاً فقد حجب به عن الله وأشرك شر كاخفيا تعلق بحبه بغير الله
 تراهرجه مشغول دارد زدوست * اگر راست خواهی دل را رامت اوست * فلا يزول البعد
 ولا يحصل القرب الا بئذ المال والمهجة وقطع محبة غير الله وانما النفس بالكلية عن صفاتها
 الرذيلة * اگر یاری او خویشتن دم هزن * که شرکست یا یارو یا خویشتن (كل الطعام)
 لما نزل قوله تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وقوله وعلى الذين
 هادوا حرمنا عليهم كل ذي ظفر الى قوله ذلك جزيناهم بيغيهم أنكر اليهود وغاظهم ذلك وبرؤا
 ساحتهم من الظلم وبجهدوا ما نطق به القرآن وقالوا اسنابا قول من حرمت عليه تلك المعطوفات
 وما هو الا تحريم قديم كانت محزمة على نوح و ابراهيم ومن بعده وهم جراحى انتهى
 التحريم اليها وغررهم تكذيب شهادة الله عليهم بالبعث والظلم والصد عن سبيل الله وأكل الربا
 وما هتد من مساوئهم التي كلها ارتكبوها منها كبيرة حرم عليهم نوع من الطيبات عقوبة لهم
 فقتل كل الماطعومات أو كل أنواع الطعام والطعام المطلق البر والعرف يشهد لكل ما يطعم حتى
 الماء (كان حلالاً لبني اسرائيل) أى حلالاً لهم والمراد أكله اذ لا يوصف بنحو الحلال والحرمه
 الا أفعال المكاف لا الامعان فشرب الخمر حرام بالذات ونفسها حرام بالعرض (الاما حرم
 اسرائيل على نفسه) استثناء متصل من اسم كان أى كان كل الماطعومات حلالاً لبني اسرائيل
 الا ما حرم اسرائيل أى يعقوب عليه السلام على نفسه وهو الابل والبانها (روى) أن يعقوب
 عليه السلام كان نذران وهب الله له اثني عشر ولداً وأتى بيت المقدس معها ان يذبح آخرهم
 فتقام ملك من الملائكة فتسال له يا يعقوب انك رجل قوى فهل لك في الصراع فعالجته فلم يصرع
 واحده منهم ما صاحبه فغمره الملك بمحزة فعرض له عرق النساء من ذلك ثم قال أما اني لو شئت أن
 أصرعك لفعلت ولكن غمرتك هذه الغمرة لانك كنت نذرت ان أقيت بيت المقدس معها

ذبحت آخر ولد له وجعل الله لك به هذه الغمرة مخرجاً من ذلك الذبح ثم ان يدعوتوب عليه السلام
 لما قدم بيت المقدس أراد ذبح ولده ونسي قول الملك فأثناء الملك فقال انما غزيتك للمخرج وقد
 وفي نذر فلا سبيل لك الى ولدك ثم انه حين ابشئ بذلك المرسل الى من ذلك بلاء وشدة وكان لا ينال
 الليل من الوجع خلف الخشفاء الله لا يأكل أحب الطعام اليه فحرم لحوم الابل والبانها اما
 حمية الدين أو حمية النفس وتحريم الحلال على نفسه جائز للكل وفيه كفارة اليمين (من قبل أن
 تنزل التوراة) متعلق بقوله كان حلالاً ولا ضير في توسط الاستثناء بينهما المعنى أن المطعومات
 كانت حلالاً لهم قبل نزول التوراة ثم حرمت بسبب بغيهم وظلمهم فكيف يكون ذلك حراماً على
 نوح و ابراهيم وغيرهما وظاهراً لا يتبدل على أن الذي حرمه اسرائيل على نفسه قد حرمه الله
 على بني اسرائيل وهورد على اليهود في دعواهم البراءة من الظلم وتبكيته لهم في منع النسخ
 والاطمن في دعوى الرسول صلى الله عليه وسلم موافقته ل ابراهيم عليه السلام بتحليله لحوم الابل
 والبانها (قل فاتتوا بالتوراة فاتلوها) أمره عليه السلام بأن يجاههم بتكليمهم الناطق بات تحريم
 ما حرم تحريم حادث مرتب على ظلمهم وبغيهم ويكأنهم اخراجه وتلاوته ليبيكتم ويلتقمهم الحجر
 ويظهر كذبهم (أن كنتم صادقين) فاتتوا بالتوراة فاتلوها فان صدقكم عما يدعوكم الى ذلك البتة
 روى انهم لم يجترئوا على اخراج التوراة فبهتوا وانقلبوا صاغرين وفي ذلك الحجة النيرة على صدق
 النبي صلى الله عليه وسلم وجواز النسخ الذي يجحدونه ما لا يخفى (فن افترى على الله الكذب) أى
 اختلق عليه سبحانه بزعمه انه حرم ما ذكر قبل نزول التوراة على بني اسرائيل ومن تقدمهم من
 الامم (من بعد ذلك) أى من بعد ما ذكر أمرهم باحضار التوراة وتلاوتها وما ترتب عليه من
 التبيكيت والالزام (فأولئك) المصرون على الافتراء بعد ان ظهرت حقيقة الحلال وضاعت عليهم
 حيلة الحاجة والجدال (هم الظالمون) المفرطون في الظلم والعدوان المبعدون فيهما (قل صدق
 الله) أى ظهر وثبت صدقه تعالى فيما أنزل في شأن التحريم (فاتبعوا حلة ابراهيم) أى حلة الاسلام
 التي هي في الاصل حلة ابراهيم عليه السلام فانكم ما كنتم متبعين ملته كما تزعمون (حنيفاً) حال
 من ابراهيم أى ما تلاءم عن الأديان الزائفة كلها (وما كان من المشركين) أى في أمر من أمور
 دينهم أصلاً وقرعاً وفيه تعريض بأشراك اليهود وتصريح بأنه عليه السلام ليس بيته ودينهم
 علاقة دينية قطعاً والغرض بيان أن النبي عليه السلام على دين ابراهيم في الأصول لانه لا يدعو
 الا الى التوحيد والبراءة من ~~كل~~ معبود سواه سبحانه وتعالى قال فيجوز الدين في التأويلات
 الاشارة في تحقيق الآيات ان الله تعالى خلق الخلق على ثلاثة أصناف صنف منها الملك
 الروحاني العلوي اللطيف النوراني وجعل غذاءهم من جنسهم الذكر وخلقهم للعبادة وصنف
 منها الحيوان الجسماني الدني الكثيف الظلماني وجعل غذاءهم من جنسهم الطعام وخلقهم
 للعبادة والخدمة وصنف منها الانسان المركب من الملك الرحاني والحيواني الجسماني وجعل
 غذاءهم من جنسهم لروحانيهم الذكر والجسمانيهم الطعام وخلقهم للعبادة والمعرفة والخلافة
 فتم نظام لنفسه وهو الذي غلبت حيوانيته على روحانيته فبالغ في غذاء جسمانيته وقصر في
 غذاء روحانيته حتى مات روحه واستوات حيوانيته أولئك كالانعام بل هم أضل * مرود في
 هرجه دل خواهددت * كه تمكين تن نورجان * كاهدت * زدوران بسى نامرادی بری

* اكر هر چه باشد مراد آن خوری * كند مر در انفس اماره خوار * اكر هو شغندی عزیزش
 مدار * در ریغ آدمی زاده بر محل * كه باشد جو انعام بل هم اضل * ومنهم مقتصد وهو الذي
 تساوت روحانيته وحيوانيته فغذى كل واحدة منهم ما غذاها خلطوا واخلطوا خورسيا
 عسى الله أن يوب عليهم ومنهم سابق بالخيرات وهو الذي غلبت روحانيته على حيوانيته فبالغ
 في غذا روحانيته وهو الذي كروا في غذا حيوانيته وهو الطعام حتى ماتت نفسه واستوات
 قوى روحه أولئك هم خير البرية فكان كل الطعام حلالا لهم كما كان حلالا للحيوان الا ما حرم
 الانسان السابق بالخيرات على نفسه بموت النفس وحياة القلب واستقلاء الروح من قبل أن
 ينزل عليه الوحي والالهام كما قبل المجاهدات تورث المشاهدات فمن افتقرى على الله
 الكذب من بعد ذلك بأن يهتدى الى الحق من غير جهاد النفس فأولئك هم الظالمون الذين
 يضعون الشئ في غير موضعه وقد قال تعالى وجاهدوا في الله حق جهاده قل صدق الله فيما قال
 ان تناووا البر حتى تنفقوا مما تحبون فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا وكان ملته انفاق المال على
 الضيفان وبذل الروح عند الامتحان وتسليم القربان وهذه ملة الخلقة كما كان من المشركين
 الذين يتخذون مع الله خليلا آخر ويجعلون الشراكة في الخلقة * اكر جز يحق مبرود جادها *
 در آتش نشاند سجاده ات * فالاولياء هم الذين يحبون الله ومن يحبه الله فان محبة أهل الحق
 محبة الله وليس فيها شرك قال الفضيل بن عياض قدس سره يقول الله تعالى يوم القيامة يا ابن
 آدم أما زهدك في الدنيا فأنما طلبت الراحة لنفسك في الآخرة وأما انقطاعك الى فأنما طلبت
 العزلة لنفسك ولكن هل عادت الى عدوا أو وائيت الى وليا في الله فعلا ملة اتباع ملة ابراهيم هو
 الاطاعة للحق والتبري من كل دين سوى الاسلام ومحبة الاولياء وعداوة الاعداء ولو كان المرء
 اتيا بجميع الطاعات وليس في قلبه خلوص المحبة فأنما يضرب حديد اباردا والله تعالى لا يحب
 القلب المشترك بمحبة غيره من شهوة أو غيرها قال محمد بن حسان رحمه الله بينما أنا في دور في جبل
 لبنان اذ خرج علي شاب قد أحرقته السموم والرياح فلما رأني ولي هاربا فقتلته وقلت عظمي
 بكلمة أتنفع به اقال احذره تعالى فانه غيور ولا يحب أن يرى في قلب عبد سواه فعلى العاقل أن
 يجتهد في سبوك هذا الطريق الى أن يصل الى منزل التحقيق ومن الله التوفيق في كل أمر خفي
 وجلى ودقيق (ان أول بيت) البيت ما يبيت فيه أحد ثم استعمل في المكان مطلقا (وضع للناس)
 روى أنه لما حوت القبلة الى الكعبة طعن اليهود في نبوته عليه السلام وقالوا ان بيت المقدس
 أفضل من الكعبة وأحق بالاستقبال لانه وضع قبل الكعبة وهو أرض المحشر ومهاجر الانبياء
 وقبائهم والارض المقدسة التي بارك الله فيها للعالمين وفيها الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه
 السلام فتحويل القبلة منه الى الكعبة باطل فترت أي ان أول بيت وضع للعباد وجعل متعبدا
 لهم والواضع هو الله تعالى (للذي يكة) خبر لان أي للبيت الذي في مكة وهو علم للبلد الحرام من
 بكة اذ ارحمه لا زدحام الناس فيه ولانما تبتك أعناق الجبابرة أي تدقها لم يقصدها جبار الا قصده
 الله عز وجل وما روى ان الججاج حبس عبد الله بن الزبير رضي الله عنه في المسجد الحرام
 وضرب المتجنيق على أبي قيس ورمي به داخل المسجد وقتل عبد الله فليس ذلك اضرا رابا لبيت
 وقصد بالسوء لان مقصود الججاج كان أخذ عبد الله (روى) أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن

أقول بيت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس وسئل كم بينهما فقال أربعون سنة
(روى) أن الله وضع تحت العرش بيتا وهو البيت المعمور وأمر الملائكة أن يطوفوا به ثم
أمر الملائكة الذين هم سكان الأرض أن يبنوا في الأرض بيتا على مثاله فبنوا وأمر من في
الأرض أن يطوفوا به كما يطوف أهل السماء بالبيت المعمور (وروى) أن الملائكة بنوه قبل
خلق آدم بألأني عام فلما أهبط آدم إلى الأرض قالت له الملائكة طف حول هذا البيت فلقد طفنا
حوله قبلك بألأني عام فطاف به آدم ومن بعده إلى زمن نوح عليه السلام فلما أراد الله الطوفان حل
إلى السماء الرابعة وهو البيت المعمور يحيط الكعبة يطوف به ملائكة السموات وعن ابن
عباس رضي الله عنه أنه أقول بيت بناء آدم في الأرض فنسبة بناء الكعبة إلى إبراهيم على هذه
الروايات ليس لأنه عليه السلام بناها بل لرفعة قواعدها واطهاره مدارس منها فان
موضع الكعبة أندوس بعد الطوفان وبقي محتفيا إلى أن بعث الله جبريل إلى إبراهيم عليه
السلام ودله على مكان البيت وأمره بعمارة ولما كان الأمر بالبناء هو الله والمبلغ والمهندس
هو جبريل عليه السلام والبنائي هو الخليل والتليذ المعين له اسمعيل عليه السلام قيل ليس
في العالم بناء أشرف من الكعبة (مباركا) قال من المستكن في الطرف لأن التقدير للذي بيكة
هو أي كثير الخير والنفع لما يحصل لمن حجه واعمره واعتكف به وطاف حوله من الثواب وتكفير
الذنوب (وهدي للعالمين) لأنه قبلتهم ومتعبد لهم ولأن فيه آيات عجيبه دالة على عظيم قدرته وبالع
حكمته كما قال (فيه آيات بينات) واضحات كاختلاف الطيور عن موازاة البيت على مدى
الاعصار ومخالطة ضواري السباع الطيور في الحرم من غير تعرض لها وقهر الله تعالى لكل
جبار قصده بسوء كآهاب القبل (مقام إبراهيم) أثر قدميه عليه السلام في الحفرة التي كان
عليه السلام يقوم عليها وقت رفع الحجارة لبناء الكعبة عند ارتفاعه وعند غسل
رأسه على ما روى أنه عليه السلام جاء زائر من الشام إلى مكة فتسالت له امرأة اسمعيل عليه
السلام أنزل حتى أغسل رأسك فلم ينزل فجاءته بهذا الحجر فوضعه على شقه الايمن فوضع قدمه
عليه حتى غسأت شق رأسه ثم حوله إلى شقه الايسر حتى غسأت الشق الاخر فبقى أثر قدميه
عليه وهو يدل من آيات يدل البعض من الكل (ومن دخله) أي حرم البيت (كان آمنا) من
التعرض له وذلك بدعوة إبراهيم عليه السلام رب اجعل هذا البلدا آمنا وكان الرجل لو جر كل
جريرة ثم لجأ إلى الحرم لم يطلب ولذلك قال أبو حنيفة رحمه الله من لزمه القتل في الحل بقصاص
أوردته أو زنا فالجأ إلى الحرم لم يتعرض له إلا أنه لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى ولا يبيع حتى
يضطر إلى الخروج وهذا في حق من جنى في الحل ثم التجأ إلى الحرم وأما إذا أصاب الحد في الحرم
فبقام عليه فيه فمن سرق فيه قطع ومن قتل فيه قتل قال تعالى ولا تقاتلواهم عند المسجد الحرام
حتى يقاتلواكم فيه فان قاتلواكم فاقتلواهم اياح لهم القتل عند المسجد الحرام اذا قاتلونا فعلى ذلك
يقام الحد اذا أصاب وهو فيه واذا أصاب في غيره ثم لجأ إليه لم يقسم كالاتفاق اذ لم يقاتلونا
أو المعنى ومن دخله كان آمنا من النار وفي الحديث من مات في أحد الحرمين بعث يوم القيامة
آمنا وعنه صلى الله عليه وسلم الجحون والبقيع يؤخذ باطرافهما ويثران في الجنة وهما مقبرتنا
مكة والمدينة وعن ابن مسعود رضي الله عنه وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثنية الجحون

وليس به يومئذ مقبرة فقال يعث الله تعالى من هذه البقعة ومن هذا الحرم سبعين ألفا
وجوههم كالقمر ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد منهم في سبعين ألفا
وجوههم كالقمر ليلة البدر وعنه صلى الله عليه وسلم من صبر على حر مكة ساعة من نهار
تبعثت عنه جهنم مسيرة ما تقي عام (ولله على الناس) وهم المؤمنون دون الكفار فانهم غير
مخاطبين بأداء الشرائع عندنا خلا قال الشافعي أي استقر الله عليهم (حج البيت) اللام للعهد والحج
بالفتح لغة أهل الحجاز والكسر لغتنا نجد وإيما كان فهو القصد للزيارة على الوجه المخصوص
المعهود يعني أنه حق واجب لله في ذم الناس ولا انشكال لهم عن أدائه والخروج من عهده
(من استطاع إليه سبيلا) في محل الجرح على أنه بدل من الناس بدل البعض مخصص لعمومه
فالضمير العائد إلى المبدل منه محذوف أي من استطاع منهم وقدر وأطاق إلى البيت سبيلا أي
قدر على الذهاب إليه وأراد به قدرة سلامة الآلات والأسباب فالزاد والراحلة من أسباب
الوصول وهذه القدرة تتقدم على الفعل والاستطاعة التي هي شرط لوجوب الفعل هي
الاستطاعة بهذا المعنى لا الاستطاعة التي هي شرط حصول الفعل وهي لا تكون إلا مع الفعل
لانها معه وجود الفعل وسببه فلا تكون إلا معه فالاستطاعة الأولى شرط الوجوب والثانية
شرط حصول الفعل (ومن ~~كفر~~) وضع من كفر موضع من لم يحج تأكيد الوجوب وتشديدا
لتاركه أي من لم يحج مع القدرة عليه فقد قارب الكفر وعمل ما يحمله من كفر بالحج (فإن الله
عني عن العالمين) وعن عبادتهم وحيث كان من كفر من جعلتهم داخلين فيها دخولا أوليا اكتفى
بذلك عن الضمير الرابط بين الشرط والجزاء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يحج بحجة
ظاهرة أو مرض حابس أو سلطان جائر ولم يحج فليمت إن شاء يهوديا أو نصرانيا أو مائثا
هذين لأن اليهود والنصارى هم الذين لا يرون الحج ولا فضل الكعبة واعلم أنه لا يؤثر الاكثار من
التردد إلى تلك الآثار الأحيب مختار (روى) عن علي بن الموفق رحمه الله أنه حج ستين حجة قال
فلما كنت بعد ذلك في الحج رجعت أفكر في حالي وكثرة ترددي إلى ذلك المكان ولا أدري هل قبل
حجتي أو لا ففت فرأيت فائلا يقول يا ابن الموفق هل تدعو إلى بيتك إلا من تحب فاستيقظت وقد
سرى عني ففهم إشارة إلى أن من لم يحج مع القدرة عليه فقد ترك عن الدعوة إلى ضيافة الله تعالى
ولا يترك عنها إلا من لا استحقاق له بها وفيه تنقيح لحاله حيث لم يجتهد في تحصيل الاستعداد بل
أقام على البقي والفساد واقتضت ~~حكمة~~ الله تعالى توفيق النفس كل عام إلى تلك الأماكن
النفيسة والمعاهد المقدسة المحروسة لاجابة دعوة إبراهيم عليه السلام حيث قال فاجعل أفئدة
من الناس تهوي إليهم أي تمن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل الأعمال إيمان بالله
ورسوله ثم جهاد في سبيله ثم حج مبرور قيل مغفرة الذنوب بالحج ودخول الجنة به مترتب على كون
الحج مبرورا وانما يكون مبرورا باجتماع أمرين فيه الأول الاتيان فيه بأعمال البر والبر هو
الاحسان للناس واطعام الطعام وإفشاء السلام والثاني ما يكمل به الحج وهو اجتناب أفعال
الاثم فيه من الرفث والفسوق والمعاصي قال أبو جعفر الباقر ما يعاب من يوم هذا البيت إذا
لم يأت بثلاث ورع يحجزه أي يمنعه عن محارم الله وحلم يكف به غضبه وحسن الصحابة لمن يصحبه
من المسلمين فهذه الثلاث يحتاج إليها من يسافر خصوصا إلى الحج فمن كملها فقد كل حجه فعلى

السالك أن يخلق الناس بخلق حسن * أومن يكوى حاجي من دم كرايرا * كاوبوسستين خلق
 بازاري درد * حاجي تویدی شترست از برای آنک * بیچاره خار می خورد و بار می برد * قال
 بعض المشايخ علامة الحج المبرور ان يرجع زاهدا في الدنيا راغباً في الآخرة قال نجم الدين
 الكبري في تأويلاته والاشارة ان الله تعالى جعل البيت والحج اله وأركان الحج والمناسك
 كلها اشارات الى أركان السلوك وشرائط السيرة الى الله وآدابه فمن أركانه الاحرام وهو اشارة
 الى الخروج عن الرسوم وترك المألوف والتجرد عن الدنيا وما فيها والتطهر من الاخلاق وعقد
 احرام العبودية بصحة التوجه ومنها الوقوف بعرفة وهو اشارة الى الوقوف بعرفات المعرفة
 والعكوف على عقبة جبل الرحمة بصدق الالتجاء وحسن العهد والوفاء ومنها الطواف وهو
 اشارة الى الخروج عن الاطوار البشرية السبعة بالاطواف السبعة حول كعبة الربوبية
 ومنها السعي وهو اشارة الى السير بين صفات الصفات ومروءة الذات ومنها الحلق وهو اشارة الى
 محو آثار العبودية بمسح أنوار الالهية وعلى هذا فتنس المناسك كلها والحج يشير الى عين الطلب
 والقصد الى الله بخلاف سائر أركان الاسلام فان كل ركن منه يشير الى طرف من استعداد
 الطلب فانه تعالى خاطب العباد بقوله والله على الناس حج البيت وما قال في شيء آخر من
 الاركان والواجبات والله على الناس وفائده ان المتصود المشار اليه من الحج هو الله وفي سائر
 العبادات المتصود هو النجاة والدرجات والقربات والمقامات والكرامات * والاستطاعة
 في قوله من استطاع اليه سبيلا هي جذبه الحق التي توافي عمل الثقلين ولا يمكن السير الى الله
 والوصول اليه الا به او من كفر أي لا يؤمن بوجوده ان الحق ولا يتعرض لنفحات أطاف الرب
 ولا يتقرب بجذبات الالهية كما يشير اليه أركان الحج فان الله غنى عن العالمين بأن يستكمل بهم
 وانما الاستكمال للعالمين به ولا غنى بهم عنه تعالى جعلنا الله وآياكم من الكاسلين والواصلين الى
 كعبة اليقين والتمكين (قل يا أهل الكتاب) هم اليهود والنصارى وما بذلك فان الكتاب
 لا يختص بالمنزل فنسبوا الى ما كتبوا سواء كان من القساء الروح الامين أو تلقاء النفس
 (لم تكفرون بآيات الله) توبخ وانكار لأن يكون لكفرهم بها سبب من الاسباب وتحقيق
 لما يوجب الاجتناب عنه بالكلية والمراد بآياته تعالى ما يعم الآيات القرآنية التي من جملتها
 ما أتى في شأن الحج وغيره وما في التوراة والانجيل من شواهد نبوته صلى الله عليه وسلم (والله
 شهيد على ما تعملون) حال من قاعل تكفرون والمعنى لا يسيب تكفرون بآياته عز وجل
 والحال انه تعالى مبالغ في الاطلاع على جميع أعمالكم وفي مجازاتكم عليها ولا ريب
 في ان ذلك يستدعي جميع انحاء ما تأتونه ويقطع أسبابه بالكلية (قل يا أهل الكتاب لم تصدون
 أي تصرفون (عن سبيل الله) أي دينه الحق الموصل الى السعادة الابدية وهو التوحيد وملة
 الاسلام (من آمن) متعول تصدون كانوا يفتنون المؤمنين ويحتالون لصدهم عنه ويمنعون
 من أراد الدخول فيه ويجهدهم ويقولون ان صفته صلى الله عليه وسلم ليست في كتابهم
 ولا تقدمت البشارة به عندهم (تبعوهم) يحذف الجار وايقال الفعل الى الضمير أي تبعوهم لها
 لان البغى لا يعتد الا الى متعول يقال بغيت المال والضمير للسبيل وهو يذكروا وتأي تطلبون
 سبيل الله التي هي أقوم السبيل (عوجا) اعوجاجا وميلاً عن القصد والاستقامة بأن تلبسوا على

الناس حتى يوهوهم أن فيها عوجا بقولكم أن شريعة موسى لا تقبل وبغيركم صفة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن وجهها ونحو ذلك والحالة حال من فاعل تصدون والعوج بكسر العين
 وقصها الميل والانحراف لكن المكسر ويحتمل بالاعتق والمفتوح بالاعيان تقول في دينه وكلامه
 عوج بالكسر وفي الجوار والقناة والشعر عوج بالفتح (وأنتم شهداء) حال من فاعل تصدون
 باعتبار تقديمه بالحال الأول أي والحال أنكم شهداء تصدون بأنهم يدل الله لا يحوم حولها
 شائبة عوجا وإن الصدقة منها الخلال (وما الله بغافل عما تعملون) أي من الصدقة عن سبيله وكتمان
 الشهادة لئيبه. ولما عوج أهل الكتاب بصدقة المؤمنين من المؤمنين عن اتباع هؤلاء الصادقين
 فقال (يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقا) طائفة وانما خبر فريقا لا أنتم من آمن
 (من الذين أولوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين) قوله كافرين من قول فان ايردوكم على الضم
 الرد في التصيير قال عكرمة نزلت في شامر بن قيس اليهودي رأى مندى عتوي ياعلى زمام من
 اوس وتخرج فغاضه ألفتهم فأرسل شامرا ياتدهم اشعار يوم يقات وكان ذلك يوم ما عظميا اقتتل فيه
 الحيان المذكوران وكان الظفر فيه الاوس فنعز عرق الداء الدفين فتشاجر وافا خبر النبي عليه
 السلام فخرج يصلح ذات بينهم (وكيف تكفرون) انكار وتعجب (وأنتم تنلى عليكم آيات الله) أي
 القرآن (وفيكم رسوله) والمعنى من أين ينطرق اليكم الكفر والحال ان القرآن المعجز تنلى عليكم
 على لسان الرسول غضا طريا وبين أظهركم رسول الله ينهكم ويعظكم ويرشدهم شمسهم فاعذول
 عن الايمان والدخول في الكفر مع تحقق هذه الامور أبعد وأعجب (وبن يعصم بالله) أي
 ومن يتسلل بدينه الحق الذي بينه بآياته على لسان رسوله عليه السلام وهو الاسلام والتوحيد
 المعبر عنه فيما سبق بسبيل الله (فقد هدى) جواب الشرط وقد لا فائدة معنى التحقق كان الهدى
 حصل فهو بخبر عنه حاصل ومعنى التوقع فيه ظاهرا فان المعتصم به تعالى متوقع للهدى كما أن
 قاصد الكريم متوقع لاندى أي وفق وأرشد (الى صراط مستقيم) موصل الى المطلوب واعلم أن
 ظاهرا الخطاب مع أهل الكتاب وباطنه مع العلماء السوء الذين يبيعون الدين بالدنيا ولا يعملون
 بما يعلمون فهم الذين يكفرون بما جاء به القرآن من الزهد في الدنيا والورع والتقوى ونهى النفس
 عن الهوى وإيثار ما بقى على ما بقى والاعراض عن الخلق والتوجه الى الحق وبذل الوجود لتبيل
 المقصود والله شهيد على ما تعملون حاضرهم ناظر الى نياتهم في أعمال الخير والشر فيجازيهم بها
 وهم يصرفون بجزءهم على الدنيا واتباعهم الهوى المؤمنين الذين يتبعونهم بحسن الظن
 ويحسبون أن أعمالهم وأحوالهم على قاعدة الشريعة ونهاج الطريقة عن سبيل الله وطريق
 الحق الذي أمر الانبياء بدعوة الخلق اليه وهم يطلبون اعوجاج طريق الحق بالسبيل طريق
 الباطل وقد وصى الله المؤمنين بقوله يا أيها الذين آمنوا آمنوا الآية حتى لا يرتدوا عن طريق الهداية
 بعد الايمان بالاتباع بسيرتهم وهو أهم قال تعالى ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا
 كثيرا وضلوا عن سواء السبيل قال بعض المشايخ خيرا العلم ما كانت الخشية معه وذلك لان الخشية
 انما تنشأ عن العلم بصفات الحق فشاهد العلم الذي هو مطلوب الله الخشية وثبات الخشية موافقة
 الامر وأما العلم الذي تكون معه الرغبة في الدنيا والخلق لا يابى او صرف الله عنه لاكتسابها
 والجمع والادخار والمباهاة والاستكثار وطول الامل ونسيان الآخرة فإيها يعدم هذا العلم

علمه من أن يكون من ورثة الانبياء وهذا ينقل الشيء الموروث الى الوارث الا بالصفة التي كان
 بها عند الموروث ومما مثل من هذه الاوصاف أوصافه من العلماء الاكمل الشبعة تنضي على غيرها
 وهي تحرق نفسها * تزلزلا بجرم آمو زنده * خويشتن سيم وغله اندوزنده عالمي را كه كفت باشد
 وبسر * چون بكويد تكبير داند ركس * عالم انكس بود كه بدتكند * نه بكويد بخلق و خود نكند *
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي على الناس زمان لا يبقى من الاسلام الا اسمه ولا من
 القرآن الا رسمه قلوبهم خربة من الهدى ومساجدهم عاهرة بأبدانهم شر من تظل السماء يومئذ
 علماءهم منهم تخرج الفتنة والهم تعود * وعن فضيل بن عياض بلغنا أن القسقة من العلماء
 ومن حله القرآن يبدأ بهم يوم القيامة قبل عبدة الاوثان فعلى العاقل أن لا يفتري ظاهرا لهم
 بل يتقرب الى وهن اعتقادهم وفساد ديارهم فيعتبر كل الاعتبار ويتجنب من هذه سيرتهم ويسلك
 طريق الاخبار ويمتصم بالله بالانقطاع عما سواه ويتمسك بالتوحيد الحقيقي حتى يهتدى الى
 الصراط المستقيم فن انقطع اليه بالقبول في الوحدة كان صراطه صراط الله فلا يصده عنه أحد
 ولا يضرمه شيء ولا يضل له كمد عدوه وشره فان من كان مع الله كان الله معه فهو حافظه وناصره
 وهذا الاسم لا يسر من شأن كل السلاسل لكن الله تعالى قادر على أن يأخذ بيد عبده ويوصله
 الى مراده واذا صبح الطالب من العبد فلا يحرم الاجابة البتة فان من طلب وجد وجدون قرع بابا
 وبلغ عصمتا لله واياكم من كيد الشيطان ومكر النفس الامارة بالسوء كل أن آمين يا مستعان
 يا ذا الجلال والإكرام (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) الاتقاء اقترع من الوقاية وهي فرط الصيانة (حق تقاته) أي
 حق تقواه وما يجب منها وهو استقراغ الوسع في القيام بالواجب والابتساب عن المحارم
 ونحوها فاتقوا الله ما استطعتم يريد بالغوا في التقوى حتى لا تتركوها من المستطاع منها شيئا
 (ولا غوتن الا وانتم مسلمون) أي مخلصون تفرسكم الله عز وجل لا تجعلون فيها شركا لما سواه
 أصلا وهو استثناء مفرغ من أعم الاحوال أي لا غوتن على حال من الاحوال الاحال تحق
 اسلامكم وبناتكم عليه فهو في العورة نهي عن موتهم على غير هذه الحالة والمراد دواءهم على
 الاسلام (واعصوا بأمر الله) أي بدين الاسلام وأحكامه فلفظ الجمل مستعار لا أحد هذين
 المعنيين فان كل واحد منهما يشبه الجمل في كونه سبيلا للحياة من الردى والوصول الى المطلوب
 فان من سلك طريقا عبثا يخاف ان تزلزل رجليه فيه فاذا تمسك بجمل مشدود الطرفين بجاني ذلك
 الطريق آمن من الخوف كذلك طريق السعادة لا يبدى ومَرْضاة الرب طريق زاق ودواعي
 الضلال عنهما كثيرة زاق رجل أكثر الخلق فيها فن اعتصم بالقرآن العظيم وبقوانين الشرع
 القويم وينسأ الرب الكريم فقد هدى الى صراط مستقيم وأمن من الغواية المؤدية الى نار
 الجحيم كما يأمن المتمسك بالجمل من العذاب الاليم (جميعا) حال من فاعل اعتصموا أي مجتمعين في
 الاعتصام (ولا تفرقوا) أي لا تفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كما هل الكتاب (واذكروا
 نعمة الله عليكم) متعاقبة بعمدة (اذ كنتم) ظرف له أي اذكروا انعامه عليكم وقت كونهم
 (اعصوا) في الجاهلية بنبأكم الا من والعداوة والحروب المتواصلة وقبل هم الاوس والخزرج
 كانوا أخوين لأب وأم فوقع بين أولادهم ما العداوة والبغضاء وتطاوت الحروب مائة
 وعشرين سنة فأتاهم بين قلوبكم يتوفيقكم للاسلام (فاصبرتم) أي قصرتم (بنعمة الله) التي هي

ذلك التأليف (أخواننا) خبراً أصح من أي أخوانا متحابين مجتمعين على الأخوة في الله. تراحمين
متناصحين متفقين على كلمة الحق (وكنتم على شفا حفرة من النار) شفا الحفرة وشفتها سرفها
وجانبها أي كنتم مشرفين على الوقوع في نار جهنم لكفركم اذ لو أدرككم الموت على تلك الحالة
لوقعتم فيها لتمثيل لحياتهم التي توقع بعد الوقوع في النار بالعودة على حرفها مشرفين على
الوقوع فيها (فأنقذكم) أي خلاصكم ونجاكم بأن هذا لكم للاسلام (منها) أي الحفرة (كذلك) إشارة
إلى مصدر الفعل الذي بعده أي مثل ذلك التبيين الواضح (بين الله لكم آياته) أي دلائله (لعلمكم
تهدون) طلباً بالثباتكم على الهدى وازديادكم فيه و«لا إشارة أن أهل الاعتصام طائفتان أحدهما
أهل الصورة وهم المتعلقون بالأسباب لأن مشربهم الأعمال والثانية أهل المعنى وهم المنقطعون
عن الأسباب لأن مشربهم الأحوال فقال تعالى لهم واعتصموا بالله هو مولاكم أي مقصودكم وقال
للمتعلقين بالأسباب واعتصموا بحبل الله جميعاً وهو كل سبب يتوسل به إلى الله فالاعتصام بحبل الله
هو التقرب إلى الله بأعمال البر ومسايط القربة وإذا وجد الاعتصام وجد عدم التفرق بخلاف
عدم الاعتصام فإنه سبب للتفرق في الظاهر والباطن فأما في الظاهر فيمنع من مفارقة الجماعة
فماقتلوه كانوا من كان وأما في الباطن فيظهر منه الأهواء المختلفة التي توجب تفرق الأمة كما
قال عليه السلام ستتفرق أمتي اثنتين وسبعين فرقة الناجية منهم واحدة قالوا يا رسول الله ومن
الفرقة الناجية قال من كانوا على ما أنا عليه وأصحابي وأعلم أنه تعالى أمر المؤمنين أولاً بالتقوى
وثانياً بالاعتصام وثالثاً بذكر النعمة لأن فعل الإنسان لا بد وأن يكون. عللاً إما بالرهبة وإما
بالرغبة والرهبة متقدمة على الرغبة لأن دفع الضرر قدم على جلب النفع كما أن التحلية قبل
التخلية فتولاهم الله حق ثقائه إشارة إلى التوظيف من عقاب الله ثم جعل له سبباً للامتنان
بدين الله ثم أردفه بالرغبة وهي قوله تعالى واذكروا نعمة الله عليكم فعلى العاقل الانقياد لأمر الله
والطاعة لحكمه والاعتصام بحبله وعدم التفرق في الدين والتقوى حق التقى من الله سبحانه قيل
ونعم ما قيل «متقى را بود چها رنشان» حفظ أحكام شرع أول دان «ثانياً النجاة دست و دست باشد
«بر فقیران و یکسان بخشد» عهد را با وفا کند پیوند «هر چه باشد از آن شود خرسند» وهذا
معنى قول الشيخ النصرا بآذى علامة المتقى أربعة حفظ الحدود وبذل الجهد والوفاء بالعهود
والقناعة بالموجود قال القشيري رحمه الله حق التقوى أن يكون على وفق الأمر لا يزيد من
قبل نفسه ولا ينقص وحق التقوى أولاً اجتناب الزلة ثانياً تناب الفضله ثم التقوى عن كل خلق
ثم التقوى عن كل له فإذا اتقيت عن شهواتك بعد اتصافك بتقواك فقد اتقيت حق تقواك
انتهى فمن بقي فيه شيء من أثر الشهوات فقد أشرك بشركا خفيا ولم يصل إلى حقيقة الشهود
حضورى كرهى خواهى ازوغائب مشوحافظ «مقى ما تلقى من تهوى دعى الدنيا وأهملها»
قال أبو مدين رحمه الله شتان بين من همته الحور والقصور ومن همته رفع الستور ودوام الحضور
فطوبى لمن اراد إليه بالحبذبات الإلهية على قدم التعميق وطار بجلى الصفات الربانية وجناح
التوفيق قال سهل رضى الله عنه ليس لعبد الأمولاء وأحسن أحواله أن يرجع إلى مولاه إذا
عصى قال يارب استر على فإذا استر عليه قال يارب تب على فإذا تاب عليه قال يارب وفقنى حتى
أعمل فإذا عمل قال يارب وفقنى حتى أخاص فإذا اخلص قال يارب تقبل منى فعلى العاقل أن

يتمسك به هذا الحبل المتين (واتسكن منكم) أي لتوجد منكم (أنتيدعون إلى الخير) جماعة داعية
إلى الخير أي إلى ما فيه صلاح ديني وديني قاله عام إلى الخير عام في التكليف من الأفعال والتروك
ثم عطف عليه الخاص أي أنا بفضل له فقال (ويأمررون بالمعروف) وهو ما استحسنه الشرع والعقل
وهو الموافقة (وينهون عن المنكر) وهو ما استقبحه الشرع والعقل وهو المخالفة (وأولئك)
الموصوفون بتلك الصفات الكاملة والأفراد في كاف الخطاب لأن الخطاب كل من يصلح للخطاب
(هم المقطوعون) أي هم الأخصاء بكال الفلاح وهم ضعيفون يفيد اختصاص المسند بالمسند إليه
ثم إن من في قوله منكم للتبعض وتوجيه الخطاب إلى الكل مع استناد الدعوة إلى البعض لتحقيق
معنى فرضيتها على الكفاية وأنها واجبة على الكل لكن بحيث أن أقامها البعض سقطت عن
الباقين ولو أدخلهم الكل أغوا جميعا لا بحيث يتحتم على الكل أقامتها ولا لأنها من عظام الأمور
وعزائمها التي لا تولاها إلا العلماء بأحكامهم تعالى ومراتب الاحتساب وكيفية أقامتها فإن
الجاهل ربما نهي عن معروف وأمر بمنكر وروى عن الحكم في مذهبه وجهله في مذهب صاحبه
فنهاه عن منكر وقد يغفل في موضع الدين ويلين في موضع الغلظة وينكر على من لا يزيد به انكاره
الاتماديا أو على من الانكار عليه عبث كالانكار على أصحاب المأصر والجلادين واضرابهم
وقيل من للتبيين وكان ناقصة أي كونوا أمة يدعون الآية ولا يقتضي ذلك كون الدعوة فرض
عين فإن الجهاد من فروض الكفاية مع ثبوته بالخطاب للعامة عن النبي عليه السلام أنه سئل
وهو على المنبر من خير الناس قال أمرهم بالمعروف ونهواهم عن المنكر وأتقاهم لله وأوصاهم
للرحم وقال عليه السلام من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فله خليفة الله في أرضه وخليفة
رسوله وخليفة كتابه وعن حذيفة يأتي على الناس زمان يكون فيهم جيفة الحمار أحب إليهم
من مؤمن يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر وعن سقيان الثوري إذا كان الرجل محببا في
جيرانه محمودا عند أخوانه فاعلم أنه مداهن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المداهن في
حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا سفينة فصار بعضهم في أسفلها صار بعضهم في
أعلىها فكان الذي في أسفلها يمتز بالماء على الذين في أعلىها فتأذوا به فأخذوا الساجل ينقر أسفل
السفينة فأثوم فتسالموا مالك قال تأذيتهم ولا بد لي من الماء فان أخذوا على يديه أنجوه وأنحوا
أنفسهم وان تركوه أهلكوه وأهلكوا أنفسهم قال صلى الله عليه وسلم إن الناس إذا رأوا منكرا
فلم يغبروه يوشك أن يعذبهم الله بعذابه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر يوم القيامة ناس
من أمتي من قبورهم إلى الله على صورة القرود والخنازير بما داهنوا أهل المعاصي وكفوا عن
نهيهم وهم يبتغيون فلا بد من توطئ النفس على الصبر وتلليل العلائق وقطع الطمع عن
العلائق حتى تزول عنه المداهنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عذب أهل قرية فيم ثمانية
عشر ألفا عما هم على الأنبياء عليهم السلام قالوا يا رسول الله كيف قال لم يكونوا يغضبون الله
ولا يأمررون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر ثم الأمر بالمعروف تابع للأمر بربه إن كان واجبا
فواجب وإن كان نذبا فندب وأما النهي عن المنكر فواجب كله لأن جميع المنكر تركه واجب
لا تصافه بالتبعية وطريق الوجب السمع والعقل وعند البعض السمع وحده وشرط النهي بعد
معرفة المنهي عنه أن لا يكون ما ينهي عنه واقعا لأن الواقع لا يحسن النهي عنه وإنما يحسن الذم

عليه والنهي عن المعاوذة الى مثله وان يغلب على ظنه وقوع المعصية نحو ان يرى الشارب قد
تم بالشرب الخمر يا عدد آلاته وأن لا يغلب على ظنه ان أنكر لحقته مضمرة عظيمة فان قلت كيف
يأمر الانكار قلت يبدأ بالسهل فان لم يقع ترقى الى الصعب لان الغرض كف المنكر قال تعالى
فأصلحو ايمنهم ثم قال فقاتلوا المباشركل مسلم ~~ع~~ كن منه واختص بشرائطه وقد أجمعوا
أن من رأى غيره تاركاً للصلاة وجب عليه الانكار لانه معلوم قبحه لكل أحد وأما الانكار الذي
بالقتال فالامام وخلفاؤه أولى لانهم أعلم بالسياسة ومعهم عدتها فان قلت فن يؤمر وينهى قلت
كل مكلف وغير المكلف اذا هم بضرر غيره منع كالصبيان والمجانين وينهى الصبيان عن المحرمات
حتى لا يتعدوها كما يؤمرون بالصلاة ليعتدوا عليها والعاصي يجب عليه النهي عما ارتكبه
اذ يجب عليه تركه والانكار لا يجب فلا يسقط بترك أحدهما وجوب شيء منه ما قال النبي عليه
السلام ان الله ليؤيده هذا الدين بأهل الفسوق والتوب يخ في قوله تعالى أتأمرون الناس بالبر
وتنسون أنفسكم انما هو على لسان أنفسهم لا على أمرهم بالبر وعن السلف مر ويا تخيروا ان لم
تفعلوا وعن بعض الصحابة أن الرجل اذا لم يستطع الانكار على منكر رآه فليقل ثلاث مرات
اللهم ان هذا منكروا اذا فعل ذلك فقد فعل ما عليه * كرت نهى منكر برأيد دست * فشايد جوبني
دست وبيان نشست * جودست وزبانرا غانده مجال * بهم مت غاينده ردي رجال * يعني اذا لم يستطع
أن يغير المنكر بلسانه ويده فليذكره بقلبه فان الرجل يرون الرجواية بالهمة ويتضرعون الى
الله في دفع ما لا يقدرون على دفعه والاشارة في الآية أن الامة التي يدعون الى الخير بالافعال
دون الاقوال هم الذين يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون من وعيد من
يأمر بالمعروف ولا يأتية والذي يدل عليه ما روي أسامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
سمعتة يقول يجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتزاق اقلابه في النار فيدور بها كجاذور الحمار
برحاه فيجتمع أهل النار عليه فيقولون أي فلان ما شأنك أأنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر
فيقول كنت أمركم بالمعروف ولا آتية والداعي الى الخير في الحقيقة شيوخ الطريقة فان من لم
يعرف الله لم يعرف الخير اذا الخير المطلق هو الكمال المطلق الذي يكون للانسان بحسب النوع من
معرفة الحق والوصول اليه كما كان للنبي عليه السلام والاخا في ما يتوصل به الى المطلق فالخير
المدعوا اليه اما الحق واما طريق الوصول اليه والمعروف كل ما يقرب اليه والمنكر كل ما يبعد عنه
فن لم يكن له التوحيد والاستقامة لم يكن له مقام الدعوة فغير المستقيم وان كان موحداً بما أمر
بما هو معروف عنده منكر في نفس الامر ورعيانته عما هو منكر عنده معروف في نفس الامر
كن بالغ في مقام الجمع واحتجب بالحق عن الخلق فكثيرا ما يستعمل محرم ما ويحرم حلالا فهم أهل
الحجاب وأهل الفلاح المطلق هم الذين لم يبق لهم حجاب وهم خلطاء الله في أرضه أو صلنا الله واياكم
الى معرفة حقيقة الحال وشرقنا بالوصول الى جنابه المتعال (ولا تكونوا كالذين تفرقوا) هم أهل
الكتابين حيث تفرقت اليهود فرقا والنصارى فرقا (واختلفوا) باستخراج التائيدات الزائفة
وكم الآيات الناطقة وتحريرة ابعاء أخذوا اليه من حطام الدنيا الدنية قال الامام تفرقوا
بأبدانهم بان صار كل واحد من أولئك الاحبار رئيسا في بلد ثم اختلفوا بان صار كل واحد منهم
يدعي أنه على الحق وان صاحبه على الباطل وأقول انك اذا أنصفت علمت ان أكثر علماء هذا

الزمان صاروا. وصوفين بهذه الصفة فنسأل الله العفو والرحمة انتهى (من بعد ما جاءهم البينات)
 أى الآيات الواضحة المبينة للحق الموجبة للاتفاق عليه واتحاد الكلمة (وأما ذلك) - م عذاب
 عظيم) في الآخرة بسبب تفرقهم فإنه يدوم ولا ينقطع ولما أمر الله هذه الأمة بأن يكونوا أمرين
 بالمعروف وناهين عن المنكر وذلك لا يتم إلا إذا كان الأمر بالمعروف قادراً على تنفيذ هذا التكليف
 على الظلمة والمتغلبين ولا تحصل هذه القدرة إلا إذا حصلت الألفة والمحبة بين أهل الحق والدين فلا
 جرم - مذوهم الله عن التفرقة والاختلاف لكيلا يصير ذلك سبباً يحجزهم عن القيام بهذا التكليف
 فعلى المؤمنين أن لا يكونوا ناشئين بمقتضى طبعهم غير متابعين لإمام ولا متنفذين على كلمة واحدة
 باتباع مقدميهم - معهم على طريقة واحدة فان لم يكن لهم مقتدى وإمام تتخذ عقائدهم وسيرهم
 وآراؤهم - يتابعته وتتفق كلمتهم في الآخرة على محسوس أوضح من ظهوره في الدنيا من دعا إلى
 الله على بصيرة كالرسول وأتباعه الذين ألحقهم الله بدرجات الدنيا في الدعاة إليه على بصيرة كلماتهم
 وعاداتهم وأهوائهم لمحبتهم وطاعته كانوا هم ملين متفرقين فرائس للشيطان كشريدة الغنم تكون
 للذئب ولهذا قال أمير المؤمنين على رضي الله عنه لا بد للناس من إمام ياراً وفاجراً ولم يرسل نبي الله
 رجلين فصاعد الشأت الا واحد هما على الآخرة يتابعه وطاعته ليتحد الأمر
 وينتظم والواقع الهرج والمرج واضطرب أمر الدين والدنيا واختل نظام المعاش والمعاد قال
 عليه السلام من فارق الجماعة قيد شبر لم يرحم يوم الجنة وقال يد الله مع الجماعة فان الشيطان مع
 النذوهم من الاثنين أبعد ألا يرى أن الجمعية الانسانية اذا لم تضبط برياسة القلب وطاعة العقل
 كيف اختل نظامها وآتت الى الفساد والتفرق الموجب لخسار الدنيا والآخرة ولما نزل قوله
 تعالى وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله خط رسول الله
 صلى الله عليه وسلم خطا فقال هذا سبيل الرشدين خط عن يمينه وشماله خطوطا فقال هذه سبل على
 كل سبيل منها شيطان يدعو اليه فعلى العاقل أن يسلك الى صراط التوحيد ولو ازمه وحقوقه
 ويجتنب عن سبل الشيطان وأسباب الدخول فيها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت
 أن أقاتل الناس الى أن قال وحسابهم على الله أراد بقوله وحسابهم على الله انه لا يعلم أنهم قالوها
 معقدين لها فالمرشك لا قدم له على صراط التوحيد ولا قدم على صراط الوجود والمعطل لا قدم له
 على صراط الوجود فالمرشك لا ما وحده الله هناك ومن الموقف الى النار مع المعطلة ومن هو من
 أهل النار الا المنافقين فلا بد لهم أن ينظروا الى الجنة وما فيها من النعيم فيطمعون بذلك نصيبهم
 من الجنان ثم يصرفون الى النار وهذا من عمل الله فقولوا يا عمالهم فالشرع هنا هو الصراط
 المستقيم ولا تزال في كل ركعة من الصلاة تقول اهدنا الصراط المستقيم فهو أحد من السبيل
 وادق من الشعر وظهوره على علم وكشف قال على كرم الله وجهه لو كشف الغطاء ما ازددت يقيننا
 فن تسلك بالشرع المتين بالقرآن المبين واهتدى الى هذا الصراط المستقيم وتخلص من التفرق
 الموجب للعذاب الاليم فليس عليه حساب ولا صراط في الآخرة بل هو مع الانبياء والاولياء في
 النعيم المقسم ومن زلت قدمه عن الشرع في الدنيا بارتكاب المحظورات زلت في الآخرة أيضاً
 اذ من كان في الدنيا أعشى مجبواً غير واحد كان في الآخرة أيضاً كذلك والعياذ بالله قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الزالون على الصراط كثير وأكثروا من يزل عنه الفناء وقال رأيت النار

وأكثر أهلها النساء فأنهم يكفرون بالله ويكفرون بالعشير فلو أحسنت إلى أحداهن الدهر كله ثم إذا
 رأت منك شئ قالت ما رأيت منك خيراً فاقطعوا نظرك فزالت أقدامهن عن الصراط في الآخرة
 وما ذلك إلا لكونهم أزالوا عن صراط الشرع في الدنيا بالاعتقاد والاعمال (ونعم ما قال الجاحي)
 عقل زن ناقصت ودينش نيز * هر كرش كامل اعتقادمكن * كريدست ازوي اعتبارمكن *
 ورنه كوروي اعتمادمكن * فاذا وقفت على هذا التفصيل فاجتهد أيها العبد الذليل في طريق
 المتابعة والموافقة للأنبياء والكاملين وتمسك بذيل شيخ وأصل إلى اليقين لعل يجمع بإذن الله شملك
 بعد مائة دوصلك وتفرق حالك فإن الطريق المجهول لا بد له من مرشد وإلا فالهلال عصمتنا الله
 وإياكم من الخلاف والاختلاف وأسلكا طريق الاختيار من الأسلاف وتبافيه إلى آخر الآجال
 وحشرنا بأهل الفضل والكمال (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) أي اذكروا أيها المؤمنون يوم
 تبيض وجوه كثيرة وتسود وجوه كثيرة ويبيض الوجه وسواده كائنان عن ظهوره بوجه السرور
 ويكون الخوف فيه يقال إن نال بغيته وبطل عليه أيض وجهه أي استبشروا لمن وصل إليه مكره
 اغبر لونه وتبدلت صورته فمعنى الآيات أن المؤمن يرد يوم القيامة على ما قدمت يداه فإن كان
 ذلك من الحسنات استبشروهم الله وفضله وإذا رأى الكافر أعماله السيئة اشتد حره وعظم رقبته
 يبيض الوجه وسواده حقيقة فتان فيومهم أهل الحق يبيض الوجه والصعفة واشراق البشرة
 وسعي النور بين يديه ويمينه وأهل الباطل باضداد ذلك والحكمة في ظهورهما في الوجوه حقيقة
 أن السعيد يفرح بأن يعلم قومه أنه من أهل السعادة قال تعالى شخراً عنه ياليت قومي يعلمون بما
 غفر لي ربي وجعلني من المكرمين والشقي يغتم به ~~كسر~~ ذلك (فأما الذين أسودت وجوههم)
 فيقال لهم (أكفرتم بعد إيمانكم) الهزيمة للو بفتح والتعجب من حالهم والظاهر أنهم أهل الكاين
 وكفرهم بعد إيمانهم كفرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد إيمانهم به قبل مبعثه عليه السلام
 أو جميع الكفرة حيث كفروا بعد ما أقروا بالوحيد يوم الميثاق (فذوقوا العذاب) المعهود
 الموصوف بالعظم (بما كنتم تكفرون) بالقرآن ومحمد عليه السلام (وأما الذين أبيضت
 وجوههم ففي راحة الله) أي الجنة والنعيم المقيم الخلد غير عنها بالرحمة تنبها على أن المؤمن وإن
 استغرق عمره في طاعة الله تعالى فإنه لا يدخل الجنة إلا برحمة تعالى (هم فيها خالدون) كأنه قيل
 كيف يكونون فيها فقيل هم فيها خالدون ولا ينقطعون عنها ولا يموتون (ذلك) إشارة إلى الآيات
 المشتملة على تعميم الإبرار وتعذيب الكفار وهو مبتدأ (آيات الله) خبره (تأوها) جملة حاله من
 الآيات (عليك) أي تقرؤها عليك يا محمد بدو اسطة ببريل (بالحق) حاله وكدة من فاعل تأوها
 أو من مفعوله أي ملتبسين أو ملتبسة بالحق والعدل ليس في حكمها شائبة جور ينقص ثواب
 المحسن أو بزيادة عقاب المسيء أو بالعقاب من غير جرم بل كل ذلك موفى لهم حسب استحقاقهم
 بأعمالهم عوجب الوعد والوعيد (وما الله يريد ظلماً) أي شيئاً من الظلم (للعالمين) لا أحد من خلقه
 كيف والظلم تصرف في ملك الغير وهو تعالى إنما يتصرف في ملك نفسه أو أنه وضع الشيء في غير
 موضعه وذلك قد يكون بمنع حق المستحق منه وقد يكون بفعل ما منع منه ولا ينبغي له أن يفعله
 وكل ذلك لا يتصور في حقه تعالى فيستحيل تصور الظلم من الله فإنه لا حق لأحد في ظلمه
 ولا يمنع عن شيء فيظلم بنفسه بل هو المالك على الإطلاق وأفعاله محض حكمة وعدل (ولله ما في

السموات وما في الارض) أي له تعالى وحده من غير شركة أصلاً ما فيه ما من المخلوقات الفاتية
 للعصر ملكاً وخلقاً حياً ومائة أمة وتعذيباً وإراد كلة ما أمة تغليب غير العقلاء على العقلاء
 وما التنزيل لهم من نزلة غيرهم اظهروا الحقائق لهم في مقام بيان عظمتهم تعالى (والى الله) أي الى
 حكمه وقضائه لا الى غيره شركة واستقلالاً (ترجع الامور) أي أمورهم فيجازي كل منهم بما وعدله
 وأوعده من غير دخل في ذلك لا حد قط فان قيل الرجوع اليه يكون بعد الذهاب عنه ولم يكن
 فلم قال ذلك قلنا كانت كالأذهبية به لا كهاتم أعادتها الآن في الدنيا لك بعض الخلق بالتدبير وفي
 القيامة يكون كل ذلك لله تعالى * والأشارة ان الذين تبعض وجوههم يوم القيامة هم الذين
 ابيضت قلوبهم اليوم بنور الايمان والجمعية والوفاق مع الله والذين تسود وجوههم يومئذ هم
 الذين اسودت قلوبهم بالكفر والتدبر والاختلاف من الله وذلك لان الوجوه تحضر بلون القلوب
 كقوله تعالى يوم تبلى السرائر أي يجعل ما في الضمائر على الظواهر * وزانود كان رباباً شربند
 * بديداً آتسكه سر يازرنده فأما الذين اسودت وجوههم فيقال لهم أكفرتم بعد ايمانكم وهم
 أرباب الطلب السائرون الى الله الذين انقطعوا في بادية النفس واتبعوا غول الهوى وارتدوا
 على أعقابهم التهمشروا فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون تسترون الحق بالباطل وتعرضون
 عن الحق في طلب الباطل وكنتم معذبين بنار الهجران والقطيعة في الدنيا ولكن ما كنتم تدقون
 عذابهم لان الناس نيام والنائم لا يذوق ألم الجراحات حتى يتنبه فاذا ماتوا انتبهوا فذوقوا
 ألم الجراحات الانقطاع والاعراض عن الله وأما الذين ابيضت وجوههم هم في رحمة الجمعية
 والوفاق مع الله في الدنيا وهم فيها خالدون في الآخرة لانه عوت المرء على ما عاش فيه ويحشر على
 ما مات عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث كل عبد على ما مات عليه وقال من مات
 سكران فانه يعاين لك الموت سكران ويعاين منكران ومنكران وسكران وسكران يوم القيامة سكران
 الى خندق في وسط جهنم يسمى السكران فيه عين يجري ماؤها ما لا يكون له طعام ولا شراب
 الا منه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرني جبريل عليه السلام أن لا اله الا الله انس للمسلم
 عند موته وفي قبره وحيد يخرج من قبره يا محمد لوتراهم حين يرقون من قبورهم وينفضون عن
 رؤسهم التراب هذا يقول لا اله الا الله والحمد لله في قبض وجهه وهذا ينادى يا حشر تعالى
 ما قرطت في جنب الله مسودة وجوههم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم النياحة على الميت من
 أمر الجاهلية وان النياحة اذ لم تنب قبل أن تموت فانها تبعث يوم القيامة عليهم أسرايل من قطران
 ثم يعلى عليها بدرع من اهب النار وفي التنزيل الذين يأكون الريا لا يشومون الا كما يقوم الذي
 يتخبطه الشيطان قال أهل التأويل كلهم يبعث كالمجنون عقوبة لهم وعقبتهم أعداء أهل الحشر
 فجعل الله هذه العلامة لا كلة الربا وذلك انه أرباباً في بطونهم فأثقلهم فهم اذا خرجوا من قبورهم
 يقومون ويستطون لهم بطونهم وثقلها عليهم تسأل الله الستر في الدنيا والآخرة وهو الموفق
 للأصالحات من الاعمال والافعال (كنتم خير أمة) كنتم من كان الناقصة التي تدل على تحقق شيء
 بصفة في الزمان الماضي من غير دلالة على عدم سابق أو لاحق ويحمل على الدوام أو الانقطاع
 بحسب معونة المقام ودلالة القرائن فقولك كان زيد قائماً محمول على الانقطاع وقوله تعالى
 وكان الله غفوراً رحيماً محمول على الدوام ومنه قوله تعالى كنتم خير أمة (أنخرجت للناس) صفة

لا تفتأ أظهرت لاجلهم ومصلحتهم وتقعهم (تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر) بجهة
 مستتاففة بينهما كونهم خير أمة كانت قبل السبب في كونكم خيرا لام هذه الخصال الحميدة
 والمقصود بيان علة تلك الخيرية كقولك زيد كرم يطم الناس ويكسوهم لأن ذكر الحكم مقرونا
 بالوصف المناسب له يشعر بالعلية (وتؤمنون بالله) أي إيماننا متعلقا بكل ما يجب أن يؤمن به من
 رسول وكتاب وحساب وجزاء (ولو آمن أهل الكتاب لكان خيرا لهم) أي لو آمنوا كما يمانسكم
 لكان ذلك خيرا لهم مع ما هم عليه من الرياسة واستتباع العوام ولا زادت رياستهم وتنعهم
 بالخطوط الديونية مع الفوز بما وعدوه على الإيمان من إيتاء الأجر مرتين (منهم المؤمنين)
 كانت قبل هل منهم من آمن أو كلهم على الكفر فتبيل منهم المؤمنون المعهودون الفائزون بخير
 الدارين كعبد الله بن سلام وأصحابه (وأكثرهم الفاسقون) المتزددون في الكفر الخارجون
 عن الحدود (لن يضروكم الأذى) استثناء مفرغ من المصدر العام أي لن يضروكم أبدا ضرا
 تما الاضرا أذى لا يبالى به من طعن وتهديد لا أثر له (وان يقاتلوكم) أي ان خرجوا الى قتالكم
 (يولوكم الأدبار) مفعول ثان ليولوكم أي يجعلوا ظهورهم ما يليكم ويرجعوا الى أدبارهم - نهزمين
 من غير أن ينالوا منكم شيئا من قتل أو أسر (تم لا ينصرون) عطف على الشرطية وشم للترخي في
 المرتبة أي لا ينصرون من جهة أحد ولا يمنعون منكم قتلا وأخذا وفيه نقيت لمن آمن منهم فانهم
 كانوا يؤذونهم بالتلهي بهم وتوبيخهم وتضليلهم وتهديدهم وبشارة لهم بأنهم لا يقدررون على أن
 يتجاوزوا الأذى بالقول الى ضرب يعابه مع أنه وعدهم الغلبة عليهم والانتقام منهم وأن عاقبة
 أمرهم الخذلان والذل فلا ينهضون بجناح ولا ترجع اليهم قوة ونجاح كما كان من حال بني
 قريظة والنضير وقينقاع وغيرهم ودخيم (ضربت عليهم الذلة أينما نفقروا) أي في أي مكان وأي
 زمان وجدوا في دار الاسلام أذل أي هدر النفس والمال والاهل بحيث صار كشي
 يضرب على الشيء فيحيط به (الاجبل من الله وحمل من الناس) استثناء من أعم الاحوال أي
 ضربت عليهم الذلة لضرب القبة على من هي عليه في جميع الاحوال الاحال كونهم معتصمين بدمه
 الله وذمة المسلمين واستعبر الحبل للعهد لانه سبب للنجاة والقون بالمراد عطف قوله وحمل من
 الناس على قوله بحبل من الله يقتضي المغايرة قال الامام في توجيهه الامان الحاصل للذمى قسمات
 أحدهما الذي نص الله عليه وهو الامان الحاصل له باعطاء الجزية عن يد وقبوله اياها والثاني
 الامان الذي قوض الى رأي الامام واجتهاده فيعطيه - م الامان بمجاناة تارة ويبدل زلذا وناقص
 أخرى على حسب اجتهاده فالأول هو المسمى بحبل الله والثاني هو المسمى بحبل المؤمنين
 فالامانان واقعان بمباشرة المسلمين الأئمة - عامتغايران بالاعتبار (وبأوبغضب من الله) أي
 رجعوا بغضب كائن منه تعالى مستوجبين له (وضربت عليهم المسكنة) أي رزى الاقتقار وهي
 محيطة بهم من جميع جوانبهم واليهود في غاب الامر فشرءا ما في نفس الامر واما أنهم يظهرون
 من أنفسهم انفقروا وكانوا أغنياء موسرين في الواقع (ذلك) إشارة الى ما ذكر من ضرب الذلة
 والمسكنة عليهم والبوء بالغضب العظيم (بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله) أي ذلك الذي ذكر كائن
 بسبب كفرهم المستمر بآيات الله المناطقة بقوة محمد عليه السلام وتحريفهم لها واساير الآيات
 القرآنية (ويقتلون الأنبياء بغير حق) أي في اعتقادهم أيضا وهو لا المتأخرون وان لم يصدر عنهم

قتل الانبياء لكنهم كانوا اراضين بفعل اسلافهم صوابين لهم في ذلك الافعال الصبيحة وطالبين
 للقتل لو ظفروا به فكانوا بذلك كأنهم فعلوه بانفسهم فلذا أسند القتل اليهم (ذلك) إشارة الى
 ما ذكر من الكفر والقتل (بمعصوا وكانوا يعتدون) أى كان بسبب عصيانهم واعتدائهم ضد
 الله تعالى على الاستمرار فان الاصرار على الصغائر يقضى الى مباشرة الكبائر والاستمرار عليها
 يؤدى الى الكفر فان من توغل في المعاصي والذنوب واستمر عليها اجرم قتر ايد ظلمات المعاصي على
 قلبه حالاً فخالاً وينطفئ نور الايمان في قلبه حالاً فخالاً ولم يزل الامر كذلك الا أن يطل نور الايمان
 وتحصل ظلمة الكفر نعوذ بالله من ذلك واليه الإشارة بقوله تعالى كلال ران على قلوبهم ما كانوا
 يكسبون فقوله تعالى ذلك بمعصوا وإشارة الى علة العلة ولهذا المعنى قال أرباب المعاملات من
 ابتلى بترك الادب وقع في ترك السنن ومن ابتلى بترك السنن وقع في ترك الفريضة ومن ابتلى بترك
 الفريضة وقع في استقار الشريرة ومن ابتلى بذلك وقع في الكفر فعلى المؤمن أن لا يفتح باب
 المعصية على نفسه خوفاً مما يؤدى اليه بل ويترك أيضاً ضراً مما يبيح له في الشرع وذلك هو كمال
 التقوى قال عليه السلام لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين - حتى يدع ما لا بأس به - حذراً مما به
 البأس وقال صلى الله عليه وسلم الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات فمن اتقى الشبهات
 استبرأ عرضه ودينه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه
 الحديث فنع من الاقدام على الشبهات مخافة الوقوع في المحرمات وذلك سداً للذريعة والعارف
 متى قصده مخافة أمره تعالى يجتهد من قلبه استحياء منه تعالى فينتهي عما نوى وعزم ويحجته في
 عبادة ربه قال الحنيد رحمه الله العبادة على رؤس العارفين كالتيحان على رؤس الملوك ورؤى في
 يده صحة فقبل له أنت مع شرفك تأخذ في يدك نسخة فقال طريق وصانابه الى ما وصلنا لا نتركه أبداً
 قال الشيخ أبو طالب رحمه الله مداومة الاوراد من اخلاق المؤمنين وطريق العابدين وهي
 مزيد الايمان وعلامة الايقان قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله سألت أستاذاً عن وردا المحققين
 فقال اسقاط الهوى ومحبة المولى أبت المحبة ان تستعمل محبة الغير محبوبة وقال الورد ردة النفس
 بالحق عن الباطل في عوم الاوقات فليو اظب العبد على الاوراد والطاعات وليجنب المعاصي
 والسيئات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم لا يحيا به استحيوا من الله حق الحياء
 قالوا اننا نستحي يا رسول الله والحمد لله قال ليس ذلك ولكن من استحيى من الله حق الحياء فليحفظ
 الرأس وما حوى وليحفظ البطن وما حوى وليذكر الموت والبلى ومن أراد الاخرة ترك زينة
 الدنيا فمن فعل ذلك فقد استحيى من الله حق الحياء * مبرطاعت نفس شهوت برست * كه هر ساعتی
 قبله ديكرست * قال بعض المشايخ لو أن رجلاً عاش مائة سنة ولا يعرف هذه الاربعة فليس شئ
 احق به من انذار احداهم معرفة الله تعالى في السر والعلانية وان لا معطى ولا مانع غيره والثاني
 معرفة عمل الله بأن يعرف أن الله تعالى لا يقبل من العمل الا ما كان خالصاً لرضا الله تعالى
 والثالث معرفة نفسه بأن يعرف ضعفه انه لا يستطيع ان يرد شيئا مما قضى الله عليه والرابع
 معرفة عدو الله وعدو نفسه فيجاريه بالمعرفة حتى يكسره فان المعرفة سلاح العارفين كان
 عنده المعرفة الحقيقية كان غالباً على اعدائه الظاهرة والباطنة ووصل الى مراده والنفس
 عين العدو فعليك بالاعتزاز من شره ومحاربه كل آن بالذكر والفكر والعمل الصالح عصمنا الله

وأياكم من الشرور (ليسوا سواء) أي ليس أهل الكتاب جميعا مستويين متعادلين في المساواة
 والقبايح والمراد بنبي المساواة نبي المشاركة في أصل الاتصاف بالقبايح المذكورة لأن في المساواة
 في مراتب الاتصاف بهم مع تحقق المشاركة في أصل الاتصاف بها (من أهل الكتاب أمة واحدة)
 كلام مستأنف لبيان عدم استوائهم ونظام الكلام يقتضي أن يقال ومنهم أمة مذمومة إلا أنه
 أضررنا على أن ذكر أحد الضدين يغني عن الآخر أي من أهل الكتاب جماعة قاعة أي مستقيمة
 عادلة من أمة العود فقام معنى استقاموا وهم الذين أسلموا منهم كعبد الله بن سلام وغيره
 نزلت حين قالت أحبار اليهود لعبد الله بن سلام وغيره من الذين أسلموا من اليهود ما آمن بمحمد
 الأشراؤنا فلو كانوا خيارا ما تركوا دين آبائهم أو نزلت في قوم يصلون صلاة الاقوابين وهي اثنتا
 عشرة ركعة بعد صلاة المغرب (يتلون آيات الله) أي القرآن صفة أخرى لامة (آناء الليل) ظرف
 يتلون أي في ساعاته جمع أنى كعصا (وهم يسجدون) الجملة حال من فاعل يتلون أي يصلون إذ
 لا تلاوة في السجود وقال عليه الصلاة والسلام إلا أني نهيته أن اقرأ كما وساجدا وتخصيص
 السجود بالذكر من بين سائر أركان الصلاة لكونه ادل على كمال الخضوع والمراد بصلاتهم التهجد
 اذ هو أدخل في مدحهم وفيه يتسنى لهم التلاوة فانها في المكتوبة وظيفته للإمام واعتبار حالهم
 عند الصلاة على الانفراد بأبام مقام المدح (يؤمنون بالله واليوم الآخر) على الوجه الذي نطق
 به الشرع فعرض بان ايمان اليهود به مع قولهم عزيزا بن الله وكفرهم ببعض الكتب والرسول
 ووصفهم اليوم الآخر بخلاف صفته ليس من الايمان بهم ما في شيء أصلا (ويأمرون بالمعروف
 وينهون عن المنكر) تعرض بعد اذنتهم في الاستدباب بل بتعديسهم في الامر باضلال الناس
 وصدهم عن سبيل الله فانه أمر بالمنكر ونهي عن المعروف (ويسارعون في الخيرات) المسارعة
 في الخير فرط الرغبة فيه لأن من رغب في الامر سارع في توقيته والقيام به وآثر التورع على التراخي
 أي يبادرون مع كمال الرغبة في فعل أصناف الخيرات اللازمة والمتعدية تعرض بتباطؤ اليهود
 فيها بل ببادوتهم الى الشر (وأولئك) المتعوتون بتلك الصفات الفاضلة بسبب اتصافهم بها
 (من الصالحين) أي من جملة من صلت أحوالهم عند الله تعالى واستحقوا رضاه وثناءه
 (وما يفعلوا من خير) كائنات ما كان مما ذكر أو لم يذكر (فلن يكفروا) فلن يضيع ولا ينقص
 ثوابه البتة وهي منع الثواب ونقصه كفرانهم أنه لا يجوز أن يضاف الكفران الى الله تعالى إذ
 ليس لاحد عليه تعالى نعمة حتى يكفرها نظر الى أنه تعالى سمي اتصال الجزاء والثواب شكرا
 حيث قال فان الله شاكر عليم فلما جعل الشكران مجازا عن توفيق الثواب جعل الكفران مجازا
 عن منعه وتعدية الى مفعولين وهما ما قام مقام الفاعل والهامة تضمنه معنى الحرمان (والله
 عليم بالمتقين) بشارته لهم بجزيل الثواب واشعار بأن التقوى مبدأ الخير وحسن العمل وأن
 الثناء عند الله هو أهل التقوى والاشارة في قوله وما يفعلوا من خير أي من خير يقربهم اليه
 فأنه يشكرهم بتقربهم اليه كما قال من تقرب الى شبرا تقربت اليه باعوا وقال
 أنا جليس من ذكرني وأنيس من شكرني ومطيع من أطاعني أي كما أطعوني بتصفية
 الاستعداد والتوجه نحو أطعتمكم بإفاضة الفيض على حسبه والاقبال اليكم والله عليم بالذين
 اتقوا ما يحجبهم عنه فتجلى لهم بقدر زوال الحجاب قال أبو بكر السكاني رأيت في المنام شابا

لم أر أحسن منه فقالت من أنت فقال التقوى قلت فأين تسكن قال في كل قلب مني ثم التفت
إلى فاذا امرأة سوداء أو حش ما يكون فقالت من أنت فقالت الضحك فقالت أين تسكنين فقالت
في كل قلب فرح مرح قال فانتبهت وعقدت أن لا أضحك الا غلبة فعلى السالك ان يتمك بصل
التقوى ويأمن به في الدنيا لعل الله يجعل له أنيسا له في قبره وحشره فالتقوى من ديدن الصالحين
وهم الذين يسارعون الى الخيرات ما داموا في الحياة قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله أفضل
ما يسأل العبد من الله خيرات الدين ففي خيرات الدين خيرات الآخرة وفي خيرات الآخرة
خيرات الدنيا وفي خيرات الدنيا ظواهر وخصائص الاولياء وهي أربعة أوصاف العبودية وهوت
الربوبية والاشراف على ما كان ويكون والدخول على الله في كل يوم سبعين مرة والخروج
كذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي فأناستغفر الله في اليوم سبعين
مرة واستغفاره عليه الصلاة والسلام من نقص ما رقي عنه باعتبار ما ترقى اليه اذ ذلك الاستغفار
من مقتضى البشرية التي لا يمكن دفعها ووجه الاستغفار منه عليه السلام التفرق بين حالين
كان فيهما بالعبودية اذ لا يلحق النبي نقص بوجه ولا فتور وجمال اثبوت عصمته ولكن حسنات
الابرار سيئات المقرين فيبقى للانسان ان يأخذ على نفسه ان لا يضيع لحظة حتى يأخذها بالذكر
والشكر ومتى رأى خللا رفعه بالاستغفار وذكرك الله تعالى علم الايمان وبرامة من النفاق وحسن
من الشيطان وحزن من التمار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث الله يحيى بن زكريا عليهم
السلام الى بني اسرائيل أمره أن يأمرهم بخمس خصال ويضرب لكل خصلة مثلا أمرهم أن
يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئا وضرب لهم مثل الشرك كرجل اشترى عبدا من ماله ثم أسكنه دارا
وزوجه ودفع اليه مالا وأمره ان يتخبر فيه ويأكل منه ما يكفيه ويؤدى اليه فضل الربح فعمد
العبد الى فضل الربح فجعل يعطيه عدو سيده ويعطى سيده منه شيئا يسيرا فأيكم رضى بنحو
هذا العبد وأمرهم بالصلاة وضرب لهم مثلا للصلاة كمثل رجل استأذن على ملك من المألوكة
فاذن له فدخل عليه فاقبل عليه الملك بوجهه ليستمع مقالته ويقضى حاجته فالتفت يمينا وشمالا
ولم يمت انتصاه حاجته فاعرض عنه الملك فلم يقض حاجته وأمرهم بالصيام وضرب لهم مثلا فقال
مثل الصائم كمثل رجل ايسر جبة للقتال وأخذ من لحيته فلم يصل اليه عدوه ولم يعمل فيه سلاح
عدوه وأمرهم بالصدقة وضرب لهم مثلا للصدقة فقال مثل المتصدق كمثل رجل أمره عدوه
فاشترى منهم نفسه بثمن معلوم فجعل يعمل في بلادهم ويؤدى اليهم من كسبه القليل والكثير
حتى يقتدى منهم نفسه فعتق وقت رقبته وأمرهم بذكر الله تعالى وضرب لهم مثلا للذكر فقال
مثل الذكر كمثل قوم لهم حصن وبقر بهم عدوهم فدخلوا حصنهم وأغلقتوا بابيه وحصنوا
أنفسهم من العدو ثم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأنا آمركم بالخصال الخمس التي أمر الله
بها يحيى عليه السلام وأمركم بخمس أخرى أمرني الله بها عليكم بالجماعة والسمع والطاعة
والهجرة والجهاد فليسارع العبد الى الخيرات والحسنات وجميع الحالات ولا يتيسر ذلك
الا لارباب الارادات وأصحاب المجاهدات * بنابذ نكوكا ربي ازيد ركان * محالست دوزنكي
ازسكان * توان بالذكركن زرنك آينه * وايكس نايذ زرنك آينه * بكوشش نرويد كل ازشاخ
بيده نه زرنكي بكر ما به كزده سنيد * (ان الذين ~~كشروا~~) أي بما يجب أن يؤمن به (ان تغنى

عنهم) أي لمن تدفع عنهم (أموالهم ولا أولادهم من الله) أي من عذابه تعالى (شيأ) أي شيئاً يسيراً منه أو شيئاً من الاغنياء ودلالة كفاؤكافة حيث فاعروا بالاموال والاولاد فائلين نحن أكثر أموالاً واولاداً وما نحن بمعذبين وكانوا يعبرون رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتباعه بالفقر ويقولون لو كان محمد على الحق لما تركهم ربه في الفقر والشدة وخص الاموال والاولاد بالذكر لان الانسان يدفع عن نفسه تارة بفداء المال وتارة بالاستعانة بالاولاد فانفع الجمادات هو المال وانفع الحيوانات هو الولد فالكافر اذا لم يتدفع به - حافى الاخرة البتة دل ذلك على عدم انتفاعه بسائر الاشياء بالطريق الاولى (وأولئك أصحاب النار) أي مصاحبوها على الدوام وسلازموها (هم فيها خالدون) أبداً ولما بين أن أموال الكفار لا تنفع عنهم شيئاً ثم انهم ربما أنفقوا أموالهم في وجوه الخيرات فيخطر ببال الانسان أنهم يتفقدون بذلك فأزال الله بهم هذه الآية تلك الشبهة وبين أنهم لا يتفقدون بتلك الانقاقات وان كانوا قد قصدوا بها وجه الله فقال (مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا) أي حال ما ينفعه الكفرة قربة أو مقاهرة وسعة وطلباً لحسن الذكر بين الناس وعداوة لاهل الاسلام كما أنفق أبو سفيان وأصحابه مالا كثيراً على الكفار يوم بدر وأحد (تكسل ربح فيها صر) أي برد شديد هلك فانه في الاصل مصدر وان شاع اطلاقه على الريح الباردة كالصرصر (أصاب حرق قوم) أي زرع قوم (ظلموا أنفسهم) بالكفر والمعاصي فبأوا غضب من الله وانما وصقوا بذلك لان الاهل لا عن محظ اشتدوا فظعن (فأهلكته) عقوبة لهم ولم تدع منه أثراً ولا عثراً والمراد تشبيه ما أنفقوا في ضياعه وذهابه بالكلية من غير أن يعود اليهم نفع مما جرت كفار شريرة صر فاستأصلته ولم يبق لهم فيه منفعة بوجه من الوجوه فهو من التشبيه المركب (وما ظلمهم الله) بما بين من ضياع ما أنفقوا من الاموال (ولكن انفسهم يظلمون) لما أنفقوا منها ما انفقوا على ما ينفع في تقديم المقهور لرعاية القواصل للتخصيص واعلم أن اتفاق الكفار امان يكون لمنافع الدنيا ولنا نفع الاخرة فان كان لمنافع الدنيا لم يبق منه اثر البتة في الاخرة في حق المسلم فضلا عن الكافرون كان لمنافع الاخرة واولاهم - أنفقوا أموالهم في الخيرات بيناء الرباطات والقناطر والاحسان الى الضعفاء واليتام والارامل وكان ذلك المنفق يرجو من ذلك الاتفاق خيراً كثيراً فاذا قدم الاخرة رأى - كفه مبطل لا تار الخيرات وكان كن ذرع زرعاً وتوقع منه نفعاً كثيراً فاصابه ريح فأحرقه ولا يبقى معه الا الحزن والأسف هذا اذا أنفقوا الاموال في وجوه الخيرات أما اذا أنفقوها فيما ظنوا انه من الخيرات لكنه - كان من المعاصي مثل اتفاق الاموال في ايداء الرسول وفي قتل المؤمنين وتخريب ديارهم فالذي قلناه فيه أشد وأشد وتظير هذه الآية وقد معنا الى ما علموا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً ويدخل فيه ما ينفعه بعض صاحب الغرض انقي رجل صالح من بلده أو قتله أو ايداه ونعوذ بالله من ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزول قدمي يوم القيامة حتى يستل عن أربع عن عمره فيم افناه وعن جسده فيم أبلاه وعن علمه ما عمل فيه وعن ماله من أين اكتسبه وفيه انشقه فليبادر العاقل الى الاتفاق من ماله والاحد - لا صرف في عمله قال عليه الصلاة والسلام يجاب يوم القيامة بصحة فمحتومة فتنصب بين يدي الله عز وجل فيقول الله تعالى للملائكة ألقوا هذا واقبلوا هذا فتقول الملائكة زرعك ما رأينا الا خيراً فيقول وهو أعلم ان هذا - كان لغيري

ولا أقبل اليوم من العمل إلا ما يتقي به وجهي * زعموا يفسر چشم اجرت مداره جود رخانه
 زيد باشي بكار * چه قدر آورد بنده حور ديس * كه زير قباد ارد اندام ديس * قال منصور بن عمار
 رحمه الله كان لي أخ في الله يعتقدني ويؤثرني في شدي وورخاني وكان كثير العبادة والتجهد واليكاء
 فتقدمه أياما فقبل لي هو ضعيف مريض فأتيت بابه فطرقتة فخرجت ابنته فدخلت فوجدته في
 وسط الدار وهو مضطجع على فراشه وقد اسود وجهه وازرقت عيناه وغلظت شفتاه فقلت له
 يا أخي أكنتم من قول لا اله الا الله ففتح عينيه ونظر الي ثم رآني ثم وثم حتى قلت له ان لم نقلها
 لا غلظت ولا كفتك ولا صليت عليك فقال يا أخي منصور هذه كلمة قد حبل بيني وبينها فقلت
 لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فأين تلك الصلاة والصيام والتهجد والقيام فقال يا أخي كل
 ذلك كان لغير وجه الله انما كنت أفعل ذلك ليعال وأذكر به واذا خلوت بنفسى غلظت الابواب
 وأرخت الستور وبارزت ربي بالمعاصي * وراوا زه خواهي در اقليم فاش * برون - له كن
 كودرون - شوباش * فلا غرور للعامل بكثرة الاعمال والاولاد والاموال اذا لم تكن نيته
 صحيحة فيما يجري عليه من الاحوال فأين الذين آثروا العقبى بل المولى على كل ما سواه فوجدوا
 الفقر أعز من الغنى والذل أذل من العزة وبذلوا أموالهم وأرواحهم في سبيل الله لعمرى قوم
 عزيز والوجود وقيل ما هم وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الهاكم التكاثر حتى زرتم المقابر ثم
 قال يقول ابن آدم مالي ومالي وهل لك من مالك الا ما أكلت فأفنت أو ابست فأبليت أو تصدقت
 فأضيت قال عليه الصلاة والسلام يا عائشة ان أردت اللعوق بي فليكنك من الدنيا كراد
 الراكب وياك وبجالتة الاغنياء ولا تستخاني تو باحق ترقيعه وقال عليه السلام اللهم من
 أحبني فارزقه العفاف والكفاف ومن أبغضني فأكثر ماله وولده فتصدقفت أيم العبد على
 حقيقة الحال وأن المال لا يغني عن المرشياً فعليك بالقليلة وتقليل الدنيا ولا تغتر بأصحاب
 الاموال والجاه * اني ذكر وشوق حق مارا * در دوعالم دل وزياني بس * وزطعام واباس أهل
 جهان * كه نه دلق وقيم ناني بس (يا أيها الذين آمنوا) نزات في قوم من المؤمنين كانوا يواصلون
 المنافقين فنهاهم الله عن ذلك بقوله (لا تتخذوا بطانة) بطانة الرجل صاحب وليته من يعرف
 أسراره ثقة به شبه ببطانة الثوب التي تلي بطنه كما شبه بالشعار قال عليه السلام الانصار شعار
 والناس دمار (من دونكم) أي من دون المسلمين متعلق بلا تتخذوا (لا يألونكم خبالا) يقال
 ألى في الامر اذا قصر فيه ثم استعمل معدي الى مشعواين في قواهم لا أولئك ليحيا على تفتين معي
 المنع أي لا تمنعك نعموا والخبال الفساد أي لا يقصرون لكم في التمساد بالمكر والخديعة
 ولا يتركون جهدهم فيما يؤركم الشر (ودوا ما عنتم) أي غنوا عنكم أي مشتمكم وشدة
 ضرركم في دينكم ودنياكم والفرق بين الجملة الاولى وبين هذه أن معناها انهم لا يقصرون
 ضررا في أمور دينكم ودنياكم فان يجوزوا عن ذلك فبذلك وغنيه غير زائل من قلوبهم (قد بدت
 البغضاء من أفواههم) البغضاء شدة البغض أي قد ظهرت علامة العداوة في كلامهم الخارج
 من أفواههم لما أنهم لا يتماثلون مع مبغضهم في ضبط أنفسهم وتحملهم عليها ان ينفلت من
 ألسنتهم ما يعلم به بغضهم للمسلمين (وما تحق صدورهم اكبر) مما بد الان بد قوله ليس عن روية
 واختيار (قد بينا لكم الآيات) الدالة على وجوب الاخلاص في الدين وموالاة المؤمنين

ومعاداة الكافرين (أن كنتم تعقلون) ما بينكم وبينهم من العداوة والظهور أن الجمل من قوله
لا يأتونكم إلى هنا تكون مستأنفات على وجه التعامل انتهى عن اتخاذهم بطانة (ها أنتم أولاء)
أي أنتم أيها المؤمنون أولاء المخطئون في موالاةهم (تحبونهم ولا يحبونكم) لما بينكم من
مخالفة الدين (وتؤمنون بالكتاب كله) أي بجنس الكتاب جميعا وهو حال من الضمير المفعول في
لا يحبونكم والمعنى لا يحبونكم والحال أنكم تؤمنون بكتابهم فبالكتاب تحبونهم وهم لا يؤمنون
بكتابكم وفيه توبيخ بأنهم في باطلهم أصاب منكم في حقكم (واذا القوصكم قالوا آمنا) نفاقا
(واذا خلوا) فكان بعضهم مكان بعض (عضوا عليكم الأنامل من الغيظ) أي من أجله تأسفا
وتحسرا حيث لم يجدوا إلى التشفي سبيلا والآنامل جمع أنامل بضم الميم وهو الطرف الأعلى من
الاصبع والغضاشة الغضب قال الامام والمعنى أنه إذا خلا بعضهم ببعض أظهر واشتد الغيظ
على المؤمنين حتى تبلغ تلك الشدة إلى عض الأنامل كما يفعل ذلك أحدنا إذا اشتد غيظه وعظم
حرته على قوائمه ولما كثرت هذه القل من الغضبان صار ذلك كناية عن الغضب حتى يقال
في الغضبان أنه يعرض يده غيظا وإن لم يكن هناك عض وانما حصل لهم هذا الغيظ الشديد لما رأوا
من اتسلاف المؤمنين واجتماع كلمتهم ومسالحة ذات بينهم (فل موتوا بعينكم) دعاه عليهم بدوام
الغيظ وزيادته بتضاعف قوة الاسلام وأهله إلى أن يهلكوا أو ياشتد أده إلى أن يهلكهم فالمراد
اللعن والظرد لأعلى وجه الإيجاب والامتنان من ساعته (إن الله عليم بذات الصدور) أي قل
إهم إن الله عليم بعدارة الصدور فيعلم ما في صدوركم من البغضاء والحق (إن تمسكم حسنة)
أي تصيبكم أيها المؤمنون حسنة بظهوركم على عدوكم وغنيمة تتألفونها وتتابع الناس في
الدخول في دينكم وتخصب في معاشكم (تسومهم) أي تحزنهم حذرنا إلى ما نلت من خير ومنفعة
(وإن تصيبكم سيئة) مساواة خفية سرية لكم أو إصابة عدو منكم أو اختلاف يكون بينكم
أو جلد وبذبة (يهرجوا بها) يشتمون مما أصابكم من ضرر وشدة وذكر المس مع الحسنه
والإصابة مع السيئة للإيدان بأن مدار مساوئهم أدنى مراتب إصابة الحسنه ومناط فرحهم
تمام إصابة السيئة (وإن تصبروا) على عداوتهم أو على مشاق التكليف (وتتقوا) ما حرم الله
عليكم ونهاكم عنه (لا يضركم كيدهم) مكرهم وحيلهم التي دبروها لأجلكم والكيد حيلة
الطيفة تقترب وقوع الكيد به فيها (شيئا) نصيب على المصدرة أي لا يضركم شيئا من الضرر
بفضل الله وحفظه الموعود للصابرين والمتقين ولأن المجدي الأمر المتدرب بالاتقاء والصبر
يكون جريئا على الخصم (إن الله بما يعملون) في عداوتكم من الكيد (محيط) علما فيعاقبهم
على ذلك والاحاطة أدرنا الشئ بكمله فينبغي للمرء أن يجانب أعداء الله ويصبر على أذاهم فإنه
امتحان له من الله مع أنهم لا يقصدون على غير التدح بالأسان كما قال تعالى إن يضرركم الأذى
والطعن لم يتخاص منه الأنبياء والأولياء فكيف أنت يا رجل وكلنا ذلك الرجل * تروى
أزبرستيدن حق منيج * مهمل تانكريد خافت بهيج * رهايي نيا بدست كس
مكر فتأورا جاء صبرست وبس * وفي قوله تعالى لا اتخذوا بطانة من دونكم إشارة إلى أن الحامل
لا سرا الرجل ينبغي أن يكون من جنسه معتدا عليه * وتغناور بما يقضى الرجل سره إلى من
لم يجز به في كل حاله فيفتضح عند الناس

ان الرجال صناديق مقلقة * وما فاتت فيها الا التجارب

فلا تغتر بظاهر انسان حتى تعرف سريره قال الامام الغزالي ولا تعول على مودة من لم تختبره
حق الخبرة بان صحبه مدة في دار أو موضع واحد فتجرب به في عزله وولايته وغناه وفقره وتساقر
معه أو تعامله في الدينار والدرهم أو تنفع في شدة فتحتاج اليه فان رضيته في هذه الاحوال
فالتحذم بالاك ان كان كبيراً أو ابناً ان كان صغيراً أو أخاً ان كان منلاًك واذ ابلغك من الاخوان
غيبه أو رأيت منهم شراً أو صابك منهم ما يسوءك فكل أحمرهم الى الله ولا تشغل نفسك بالكفاة
فيزيد الضرر ويضع العمر لشغله ومن بلاغات الزمخشري ما قد ع السقيفة بمنزل الاعراض
وما أطلق عنه بمنزل الاعراض أي المعارضة ونعم ما قبل

اصبر على مضض الحسو * دفان صبرك فاته

قالنارنا كل نفسها * ان لم تجد ما تاكله

فالجمالة من سيرة الصالحين وكان ابراهيم بن آدم في جماعة من أصحابه فكان يعمل بالنهار وينفق
عليهم ويحتمون بالليل في موضع وهم صيام فكان يطحن في الزحوع من العمل فتدالوا اليه تعالوا
بناجعل فطور نادونه حتى يعود بعد هذا أسرع فأفطرنا وانا ما وانا فلما رجع ابراهيم وجدهم نياما
فقال مساكين لعلمهم لم يكن لهم طعام فعمد الى شيء من الدقيق هنالك فجعله وأوقد النار وطرح
الله فانتبهوا وهو ينفع في النار واضعاً محاسنه على التراب فتدالوا في ذلك فقال له قلت لعلمكم
لم تجدوا فطوراً فغمتم فاجبت ان تسمية فطورا والله قد ادركت فقال بعضهم لبعض ابصروا أي
شيء علمنا وما الذي به يعاملنا * بدى رابدى سهل باشد جزا * اكرم ردى احسن الى من اسأ *
قال ذوالنون رحمه الله لا تحب مع الله الا بالموافقة ولا مع الخلق الا بالمناجحة ولا مع النفس
الا بالمخاشنة ولا مع الشيطان الا بالعداوة فليسارع العبد الى تحصيل حسن الخلق وتوطين
النفس على الصبر على المكروه حتى ينشور مع الفائزين قال بعضهم كنت عكة فترأيت فقيراً طاف
بالبيت وأخرج من جيبه رقعة ونظر فيها وتر فلما كان بالغد فعل مثل ذلك فترقبته أياماً وهو
يفعل مثله فيوماً من الايام طاف ونظر في الرقعة وتباعد قليلاً وسقط ميتاً فأخرجت الرقعة من
جيبه راذا فيها واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في وصيته
لابن عباس رضي الله تعالى عنه ان استطعت أن تعمل لله بالرضا في اليقين فافعل والافق الصبر
على ما تكره خير من كثرة تقاساة المجاهدات ومخالفة النفس وترك الشهوات واللذات
والترام الفقر والصبر على المكروهات من ديدن السلف الصالحين وأهل النفس الامارة وان كان
يبدومن فمه علامات البغض لأمثال هؤلاء الا خياراً لكنه في الحقيقة يعود ضرره الى نفسه
والمره بالصبر على ما جاء به من مكروه اعراضه القاسد يكون مأجوراً ومثاباً عند الله تعالى وتبار
الناس بالصلاح والساد وغير ذلك خير محض يعتبره العاقل ويركز نفسه به فيما فيها الصلحاء ان
الاشرا متباطون على الاخير بالطعن وقصد الاضرار ولكن المتقي في حصن الله الملك الجبار
(واذ غدوت) أي اذ كراههم يا محمد وقت خروجك غدوة أي أول النهار الى احد ليلتك واما وقع
فيه من الاحوال الناشئة عن عدم الصبر فيعلموا انهم ان لم يملوا الصبر والتقوى لا يضرهم كبد
الكفرة (من أهلك) من منزل عائشة رضي الله عنها في المدينة وهذا نص على ان عائشة رضي الله

عنها كانت أهلا للنبي صلى الله عليه وسلم قال تعالى الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات فدل
 هذا على أنها كانت مطهرة مبرأة من كل قبيح ألا يرى أن ولد نوح لما كان كافرا قال أنه ليس
 من أهلاك **وكذا** امرأة لوط (تبتري المؤمنين) أي تنزلهم (مقاعدا) كائنة ومهيأة (للقاتل)
 أو متعلق بقوله تبوي أي لا يسجل القاتل والمقاعد جمع مقعد وهو اسم لمكان القعود عبر عن تلك
 الأماكن التي عينت لكل واحد من الصحابة أن يبيت فيمأين له من تلك الأماكن أما كان يتسع
 في استعمال القعود لمجرد المكان مع قطع النظر عن كونه مكان القعود كما في قوله تعالى في مقعد
 صدق وأمالان كل مكان انما عين صاحبه لأن يقعد وينتظر فيه إلى أن يجي العمد وفيه قوموا
 عند الحاجة إلى المحاربة فسميت تلك الأماكن **كن** بالمقاعداها هذا الوجه (روى) أن
 المشركين نزلوا بأحد يوم الأربعاء فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه ودعا عبد الله
 ابن أبي سؤل ولم يكن دعاء قبل ذلك فاستشاره فقال عبد الله **وا** ثم الانصار يا رسول الله
 أقم بالمدينة ولا تخرج إليهم فوالله ما خرجنا منها إلى عداؤهم قط إلا أصاب مننا ولادخلها علينا
 إلا أصيبتنا منه فكيف وأنت فينا فدعهم قال أقاموا أقاموا وبشر محبس وان دخلوا قاتلهم
 الرجال في وجوههم ورماهم الصبيان والنساء بالحجارة وان رجعوا رجعا وخائبين وقال بعضهم
 يا رسول الله اخرج بنا إلى هؤلاء الأكلاب لا يروننا قد جئنا عنهم وقال عليه السلام اني رأيت
 في منامي بقرام ذبحة حولي أي قطيعا منها فأولتها خيرا ورأيت في ذباب سبني ثلما أي **كسرا**
 فأولته هزيمة ورأيت كأنني أدخلت يدي في درع حصينة فأولتها المدينة فان رأيتهم أن يقيموا
 بالمدينة وتدعوهم فقال رجال من المسلمين قد فاتت يدروا كرمهم الله بالشهادة يوم أحد اخرج
 بنا إلى أعدائنا طلبا للسعادة وطمعا في الحسنى والزياة فلم ير الواب عليه الصلاة
 والسلام حتى دخل ولبس لائمه أي درعه فلما رأى ذلك ندموا وقالوا بئس ما صنعنا نسير على
 رسول الله والوحي يأتيه وقالوا اصنع يا رسول الله ما رأيت فقال ما ينبغي لنبي أن يلبس لائمه
 فيضعها حتى يقاتل وكان قد أقام المشركون بأحد يوم الأربعاء والخميس فخرج رسول الله
 عليه الصلاة والسلام يوم الجمعة بعد ما صلى الجمعة وصلى على رجل من الانصار مات فيه فأصبح
 بالشعب من أحد يوم السبت للنصف من شوال سنة ثلاث من الهجرة فغشى على راحته فجعل
 يصف أصحابه للقتال كأنما يتقوم بهم القدر ان رأى صدرا خارجا قال تأخروا كان نزوله في عدوة
 الوادي أي طرفه وجانبه وجعل ظهره وعسكره إلى أحد واتر عبد الله بن جبير على الرماة وقال
 لهم اتضحوا عينا بالنبل أي ادفعوا العدو عما بالسهم حتى لا يأتونا من ورائنا ولا تبرحوا مكافكم
 فاذا عاينوكم وولواكم الادبار فلا تطلبوا المذبذبين ثم ان الرسول صلى الله عليه وسلم لما خاف رأى
 عبد الله بن أبي وكان من قدماء أهل المدينة ورئيس المنافقين شق عليه ذلك وقال أطاع الولدان
 وعصاني ثم قال لا يحابه ان محمد انما يظفر بعدوه بكم وقد وعد أصحابه أن أعداءهم اذا عاينوهم
 انهم زموا فاذا رأيتهم أعداءهم فانهزموا فسيبهم ونكمهم ويصير الامر على آلاف ما حاله محمد عليه
 الصلاة والسلام فلما التقى الفريقان انهزم عبد الله بالمنافقين **وك** كان عليه السلام قد خرج
 في ألف رجل أو ثمانمائة وخمسين رجلا فلما بلغوا الشوط رجع ابن أبي بثلثمائة وبقيت سبع مائة
 فقال اقوم يا قوم علام نقتل أنفسنا وأولادنا فبهم أبو جابر السلمي وقال أنشدكم الله في نبيكم

وأنتكم فقال عبد الله لو تعلم قتالاً لاتبناكم وكان الحيات من الانصار يتوسلوا من الخزيح وبنو
حارثة من الاوس جناحى عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم ما يتباع عبد الله فمعهم الله
فقتلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتلوا هم الله تعالى حتى هزموا المشركين فلبا رأى
المؤمنون انهم زام القوم طمعوا أن تكون هذه الواقعة كواقعة بدر فطلبوا المديريين فتركوا
الموضع الذى أمرهم النبي عليه السلام بالثبات فيه ثم اشتغلوا بطلب الغنائم وخالفوا أمر
الرسول صلى الله عليه وسلم فأراد الله أن يقطعهم عن هذا العمل لئلا يقدموا على مخالفة الرسول
صلى الله عليه وسلم وليعلموا أن طاعة الله وأمره يوم يدربهم طاعتهم لله ورسوله ومضى تركهم الله
مع عدوهم لم يقوه والهم ففرغ الله الرعب من قلوب المشركين وكانوا ثلاثة آلاف رجل فحملوا على
المؤمنين وتشرف العسكر عن رسول الله عليه السلام حتى بقي معه سبعة من الانصار ورجلان من
قريش فلما قصد الكفار النبي عليه الصلاة والسلام شجوا رأسه وكسروا راياعيته وثبت معه عليه
السلام يومئذ طلحة ووفاء بن عبد الله بن مسعود وصار مجروحاً في أربعة وعشرين موضعاً ولما
أصابه عليه السلام ما أصاب من الشجى وكسر الرابية وغلب عليه الغشى احتله طلحة ورجع
القهرى وكلما أدركه واحد من المشركين كان يضعه عليه السلام ويقاتله حتى أوصله إلى العصاة
وكان عليه السلام يقول أوجب طلحة ووقع الصيحة في العسكر ان محمداً قد قتل وكان في جملة
الصحابة رجل من الانصار يكفى أبا سفيان نادى الانصار وقال هذا رسول الله فرجع اليه
المهاجرون والانصار فشمع عز الشهادتين وسبعين من المؤمنين واختص بشرافة نعم الله
وجلالته كرمه جزية سيد الشهداء وهنيأ له أن مثل به أذنب به وكثرت به الجراح فقال عليه
الصلاة والسلام رحم الله رجلاً ذنب عن اخوانه وشهد على المشركين بمن معه حتى كثرهم عن
القتلى والجرحى وأعانهم الله حتى هزموا الكفار ثم ان كل ذلك يؤكده قوله تعالى وان تصبروا
وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئاً وان المقبل من أعانه الله والمدير من خذله الله ومن الله العصاة
(والله سمع عليم) لما شاور النبي عليه السلام أصحابه في ذلك الحرب وقال بعضهم أقم بالمدينة
وقال آخرون اخرج اليهم وكان لكل أحد غرض في قوله فمن وافق ومن منافق قال تعالى
انا جميع لما يقولون عليهم عايسرون (أذهمت) بدل من اذغدوت بين المهاو المتصود بالذكير
والهم تعاق الخاطر عايسرون (طائفتان منكم) أيها المؤمنون وهما بنو سلمة من الخزرج وبنو
حارثة من الاوس (أن تمشلا) أي بأن نجيبنا وتنهضنا وترجع لظن ما ادعوا فيه والنشل الضعف
والظاهر أن ههنا ليس به في العزم والقصد بل ههنا وانما هو خطرات وحديث نفس كما لا تخلو
النفس عند الشدائد من بعض الهلع ثم يردها صاحبها إلى الثبات والصبر ويوطنها على احتمال
المكروه (والله وليها) أي عاصمهما من اتباع تلك الخطرات والجملة اعتراض (وعلى الله) وحده
دون ما عداه مطلقاً استعلا لا واشتراكاً فليترك كل المؤمنون في جميع أمورهم فانه حسبي وحيي
اشعار بأن وصف الايمان من دواعي التوكل وموجباته والتوكل الاعتماد على الغير واطهار
الحجز قال الامام وفي الآية إشارة إلى أنه ينبغي أن يدفع الانسان ما يعرض له من مكروه وآفة
بالتوكل على الله وأن يصرف الخزع عن نفسه بذلك التوكل قال سهل بن عبد الله الترمذى جلالة
العلوم أدنى باب من التعبد وجملة التعبد أدنى باب من الورع وجملة الورع أدنى باب من الزهد

وبجمله الرهد أدنى باب من التوكل وقال أيضا علامة التوكل ثلاث لا يسأل ولا يرق ولا يجلس وكان
 إبراهيم الخواص رحمه الله يجترأ في التوكل وكان لا يفارقه ابرة وخبوط وركوة ومقراض
 فقبل له بأبواب الحق لم يحمل هذا وأنت تمتنع من كل شيء فقال مثل هذا لا ينقص التوكل لأن الله
 علينا قراض والفقير لا يكون عليه غير ثوب واحد فرمى بما يتزق ثوبه فاذا لم يكن معه ابرة وخبوط
 تدور عورته فتفسد عليه صلاته قال أبو حمزة الخراساني حجبت سنة من السنين فبينما أنا أمشي في
 الطريق اذ وقعت في بئر فبازعمتني نفسي أن أستغيث فقلت لا والله لا أستغيث فاستتمت هذا
 الطحاطر حتى مر برأس البئر رجلا ن فقال أحدهم اللاد آخر تعال حتى نستد رأس هذه البئر لئلا
 يقع فيها أحد فأوثاق بصب وطمسوا البئر فمحت أن أصبح ثم قلت في نفسي أشكروا لي من هو
 أقرب منهم ما فسكت فبينما أنا بهد ساعة اذ أنا بشي قد جاء وكشف عن رأس البئر وأدخل رجله
 وكأنه يقول لي تعال بي في هبة له كنت أعرف ذلك منها فتعلقت به فأخرجني فاذا هو سبيع فتر
 رفته بي ها تف يا أبا حمزة أليس هذا أحسن نجية لمن التفت بالتلف فثبت قال بهضهم من وقع
 في ميدان التقوى يضرب اليه المراد كما ترف العروس الى أهلها ولما رجع بإبراهيم عليه السلام
 في التجنيق وأناه جبريل فقال ألك حاجة قال أما إليك فلا وأما الى الله فبلى قال له قال حسبي من
 سؤالي علمه بحالي وقد قال نبينا عليه السلام يقول الله تعالى نحن شفاعة كرى عن مسئلتى أعطيت
 أفضل ما أعطى السائلين فعلى السالك أن يتوكل على الله ويقوض أمره اليه فان كل ما قضى وقدر
 لا يرق البتة وان تعذت نفسك في ذلك * قضا كشتي أنجيا كه خواهد برد * وكرنا خدا جامه برتن
 دود * يكفيك علم الله بحالك فاقطع نظرك عن الاسباب والفتح ليس الا من مفتح الابواب مكن
 سعد ياد به بردست كم * كه شنده پرورد كارست وبس * اكر حق پرستی زدر هاست * كه كروى
 بداند فخواند كست * (واقده نصركم الله ييدور) تذكري بهض ما أفادهم التوكل وبدر بتر ما بين
 مكة والمدينة حافرها رجل اسمه بدر فسمي به وكانت وقعة بدر في السابع عشر من شهر رمضان
 سنة اثنين من الهجرة (وأنتم أذلة) حال من الضمير جمع ذليل وانما قال أذلة ولم يقل ذلائل ليجمع
 الكثرة ليدل على أنهم على ذلتهم كانوا قذلا وذلتهم ما كان بهم من ضعف الحال وقلة السلاح والمال
 والمركوب وذلك أنهم خرجوا على النواضح ومتقربا للنصر منهم على البعير الواحد وما كان معهم
 الا فرس واحد لاه قداد بن الاسود وهو أول من قاتل على فرس في سبيل الله وتدمون بعيرا وست
 أدورع وغاية قسوف وقتلهم انهم كانوا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا ستة وسبعون من المهاجرين
 وبقيتهم من الانصار وكان عددهم في حال كثرة زهاء ألف مقاتل ومعهم مائة فرس والشكة
 والشوكة وكان صاحب راية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على بن أبي طالب رضي الله عنه
 وصاحب راية الانصار سعد بن عباد قرظي الله عنه (فاتقوا الله) في الثبات مع رسوله كما اتقيتم
 يومئذ (لعلكم تشكرون) أي راجين أن تشكروا بما ينعم به عليكم بتقواكم من النصر (اذ تقول)
 نظرف انصركم وقت قولك (لله وؤمنين) حين اظهروا الهجرة عن المشركين (ألن يكفيك كم أن يذكركم
 ربكم بثلاثة الاف من الملائكة) الكفاية سد الخلة والقيام بالامر والامداد اعانة الجيش
 بالجيش والمعنى انكم اعدتم كفاية الامداد بذلك المقدار ونفيه وكلمة أن الاشعار بأنهم كانوا حينئذ
 كالأيسين من النصر اضعفهم وقتلهم وقوة العدو كثرته (منزائين) أي حال كونهم نازلين من

السما باذنه تعالى قيل أمددهم الله أولا بالالف ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم خمسة وانما قدم لهم الوعد
 بنزول الملائكة لتتقوى قلوبهم ويعزموا على الثبات ويتقوا وينصروا الله (بلى) ايحباب لما بعد أن
 وتحقق له أي بلى يكفكم ذلك ثم وعدهم الزيادة بشرط الصبر والتقوى حالهم عليهم أو تقوية
 قلوبهم فقال (ان تصبروا) على لقاء العدو ومناقضتهم (وتتقوا) معصية الله ومخالفة نبيه صلى الله
 عليه وسلم (ويأتونكم) أي ان يجتكم المشركون (من فورهم هذا) أي من ساعتهم هذه (يعددكم
 ربكم بخمسة آلاف من الملائكة) في حال اتيانهم لا يتأخر نزولهم عن اتيانهم يريد ان الله يجعل
 نصرته لكم ويسهل فتحكم ان صبرتم واتقيتم (مسومين) من التسويم الذي هو اظهار رسمها الشيء
 أي معلمين أنفسهم أو دخلهم في اذنانهم أو نواصيها بالصوف الأبيض قال عليه السلام لاصحابه
 نسوموا فان الملائكة قد تسومت (روى) ان الملائكة كانوا انعماء يرض الأجير بل عليه السلام
 فانه كان يعمامة صفراء على مثال الزبير بن العوام ونزلوا على الخليل البلق موافقة لقمر
 المقداد وكراماله (وما جعله الله) عطف على مقتدر أي فأمدهم به وما جعل الله ذلك الامداد
 بانزال الملائكة عيانا بشئ من الاشياء (الابشري لكم) بأنكم تنصرون (وانظروا قلوبكم به)
 أي بالامداد وتكن اليه من الخوف كما كانت السكينة لبني اسرائيل (وما النصر الا) كائن
 (من عند الله) لامن العدة والعدد وهو تنبيه على انه لا حاجة في نصرهم الى مدد وانما أمدهم
 بشاره لهم وربط على قلوبهم من حيث ان نظرا العامة الى الاسباب أـ ترقيق في المؤمن
 أن لا يركن الى شئ من ذلك فان ترتب النصر عليها ليس الا بطريق جرى العادة (العزيز) الذي
 لا يغالب في حكمه وقضيته (الحكيم) الذي يفعل كل ما يفعل حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة
 (امقطع) متعلق بنصركم أي نصركم الله يوم يدرككم (طرفا من الذين كفروا) أي
 طائفة منهم يقتل وأمر وقد وقع ذلك حيث قتل من رؤسائهم وصناديدهم سبعون وأمر سبعون
 (أو يكبتهم) أي يجزيهم ويغيظهم بالهزيمة فان الكبت شدة غيظ أو وهن يقع في القلب من
 كبتة يعني كبدته اذا ضرب كبدته بالغيظ والحرقلة وأول تنويع دون التردد (فينة قلبوا
 حامين) غرظا فرين بمتغاهم وينهزموا منقطعي الآمال والخيبة هو الحرمان من المطلوب
 والفرق بينهما وبين اليأس أن الخيبة لا تكون الا بعد التوقع وأما اليأس فانه قد يكون بعد
 التوقع وقبله فنقيض اليأس الرجاء ونقيض الخيبة الظفر (ليس لك من الامر شئ) اعتراض
 (أو يوب عايمهم أو يعذبهم) عطف على قوله أو يكبتهم والمعنى ان الله مالك أمرهم على الإطلاق
 فاما أن يكبتهم أو يكبتهم أو يوب عايمهم أو أسلوا أو يعذبهم تعذبا شديدا أخرويا
 ان أسروا وليس لك من أمرهم شئ وانما أنت عبد مأمور لاندأهم ويجهادهم (فانهم ظالمون)
 قد اساءتم حقوا التعذيب بظلمهم (ولله ما في السموات وما في الارض) من الموجودات خلقا
 وما كماله دخل فيه لا يدأ صلافة الامر (يغفر لمن يشاء) أن يغفر له مشيئة مبنية
 على الحكم والمصالح (ويعذب من يشاء) أن يعذبه وقدم المغفرة لسبق رحمة تعالى غضبه
 وهذا سر في نفي وجوب التعذيب والتوبيخ بالتوبة وعدمها كالمنا في له (والله عفو رحيم)
 لعباده والقصود بيان انه وان حسن كل ذلك منه الا ان جانب الرحمة والمغفرة غالب لا على سبيل
 الوجوب بل على سبيل الفضل والاحسان فليبادر العاقل الى الاعمال التي يستوجب بها رحمة

الله تعالى ولا يأس من روح الله انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون أوحى الله تعالى
 الى داود عليه السلام يادوبشر المذنبين وأندم الصديقين قال يا رب فكيف أبشر المذنبين وأندم
 الصديقين قال بشر المذنبين بأنني لا أتعظمي ذنب الا أغفره وأندم الصديقين أن لا ينجوا بأعمالهم
 وانى لا أضع عدلى وحسابي على أحد الا أهلكه وروى عن عمر رضي الله تعالى عنه أنه دخل على
 النبي عليه السلام فوجدده يبكي فقال ما يبكيك يا رسول الله قال جاءني جبريل فقال ان الله
 يستحي أن يعذب أحدا قد شاب في الاسلام فكيف لا يستحي من شاب في الاسلام أن يعصى الله
 قالوا جب على الشيخ أن يعرف هذه الكرامة ويشكر الله ويستحي منه ومن الكرام الكاتبين
 ويستخ من المعاصي ويكون مقبلا على طاعة ربه فانه في ساحل بحر المذنون (روى) ان الحاج
 لما أقام بالعراق يهرب ويفتلك حتى استوثقت له الامور خرج عليه عبد الرحمن بن الاشعث باهل
 العراق فأتته عبد الملك باهل الشام فكانوا شيعته واستقرت بينه وبين ابن الاشعث الوقائع حتى
 هزمه الحاج بدير الحاجم بعد ثمانين وقعة في ستة أشهر وكان مع ابن الاشعث أكثر من مائتي
 ألف فلما هزموا قال الحاج لاصحابه اتركوهم فليقتدوا ولا تتبعوهم ثم نادى مناديه من رجع
 فهو آمن ودخل الكوفة وجاء الناس من المهزمين يابعون فكان يقول لمن جاء يابعا شهيد على
 نفسك بالكفر وخروجك عن الجماعة ثم تب فان شهد والاقلة فأتاه رجل من خشم فقال اشهد
 على نفسك بالكفر فقال ان كنت عيبت ربي ثمانين سنة ثم أشهد على نفسي بالكفر لبس العبد
 أنا والله ما بقي من عمري الا ظم حمار وانى أظن الموت صباحا ومساء فأمربه فضرب عنقه وقدم
 بعده شيخ فقال الحاج ما أظن الشيخ يشهد على نفسه بالكفر فقال يا حاج أخادعي أنت عن
 نفسي أنا أعرف به امنك وانى لا أكفر من قرعون وهامان فنزل الحاج وخلي سبيله فانظر الى
 ضعف ايمانه كيف ارتكب هذا التبع بعد ما جاوز حد الشباب الذي ايسر بعده الانتظار الموت
 صباحا ومساء من اقراره بالكفر مع غاية شيبه ومن لم تتدارك العناية الازلية لم ينج منه شيء فعلى
 السالك ان يطمئن قلبه بالايمان ويجهتد الى أن يصل الى قوة اليقين ومن قوة اليقين التوحيد
 وهو أن يرى الاشياء كلها من مسبب الاسباب ويرى الوسائط مسطرة لحكمه ولا يرب ان قوة
 اليقين تصفية القلب عن كل دورات النفس * چو بال آفریدت بهش باش وپاك * كد شكست
 نبال رفقت بخالك * ساي يفتشان اراينه كرد * كد صيتل نكیرد چوژنكار خورد * وجلاء القلب
 انما يحصل بذكر الله وتلاوة القرآن والصلاة على النبي عليه السلام وخير الاذكار كلمة التوحيد
 وهي العروة الوثقى قال ابراهيم الخواص قدس سره دواء القلب خمسة تلاوة القرآن بالتدبر
 وخلاء البطن وقيام الليل والتضرع الى الله تعالى عند الضرر ومجالسة الصالحين فعلمك
 بالمواظبة اهذه الخصال لعلك تصل الى التزكية ودرجة الكمال بعون الله الملك العزيز المتعال
 (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا) المراد بأكله أخذه وانما عير عنه بالاكل لانه معظم ما يقصد
 بالاختلاس وسوءه في الماء كولات مع ما فيه من زيادة التشنيع (أضعا فامضاعفة) زيادات مكررة
 كان الرجل في الجاهلية اذا كان له على انسان مائة درهم الى أجل ولم يكن المدين واجدا لذلك
 المال قال زدني في المال حتى أزيد في الاجل فربما جعله مائتين ثم اذا حل الاجل الثاني فعل مثل
 ذلك ثم الى آجال كثيرة فبأخذ بسبب تلك المائة أضعا فافها واضعا فاجع ضعف حال من الربا أي

متضاغفا ولما كان جمع قلة والمقصود الكثرة أتبعه بما يدل على الكثرة حيث وصفه بقوله مضاعفة
وهي اسم مفعول لا مصدر وهذه الحال ليست لتقييد النبي به حيث تنقضي الحرمة عند انتقامها
بل لمراعاة ما كانوا عليه من العادة توجبها لهم على ذلك (واتقوا الله) فيما بينهم ثم عنه خصوصا الربا
وعمله (اعلمكم تفلحون) راجعين الفلاح (واتقوا النار التي أعدت للكافرين) بالتعزز عن متابعتهم
وإعطائهم ما يعاطونه وفيه تنبيه على أن النار بالذات معدة للكفار وبالعرض للعصاة وكان
أبو حنيفة رحمه الله يقول هي أخوف آية في القرآن حيث أوعده الله المؤمنين بالنار المععدة
للكافرين إن لم يتقوه في أصناف محارمة (وأطيعوا الله) في كل ما أمركم به ونهاكم عنه
(والرسول) الذي يلغكم أوامر ونواهي (اعلمكم ترجون) راجعين لرحمته وأهل وعسى في أمثال
ذلك دليل عزة الوصول إلى ما جعل خبره قال القاشاني ولا يخفى على الفطن ما فيه من المبالغة
في التهديد على الرابح حيث أتى بأهل في فلاح من اتقاه واجتنبه لأن تعاقب إمكان الفلاح ورجاءه
بالاجتناب منه يستلزم امتناع الفلاح لهم إذا لم يجتنبوه ويتقوه مع إيمانهم ثم أوعده عليه بالنار
التي أعدت للكافرين مع كونهم مؤمنين فأعظمها من مصيبة توجب عقاب الكفار للمؤمنين
وما أشده من تغليظ عليه ثم أمد التغليظ بالأمر بطاعة الله ورسوله تعريضا بأن كل الرابح منكم
في المعصية لا طاعة له ثم علق رجاء المؤمنين بطاعة الله ورسوله أشعرا بأنه لا رجاء للرجة مع هذا
النوع من العصيان فهو يوجب اليأس من رحمته للمؤمنين لامتناعها لهم معه فأنظر كيف أدرج
التغليظ في التهديد حتى ألحقه بالكفار في الجزاء والعقاب انتهى بعبارة قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لعن الله آكل الربا وموكله وشاهده وكاتبه والمحلل والرباعية عن طلب الزيادة
على المال على الوجه الذي نهى الله عنه وهو قسمان ربا بالنسيئة وربا الفضل أماريا بالنسيئة فهو
ما كان يتعارفه أهل الجاهلية ويتعاملون به وقد سبق أنفا وأماريا بالفضل أي أخذ الفضل
عندما أبلة الجنس بالجنس نقدا فهو أن يباع من من الخنطة بمن من أماريا أشبه ذلك وقد اتفق
جمهور العلماء على تحريم الربا في التسمين وأعلم أن الربا يؤدي إلى الحرص على طلب الدنيا اضعاقا
مضاعفة إلى ما لا يتناهى كما قال عليه الصلاة والسلام لو كان لابن آدم واديان من ذهب لا يثني
إليهما نالها ولا يغلا أجوف ابن آدم إلا التراب والحرص درك من دركات السيران فلذا قال
واتقوا النار التي أعدت للكافرين * فتساعت كن أي تشرب يدك * كه سلطان ودر ویش بینی
يكن * فالحرص على الدنيا أوسعها وأجمعها مذموم منهى عنه والبذل والإيثار وترك الدنيا والقناعة
فيها محمود ما موربه يدل عليه قوله تعالى يحقق الله الربا ويربي الصدقات فن أخذ الربا بالكثير المال
بلا احتياج كان كمن يشق على أمه فهو بذل الله روى عن عبد الله بن سلام للربا اثنا وسبعون حوبا
أصغرها كمن أتى أمه في الإسلام كذا في تنبيه الغافلين وإذا أخذ بوجه شرعي سمع الاحتياج
يجوز في الفتوى ولكن التقوى فوق أمر الفتوى والحيلة الشرعية فيه ذكرها فاضحان حيث
قال رجل له على رجل عشرة دراهم فأراد أن يجعلها ثلاثة عشر قالوا يشتري من المديون شيئا بثلاث
العشرة ويتبض المبيع ثم يبيعه من المديون بثلاثة عشر إلى سنة فيتبع التعزز عن الحرام ومثل
هذا مروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا احتاج إلى الاستقراض فاستقرض من رجل
فلم يعطه إلا بالربا فالأثم على أخذ الربا دون معطيه لأن له فيه ضرورة وهذا إذا كان لا أخذ غنيا

كما عرفت فالمرء الصالح بقبيلته عن مثل هذه المعاملات فان الربايضر بايمان المؤمنين وهو وان
كان زيادة في المال لكنه نقصان في الحقيقة فان الفقراء الذين يشاهدون ان المرابي يأخذ مد
أموالهم بسبب الربا لعلونه ويدعون عليه وذلك يكون سببا لزال الخير والبركة عنه في نفسه
وماله بل عما يفرع من نقص عرضه وقدره ويوجه مذمة الناس اليه وسقوط عدالة وزوال
أمانته وفسق القلب وغفلته وأخذ الربا لا يقبل الله منه صدقة ولا جهاد ولا حج ولا صلاة وقد
ثبت في الحديث ان الاغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بحمسة مائة عام فاذا كان الغني من
الوجه الشرعي الحلال كذلك فاطنك بالغني من الوجه الحرام فالانسان مع فقره وحاجته اذا
توكل على الله وأحسن الى عبيده قاله تعالى لا يترك ضائعا حاجته في الدنيا بل يزيد كل يوم في جباهه
وذكره الجليل ويعيل قلوب الناس اليه واما اذا كان بخلاف ذلك فيكون أمره عسير في الدنيا
والآخرة والعمل السوء ينزع به الايمان عند الموت فيستحق به صاحبه الخلود في النار كالكفار
نحو ذلك من ذلك وروى أبو بكر الوراق عن أبي حنيفة رحمه الله أكثر ما ينزع الايمان لاجل
الذنوب من العبد عند الموت وأمره عسير عالا لايؤمن ظلم العباد فائق أي المؤمن من الله ولا تقلم
عباد الله بأخذ أموالهم من أيديهم بغير حق فانه حوب كبير عصمنا الله وإياكم من سوء الحال
(وسارعوا) أي بادروا وأقبلوا (الى مغفرة) كائنة (من ربكم وجنة) الى ما يستحقان به كالا سلام
واتوبة والاخلص وأداء الواجبات وترك المنهيات (عرضها السموات والارض) أي
كعرضها مصفة لجنة وذكر العرض للامبالغة في وصفها بالسعة على طريقة التثني فان العرض
في العادة أدنى من الطول (أعدت للمتقين) أي هيئت لهم صفة أخرى لجنة وفيه دليل على ان
الجنة محلوفة الآن وانها خارجة عن هذا العالم أما الاقل فالرلالة لفظ الماشي وأما الثاني
فلا أن ما يكون عرضه كعرض جميع هذا العالم لا يكون داخل فيه (روى) ان رسول هرقل
سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انك تدعوا الى جنة عرضها السموات والارض فأين
النار فقال عليه السلام سبحان الله فأين الليل اذا جاء النهار والمعنى والله أعلم اذا دار القلب
حصل النار في جانب من العالم والليل في ضد ذلك الجانب فكذلك الجنة في جهة العالم والنار في
جهة السفل (الذين يتفكرون) حصل ما يصلح للاتفاق وهو صفة مادية للمتقين (في السراء
والضرراء) أي في حالي الرخاء والشدّة أي الغنى والفقر واليسر والعسر وفي الاحوال كلها اذا
الانسان لا يتخلو عن مسرة أو منسرة أي لا يتخلو في حال ما يتفق ما قدره عليه من قليل أو كثير
(والكاظمين الغيظ) عطف على الموصول والكظم الحبس والغيظ توقد حرارة القلب من
الغضب أي المكظمين عليه الكاظمين عن امضاءه مع التدبر عليه (والعافين عن الناس) أي
المتارفين عفوهم من استحق مؤاخذته (والله يحب المحسنين) الذين عتف فواضلوهم
وقت فضاقتهم ولا مصلح للجنس في تدخل تحتهم هؤلاء والعهد قد تكون الإشارة اليهم واعلم
ان الانسان الى الغي ما ان يكون بايصال النفع اليه أو بدفع الضر عنه أما ايصال النفع اليه
فهو المراد بقوله الذين يتفكرون في السراء والضرراء ويدخل فيه اتفاق العلم وذلك بأن يستغل
بتعليم الجاهلين وهداية الضالين ويدخل فيه اتفاق المال في وجوه الخيرات والعبادات قال عليه
الصلاة والسلام السخي قريب من الله قريب من الجنة قريب من الناس بعيد من النار

والجليل بعيد من الله بعيد من الناس قريب من النار وأما دفع الضرر عن الغير فهو ما في الدنيا وهو أن لا يشتغل بمقابله تلك الاساءة باساءة أخرى وهو المراد بكظم الغيظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو يهوى به سد على انفاذه ملائكة الله قلبه آمنا وأعياننا وما في الآخرة وهو أن يبهرى ذمته من التبعات والمطالبات في الآخرة وهو المراد بقوله والعافين عن الناس (روى) أنه ينادى مناد يوم القيامة أين الذين كانت أجورهم على الله فلا يقوم الأمن عفا وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن هؤلاء في أمتي قليل الأمن عصمه الله وقد كانوا كثيرا في الأمم التي مضت فهذه الآية دالة على جميع جهات الاحسان الى الغير ولما كانت هذه الامور الثلاثة مستتركة في كونها احسانا الى الغير ذكرنا بها فقال والله يحب المحسنين فان محبة الله العبد اعظم درجات الثواب قال الفضيل بن عياض الاحسان بعد الاحسان ككفاة والاساءة بعد الاساءة مجازاة والاحسان بعد الاساءة كرم وجود والاساءة بعد الاحسان اثم وشؤم (حكى) ان خادما كان قائما على رأس الحسن بن علي رضي الله عنه وهو مع أخيه في المائدة فانحرفت قصعة كانت في يد الخادم فسلط منها ثني على الحسن فقال والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس قال قد عرفت عنك فقال والله يحب المحسنين قال أنت حر لوجه الله وقد زوجتك فلانة فتأبى وعلى ما يصلحكم (قال الناضل الجاهلي) جواهر داجوا غردى بيا وزر زمردان جهان مردي بيا موز درون از كين كين جويان نكده دار زبان از طعن بد كويان نكده دار نكوي كن بآن كويان تو بد كرد كه آن بدر خنده در اقبال خود كرد * چو آيين نكوي كاري كن ساز * نكرد در جز بتوان نكوي باز * فعلى العاقل ان يسارع الى العمل بالחסنات من الاحسان وأنواع الخيرات سر يعا قبل القوات لان في التأخير آفات * كثون وقت تخفست اكر بر وري * كراميد داري كه خرم برى * يعنى ان كنت تأمل الجنة فاعبد ربك بأنواع العبادات مادمت في الحياة فان الفرصة غنمية والمتأخر عن السير الى الله مغبون قيل (ببساطة في التأخير آفات) ومن أضاع عمره في الهوى فلا يلحقه يوم القيامة الا الحسرة والندامة * بما به توان أى يسر سود كرد * چه سود آيد انرا كه سرمايه خورد * والله تعالى خلق الانسان لدخول الجنة ودرجاتها والنار ودرجاتها ثم ارسل المرسلين مبشرين بالجنة ومنذرين بالنار وحث بالاتقاء والحذر عن النار كما قال واتقوا النار التي أعدت للكافرين وحرض على المسارعة الى الجنة بقوله وسارعوا الى مغفرة من ربكم أى سارعوا بتقديم التقوى الى مقامات قرب ربكم وجنة عرضها السموات والارض يعنى طولها افوق السموات والارض والاشارة فيه أن الوصول اليها بعد العبور من ملك السموات والارض وهو المحسوسات التي تدركها الحواس الخمس والعبور عنها انما يكون بتقديم التقوى الذي هو تركية النفس عن الاخلاق الذميمة كما قال أعدت للمتقين فان قدم التقوى الذي يوجب به في عالم الملكوت هو التركية ويدل عليه ما قال عيسى عليه الصلاة والسلام ان يلج ملكوت السموات والارض من لم يولد مرتين فالولادة الثانية هي الخروج عن الصفات الحيوانية بتركية النفس عنها وولوج الملكوت وهو التحلية بالصفات الروحية وقوله أعدت للمتقين أى هم مخصوصون بها ومراتبهم في الدرجات العلى وهو بقدر تقوى النفوس وتركيبتها عصمتها الله واياكم من الشرور والاوزار وشرقا بمقامات الابرار والاخيار (والذين اذا فعلوا فاحشة) أى فعله بالغة في القبح

كأننا (أو ظنوا أنفسهم) بأن أذنبوا أي ذنب كان مما يؤخذ به الإنسان أو الفاحشة
الكبيرة وظلم النفس الصغيرة ولعل الفاحشة ما يهدي وظلم النفس ما ليس كذلك (ذكر والله)
تذكر واحدة العظيم وجلاله الموجب للنشئة والحياء أو وعده (فاستغفروا الذنوبهم) بأن
يئدوا على ما مضى مع العزم على ترك مثله في المستقبل وأما مجرد الاستغفار بالله أن فلا أثر له في
إزالة الذنب وإنما هو حظ الله أن من الاستغفار وهو توبة الكذابين (ومن) استغفروا
انكارى أي لا (يستغفروا الذنوب) أي جنس الذنوب أحد (الآله) يدل من الضمير المستكن في يغفر
وهو اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه تصويبا للتائبين وتطبيبا لتلو بهم وبشارة لهم
بوصف ذاته بسعة الرحمة وقرب المغفرة واجلاله - م واعلا لتقدرهم بأنهم علموا أن لا مفرج
للمذنبين الا فضله وكرمه وأن من كرمه أن التائب من الذنب عنده مكن لا ذنب له وأن العبد إذا
التجأ اليه في الاعتذار والتصل بأقصى ما يقدر عليه عن ساعته وتجاوز عن الذنوب وان جلت
فان غنوه أجل وكرمه أعظم وتحرر أيضا للعباد على التوبة وبعثا عليهم على الرجاء وردعاً عن
اليأس والتسوط (ولم يصروا) عطف على فاستغفروا أي لم يقيموا (على ما فعلوا) من الذنوب
فاحشة كانت أو ظالماً غير مستغفرين أقوله عليه السلام ما أصر من استغفر وان عاد في اليوم
سبعين مرة ولا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصر أو أي الصغيرة مع الاصر أو كبير
(وهم يعلمون) حال من فاعل يصروا أي لم يصروا على ما فعلوا وهم عالمون ببقية وبأنهى عنه
والوعيد عليه والتمديد بذلك لما أنه قد يعذر من لا يعلم ذلك اذا لم يكن عن تقصير في تحصيل العلم
به (أولئك) أي أهل هذه الصفات (جراؤهم) أي قواهم (مغفرة) كائنة (من ربههم وجنات
تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) أي لهم - م ذكر لا يجرس واجر لا يوكس وجنات لا تنقضي
ولذات لا تمضي (وهم أجرا العاملين) المخصوص بالمدح محذوف أي ونعم اجر العاملين ذلك أي
ما ذكر من المغفرة والجنات والتعير عنهم ما بالاجر المشعر بانهم ما استحقوا بمقابلته العمل وان كان
بطريق التفضل لمزيد الترغيب في الطاعات والرجوع عن المعاصي قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن ربه تبارك قال ابن آدم انك مادعوتني ورجوتني غفرت لك ما كان منك ابن آدم انك ان
قلتني بقراب الارض خطايا اقيمتك بقرابهم امغفرة بعد ان لا تشركني شيئاً ابن آدم انك ان تذب
حق يبلغ ذنبك عنان السماء ثم تستغفرني أغفر لك * قال ثابت البناني بلغني أن ابليس بكى حين
نزلت هذه الآية وهي قوله والذين الآتية وقال صلى الله عليه وسلم ما من عبد يذنب ذنباً فيحسن
الطهور ثم يقوم ويصلي ثم يستغفر الله الا غفر الله له روى أن الله تعالى أوحى الى موسى عليه
السلام ما أقل حياء من يطمع في جناتى بغير عمل يا موسى كيف أجود برحمتي على من يخجل
بطاعتى وعن شهر بن حوشب طاب الحنة بلا عمل ذنب من الذنوب وانتظار الشفاعة بلا سبب
نوع من الغرور وارتجاء الرحمة عن لا يطاع حق وجهالة * وعن رابعة البصرية انها كانت تنشد
ترجوا النجاة ولم تسلك مسالكها * ان السفينة لا تجرى على اليبس

قال القشيري رحمه الله أوحى الله سبحانه الى موسى عليه السلام قل للظلمة حتى لا يذكروني فاني
أوجبت أن أذكر من يذكرني وذكرى للظلمة بالعمدة واعلم ان العمدة هي الايمان وذلك انما يحصل
بالتوحيد المنافي للشرك وهو المؤدى الى التوبة والاستغفار ولكونه عمدة المؤمن الموحد

من المؤمنين وصار سبيل الدخول الجنة فيبقى للعبد أن يصرف اختياره الى جانب الامتنان للاجر
والاجتناب عن النهي فالتعالي خالقه وان كان التوفيق الى جانب العمل أيضا من
عنايته تعالي * نخوت او ارادت بدل دونها * يس اين بنده برآستان سرتما * وفقى الله واياكم
الى ما يحب ويرضى ويدوى بلطفه وكرمه هذه القلوب المرضي فان يسدهم فاتيح الاصلاح
والقوة بالبغية والظفر بالفلاح * شنيدستم كه ابراهيم ادهم * شي برتخت دوات خفت خرم
* زنه خفت خود شنيد او از ياي * زجا بر جست چون آشفته را يي * بقندي كفت او كين كيست
بر بام * كه دارد بر مهر قصر ما كام * جواب آه * كه آي شاه جهان كبير * شتر كم كرده مرده
منلسم پير * زخنده كشت شه بر جاي خود دست * كه بر بام آدمي هر كز شتر جست * ذكر بار
پاسخ آمد كاي جوان بخت * خدا جوي كسي كردست بر تخت * خدا جوي و خورد و خواب
و آرام * شتر جوي بود بر كوشه بام * چو بشنيد اين بام از هاتف غيب * فراغت كرد از دنيا
بلا ريب * رسيد از راه تجر يدي به نزل * پس از اذ بار شد مقبول ومقبل * قالوا جيب علي طالب
الحق ان يحفظ الادب حتى يرتقى بذلك الى اعلى الرتب الا ترى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم كيف كان يستغفر كل يوم سبعين مرة مع ان ذنبه كان مغشورا وبكامل ادب واصل الى ما وصل
حتى صار اتباعه سببا لمحبة الله تعالى كما قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ومع
ذلك كان خوفه واجلا له في غاية الكمال وهكذا ينبغي لمن اقتدى به ورثة المحسن وان كانت
أولى وان كان التدارك احسن من الاصرار فطوبى لمن تدارك واصل الى الاحسان واجبه يرئال الى
المحبوبة عند الله الرحمن (قد خلت من قبلكم سنن) اصل الخلق الانفراد والمكان الخالي هو
المنفرد عن يسكن فيه ويستعمل ايضا في الزمان الماضي لان ماضى انفراد عن الوجود وخلا
عنه وكذا الامم الخالية والسنن الوقائع أي قدممت من قبل زمانكم وقائع سنن الله في الامم
المكذبة أي وضعها طريقته يسلكها على وفق الحكمة فالمراد بسنن الله تعالى معاملات الله
في الامم المكذبة بالاله والاستئصال بدليل قوله تعالى فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين
(فسير في الارض) أي ان شكركم في ذلك فسروا وليس المراد الامر بالمسيرة في الارض
يسير الاقدام لا المحالة بل المتصود تعرف احوالهم فان حصص المعرفة بغير سير حصل المقصود
ولعل اختيارنا لفظ سيرة بمعنى على ان اثر المشاهدة أقوى من اثر السماع كما قيل ليس الخبر كالمعاينة
وفي هذا المعنى قيل

ان آثارنا تدل علينا * فانظروا بعدنا الى الآثار

(فانظروا) بنظر العين والمشاهدة (كيف) خبر مقدم امكن عاقبة العمل والنظر والجملة في محل
النصب بعد نزع الخافض لان الاصل استعمله بالجار (كان عاقبة المكذبين) رسلي وأيامي
(هـ) اشارة الى ما سلف من قوله قد خلت الخ (ان للناس) وهم المكذبون أي ايضا لسوء
عاقبة ما هم عليه من التكذيب فان الامر بالسيرة والنظر وان كان شاملا بالمومنين لكن العمل
بوجه غير مختص بواحد دون واحد فقيه حمل للمكذبين أيضا على ان ينظروا الى عواقب من
قبلهم من أهل التكذيب ويعتبروا بما عاينون من آثار دمارهم وان لم يكن الكلام مسوقا لهم
والبيان هو الدلالة على الحق في أي معنى كان بازالة ما فيه من الشبهة (وهدي) أي زيادة بصيرة

وهو مختص بالدلالة والارشاد الى طريق الدين الثويم والصراط المستقيم ليدرس به ويرسل
(وموعظة) وهو الكلام الذي ينشد الزجر عما لا ينبغي في الدين (المتعين) أي لكم والاظهار
للايات بعلة الحكم فان مدار كونه هدى وموعظة لهم انما هو تقواهم واعلم أن الامم الماضية
خالقوا الانبياء والرسل للعرض على الدنيا وطلب لذاتهم انهم انقضوا ولم يبق من دنياهم أثر وبقى
عليهم اللعن في الدنيا والعقاب في الآخرة فرغب الله تعالى أمة محمد صلى الله عليه وسلم المصدقين
في تأمل أحوال هؤلاء الماضين ليصبروا بذلك داعيا لهم الى الانابة والاعراض عن الاغترار
بالخطوط الفانية واللذات المتقضية فان الدنيا لا تبقى مع المؤمن ولا مع الكافر فالمؤمن يبقى له بعد
سوته الثناء الجليل في الدنيا واثواب الجزيل في العقبى والكافر بخلافه قال لا تلو أن يحجر وفيما
هو خير وأبقى ولا ينظر الى زخارف الدنيا ثم في هذا تسليمة للمؤمنين فيما أصابهم يوم أحد فان
الكفار وان نالوا من المؤمنين بعض النبل لحكمة اقتضته فالعاقبة للمؤمنين قال تعالى واقد
سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون وان الارض يرثها
عبادى الصالحون ولو كانت الغلبة كل مرة للمؤمنين لصار الايمان شروا ياوه وخلاف
ما تقتضيه الحكمة الالهية فعلى العاقل أن يشوق الامر الى الله ويعتبر بعين البصيرة في الامور
الخفية والباطنية وقد قال الله تعالى فاعتبروا يا اولي الابصار * نرود من سوى دانه قراز * چون
ذكر مرغ يفتانند رينده * پند كبر از مصائب ذكران * تا نكيرند ديكران ز تو پند * والخوف من
العاقبة من الصفات السنية للصالحاء روى أنه يعذب الرجل في النار ألف سنة ثم يخرج منها الى
الجنة قال الحسن البصري رحمه الله يا ليتني سكنت ذلك الرجل وانما قال الحسن ذلك لانه
يخاف عاقبة أمره وهكذا كان الصالحون يخافون عاقبة أمرهم وكان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يكثر أن يقول يا قلب القلب ثبت قلبي على طاعتك قالت عائشة رضى الله عنها يا رسول
الله انك تكثر لقول بهذا الدعاء فهل تخشى قال صلى الله عليه وسلم يا مؤمنى يا عائشة وقلوب
العباد بين اصبعين من اصابع الرحمن فاذا أراد أن يثاق قلبا قلبه قال السدي اني لا تنظر في
المرأة كل يوم مررا ومخافة أن يكون قد اسود وجهي والاشارة في الآيتين أن الله خص
السائرين الى الله بالمهاجرة عن الاوطان والمسافرة الى البلدان بمنازلة الخصال والاخذ ان
ومصاحبة الاخوان غير الخوان ليعتبروا من سنن أهل السنن فقال تعالى قد خلت من قبلكم
سنن أي أمم لهم سنن فسيروا على سنن أهل السنة في أرض نفوسكم الحيوانية بالعبور عن
أوصافها الدنية وأخلاقها الرديئة لتبلغوا اسماء قلوبكم الروحية وتتخذوا بالاخلاق الربانية
فانظروا وكيف صار حاصل أمر النفوس المكذبة بهذه المقامات الروحية والمكاشفات
الربانية عند الوصول اليها هذا بيان للناس أي لاهل الغفلة والغيبة الناسين عهد الميثاق وهدى
وموعظة للمتقين أي وعيمان لاهل الهداية والشهود اذا كبرين للعهد الذين اتعظوا بالتجارب
والنصوى عما سوى الله تعالى قال بعض العلماء يا غرور رأسك وقس يومك بامسك واتعظ بمن
مضى من اينام بجنك فانك بك قد حلت في راسك أين من أخطاه ولا بئيل ما بهواه أين من
أفنى عمره في خطاياهم فتذكر أنت أيها الغافل مصارعهم وانظر مواضعهم هل نفعهم رفيق رافقوه
أو منعهم اما خلوا بخلالهم اما انفردوا بأعمالهم فستصير في مصيرهم فتدبر أمرك وستكن في

مثل مساكنهم فاعمر قبلك يا سرور اجعله الرحب الايق ستنازعه يا مشتمل من التراب ستعاذقه
اعتبر عن سبقك فانت لاحقه واذا كسر العهد الا لى فزك فنتك حيا من الله اعلا تهل الى
ما تموا من جنات وعيون ومقام كريم ووصال الى رب رحيم قال تعالى فن كان يرجوا لقاء ربه
فليعمل عملا صالحا فاذا يشهد من رفقة الصالحين وهل ترضى انفسك يا مسكين ان تقف في
مقام الجهال المعتدين اما علمت انك عند انك كاتدين صلح الله احوالنا وصحح اقوالنا وفعالنا
واعطانا ايماننا وختمنا بالخير اذا بلغنا آجالنا (ولا تنهوا) من الوهن وهو الضعف أى لا تضعوا
عن الجهاد دجأ صابكم من الجراح يوم أحد (ولا تحزنوا) على من قتل منكم وهى صبيغة نهى
وردلته تسكين والتصبير انتهى عن الحزن (وانتم الاعلون) أى والحال انكم الاعلون الغالبون
دون عدوكم فان مصير امرهم الى الدمار حسب ما شاهدتم فى احوال أسلافهم لان الباطل يكون
زهوقا وأصله اعلون فذكر هو الجمع بين أخت الكسرة والضمعة (ان كنتم مؤمنين) والجواب
مخذوف دل عليه المذكر أى ان كنتم مؤمنين فلا تنهوا ولا تحزنوا فان الايمان يوجب
قوة القلب والثقة بصنع الله وقلة المبالاة باعدائه ولا يتعلق بالنهى المذكور لان الجزاء لا يتقدم
الى الشرط الكونى ما كالملة الواحدة (ان يمسككم) أى يصيبكم (قرح) فضاوضها أى
جراحة (فتدمس القوم) أى الكفار يدر (قرح مثله) قيل قتل المسلمون من الكافرين يدر
سبعين وأسر وسبعين وقتل الكافرون من المسلمين باحد سبعين وأسر وسبعين والمعنى ان نالوا
منكم يوم أحد فقد قتلتم منهم قبله يوم بدر ثم لم يضعف ذلك قلوبهم ولم ينبطحهم عن معاودتكم
بالقتال فانتم أولى بأن لا تضعفوا فانكم ترجون من الله ما لا يرجون (وتلك الايام) اشارة الى
الايام الجارية فيما بين الامم الماضية والآتية كافة لا الى المعهوده خاصة من يوم بدر ويوم أحد
بل هى داخله فيها دخولا أقرابا والمراد به اوقات الظهور والغلبة (نداواها بين الناس) وخصر قها
بينهم نديل لهؤلاء تارة وأهل هؤلاء أخرى كشول من قال

فيوما علينا ويوما لنا • ويوما نسا ويوما نسر

والمداوله تنقل الشئ من واحد الى واحد وقالوا تداواته الايدى أى تناقلته وليس المراد من
هذه المداوله ان الله تعالى تارة ينصر المؤمنين وأخرى ينصر الكافرين وذلك لان نصره تعالى
منصب شرى فلا يليق بالكافر بل المراد انه تعالى تارة يشدد المنحة على الكفار وأخرى على
المؤمنين والله لو شدد المنحة على الكفار فى جميع الاوقات وأزالها عن المؤمنين فى جميع الاوقات
لحصل العلم الضرورى والاضطرارى بان الايمان حق وما سواه باطل ولو كان كذلك لبطل
التكليف والثواب والعقاب فلهذا المعنى تارة يسلم الله المنحة على أهل الايمان وأخرى على
أهل الكفر انكون الشبهات باقية والمكافيدفعها بواسطة النظر فى الدلائل الدالة على صحة
الاسلام فيعظم ثوابه عند الله ولا ان المؤمن قد يقدم على بعض المعاصى فيكون تشديد المنحة
عليه فى الدنيا أدباله أو ما تشديد المنحة على الكافر فانه يكون غضب الله (وايعلم الله الذين
آمنوا) عطف على علة محذوفة أى نداوها بينكم ليكون من المصالح كيت وكيت وايعلم الله
ايضا بان العلة فيما فعل غير واحدة وانما يصيب المؤمن فيه من المصالح ما لا يعلم وهو امان باب
التشليل أى ايعاملكم معاملة من يريد أن يعلم المخلصين الثابتين على الايمان من غيرهم أو العلم

فيه مجاز عن التمييز بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب أى ليميز الثابتين على الايمان من غيرهم أو هو على حقيقة معتبرة من حيث تعلقه بالمعلوم من حيث انه موجود بالفعل اذ هو الذى يدور عليه فقلت الجزاء لانه من حيث انه موجود بالقوة فالمعنى ليعلم الله الذين آمنوا علماً يعلق به الجزاء (ويتخذ منكم شهداء) جمع شهيد أى ويكرم ناساً منكم بالشهادة وهم شهداء أحد (والله لا يحب الظالمين) ونفى المحبة كناية عن البغض أى يبغض الذين يظنون خلاف ما يظهرون أو الكافرين وهو اعتراض وفيه تنبيه على انه تعالى لا ينصر الكافرين على الحقيقة وإنما يغلبهم أحياناً استدرأجأهم وابتلاء للمؤمنين (وليمحص الله الذين آمنوا) عطف على يتخذ أى ليصنهم ويظهرهم من الذنوب ان كانت الدولة عليهم (ويحق الكافرين) ويهلكهم ان كانت عليهم والمحق نقص الشئ قليلاً قليلاً والمراد بهم الذين حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وأصرّوا على الكفر وقد محقتهم الله عز وجل جميعاً قال القاشاني ومن فوائد الآية خروج ما فى استعداداتهم من الكجالات الى الفعل كاصبروا والشجاعة وقوة اليقين وقلة الميل الى النفس واستيلاء القلب عليهم وانتم لميم لاصر الله وأمثالها قال نجم الدين الكبرى ولا تنووا يا سائرين الى الله فى السير اليه ولا تحزنوا على ما فاتكم من التمتع بمات الدنيوية والكرامات الاخروية وانتم الاعلون من أهل الدنيا والاخرة فى المقام عند ربكم ان كنتم صدقين بهذه الاخبار تصديق الاثبات به ان عيسى كرم قرح فى أثناء السير من المجاهدات وأنواع البلاء والابتلاء فقد سدس القوم من الانبياء والاولياء قرح من المحن مثله وأيام المحن والبلاء والابتلاء والامتحان ندوا لها بين السائرين يوم النعمة ويوم ما نعمة ويوم ما نعمة ويوم ما نعمة وليختبرهم الله بالامتحان ويجعلهم مسلمة عدين لمقام الشهادة ويتخذ منكم يامبتلين بالنعمة والنعمة فى أثناء السير أرباب الشهود والمشاهدة والله لا يحب الذين يصرفون استعدادهم فى طلب غير الحق والسير اليه ويمحص الله الذين آمنوا ويحق الكافرين يعنى أن كل غم وهم ومصيبة تصيب المؤمنين فى الله يكون تكفير الذنوب - م وتطهير القلوبهم وتخليص الارواحهم وتغليب الاسرارهم وما يصيب الكافرين من نعمة ودولة وحبور يكون - م بالكفرانهم وعزيبا اطعيا نهم وعصى اقلوبهم وعززد النفوسهم وشح الارواحهم وصحة الاسرارهم فاهل المحبة والمعرفة لا يتخلون عن الابتلاء بقله أو ذله أو علة فان مقتضى الحكمة ذلك ألا ترى الى قوله عليه الصلاة والسلام أشد البلاء على الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالمثل (مكى) ان عيسى عليه السلام اجتاز جبلا فيه عابد يعبد الله عند عين من ماء لطهارته وشر به وبسته ان يثبت له الهندباء لقوته فسلم عليه المسيح فرد السلام عليه فقال له منذ كم أنت ههنا تعبد الله قال منذ ثمانين سنة اسأل حاجته من الله فلم يمتنعها الى فقال عيسى وماهى قال ان يسكن قايى ذرة من معرفته ومحبهه فلا ينزع وأنت نبي فسل لى هذه الحاجة فتوضأ عيسى من العين وصلى ركعتين وسأل حاجته ثم مضى وبقي ما بقى فى سفره فلما رجع الى ذلك المكان رآه خالبا والعين غائرة والبستان خراب فقال يا رب سألتك المعرفة والمحبة قبضت روحه فأوحى الله اليه يا عيسى أما علمت ان خراب الدنيا فى محبتي ومعرفتي ومن عرفني وأحبني لا يسكن الا الى ولا يترقرأ فان احببت أن تراه فأشرف عليه فى هذا الوادى فأشرف عليه فاذا هو جالس قد ذهل وتبحر ونرجح لسانه على صدره شاخصا بضميره

نحو السماء فنناداه عيسى والعابد لا يسمع فنناداه وركه فلم يشعر بأوحى الله الى عيسى فوعد عزري
 وجلالى لوقطعته بالسيف ما عربه لاني أسكنت قلبه معرفتي ومحبتى وهو أقل من ذرة ولو زدت
 أدنى شئ اطاري بين السماء والارض وطاش فانتظر الى أهل الله كيف تكون دنياهم خرابا لا يحلون
 من البلاء يا فاجتهد أنت أيضا أيها العبد في تصحيح الدين اهلك فصل الى مقام اليقين والتمكين
 والمجاهدة تورث المشاهدة **جواب يوسف** كسى در صلاح وعتز به بسى سال بايد كه كرد عزير
 (أم حسبتم) أم منقطعة والهمزة للانكار والاستبعاد والحسبان الظن والخطاب للذين انتم زموا
 يوم أمدأى بل أظنتم (أن تدخلوا الجنة) وتوزوا بنعيمها (ولما علم الله الذين جاهدوا منكم)
 حال من ضمير تدخلوا مؤكدة للانكار فان رجاء الاجر بغير عمل بعيد عن يعلم أنه منوط به مستبعد
 عند العقول وعدم العلم كذابة عن عدم المعلوم أى لما تجاهد والآن وقوع الشئ يستلزم كونه
 معلوما لله ونفى اللازم يستلزم نفي المزموم فنزل نفي العلم منزلة نفي الجهاد للتمسك **كسید** والمبالغة لان
 انشاء اللازم برهان على انتفاء المزموم وفيه اشعار بأن علمه بالاشياء على ما هي عليه ضرورى
 يقول الرجل ما علم الله في فلان خيرا يرید ما فيه خير حتى يعلمه ولما يعنى لم الا ان فيه ضربا من
 التوقع قدل على نفي الجهاد فيبناه على وعلى توقعه فيما يستقبل تقول وعدنى أن يشعل كذا ولما
 يفعل اى لم يشعل وانا التوقع فعله (ويعلم الصابرين) نصب بانصاراً والواو بمعنى الجمع والمعنى
 أم حسبتم ان تدخلوا الجنة والحال انه لم يتحقق منكم الجهاد والسير على الشدائد اى الجمع
 بينهم ما فلا ينبغي ان تحسبوا ادخلوها كما دخل الذين قتلوا وبذلوا ما هم محبتهم ونبهوا على الم الجراح
 والضرب من غير ان تسلطوا بطريقهم وتصبروا صبرهم ومن البعيد ان يصل الانسان الى
 السعادة والجنة مع عدم اعمال هذه الطاعة (وانتد كستم عنون الموت) اى الحرب قائم اسن
 مبادئ الموت او الموت بالشهادة والخطاب للذين لم يشهدوا بدرا وكانوا يتنون ان يشهدوا مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهدا ميتا لو امان الله شهداء بدر من الكرامة فألحوا على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في الخروج ثم ظهر منهم خلاف ذلك (من قبل ان تلقوه) اى من قبل ان
 تشاهدوه وتعرفوا عهوله وشدته (فقد رأيتكم) اى ما تمنونه من اسباب الموت والموت بمشاهدة
 اسبابه (وانتم تنظرون) معاينين مشاهدين له حين قتل بين ايديكم من قتل من اخوانكم
 وأقاربكم وشارفتهم ان تقتلوا فلم فعلتم ما فعلتم وهو توبخهم على تنهيم الحرب وتسليمهم لها ثم
 جبنهم وانهم زامهم لاعلى غنى الشهادة ببناء على ان فى تنهيمها غنى غلبة الكافر المسلم لان قصد معنى
 الشهادة قتل كرامة الشهداء من غير ان يخطر بباله شئ غير ذلك فلا يستحق العتاب من تلك
 الجهة كما ان من يشرب دواء الطبيب الغصم انى يقصد حصول المأمول من الشفاء ولا يخطر
 بباله ان فيه جرمة منفعة واحسانا الى عداؤه وتنشيقا لصناعته واعلم ان حاصل الكلام ان حب
 الدنيا لا يجتمع مع سعادة الآخرة فيقدر ما يزداد احدهما ينقص الآخر وذلك لان سعادة الدنيا
 لا تحصل الا بالاشتغال القلب بطلال الدنيا وسعادة الآخرة لا تحصل الا بترغ القلب من كل
 ما سوى الله وامثاله من حب الله وهذا ان محال بحجة ان فلهم هذا السر وقع الاستبعاد
 الشديد فى هذه الآية من اجتماعهما وأيضا حب الله وحب الآخرة لا يتم بالدعوى فابسر
 كل من اقرى دين الله كان صادقا ولكن الفصل فيه تسلط المكروهات والمحرمات فان الحب

هو الذي لا يتقص بالحقاء ولا يزداد بالوفاء فان بقي الحب عند تسلط أسباب البلاء ظهر ان ذلك
الحب كان حقيقيا فلهذه الحكمة قال أم حسبتم أن تدخلوا الجنة بغير تصديقكم الرسول قبل
أن يتليكم الله بالجهاد وتشديد المحنة قال القشيري رحمه الله من ظن أنه يصل الى محل عظيم
دون مقابلة الشرائد ألقته أمانيه في مهواة الهلاك وان من عرف قدر مطلوبه سهل عليه بذل
بجهوده قال الشاعر

وما جاد دهر ببلذاته * على من يضن بخلق العذار

فالدولة العظمى هي سعادة الآخرة فانهم باقية ودولة الدنيا فانية كما قيل * جهان مثال
ير اغيت در كذركه باد * فلام همت آسم كد دل برونهاد * و مثل الشبلي عن نعت العارف
فقال لسانه يذكر الله تائق وقلبه بحجة الله صادق وسره بوعده الله واثق ووجهه الى سبيل الله
سابق وهو أيد الله عاتق فلا بد لأن يكون المرء من العارفين من ترك الدعوى والاقبال الى
المولى وبذل الروح في طريقه (حكى) عن جاتم الاصح أنه قال لقينا الترك وكان بيننا صولة
فرماني تركي بوهي فقلبي عن فرسي ونزل عن دابته وقعد على صدرى وأخذ يلحني هذه الوافرة
وأخرج من خلفه سكيناً ليذبحني قال فوحي سبدي ما كان قلبي عنده ولا عند سكينه وأنا ما كنت
متهيراً قول سبدي أسلمت نفسي اليك ارضيت علي أن يذبحني هذا فلهي الرأس والدين اما أنا
لأنك لم تكن فبيتنا أنا أنا مخاطب سبدي وهو قاعد على صدرى اذ رما بعض المسلمين بسهم فبالخطأ
ساقطه فسقط عني فقامت أنا اليه فأخذت السكين من يده فذبحته بها فبها هو لانه لم يكن قلوبكم
عند السيد حتى ترون من عجائب لطفه ما لا ترون من الآباء والامهات واعلموا أن من صبر
وامتثل ظفرو من قراتع فلم يخاص ونعم العون الصبر عند الشدائد * تحمل جوهرت عمائد
نخت * ولي شهد كرد وجود رطبع رست * زعلت مدارى خردم ندبم * جود اروي تلخت
فرستد حكيم * ثبتنا الله واياكم (وما محمد) هو المستغرق لجميع المحامد لأن الحمد لا يستوجب
الا الكمال والحمد يفوق الحمد فلا يستحقه الا المستولى على الامدق الكمال وأكرم الله نبيه
وصفيه يا عين مشفقين من اعمه جل جلاله محمد وأحمد (الارسل) روى ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم لما خرج الى الشعب من احد في سبع مائة رجل جعل عبد الله بن جبير على الرحالة
وكانوا اخمين رجلا وقال أقيموا بأصل الجبل وادفعوا عن ابا النبل لا يأتو تناسم خلقتنا ولا تنقلوا
من مكانكم حتى أرسل اليكم فلا تزال غاليين مادمت في مكانكم فبما المنركون ودخلوا في
الحرب مع النبي عليه السلام وأصحابه حتى حيت الحرب فاخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم سيفاً وقال من يأخذ بحجته فأخذه أبو دجانة فقاتل في نفر من المسلمين قتلاً شديداً وقاتل على
ابن أبي طالب حتى اتوى سيفه وقاتل سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه وكان النبي عليه السلام
يقول لسعد ارم قد أتى وأتى فحمل هو وأصحابه على المشركين فأنزل الله نصره عليهم فهزموا
المشركين فلما نظر الرماة الى قوم هار بين اقبيلوا على التهب بترك مركزهم فقال لهم عبد الله بن
جبير لا تبرحوا مكانكم فتدعوا اليكم فيبكم فلم يلتفتوا الى قوله فجاءوا لاجل الغنيمة فبق
عبد الله بن جبير مع غمينة نفر فخرج خالد بن الوليد مع حسين ومائتي فارس من المشركين من
قبل الشعب وقتلوا من بقي من الرماة ودخلوا خائف اقبية المسلمين فهزمواهم ورمى ابن غنمة

النبي عليه السلام بجحر فكسر رباعيته وشجبه وفيه يقول حسان بن ثابت
 ألم تر أن الله أرسل عبده * ببرهانه والله أعلى وأجود
 وشقوله من اسمه ليجله * فذلوا العرش بجود وهذا محمد

وتفرق عنه أصحابه وحل ابن قنفة لقتل النبي عليه السلام فذب عنه مصعب بن عمير صاحب
 الراية يومئذ فقتله ابن قنفة ورجع فظن أنه كان قتل النبي عليه السلام فقال قتل محمد أو صرخ
 صارخ ألا إن محمدا قد قتل وكان ذلك إبليس فرجع أصحابه من زمين متخبرين فأقبل أنس بن
 النضر عم أنس بن مالك إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه وطلحة بن عبد الله في رجال من
 المهاجرين والأنصار فقال لهم ما يحب بكم قالوا قتل محمد صلى الله عليه وسلم فقال ما تصنعون في
 الحياة بعده موتوا كراما على ما مات عليه نبيكم ثم أقبل نحو العدو فقاتل حتى قتل قال كعب
 ابن مالك أما أول من عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسلمين رأيت عينيه من تحت المغفر
 ترهرا ن ينادي بأعلى صوته إلى عباد الله إلى عباد الله فاجتمعوا إليه فلامهم رسول الله على
 هزيمتهم فقالوا يا رسول الله قد نبأنا بأخبارنا وأما هاتنا أنا نأخذ برسوء فرعبت قلوبنا له فولينا
 مديرين فوجههم الله تعالى بقوله وما محمد إلا رسول كنا الرسل (قد خلت من قبله
 الرسل) فسيخلو كما خلوا وكما أن أتباعهم بقوا مستكينين بدينهم بعد خلقهم فعلمكم أن تمسكوا بدينه
 بعد خلقه لأن الغرض من بعثة الرسول الرسالة والزام الخلق لا وجوده بين أظهر قومه (أفان مات
 أو قتل انقلبتم على أعقابكم) انكار لا تردادهم وانقلابهم عن الدين بخلقهم عليه السلام
 بموت أو قتل بعد علمهم بخلاف الرسل قبله وبقائه دينهم متمسكاً به (ومن يقلب على عقبيه) يادبارة
 عما كان يقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمر الجهاد وغيره (فلن ينظر الله) بما فعل
 من الانقلاب (شيئاً) أي شيئاً من الضرر وإنما يضر نفسه بتعرضه للخطأ والعذاب والله منزّه
 عن النفع والضرر (وسيجزي الله الشاكرين) أي الثابتين على دين الإسلام الذي هو أجل
 نعمته وأعز معرفته وأبذل لأن الثبات عليه شكر له وإيقاظ لحقه وفيه إيماء إلى كثران
 المنقلبين ولما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم اضطرب المسلمون فنهض من دهش ومنهم من
 أقعد فلم يطق القيام ومنهم من اعتقل لسانه فلم يطق الكلام ومنهم من أنكروا موته بالسكينة حتى
 غفل عمر رضي الله عنه عن هذه الآية الكريمة عند وفاته صلى الله عليه وسلم وقام في الناس فقال
 إن رجلاً من المنافقين يزعمون أنه عليه السلام توفي إن رسول الله مات ولكنه ذهب إلى ربه
 كما ذهب موسى بن عمران فعاب عن قومه أربعين ليلة ثم رجع والله ليرجعن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ولا فطعن أيدي رجال وأرجلهم يزعمون أن رسول الله مات ولم يزل يكره ذلك إلى أن
 قام أبو بكر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان
 يعبد الله فإن الله حي لا يموت ثم تلا وما محمد إلا رسول قال الراوي والله لكان الناس لم يعلموا
 أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تلاها أبو بكر رضي الله عنه فاستيقن
 الناس كلهم موته صلى الله عليه وسلم وكانت الجمادات تتصدع من ألم مفارقة الرسول فكيف
 بقلوب المؤمنين ولما قدم الجذع الذي يخطب عليه قبل اتخاذ المنبر من إليه وصالح كما يصح
 الصبي فنزل إليه فاعتنقه فجعل يمد يديه كما يمد الصبي الذي يسكن عند بكانه وقال لولم اعتنقه

لحن الى يوم القيامة ما أمر عيش من قارن الاحباب خصوصا من كانت رؤيته حياة الالباب
 ولما نقل النبي عليه السلام جعل تغشاه الكرب فقالت فاطمة رضي الله عنها واكرب أيتها فقال
 لها ليس علي ايك كرب بعد اليوم فلما ماتت قالت يا أيتها اجاب وبادعاه يا أيتها جنة الفردوس
 ما أراة فلما دفن قالت فاطمة يا أنس أطابت أنفسكم أن تحنوا على نبيكم التراب وعاشت فاطمة
 بعد موته صلى الله عليه وسلم ستة أشهر ثم ماتت * جهان اي براد وغاند بكس * دل اندر جهان
 آفرين بندوبس * فعلى العاقل أن يتدارك حاله قبل منيته حتى لا يفتضح على رؤس الخلائق يوم
 القيامة وكيف لا يسارع الى الاعمال الصالحة من يعلم أن يوم القيامة يوم يقزع فيه الانبياء
 والاولياء * دران روز كز دل پرسند و قول * أولوا العزم را تن بلرز در هول * بجای كه وحشت
 خورد انبياء * تو عذر كنه راجه داری یا * یعنی بأى عذر تركب الاثم ولا تسالى بحالك ثم ان
 الخلاص والفوز بالمرام فى الايمان التحقيق قال الشيخ فبحم الدين الكبرى الاشارة فى الآية
 أن الايمان التام لا يأتى الا اعتبارا له فيقلب المقلد عن ايمانه عند عدم المقلد فيه فمن كان ايمانه بتقليد
 الوالدين أو الاستناد أو أهل البلد ولم يَدْخُلِ الايمان فى قلبه ولم ينشرح صدره بشور الاسلام
 فلهذا انتطاعه بالموت عن هذه الاسباب المفارقة بحجز عن جواب سؤال الملكين فى قولهم ما من
 ربك فيقول هاهنا لا أدري واذيقه ولان ما تقول فى هذا الرجل فيقول هاهنا لا أدري كنت أقول فيه
 ما قال الناس فيقولان له لا أدري ولا تليت * ذواته كان يشنوا امر وزقول * كه قد دانكبرت
 پرسند هول * غنيت شماراين كرامى نفس * كه بمرغ قيمت ندارد نفس * يعنى البدن ليس له قدر
 بدون الروح فلا بد ان يغتنم العاقل انفسه قبل ان يخرج الروح من قفصه (وما كان لنفس أن
 تموت الا بأذن الله) استثناء مفرغ من أعم الاسباب أى وما كان الموت حاملا لنفس من
 النفوس بسبب من الاسباب الالهية تعالى أو الا بذنه لملك الموت فى قبض روحها والمعنى أن
 لكل نفس اجلا مسمى فى علمه تعالى وقضائه لا يستأخر ون ساعة ولا يستقدمون بالا حجام عن
 القتال والاقدام عليه وفيه تعريض وتشجيع على القتال ووعد للرسول بالحفظ وتأخير الاجل
 ورد على المنافقين قواهم لو كانوا عندنا ما قاتلوا فالحجاء عدلا يموت بغير أجله والمتخلف عنه
 لا يسلم مع حضور أجله * بروز أجل نيزه جوشن درده نيزه اهن بي أجل تكذرد (كأيا) مصدر
 مؤكدا لما قبله اذ المعنى كتب الموت كأيا (مؤجلا) موقتا بوقت معلوم لا يتقدم ولا يتأخر ولو ساعة
 وبعد تحقيق ان مدار الموت والحياة على محض مشيئة الله من غير أن يكون فيه مدخل لاحد
 أصلا اشير الى ان توفيق ثمرات الاعمال رائدة على ارادتهم اي صرفوها عن الأغراض الدنية الى
 المطالب السنية فتبيل (ومن يرد) أى بعمله (تواب الدنيا توفيه منها) أى من ثوابها ما نشاء ان توفيه
 اياه وفيه تعريض لمن شغلهم الغنائم يوم احد (ومن يرد تواب الاخرة توفيه منها) أى من ثوابها
 ما نشاء من الاصناف حسبما جرى به الوعد الكريم (وسيجزى الشاكرين) نعمة الاسلام الثابتين
 عليه الصادقين ما آتاهم الله من القوى والقدر الى ما خلقت هى لاجله من طاعة الله لا يلزم
 عن ذلك صارف أصلا ويدخل فى جنس الشاكرين المجاهدون المعهودون من الشهداء فى احد
 وغيرهم والآية وان وردت فى الجهاد خاصة لكنها عمدة فى جميع الاعمال وذلك لان المؤثر فى
 طلب الثواب والعقاب المقصود والدواعى لا ظواهر الاعمال فان من وضع الجبهة على الارض

في صلاة الظهر والشمس قد امة فان قصد بذلك السجود عبادة الله كان ذلك من أشرف دعائهم
 الاسلام وان قصد به عبادة الشمس كان ذلك من أعظم دعائهم الكفر وروى أبو هريرة عنه عليه
 الصلاة والسلام ان الله تعالى يقول يوم القيامة لمن قتل في سبيل الله فيماذا قلت فيقول أمرت
 بالجهاد في سبيل الله فقاتلت حتى قتلت فيقول الله تعالى كذبت بل أردت أن يقال فلان محارب
 وقد قيل ذلك ثم ان الله تعالى يأمر به الى النار فاما المقاتل في سبيل الله تحقيقا هو الذي يقاتل
 لتكون كلمة الله هي العليا لا لكرا الجليل واراها سكون واصابة القنينة * عبادة باخلاص نيت
 نكوصت * وكرهه أيدى من مغز بوس * بروى رياره سهله تدوخت * كرس باخذ ادوتوا
 فروخت * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت نيته طلب الآخرة جعل الله غناه
 في قلبه وجمع له شمله وأتته الدنيا وهي راغمة ومن كانت نيته طلب الدنيا جعل الله الفقر
 بين عينيه وشنت عليه شمله ولا يأتيه منها الا ما كتب له وقال أيضا انما الاعمال بالنيات وانما
 لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته
 الى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجهام هجرته الى ما هاجر اليه من عمل شوقا الى الجنة فقد رأى نعمة
 الجنة فتوابع في الآخرة ومن عمل شوقا الى الحق فقد رأى نعمة وجود المنعم فتوابع في الدنيا
 لانه حاضر لا غيبة له قريب لا يبعد وهو معكم أينما كنتم وقال الامن طلبتي وجدني ومن تقرب
 الى شبرا تقربت اليه ذراعا

خليلى هل أبصر عا أو سمعنا * باكرم من مولى تمشى الى عبيد

أتى زائر من غير وعد وقال لى * أجلت عن تعذيب قلبك بالقوعد

فعلى السالمك أن يهاجر الى الله ويجاهد من غير أن يخاف لومة لائم حتى يصل الى الله ويتخلص
 من الاضطراب قال القاشاني في تأويلاته من كان موقفا السر القدر شاهد المعنى قوله تعالى
 وما كان لنفس أن تموت الا بإذن الله كان من أشجع الناس (حكى) عن طائفة الاصم انه
 شهد مع شقيق البلخي بعض غزوات خراسان قال فاقبني شقيق وقد سمى الحرب فقال كيف
 تجد قلبك يا حاتم قلت كليله الزفاف لا أفرق بين الحالتين فوضع سلاحه وقال أما أنا فهاكذا
 ووضع راسه على ترسه ونام بين المعركة حتى سمع غطيظمه وهذا غاية في سكون القلب الى الله تعالى
 ووثوقه به انتهى فاذا سمع العبد باطنه يسهل الله عليه كل عسر ويسخر له كل ما يخاف منه
 (حكى) عن ابراهيم الرقي انه قال قصدت أبا الخير الخراساني مسلما عليه فسلمى صلاة المغرب
 فلم يقرأ الفاتحة... وتوافت في نفسي ضاعت سافرتي فلما سلمت خرجت للطهارة فقصصني
 لسبع فعدت اليه وقلت ان الاسد قد دني فخرج وصاح على الاسد وقال ألم اقل لك لا تتعرض
 لاضيا في فتحي فتطهرت فلما رجعت قال اشتغلت بتقويم الظواهر فنفست الاسد واشتغلنا بتقوية
 القلب فخافنا الاسد * او يا محبوب الله استدان * كسر نيازارد جيمش درجهان (وكامين)
 أصله أى دخات الكاف عليها حدث فيها معنى التكثير ففى معنى كهر الخبيرة (من تبي) غييزها
 والغالب في غييزها ان يكون مجرورا عن ولم يحجى في التنزيل الا كذا وجره ممتنع لان آخره تنوين
 وهو لا يشب مع الاضافة (قاتل معمر ييون كثير) خبر لقوله كائن لانها بية رأوا الفعل مسند الى
 ظاهره والربى منسوب الى الرب كالربانى وكسر الراء من تفسيرات اللب فان العرب اذا

نسبت شيئا إلى شيء غيرت كما قالوا بصري في نسبة إلى بصرة أو منسوب إلى الرية وهي الجماعة
والمعنى كثير من الأنبياء قاتل معه لآء كلفة الله وأما زديته علماء اتقياء أو جماعات كثيرة
(فما وهنوا) عطف على قاتل أي فافقروا وما انكسرت هممتهم (لما أصابهم) في أثناء القتال وهو
عله للمتنى دون النبي (في سبيل الله) أن جعل الضميران لجميع الرية في ما أصابهم عبارة
عن أعداء القتل من الجراح وسائر المحاربة اللاحقة لكل وإن جعل للبعض الباقيين بعد ما قتل
الآخرين فهي عبارة عما ذكر مع ما اعتراه من قتل أخوانهم والخوف والحزن وغير ذلك
(وما ضفروا) عن العدو أو الجهاد أو في الدين (وما استكانوا) أي وما خضعوا لله وادعوا
استكن من السكون لأن الخاضع يسكن لصاحبه لئلا يعمل به ما يريد والافتقار لشبعاغ الفتحة
أو استكون من الكون لأنه يطلب أن يكون لم يخضع له وهو ذا تعرض عما أصابهم من الوهن
والانكسار عند استيلاء الكفرة عليهم والاربط بقتل النبي عليه السلام وبضعفهم عند
ذلك عن مجاهدة المشركين واستكانتهم له من حين أرادوا أن يتصدوا بآبى المناق في طلب
الامان من آبي سفيان (والله يحب الصابرين) أي على مقاساة الشدائد ومعاناة المكاره في سبيل
الله في نصرهم ويعظم قدرهم (وما صدقوا قولهم) بالنصب خبر لكان واسمها أن وما به دها
في قوله تعالى (الأن قالوا) والآن تنشاء مقترغ من أهم الأشياء أي ما كانت قولاهم عند لقاء
العدو واقصام ضايق الحرب واصابة ما أصابهم من قنوت الشدائد والاهوال شيء من الأشياء
الآن قالوا (ربنا اغفر لنا ذنوبنا) أي صفائرنا (واسرأفنا في أمرنا) أي قبلنا وذنابنا في ارتكاب
الكثائر أضافوا الذنوب والاسراف إلى أنفسهم مع كونهم ربايين برآء من التقريط في حجب الله
هضمها واستقصارها لهم واسنادها إلى أصابهم إلى أهمالهم وقدمه والدعاء بغير تم على ما هو الاعم
بحسب الحال من الدعاء بقولهم (ونبت أقدامنا) أي في مواطن الحرب بالتقوى والتأييد من
عند الله أو ثبتنا على دينك الحق (وانصرنا على القوم الكافرين) تقر به إلى حيز القبول فإن
الدعاء المقرون بالخضوع الصادر عن ~~فك~~ كاه وطهارة أقرب إلى الاستجابة والمعنى لم يزلوا
مواظبين على هذا الدعاء من غير أن يصدر عنهم قول يوههم شائبة الجزع والتردد في مواقف
الحرب ومراصد الدين وفيه من التعريض بالتهزمين ما لا يخفى (فأناهم الله) بسبب دعائهم
ذلك (نواب الدنيا) أي النصر والغلبة والعز والذكر الجليل (وحسن نواب الآخرة) أي ونواب
الآخرة الحسن وهي الجنة والنعيم الخالد وتخصيص وصف الحسن به للايذان بفضله ومزجه وأنه
المعتد به عند تعالى (والله يحب المحسنين) ومحبة الله للعبد عبارة عن رضاه عنه وإرادة الخير به
فهو مبدئ الكل سعادة ولاشارة أن الله تعالى لما زاد الخواص عبادة كرامة الخلق بإخلاقه
ابتلاهم بقتال العدو وثبتهم عند الملاقاة فاستخرج من معادن ذواتهم جواهر صفاته المكنونة
فيها المكنونة فيهم أي نواصيرهم والصبر والاحسان من صفات الله والله تعالى يحب صفاته ويجب من
تخلق بصفاته ولهذا قال والله يحب الصابرين والله يحب المحسنين قال الإمام في قوله تعالى والله
يحب المحسنين فيه لطيفة دقيقة وهي أن هؤلاء اعترفوا بكونهم مسيئين حيث قالوا ربنا اغفر
لنا ذنوبنا وأسأفنا في أمرنا فلما اعترفوا بذلك سألهم الله محسنين كأنه تعالى يقول لهم إذا
عرفت بأساءتك وعجزت فأنه أضل بالاحسان وأجعلك حبيبا لنفسه حتى يعلم أنه لا سبيل للعبد

الى الوصول الى حضرة الله الا باظهار النلة والمسكنة والعجز * كنون بايدت عذرة تصير كفت *
 * يحون نفس ناطق زكفتن بجفت * توپيش از عقوبت در عشو كوب * كه سودى ندارد فغان
 زير چوب * (حكى) ان آصف بن برخيا اذنب ذنبا يومامن الايام فأتى سليمان بن داود عليه
 الصلاة والسلام فقال له ادع الله أن يغفر لي فدعا فغفر له ثم فعل ثانيا فغفر له بدعائه ثانيا ثم وثم الى
 أن أوحى الله الى سليمان عليه السلام أن لا اجيب دعوتك في حقه ان عاد بعد فلم يكثر ان فعل
 مرة أخرى فجاء الى سليمان عليه السلام لكي يدعوا فأخبره بأن الله لا يغفر له فرفع الرجل العصا
 وخرج الى الصحراء وضرب العصا الى الارض ورفع يده وقال يا رب أنت أنت وأنا أنا أنت العائد
 بالمغفرة وأنا أنا الضعيف المجرم وأنت الغفور الرحيم ان لم تعصمى من الذنوب
 فلا عودت ثم لا عودت كرها حتى غشي عليه فأوحى الله تعالى الى سليمان عليه السلام أن قل
 لابن خالك ان عدت فأغفر لك ثم أغفر لك ثم أغفر لك ثم أغفر لك وأنا الغفار * كنونت كه
 چشمه اشكي ياره زبان دردها ناست عذرى يار * فرا شو چون بينى در صلح باز * كه ناكه
 در توبه كرد دفر از * سر وزير بار كنه اى پسر * كه حال عاجز بود در سحر * فلا يغفر لك الشيطان
 يتزين الدنيا عليك فانك تعلم فتاها وأوحى الله الى داود عليه السلام انى منزلتك وذريتك الى دار
 بنيت على أربعة أركان أحدها أن أخرب ما نعمر ون والثانى أن أقطع ما تصالون والثالث أن
 أميت ما تلدون والرابع أن أفترق ما تجمعون ومن الله العصمة والتوقيق الى سواء الطريق
 (يا أيها الذين آمنوا) نزلت في قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا الى دينكم واخوانكم
 ولو كان نبيا لما غلب وقتل فقال تعالى يا أيها المؤمنون (ان تطيعوا الذين كفروا) وهم المنافقون
 وصفوا بالكفر قصد الى مزيد التنفير عنهم والتحذير من طاعتهم (يردوكم على أعقابكم) يدخلوكم
 في دينهم أضاف الرد اليهم لدعائهم اليه والارتداد على العقب علم في انتكاس الامر ومثل في
 الحوربة عد الكور (فتنقلبوا خاسرين) كرامة الدنيا وسعادة الآخرة اما الاولى فلان أشق
 الاشياء على العقلاء فى الدنيا الانقياد لاعدقوا والتذل له واظهار الحاجة اليه واما الثانية فلانه
 يحرم من الثواب المؤبد وية مع في العذاب المخلد (بل الله مولاكم) أى ليسوا انصاركم حتى
 تطيعوهم بل الله ناصركم لا غيره فأطيعوه واستغفروا به عن مواليتهم (وهو خير النصيرين)
 فخصوه بالطاعة والاستعانة (سملق في قلوب الذين كفروا الرعب) وهو ما قذف في قلوبهم من
 الخوف يوم أحد حتى تركوا القتال ورجعوا من غير سبب ولهم القوة والغلبة والرعب خوف
 علا القلب (عما أشركوا بالله) أى بسبب اشراكهم به تعالى فانه من موجبات خذلانهم ونصر
 المؤمنين عليهم (ما لم ينزل به) أى بأمره (سلطانا) أى حجة وبرهان وما يفعل بوقع أشركوا
 عليه أى آلهة ليس على اشراكها حجة ولم ينزل عليهم به سلطانا وأصل السلطان القوة فسلطان
 الملك قوته وسلطان المتدعى حجة وجهها يتقوى على دفع المبطل وفيه ايدان بان المتبع في الباب هو
 البرهان السماوى دون الآراء والاهواء الباطلة (وما أواهم) أى ما يأوون اليه فى الآخرة
 (النار) لا ملجأ لهم غيرها (وينسوا شوى الظالمين) والخصوص بالذم محذوف أى النار وفى
 جعلها مشواهم بعد جعلها مأواهم نوع رمز الى خلودهم فيها فان المشوى مكان الإقامة المنبثة
 عن المكث رأما لأرى فهو المكان الذى يأوى اليه الانسان * والاشارة أن الله تعالى هو الذى

يلقى الرعب والامن والرغبة والرغبة وغير ذلك في قلوب العباد كما قال عليه السلام قلوب العباد
 بيد الله يقلمها **كيفية** يتألم وقال ما من قلب الايبين اصعب عين من أصابع الرحمن ان شاء
 أقامه وان شاء أزاعه فعلى العبد أن يتضرع الى الله ويدأل منه الغلبة على النفوس الكافرة
 خصوصا النفس الامارة فانه ان اتبع هواها وأطاعها في مشتهاها ترده الى أسفل سافلين البشرية
 فينقلب خاسرا **نفي** تأثر اين نفس **مركب** ككش جنان * كه عقلش تو اندر كفتن عنان * كه بانفس
 وشيطان برآيد بزور * مصافيلك نيايد ز موره قال الشيخ أبو عني الروذباري قدس سره
 دخلت الآفة من ثلاثة سقم الطبيعة وملازمة العادة وفساد الصحة فقيل له ما سقم الطبيعة
 قال أكل الحرام فقيل وما ملازمة العادة قال النظر والاستماع بالحرام والغيبة فقيل فما فساد
 الصحة قال كلما حاج في النفس شهوة تتبعها ومن لم يصحب في هذا الباب توفيق من ربه **كان**
 متروكا في ظلمة نفسه ألا ترى الى قوله تعالى بل الله ولاكم أي يخرجكم من ظلمات البشرية الى
 أنوار الربوبية فمن اتبع هواه وجعله مولى لنفسه فكيف يصاحبه الخروج من الظلمات وانما
 سببه ان ينقطع العبد الى مولاه الحقيقي ولا يعبأ بالآيات (حكى) عن الأصمعي أنه قال ان فقي
 جيه لا يخرج في سفره فوقع في فلا من الارض وصاحبه امرأة فعشقه فقتلت أيها الفقي هل
 تحسن شيئا من الشعر قال نعم قالت قل فأشد

ولست من النساء ولن منى * ولا أبغى النجور الى الممات

فلا لا تطمعي فيما لدينا * ولو قد طال سيري في الآلة

فان الله يصرف فوق عرش * ويغضب للف مال الموبقات

فالت دعنا من شعر لعل نقرأ شيئا من القرآن قال نعم قالت قل فقرأ قول الله تعالى الزانية والزاني
 فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة قالت دعني من قرأتك هذه فرجعت وهي خائبة فانظر الى
 حال الفقي وتوقيه عن شهوته كيف صبر عن المعصية والله يحب الصابرين * جوان جست مي
 بايد كه از شهوت بپرهيزد * كه پيرست رنجت را خود آت بر نمی خيزد * ولذلك قال بعض
 المشايخ من لم يكن في بدايته صاحب مجاهدة لم يجد من هذه الطريقة شمة وذلك لان الزهد بعد
 الاربعين يارد لا يثمر نفعها كثيرا ولا يثمر لك هذا الخير ويحملك على التسكسل فان المرء لا يصل الى
 حيث يقطع عنه الامر والنهي والغرض هو العبادة الى أن يأتي اليقين فالشبان والشيوخ في
 باب التكليف تساوون ورعايتك اليك في الشيخوخة ما لا يتدارك في الشباب (قال الحافظ
 الشيرازي) أي دل شباب رقت ونجيدى كل زعم * بيرانه سريكن هنرى تيك ونام را (ولقد
 صدق **عنه** الله وعده) نصب على انه متعول بان صدق صريحنا وبنزع الجار أي في وعده نزلت
 حين قال ناس من المؤمنين عند رجوعهم الى المدينة من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله بالنصر
 وهو ما وعدهم على ان نبيهم صلى الله عليه وسلم من النصر حيث قال للرملة لا تبرحوا مكانكم
 فاننا لانزال نغالبين ما دمتم في هذا المكان وقد كان كذلك فان المشر **ك**ين لما أقبلوا جعل الرماة
 يرشقون نبلهم والباقون يضربون بالسيوف حتى انهم زمووا المسلمون على آثارهم يقتلونها قتل
 ذريعا وذلك قوله تعالى (اذ تحسبونهم) أي تقتلونها قتل كثيرا فاشيا من حسه اذا أبطل حسه
 وذلك يكون بالقتل وهو ظرف لصدقكم (بأذنه) ملتبس بعشيقته ويسيره وتوقيفه حال من قاعل

تجسوتهم (حتى) ابتدائية داخله على الجملة الشرطية (إذا قلتم) أي جبنتم وضعف رأيكم
أو ملتم إلى الغنمة فإن الحرص من ضعف القلب (وتنازعتم في الأمر) أي في أمر الرسول
صلى الله عليه وسلم فقال بعض الرماة حين انهزم المشركون وولوا هاربين والمسلمون على أعقابهم
قتلا وضربا قاموا ففازوا وقال رئيسهم عبد الله بن جبير لا تخالف أمر الرسول عليه الصلاة
والسلام فثبت مكانه في فردون العشرة من أصحابه ونقرأ الباقر للثوب وذلك قوله تعالى (وعصيتهم
من بعد ما رأكم ماتحبون) أي من الظفر والغنمة واسم زام العدو فلما رأى المشركون ذلك حملوا
عليهم من قبل الشعب وقتلوا أمير الرماة ومن معه من أصحابه وقتلوا سبقي وقيد العصيان بما بعده
تشيها على عظم المعصية لانهم لما شاهدوا أن الله تعالى أكرمهم بما تجاوز الوعد كان من حقهم أن
يبتنعوا عن المعصية وجواب اذ المحذوف وهو منعكم نصره (منكم من يريد الدنيا) وهم الذين
تركوا المركز وأقبلوا على الثوب قال ابن مـ هو درويش الله عنه ما علمت أن أحدا من يريد الدنيا
حتى نزلت هذه الآية (ومنهم من يريد الآخرة) وهم الذين ثبتوا مكانهم حتى نالوا شرف
الشهادة (ثم صرفكم عنهم) عطف على الجواب المحذوف كما أشير إليه أي ردكم عن الكفار
وكفكم بالهزيمة بعد أن أظفركم عليهم فخالت الرماة دورا بعد ما كانت مصبا (ليبتليكم) أي
يعاملكم معاملة من يخنهكم ليظهر ثباتكم على الإيمان عندها (واقعد عظامكم) تفضلا
أو لما علم من ندمكم على الخفاضة (والله ذو فضل على المؤمنين) أي شأنه أن يتفضل عليهم بالعفو
أو هو متفضل عليهم في جميع الأحوال أدل لهم أو أدل عليهم إذا ابتلاء أيضا رجعة بحسب
اقتضاء أحوالهم ذلك (أذ تصعدون) متعلق بصرفكم والاصعاد الذهاب والابعاد في الأرض
(ولا تلون على أحد) أي لا تلتفتون إلى ما وراءكم ولا يقف واحد منكم لواحد (والرسول
يدعوكم) كان صلى الله عليه وسلم يدعوهم إلى عباد الله أنارسول الله من يكرهه الجنة أمرا
بالمعروف ونهي عن المنكر وهو الانهزام وترك قتال الكفار لاستعانة بهم (في آخركم) في
سائقكم وجماعتكم الأخرى والمعنى أنه عليه السلام كان يدعوهم وهو واقف في آخرهم لان
القوم بسبب الهزيمة قد تقدموا (فأثابكم) عطف على صرفكم أي فجازاكم الله بما صنعتم (فما
موصولا بتم) من الاغتمام بالقتل والخرح وظفر المشركين والارياح بقتل النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم أو غما بمقابلته غم أذ قتموه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعصيانكم له (اسكبا لحزنوا على
ما فاتكم ولا ما أصابكم) أي لتتقنوا على الصبر في الشدائد ونعتادوا تجزع الغموم فلا تحزنوا
على نزع فات أو ضررات (والله خير بما تعملون) أي عالم بأعمالكم وبما قصدتم به أو أعلم ان
الصبر واليقين والتوكل على الله والاتقاء عن ميل الدنيا وخوارفها ومخالفة الرسول مستلزم
لامداد النصر والظفر والقتل والتنازع والميل إلى الدنيا وعصيان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم موجب للابتلاء والصرف عن العدو فإن أراد النصر على الأعداء الظاهرة والباطنة
لا بد لك طريقا غير ما عينه الشارع ويرضى بالابتلاء ولا يغتم لا آخرته بل يجد غم طلب الحق ألد
من نعيم الدنيا والآخرة ويصبر على مقاساة الشدائد في باب الدين صبرا ردا وزورا نه شتاب
صبر كن والله أعلم باصواب * قال ذو النون قدس سره العزيز ان أدنى منازل المرید أن الله
تعالى لو أدخله النار وأحاط به عذاب مع هذه الإرادة لم يرد قلبه إلا حب له وانسابه وشوقا إليه

وكانت الجنة عنده أصغر في جنب ارادته من خزانة السماء والارض فعلى السالك أن يذيق
 نفسه صرامة الطاعة ويدخلها في باب التسليم ليكون عند الله مما له قدر وسبق (حكى) عن علي
 كرم الله وجهه أنه قال قلت لخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أبي بكر الصديق رضي الله عنه
 يا خليفة رسول الله بم بلغت هذه المنزلة حتى سبقتنا سبقا فقال بخمسة أشياء أوها وجدت
 الناس صنفين مريد الدنيا ومريد العقي فكنت أنا مريد المولى والثاني مذهب في الاسلام
 ما شبع من طعام الدنيا لان لذة معرفة الله شغلتني عن لذات طعام الدنيا والثالث مذهب في
 الاسلام ما رويت من شراب الدنيا لان محبة الله شغلتني عن شراب الدنيا والرابع كلما استقبلني
 عملان عمل الدنيا وعمل الآخرة اخترت عمل الآخرة على عمل الدنيا والخامس صحبت النبي
 صلى الله عليه وسلم فأحبته أقول ولذلك لم ينزلني عن ملازمة صحبتته ساعة حتى دخل
 معه في الغار وقاسى ما قاسى من الشدائد في حقه صلى الله عليه وسلم ومع ذلك لم يزعج قلبه عن
 مواصلة قط ولم يهم بخالفته أصلا كما وقع ذلك من بعض الصحابة كما في المنهزمين * كبرت داني
 صوفي صافي زرك تفرقه * أنكدار درويزن زكي درين كاخ دورنك * نكسلسرورشته سرش
 زجانان كبرفس * روبرو كبر دريزنك * وشيرو ديسكرسو يلك * أوحى الله الى ابراهيم عليه
 السلام أن يا ابراهيم أنت خليلي وأنا خليلك فانظري أن لا تغفل سر لك بغيري وأنا أنظري سر لك
 فأراه مشغلا بغيري فتقطع خاقي منك لأن الصادق في دعوى خلق من لو أحرق بالنار لم يجعل
 سره الى غيري اجالا لحرمتي لأن كل سر انفصل ساعة عن مشاهدتي لا يصلح لمخادتي وتظري ثم
 قال له أسلم قال أسلم ساربا العالمين ثم اجلاه حسين رضى بالمخنيق في النار ولم يجزع على ما أصابه بل
 فوض أمره الى الله حتى شرفه الله بالخلة وجعل النار له بردا وسلاما فمن الرضا على ما يرام من
 عند الله يوصل العبد الى المقامات العلية والمالات السنية والعمدة هو التوحيد وبه تسهل قوة
 اليقين والوصول الى مقام الولاية وسئل يحيى بن معاذ عن صفة الولي فقال الصبر شعاره والشكر
 دثاره والقرآن معيته والحكمة علمه والتوكل صابونه والفقرة رتبته والتقوى مطيته والغربة
 ملازمته والحزن رفيقه والذكر جليسه والله تعالى أنيسه * قوت روح أوياذ كرحقت * بيشة
 ايشان شكر مطاقت * كرحبر: اري زاسرا رخدا * روبراد كرو طاعت حقا (ثم أنزل عليكم)
 عطف على قوله فأنا بكم وأنزل مجازي أعطى وهب لكم أيها المؤمنون (من بعد انهم) المذكور
 (أمنة) أي أمانا نصب على المقعرة (نعماسا) بدل منها وهو الوسن قال أبو طلحة رقت رأسي يوم
 أحد فجعلت لأوى أحدا من القوم الا وهو عيل تحت حجته من النعماس وكنت من ألقى عليه
 النعماس يومئذ فكان السيف يسقط من يدي فأخذه ثم يسقط السوط فأخذه وفيه دلالة على
 أن من المؤمنتين من لم يلق عليه النعماس كما ينبغي عنه قوله تعالى (يغشى طائفته منكم) وهم
 المهاجرون وعامة الانصار ولا يقدح ذلك في عموم الانزال لكل والجملة في محل النصب على انها
 صفة لنعماسا (وطائفته) مبتدأ وهم المنافقون (قاهمهم أنفسهم) أي أوقعهم في الهموم
 والاحزان أو ما بهم الالهم أنفسهم وقصد خلاصها (يظنون بالله) حال من ضمير أهمهم (غير
 الحق) غير الظن الذي يجب أن يظن به سبحانه (ظن الجاهلية) بدل منه وهو الظن المختص بالله
 الجاهلية وأهلها (يتولون) بدل من يظنون أي لرسول الله صلى الله عليه وسلم على صورة الاسترشاد

(هل لنا من الامر) أى من أمر الله تعالى ووعد من التصبر والظفر (من شئ) من نصيب قط
 (قل ان الامر كله لله) أى الغلبة بالاسخرة لله تعالى ولا وليا له فان حزب الله هم الغالبون (يخفون
 في أنفسهم ما لا يبدون لك) حال من ضمير يقولون أى - ظهري من انهم - سترشدون طابون للنصر
 مبطنين الانكار والكذب (يقولون) كأنه قيل أى شئ يخفون فقل يخفون أنفسهم
 أو يقول بعضهم لبعض فيما بينهم خفية (لو كان لنا من الامر شئ) كأوعد محمد صلى الله عليه وسلم
 من أن الغلبة لله ولا وليا له وان الامر كله لله (ما قلناه ههنا) ما غلبنا أو ما قل من قبل منا في هذه
 المعركة على ان النبي راجع الى نفس القتل لا الى وقوعه فيها فقط أو لو كان لنا اختيار في الخروج
 وتدير لم يرح كما كان رأى ابن أبي وغيره (قل) يا محمد تكذبا لهم وباطلا لا معاملة لهم (لو كنتم في
 في يوتكم) أى لو لم تخرجوا الى أحد وقعدتم بالمدينة كما تقولون (لبرز) أى لخرج (الذين
 كتب عليهم القتال) أى في اللوح المحفوظ بسبب من الاسباب الداعية الى البروز
 (الى مضافهم) الى مصارعهم التي قدره الله تعالى فيها وقتلوا ههنا البتة ولم تنفع العزيمة على
 الائمة بالمدينة قطعا فان قضاء الله لا يرتد وحكمه لا يعقب (وليتلى الله ما في صدوركم) علة لفعل
 مقدر قبلها معطوفة على عللها أخرى مطوية للايدان بكثرة ما كانه قبل فعل ما فعل المصالح
 حجة وليتلى أى ايعام لمكم معاملة من يتلى ما في صدوركم من الاخلاص والتفاني ويظهر ما فيها
 من السرور (وايمحص ما في قلوبكم) من مخفيات الامور ويكشفها أو يخلصها من الوسوس
 (والله عليهم بذات الصدور) أى السرور والضمائر التي لا تكاد تفارق الصدور بل تلازمها
 وتصبحها (ان الذين تولوا) أعرضوا عنكم (يوم التقي الجمعان) من المسلمين والكافرين وهم
 الذين انهمزوا يوم احد (انما استراهم الشيطان) أى انما كان سبب انهمزواهم أن الشيطان طلب
 منهم الزل ودعاهم اليه (ببعض ما كسبوا) من الذنوب والمعاصي التي هي مخالفة أمر النبي عليه
 السلام وتزلزله الموكروا لحرص على الغنية والحياة فخرموا التأييد وقوة القلب (واقعد عتاء الله
 عنهم) اتوهم واعتدوا بهم (ان الله غفور) للذنوب (حليم) لا يعاجل بعقوبة المذنب ليتوب
 والنكسة فيه ان الشيطان خلق من النار فبالشيطان ونار وسوسة استخرج من معدن الانسان
 حديدا كسبوا من اتولى ليجعله من آفة ظهور صفاته العنوة والمغفرة والحلم وهذا قوله عليه
 الصلاة والسلام لو لم تذنبوا لآله الله بقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم ليعلم أن الله تعالى في كل
 شئ من الخير والشر أسرار لا يبلغ كنهها الا هو ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء والشيطان
 لا يقدر على اغواء المخلصين من أهل البتين والنورانيين وما لم يكن في القلب ظلمة وشوب من
 الهوى بسبب ارتكاب الذنوب لم يكن له مجال للوسوسة قال الكون الذين شجوا من ظلمات
 النفس لا يقدر الشيطان أن يقرب منهم فضلا عن وسوستهم (قيل) رأى الجنيد ابليس في منامه
 عريانا فقال ألا تستحي من الناس فقال هو لا نام الناس أقوام في مسجد الشؤنية أفنوا
 جسدي وأحرقوا كبدى قال الجنيد فلما انتهت غدوت الى المسجد فرأيت جماعة وضعوا
 رؤسهم على ركبهم متفكرين فلما رأوني قالوا لا يغرنك حديث الحديث فاذا توارى القلب بنور
 المعرفة لا يحوم حوله الوسوسة الشيطان الناري * وعن أبي سعيد الخزاز قدس سره قال
 رأيت ابليس في المنام فآخذت عصاى لأنسبه فقيل لى انه لا يفرغ من هذا انما يخاف من نور
 يكون في القلب قال حجة الاسلام الغزالي في الاحياء (حكى) أن ابليس بث جنوده في وقت

انما يرجعوا اليه محبورين فقال ما شئنا انكم قالوا ما رأينا مثل هؤلاء ما تصيب منهم شيئا وقد
 اتهموا فقال انكم لا تقدرون عليهم وقد صعبوا انبيهم وشهدوا نزول الوحي ولكن سيأتى بعدهم
 قوم تتلون منهم حاجتكم فلما جاء التايهون بث جنوده فرجعوا اليه منكسرين فقالوا ما رأينا
 أعجب من هؤلاء فميب منهم الشئ بعد الشئ من الذنوب فاذا آن آخر النهار أخذوا في الاستغفار
 فتبدل سيئاتهم حسنات فقال انكم ان تتالوا من هؤلاء شيئا لخصه توحيدهم واتباعهم لسنة
 نبيهم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن سيأتى بعد هؤلاء قوم تقرأ عيتكم بهم تابعون بهم لعبا
 وتقودونهم بآفة أهواهم كيف شئتم لا يستغفرون فيغفروا لهم فلا يتوبون فتبدل سيئاتهم حسنات
 قال فجاء قوم بعد القرون الأولى فبث فيهم الأهل والأولاد فاستحلوا ما واتخذوها ديناً
 لا يسبغون منها ولا يتوبون عنها فسلط ايليس عليهم الأعداء وقادوهم حيث شاؤوا * نه ايليس
 در حق ما طعنه زد * كزبان يايد بجز كاريد * فغان از يديها كه در نفس ماست * كه ترسم شود
 ظن ايليس راست * چو ملعون پسند آمدش قهر ما * خدایش بر انداخت از بهر ما * كجاسر بر اريم
 از اين عار و تنك * كه با او بصلحيم و باحق بجنك * من بستان السعدى (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا
 كالذين كفروا) وهم المنافقون القائلون لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلناهم هنا (وقالوا لاخوانهم)
 لأجل اخوانهم وفي حقهم ومعنى الأخوة اتفاقهم نسباً أو مذهباً وعقيدة (إذا ضربوا في
 الأرض) أى سافروا فيها وأبعدوا للتجارة وسائر المهام فأتوا في سفرهم (أو كانوا) أى اخوانهم
 (غزاً) جمع غاز كعنى جمع عاف وسجد جمع ساجد أى إذا خرجوا إلى الغزوة قتلوا (لو كانوا عندنا)
 أى متعينين بالمدينة (مما نزلوا) في سفرهم (وما قتلوا) في الغزوة وليس المقصود بالنهي عدم محاللتهم
 في النطق بهذا القول بل في الاعتقاد بضمونه والحكم بموجبه (ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم)
 متعلق بقوله على ان اللام لام العاقبة كما في قوله ربيته ليؤذيني وليست لام العلة والغرض لانهم
 لم يقولوا ذلك وانما قالوا لتفريط المؤمنين عن الجهاد والمعنى انهم قالوا ذلك القول واعتقدوه
 اغرض من اغراضهم فكان عاقبة ذلك القول وصيره الى الحسرة وهي أشد الندامة التي تقطع
 القوة والمراد بالنعيل المذكور بيان عدم ترتب فائدة متعالي ذلك أصلاً ووجه كون تكلم ذلك
 الكلام حسرة في قلوبهم زاعمين أن من مات أو قتل منهم انعامات أو قتل بسبب تقصيرهم في منع
 هؤلاء القتلى عن السفر والغزو ومن اعتقد ذلك لاشك أنه تزداد حسرته وتلهته وأما المسلم الذي
 يعتقد ان الموت والحياة لا يكون الا بتقدير الله وقضائه فلا يحصل في قلبه هذه الحسرة (والله يحيي
 ويميت) ردت عليهم الباطل أى هو المؤثر في الحياة والممات وحده من غير أن يكون للاقامة
 أو للسفر مدخل في ذلك فانه تعالى قد يحيي المأفروا الغائري مع اقحامهم في الموارد الختوف
 ويميت المقيم والقاعد مع حيازتهم لاسباب السلامة * اي يسا السبب تيزر وكم عباد * كه خزانك
 جان بمثل برد * پس كه در شك تن درستان را * دفن كردند و زخم خورده غرد (والله يمانعون
 بصير) فلا تكونوا مثل هؤلاء المنافقين (ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم) في سبيله وأنتم مؤمنون
 واللام هي الموطئة للقسم المحذوف وجوابه قوله تعالى (لمغفرة من الله ورحمة) وحذف جواب
 الشرط استجواب القسم مستهله لكونه دالاً عليه والمعنى ان السفر والغزو ليس مما يجلب الموت
 ويقدم الاجل لأجل أصله ولئن وقع ذلك بأمر الله تعالى لمنفعة يسيرة من مغفرة ورحمة كالتين من

الله تعالى عقابه ذلك (خير مما يجمعون) أي الكفرة من منافع الدنيا وطيباتهم أمدتها هم
 فان قيل كيف تكون المغفرة موصوفة بأنهم خير مما يجمعون ولا خير فيما يجمعون أسلافنا
 ان الذي يجمعونه في الدنيا قد يكون من باب الحلال الذي يعد خيرا وأيضا هذا وارد على حسب
 قولهم ومعتقدهم أن تلك الاموال خير من قليل المغفرة خيرا من هذه الاشياء التي تظنونها
 خيرات (ولئن متم أوقاتكم) أي على أي وجهه اتفق هلاكم حسب تعلق الارادة الالهية
 (لاي الله) أي الى المعبود بالحق العظيم الشأن الواسع الرحمة الجزيل الاحسان (تحشرون)
 لا الى غيره فيؤجر في أجوركم ويجزل لكم عطاياكم واعلم ان هذه الآيات على ترتيب أئني فانه قال
 في الآية الأولى لمغفرة من الله وهي التجاوز عن السيئات وذلك إشارة الى من يعبد الله خوفا من
 عقابه ثم قال ورحمة من الله فضل بالمثوبات وهو إشارة الى من يعبد الله لطلب ثوابه ثم قال في آخر
 الآية لا ي الله تحشرون وهو إشارة الى من يعبد الله لمجرد الربوبية والعبودية وهذا أعلى
 المقامات قال عبد الرحمن الجامي * جانا زودود ورتوا نم بود * قانع به بهشت وحورتوا نم بود *
 سر بردود و بچكم عشقم نه بزد * زين درجه كنم محبوبرتوا نم بود * فيين الحشر الى مغفرة الله
 والحشر الى الله فرق كثير (روى) أن عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام مر بأقوام فحقت
 ابدانهم واصفرت وجوههم ورأى عليهم آثار العباداة فقال ماذا تطلبون فقالوا نخشى عذاب
 الله فقال هوأكرم من ان لا يخلصكم من عذابه ثم مر بأقوام آخرين فرأى عليهم آثار تلك الآثار
 فسألهم فقالوا نطلب الجنة والرحمة فقال هوأكرم من أن يمنعكم رحمة ثم رآهم ثالث ورأى آثار
 العبودية عليهم أسألهم فقالوا نعبده لانه الهنا ونحن عبيده لا رغبة ولا رهبة فقال أنتم
 العبيد المخلصون والمتعبدون المحبون * كركند جاي بدل عشق جمال ازلت * چشم اميد بچوران
 بهشتي نهي * كي مسلم شودت عشق جمال ازلي * تبار آفاق همه تمهت زشتي نهي (حكى) ان
 امرأة قالت لجماعة ما السعاء عندكم قالوا بئذ المال قالت هو سقاء أهل الدنيا والعوام السقاء
 الخواص قالوا بئذ الجهور في الطاعة قالت ترجون الثواب قالوا نعم قالت تأخذون العشرة
 بواحد لقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فقأب السقاء قالوا فاعندك قالت العمل لله
 لا الجنة ولا النار ولا الثواب وخوف العقاب وذلك لا يمكن الا بالتجريد والتفريد والوصول الى
 حقيقة الوجود فعلى السالك أن يعرض عن الدنيا والآخرة ويشتغل على الله حتى يكشف من
 وجهه الحجاب ويصل الى رب الارباب قال الامام في تفسيره الانسان اذا توجه الى الله اذ أعرض
 قلبه عن الدنيا وأقبل على الآخرة فاذا مات فكأنه تخلص من العدو وصل الى المحبوب واذا
 جلس في بيته خاف من الموت حريصا على جمع الدنيا فاذا مات فكأنه تخلص من المعشوق وألقى
 في دار العربة ولا شك في كمال سعادة الاول وكما شقاوة الثاني انتهى فحشر الغافلين بالحجاب وحشر
 الواصفين بانظار الجناح فن كان في هذه الدنيا أعنى حب المال والمال كان في الآخرة محبوبا
 عن مشاهدة الجمال (فما رجة من الله ثلث لهم) ما مزيدة للتأكيد أي فبرجة عظيمة لهم كائنه من
 الله تعالى وهي ربطه على جأشه وتخصيصه بكمالهم الا لا في كنت ابن الجناح لهم وعاملتهم بالرفق
 والتلطاف بعدما كان منهم ما كان من مخالفة أمر الله واسلامه كالدور (ولو) لم تكن كذلك بل
 (كنت قطا) يافيا في المعاصرة قول لا وفلا (غليظ القلب) فاسبه غير رقيق فالقط سبي الخلق وغليظ

القلب هو الذي لا يتأثر قلبه من شيء فلا يكون الانسان سبي الخلق ولا يودي احد اولئك
 لا يرقاهم ولا يرجعهم فظهر الفرق بينهما (لانفسوا من حولك) أي اتفرقوا من عندك ولم يسكنوا
 اليك وتردوا في مهاوى الردى (فاعف عنهم) فيما يتعلق بحقوقك كما عفا الله عنهم (واستغفر
 لهم) فيما يتعلق بحقوقه تعالى اتماما للشفقة عليهم واكمالا للبر بهم (وشاورهم في الامر) أي
 استخرج آراءهم واعلم ما عندهم في امر الحرب اذ هو المعهود أو فيه وفي امثاله مما يجري فيه
 المشاورة عادة استظهارا بآرائهم وتطبيبا لقلوبهم ورفع الاقدارهم وتعهيدا للسنة المشاورة
 للامة (فاذا عزمتم) أي عتیب المشاورة على شيء واطمأنت به نفسك (فتوكل على الله) في امضاء
 امره على ما هو أرشد وأصلح فان ما هو أصلح لك لا يعلمه الا الله لا أنت ولا من تشاور (ان الله يحب
 المتوكلين) عليه تعالى فينصرهم ويرشدهم الى ما فيه خيرهم ومصلح والتوكل تفويض الامر
 الى الله والاعتماد على كنياته قال الامام دلت الآية على انه ليس التوكل أن يمسك الانسان
 نفسه كما يقوله بعض الجهال والالكان الامر بالمشاورة متافيا للامر بالتوكل بل التوكل هو أن
 يراعى الانسان الاسباب الظاهرة ولكن لا يعول بقلبه عليها بل يعول على عصمة الحكمة واعلم
 ان الله تعالى بين ان اصحاب النبي عليه الصلاة والسلام يتفرقون عنه لو كان فظا غليظا مع ان
 اتباعه دير وفراقه كفر فكيف توقع من يعامل الناس على خشونة اللفظ مع قسوة القلب أن
 ينقاد الناس كلهم له ويتابعوه ويطاعوه قالين في القول أنفذ في القلوب وأمرع الى الاجابة
 وادعى الى الطاعة ولذلك أمر الله موسى وهرون به فقال فقولاه قولا لينا بنرى زد شمن توان
 كند پوست * جوابا دوست سختی کنی دشمن اوست * جو سندان کسی سخت روی نبرد
 * كه نایسك نادیب بر سر نخورد * قال الامام في تفسيره اللين والرفق انما يجوز اذا لم يقض الى
 اهمال حق من حقوق الله فاما اذا أدى الى ذلك لم يجوز قال الله تعالى يا أيها النبي جاهد الكفار
 والمنافقين واغلق عليهم وقال للمؤمنين في اقامة حد الزنا ولا تأخذكم بهم مما رآفة في دين الله
 والتحقيق ان طرفي الافراط والتفريط مذمومان والتضيعة في الوسط فوجود الامر بالتغليظ
 مرة وأخرى بالنهي عنه انما كان لاجل أن يتباعد عن الافراط والتفريط فيبقى على الوسط الذي
 هو الصراط المستقيم وهذا السر مدح الله تعالى الوسط فقال وكذلك جعلناكم امة وسطا قال
 عليه السلام لانك من امة متعتى ولا حلو فتستترط * جو تری کنی خصم کرد دلیر * وكرخشم كبری
 شوند از تو سیر * درشتی و تری بهم در بهمت * جو ریزن كه جراح و مرهم بهمت * واعلم أن
 المقصود من البعثة أن يبلغ الرسول تكليف الله الى الخلق وهذا المتصور لا يتم الا اذا مات
 قلوبهم اليه وسكنت نفوسهم لديه وهذا لا يتم الا اذا كان كريما جبارا وزعن ذنبهم وبغضوا
 عن اساءتهم ويخصهم بوجوه البر والكرامة والشفقة فلهذه الاسباب وجب أن يكون الرسول
 متبرا من سوء الخلق وحيث يكون كذلك وجب أن يكون غير غليظ القلب بل يكون كثيرا ملب
 الى اعانة الضعفاء كثير القيام باعانة الفقراء كثيرا التجاوز عن سيئاتهم كتبر الصفع عن زلاتهم
 فلهذا المعنى قال ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك ولوانفضوا من حولك فانت
 المقصود من البعثة والرسالة وهكذا ينبغي أن يكون علماء الاخرة الوارثون والمشايخ فان الناس
 على دين منبوعهم في الظاهر والباطن ولما يوجد من يتصف بالاخلاق الحسنة من المشايخ

والعلماء في هذا الزمان الامن عصمه الله وهذا الى التمسك بالشريعة والتحقيق باداب الحقيقة
وهذه الحال ليست الا لواحد بعد واحد (روى) أنه خلا باحنف المضروب به المثل في الحلم ويحل
فسبه - باقية صاف تمام الاحنف وهو يتبعه فلما وصل الى قومه وقف وقال يا أخى ان كان قد سبق
من قولك فضله فقل الآن ولا يسمعك قومي فتوذى فانظر الى خلق الاحنف كيف عامل مع
الرجل وجامل وقال له رجل دلى على المروءة فقال عليك بالخلق القسيح والكف عن القسيح قال
تجيم الدين الكبرى في تأويلاته كل اين يظهر في قلوب المؤمنين بعضهم على بعض فهو رحمة الله
وتجيبه اطفاه مع عباد له من خصوصية أنفسهم فان النفس لا مارة بالسوء وان كانت نفس
الانبياء عليهم السلام اتهم وفي هذا الكلام تنبيه على ان الانبياء وان كان سلوكهم من النفس
المطمئنة الى الراضية والمرضية والصافية الى أن بلغوا مبلغ النبوة والرسالة تكون نفوسهم
متصفية بالامارية كما أثار الناس ولكن الله يعصمهم من مقتضاها فافهم فانه محل اعتبار وامعان
(ان ينصركم الله) النصر نوعان معونة ومنع أى ان ينصركم الله وينصركم من عدوكم كما فعل ذلك
يوم بدر (فلا غالب لكم) فلا أحد يغلبكم (وان يخذلكم) الخذلان التبعود عن النصرة
والاسلام لله لئلا أى ان يترككم فلم ينصركم كما فعله يوم أحد (فمن ذا الذى ينصركم) استنهام
انكارى مفيد لا تنفاه الناصر ذاتا وصفة بطريق المبالغة (من بعده) أى من بعد خذلانه وهذا
تنبيه على ان الامر كله لله ولذا أمر بالتوكل عليه فقال (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) فليخصوه
بالتوكل عليه لما علموا ان لا ناصر سواه وآمنوا به من قبل ومن التوكل ان لا تطلب لنفسك ناصرا
غير الله تعالى ولا لرزقك خازنا غيره ولا لعلك شاهدا غيره وعن عمران بن حصين قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يدخل سبعون ألفا من أمتي الجنة بغير حساب قبل يارسول الله ممن هم قال هم
الذين لا يكتنزون ولا يترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فقال عكاشة بن محصن يارسول
الله ادع الله أن يجعلني منهم قال أنت منهم ثم قام آخر فقال يارسول الله ادع الله أن يجعلني منهم
فقال سبقك بهم عكاشة وقال صلى الله عليه وسلم لو انكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم
كما يرزق الطير تغدو خالصا وتروح باطنا وعن بعضهم قال كنت في البادية فمقتدت القافلة
فرايت قدامى واحدا فاسارعت حتى أدركته فاذا هو امرأة يدها ركوة وعكازة تمشي على الرعدة
فقلت انما أعيت فأدخات يدي في جيبى فأخرجت عشرين درهما فقلت خذى هذه وامكنى
حق لمقلت القافلة فتكترى بي ما ثم اتيتني الليلة حتى أصليح امرئ فقلت يدها هكذا في الهواء
فاذا في كفها دنانير فقلت أنت أخذت الدراهم من الجيب وأنا أخذت الدنانير من الغيب (قال
الحافظ الشيرازي) برواز خاتمة كردون بدرونان مطلب * كاي سيمه كاسه در آخر يكشد مهمانرا
* قال القشيري حقيقة النصر ان ينصر لك على نفسك فانها أعدى عدوك وهى أن يهدم عندك
دواعي فتتها بعواصم رحمة حتى ينفض جنود الشهوات بهجوم وفود المنازلات فتبقى الولاية
لله تعالى خالصة من رعونات الدواعي التى هى أوصاف البشرية وشهوات النشوس وان يخذلكم
فانخذلان التحلية بينه وبين المعاصي فن نصره قبض على يده عند الهام بتعاطى المكروه ومن خذله
التي حمله على غاربه ووكله الى سوء اختياره فيهم على وجهه في فيافي البعد فتارة يشرق غير
محتشم وتارة يغرب غير محترم ومن سببه الحق فلا آخذ ليد له ولا جابر لكسره وعلى الله فليتوكل

المؤمنون في وجدان الامان من هذه الاخطار عند صدق الابتهاال واسبال ثوب العفو على
الايهام عند خلوص الالتصاف بالتبى من الحول والقوة ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
سبحان آفرين كنه يارى كنه بكائنه يرهز كاري كنه (وما كان لنبى) أى وما صبح لنبى من
الانبياء عليهم السلام وما استقام له (أن يغفل) أى يخون في المغنم فان الغلول هو أخذ شئ من مال
الغنمة خفية وخيانة والخيانة تكون من اسبيل الله عار في الدنيا وللنار في العقبى تنافى منصب التوبة التي
هى أعلى المناصب الانسانية والمراد اما تنزيهه ساحة رسول الله عليه السلام عما ظن به الرماة
يوم أحد حتى تركوا المركز وأفاضوا في الغنمة وقالوا نخشى أن يقول رسول الله صلى الله عليه
وسلم من أخذ شئاً فهو له ولا يقسم الغنائم كالم يقسمها يوم بدر فقال لهم صلى الله عليه وسلم ألم أعهد
اليكم أن لا تتركوا المركز حتى يأتيكم أمرى فقالوا تركنا بقية اخواننا ووقفا فقال صلى الله عليه
وسلم بل ظننتم اننا نغفل ولا تقسم بينكم واما المبالغة في التهي لرسول الله صلى الله عليه وسلم على
ما روى أنه بعث طلحة فغنم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعدها فقسمها بين الحاضرين ولم يترك
للطلحة شياً فنزلت والمعنى ما كان لنبى أن يعطى قوماً من العسكر ويمنع آخرى بل عليه أن
يقسم بين الكل بالسوية وعبر عن حرمان بعض الغزاة بالغلول تغليظاً وتنبهاً للصورة الامر
(ومن يغفل يأت بعاغل يوم القيامة) أى يأت بالذي غل بعينه يحمله على عنقه فيشتد به على
رؤس الاشهاد وهو كقوله عليه السلام من غصب قدر شبر من الارض طوقه الله يوم القيامة
من سبع أرضين قال عليه السلام من بعثناه على عمل فعل شياً جاء يوم القيامة يحمله على عنقه
وقال صلى الله عليه وسلم هذا يا الولاءة غلول أى قول الولاءة الهدايا غلول لانه في معنى الرشوة
وروى أنه صلى الله عليه وسلم لم قال ألا لا أعرفن أحدكم يأتى ببعير له رغاء ويقرله خوار وشاة لها
نغاء فينادى يا محمد فأقول لا أملك لك من الله شياً بأغثك وقيل لاني هريرة رضى الله عنه كيف
يأتى بعاغل وهو كبير بأن غل أموال الجاهة فقال أرايت من كان ضره مثل أحد ونقذه
مثل ودقان وساقه مثل جبل ومجلىه ما بين المدينة وريدان يحمل مثل هذا ويجوز أن يراد بها
احقل من وباله وائمه (ثم توفي كل نفس ما كسبت) أى تعطى وافيا جزاء ما كسبت خيراً أو شراً
كثيراً أو يسيراً وكان الاتق بما قبله أن يقال ثم يوفى ما كسب لكنه عمم الحاصل ليكون
كأنهم يمان على المقصود والمبالغة فيه فانه اذا كان كل كاسب مجزى بما عمله فالغلول مع عظم جرمه
بذلك أولى (وهم) أى كل الناس المدلول عليهم بكل نفس (لا يظلمون) بزيادة عقاب أو بنقص
قواب (أمن اتبع رضوان الله) الهمة للانكار والقاء للعطف على محذوف والتقدير أمن اتقى
فاتبع رضوان الله أى سعى في تحصيله وانتهى نحوه حيثما كان يفعل الطاعات ويترك المنكرات
كاتبى ومن يسير يسيرته (كمن ياء) أى يرجع (بسخط) غضب عظيم لا يقادر قدره كائن (من الله)
بسبب معاصيه كالغلول ومن تدين بدينه والمراد أنهم ما لا يستويان (وما أوم) أى ما أوى من ياء
بسخط من الله (جهنم ويثس المصير) والفرق بينه وبين المرجع أن المصير يجب أن يخالف الحالة
الاولى ولا كذلك المرجع (هم) راجع الى الموصولين باعتبار المعنى (درجات عند الله) أى
طبقات مختلفة متفاوتة في علمه وحكمه تعالى شـبهه وافي تشاوت الاحوال وتباينها بالدرجات
مبالغة واذا نأى بأن بينهم تفاوتاً ذاتياً كالدرجات ومراتب الخلق في أعمال المعاصى والطاعات

متفاوتة فوسب أن تتفاوت مراتبهم في درجات العقاب والثواب لقوله تعالى فو يعمل مثقال
ذرة خيرا ربه ومن يعمل مثقال ذرة شرا ربه والمعنى ذو درجات (والله بصير بما يعملون) من
الاعمال ودرجاته انجازهم بحسبها واعلم أن الغلول من الكبار والغال خائن ومن حاله أن يكون
الغالب عليه النفس وهو اها والانبياء مفسطون عن صفات البشرية متصفون بصفات الربوبية
معصومون من الرذائل وصفات النفس ودواعي الشيطان قاعون بالله فلا يمكن صدور امثال
ذلك منهم فالتبني في الجنة الصفات ومقام الرضوان والغال في بحيم النفس وهواوية الهوى فلا
يساوى حال الغال أحوال الانبياء ولذلك قال هم درجات عند الله فعلى العاقل أن يسارع الى
تكميل الدرجات والوصول الى أحسن الحالات قالوا أهل الجنة أربعة أصناف الرسل والانبياء
ثم الاولياء وهم اتباع الرسل على بصيرة ويمنة من ربه ثم المؤمنون وهم المصدقون بهم عليهم السلام
ثم العلماء بتوحيد الله انه لا اله الا هو من حيث الادلة العقلية وهم المراد بأولى العلم في قوله تعالى
شهد الله وفيهم يقول الله يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أولوا العلم درجات وهؤلاء الطوائف
الأربع يتميزون في جنات عدن عند رؤية الحق في الكتيب الأبيض وهم فيه على أربعة مقامات
طائفة منهم أصحاب منابر وهي الطبقة العليا الرسل والانبياء والطائفة الثانية هم الاولياء ورثة
الانبياء قولاً وعملاً وسالوا هم أصحاب الاسرة والعرش والطائفة الناشئة العلماء بالله من طريق
التفكر البرهاني العقلي وهم أصحاب الكرسي والطائفة الرابعة هم المؤمنون المقلدون في توحيدهم
ولهم المراتب وهم في المحشرة قدمون على أصحاب النظر العقل وهم في الكتيب يتقدمون على
المتأدين * قيامت كه كان باعلى رسند * زقور ترابر تر يارسند * تراخود بماند سرازندك پيش
* كه كردت بر آيد علمهاى خویش * قيامت كه بازار ميتونند * منازل باعمال نيكودهند
* والخلق متفاوتون في الاعمال وقفاضلهم على مراتب فمنها بالنزول في الطاعة والاسلام
في فضل الكبير السن على الصغير السن اذا كانا على مرتبة واحدة من العمل ومنها بالزمان فان
العمل في رمضان وفي يوم الجمعة وفي ليلة القدر وفي عشر ذي الحجة وفي عاشوراء أعظم من سائر
الايام والازمان ومنها بالمكان فالصلاة في المسجد الحرام أفضل منها في مسجد المدينة وهي من
الصلاة في المسجد الاقصى وهي منها في سائر المساجد ومنها بالاحوال فان الصلاة بالجماعة أفضل
من صلاة الشخص وحده ومنها بنفس الاعمال فان الصلاة أفضل من امانة الاذى ومنها في
العمل الواحد فالمتصدق على رحمه صاحب صله رحمه وصدقة وكذا من أهدى هدية اشريف
من أهل البيت أفضل من أن يهدى لغيره وأحسن اليه ومن الناس من يجمع في الزمن الواحد
أعمالاً كثيرة فيصرف جمعها وبصره ويده فيما ينبغي في زمان صومه وصدقته بل في زمان صلاته
في زمان ذكره في زمان ينه من فعل وتترك فيؤجر في الزمان الواحد من وجوه كثيرة فيفضل غيره
عن ليس كذلك * بشاعت بچند انكه آرى برى * اكر مفلسى شره سارى برى * قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ليس من يوم يأتي على ابن آدم الا ينادى فيه يا ابن آدم انا خلق جديد
وأنا فاعمل عملك غداً شهيد فاعمل في خيرا أشهد لك به غداً فاني لو قد ضيت لم ترني أبداً ويقول
اللهم نسئلك فاعل يا أنى عمل من يعلم انه راجع الى الله وقادم عليه يجازى على الصغير
والكبير والتائب والكاثر وقد قال تعالى والله بصير بما يعملون فينبغي أن لا يغفل الانسان في

كل ساعته) اقم من الله على المؤمنين) جواب قسم محذوف أي والله لقد أقم الله على من آمن مع
الرسول عليه السلام من قومه وتخصيصهم بالامتنان مع عموم نعمة البعثة للأسود والاحمر لزيادة
انتفاعهم بها (اذبعت فيهم رسولا من أنفسهم) أي من نسبهم أو من جنسهم عربيا مثلهم
لديقهم وكلامه مبهم وله ويكونوا قسما على حاله في الصدق والامانة متفخرون به وفي ذلك
شرف عظيم لهم قال الله تعالى وانه لك ذلك واتوملوك وقرئ من أنفسهم أي أشرفهم فانه صلى الله
تعالى عليه وسلم كان من أشرف قبائل العرب وبطونها (يتأول عليهم آياته) أي القرآن بعدما كانوا
جهال لم يسمعوا الوحي (ويرككهم) أي يظهرهم من دنس الطباع وسوء العقائد والاعمال
واوضار الاوزار (ويعلمهم الكتاب والحكمة) أي القرآن والسنة (وان كانوا من قبل) أي
من قبل منته صلى الله عليه وسلم وتزكيت وتعليمه (اني ضلال سبين) بين لا ريب في كونه ضلالا
وان هي الحقيقة من النقيض وضيم الشأن محذوف واللام فارقة بينا وبين النافية واعلم أن الله
تعالى أرسل محمدا إلى أقوام عماة أشراس * فذلل منهم كل من عمأ وعاس * ونكس بولده الاصنام
على الراس * وانشق ايوان كسرى وسقطت منه أربع عشرة شرافة بعدد من سبلك من الناس *
ونجذت نار فارس وبجيرة ساوة غاضت على غير القياس * واختاره مولاه وقدمه على الخلق فهو
بمنزلة العين من الراس * وأيام دولته كأيام التشرىق وليالات الاعراس * فتججت قريش من غنى
بالفضل بعد قتل الافلاس * فرماهم القرآن بسهام الجدل لاعم أقواس * أكان للناس عجبا ان
أوحينا إلى رجل منهم ان أنذر الناس * فهو ردة عامة للانام * وله خطر جليل عند الخواص
والعوام * وفيما خطب به أبو طاب في تزويج خديجة رضي الله عنها وقد حضر معه بنوها شمس
ورؤساء ضرائد الله الذي جعلنا من ذرية ابراهيم وزرع اسمعيل وضئني معد وعنصر مضر
وجعلنا حضنة يثرب وسواس حرمه وجعل لنا بيتا مشجوجا وحراما آمننا وجعلنا الحكام على الناس
ثم ابن أخي هذا محمد بن عبد الله من لا يوزن به فتى من قريش الاربعية وهو والله بعد هذا النبأ العظيم
وخاتم جليل * وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي جبريل
يا محمد قلبت الارض مشارقها ومغاربها فلم أجدر رجلا أفضل من محمد ولم أجدي أب أفضل من
بني هاشم آدم ومن دونه تحت اللواء * زانكهم راوست خلق ماسوا * وعن ابن عباس رضي الله
عنه ان قريشا كانت نورابن يدي الله قبل أن يخلق آدم بأنني عام يسبح ذلك النور وتسبح الملائكة
بتسبيحه فلما خلق الله آدم ألقي ذلك النور في صلبه * نور بهار عالم نور بهار آدم * وذكر ابن عباس
المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم يئنا عونا في الحجاز أتبعه مذعورا قال العباس فتيمة وأنا
يومئذ غلام أعقل ما يقال فأني كهنة قريش فقال رأيت كأن سلسلة من فضة خرجت من ظهري
واها أربعة أطراف طرف قد باغ مشارق الارض وطرف قد باغ مغاربها وطرف قد باغ عذات
السماء وطرف قد جاوزا ترى فيينا أنا أنظر عادت شجرة خضراء لها نور فيينا أنا كذلك قام على
شيخان فقات لاحدهما من أنت قال أنا نوح بنى رب العالمين وقتل للاخر من أنت قال ابراهيم
خليل رب العالمين ثم انتهت قالوا ان صدقت رؤياك ليخبرن من من ظهرك نبي يؤمن به أهل
السموات وأهل الارض ودات السلسلة على كثره اتباعه وأنصاره وقوتهم لقد اخسل خلق
السلسلة ورجوعها شجرة تدل على ثبات أمره وعلو ذكره وبهالك من لم يؤمن به كما هلك قوم نوح

وستظهر به مله ابراهيم والى هذا وقعت اشارة النبي عليه الصلاة والسلام يوم حنين حيث قال
 انا النبي لا كذب * انا ابن عبد المطلب * كانه يقول انا ابن صاحب تلك الرواية تضر ابراهيم المانيها
 من علم نبوته وعلو كفته ثم انه لانهاية لوصافه الشريفة واخلاقه الحيدة واغما الكلام في ان
 يكون المرء محتثا بعبته مقتضيا بانما رسته حتى يكون من أمته حقيقة والخدمة في عبته بابه من
 جهة الشريفة والطريقة من أقوى الوسائل الى الوصول (حكى) أن مریدا مدعيًا قال ان شئني
 يعرف مقامي في هذه الطريقة واستحقاقى للخلافة والنصب في مقام الارشاد فإله لا يجبرني
 بالخلافة فسمع ذلك شيخه فاستخدمه أياما فأنظر ذلك الصوفي الكسل في خدمته ولم يخدمه
 بالشوق والاجتهاد فرأى حاله الشيخ فقال منكر الما ادعاه من لا يقدر على خدمة الخلق كيف
 يقدر على خدمة الخالق فانظر كيف جعل خدمة الخلق من أسباب خدمة الخالق والوصول اليه
 وهكذا من كان في قلبه ميل الى وصول الحق فلا بد له أن يرجع أولا الى خدمة شريعة النبي صلى
 الله عليه وسلم وسنته حتى يحبه النبي عليه الصلاة والسلام فيحبه الله تعالى * محالست سعدى كه
 راء صفا * توان رفت جز در پی مصطفی * شرفنا الله وایا کم برعاية سنته وآدابه والاقتفاء بما تار
 آله وأصحابه انه المنان جزيل الاحسان واسع الغفران في كل زمان (أولما أصابكم مصيبة قد
 أصبتم مثلها قلتم ائى هذا) الواو عاطفة لدخولها على محذوف قبلها والما ظرف لقلتم مضاف الى
 ما بعده وقد أصبتم في محل الرفع على انه مصيبة ماصيبة والمراد به ما أصابهم يوم أحد من قتل سبعين
 منهم وبغلبها ما أصاب المشركين يوم بدر من قتل سبعين منهم وأسر سبعين وأئى هذا ماقول قلتم
 والمعنى أحين أصابكم من المشركين نصف ما قد أصابكم منكم قيل ذلك جزعتم وقلتم من أين
 أصابنا هذا قالهمزة للتقرير والتقرير على قولهم لو كان رسولا من عند الله لما انهمزم عسكرهم من
 الكفار يوم أحد وادى ذلك الى ان قالوا من أين هذه المغلوبة للمشركون في كيف صاروا
 منصورين علينا مع شركهم وكفرهم بالله ونحن ننصر رسول الله ودين الاسلام وهو استنهمام
 على سبيل الانكار فأمر الله تعالى رسوله عليه السلام بأن يجيب عن سؤالهم القاسد فقال
 (قل هو من عند أنفسكم) أى هذا الانهمزام انما حصل بشؤم عصيانكم حيث خالفتم الامر بترك
 المركز والحرص على الغنمة (ان الله على كل شئ قدير) ومن جملة النصرة الطاعة والخذلان
 عند المخالفة وحيث خرجتم عن الطاعة أصابكم منه تعالى ما أصابكم (وما أصابكم يوم التقى
 الجمعان) أى جمعكم وجمع المشركين يريد يوم أحد (فبأذن الله) أى فهو كائن بقضائه وتخليته
 الكفار سماها اذنا لانهم امن لوازمه (وليعلم المؤمنون وليعلم الذين نافقوا) أى وليتميز المؤمنون
 والمنافقون فيظهر ايمان هؤلاء وكفر هؤلاء (وقيل لهم) عطف على نافقوا داخل معه في هذه
 الصلة وهم عبد الله بن أبي وأصحابه حيث انصرفوا يوم أحد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال لهم عبد الله بن حرام اذ كرم الله أن تخذلوا بنيكم وقومكم ودعاهم الى القتال وذلك قوله
 تعالى (تعالوا فاقتلوا في سبيل الله أو ادفعوا) عما العدو بكثير سوادنا ان لم تقا تلوا معنا فان كثرة
 السواد يحارون العدو ويكسر منه (قالوا) حين خيروا بين الخصلتين المذكورتين (لوعلم قتلنا
 لا معناكم) أى لوعلم ما يصح أن يسمى قتلنا لا معناكم فيه لكن ما أنتم عليه ليس يقتال بل القاء
 النفس الى التهلكة اولو نحن قتلنا لا معناكم وانما قالوا ودخلا واستهزأ (هم للكفر يومئذ

أقرب منهم للإيمان) ومعنى كون قريتهم إلى الكفر أزيد يومئذ من قريتهم إلى الإيمان أنهم كانوا قبل ذلك الوقت كائين للنفاق فكانوا في الظاهر أبعد من الكفر فلما ظهر منهم ما كانوا يكتُمون صاروا أقرب للكفر فأتى كل واحد من اخذناهم يرجوعهم عن معاونته المسلمين وكلاهما المحكى عنهم يدل على أنهم ليسوا من المسلمين (يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم) يظهر من خلاف ما يضمرون لا توافق قلوبهم السننهم بالإيمان وإضافة القول إلى الأفواه تأكيده وتصويره في الكلام وإن كان يطلق على اللسان والنفساني إلا أن القول لا يطلق إلا على ما يكون باللسان والنفوس كالأفواه بعد تأكيده كقوله تعالى ولا طائر يطير بجناحيه وتصوير حقيقة القول بصورة فردة الصادرة عن آله التي هي الفرد (والله أعلم بما يكتُمون) من النفاق وما يخلو به بعضهم إلى بعض فإنه يعلمه من صلاب علم واجب وأنتم تعلمونه مجلأ بأمارات (الذين قالوا) مرفوع على أنه يدل من وأويكتون (لأخوانهم) لأجل إخوانهم من جنس المتناقين المتقواين يوم أحد أو إخوانهم في النسب وفي سكنى الدار فيندرج فيهم بعض الشهداء (وقعدوا) حال من ضمير قالوا بتقدير قد أي قالوا وقد قعدوا عن القتال بالأخذ ذال (لواطاعونا) أي فيما أمرناهم ووافقونا في ذلك (ما قالوا) كالم تقتل وفيه إيذان بأنهم أمرهم بالأخذ ذال حين أخذوا وأوغروهم كما غروا (قل) تكلمت ألهم واطهروا الكذبهم (فادروا) أي ادفعوا (عن أنفسكم الموت) كنتم صادقين جواب الشرط محذوف يدل عليه ما قبله أي إن كنتم صادقين فيما ينبي عنه قولكم من أنكم قادرون على دفع القتل عن كتب عليه فادفعوا عن أنفسكم الموت الذي كتب عليكم معاقبا بسبب خاص وقتا بوقت معين يدفع سببه فإن أسباب الموت في أمم المدافعة بالحيل وامتناعها سواء وأنفسكم أعز عليكم من إخوانكم وأمرها أهم لديكم من أمرهم والمعنى أن عدم قتلكم كان بسبب أنه لم يكن مكتوبا لاسبب أنكم دفعتموه بالقعود مع كتابته عليكم فإن ذلك مما لا سبيل إليه بل قد يكون القتال سببا للنجاة والعود مؤديا إلى الموت فبدش خطرتا توأني كرين * وإيكن مكن بأقضاء * بنجه تيز * كرت زند كافي نبشت ست دير * نه مارت كز ايدنه شمشير وقير * واعلم أن الموت ليس له سن معلوم ولا أجل معلوم ولا مرض معلوم وذلك ليكون المرء على أهبة من ذلك مستعدا لذلك وكان بعض الصالحين ينادى بالليل على سور المدينة الرحيل الرحيل فلما توفي قد صوته أمير تلك المدينة فسأل عنه فقيل أنه مات فقال

ما زال يلهم بالرحيل وذكره * حتى أناخ بيبابه الجمال

فاصابه متيقظا متسحرا * ذا أهبة لم تلهه إلا مال

(روى) أنه مر دانيال عليه السلام ببيرة فسمع مناديا ينادي بالليل فسمع ساعة ترجع فلم ير شيئا ثم نادى الثانية قال فوقف فإذا بيت يدعو إلى نفسه فدخل فإذا سرير مرصع بالدر والياقوت فإذا النداء من السرير صرعه دانيال ترجعيا فارتفعت السرير فإذا فراش من ذهب مشعرون بالملك والعنبر فإذا عليه شاب ميت كأنه نائم وإذا عليه من الخلق والحلل ما لا يوصف وفي يده اليسرى خاتم من ذهب وفوق رأسه تاج من ذهب وعلى منطقتيه سيف أشد خضرة من البقل فإذا النداء من السرير بأن احمل هذا السيف واقرأ ما عليه قال فإذا أمكتوب عليه هذا سيف عصام بن عوج بن عثق بن عادي بن ارم واني عشت ألف عام وسبع مائة واثنتي عشرة ألف

جارية وبنيته اربعين ألف مدية وهزمت سبعين ألف جيش وفي كل جيش قائد مع كل قائد
 اثنا عشر ألف مقاتل وباعدت الحكيم وقربت السفيه ونجرت بالجور والعنف والحق عن
 حد الانصاف وكان يحمل مفاتيح الخزائن اربعة مائة بغل وكان يحمل الى خراج الدنيا فلم يزل يزعج
 أحد من اهل الدنيا فادعت الربوبية فاصابني الجوع حتى طلبت كفامن ذرة بالف قصير من
 درفلم أقدر عليه فتجوعا يا اهل الدنيا اذكروا أمواتكم ذكرا كثيرا واعلموا بي ولا تغترنكم
 الدنيا كما غترتني فان اهل لم يصح ملوا من وزري شيء أفعل العاقل ان لا يركن الى الدنيا ويشكر
 صرجه ويتجنب عن المناقفة والظلم والجور ويتصف بالاخلاص والعدل والاحسان
 فانه هو الفيد (قال ابن الكل) برده داري ميكنه در طاق كسرى عنكبوت يوم نوبت مير بندر
 قلعة افراسياب * تخم احسان را چه داری بر فشان ای بی خبر * خوفك دانی دانه عمرت
 خور داین آسیاب * جعلنا الله وایاكم من المتيقظين الواصلين الى ذروة البقيين قبل حلول
 الاجل والحين (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا) المراد بهم شهداء أحد و كانوا سبعين
 رجلا أربعة من المهاجرين حزين عبد المطلب ومصعب بن عمرو وعثمان بن شهاب وعبد الله
 ابن جحش وباقيهم من الانصار قال القاشاني الا فصح الا يبلغ ان يجعل الخطاب في ولا تحسبن
 اكل أحد لانه أمر خطير يجب أن يشره كل واحد دلته وفردوا عليهم الى الجهاد وليتقنوا
 بحسن الجزاء وان كان للرسول صلى الله عليه وسلم فالمراد به نهي الامة وتنبههم على حالهم والا
 فرسول الله أجل مرتبة من ذلك الحسان (بل احياء) أي بل هم احياء (عند درجهم) خبر ثان
 لجملة المتدبر والعندية المذكورة مستحيلة فتعبد بين حاله اعني انهم مقررون منه تعالى قرب
 التكريم والتعظيم (يرزقون) من غار الجنة وتحتها وفيه تأكيده لكونهم احياء وتحقيق
 المعنى حياتهم (فرحين بما آتاهم الله من فضله) وهو شرف الشهادة والفوز بالحياة الابدية
 والراقي من الله تعالى والتمتع بالنعيم الخالد عاجلا (ويستبشرون) معطوف على قوله فرحين
 عطف الفعل على الاسم لكون الفعل في تأويل الاسم كأنه قيل فرحين و يستبشرون وبناء
 استعمل ليس للطلب بل هو بمعنى المجردة واستغنى الله أي غنى وقد جمع اشمر الرجل بكسر العين
 فيكون استبشروا بعماء وقيل هو مطاوع أبشر فحواراه فاستراح فان البشرى حصلت لهم
 بأبشار الله تعالى واليه أشار الزمخشري في الكشاف بقوله بشرهم الله بذلك فهم مستبشرون به
 والبيضاوي بقوله يسرون بالبشارة (بالذين لم يلحقوا بهم) أي باخوانهم الذين لم يتلوأبعده في
 سبيل الله فيلحقوا بهم (من خاسهم) متعلق بلحقوا والمعنى انهم بقوا بعدهم وهم قد تقدموا هم
 (ن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يدل من الذين يدل اشتغال مبيين لكون استبشارهم بحال
 اخوانهم لا بدواتهم وان هي الخفقة أي يفرحون بما بشر لهم وبين من حيث حال اخوانهم
 الذين تركوهم وهوانهم اذا ماتوا أو قتلوا يتوزون بحياة أبدية لا يدركها خوف وقوع محذور
 ولا حزن فوت مطلوب والخوف يكون بسبب توقع المكروه النازل في المستقبل والحزن يكون
 بسبب فوت المنافع التي كانت موجودة في الماضي فبين الله انه لا خوف عليهم مما سببهم من
 أهوال القيامة والاهوال والحزن لهم مما فاتهم من نعم الدنيا ولذاتها (يستبشرون بنعمة) كائنة
 (من الله) كتر ابيان أن الاستبشار المذكور ليس مجرد عدم الخوف والحزن بل به وبما يقارنه من

بحمة عظيمة لا يقاد وزنها وهي ثواب أعمالهم (مفضل) أي زيادة عظيمة كما في قوله تعالى للذين
 أحسنوا الحسنى وزيادة (وان الله لا يضيع أجر المؤمنين) كافة سواء كانوا شهداء أو غيرهم
 وهو يفتح أن عطف على فضل منتظم معه في تلك المستبشرين قال الامام الآية تدل على أن
 استبشارهم بسعادة اخوانهم من استبشارهم بسعادة أنفسهم لان الاستبشار الاول في الذكر
 هو باحوال الاخوان وهذا تنبيه من الله على ان فرح الانسان بصلاح حال اخوانه ومعتلقه
 يجب ان يكون أتم واكمل من فرحه بصلاح احوال نفسه واعلم ان ظاهر الآية يدل على أن
 هؤلاء المقتولين وان فارقت ارواحهم من اجسادهم الا انهم احياء في الحال واختلف القائلون
 بحياتهم في الحال انهم اللروح اولاد بدن ولا بد من تقديم مقدمة ليتضح بها المقام وهي ان
 الانسان المخصوص ليس عبارة عن مجموع هذه البنية المخصوصة بل هو شيء مغاير لها وذلك لان
 اجزاء هذه البنية في الذوبان والافحلال والتبدل والتغير بالسمن وضده والصغر وكلاهما
 والانسان المخصوص شيء واحد يباق من أول عمره الى آخره والباقي مغاير للمبتدل فثبت ان
 الانسان مغاير لهذا البدن المخصوص ثم بعد هذا يحتمل ان يكون جسم المخصوصا سارا يافي
 هذه الجنة سريان النار في الفحم والدهن في السمسم وماء الورد في الورد ويحتمل ان يكون
 جوهر اقاتما ينفسه ليس بجسم ولا حال في الجسم وعلى كلا المذهبين لا يبعد أن يتفصل ذلك الشيء
 حيا عند موت البدن فيثاب ويعذب على حسب أعماله والدلائل العقلية والنقلية الدالة على
 بقاء النفوس بعد موت الاجساد كثيرة متعاضدة فوجب المصير اليه وبه تزول الشبهة الواردة
 على القول بشوَاب القبر كما في هذه الآية وعلى القول بعذاب القبر كما في قوله تعالى أغرقوا فادخلوا
 ناراً اذا لم تفت النفوس بموت الايدان أو قلنا باننا تعالى اماتهم ثم أعاد الحياة اليها كما يدل عليه
 ما روى في بعض الاخبار انه قال صلى الله عليه وسلم في صفة الشهداء ان ارواحهم في أجواف
 طير خضر وانها تزدانها بالجنة وتأكل من ثمارها وتسرح في الجنة حيث شامت وتاوى الى
 قناديل من ذهب تحت العرش فلما رأوا طيب مطعمهم ومسكنهم ومشرهم قالوا يا ليت قومنا
 يعاون ما نحن فيه من النعيم وما صنع الله بنا كي يرغبوا في الجهاد فقال الله تعالى أنا مخبر عنكم
 ومباغ اخوانكم فسرحووا بذلك واستبشروا فانزل الله هذه الآية والذين اثبتوا هذه الحياة
 للاجساد اختلقوا فقال بعثهم انه تعالى يصعد أجساد هؤلاء الشهداء الى السموات الى
 قناديل تحت العرش ويوصل أنواع السعادات والكرامات اليها ومنهم من قال يتركها في
 الارض ويحيطها ويوصل هذه السعادات اليها كذا في تفسير الامام ولا ينسب رسالة في علم
 النفس واعمرى قد بلغ القصوى في التحقيق فليطأ بها من أراد فضائل الشهداء لانها يالهها
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهيد لا يجذأ القتل الا كما يجذأ حدكم ألم القرصة وله سبع
 خصال يغفر له في أول قطرة قطرت من دمه ويرى مقعده من الجنة ويجار من عذاب القبر
 ويأمن القرع الا كبر ويوضع على رأسه تاج الوقار لياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها ويروح
 بثلاث وسبعين زوجة من الحور العين وبشفع في سبعين من أقربائه ويرى انه اذا كان يوم
 القيامة يقول الله تعالى ادعوا الى اخيرتي من خلقي فيقولون يا رب من هم فيقول الشهداء الذين
 بذلوا دماءهم وأموالهم وأنفسهم في سبيل الله فيقولون على رب العزة وسيفهم على أعناقهم فيدخلون

مساكنهم في الجنة وينصب يوم القيامة لواء الصدق لابي بكر وكل صديق يكون تحت لوائه ولواء
 العدل لعمر وكل عادل يكون تحت لوائه ولواء السخاوة لعثمان وكل سخي يكون تحت لوائه ولواء
 الشهادة لعلي وكل شهيد يكون تحت لوائه وكل فقيه تحت لواء معاذ بن جبل وكل زاهد تحت لواء
 ابي ذر وكل فقير تحت لواء ابي الدرداء وكل مقرئ تحت لواء ابي بن كعب وكل مؤذن تحت لواء
 بلال وكل مقتول ظلم تحت لواء الحسين بن علي رضي الله عنهم ما فذلك قوله تعالى يوم ندعو كل
 اناس باسمهم قيل ارواح الشهداء وان كانت في عليين الا انهم اتزور قبورها كل جمعة على الدوام
 ولذلك يسبح بحب زيارة القبور ليلة الجمعة ويوم الجمعة قال عليه السلام ما من أحد يتر بشراً أخيه
 المؤمن كان يعرفه في الدنيا فسلم عليه الا عرفه ورد عليه قال الجنيد قدس سره من كانت حياته
 بنفسه يكون عمانه بذهاب روحه ومن كانت حياته بربه قانه ينتقل من حياة الطبع الى حياة الامل
 وهي الحياة الحقيقية واذا كان القتل بسيف الشريعة حيا من زوقا فكيف من قتل بسيف
 الصدق والحقيقة هرگز نمیرد آنکه دلس زند شد بعشق ثبتت بر بحر یدة عالم دوام ما قال
 القاشاني المقتول في سبيل الله صنفان مقتول بالجهاد الاصغر وبذل النفس طلبا لرضا الله كما هو
 الظاهر ومقتول بالجهاد الاكبر وكسر النفس وقتله ابشيرة الحب وقع الهوى كما روى عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انه قال عند رجوعه من بعض الغزور جعنا من الجهاد الاصغر الى
 الجهاد الاكبر وكلا الصنفين ليسوا بأمووات بل احياء عند ربهم بالحياة الحقيقية محجوزين من دنس
 الطمأنينة متزيين في حضرة القدس يرزقون في الجنة المعنوية من الارزاق المعنوية أي المعارف
 والحقائق واستشراق الانوار ويرزقون في الجنة الصورية كما يرزق الاحياء أو من كل ما فان
 للجنان مراتب بعضها معنوية وبعضها صورية ولكل منها ما درجات على حسب المعارف
 والعلوم والمكاسب والاعمال فالمعنوية جنة الذات وجنة الصفات ونفاضل درجاتها بحسب
 تفاضل المعارف والترقي في الملكوت والجبروت والصورية جنة الافعال وتفاوت درجاتها
 بحسب تفاوت الاعمال والتدرج في مراتب عالم الملك من السموات العلوا والجنات المحتوية
 على جميع المنى وما روى من الحديث في شهداء أحد فالطير الخضر فيه اشارة الى الاجرام
 السماوية والقناديل هي الكواكب أي تعلقت بالنيران من الاجرام السماوية انزاهتها وانها دار
 الجنة منابع العلوم ومشارعها انوارها الاحوال والكشوف والمعارف والانهار والتمار الصورية
 على حسب جنتهم المعنوية والصورية فان كل ما وجد في الدنيا من المطاعم والمشارب والمناكح
 والملابس وسائر الملاذ والمشتريات موجودة في الآخرة في عالم المثال وفي طبقات السماء الذي
 وأصفي مما في الدنيا يستبشرون بنعمة الأمن من العقاب اللازم للنقص والتقصير والنجاة من
 الحزن على فوات نعمة الدنيا لحصول ما هو أشرف وأصفي وألذ وأبقى من جنات الافعال وفضل
 هو زيادة جنات الصفات المشار اليها بالرضوان أو نعمة جنة الصفات وفضل جنة الذوات وان
 أجزايمانهم من جنة الافعال لا يضيع مع ذلك انتهى كلامه فلا بد للسالكين من بذل المال والبدن
 والروح حتى يحصل لهم أنواع الفتوح بلا طمع مبرا من الطغى في نهايت دوست * حولاف عشق
 زدی سربياز پیاك وچست (الذين استجابوا لله والرسول) أي اجابوا واطاعوا وفيما أمر وابه
 ونهم واعنه كما في قوله تعالى فليستحيبوا الي (من بعد ما أصابهم القرح) أي الجرح في غزوة احد

(الذين أحسنوا منهم) يدخل تحتها الأتيان بجميع المأمورات (واقفوا) يدخل تحتها
 الانتهاء عن جميع المنهيات (أجر عظيم) ثواب عظيم وجملة قوله للذين خيرة - قدم مبتدؤه
 أجر عظيم والجملة في محل الرفع خبر الذين استجابوا وكلمة من في قوله منهم ليست للتبعيض لأن الذين
 استجابوا لله والرسول كلهم قد أحسنوا إلا بهضهم بل هي إبيان الجفاس ومحصل المعنى حقيقة
 الذين استجابوا لله والرسول لهم أجر عظيم إلا أنهم وصفتهم بأوصاف الاحسان والتقوى مدحاً لهم
 وتعليلاً لعظم أجرهم بحسن فعالهم لا تشييداً (روى) أن أباسقيان وأصحابه لما رجعوا من أحد
 فبلغوا الرحاء وهو موضع بين مكة والمدينة تدموا وهموا بالرجوع حتى يستأصلوا ما بقي من
 المؤمنين فباغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذهب أصحابه للخروج في طلب أبي
 سقيان وقال لا يخرجن معنا إلا من حضر يومئذ بالأمس أي وقعتنا والعرب تسمى الوقائع أياماً
 وذكرهم بأيام الله فخرج رسول الله عليه السلام أراة من نفسه ومن أصحابه جلدًا وقوة وبعدة
 جماعة حتى بلغوا جراة الأسد وهي من المدينة على غائبة أميال وكان بأصحابه القرح فقاموا
 على أنفسهم أي حملوا المشقة على أنفسهم كي لا يشقوهم الأجر وألقى الله الرعب في قلوب
 المشركين فذهبوا فخرات فهذه هي غزوة جراة الأسد متصلة بغزوة أحد وأما غزوة بدر الصغرى
 فقد وقعت بعد هابسنة وإليها الإشارة بقوله تعالى (الذين قال لهم الناس) يعني الركب الذين
 استقبلوهم من عبد قيس أرنعيم بن مسعود الأشجعي وإطلاق الناس عليه لما أنه من جنسهم
 وكلامه كلامهم يقال فلان يركب الخيل ويلبس الثياب وماله سوى فرس فرد وغير ثوب واحد
 أولانه انضم إليه ناس من المدينة وإذا دعوا كلامه (أن الناس) يعني أباسقيان وأصحابه (قد
 جمعوا لكم) أي اجتمعوا (فاخشوهم) روى أن أباسقيان لما عزم على أن ينصرف من المدينة
 إلى مكة نادى يا محمد وعدينا موسم بدر الصغرى القابل تقتل بهم إن شئت فقال صلى الله عليه
 وسلم إن شاء الله فلما كان القابل خرج أبوسقيان في أهل مكة حتى نزل مترًا ظهر أن قال الله
 في قلبه الرعب وبدا له أن يرجع فربى ركب من بني عبد قيس يريدون المدينة فلاميرة فشرط
 لهم حمل بعير من زبيب أن يبطوا المسلمين أولي نعيم بن مسعود قد قدم معتمراً فقال يا نعيم اني
 واعدت محمدًا أن تلتقي بموسم بدر إلا أن هذا العام عام جندب ولا يصلحنا إلا عام نرجى فيه
 الشجر ونشرب فيه اللبن وقد بد إلى أن أرجع ولكن أن خرج محمد ولم يخرج زاده ذلك جراءة
 فاذهب إلى المدينة فمبطهم ولك عندي عشرة من الأبل وضعتن أسهيل بن عرو وبخاء نعيم المدينة
 فوجد المسلمين يتجهزون للخروج فقال لهم ما هذا بال رأي أوتوكم في دياركم فلم يفلت منكم أحد
 أي لم يخاص الا شريد وهو الفار النافر المبعدا ففترت أن تخرجوا وقد دجى والكم فان ذهبتم
 إليهم لم يرجع منكم أحد فاطر هذا الكلام في قلوب قوم منهم فلما عرف رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ذلك منهم قال والذي نفسي بيده لا يخرجن مني ولو لم يخرج معي أحد فخرج في سبعين راكبًا كلهم
 يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل (فزادهم) القول (إيمانًا) والمعنى لم ياتنقوا إلى ذلك بل ثبت به
 يقينهم بالله وازداد اطمئنانهم واطمئنانهم واطمئنانهم واطمئنانهم (وقالوا حسبنا
 الله) أي حسبنا وكافينا من أحسبه إذا كفاه (ونعم الوكيل) أي الموكول إليه هو أي الله
 (فانقلبوا بنعمة من الله) الفاء فصيحة أي خرجوا إليهم ووافوا الموعد فرجعوا عن مقصدهم

مكتسبين بعملة عظيمة لا يقادرونها كائنه من الله تعالى وهي العافية والثبات على الايمان
 والزيادة فيه وحذر العدو ومنهم (وقضل) اي ربح في التجارة عظيم (لم يصيبهم سوء) سالمين من
 السوء اي لم يصيبهم اذى ولا مكروه (روى) انه صلى الله عليه وسلم وافى بجيشه بدر العفري وكانت
 موضع سوق ابني كنانة يجتمعون فيها كل عام غاية ايام ولم يلق صلى الله تعالى عليه وسلم واحدا
 هناك احد من المشركين واتوا السوق وكانت معهم ثقات وتجارات فباعوا واشتروا اربا
 وزيدا ورجحا واصابوا بالدرهم درهمين وانصرفوا الى المدينة سالمين غانمين ورجع اوسقيان
 الى مكة فسمى اهل مكة جيشه جيش السوق وقالوا انما خرجتم لتشتروا السوق (واتبعوا)
 في كل ما اتوا من قول وفعل وهو عطف على انقلبوا (رضوان الله) الذي هو مناط الثور بخير
 الدارين يجيرათهم وخروجهم (والله ذو فضل عظيم) حيث تفضل بالثقيت وزيادة الايمان
 والتوفيق للمبادرة الى الجهاد والتصلب في الدين واظهار الجراءة على العدو وحفظهم من كل
 ما يسوءهم مع اصابة النفع الجليل وفيه تحسيران تخاف عنهم واظهار الخطا اياهم حيث حرموا
 انفسهم ما فاز به هؤلاء وروى انهم قالوا اهل يكون هذا غزا فاعطاهم الله ثواب الغزو ورضي
 عنهم (اعاذ الله) اي المتبطين بها المؤمنون وهو مبتدأ (الشيطان) خبره (يتخوف اولياءه)
 المنافقين غلبة المشركين وقهرهم ليتعدوا عن قتالهم فهم المنافقون الذين في قلوبهم مرض
 وقد تخلفوا عن رسول الله في الخروج والمعنى ان تخوفهم بالكفار انما يتعلق بالمنافقين الذين
 هم اولياءه واما انتم اي المؤمنون فاولياء الله وحزبه الغالبون لا يتعلق بكم تخوفهم (فلا
 تخافوهم) اي الشيطان واولياءه من اوسقيان وغيره (وتخافون) في مخالفة امرى (ان كنتم
 مؤمنين) فان الايمان يقتضي ايشار خوف الله عز وجل على خوف غيره ويستدعي الامن من شر
 الشيطان واولياءه والخوف على ثلاثة اقسام خوف العام وهو من عتوبة الله وخوف الخاص
 وهو من بعد الله وخوف الاخص وهو من الله والى هذه المراتب اشار النبي عليه السلام بقوله
 اعوذ بعمرك من عتابك واعوذ برضالك من سخطك واعوذ بملكك من السالك ان يشئ من
 نفسه وصفاته ولا يرى في الكون وجودا غير وجوده فلا يخاف الا منه فانه هو القاهر فوق عباده
 وهو الكافي جميع الامور قال نجم الدين الكبري قدس سره آخر مقام الخلة ان يكبر على نفسه
 وجميع المكنونات اربع تكبيرات ويتحقق له ان الله حسيبه من كل شيء وهو نعم الوكيل عن
 نفسه وما سواه (قال الحافظ الشيرازي) من هـ ما دمك وضوسا ختم از چشمه عشق چار
 تكبير زد يكسره بر هر چه كه هست بشير الى انه وقت قيامه بالعشق رأى وجود غير الله ميتا
 بمنزلة الجاد وقد قال كل شيء هالك الا وجهه وصلاة الميت باربعة تكبيرات لا غير وهذا هو القناء
 عن نفسه وعن المكنونات حقيقنا الله تعالى بحقيقته التوحيد قد قال أبو يزيد كنت اثنى عشرة
 سنة حداد النفسى وخسين سنة مرآة قابى وسنة أنظر فيها فاذا فى وسطى زنا رظا هر فعملت فى
 قطعه اثنى عشرة سنة ثم فطرت فاذا فى باطنى زنا رظا فعملت فى قطعه خمس سنين أنظر كيف أقطع
 فكشفت الى فنظرت الى الخلق فرأيتهم موقى فكبرت عليهم اربع تكبيرات وقيل لابي يزيد
 البسطامى بعد وفاته كيف كان حاله مع منكروه ونكيره فقال لما قال لى من ربك قلت انهما أسألا
 ربى فان قال هو عبدى يكنى والا فلا قلت أنا عبده مرارا لا يقيد بلا قبوله وسبقته العبودية

بالتبري من جميع ما سوى الله ولومن صومه وصلاته وسائر عباداته (روى) ان أبا يزيد في آخر
 عمره دخل محرابه وقال الهى لا أذكرك صومى ولا صلاتى ولا غيرهما بل أقول افنت عمري في
 الضلالة قال لا قطع زيارى وجنت بآبك بالاستسلام وهو الاسلام وهذا هو الانصاف من
 نفسه حقيقة قال الشيخ السعدي في حق شيخه السهروردي * شئى دائم از هول دوزخ نخت *
 بكوش آمدم صبحگاهى كه كفت * چه بودى كه دوزخ زمين بر شدى * مكر ديكر انرا رهاى
 بدى * قاله اقل لايزكى نفسه ولا يراها محلا للكرامة الله بل يتواضع بحيث يرى أعماله السيئة
 كثيرة بالنسبة الى أعماله الصالحة بل ولا يرى في نفسه الا عدم المحض واعلم ان من شعار المسلمين
 وعادة المؤمنين ان يجاهدوا في سبيل الله ولا يخافوا الوسة اللاتئين ألا يرى ان الله تعالى كيف مدح
 قوما حالهم كذلك بقوله يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لومة ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
 والله ذو الفضل العظيم فمن كان مع الله فهو يعصمه وينصره على أعدائه خصوصا عدو النفس
 الامارة * كسى را دام اهل استقامت * كه باشد بر سر كوى سلامت * زا و صاف طبيعت يك
 مرده * با طلاق هو يت جان سپرده * بر فقه مسايه و خريد مائده * تمام از كرد خود دامن فشانده
 * أوصلنا الله و آياكم الى الخلوص واليقين والتمكين آمين (ولا يحزنك الذين يسارعون في
 الكفر) أى يقعون فيه سرعيا للغاية حرصهم عليه وشدة رغبتهم فيه وهم المنافقون المتخلفون
 الذين يسارعون الى ما أبطنوه من الكفر مظهرة لا كفاروس عيا في اطفاء نور الله (انهم من
 يضرروا الله شيا) أى ان يضرروا بذلك أولياء الله ودينه البتة شيئا من الضرر (يريد الله أن لا
 يجعل لهم حظا في الآخرة) أى يريد الله بذلك ان لا يجعل لهم حظا في الآخرة نصيبا مما من الثواب
 ولذلك تركهم في طغيانهم يعمهون الى ان يهلكوا على الكفر وفي ذكر الارادة اشعار بان
 كفرهم بلغ النهاية حتى اراد ارحم الراحمين ان لا يكون لهم حظ من رحمة وان يسارعهم الى
 الكفر لانه تعالى لم يرد لهم ان يكون لهم حظ في الآخرة (وإهم) مع ذلك الحرمان الكلى بدل
 الثواب (عذاب عظيم) لا يقدر قدره (ان الذين اشتروا الكفر بالايمن) أى أخذوه بدلا منه
 رغبة فيما أخذوه واعراضا عما تركوه (ان يضرروا الله شيئا ولهم عذاب أليم) ولما جرت العادة
 باغتباط المشتري بما اشتراه وسروره بتحصيله عند كون الصفقة رابحة وبتألمه عند كونها خاسرة
 وصف عذابهم بالالام مراعاة لذلك (ولا يحزن الذين هموا) الموصول مع صلاته فاعل
 لا يحزن (انما) بما في حيزها سادة مسددة عوايه لتمام المقصود بها وهو تعلق التسمل القاي
 بالنسبة بين المبتدأ والخبر وما صدرية أو موصولة حذف عائدها وكان حقه في قياس علم الخط
 أن تكتب موصولة واكتفاء وقعت في محض عثمان رضي الله تعالى عنه متصلة فلا يخالف
 وتتبع سنة الامام في خط المصاحف (على إهم) الاسلا الاسهال واطالة المدة والمالى مقصور الدهر
 والموان الليل والنهار اتعاقبها أى ان اسلا نالهم أو ان ما عليه إهم (خير لا أنفسهم) من منهم
 عن ارادتهم ومعنى التفضيل باعتبار رزقهم (انما) كافة حقه الاتصال (على إهم اي زادوا انما)
 اللام لام الارادة عند أهل السنة القائلين بأنه تعالى فاعل الخير والشر يريد إلهما فان الاسلا
 الذى هو اطالة العمر لاشك انه من أفعاله تعالى وانه ليس بخير لهم لانهم يتوسلون به الى ازدياد
 الآثم والطغيان فهو تعالى لما أمهالهم وأطال عمرهم بارادة واكتسبوا بذلك ما آثم من الكفر

والطغيان كان خالقاً لثلاث المرات ثم أيضاً ولا تخلق الا بالارادة فهو يريد لها كما انه يريد لاسباب
المؤدية اليها وايت لام العله لان أفعاله تعالى ليست معللة بالاغراض وعند المعتزلة لام العاقبة
(واهم عذاب مهين) أي يهانون به في الآخرة قال عليه السلام خير الناس من طال عمره وحسن
عمله وشر الناس من طال عمره وساء عمله ودات الآية على ان اطالة عمر الكافر والفاسق وايصاله
الى مراداته في الدنيا ليس بخير بل هي نعمة في الصورة ونقصة في الحقيقة ألا يرى ان من أطعم
انساناً خبيصاً مسجوماً لا يعد ذلك نعمة عند الحقيقة لافضائه الى الهلاك والعقوبة فينبغي
للعبد ان لا يغتر بطول العمر وامتداده ولا بكثرة أمواله ولا أولاده * غره مشوبان كجهانت
عز يزكرد * اي بس عزيز برا كه جهان كرد زود خواري * مارست اين جهان وجهان بخوي مار
كبر * وزمار كبر مار بر آرد كهی دمار * قال الله تعالى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة
المعراج ان من نعمي على أمتك اني قصرت أعمارهم كي لا تكثروا ذنوبهم وأقلت أموالهم كي
لا يشتد في القيامة حسابهم وأخرت زمانهم كي لا يطول في القبور حسابهم وقال أيضاً يا أحمد
لا تترين بلين اللباس وطيب الطعام والين الوطاء فان النفس مأوى كل شر وهي رفيق سوء كلما
تجزها الى طاعة تجزك الى معصية وبخا لك في الطاعة وتطيع لك في المعصية وتطغي اذا شبت
وتتكبر اذا استغنت وتنسى اذا ذكرت وتغفل اذا أمنت وهي قرينة للشيطان وقيل مثل
النفس كمثل النعام تأكل الكثير واذا حلت عليها لا تظير واذا قيل أنت طائر قالت أنا بهير
وهذه رجلى واذا حلت عليها شيئاً قالت أنا طائر وهذه جناحي فكثرة المال وكمال الاستغناء تغر
النفس قال تعالى كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى * برطاعت نفس شهوت يرت * كه هر
ساعتش قبله ديكرست (قال السعدي) شهيد ام كه بقصاب كوسه قندي كفت * دران زمانه كه
بختور سرش زتن بريد * جزاي هر بن خاري كه خورده ام ديدم * كسي كه يهلوي جريم خورد چه
خواهدديد * وعن عائشه رضي الله عنها انها قالت قلت يا رسول الله ألا تستظم الله فيطعمك
فالت وبكيت لما رأيت به من الجوع وشدا الحزن من السغب فتسال يا عائشة والذي نفسي بيده
لو سألت ربي ان يجري معي جبال الدنيا ذهباً لا أجرا لها حيث شئت من الارض ولكني اخترت
جوع الدنيا على شبعها وفقر الدنيا على غناها وحزن الدنيا على فرحها يا عائشة ان الدنيا لا تنبغي
لحمد ولا لآل محمد قال عليه السلام الدنيا والاخرة ذنبتان فمن يطالب الجمع بينهما فهو محكور
ومن يدعى الجمع بينهما فهو مغرور فمن رام مع متابعة الهوى البلوغ الى الدرجات العلا فهو
غريق في الغفلة فالله تعالى يهله في طغيان النفس بالحرص على الدنيا حتى يتجاوز في طلبها احد
الاحتياج اليها ويفتح أبواب المقاصد الدنيوية عليه ليستغنى بها ويبتدر الاستغناء بزيادة طغيانه
* بناز ونعمت دنيامند دل * كه دل برداشتن كاريست مشكل * فيما أتيه الاخوان الذين مضوا
قبلنا من الامم قد عاشوا طويلاً وجمعوا كثيراً فذا كروا وموتهم ومصارعهم تحت التراب
وتأملوا كيف تبددت اجزائهم في قبورهم وكيف ارموا نساءهم وأيتوا أولادهم وضيعوا
أموالهم وعلكت بعدهم مغارهم وبكارهم وانقطعت آثارهم وديارهم فلم يرجع من كفر بنعمة
الله الا الى العذاب والتسمران ولم يضر الا الى دركات النيران فمن كانت غفلته كغفلتهم فسبيل
الى ما صاروا اليه وان عاش طويلاً فان الله يهل ولا يهل قال تعالى فتهم قليلاً ثم اضطروهم

الى عذاب عظيم وما الحياة والتمتع بها الا قليل فالذي ساءة فاجعلها طاعة لعلك تلحق بالجماعة
 من أهل الوصول وأرباب القبول وجميع الطاعات من أسباب الفلاح خصوصاً الصلاة أفضل
 العبادات وأعلاها وأشرف الطاعات وأسناها والصوم سبب الولوج في ملكوت السموات
 بواسطة الخروج من رحم مضائق الجسمانيات المعبر عنه بالمشاة الثانية كما أشير اليه بقول عيسى
 عليه السلام ان يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين بل بمجاهدة الصوم رابطة مشاهدة اللقاء
 وانه يشير الحديث القدسي وهو قوله جل شأنه الصوم لي وأنا أجرى به يعني أنا أجرأؤه ولهذا علمني
 سبحانه نيل سعادة الرؤية بالجويع حيث قال في مخاطبة عيسى عليه السلام تجوع تراني *
 هي أيداز حق ندامتصل * تجوع تراني تجردتصل * رزقنا الله واياكم (ما كان الله) مريدا
 (ليذر) لان يترك (المؤمنين) المخلصين (على ما أنتم عليه) الخطاب لعامة المخلصين والمنافقين في
 عصره (حتى يميز الخبيث من الطيب) ما زال الشيء يميزه ميزا عزله وافرزه والمعنى ما كان الله ليذر
 المخلصين منكم على الحال التي أنتم عليها من اختلاط بعضكم ببعض وانه لا يعرف مخلصكم من
 منافقكم لاتفاقكم على التصديق جميعا حتى يميز المنافق من المخلص بالوحى الى نبيه باحوالكم
 أو بالجهاد أو بالهجرة (وما كان الله يطلعكم على الغيب) أى وما كان الله ليؤتى أحدكم علم
 الغيب فيطاع على ما فى القلوب من كفر وإيمان (ولكن الله يمتحنى) يصطفى (من ربه من يشاء)
 فيوحى اليه ويخبره ببعض الغيبات أو ينصب له ما يدل عليها (فأمنوا بالله ورسوله) بصفة
 الاخلاص أو بان تعلموه وحده مطلقا على الغيب وتعلموهم عبادا محبتين لا يعلمون الا ما علمهم الله
 ولا يعلمون الا ما أوحى اليهم (وان آمنوا) حق الايمان (وتنفقوا) انفقوا (فلكم) عقابه ذلك
 الايمان والتقوى (أجر عظيم) لا يبلغ كنهه وهذا الاجر على قدر عظم التقوى فان السبيل الى
 المقصد الاعلى والوصول الى منازل الاجتهاد لا يتبها الا بقدمى التقى * قدم بايد اندر طريقت نه
 دم * كه اصلى ندارد دمى قدم * قال ابراهيم بن ادهم بيت ايله تحت صخرة بيت المقدس فلما كان
 بعض الليل نزل ملك كان أحدهما صاحبه من ههنا فقال الاخر ابراهيم بن ادهم فقال
 ذلك الذى حط الله درجة من درجاته فقال لم قال لانه اشترى بالبصرة التمرة وقعت ثمرة على غره
 من تمره قال قال ابراهيم فضيت الى البصرة واشتريت التمر من ذلك الرجل وأوقعت ثمرة على
 غره ورجعت الى بيت المقدس وبيت فى الصخرة فلما كان بعض الليل اذا أنا بعلكين قد نزل من
 السماء فقال أحدهما لصاحبه من ههنا فقال أحدهما ذلك الذى رد التمرة الى مكانها
 فرفعت درجته فهذه هو التقوى على الحقيقة ومراعاة الحقوق على الوجه اللائق ولا
 يتيسر ذلك الا بالتوسل الى جناب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان غيب الحقائق
 والاحوال لا يتكشف بلا واسطة الرسول واليه الاشارة بقوله تعالى وما كان الله
 ليطلعكم على الغيب ولكن الخ وكيف يترقى الى حقيقة التقوى وعالم الاطلاق من تقيد برأيه
 واختياره قال الله تعالى وابتغوا اليه الوسيلة فلان من متابعة النبي عليه السلام * حقا كه
 بى متابعت سيد وى * هرگز كسى بمنزل مقصود نه نیافت * از هیچ او هیچ درى روغى دهند *
 انرا كه زاستانه او روى دل به اف * فالإيمان بالله وبرسوله هو التصديق القلبي والارادة
 والتمسك بالشريعة والنجاة فيه لاقى غيره (روى) ان المؤمن اذا ورد النار فضى قوله تعالى

وان منكم الاواردها يصير الله ثواب التوبة يدسقية والقرآن بها والصلاة شراها ويكون
المصطفى عليه السلام ملاحها والمؤمنون يجلسون عليها ويكبرون الله وتجري السقية على
بحر نار جهنم بريح طيبة فيعبرون عنها سالمين فيما لا تحصى مع أيامك فان أيامك رأس مالك
وانك مادمت قابضا على رأس مالك فانك قادر على طلب الربح فاجتهد في تحصيله بالتوغل في
الطاعات والعبادات واحيا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم والصلاة عليه قبل الموت
والقوت فان الموتى يتقنون ان يؤذن لهم بان يصلىوا **لور** عتقين أو يقولوا مرة لا اله الا الله
أو يسجدوا مرة فلا يؤذن لهم ويتعجبون من الاحياء كيف يضعون أيامهم في الغفلة * اكر
مردم * كين زبان داشتي * بقریاد و زاری فغان داشتی * كه آي زنده هست اما كان كفت *
اب از كرجون مرده برهم محفت * چو مار باغذلت بشد روزگار * تو باری دمی چند فرصت
شمار * قال عليه السلام الناس نيام فاذا ماتوا انتهوا فافقير المنافق من المخلص كما يكون في
الدنيا بالا قول والامال وغيرهما كذلك يكون في الآخرة بيباض وجهه هذا وسواد وجهه ذلك
كما قال تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فعلى العاقل أن يتحمل مشاق الطاعات
والتكاليف والامتحانات الالهية لعله يفوز بالمرام ويظفر بالغبية يوم يغيب المعرضون
والمنافقون ويخسرون * خوش بود كرمك تجربه آيد بمان * تاسيه روى شود هر كه دروغش
باشد * قال بعض الكبار وعند الامتحان يكرم الزيل أو يهان عنه عنا الله واياكم من الخفاقة
(ولا يحسن بن الذين يجنون بما آتاهم الله من فضله) الموعول فاعل لا يحسن بن والموعول الاول
مخذوف لدلالة يجنون عليه أي ولا يحسن بن الجلاء بخلهم (هو) صغير فصل لا يحمل له من الاعراب
(خير ا لهم) من اتفاقهم مفعول ثان للفعل المذكور (بل هو) أي البخل (شر ا لهم) لاستحباب
العقاب عليهم (ما يوقون ما يخلوا به يوم القيامة) بيان لقوله هو شر ا لهم أي سئلون وبال
ما يخلوا به الزام الطوق اذ لا طوق غة فيكون من قبيل الاستعارة التخييلية شبه لزوم وبال البخل
وانه بهم يلزم طوق نحو الحماة بها في عدم زوال كل واحد منهم ما عن صاحبه فبمعنى لزوم
الوبال بهم بالتواويق واشتق منه بطوقون كما يقال منه فلان طوق في رقبة فلان وقيل هو على
حقيقته وانهم بطوقون -ية او طوقا من نار استدلالا بالحدث وسيجيى (ولله) وحده لا لاحد
غيره استقلا لا واشتراكا (ميراث السموات والارض) أي ما يوارثه اهلها من مال وغيره من
الرسالات التي يوارثها اهل السموات فغالهم يجنون عليه بذلك ولا ينفقونه في سبيله أو أنه
يورث منهم ما يـ كونه ولا ينفقونه في سبيله تعالى عنه هلاكهم وتبقى عليهم الحسرة والندامة
(والله بما تعملون) من المنع والاعطاء (خبير) فيجازيكم على ذلك واعلم ان البخل عبارة عن
امتناع اداء الواجب والامتناع عن التطوع لا يكون بخلا ولذلك قرئ به الوعيد والذم
والواجب كسير كالانفاق على النفس والاقارب الذين يلزمه مؤنتهم والصدقة على الغير حال
المخصة وفي حال الجهاد عند الاحتياج الى التقوية بالمال ثم ان في الآية إشارة الى ان البخل
ا كسير الشقاوة كما ان السخاء كسير السعادة وذلك لان الله تعالى سمي المال فضله كما قال من
فضله وانتضل لاهل السعادة فبا كسير البخل يصير الفضل قهرا والسعادة شقاوة كما قال هو
خير ا لهم بل هو شر ا لهم يعني با كسير البخل يجهلون خيريته ما آتاهم الله من فضله شر ا لهم ولو انهم

طرحوا على ما هو افضلها كسيرة السخاء بلعنه خير الهم فسير وسعادة واصاروا به اهل الجنة وان
 يلج الجنة الصحيح ثم عبر عن آفة حب الدنيا والمال بالطوق لانهم سيطروا بالقلب ومنها تنشأ معظم
 الصفات الذميمة مثل البخل والحرص والحسد والحقد والعداوة والكبر والغضب وغير ذلك
 واهذا قال النبي عليه السلام حب الدنيا رأس كل خطيئة فيمنع الزكاة يصير الروح الشريف
 العلوي النوراني محفوقا بهذه الصفات الخبيثة السفلية الظلمانية مطوقا بافتانها وجبها
 وعذابها يوم القيامة وبعد المفارقة فانه من مات فقد قامت قيامته * نه من عمال ازكسى بهم تريت
 * خراجل اطلس يوشد خورست * هربايد وفضل ودين وكال * كه كه آيدو كه رود جاده ومال *
 يستفيد راي كد بخشيد وخورد * جهان از بي خورستن كرد كرد * قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا أقرع له زبيبتان يطوقه يوم
 القيامة ثم يأخذ بلهزمتيه يعني بشدقيه ثم يقول انا مالت انا كنزك ثم تلا ولا يحسبن الذين يضلون
 الآية وفي رواية يجعل ما يخل به من الزكاة حية يطوقها في عنقه يوم القيامة تنهشه من قرنه الى
 قدمه وتقر رأسه وتقول انا مالت وقال صلى الله عليه وسلم ما من رجل يكون له ابل أو بقرة أو غنم
 لا يؤدي حقها الا أتى به يوم القيامة أعظم ما تكون واسمته تعاوه باخفافها وتنطحه بقرونها كلما
 جازت أنحرها ردت عليه أولاها حتى يقتضى بين الناس قال أبو حامد مائع زكاة الابل يحمل بهيرا
 على كاهله له رغاء وثقل يعدل الجبل العظيم ومائع زكاة البقر يحمل ثورا على كاهله له خوار وثقل
 يعدل الجبل العظيم ومائع زكاة الغنم يحمل شاة لها ثغاء وثقل يعدل الجبل العظيم والرغاء والخوار
 والمثغاء كالرعد القاصف ومائع زكاة الرزح يحمل على كاهله اعدا الاقدامات من الجنس الذي كان
 يخل به برا كان أو شعيرا أثقل ما يكون ينادى تحته بالويل والنبور ومائع زكاة المال يحمل شجاعا
 أقرع له زبيبتان وذنبه قد انساب في مخضربه واستدار بجيده وثقل على كاهله كأنه طوق بكل رحافي
 الارض وكل واحد ينادى ما هذا فتقول الملائكة هذا ما يجتأ به في الدنيا رغبة فيه وشغلا عليه فنع
 الزكاة سبب للعقاب في العقبى كما أن آتاءها سبب للثواب في الاخرى وحسن للماله في الدنيا قال صلى
 الله عليه وسلم حصنوا أموالكم بالزكاة وداروا عرضكم بالصدقة واستقبلوا البلايا بالبلاء قال
 عليه السلام لا صلاة لمن لا زكاة له (روى) ان موسى عليه السلام مر برجل وهو يصلي مع حضور
 وخشوع فقال يا رب ما أحسن صلاته قال الله تعالى لو صلى في كل يوم وليلة ألف ركعة وأعتق
 ألف رقبة وصلى على ألف جنازة و حج ألف حجة وغزا ألف غزوة لم ينفعه حتى يؤدى زكاة ماله
 وقال عليه الصلاة والسلام ملعون ملعون من كل عام وملعون ملعون من لا يتلى في كل اربعين ليلة
 ومن البلاء العثرة والنكبة والمرضة والخذشة واختلاج العين فافوق ذلك فاذا سمعت هذه
 الاخبار وقفت على وزر من وقف على الاصرار ولم يؤد زكاة ماله بطيبة النفس وصفاء البال الى
 أن يرجع فقير امية بعد ما ساعدته الاحوال والاموال * بریشان کن امر روزگه بینه چست *
 كه فردا كيدش نه در دست توست * تو با خود ببرتوشه خویش تن * كه شفتت نیاید ز فرزند
 وزن * بخیل تو انگریز نیاروسیم * طلسمت بالای کفنی مقیم * از ان سالها می بماند زوش *
 كه لرزد طلسمی چنین بر سرش * بسنک اجل نا كه ان بشه کنند * با سودی کیج قسمت
 کنند * چو درزند کافی بدی با عیال * کرت مرگ خواهند از ایشان منال * تو غافل

ذراند ثبوت سود مال * كه سرماية عمر شد يا جمال * يكن سرمة غفلت ارجستم بك * كه قروا
 شوى سرمة در چشم خال (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء) قالته اليهود
 لما سمعوا قوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا وروى انه عليه الصلاة والسلام كتب
 مع أبي بكر رضى الله تعالى عنه الى يهود بني قينقاع يدعوهم الى الاسلام والى اقام الصلاة واية
 الزكاة وان يقرضوا الله قرضا حسنا فدخل أبو بكر رضى الله عنه ذات يوم بيت مديراهم
 فوجدنا سائلا كثيرا من اليهود قد اجتمعوا الى رجل منهم يقال له قحاص بن عازوراء وكان من
 علمائهم وبعده جبراً آخر يقال له اشيع فقال أبو بكر لقحاص اتق الله واسلم فوالله انك لا تعلم ان
 محمد رسول الله قد جاءكم بالحق من عند الله تجدونه مكتوباً عندكم في التوراة فان من وصديقي
 واقرض الله قرضا حسنا يدخل الجنة ويضاعف لك الثواب فقال قحاص يا ابا بكر تزعم ان
 ربنا يستقرض أموالنا وما يستقرض الا الفقير من الغنى فان كان ما تقول حقا فان الله اذا الفقير
 ونحن اغنياء وانه ينماكم عن الربا ويعطينا ولو كان غنيا ما اعطانا الربا فغضب أبو بكر وضرب وجهه
 فحصاص ضرب به شديدة وقال والذي نفسي بيده لولا العهد الذي بيننا وبينكم لضربت عنقك
 يا عدو الله فذهب قحاص الى النبي صلى الله عليه وسلم فشكله وبجده ما قاله فزلزلت ردا عليه
 وتصديقا لابي بكر والجمع حيث ذم كونه القاتل واحد الرضا الباقي بذلك والمعنى انه لم يصف
 عليه تعالى واعلمه من العقاب ~~كفاه~~ والتعبير عنه بالسماح للايد ان بانه من التسامح
 والتسامح بحيث لا يرضى قاتله بان يسمعه سامع (سكتب ما قالوا) أي سكتب ما قالوه من
 الخطاة الشنعاء في صحائف الحفظ أو سكتبته ونقبت في علمنا لا تنساه ولانه له كما ثبتت
 المكروب والسبب لنا كيد أي ان يقوتنا ابدان دينه واثباته لكونه في غاية العظم والاهول
 كيف لا وهو كفر بالله تعالى واستهزاء بالقرآن العظيم والرسول الكريم عليه السلام (وقتلهم
 الانبياء) عطشه عليه ايذا بانهم ما في العظم اخوان وتنبهوا على انه ليس بأول جرعة ارتكبوها بل
 اهم فيه سواي وان من اجترأ على قتل الانبياء لم يبعده من هذه العظام والمراد بقتلهم
 الانبياء رضاهم بفعل اسلافهم (بغير حق) متعلق بمحذوف وقع حالا من قتلهم أي كانوا بغير حق
 وجرم في اعتقادهم أيضا كما هو في نفس الامر (وتقول) عند الموت أو عند الشرا وعند قراءة
 الكتاب (ذوقوا عذاب الحريق) أي وتنتقم منهم بعد الكنية بان تقول لهم ذوقوا العذاب المحرق
 كما اذقم المرسلين الفصح (ذلك) اشارة الى العذاب المذكور (بما قدمت أيديكم) بسبب
 ما اقترفتموه من قتل الانبياء والقوم مثل تلك العظيمة وغيرها من المعاصي والتعبير عن الانفس
 بالايدي لان أكثر الاعمال يراد بها ايديهم فكل عمل كالواقع بالايدي على سبيل التغليب (وان
 الله ليس بظلام للعبيد) محله الرفع على انه خير مبدءا محذوف والحالة اعتراض تذييل مفترقة
 لمضمون ما قبلها أي والامر ان الله تعالى ليس يعذب اميده بغير ذنب من قبلهم والتعبير عن ذلك
 بنفي الظلم مع ان تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم على ما تقرر من قاعدة أهل السنة فضلا عن كونه
 ظلمنا بالغالب ان كان نزاهته تعالى عن ذلك بتصوره بصورة ما يستحيل صدوره عنه سبحانه من
 الظلم كما يعبر عن تركه الاثابة على الاعمال باضاعتها ان الاعمال غير موجبة للثواب حتى يلزم
 من تخلفه عنها ضياعها وصيغة المبالغة لتأكيده هذا المعنى بابرار ما ذكر من التعذيب بغير ذنب

في صورة المبالغة في الظلم والاشارة في تحقيق الاتيين ان العبد اذا غلبت عليه الصفات الذميمة
 واستولى عليه الهوى والشيطان ومات قلبه تكاملت الصفة الامارية لنفسه فها ينطق الاعن
 الهوى ان هو الاوحى بوجه اليه الشيطان كقوله تعالى وان الشياطين ليوحون الي اوليائهم
 والنفس اذا تكلمت بالهوى تدعى الربوية كما دعى فرعون وقال انا ربكم الاعلى فيكون كلامها
 من صفات الربوية وان من صفات الربوية قوله والله الغنى وانتم الفقراء فاذا تم فساد حال
 النفس الامارية بالسوء اثبتت صفات الربوية لنفسها وصفات العبودية لربها كقوله لقد سمع الله
 قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء اثبتوا لنفسهم صفات الربوية وهي الغنى واثبتوا لله
 صفة العبودية وهي الفقر ~~سنكتب ما قالوا~~ أي سخط قلوبهم بأقوالهم هذه كما امتناها
 بأفعالهم وهي قتلهم الانبياء بغير حق بشير إلى أن جزاء هذه الأقوال في حق الله مثل جزاء
 هذه الأفعال في الانبياء عليهم الصلاة والسلام ونقول ذوقوا عذاب القلب الميت الحريق
 بنار القهر والقطعة ذلك بما قدمت أيديكم أي بشؤم معاملة تكلم القولية والفعلية على وفق
 الهوى والطبيعة وخلاف الرضا والشمعية والله ايسر بظلام للعبيد بأن يضع الشئ في غير
 موضعه يعني لا يجعل المصلح منهم مظهر صفة قهره ولا المفسد منهم مظهر صفة لطفه كما قال تعالى
 الله أعلم حيث يجعل رسالته وهذا كما يقال * ندهدو ونحمد ووشن راي * بفرومايه كارهاي
 خطير * بوريا باف اكرجه بافندست * نبرندش بكار كاه حري * واذا كان للعبد حسن
 الاستعداد يتحول القهر في حقه الى اللطف بشرط أن يحتمد ويبدل ما في وسعه وطاقته وكم من
 مؤمن يصير في ماله كافرا وكم من عكسه فاذا جاء حين السعادة انقلب الحال وكذا الشقاوة
 قال بعض المشايخ العباد على قسمين في أعمارهم قرب عمر انبعت آماده وقلت امتداده كعمار
 بن اسرائيل اذ كان الواحد منهم يعيش الف ونحوها ولم يحصل على شئ مما تحصل له هذه الامة
 مع قصر أعمارها ورب عمر قليله آماده كثيرة امتداده كعصر من فتح عليه من هذه الامة فوصل الى
 عناية الله بلحمة فقد قال أحد بن أبي الحواري رحمه الله قلت لابي سليمان الداراني اني قد غبطت
 بن اسرائيل قال بآي شئ قلت بثمانمائة سنة حتى يصيروا كالشبان البالية وكالحنايا وكالاولاد
 قال ما ظننت الاوقد دجئت بشئ والله ما يريد الله منا ان تيسر جلودنا على عظامنا ولا يريد منا
 الا صدق النية فيما عند هذا اذا صدق في عشرة ايام نال ما ناله ذلك في عمره الطويل فاذا من
 بورك له في عمره أدرك في يسير من من الله تعالى ما لا يدخل تحت دوائر العبارة ولا تحقه الاشارة
 لكثرة وعظمه ودقته ورفقته وقد قال الشيخ الشاذلي رحمه الله في كتاب تاج العروس من قصر
 عمره فليذكر بالاذكار الجامعة مثل سبحان الله عدد خلقه ونحو ذلك ويعني بقصر العمر والله أعلم
 أن يكون رجوعه الى الله في معترك المنايا ونحوها من الامراض المخوفة والاعراض الموهلة
 واذا كان الامر على ما ذكرنا فالتذللان كل التذللان ان تفرغ من الشواغل ثم لاتوجه اليه
 بصدق النية حتى يفتح عليك بما لاتصل اليه وتقل عوائقك ثم لاترحل اليه عن عوالم نفسك
 والاستمتاع بيومك وامسك فقد جاء خصمان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والافراغ
 ومعناه والله أعلم أن الصحيح ينبغي أن يكون مشغولا بدين أو دنيا والافهم مغبون فيهما معصنا
 الله واياكم من الغبن والتذللان والخسران * مهـ لـ كه عمر به يهوده بكذرد حافظ * بكوش

وحاصل عمر عزيز راد ياب قبل الدنيا غنيمة الايمان وغنمة الجهال (الذين) أي هم الذين (قالوا)
 وهم كعب بن الاشرف ومالك بن الصيف وحبي بن الخطب وفخاص بن عازوراء وهب بن يهودا
 (ان الله عهد الينا) أي أمرنا في التوراة وأوصانا (ان لا تؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تاكله
 النار) فيكون دليلاً على صدقه والقربان كل ما يقرب به العبد الى الله من نسكة وصدقة
 وعمل صالح وهو قتلان من القرية قال عطاء كانت بنو اسرائيل يذبحون لله تعالى قباناً خذون
 القربوب وأطايب اللحم فيضعونها وسط البيت والسقف مكتوف فيقوم النبي عليه السلام في
 البيت ويتأجج ربه ويتو اسرائيل خارجون واقفون حول البيت فتزل نار يضاء لادخانها
 ونها دوى وهفيف حين تنزل من السماء فتأكل ذلك القربان أي تحب له الى طبعها بالا حراق
 فيكون ذلك علامة القبول واذ لم يقبل بقي على حاله وهذا من مفترياتهم وباطليهم لان كل
 النار القربان لم يوجب الايمان الا لكونه مجزئة فهو وسائر المجزئات سواء ولما كان محصل كلامهم
 الباطل أن عدم ايمانهم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم اعدم اتيانه بما قالوا ولو تحقق
 الايمان به التحق الايمان رد عليهم بقوله تعالى (قل) أي تبكيئاهم واطهار الكذبهم (قد
 جاءكم) أي جاء اسلافكم وآباءكم (رسول) كثيرة العدد كثيرة المقادير (من قبلي
 بالبينات) أي المعجزات الواضحة (وبالذي قسم) بعينه من القربان الذي تاكله النار فقتلتموهم
 (فلم تقتلوهم ان كنتم صادقين) أي فيما يدل عليه كلامكم من انكم تؤمنون برسول ياتيكم بما
 اقترحوه فان ذكر يا ويحي وغيرهما من الانبياء عليهم السلام قد جاءوكم بما قلتم في معجزات آخر
 فما لكم لم تؤمنوا حتى اجتمأتم على قتلهم (فان كذبوك) شروع في تسلية رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم (فقد كذب رسول من قبلك) لتعليل لجواب الشرط أي قتل واصبر فقد كذب الخ (جاءوا
 بالبينات) أي المعجزات الواضحات صفة لرسول (والزبر) جمع زيور وهو الكتاب المتصور على
 الحكم من زبرته اذا حسمه او الزبر المواعظ والزواجر من زبرته اذا فحرنه (والكتاب المنير)
 أي التوراة والانجيل والزبور والكتاب في عرف الشران ما يتضمن الشرائع والاحكام ولذلك
 جاء الكتاب والحكمة متعاطفين في عامة المواقع والمنبرأي المضي البين بالامر والنهي والاشارة
 أن الله تعالى كما قدر أن بعض الامم يغلبون بعض انبيائهم ويقتلونهم قبل الايمان أو بعد الايمان
 بهم كذلك قدر أن بعض الصفات النفسانية يغلب على بعض الالهامات الربانية والواردات
 الرحمانية فيصورها كما قال تعالى يحول الله ما يشاء ويثبت قيل انقيادها لها أو بعد ما انتقادت لها
 لمقتضى الله أمرها كان مفعولاً وبالجملة ان الروح يصير مجاورة الصفات النفسانية كالنفس في
 الدناءة فتصير الصفات الذميمة غالبية عليه كما تغلب على الالهامات فعلى السالك أن يتجنب عن
 مصاحبة النفس دني وبجاءورة صفات النفس * نفس ازه من نفس بكير دخوى * برحذر باش
 ازلقاي خبيث * باد چون بر فضاي بد كدزد * بوي بد كيرد از هوای خبيث * قطوبی ابد
 طهر نفسی من الصفات الرذيلة والعناد والاصرار ورأى الحق حقاً والباطل باطلاً وانقطع عن
 ميل الدنيا واتباع الهوى وموافقة غير الله (روى) ان عيسى عليه السلام مر بقربة فاذا أهلها
 موق في الافنية والطرق فتسال يا معشر الخواربين ان هؤلاء ما نواع على خط ولوما نواع على غير
 ذلك لتدافقوا فتالوا يا روح الله ودنا أنا علمنا خبرهم فسال ربه فاعصى الله اليه اذا كان اليه

فنادهم يجيبون فلما كان الليل أشرف على الموقى ثم نادى بأهل القرية قاجابه مجيب امينك يا روح الله فقال ما حالكم وما قصتكم قال يتنافى عافية وأصحبنا فى مساوية قال وكيف ذلك قال لحبنا الدنيا وطاعتنا أهل المعاصى قال وكيف كان حبكم الدنيا قال كمال حب الصبي لأمه اذا أقبلت فرحنا واذا أدبرت حزنا قال فما بال أصحابك لم يجيبوني قال لانهم لم يلجئوا من نار يابدى ملائكة غلاظ شداد قال وكيف أجبتني من بينهم قال لاني كنت فيهم ولم أكن منهم فلما نزل بهم العذاب أصابني قانام علق على شفير جهنم لا أدري أأنجو منها أم أكبكب فيها واعلم أن الانتكار والتكذيب من حب الدنيا والميل اليها لان الانبياء والاولياء يدعون الى الجنة والمولى وحفت الجنة بالمكاره والانسان اذا رأى ما يكرهه يتنفر عنه ثم اذا أقدم على الايمان به واكرهه يأخذ بالانتكار قال الله تعالى وعسى أن تكرر هو أشياء وهو خير لكم وقد وصى الحكماء الالهية أن لا يجالس المرید أهل الانتكار بل لا يلتفت اليهم أصلا اذ للعجاورة تأثير عظيم (كما قيل)

عدوى البليد الى الجليد سريعة * والجحر يوضع في الرماذ فيضمد

* بآباد ان ياركشت همسر لوط * خاندان نبوتش كم شد * سلك اصحاب كهف روزی چند * بي مردم گرفت و مردم شد * قال مولانا جلال الدين قدس سره في هذا المعنى * كرتوسنك وصخره و مر مرشوى * چون بصاحب دل رسي كوه رشوى * ساقنا الله واياكم الى طريقتة اوليائه

الحياة احيائه آمين (كل نفس ذائقة الموت) أى تخرج وتنقل من البدن يادى شئ من الموت فكنتى بالذوق عن القلة وهو وعد ووعد لله صدق والمكذب من حيث انه كناية عن ان هذه الدار بعينها دار أخرى يتميز فيها المحسن من المسيء ويتوفر على كل أحد ما يليق به من الجزاء وفى الحديث لما خلق الله آدم اشتكت الارض الى ربه الما أخذ منها فوعدها أن يرد فيها ما أخذ منها فإما من أحد الا ويدفن في التربة التى خلق منها (وانما توفونكم) أى تعطون جزاء أعمالكم خيرا كان أو شرا تاما وافييا (يوم القيامة) أى يوم قيامكم من القبور وفى لفظ التوفية اشارة الى أن بعض أجورهم يصل اليهم قبله كما يقضى عنه قوله عليه السلام القبر روضة من رياض الجنة أو - فرة من حفر القبران (فن يخرج عن النار) أى بعد عنها يومئذ ونجى والرحمة فى الاصل تكرير الرح وهو الجذب بعجلة (وادخل الجنة فقد فاز) بالنجاة ونيل المراد والافوز الظفر بالغبية وعن النبي صلى الله عليه وسلم من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فانه من الله منية وهو يومئذ باللهم واليوم الآخر وياتى الى الناس بما يحب ان يؤتى به اليه (وما الحياة الدنيا) أى لذاتها وزخارفها (الامتناع الغرور) شبهها بالمتاع الذى يداس به على المستام ويفتر حتى يشتره وهذا المن آثرها على الآخرة ومن آثر الآخرة علم افهى له متاع بلاغ أى تبليغ الى الآخرة وايصال اليه اقل ذلك - ما الله خيرا حيث قال وانه لم يحب الخير اشد يد قاله اقل لا يغتر بالدنيا فانها لين مسما قاتل معها ظاهرها مطية السرور وباطنها مطية الشرور * ترادى بها كوي يشب وروزه كهان از صحبت برهيز و برهيزه مده خود را قريب از رنگ و بويى كه هست اين خنده من كره آميزه * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر واقرأوا ان شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون وان فى الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها واقرأوا ان

شتم وظل عدود ولوضع سوط في الجنة خسر من الدنيا وما عليها واقرؤا ان شتم من زجر
 من النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا الا متاع الفرور * بتازو نعمت دنيا منه دل
 * كد دل برداشتن كاریست مشکل * فن آتی بالطاعات واجتنب عن السيئات وأعرش
 عن الدنيا ولذا انها فاز بالجنة ودوجاتها ومن عكس الامر عوقب بالحرمات في دركات النيران
 (دوی) ان جبریل علیه السلام جاء النبی صلی الله علیه وسلم متغیر اللون فسأله النبی صلی الله
 علیه وسلم عن تغیر لونه فقال جئت وقد أمر الله أن يتخ في نار جهنم فقال علیه السلام صف لي
 جهنم فقال لما خلق الله جهنم أو قد عليها ألف سنة حتى احترت ثم أو قد عليها ألف سنة حتى اصفرت
 ثم أو قد عليها ألف سنة حتى اسودت والذي بعثك بالحق نبيا لو ان جرمة منها وقعت لاحتقرت أهل
 الدنيا ولو ان ثوباً من أثوابه علق بين السماء والارض لما توا من تنزرائته اها سبعة أبواب بعضها
 أسفل من بعض فقال صلی الله تعالى علیه وسلم من سكان هذه الابواب فقال الباب الاول فيه
 المنافقون واسمه الهاوية والباب الثاني فيه المشركون واسمه الجحيم والباب الثالث فيه
 الصابئون واسمه سقر والباب الرابع فيه ابليس واتباعه والمجوس واسمه اطلی والباب الخامس
 فيه اليهود واسمه الحطمة والباب السادس فيه النصارى واسمه السمر والباب السابع فيه
 عصاة الموحدين واسمه النار يدخلون ا ثلاثة أيام فأخبر سليمان حال النبی صلی الله علیه وسلم فاطمة
 فسألت النبی فاخبرها النبی صلی الله علیه وسلم ففقت فاطمة رضى الله عنها كيف يدخلون فقال
 صلی الله علیه وسلم أما الرجال فباللحي وأما النساء فبالذوائب ثم انهم يخرجون من النار فاعة
 النبی صلی الله علیه وسلم فبين ان من زجر عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وأنزل الله على بعض
 أنبياءهم ابن آدم تشتري النار بمن غال ولا تشتري الجنة بمن رخيص قيل في معناه ان فاسقا يتخذ
 ضيافة للفساق بانه درهم أو مائتين فيشتري النار ولولا ان يتخذ ضيافة للذرة را بدرهم أو درهمين يكون
 ثمن الجنة * غم وشاد ما في عماد وليك * يحزاي عمل ماند ونام نيك * كرم باي دارنده ديهم وتحت
 * بده كنواين ماندای نيكجنت * مكن تمكيه بر ملك وجاه وحشم * كه پيش از تو بودست وبعد
 از توهم * واعلم ان البعد عن النار ودخول الجنة بالاجتناب عن المعاصي والمسارعة الى الطاعة
 وذلك بالهرب عن مقام النفس والدخول في مقام القلب فان من دخل حرم القلب كان آمنا كما قال
 تعالى ومن دخله كان آمنا فن وصل الى ذلك الحرم فقد خلاص من أنواع الالم فهو جنة عاجلة قال
 بعضهم للعارف جنة عاجلة وهي جنة المعرفة ثم ان أعظم أسباب دخول الجنة كلمة الاخلاص
 والتوحيد وفقتنا الله واياكم ثم اعلم أن النفوس على ثلاثة أقسام قسم منها يموت ولا حشر له
 للبقاء كالأحیوانات وقسم يموت في الدنيا ويحشر في الدنيا والاخرة جميعا وهي نفوس
 الخواص الانسان كما قال عليه الصلاة والسلام المؤمن حي في الدارين على أن لهام وتامعنوا في
 الدنيا كما أشار اليه عليه السلام بقوله موثوقا قبل أن تموتوا وهو الغناء في الله بالله الله واه حياة
 معنوية في الدنيا كما قال تعالى أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس وهو
 البقاء بنور الله في قوله كل نفس ذاتة الموت اشارة الى أن كل نفس مستعدة للغناء في الله فلا
 يقدارها من موت فمن كان موته بالاسباب تكون حياته بالاسباب ومن كان فناؤه في الله يكون

يقاتوه بالله وانما توفون أجوركم على قدر تقواكم وبقوركم فمن رزح عن نار القطيعة وأخرج
من بحيم الطبيعة على قدمي الشريعة والطريقة وأدخل الجنة الحقيقية فقد فاز فوزا عظيما
وما الحياة الدنيا ونعيمها الا متاع الغرور أى متاع يغتر به المغرور والمكور (اتبلون) أصل
الابتلاء الاختبار أى تطالب الخبرة بحال المختبر بهريضه لا مريضه عليه تعالى ملازمة
أو مفارقة وذلك انما يصور عن لاوقوف له على عواقب الامور وأما من جهة العالم الخبير
فلا يكون الا مجازا من تمكنه للعبد من اختيار أحد الامرين أو الامور قبل أن يرتب عليه شيئا
هو من مبادئ العادية والجملة جواب قسم محذوف أى والله لا تعاملن معاملة المختبر يظهر
ما عندكم من الثبات على الحق والاعمال الحسنة (في أممكم) بما يقع فيها من ضروب
الآفات المؤدية الى الهلاك (وأنفسكم) بالقتل والاسر والجراح وما يرد عليهم من أصناف
المناعب والخواف والشدائد ونحو ذلك (ولتسمن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) أى من
قبل آياتكم القرآن وهم اليهود والنصارى (ومن الذين أشركوا) من العرب كآبي جهل
والوليد وآبي سفيان وغيرهم (أذى كثيرا) من الطعن في الدين الحنيف والقدح في أحكام الشرع
الشريف وصدم من أراد أن يؤمن وتخطئة من آمن وما كان من كعب بن الأشرف وأصحابه
من هجاء المؤمنين وتحرير المشركين على مضادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك
سب الاخر برفقه اخبرهم بذلك قبل وقوعها ليوطنوا أنفسهم على الصبر والاحتمال على المكروه
ويستعدوا للقائمات فان هجوما الاوجال مما يزل أقدام الرجال والاستعداد للكروب مما يوقن
الخطوب (وان تصبروا) على تلك الشدائد والبلوى عند ورودها وتقايلوها بحسن التقابل
(وتتقوا) أى تتبطلوا الى الله تعالى بالكليّة عرضين غساوا بالمرّة بحيث يتساوى عندكم وصول
المحبوب واقاء المكروه (فان ذلك) يعنى الصبر والتقوى (من عزم الامور) من عزوماتها
التي تنافس فيها المتنافسون أى مما يجب أن يعزم عليه كل أحد لما فيه من كمال المزية
والشرف أو مما عزم الله تعالى عليه وأمر به وبالف فيه يعنى أن ذلك عزيمة من عزومات الله لا بد
أن تصبروا وتتقوا واعلم أن مقابلة الاساءة تقضى الى ازدياد الاساءة فأمر بالصبر لتقليل اضرار
الدنيا وأمر بالتقوى لتقليل اضرار الآخرة فالآية جامعة لا آداب الدنيا والآخرة فعلى العاقل
أن يتخاطب بأخلاق الانبياء والاولياء ويتأدب بآدابهم فأنهم كانوا يصبرون على الاذى
ولا يقابلون السفيه بمثل مقابله واذا مروا باللعوم مروا كراما * يدى رابدى سهل باشديروا
اكر مردى احسن الى من اساء * وقدم مدح الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم لم يقوله وانك لعلى
خالق عظيم قالت عائشة رضى الله عنها كان خلق النبي صلى الله عليه وسلم القرآن يعنى تأدب
بآداب القرآن قيل له دار عظم الخلق بذل المعروف وكف الاذى أى احتماله ورسول الله عليه
الصلاة والسلام كان موصوفا بـ ما وقد أنزل الله في معرفه ولا تبدطها كل البسط وتحمّل
الاذى انما يكون بصبر قوى وهو عليه السلام كان صبوراً التحمل الاذى أكثر من
أن يصحى قل عليه السلام من قطعك واعف عن ظلك واحسن الى من اساء اليك
وما أمر عليه السلام غيرهم بالابعد أن يتخاطبهم اراقتة لا بد أن تقبعه في تحمل الاذى وغيره
مما لا يسمع بدون الحجة القوية والابتلاءات التي ترد من طرف الحق كمالها التصفية النفس

وتوجيههم من الخلق الى الخالق ولهذا قال عليه الصلاة والسلام ما أودى نبي مثل ما أوديت
 كأنه قال ما صفي نبي مثل ما صفيت وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله على المشركين
 فقال انما هيئت رجحة ولم أبعث عدايا فالإسلام رجحة ونعمة (قال جلال الدين قدامس سرته)
 در ديشتم داد حق تا من ز خواب * بر چه دم در نیم شب با سوز و تاب * در دها بخشیدم بحق
 از طاف خویش * تا بخشیم جملہ شب چون ککاویش * والاشارة في الآية لتبليوت
 في أموالكم وأنفسكم بالجهاد الامغر هل يجاهدون بها وثقة موتهم في سبيل الله وبالجهاد
 الاكبر أما الاموال فهل تؤثر على أنفسكم ولو كان بكم خصاصة وأما الانفس فهل يجاهدون
 في الله حق جهادهم أولا ولتسمع من الذين أوتوا الكتاب يعني في أهل العلم الظاهر ومن الذين
 أشركوا أي أهل الرياء من القراء والزهاد أذى كثيرا بالغيبة والملامة والافتكار والاعتراض
 وان تصبروا على جهاد النفس وبذل المال وأذية الخلق وتثقفوا بالله عما سواه فان ذلك من عزم
 الامور الذي هو من أمور اولي العزم كما قال قاصد بر كما صبرا ولو العزم من الرسل ومن لم يحافظ
 على هذه الامور كان من المتدعين * مشكل آيد خاق را تغیر خلق * انكبه بالذات كي
 زائل شود * اصل طبعست و همه اخلاق فرع * فرع لا بد اصل را مائل شود * فظهر
 أن من لم يهد الله لا يهتدي الى مكارم الاخلاق وحيات الحصال وسفيات الاحوال (واذا أخذ
 الله) أي اذكر يا محمد وقت أخذته تعالى (منافق الذين أوتوا الكتاب) وهم علماء اليهود
 والنصارى وذلك اخذ على لسان الانبياء عليهم السلام (لتبينته) حكاية لما خوطبوا به والضمير
 للكتاب وهو جواب قسم نبي عنه أخذ الميثاق كأنه قيل لهم بالله لتبينته (للناس) وتظهرت
 جميع ما فيه من الاكام والاخبار التي من جملتها أمر بنوته على الله عليه وسلم وهو المقصود
 بالحكاية (ولا تكتمونه) عطف على الجواب وانما لم يبق كذب التوراة لكونه متفيا كما في قولك
 والله لا يقوم زيد (فتبذوه) التبذال الرمي والابعاد أي طرحوا ما أخذ منهم من الميثاق انوثوق
 بقضون التاكيد والقوة (وراء طهورهم) ولم يراعوه ولم يلتفتوا اليه أصلا فان تبذال الشيء وراء
 الظهور مثل في الاستهانة به والاعراض عنه بالحكاية كما أن جعله نصب العين علم في كمال العناية
 (واشتروا به) أي بالكتاب الذي أمروا بديانته ونمرا عن كتمانها والاشتراء استعار لاستبدال
 متاع الدنيا بآثارها كقولهم أي تركوا ما أمروا به وأخذوا بآثاره (أي شيئا نافعا حقيقيا من حطام
 الدنيا وأعراسها هو ماتنا ولوه من سفاهتهم فلما كرهوا أن يؤمنوا فينتفع ذلك عنهم كتموا ما علموا
 من ذلك وأمرهم أن يكذبوه (ههنا ما يشعرون) ما نكرة منصوبة مفسرة لنا على بنس
 ويشعرون صفة والخوض بالذم محذوف أي بنس شيئا يشعرونه ذلك الثمن وظاهر الآية وان
 دل على نزوها في حق اليهود والنصارى الذين كانوا يخشعون الحق ليتوسلوا بذلك الى وجدان
 شيء من الدنيا الآن حكاه ابيهم من كتم من المسلمين أحكام القرآن الذي هو أشرف الكتب
 وانهم أنشأوا أهل الكتاب قال صاحب الكشاف وكفى به دليلا على أنه مأخوذ على العلماء
 أن يبينوا الحق للناس وما علموه وأن لا يكتموا منه شيئا الغرض قاسد من تسهيل على الظلمة
 وقطييب نفوسهم واستجلاب مسائرهم وأول جزء منقعه من حطام الدنيا لنفسه مما لا دليل عليه
 ولا اشارة أو اجعل بالعلم وغيرة أن ينسب الى غيرهم انتهى بعبارة فكل من لم يبين الحق للناس

وكنتم شيئا من هذه الامور دخل تحت وعيد الآية كذا في تفسير الامام فعلى المرأ أن يحسن نيته
سأل الاضمار والاطهار وبطهر سريره من لوث الاغراض والاوزار والانكار * زبان می
کند مرد تفسیر دان * که علم و ادب میفرود شد بیان * بدین آئی فرومایه دینی مخز * چون خرکه
یا شیخ - بل عیسی مخز * یعنی لا تشتر بالعلم والقرآن ما تربي به نفسك من شهواتك ولا تصف من
انطلق في اظهار الاحكام واصدع بما أمرت به (حكى) أن الخجاج أرسل الى الحسن وقال ما
الذي بلغني عنك فقال ما كل الذي بلغك قلته ولا كل ما قلته بلغك قال أنت الذي قلت ان التفاق
كان ممة موعافا أصبح قد تعم وتقلد - مفا انقال نعم فقال وما الذي حملك على هذا ونحن نكرهه
قال لان الله أخدمه ائ الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكفونه * قال قتادة مثل علم
لا يقال به كمثل كثر لا يتفق منه ومثل حكمة لا تخرج كمثل صنم قائم لا يأكل ولا يشرب وكان
يقول طوبى لعالم ناطق والمستمع واع هذا علم علمنا قبله وهذا سمع خبر افوعاه قال صلى الله عليه وسلم
من كنتم علماء على أهله ألحم بالحمام من نار قال الفضيل رحمه الله لو أن أهل العلم أكرموا أنفسهم
ونكحوا على دينهم وأعزوا العلم وصانوه وأتزلوه حيث أنزله الله لخضعت لهم رقاب الجبابرة
وانقاد لهم الناس وكانوا لهم تبعوا وعز الاسلام وأهله ولكنهم أذلوا أنفسهم ولم يسألوا عما نقص
من دينهم اذا سلبت لهم دنياهم فبذلوا علمهم لا يناء الدنيا ليصيبوا بذلك مما في أيدي الناس فذلوا
وهاؤنا على الناس وعن الفضيل أيضا قال بلغني أن الفسقة من العلماء ومن حله القرآن يبدأ
بهم يوم القيامة قبل عدة الاصنام فيقولون ربنا ما بالنا في قول الله ليس من يعلم كن لا يعلم فن
اشترى الدنيا بالدين فقد وقع في خسرة ان مبين ولا يخفى أن مداره على حب الدنيا ساقتنا الله واياكم
الى طريق القناعة (حكى) أن ذا القرنين اجتاز على قوم تركوا الدنيا وجهه لواقبورهم ونأهم
على أبوابهم يقتاتون بقبات الارض ويشغلون بالطاعة فأرسل ذوا القرنين الى رئيسهم فقال مالي
حاجة الى صحبة ذى القرنين فغضب ذوا القرنين فقال ما سبب قلة الذهب والفضة عندهم قال ليس
للدنيا طاب عندها لانهم لا تشبع أحدا فجعلنا القبور عندهم فاحق لا تنسى الموت ثم أخذ خف
اقسان وقال هذا رأس ملك من الملوك كان يظلم الرعية ويجمع حطام الدنيا فقبضه الله تعالى وبق
عليه السيات ثم أخرج آخر وقال هذا أيضا رأس ملك عادل مشفق فقبضه وأسكنه جنته ورفع
درجته ثم وضع يده على رأس ذى القرنين وقال من أى الرأسين يكون رأسك فبكى ذوا القرنين
وقال ان رغبت في صحبتي شاطرتك فملككتي وسلمت اليك وزادنى فقال هيأت فقال ذوا القرنين
ولم قال لان الناس أعداؤك بسبب المال والمملكة وجميعهم أحبابي بسبب القناعة * فيرزد
عسل جان من زخم نیش * قناعت نكوتربد وشاب خویش * كدای كدهر شاطرش بنده
نیست * به از بادشاهی كه خرسنده نیست * اگر بادشاهست اگرینه دوزخ جو خفتند كردد شب
هر دوروز (لا تحسبن) يا محمد أوالخطاب لكل أحد من يصلح له (الذين يقرحون بما أوتوا) أى بما
فعلوا من التديس وكتمان الحق (ويحبون أن يمحذوا بما لم يفعلوا) من الوفاء بالمشاق واطهار
الحق والاختبار بالصدق (فلا تحسبنهم) نأ كيد لقوله لا تحسبن والمفعول الثاني له قوله (بمارة
من العذاب) أى ما تبين بنجاة منه (ولهم عذاب أليم) يكفرهم وتديسهم (ولله) أى خاصة
(ملك السموات والارض) أى السلطان القاهر فيهم ابجيت يتصرف فيهم ما وفيهم ما كيف

يشاء ويريد ايجادا واعدا اما احياء واماته تعذيبا وثابة من غير ان يكون لغيره شأمة دخل
 في شيء من ذلك بوجه من الوجوه وهو تلك امرهم وبعدمهم بما فعلوا لا يخرجون عن قبضة قدرته
 ولا ينجون من عذابه يأخذهم متى شاء (والله على كل شيء قدير) فيقدر على عقابهم وكيف
 يرجو النجاة من كان معذبه هـ ذا المالك القادر (روى) انه عليه السلام سأل اليهود عن شيء
 مما في التوراة فأخبروه بخلاف ما كان فيها وأرواه أنهم قد صدقوا وفرحوا بما فعلوا فآذنت وقيل
 هـ هم المناقضون كافة وهو الانسب بظاهر قوله تعالى ويحبون أن يمحذوا بما لم يفعلوا فانهم كانوا
 يفرحون بما فعلوه من اظهار الايمان وقلوبهم هـ مطمئنة بالسكينة ويستحمدون الى المسكين
 بالايمان وهم عن هـ له بالف منزل وكانوا يظهرون محبة المؤمنين وهم في الغاية القاصية من
 العداوة والاولى اجراء الموصول على عمومته شامل لكل من يأتي بشيء من الحسنات فيقرح به
 فرح المحمدياب ويود أن يمدحه الناس بما هو عار منه من الفضائل وأنواع البر وكون السبب خاصا
 لا يشدح في عمومته حكم الآية واعلم أن الفرح بمشايخ الدنيا واجب مدح الناس من صفات
 أرباب النفس الامارة بالمغرورين بالحياة الدنيا وتوحيات الشيطان المحجوبين عن السعادات
 الاخرية والقربات المعنوية قال الامام في تفسيره وأنت اذا أنصفت عرفت أن أحوال أكثر
 الخلق كذلك فانهم يأتون بجميع وجوه الخيل في تحصيل الدنيا ويفرحون بوجود ما يطلبون ثم
 يحبون أن يمحذوا بأنهم من أهل العفاف والصدق والدين * أي برادراز توهم ترهيج كس
 نشأ من * زانجه هـ حتى يكسروا خويشرا افزون منه * كرفزون از قدر تو بشناسدت
 نايجردى * قدر خود بشناس وپای از حد خود بپروند منه * فعلى العاقل أن لا يمدى طوره
 ولا يفرح بما ليس فيه فانه لا يغني عنه شيئا قال بعض المشايخ الناس يمدحونك لما يظنون فيك
 من الخير والصلاح اعتبارا بما يظهرون من ستر الله عليك فكأن أنت ذات ما لا تعلم منها من
 القبائح والمؤمن اذا مدح استحيى من الله أن يثني عليه بومف لا يشهد من نفسه وأجهل
 الناس من يترك يقين ما عنده من صفات نفسه التي لا شك فيها الظن ما عند الناس من صلاحية
 حاله قال الحرث المحاسبى رحمه الله الراضى بالمدح بالباطل كمن يهزأ به ويقال ان العذرة التي
 تخرج من جوفك لها رائحة كرائحة المسك وبقروح بذلك ويرضى بالسخرية به * بحبل ستايش
 فراجحه مشوه * جوحاتم اصم باش وعيبت شنو * يعني لا تعتر بالمدح حتى لا تقع في بئر الهلاك
 وكن كالشيخ حاتم الاصم صورة فان الخلق اذا ظنوا يتكلمون في حقك بما لا ترضى به من القول
 لو سمعت فاذا تسمع عيوبك منهم وفي ذلك فائدة عظيمة لك لان المرء اذا عرف عيبه يجتهد في قبحه
 والتحلي بالاصناف الجميلة والعارف هو الذي يستوى قلبه في المدح والذم لا ينقبض من الذم ولا
 ينبسط من المدح وكيف ينبسط عالم يتحقق به مما يقوله الخلق من هو اعرف بحال نفسه وان انبسط
 فهو المغرور والمدعى هو الذي يرى نفسه صادقا في الاحوال والمعاملات وكل الحالات كأنه
 لا يترصد شيء من الدنيا اصلا وحاله شاهدة عليه في هذا الباب فان المرء لا يحسن في أفعاله وأفعاله
 وأحواله قال عليه السلام انما مثل صاحب الدنيا كمثل الماشي في الماء هل يستطيع الذي يشي
 في الماء أن لا تبل قدمه من هذا يعرف جهالة الذين يزعمون أنهم يخوضون في نعيم الدنيا بأبدانهم
 وقلوبهم عنها طهرة وعلاقتها عن بواطنهم منقطعة وذلك مكيدة الشيطان بل هم لو أخرجوا

عليهم فيه كانوا أعظم المتفجعين بغير ارفاقها فكان أن المشي في الماء يقتضي باللا محالة يلتصق بالقدم
 فكذلك ملازمة الدنيا تقتضي علاقة وظلمة في القابيل علاقة القلب مع الدنيا تمنع علاقة
 العبادة قال الشيخ أبو عبد الله القرشي رحمه الله شكك بعض الناس لرجل من الصالحين أنه
 يعمل البر ولا يجد خلاوته في القاب فقال لأن عندك ابنة ابليس في قلبك وهي الدنيا ولا بد للاب
 أن يذو رابنته في بيتها وهو قلبك ولا يؤثر دخوله الا فساد اقال الله تعالى يا داود ان كنت تحبني
 فأخرج حب الدنيا من قلبك فان حبها لا يجتمعان في قلب أبدا (وروي) أن عيسى عليه
 السلام قال لا صحابة لا تجالسوا الموتى فموت قلوبكم قالوا ومن الموتى قال الراغبون في الدنيا
 المحبون لها * بر مرد هتيا اردنيا خست * كه هر مدني جای ديكر كست * منه برجهان دل كه
 ييكانه ايست * چو مطرب كه هر روز در خانه ايست * نه لايق بود عشق بادا بيري * كه هر
 يامدادش بود شوهری * عصمنا الله وایا کم (ان في خلق السموات والارض) وذلك أن أهل مكة
 سألوا رسول الله عليه الصلاة والسلام أن يأتيهم بآية أنصحه دعواه لانه كان يدعوهم الى عبادة
 الله وحده فنزل ان في خلق السموات والارض خلقين عظيمين ويقال فيما خلق الله في السموات
 من الشمس والقمر والنجوم وما خلق الله في الارض من الجبال والبحار والاشجار والوحوش
 والطيور (واختلاف الليل والنهار) يعني ذهاب الليل وبجي النهار وبقية في اختلاف لونهما
 أو في تفاوتهم ما يزيدا لكل منهما ما يتقاص الآخر واتقاصه بازدياده باختلاف حال الشمس
 بالنسبة اليها قربا وبعدا بحسب الأزمنة (لايات لا ولي الا لآب) لعبرات كثيرة لذوى العقول
 الخالص من شوائب الاوهام والخيالات واللب خالص العقل فان العقل له ظاهرو له اب في أول
 الامر يكون عقلا وفي حال كماله ونهاية أمره يكون لبا (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى
 جوع وهم) نعمت لا ولي الا لآب أي يذكرونه دائما على الحالات كلها قائمين وقاعدين ومضطجعين
 فان الانسان لا يخلو عن هذه الهيات غالبا (ويتفكرون في خلق السموات والارض) يعني
 يتدبرون في خلقه ما راعا خص التفكير بالخلق لقوله عليه السلام تفكروا في الخلق ولا
 تفكروا في الخالق وانما ينبغي عن التفكير في الخالق لان معرفة حقيقة المخصوصة غير ممكنة
 للبشر فلا فائدة لهم في التفكير في ذات الخالق ولما كان الانسان مركبا من النفس والبدن كانت
 العبودية بحسب النفس وبحسب البدن فأشار الى عبودية البدن بقوله الذين يذكرون الله
 الخ فان ذلك لا يتم الا باستعمال الجوارح والاعضاء وأشار الى عبودية القلب والروح بقوله
 ويتفكرون في خلق السموات والارض وعن عطاء بن أبي رباح قال دخلت مع ابن عمر وعبيد الله
 ابن عمر على عائشة رضي الله عنها فسلمت عليها فقالت من هؤلاء فقالت عبيد الله بن عمر فقالت
 مرحبا بك يا عبيد الله بن عمر مالك لا تزورنا فقال عبيد الله زرغبنا تزدد حبا قال ابن عمر دعونا من
 هذا حديثنا يا عبيد الله ما رأيت نرسول الله عليه السلام فبكك بكاء شديدا فقالت كل أمره عيب
 أناني في ليلتي قد دخل في فراشي حتى ألقى جلدهم بجملدي فقال يا عائشة أتأذنين لي أن أتعبد لربي
 فقلت والله اني لاحب قربة له وهو الذي قد أذنت لك فسلم الى قربة من ما فتوا منها ثم قام فبكى
 وهو قائم حتى بلغ الدموع حقويه حتى اتكأ على شقه الايمن ووضع يده اليمنى تحت خده الايمن
 فبكى حتى أدبرت الدموع وبلغت الارض ثم أتاه بلال بعد ما أذن للفجر فلما رأيته بكى قال لم تبكى

يا رسول الله وقد غشرك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال يا بلال أفلا أكون عبد اشكوريا وما لي
 لا أبكي وقد أنزلت علي الليلة أن في خلق السموات والارض الى قوله فقنا عذاب النار ويل
 لمن قرأها ولم يتفكر فيها وفي الحديث تفكر ساعة خير من عبادة ستين سنة وفي التنزيل وجهان
 أحدهما أن التفكر يوصلك الى الله والعبادة توصلك الى ثواب الله والذي يوصلك الى الله خير
 مما يوصلك الى غير الله والثاني أن التفكر عمل القلب والطاعة عمل الجوارح والقلب أشرف
 من الجوارح فكان عمل القلب أشرف من عمل الجوارح ثم شرع في تعليم الدعاء تنبيه على
 أن الدعاء انما يجدي ويستحق الاجابة اذا كان بعد تقديم الوسيلة وهي اقامة وظائف
 العبودية من الذكر والتفكير فقال (ربنا) يعني يتفكرون ويقولون ربنا (ما خلقت هذا) أي
 السموات والارض وتذكيرا لاشارة لما أنهم بما باعتبار ان خلق الخلق بهم حافى معنى المخلوق (باطلا)
 أي خلقا باطلا عبثا ضائعا عن الحكمة خاليا عن المصلحة كما ينبغي عنه أوضاع الغافلين عن ذلك
 المعرضين عن التفكير فيه بل منتظم الحكم جليلة ومصالح عظيمة من جهاتها أن يكون مدارا
 لمعاش العباد ومنارا يرشد هم الى معرفة أحوال المبدأ والمعاد حسبا أفصحت عنه الرسل
 والكتب الالهية (سبحانك) أي تنزهك عما لا يليق بك من الامور التي من جهاتها خلق ما لا حكمه
 فيه (فقنا عذاب النار) أي من عذاب النار الذي هو جزاء الذين لا يعرفون ذلك وفائدة القاء
 هي الدلالة على أن علمهم بما لا جله خافت السموات والارض جلهم على الاستعاذة وفيه اشارة
 الى عظم ذكر الله واشارة الى ثلاث مراتب أولاها الذكر باللسان وثانيها التفكير بالقلب
 وثالثها المعرفة بالروح لان ذكر اللسان يوصل صاحبه الى ذكر القلب فهو التفكير في قدرة الله
 وذكر القلب يوصل الى مقام الروح فيعرف في ذلك حقائق الاشياء ويشاهد الحكم الالهية
 في خلق الله فيقول بعد المشاهدة ربنا ما خلقت هذا باطلا فيه غنى للمؤمن أن يلزم ذكر
 الله بلسانه في جميع الاحوال حتى يصل بسبب الذكر باللسان الى ذكر القلب ثم الى ذكر الروح
 ويحصل له اليقين والمعرفة ويخلص من ظلمة الجهل ويتورث نور المعرفة قال بعضهم معنى لا اله
 الا الله لغوام لا معبود الا الله ومعناها لغواص لا محبوب ولا مقصود الا الله ومعناها لا شخص
 الخواص لا موجود الا الله فانه يكون في تلك الحالة مستهلكا في بحر الشهود فلا يشعر بشئ سوى
 الله ولا يرى موجودا وفي تفسير الحنفي منقول في التوحيد أربع مراتب وهو ينقسم الى لب
 والى اب اللب والى قشر والى قشر القشر وتمثيل ذلك تقريبا الى الاقحام الضعيفة بالجور
 في قشرية العليا والسفلى فان له قشرتين وله لب وللب دهن وهو لب اللب فالمرتبة الاولى من
 التوحيد أن يقول الانسان باللسان لا اله الا الله وقلبه غافل عنه أو منكرا له كتوحيد المنافق
 والثانية أن يصدق بعناء قلبه كما صدق به عموم المسلمين وهو اعتقاد والثالثة أن يشاهد ذلك
 بواسطة نور الهية وذلك أن يرى الاشياء صادرة من الواحد القهار والرابعة أن لا يرى في
 الوجود الا وجودا وهو مشاهدة الصديقين وهو النقاء في التوحيد بمعنى أنه غنى عن رؤية نفسه
 فالاول موجد بمجرد اللسان ويحسم ذلك صاحبه في الدنيا من السيف والسنان والثاني
 موجد بمعنى أنه معتقد بقلبه فهو اقله وقلبه خال من الكذب بما انعقد عليه قلبه وهو
 معتد على القلب ليس فيه انشراح وانفتاح ولكنها تحفظ صاحبها من العذاب في الآخرة ان

توفي عليهم اولى يصعب بالمعاصي عقدها وهذا العقد حيل يقصدها تضعيفه وتحليله تسمى بدعة
والثالث موحد بمعنى أنه لم يشاهد الا فاعلا واحدا اذا انكشف له لافاعل بالحقيقة كما هي عليه
لأنه كلف قلبه أن يعقد على مفهوم لفظ الحقيقة فإن ذلك رتبة العوام والمتكلمين اذ لا فرق
بينهم ما في الاعتقاد بل في صحة تلقيق الكلام والرابع موحد بمعنى أنه لا يرى غير الواحد وهذه
الغاية القصوى في التوحيد قالوا قل ~~كما~~ القشرة العليا من الجوز والثاني كالقشرة السفلى
والثالث كاللب والرابع كالدهن المستخرج من اللب وكما أن القشرة العليا الأخيرة فيها بل ان
أكل قه وبرز المذاق وان نظرا الى باطنه فهو كره المتظن وان أخذ حطبا أطفا النار وأكثر
الدخان وان ترك في البيت ضيق المكان فلا يصلح إلا أن يترك مدة على الجوز للصوت ثم يرى
فكذلك التوحيد مجرد للسان عديم الحدود كثير النمر مدموم الظاهر والباطن اسكنه ينفع
مدة في حظ القشرة السفلى الى وقت الموت والقشرة السفلى هي البدن فيصونه من السيف
وانما يتجزد عند الموت فلا يبقى لتوحيده فائدة بعده وكما أن القشرة السفلى ظاهرة النفع بالاضافة
الى القشرة العليا فانه يصون اللب ويحرسه من الفساد عند الاضرار واذا فصل أمكن أن يتنفع
به حطبا لكونه لا قدر له بالنسبة الى اللب فكذلك مجرد الاعتقاد من غير كشف كثير النفع
بالاضافة الى مجرد نطق اللسان ناقص القدر بالاضافة الى الكشف والمجاهدة التي تحصل
بانسراح الصدر وانفتاحه واشراق نور الحق فيه اذ ذلك الشرح هو المراد بقوله تعالى آفن
شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه وقوله فن يراد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام
وكما أن اللب تقبس بالاضافة الى القشرة لانه المقصود لکن لا يخلو عن شوب بالنسبة الى الدهن
كذلك هذا التوحيد لا يخلو من ملاحظة الغير والاتفات الى ~~الكثرة~~ بالاضافة الى من لم
يرسوى الواحد الحق انتهى ما في الحنفى واعلم أن الآية تدل على جواز ذكر الله تعالى قائما
ولهذا قال المشايخ ولا بأس أن يقوموا بزوم القلوبهم ولا يتحركوا في ذلك ولا يستظهروا بحال
ليس عندهم منه حقيقة والحاصل أن التوحيد اذا قرن بالآداب فليس له وضع مخصوص
يجوز قائما وقاعدا ومضطجعا ولكن ورد في الأحاديث ما يدل على استحباب الاختفاء في ذكر الله
وذكر شارح الكشف أن هذا بحسب المقام والشيخ المرشد يأمر المبتدئ برفع الصوت لتقطع
عن قلبه الخواطر الراسخة فيه كذا في شرح المشرق ويوافقه ما ذكر في المظهر حيث قال الذكر
برفع الصوت جائز بل مستحب اذ لم ~~يكن~~ عن رياء ليعتزم الناس باظهار الدين ووصول بركة
الذكر الى السامعين في الدور والبيوت والخواص لا يوافق الذكر من سمع صوته ويشهد له يوم
القيامة كل رطب ويابس سمع صوته وبهض المشايخ اختار الاختفاء لانه أبعد عن الرياء وهذا
يتعلق بالنية فمن كان نيته صادقة فرفع صوته بقراءة القرآن والذكر أولى لما ذكرنا ومن خاف
من نفسه الرياء فالأولى له اخفاء الذكر لئلا يقع في الرياء انتهى قيل اذا كان وحده فان كان
من الخواص فالاختفاء في حقه أولى وان كان من العوام فالجهر في حقه أولى واذا كانوا
مجمعين على الذكر فالأولى في حقه رفع الصوت بالذكر والقوة فانه أكثر تأثيرا في رفع الحجب ومن
حيث الثواب فلكل واحد ثواب ذكر نفسه وسماع ذكر رفقائه قال الله تعالى ثم قست
قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة شبه القلوب بالحجارة ومعلوم أن الحجر لا ينكسر

الابوة فتوة ذكر جماعة مجتهدين على قلب واحد أشد من فتوة ذكر شخص واحد كذا في ذخيرة
 العابدین قال حسین الواعظ الملقب بالكاشي * كفت وكوى عاشقان در كار رب * بهوشش
 عشقت نه ترك ادب * هر كه كرد از پیام حو يك جرعه نوش * نه ادب ماند در و نه عقل
 وهوش * والمتصود أن السالك إذا سلب اختياره عند التوحيد بغلبة الوجد فلا دخل لشي
 من أوضاعه وحركاته فإنه إذا لبس في يده فلا يرد ما قيل * كارتاد ان صكونه انديشست
 * یاد کردن کسی كه در پيشست * فان الجهر وحركات الموحدين نسبة الى مقامه وحاله مدوحة
 جدا وأما المتصوفون المتكافون فحركاتهم وأفعالهم من عند أنفسهم وقد غلبت المشايخ
 في كتبهم عن أمثال هؤلاء وأفعالهم وأقوالهم فعلى العاقل أن يراعى الآداب والاطوار
 ولا يفتك لحظة عن ذكر الملك الغفار (ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجته) غاية الاختصار
 وتطهير قواهم من أدرك مرعى الصمان فقد أدرك أى المرعى الذى لا مرعى بعده والمراد به
 تهويل المستعادمه تنبيه على شدة خوفهم وطلبهم الوقاية منه وفيه اشعار بأن العذاب
 الروحاني أقطع (وما للظالمين من أنصار) أراد بهم المدخلين وجع الانصار بالنظر الى جمع الظالمين
 أى وما للظالم من الظالمين نصير من الانصار والمراد به من ينصر بالمدافعة والقهر فليس فى الآية
 دلالة على نفي الشفاعة لانها هي الدفع بطريق اللين والمسئلة فتفى النصرة لا يستلزم نفي الشفاعة
 (ربنا اتناهم ناديا ناديا لا ايمان) أوقع الفاعل على المسموع وحذف المسموع لدلالة وصفه
 عليه والمراد به الرسول عليه السلام فإنه ينادى ويدعو الى الايمان حقيقة قال تعالى ادع الى
 سبيل ربك (أن آمنوا) أى آمنوا على أن أن تفسيرية أو بأن آمنوا على أنهم مصدريه (بربكم)
 بما لكم ومتمولى أموركم ومبلغكم الى السكال (فأما) أى فاه تتلنا بأمره وأجبنا نداءه
 (ربنا فاغفر لنا ذنوبنا) أى كما نرنا فان الايمان يجب ما قبله (وكفر عنا سيئاتنا) أى صفاتنا
 فانها مكشورة عن مجتنب الكفار (وتوفنا) أى اقض أرواحنا (مع الابرار) أى مخصوصين
 بصحبتهم مغتنمين بجوارهم معدودين من زميرهم فالمراد من انعية ليس المعية الزمانية لان
 ذلك محال ضرورة ان توفهم انما هو على سبيل التعاقب بل المراد المعية فى الاتصاف بصفة الابرار
 حال التوفى وفيه اشعار بأنهم كانوا يحبون لقاء الله ومن أحب لقاء الله أحب الله لقاءه فمن
 جعله الله من آمن بداعى الايمان فقد أكرم مع أوليائه فى الجنان فطوبى للذين يستمعون القول
 فيتبهون أحسنه وطوبى لمن اعطى بالموعظة الحسنة (قال الحافظ) نصيحت كوش كن جانا كه
 از جان دوست تر دارند * وانان سعادتمند پند پیر انا را (قال الشيخ السعدى) بكوى آنچه
 دانی سخن بودمند * وكرهیج كسر را نباید پسند * كه فردا بشیمان برارد خورش * كه آوخ
 چرا حق نكردم بكوش * قال أبو عامر الواعظ بينما أنا جالس بحجيد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذ جاءني غلام وأعطاني رقعة فاذا فيها أسب ذلك الله يا أخى أباعا صر بلفنى قدومك
 واشتقت الى رؤيتك فذهبت مع الغلام فوصلنا الى بيت فى خربة له باب من جريد النخل واذ فيه
 شيخ مقعد مستقبل القبلة محزون من الحشية قد ذهبت عيناه من البكاء فسلمت عليه فرد على
 السلام فقال يا أباعا صر لم يزل قاي الى استماع وعظمت لك مشقة فإوبى داء قد أعبا الواء فلين
 علاجه فقلت أيها الشيخ ارم بيصر قلبك فى ملكوت السماء وتنقل بحقيقة ايمانك الى الجنة

المأوى ترما أعد الله فيها للدولياء ثم انظر في نار اظلي ترما أعد الله للاشقياء فشتان ما بين الدارين
 وليس القريشان على السواء فلما سمع قولي أن وصاح صيحة ثم قال والله لقد وقع دواؤك على
 الداء زدني رجلك الله فقلت ان الله عالم بسريرتك فيطلع عليك عند استئثارك ومبارزتك فلما سمع
 صاح صيحة أعظم من الاولى فخرمتنا فعند ذلك خرجت جارية عليها مدوعة وخارج من صوف
 قد ذهب السجود بجيبتها فقالت أحسنت يا مداوى قلوب العارفين ان هذا الشيخ كان والدي
 وهو مبتلي بالسقم منذ عشرين سنة وكان يتناله من الله ويقول حضرت مجلس أبي عامر فأحيا
 قلبي وطرده عن غفاتي وان سمعته ثانيا فقلني فجزاك الله خيرا ثم أكتبت على والدها وبعثت
 تقبل بين عيني وتبكي فقلت لها يا أيتها الباكية ان أباك نجيلة قد مضى وورد دار الجزاء فان كان
 محب نافلة الزاني وان كان مسينا فوارددوا من أساء فصاحت ثم ماتت فبعثت حزينا عليها ما
 فرأيتها في المنام في أحسن مقام عليها ما حللتان خسران فماتت عن حالي ما فقال الشيخ
 أنت شريك في الذي نكته * فقص شاهد يا أبا عامر
 وكل من أيقظ ذا عقله * فنصف ما يعطاه للآخر

ثم قال قدمت على رب كريم غير غضبان فأستغنى الجنان وزوجني من الحور الحسن
 فأمر صيا أبا عامر على كثرة الدعاء والاستغفار الى الله الملك الغفار وطلب المغفرة آباء الليل
 وأطراف النهار من شيم الاخيار والابرار واعلم ان من تنصح بكلمة فقد آمن بمنادى الحق
 على لسان عبده فخبنا من نيرانه ووصل الى المغفرة والرحمة في جنانه (روى) ان حذادا كان يملك
 الحديد المنحني بيده فقتل عنه فقتل عشقت امرأة فراودته وعرضت عليه اما لا فقلت ان لي زوجا
 لا أحتاج الى المال ثم مات زوجها فطلبت أن أتزوجها فامتنعت وقالت لا أريد اذلال أولادي
 ثم بعد زمان احتاجت فأرسلت الى فقلت لا أعطيك شيئا حتى تعطيني مرادى فلما دخلت معها
 موضعا ارتعدت فماتت مالك فماتت أنا فأتى الله السميع البصير فتركتها فقالت أنجلك الله من
 النار في ذلك الوقت لا تحرقني نار الدنيا وأرجو من الله تعالى أن لا تحرقني نار الآخرة فمن خشي
 الرحمن وذكر أنه يحضر من الله فهو لا يجترئ على الذنب والآثم فيسلم من عذاب النار ويتمتع
 في دار السلام عن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من لزم الاستغفار
 جعل الله له من كل فرج وجبا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب وأما الدعاء فهو مخ
 العبادة ويتوقع في الدنيا في دفع الآفات وأما في الآخرة فان الله يعطيه هدايا الى أيدي الملائكة
 ويقول ان هذه في مقابلة دعائك في الدنيا (وقال الحافظ) از استقام يرمق ان سر حرا كشم • دوات
 درين سرا و كشايش درين درست (وقال) هر كه خواهد كوي يا و هر چه خواهد كوي بگو • كبرو
 ناز و حاجب و دربان درين درگاه نيست • حق الله رجا نا و قبل دعا نا و اعطانا ما و خير لنا
 في الدنيا والآخرة (ربنا وآتانا) أعطنا (ما وعدتنا على رسلك) على تصديق رسلك أو على السنة
 رسلك من الثواب والكرامة (ولا تنزنا) لاتنهن (يوم القيامة) بأن تعصا عما يقضي به (اتك
 لا تخلف الميعاد) اسم مصدر بمعنى الوعد وهذه الدعوات وما في تضاعيفها من كمال الضراعة
 والابتهاال ليست تخوفهم من خلاف الميعاد بل تخوفهم أن لا يكونوا من بخله الموعودين أسوة
 عاقبة أو قصور في الامتنال فخرجها الى الدعاء بالتمنيب أو بالمبالغة في التعبد والخشوع ثم قوله

ولا تخز بايوم القيامة شييه بقوله وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون فانه ربما ظن الانسان أنه
على الاعتقاد الحق والعمل الصالح ثم انه يوم القيامة يظهر له أن اعتقاده كان ضالاً وعمله كان
ذنباً فهناك تحصل الحجة العظيمة والحسرة الكاملة والاسف الشديد وذلك هو العذاب
الروحاني وهو أشد من العذاب الجسماني ومما يدل على هذا أنه سبحانه حكى عن هؤلاء العباد
المؤمنين أنهم طلبوا في هذه الأنواع الخمسة من الدعاء أشياء فأول مطالبهم الاحتراز عن العذاب
الجسماني وهو قوله فقنا عذاب النار وآخرها الاحتراز عن العذاب الروحاني وهو قوله ولا تخزنا
يوم القيامة وذلك يدل على ما قلنا ولذلك قالوا القرقة أشد من الحرقه (قال مولانا جلال الدين
الرومي قدس سره) جو ردوران وهران رنجي **كك** هست * سهلتر از بعد حق و غفلتست
* كرجهادر صوم * سختست و خشن * ليك اين به ترفيع دستمختن * فليسارع المؤمن الى الطاعات
ليدخل في زمرة من وعدهم الله بالكرامات عن جابر رضي الله عنه كنا عند رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال ألا أحدثكم بعرف الجنة قلنا بلى يا رسول الله قال ان في الجنة غرفا يرى ظاهرها
من باطنها وباطنهما من ظاهرها وفيها من النعيم واللذات ما لا عين رأت ولا أذن سمعت قلنا يا رسول
الله لمن هذه الغرف قال لمن أفشى السلام وأطعم الطعام وأدام الصيام وصلى بالليل والناس نيام
وعن أبي بكر الوراق رحمه الله طلبنا أربعة فوجدناها في أربعة وجدنا رضا الله في طاعته وسعة
الرزق في صلاة الصلوة وسلامة الدين في حفظ اللسان ونورا القبر في صلاة الليل وعن ابن مسعود
رضي الله عنه أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال آخر من يدخل الجنة رجل يشي مرة ويسقط
أخرى وتأخذ هذه النار فإذا جاوزها التفت اليها ويقول سبحان من نجاني منك قد أعطاني شيأ ما
أعطاه لأحد من الأولين والآخرين فيرفع له شجرة عظيمة الظل فيشتاق الى ظلها فيقول أي رب
أدني منها ولا أسألك غيرها فيدنيه منها أو يشرب من ما فيها ثم يرفع له شجرة أعظم من الأولى فيقول
أي رب أدني منها ويدنيه مني لا يزال غيرها فيدنيه منها فيرفع له شجرة أعظم مما تقدم فيسأله أن
يدنيه فإذا أدني سمع أصوات أهل الجنة ويقول أي رب لو أوصلمت ألا أسألك فيقول الله يا ابن آدم
ما أغدرك كم تعاهد وتكذب أترضى أن أعطيك مثل الدنيا ومثلها فيقول أنت ترضى بي وأنت رب
العالمين ثم ضحك ابن مسعود فقال الواح فضحك فقال هكذا ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا
مم ضحك رسول الله قال من ضحك رب العالمين فيقول الله لا أسأله ترضى وأكنى على ما أشاء قد
(حكى) ان والدي معروف الكرختي كانا من النصاري وكان معلم النصاري يقول لمعروف قل
ثلاث ثلاثة فيقول معروف بل هو الاحد الصمد فيضربه المعلم فهرب يوماً فقال والداه لوجه معروف
فعلى أي دين وجدناه به هنا فغضب على دين الاسلام فأسلم قال النبي عليه السلام ما منكم من
أحد الا سيكاهه الله يوم القيامة ليس بينه وبينه ترجحان فينظر عن يمينه فلا يرى الا شيأ قدّمه ثم
ينظر عن يساره فلا يرى الا شيأ قدّمه فيسقط قلبه الناس فمن استطاع منكهم أن يتقى النار ولو بشق
تمره فليفعل (حكى) أن عجوزاً كافرة كانت قطم الطير ذرة في أيام الشتاء فآهات والنون المصري
فقال ان الله تعالى لا يقبل من عدو ثم رآها في الكعبة قد أسلمت فقالت يا ذا النون انه أعطاني
الاسلام بما رأيته * بي كرم ادمي نه از بشرست * از شجر بلكه از حجر بترست * شجرى كان نجي
دهدى ثرى * معتبرينست لايق تبرست * عصمتنا الله تعالى واياكم من النار وأدخلنا الجنة مع

الاخصياء والابرار (فاستجاب لهم ربهم) الى طلبتهم وهو اخص من اُجاب فان اُجاب معناه
 اعطاء الجواب وهو قد يكون بتحصيل المطلوب وبدونه واستجاب انما يقال لتحصيل المطلوب
 وبعدى بنفسه وباللام (أنى) أى بآنى (لا أضيع عمل عامل منكم) وهو ما سكى عنهم من المواظبة
 على ذكر الله تعالى في جميع حالاتهم والتفكير في صنوعاته استدلالا واعتبارا والثناء على الله
 بالاعتراف بربوبيته وتنزيهه عن العيب وخلق الباطل والاشتغال بالدعاء وجعل هذه الاعمال
 سببا للاستجابة يدل أن استجابة الدعاء مشروطة بهذه الشروط وبه هذه الامور فلما كان حصول
 هذه الشروط عزيزا لاجرم كان الشخص الذى يكون مجاب الدعاء عزيزا (من ذكر أو أنى) بيان
 العامل وتأكيده لعمومه وهذا يدل على أنه لا تفاوت في الاجابة وفي الثواب بين الذكر والانثى اذا
 كانا جميعا في التمسك بالطاعة على السوية والفضل في باب الدين بالاعمال لا بسائر صفات العالمين
 لأن كون بعضهم ذكرا أو أنثى أو من نسب خسيس أو شريف لا تأثير له في هذا الباب (بعضكم
 من بعض) لأن الذكر من الانثى والانثى من الذكر قال الامام فيه وجوه أحسنها أن يقال من
 بمعنى الكاف أى بعضكم كبعض في الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية قال القفال هذا
 من قولهم فلان منى أى على خلقى وسيرتى وهى معترضة بين بها شركة النساء مع الرجال فيما وعد
 للعمال روات أم سلمة قالت يا رسول الله انى أسمع الله يذكرك الرجال فى الهجرة ولا يذكرك النساء فنزل قوله
 تعالى أنى لا أضيع الى آخره أى كما أن بعضكم من بعض كذلك أنتم فى ثواب العمل تناب المرأة
 العاملة كما يناب الرجل العامل وبالعكس فلا أثيب بعضا وأحرم آخر (فالذين هاجروا)
 تفصيل لاعمال العمال منهم ومما أعد لهم من الثواب على المدح والتعظيم كأنه قال فالذين عملوا
 هذه الاعمال النبية النافذة وهى المهاجرة من ميثدا أو طائفة من قاذرين الى الله بدينهم من دار
 الفتنه (وأخرجوا من ديارهم) أى اضطروا الى الخروج من ديارهم التى ولدوا فيها ونشؤوا بها
 المشركين قال الامام المراد من قوله الذين هاجروا الذين اختاروا المهاجرة من أو طائفة من خدمة
 الرسول والمراد من الذين أخرجوا من ديارهم الذين ألجأهم الكفار ولا شك أن رتبة الاوابين
 أفضل لانهم اختاروا خدمة الرسول وملازمته على الاختيار فكانوا أفضل (وأودوا فى سبيل)
 فى سبيل الحق ودين التوحيد بسبب ايمانهم بالله ومن أجله وهو متناول لكل أذية نالتهم من قبل
 المشركين (وقاتلوا) أى الكفار فى سبيل الله (وقتلوا) استشهدوا فى القتال (لا كفرن عنهم
 سيئاتهم) أى والله لا محو عنهم سيئاتهم (ولا دخلنهم جنان تجري من تحت الانهار ثوابا)
 الثواب فى الاصل اسم لما يناب به كالعطاء اسم لما يعطى الا أنه قد بوضع موضع المصدر فهو
 مصدر مؤكده معنى ائابة لأن تكفير السيئات وادخال الجنة فى معنى الاثابة أى لا تيبينهم بذلك ائابة
 (من عند الله) صفة له أى كائنة من عند الله قصد به توصيفه به تعظيم شأنه فان السلطان العظيم
 الشأن اذا قال لعبده أليس لك خلعة من عندى دل ذلك على كون تلك الخلعة فى غاية الشرف
 وأكده كون ذلك الثواب فى غاية الشرف بقوله (والله عنده حسن الثواب) أى حسن الجزاء
 على اطاعات قادره عليه وهو نوع من الجنة الباقي لا كنعيم الدنيا القانى نعيم آخرت باقيست
 أى دل ذلك أنكس كما يشاء بعد متبل ولا يخفى أن هذا الجزاء العظيم والاجر الجسيم للذين
 جمعوا بين المهاجرة والاخراج من الاوطان والتأذى فى سبيل الله والقتال والمقتوايسة فعلى

السالك أن يهاجر من وطن النفس والعسل السبي والخلق الذميم ويخرج من ديار الطبيعة الى عالم الحقيقة حتى يدخل مقام العندية الخاصة فأن ثمرات المجاهدات المشاهدات والعمل الصالح يستدل به على حسن العاقبة (روى) أن صفوان بن سليم كان يجتهد في العبادة والقيام وكان يبيت على السطح في أيام الشتاء ثلاثين شهرا من البرد وفي الصيف ينزل الى بيته ليعذب نفسه بجزال واء وكان عاذته ذلك الى أن مات في سجنه ووصل الى رحمة الله وخنته فهذا هو الاجتهاد فعليك به فان احتمات نفسك عليك في ذلك ففتنها بأخبار السلف وأحوالهم وحكاياتهم كي ترغب في الطاعة والاجتهاد فان في ذلك نفعاً كبيراً وتأثيراً عظيماً (قال الفاضل الجامي قدس سره) هجوم نفس وهو كزبداء شيطانية * جوهر بر دل مرد خدا پرست ارد * يجر جنود حكايات رهنمايان خود * چه تاب انكه بران رهنزان شكست ارد * فان قالت النفس انهم كانوا رجالاً أقوياء كيف يدانيهم في الطاعة من خلقهم ففتنها بأخبار النساء كيف كن انما ومع ذلك لم يخلقن عن مجاهدات الرجال حتى وصلن الى ما وصلوا اليه كرابعة العبدوية وغيرها قال بعضهم

ولو كان النساء كن ذكرنا * افضلن النساء على الرجال
فلا التأنيت لاسم الشمس عيب * ولا التذكير نحر للهِلال

(قال الشيخ السعدي قدس سره) زفاني كه طاعت بر غبت برند * زمردان ناپارسا بكذرنند * ترا شرم نايد ز مردی خویش * كه باشد زناترا قبول از قویش * قال الحسن البصري رحمه الله يا عجبا لا قوام بلا زاد وقد نودوا بالرحيل وحبس أولهم لا آخرهم وهم يعود يلعبون (حكى) أن ملك الموت دخل على بعض الصالحين ليقبض روحه فقال مرحباً أنا والله منذ خمسين سنة أتأهب لك ولما بلغ عبد الله بن المبارك النزع فتح عينه ثم فحكت فقال لمثل هذا فليعمل العاملون قال بعض العلماء من أراد أن ينال الجنة فعليه أن يداوم على خسة أشياء الا قول أن يمنع نفسه من المعاصي قال الله تعالى ونهي النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى والثاني أن يرضى باليسير من الدنيا لانه روى في الخبر أن ثمن الجنة الطاعة وترك الدنيا والثالث أن يكون حريصاً على الطاعات ويتعلق بكل طاعة فاعمل تلك الطاعة تكون سبب المغفرة ووجوب الجنة قال الله تعالى وتلك الجنة التي أوردتها بما كنتم تعملون الرابع أن يحب السالحين وأهل الخير ويخالطهم ويجالسهم فان الصالح اذا غفر له يشفع لآخوانه وأصحابه والخامس أن يكثر الدعاء ويسأل الله تعالى أن يرزقه ويختم له بخير والحاصل أنه لا بد له من التأهب لعماده بتزكية النفس واصلاح القلب * قال القاشاني في تأويلاته عمل عامل منكم من ذكر القلب من الاعمال القلبية كالإخلاص واليقين والمكاشفة أو أثنى النفس من الاعمال القلبية كالطاعات والمجاهدات والرياضات بعضكم من بعض يحبه محكم أصل واحد وحقيقة واحدة هي الروح أي بعضكم منشأ من بعض فلا أئيب بعضاً وأحرم آخر فالذين هاجروا من أوطان ما لوفات النفس وأخرجوا من ديار صفقاتها أو هاجروا من أحوالهم التي التذوا بها وأخرجوا من مقاماتهم التي يسكنون اليها وأذوا في سبيل أي اتلوا في سبيل سبيل أفعالي بالبلاء والمحن والشدائد والفتن ليتقربوا بالصبر ويقوزوا بالتوكل أو في سبيل صفات بطوات تجليات الجلال والعظمة والكبرياء ليصلوا الى مقام

الرضا وقاتلوا البقية بالجهاد في وقتلوا في الحب في الكلية لا كقرن منهم سياتهم كلها من مغائر
 ظهور أفعالهم وصفتهم وكبار بقايا ذواتهم في تلويثاتهم ولا دخلتهم الجنات الثلاث المذكورة
 ثواباً أي عوضاً عما أخذت منهم من الوجودات الثلاثة والله عنده حسن الثواب ولا يكون
 عند غيره الثواب المطلق الذي لا ثواب وراءه ولهذا قال والله لأنه اسم الذات الجاسع لجميع
 الصفات فلم يحسن أن يقع غيره من الرحمن أو الرحيم أو سائر الأسماء موقعه (لا يغرنك) الخطاب
 للنبي عليه السلام لأن العصمة لا تزال النسي قاته لوزال النهي عنه بذلك لبطلت العصمة فإن
 العصمة هي الحفظ من الخلاف وإذا زال النهي لم يكن خلاف فلا تكون عصمة فالمراد تشيئه
 على ما هو عليه من عدم التفاته إلى الدنيا أو الخطاب له والمراد أمته كما يخاطب سيد القوم
 ومقدمهم والمراد به كلهم كأنه قيل لا يغرنكم (تقاب الذين كفروا في البلاد) والنهي في المعنى
 للمخاطب وانما جعل للتعقاب تنزيلاً للاسبب وهو التقاب منزلة المسبب وهو اغترار المخاطب
 للمبالغة والمعنى لا تغتن عينيك ولا تستشرف نفسك إلى ما هم عليه من سعة الرفق واصابة حظوظ
 الدنيا ولا تغتر بظاهر حالهم من التبسط في الأرض والتصرف في البلاد يستكسبون ويتجرون
 ويتدهقنون (روى) أن بعض المؤمنين كانوا يرون المشركين في وخاء وابين عيش فيقولون أت
 أعداء الله فيما نرى من الخير وقد هلكوا من الجوع والجهل فترأت (متاع قليل) أي ذلك القلب
 متاع قليل لا قدر له في جنب ما أعد الله للمؤمنين قال عليه السلام ما الدنيا في الآخرة إلا مثل
 ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم فليستظر بهم يرجع فإذا لا يجدى وجوده لو أجده ولا يضرفقده أنه
 لفاقديه (ثم ما أوهم) أي مصيرهم الذي يأوون إليه لا يبرحونه (جهنم) التي لا يوصف عذابها
 يعني أنه مع قلته سبب الوقوع في نار جهنم أبداً لا يباد والنعممة القليلة إذا كانت ميباً للمضرة
 العظيمة لم يعد ذلك نعمة (وبئس المهاد) أي بئس ما يهدون لأنفسهم جهنم (الذين اتقوا
 ربهم) أي خافوه فلم يخالفوا أمره ولا نهيهم (لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) وجه
 الاستدراك أنه تعالى لما وصف الكفار بقلة تنفع قلوبهم في البلاد لأجل التجارة وجزاء يتوهم
 متوهم أن قلة النفع من لوازم القلب من حيث هو واستدرك أن المؤمنين وان تقبلوا وأصابوا
 ما أصابه الكفار ولم يصيبوا لهم من ثواب حسن لا يقادر قدرها (تزل من عند الله) حال من
 جنات تخصصها بالوصف والنزل ما بعد للنازل من طعام وشرب وغيرهما (وما عند الله) لكثرة
 ودوامه (خير لا يبرأ) مما يصاب فيه القهار راقته وسرعة زواله وعن ابن مسعود رضي الله عنه
 ما من نفس برّة ولا فاجرة إلا والموت خيرها أما البرّة فإن الله تعالى يقول وما عند الله خير
 للابرار وأما الفاجرة فإنه يقول انما على أهم إزدادوا انما وعن عرين الخطاب رضي الله عنه
 جئت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مشربة وأنه على حصير ما بينه وبينه شيء وتحت رأسه
 وسادة من آدم حشوها ليف وإن عند رجليه قرطام صبوراً وعند رأسه أهب معلقة فرأيت أثر
 الحصر في جنبه فبكيت فقال ما يبكيك فقلت يا رسول الله إن كسرى وقيصر فيما هما فيه وأنت
 رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم أما ترضى أن يكون لهما الدنيا وأنا الآخرة * أرنى ذكر وشوق
 حق ماراً * درد وعالم دل وزباني بس * وزطعام واباس أهل جهنم * كهذه داني ونيم ناني بس *
 ومما وجد في خزائن الاسكندرية كتباً بالذهب الأحمر حركات الألف لا تتبع على أحد نعمة فإذا

أعطى العبد مالا أو جهاها أو رفعة فليكن همه في اتهازا افرصة وتقليد المتن أعناق الرجال فان
 الدنيا والجاه والرفعة تزول اما ندم طويل أو مدح جزيل فأكرموا من له حسب في الاصل أو قدم
 في المرواة ولا يغترنكم تناب الزمان بأهله فان لله عثرات يجبر كما يكسر ويكسر كما يجبر والامر
 الى الله تعالى (قال جلال الدين الرومي قدس سره) چند کوی من بکرم عالی * این جهانرا
 برکنم از خود همی * کر جهان بر برف کردد سر بر * تاب خور بکد از دش بایک نظر * وعن
 الحسن قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم على أصحابه فقال هل منكم من يريد أن
 يذهب الله عنه العسوى ويجهله بصيرا ألا انه من رغب في الدنيا وطال أمه فيها أعمى الله قلبه
 على قدر ذلك ومن زهد في الدنيا وقصر أمه أعطاه الله تعالى علما بغير تعلم وهدى بغير هداية ألا انه
 سيكون بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملك الا بالقتل والتجبر ولا الغنى الا بالفخر والجل ولا المحبة الا
 باتباع الهوى لأن أدرك ذلك الزمان منكم فصب على الفقر وهو يقدر على الغنى وصب على البغضاء
 وهو يقدر على المحبة وصب على الذل وهو يقدر على العز لا يريد بذلك الا وجه الله تعالى أعطاه تعالى
 جواب خبيرين صدق يقا قال ابن عباس رضي الله عنه يؤتى بالدينا يوم القيامة في صورة مجور شطاه
 زرقاء وأنيابها بادية مشوغة خلقها وتشرف على الخلائق فيقال أتعرفون هذه فيقولون نعم ذبا لله
 من معرفة هذه فيقال هذه الدنيا التي تفاخرتم عليها اتقاطعت الارحام وبها تحاسدتم وتباغضتم
 واغتررتم ثم تذف في جهنم فتنادى يا رب اين أتباعي وأشيعا فيقول الله تعالى ألقوا بها
 أتباعها قال عليه السلام يحشر أقوام يوم القيامة وأعمالهم كجبال تهامة ويؤمر بهم الى النار
 قالوا يا رسول الله صلين قال نعم كانوا يصلون ويصومون ويأخذون سنة من الليل فاذا عرض لهم
 شئ من الدنيا وثبوأ عليه قالت عائشة رضي الله عنها قالت يا رسول الله ألا تستطعم الله فيطعمك
 قالت وبكيت لما رأيت به من الجوع وشدا الحرج على بطنه من السغب فقال يا عائشة والذى نفسي
 بيده لربأت ربى أن يجرى معي جبال الدنيا ذهبا لأجراها حيث شئت من الارض ولكني اخترت
 جوع الدنيا على شبعها وفقر الدنيا على غناها وحزن الدنيا على فرحها يا عائشة ان الدنيا لا تنبغي لمحمد
 ولا آل محمد (وروى) أنه عليه السلام عرض عليه عشار من النوق وهي الحوامل منها فأعرض
 عنهم وأعرض بصره مع أنهم من أحب الاموال اليهم وأنفسها عندهم لانها كانت تجتمع مع الظهور
 واللحم واللبن واعلمتم في قلوبهم قال الله عز وجل واذا العشار عطيات فلما لم يلتفت اليها قيل له
 يا رسول الله هذه أنفس أم والناس لم تنظر اليها قال قد نهي الله عن ذلك ثم تلا قوله تعالى ولا تعتد
 عمنك الى ما استعنا به الآية هذا معاملة مع الدنيا وفي التوجه الى الآخرة ما كان يريد الا الرفيق
 الاعلى قال صلى الله عليه وسلم أنا حبيب الله ولا تخف وأنا حامل لواء الحسد يوم القيامة تحته آدم
 ومن دونه ولا تخف وأنا أقول من يحول حاق الجنة فيفتح الله له فيدخل فيها ومع فقر المؤمنين
 ولا تخف والمنصور أن في الفقر والقناعة فضيلة وأن النصارى يدخلون الجنة مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قبل الاغنياء * أي قناعت توافيكم كرم كردان * كه وراى تو هيچ نعمت نيست * كنج صبر
 اختصار انما نيست * هر كرا صبر نيست * حكمت نيست * فعلى العبد العاقل أن يجتنب عن الدنيا
 واخوانها ويرغب في الآخرة وجنتها بل يترقى الى الوصول الى الله تعالى قال أبو يزيد البسطامي
 قدس سره في عباد الله عباد الله أعطى الجنات يزينتها الهرب منها كما يهرب أهل النار من النار وهو

الذي غلب عليه محبة الله فلا يميل الى غيره ومن ذلك المقام قال أبو يزيد يدع باب قلبي عن عثمان بن
سنة فلما أردت أن آخذ قيل أنطلب غيرنا (وحكى) عن بعض الصالحين أنه رأى في المنام معروفا
الكرخي شاخصا بصره نحو العرش قد اشتغل عن الحور العين وقصور الجنة فسأل رضوان من
هذا قال معروف الكرخي مات مشتاقا الى الله فأباح له أن ينظر اليه فطمع نظر العارف الجنة
المعنوية وهي جنسة معرفة الله ووصوله التي هي خير من جنسة الردوس وأعلى عليين فليسارع
السالك الى وصول هذه الجنة ودخولها قبل ادراك الثمنية وانقضاء عمره ومجيء أجله حضورى
كرهى خواهي ازوغايب مشوافظ متى ما تلقى من تهوى دمع الدنيا وأهملها

أوصلنا الله واياكم الى الحضور واليقين (وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله) نزلت في عبد الله
ابن سلام وأصحابه وقيل في أربعين من نجران وأثنى من الحبشة وثمانية من الررم كانوا انصارى
فأسلموا وقيل في أئمة النجاشي فانه لما مات نعام جبريل لرسول الله صلى الله عليه وسلم في اليوم
الذي مات فيه فقال صلى الله عليه وسلم لأصحابه اخرجوا فاصلوا على أخ لكم مات بغير أرضكم
فقالوا من هو قال النجاشي فخرج الى البقيع وكشف له الى أرض الحبشة فأبصر سرير النجاشي
فصلى عليه وكبر أربع تكبيرات واسعة ثم له فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلى على علي نصراني
حبشي لم يره قط ولا يس على دينه فأنزل الله هذه الآية (وما أنزل اليكم) من القرآن (وما أنزل اليهم)
من التكاين (خاشعين لله) أى متواضعين له من خوف عذابه ورجاء نوابه وهو حال من فاعل يؤمن
لان من في معنى الجمع (لا يشكرون) لا يأخذون (بآيات الله) المكتوبة في التوراة والانجيل من
نعت النبي عليه السلام (غنا قليلا) أى عرضا يسيرا من حطام الدنيا خوفا على الرياسة كفعل من لم
يسلم من أحيارهم وبكارهم والجملة حال عما قبله (أولئك) أى أهل هذه الصفة (أجرهم) أى
المختص بهم الموعود لهم في قوله تعالى أولئك يؤتون أجرهم مرتين (عند ربهم) نصب على الجملة
من أجرهم والمراد به التشرىف (ان الله سريع الحساب) لنفوذ علمه بجميع الاشياء فهو عالم بما
يستحقه كل عامل من الاجر من غير حاجة الى تأمل ووعى مدو وكتب يد والمراد أن الاجر الموعود
سريع الوصول اليهم فان سرعة الحساب تدعى سرعة الجزاء والاشارة في قوله ان الله سريع
الحساب الى أن العلماء المتقين الذين يؤمنون بالواردات والالهامات والكشوف بأرباب التلويح
والخواطر الرجائية وهم الحكماء الالهية يجعل الله في جزاء أعمالهم بحسب نياتهم ما يليق بهم الى
مقاماتهم في القرب قبل وفاتهم ولا يؤجل الى ما بعد وفاتهم فان من كان في هذه أعشى فهو في
الآخرة أعشى والانسان يعرف كما يعيش ويعت على مامات عليه وعن ابن عباس رضي الله عنه
ان جبريل عليه السلام جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان ربك يقرئك السلام وهو
يقول مالي أرا لم غم وما حزينا قال عليه السلام يا جبريل طال تشكركى في أمتى يوم القيامة قال
في أمر أهل الكفر أم في أهل الاسلام فقال يا جبريل في أمر أهل لا اله الا الله محمد رسول الله
فاخذ بيده حتى أقامه الى مقبرة بنى سلمة ثم شرب بيمينه الايمن على قبر ميت فقال قم ياذن الله
فقام رجل مبيض الوجه وهو يقول لا اله الا الله محمد رسول الله فقال جبريل عدا الى مكانك
فعاد كما كان ثم شرب بيمينه الايسر فقال قم ياذن الله فخرج رجل مسود الوجه أزرق العينين
وهو يقول واسر تاه واندام تاه فقال له جبريل عدا الى مكانك فعاد كما كان ثم قال يا محمد على هذا

يعثون يوم القيامة وعند ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عتوتون كما تعيثون وتعتشون كما
عتوتون فظهر أن الله سريع الحساب يوصل إلى كل جزاء عمله فأما الواصفون فهم في الجنة
المعنوية في الدنيا ينعمون وأما الغافلون فهم في نار البعد والتراق ولكنهم لا يحسبون إلا لم قبل
وفاتهم فإذا ماتوا انقلب الحال من المعنى إلى الحس عصمت الله وإياكم من نار البعد وعذاب السعير
وشر قنابيعهم وصاله ورؤية بحاله المنير * كنون بايدي خفته يـ * مدار بود * جو مراك اندوار در
خوابت چه سود * تو پاك امدى بر حذر باش وبالك * كه شكست نايك رفقتن بخالك * كنون بايد
اين مرغ را باي بست * نه انكه كه سر رشته بردت زدست * (وذكر) أن إبراهيم بن آدم رآه ربه
الله أراد أن يدخل الحمام فنهجه الحامى وقال لا تدخل إلا بأجرة فبكى إبراهيم وقال لا يؤذن لي أن
أدخل بيت الشياطين مجانا فكيف بالدخول إلى بيت النبيين والصدقيين مجانا فظهر أن من كان
في الدنيا غافلا فهو في الآخرة مع الغافلين وحسابه في الآخرة على مقدار عمله فمن لم يعمل صالحا
كان هنالك خاليا عن المثوبات * برقتند وهر كس دوود آنچه كشت * غناى بجز نام نيكو وزشت *
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن في الجنة حررا يقال لها العبة لو بصقت في البحر بصفة عذيب
الصرم كتوب على شجرها من أحب أن يكون له مثلى فليعمل بطاعة ربه ونعم ما قيل
بتقدرا لك تكسب المعالي * ومن طلب العسل سهر الليالى
تروم العز ثم تنام ليللا * يغوص البحر من طلب اللآلى
فلا بد من تدارك الأمر الآخرة وتوفيت امرأة الفرزدق نخرج في جنازتها ووجوه أهل البصرة
وخرج فيها الحسن البصري فقال الحسن للفرزدق يا أفراس ما أعددت لهذا اليوم قال
شهادة أن لا إله إلا الله منذ عشرين سنة فلما دفنت قام الفرزدق على قبرها وأنشد هذه الأيات
أخاف وراء القبر أن لم يعافنى * أشهد من القبر التائب وأرضى
إذا جئنى يوم القيامة قائدا * عفيف وسواق يسوق الفرزدقا
أقدح من أولاد آدم من مشى * إلى النار مغلول القلادة أزرقا
وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل الله الجنة ثلاث
مرات قات الجنة اللهم أدخله الجنة ومن استجار من النار ثلاث مرات قات النار اللهم أجره
من النار فسأل الله سبحانه أن يجيرنا من النار ويدخلنا الجنة مع الأبرار ويوفى قسلا أعمال الصالحة
المحبية ويجمعنا من الشريعة المنجية بحق النبي الذى به وصل من وصل إلى الله عز وجل في
المشارق والمغارب وانتهى إلى منازل المتقصد والمآرب (يا أيها الذين آمنوا اصبروا) على
مشاق الطاعات وما يصيبكم من الشدايد ~~المرض~~ والفتور والقعط والخوف وغير ذلك من
المشايق (وصابروا) رغبوا وأعداء الله في الصبر على شدايد الحرب وأعدى عدوكم في الصبر على
مخائفة الهوى والمصابرة نوع خاص من الصبر ~~بكره~~ بعد الصبر على ما يجب الصبر عليه
تخصيصا لشدة رغبته وعيوبه وكونه أكمل وأفضل من الصبر على ما سواه والصبر هو حبس النفس
عما لا يرضاه الله وأوله التصبر وهو التكلف لذلك ثم المصابرة وهى معارضة ما يمنعه عن ذلك ثم
الاصطبار والاعتبار والالتزام ثم الصبر وهو كماله وحصوله من غير كلفة (ورابطوا) أبدانكم
وخيولكم في الثغور مترصدين وأنفسكم على الطاعة كما قال عليه السلام ألا أدلكم على

ما يحسب الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال أصابع الومض وعلى المكروه وكثرة
 الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذاكم الرباط فذاكم الرباط (واتقوا الله الله عاكفكم
 تفلحون) واتقوه بالتبري عما سواكم تكن تلحوا غاية الفلاح أو اتقوا القبائح لعلكم تفلحون فبيل
 المقامات الثلاثة المروية التي هي الصبر على مضض الطاعات ومصابرة النفس في رفض العادات
 ومراعاة السر على جناب الحق لترصد الواردات المعبر عنها بالشرعية والطريقة والحقيقة فعمل
 من هذا أن الصبر دون المصابرة والمصابرة دون المراقبة (قيل) نو كزسراى طبعيت غيروى بيرون
 ككبابكوى طريقه ككذروانى كرد * ولا بد من السلوك حتى يتجاوز العبد عن الأحوال
 والمقامات إلى أقصى النهايات (وسكى) عن إبراهيم بن آدم أنه كان يدير إلى بيت الله راجلا
 فإذا أعرابى على ناقة فقال يا شيخ إلى أين فقال إبراهيم إلى بيت الله قال كيف وأنت راجل
 لا واسلة لك فقال إن لي مراكب كثيرة فقال ما هي قال إذا نزلت على بليدة ركبت مراكب الصبر
 وإذا نزلت على نعمة ركبت مراكب الشكر وإذا نزلت في القضاء ركبت مراكب الرضا وإذا زاد عني
 النفس إلى شيء علمت أن ما بقى من العمر أقل مما مضى فقال الأعرابى أنت الراكب وأنا الراجل
 شرفي بلاد الله فالأشقة قال طول العمر بالمجاهدة لا ترم حتى تنقاع الأخلاق الذميمة من النفس
 وتقبل بالأوصاف الشريفة من الصبر وغيره ومثل هذه المجاهدة هي المراقبة (روى) أن واحدا
 من الصالحين كان يحتم كل إليه ويحتم في العبادة فقل له إنك تتعب نفسك وتوقعها في المشقة فقال
 كم عمر الدنيا فقبل سبعة آلاف سنة فقال وكم مقدار يوم القيامة فقبل خمسون ألف سنة فقال لو
 عمر المرء بعمر الدنيا لحق له أن يجتهد في العبادة إن لهذا اليوم الطويل فانه أسهل بالنسبة إليه
 وكانت معاذة العبدوية امرأة صالحة كانت إذا جاء النهار تقول هذا اليوم يوم موق فتشتغل
 بالعبادة إلى المساء فإذا جاء الليل تقول هذه الليلة ليلة موق فتصميم إلى الصباح إلى أن ماتت على
 هذا النمط قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رابط يوما وإيلة في سبيل الله كان كعدل صيام شهر
 وقيامه ليلة طار ولا يتقبل عن صلاته الحاجة فهذا في الجهاد الأصغر فكيف الحال في الجهاد
 الأكبر يعني أن المتويات والدرجات أكثر في حفظ النفس ومراقبتها وحبسها على الطاعات
 والعبادات * نكح دار فرست كه عالم دميدت * دمی بیمن دانا به از عالم است * سر از جیب غفلت
 برآور كنوت * كه فرادندانم بخت نكوت (قال الحافظ) دانا كه زد تخرج اين پرخ حقه باز *
 عنكاسه باز جيدودر كفت و كويست * قال أبو يزيد البسطامي رحمه الله العارف من كان همه
 هم ما واحد اوله ينقل قلبه إلى ما رأته عينا وسمعت أذناه (روى) أن زاهدا كان يجتهد في العبادة
 فزاده دل قد صار لباسه ذاوحج فقال أيها العابد لم لا تغسل ثوبك قال العابد لانه ان غسلته يه ويهض
 ثيابه قال الرجل فاعمله مرة أخرى قال العابد ان الله لم يخلقنا لأن نغسل ثيابنا ونذهب عرونا
 بهذا العمل بل للطاعة والعبادة (قال مولانا جلال الدين) * أول استعداديحت بايدت *
 نازيحت زند كافي زايديت * تداركنا الله تعالى بالطفه وجاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال اني أصوم شهر رمضان وأصلي كل يوم خمس صلوات ولا أزيد على هذا لاني فقير ليس علي
 ركاة ولا حج فإذا ماتت القيامة في أي دار أكون أنا ففعلك النبي صلى الله عليه وسلم وقال إذا
 حفظت عيني عن اثنين عن النظر إلى المعزومات والنظر إلى الخلق بعين الاحتقار وحفظت

كان كذلك فيجب أن يكون المراد ذراعا فاصيا يأتي ويذهب واما ان التقوى هي العفة وهي
 باب الكرامة العظمى في الدنيا والاخرى (حكى) انه كان بالبصرة رجل معبر وفيا لمكي لانه
 كان يقو ح منه رائحة المسك فسد ثل عنه فقال كنت من أحسن الناس وجها وكان لي حياء
 فقيل لاني لو أجالسته في السوق لا ينسبط مع الناس فأجلسني في حانوت بزاز فحازت بحوز وطلبت
 متاعا فأخرجت اها ما طلبت فقالت لو توجهت معي لثمته فضيت معها حتى أدخلتني في قصر
 عظيم فيه قبة عظيمة فاذا فيه اجارية على سرير عليه فرش مذهبة فخذتني الى صدرها فقالت الله
 الله فقالت لا بأس فقلت اني حازق فدخات الخلام وتغوط ومسحت به وبهي وبدي فقيل انه
 مجنون فخلصت ورأيت الليلة رجلا قال لي أين أنت من يوسف بن يعقوب ثم قال انعرفني قلت
 لا قال أنا جبريل ثم مسح يده على وجهي وبدي فن ذلك الوقت يقو ح المسك على من رائحة
 جبريل عليه السلام وذلك ببركة التقوى والتقوى في عرف الشرع وقاية النفس عما يضرها في
 الآخرة وهي على مراتب الاولى التوقي عن العذاب المخاد بالنبري من الشرك وعليه قوله تعالى
 وألزمهم كلمة التقوى والثانية تجنب عن كل اثم وهو المتعارف باسم التقوى وهو المعنى بقوله
 تعالى ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفرنا والناثية المنزه عن جميع ما يشغله وهو التقوى
 الحقيقي المطلوب بقوله تعالى اتقوا الله حق تقاته ومن هذا القليل ما حكى عن ذي النون
 المصري أنه لما جاء اليه بعض الوزراء وطلب الهمة وأظهر الخشية من السلطان قال له لو خشيت
 أنامن الله كما تخشى أنت من السلطان لكنت من جملة الصديقين كرسودي اميد راحت ورجح
 * ناي درويش بر فلك بودي * وروزي را ز خدا بترسيدي * همچنان ~~من~~ ملك بودي *
 فينبغي للسالك أن يتق ربه ويراقب الله في جميع أحواله كما قال تعالى ان الله كان عليكم رقيب
 * والمراقبة علم العبد باطلاع الرب سبحانه عليه فاستدامته هذا العلم مراقبة لربه وهذا أصل
 كل خير ولا يكاد يصل الى هذه الرتبة الا بعد فراغه من المحاسبة فاذا حسب نفسه على ما سلف
 وأصلح حاله في الوقت ولازم طريق الحق وأحسن ما بينه وبين الله من مراعاة القلب وحفظه مع
 الله الانفاس وراقب الله سبحانه في عموم أحواله فيعلم انه عليه رقيب ومن قلبه قريب يعلم
 أحواله ويرى أفعاله ويسمع أقواله ومن تغافل عن هذه الجلة فهو مغمض عن بداية الوصول
 فكيف عن حقائق القربة قال سليمان بن علي الجليد الطويل عظمي قال لئن كنت عصيت الله
 خاليا وظننت انه يرالفك داجترأت على أمر عظيم وأنت كنت تعلم انه لا يرالفك كفسرت لقوله
 تعالى ان الله كان عليكم رقيبا وكان بعض الصالحين له تلامذة وكان يخص واحدا منهم بإقباله
 عليه أكثر مما يقبل على غيره فقالوا له في ذلك فقال آيين لكم فدفع لكل واحد من تلامذته طائرا
 وقال له ادبجه بحيث لا يراى الا أحد ودفع الى هذا أيضا فضا ورجع كل واحد منهم وقد ذبح طيره
 وجاء هذا بالطير حيا فتال له هلا ذبحته فقال أمرتني أن أدبجه بحيث لا يراى أحد ولم أجده موضعا
 لا يراى أحد فقل له هذا أخصه بإقباله عليه * جهان مرآت حسن شاهد مادت * فتأهد وجهه
 في كل ذرات (وأتوا اليها أموالهم) اليها جمع تيم وهو من الناس المنفرد عن الاب بعبوته
 ومن سائر الحيوانات عن الام وحق هذا الاسم أن يقع على الصغير والكبير لبقاء معنى الانفراد
 عن الاب الا انه غالب استعماله في الصغير لاستغناء الكبير بنفسه عن الكافل فكانه خرج عن

معنى اليتيم وهو الانفراد والمراد بآتياء أموالهم قطع المخاطبين أطماعهم الفارغة عنها وصكف
 أكنههم الخاطفة عن اختراها وتركها على حالها غير متعرض لها بسوء حتى تأتيهم وتصل إليهم
 سالمة لا إعطاء بالنفس بل فانه مشروط بالبلوغ وإشباع الرشد وانما عبر عما ذكر بالايتاء مجازا
 للايدان بأنه ينبغي أن يكون مرادهم بذلك إيصالها إليهم لا مجرد ترك التعرض لها أو المعنى أي
 الأوصياء والأوصياء أحفظوا أموال الشامي ولا تقترضوا لها بسوء وسأوها إليهم وقت
 استحقاتهم تسليمها إليهم (ولا تقبلوا الخبيث بالطيب) تبدل الشيء بالشيء واستبدل الله به أخذ
 الأول بدل الثاني بعد أن كان حاصله أو في شرف الحصول أي لا تستبدلوا الحلال المكتسب
 بالحرام المغتصب يعني لا تستبدلوا مال النامي وهو حرام بالحلال وهو مالكم وما أبيع لكم من
 المكاسب ورزق الله المبعوث في الأرض فتأكلوه مكانه (ولأنكم أموالهم إلى أموالكم)
 المراد من الأكل التصرف لأن كل مال اليتيم كما يحرم فكذلك أسائر التصرفات المماثلة لتلك
 الأموال محترمة والدليل عليه أن في المال ما لا يصح أن يؤكل وانما ذكر الأكل لأنه معظم ما يقع
 لأجله التصرف والحرمة في مع قال تعالى من أنصاري إلى الله أي مع الله والأصح أن المعنى
 لأنكم كلوها مضمومة إلى أموالكم ولا تسوا بينهما وهذا حلال وذالك حرام وقد خص من ذلك
 مقدار أجر المثل عند كون الولي فقيرا وإذا أكل مال اليتيم وله مال كان ذلك أقبح ولذا ورد النهي
 عن أكله مع مال نفسه بعد أن قال ولا تقبلوا الخ (أنه) أي الأكل المقهور من النهي (كان
 حوبا كبيرا) أي ذنبا عظيما عند الله فاجتنبوه (روى) أن رجلا من بني غطفان كان معه مال
 كثير لابن أخ له يقيم فلما بلغ اليتيم طلب المال فتمعه عمتا فترافعا إلى النبي عليه السلام فترت هذه
 الآية فلما سمع العم قال أطمعنا الله وأطمعنا الرسول نعوذ بالله من الطوب الكبير فدفع إليه ماله
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم لمن يوق شح نفسه ويطلع ربه هكذا فإنه يحل داره بهي جنته فل
 قضى النبي ماله أنفقته في سبيل الله فقال عليه السلام ثبت الأبر وبقى الوزر فقالوا كيف بقي
 الوزر فقال ثبت الأجر للغلام وبقى الوزر على والده (قال الشيخ السعدي قدس سره) أرزروهم
 راحتي برسان • خويشتنهم تمحي بركير • چونکه این خانه از تو خواهد ماند • خشتی افرسید
 و خشتی از زر کبر • قال تعالى وآتوا الشامي أموالهم تركية من آفة الحرص والحسد والدناءة
 والنسبة والطمع وتخليه بالأمانة والديانة وسلامة الصدر وقال ولأنكم أموالهم إلى أموالكم إلى
 أموالكم تركية من البلور والحيف والظلم وتحمية بالعدل والانصاف فان اجتماع هذه الرذائل
 كان حوبا كبيرا أي حجابا عظيما على العاقل أن يترك نفسه من الأخلاق الرديئة ولا يطمع في
 حق أحد بل أو قل بل يكون سعيها بأذلاله على الأراذل والايام وبراى عقوبتهم بقدر الامكان
 * وعن ابن عباس رضي الله عنه قال سمعوا بقات ليس له من ثوبه أكل مال اليتيم وقذف
 المحصنة والزوار من الزحف والسكر والشرب بالله وقتل نبي من الأنبياء ويقال طوي للبيت
 الذي فيه يقيم وويل للبيت الذي فيه يقيم يعني ويل لأهل البيت الذين لم يعرفوا حق اليتيم وطوي
 لهم إذا عرفوا حقه • يكي خارباي يتي می بکند • بخواب اندر شد دیدم در سجند • که می گفت
 و در روضه ای جمید • کز نثار بر من چه کاهادمید • وروى أن رجلا جاء إلى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال عندي يتيم ثم أضربه قال مما تضرب ولعلك يعني لا بأس أن تضربه للتأديب ضربا غير

مبرح مثل ما يضرب الوالد ولده وروى عن الفضيل بن عياض انه قال قال رب اطعمه أنفع لليتيم من
 إكالة خبص قال الفقيه في تنبيه الغافلين ان كان هذا يقدر أن يؤديه بغير ضرب ينفع له أن يفعل
 ذلك ولا يضربه فان ضرب اليتيم أمر شديدا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اليتيم اذا ضرب
 اهترعش الرحمن ايكانه فيقول الله يا ملائكتي من ابكي الذي غيبت أباه في التراب وهو أعلم به قال
 تقول الملائكة ربنا لا علم لنا قال فاني أشهدكم ان من أرضاه أرضه من عندي يوم القيامة جويبي
 يتبي سرا فيكذبه يبيش * مده يوسه برروي فرزند خویش * يتيم اربكر يدكه نازش خرد * وكر خشمه
 كبردكه بازش برد * الا تاتكر يدكه عرش عظيم * بلرزد همی چون بكر يد يتيم * اكر سایه خود
 برقت از سرش * تودو سایه خویش تن برورش قال الله تعالى لداود النبي عليه السلام كن لليتيم
 كالاب الرحيم واعلم انك كما تزرع كذلك تحصد واعلم ان المرأة الصالحة لزوجها كالملاك المتوج
 بالذهب كلما راها اقترت عينه والمرأة السوء لبعولها كاللحم الثقيل على الشيخ الكبير * كراخانه آباد
 وهمنوا به دوست * خدارا برست نظر سوی دوست * دلارام باش در زینت خواجه * ولایت
 از تن بد خدا یابناه * تهی پای رفتن به از کفش تنك * بلا ی ستوبه كه در خانه جنك (وان خفته
 ان لا تقسطوا فی الیتامی) الا قسط العدل والمرا د بالخوف العلم عبرة بذلك ایذا نابكون المعلوم
 مخوفا محذورا الامانة الحقیقی لان الذي علق به الجواب هو العلم بوقوع الجور والخوف لا الخوف
 منه والالم يكن الامر شاملا لمن يصبر على الجور ولا يخافه وسبب النزول انهم كانوا يتزوجون من
 يحل اثم من الیتامی اللاتی یلونهن لكن لا لرغبة فیهن بل فی مآلهن ویسبون فی العیبة والمعاشره
 ویترصون بهن ان یمتن فیرتوھن وقیل هی الیتیم تكون فی حجر ولیها فیرغب فی مالها وبعالها ویريد
 أن یشكھها بأدنی من سنة نسائها فھو ان یتكھوھن الا أن یقسطوا لھن فی اكمال الصداق
 وأمر وان یشكھوا من سواھن من النساء والمعنی وان ختم أن لا تعدلوا فی حق الیتامی اذا
 تزوجتمھن بأسائة العشرة أو بنقص الصداق (فانكھوا ما) وصوله أو موصوفة أو ثمرت على
 من ذهابھم الى الوصف أي نكاحا (طاب لكم من النساء) أي غیر الیتامی بشهادة قرينة المقام
 أي فانكھوا من استطابتمھن انذوسكنھن من الاجنبيات (مثنی وثلاث ورباع) حال من قاعل طاب
 أي فانكھوا الطيبات لكم معدودات هذا العدد ثنتين وثلاثا وأربعاً وأربعاً وأربعاً
 تريدون على معنى ان لكل واحد منهم أن يختار أي عدد شاء من الاعداد المذكورة لان بعضها
 لبعض منهم وبعضها البعض آخر (فان خفته أن لا تعدلوا) أي فیما بینھن ولو فی أقل الاعداد
 المذكورة كما ختمت وفي حق الیتامی أو كما لم تعدلوا فیما فوق هذه الاعداد (فواحدة) فالزموا
 أو فاختاروا واحدة وذروا الجمع بالكلية (أو ما) ولم يقل من ایذا نابق صور رتبة الاماء عن رتبة
 العتلاء (ملكتم أیمانكم) أي من السراری بالغة ما بلغت من مراتب العدد وهو عطف على
 واحدة على ان اللزوم والاختيار فیه بطريق التسری لا بطريق النكاح كما فی ما عطف علیہ
 لاستلزامه ورود ملك النكاح على ملك الیمین بموجب اتحاد الخاطبين فی الموضعین وانما سوى
 فی السهولة والیسر بین الحرة الواحدة وبين السراری من غیر حصري في عدد اقله تبعیث
 وخفة مؤنن وعدم وجوب القسم فیهن (ذلك) إشارة الى اختيار الواحدة (أدنی ان لا تعدلوا)
 العول الميل من قواه - عال المیزان عولا اذا مال وعال فی الحكم جار والمراد ههنا الميل المحظور

المقابل للعدل أى ما ذكر من اختيار الواحد والآخرى أقرب بالنسبة الى ما عداهما من أن لا يميلوا سلا لخطور الانتقامه رأسا باتفاق محله في الاول وانتقامه ظهري في الثاني بخلاف اختيار العدل في الماهاترفان الميل المخطورة متوقع فيه لتحقيق المحل والخطر (وأما النساء) أى اللاتي أمرن بشكاهن (صدقاتهن) جمع صدقة وهى المهر (نحلة) فريضة من الله لانهم اعما فرضه الله في النحلة أى الملة والشريعة والديانة فانتصاها على الحالية من الملة صدقات أى أعطوهن مهورهن حال كونها فريضة من الله أو تدينا فانتصاها على انه من مذهب له أى أعطوهن ديانة وشريعة أو هبة وعطية من الله وتفضلا منه عليهن فانتصاها على الحالية منها أيضا أو عطية من جهة الأزواج من نحلة اذا أعطاهن إياه وهبه له عن طيبة من نفسه نحلة ونحلا والتعبير عن إتياء المهور بالنحلة مع كونها واجبة على الأزواج لا فائدة معنى الإتياء عن كمال الرضا وطيب خاطر وانتصاها على المصدرية لان الإتياء والنحلة بمعنى الاعطاء كانه قيل وانحلو النساء صدقاتهن نحلة أى أعطوهن مهورهن عن طيبة أنفسكم فان الخطاب للأزواج وقيل للأولياء لانهم كانوا يأخذون مهور بناتهم وكانوا يقولون هنيئلك الناحية لمن يولد له بنت يعتور تأخذ مهرها فتنتج به مالك أى تعظم (فان طين لكم عن شئ منه) الضمير للصدقات وتذكر به لاجرائه مجرى ذلك فانه قد يشاربه الى المتعدد واللام متعلقة بالفعل وكذا عن لئكن بتعظيم معنى التجاني والتجاوز ومن متعلقة بحذوف وقع صفة شئ أى كائن من الصداق وفيه بعث لهن الى تقليل الموهوب (نفسا) تميز والتوحيد لما أن المقصود بيان الخفس أى وهين لكم شئ بأس الصداق متخافا عن نفوسهن طيبات غير خبيثات بما يشترطهن الى البذل من شكاسة أخلاقكم وسوء معاشرتكم (فكأوه) أى نخذوا ذلك الشئ الذى طابت به نفوسهن ونصرفوا فيه عاكسا ونخصيص الاكل بالذكر لانه معظم وجوه التمرقات المالية (هنيئنا صريتا) صفتان من هنيئ الطعام ومرأ اذا كان سائغا لا تنفص فيه ونصه ما على أنهم ما صفتان للمصدر أى كلاً هنيئنا صريتا وهذه عبارة عن التحليل والمبالغة فى الإباحة وإزالة التبعة (روى) ان ناسا كانوا يتأقون أن يقبل أحدهم من زوجته شياً مما ساقه اليها فتركت وفى الآية دليل على وجوب الاحتياط حيث بنى الشرط على طيب النفس ولذا قيل يجوز الرجوع بما وهين ان خدعن من الأزواج وبيان لجواز معرفتها وترغب فى حسن المعاشرة بينهم فان خير الناس خيرهم لاهلهم وأنفعهم لعيالهم وفى الحديث جهاد المرأة حسن العمل وكانت المرأة على عهد النبي عليه السلام تستقبل زوجها اذا دخل وتقول مرحبا بى يدى وسيد اهل بيتى وتفصل الى أخذ رداءه فتأخذ من عنقه وتعمده الى نعله فتقلعه فان رآته حزينا قالت ما يحزنك ان كان حزنتك فزادك الله فيها وان كان لذيلاً فكفك الله الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا فلان اقرئها منى السلام وأخبرها أن لها نصف أجر الشهيد وعلامة الزوجة الصالحة عند أهل الحقيقة أن يكون حسن الخلق الله وغناها الاقتناع وحلمها العفة أى التمسك عن الشرور والمقاسد وعبادتها بعد القرائض حسن الخدمة للزوج وحميتها الاستعداد للموت * اكر بارسا باشد وخوش سخن * نكدر نكوي و زشتى مكن * زن خوب و خوش طبع كهست و مار * رها كن زن زشت ناساز كار * يعنى لا تلتفت الى امرأة ابس لها حسن ولا موافقة لك بحسن الخلق (روى) ان الاسكندر كان يوما عنده جمع من

ندما تم فقال واحد منهم ان الله تعالى اعطى لك مملكة كثيرة وشوكة وافرة فأكثر من النساء
 حتى يكثروا ولدك ويقوا بعدك قال الاسكندر اولاد الرجال ليست ما ذكرت بل هي العادات
 الحسنة والسير المَرْضِيَّة والاخلاق الكريمة وليس مما يليق بالرجل الشحيح ان تغلب عليه
 النساء بعد ان غلب هو على احوالى الدنيا ونعم ما قيل * يغلبن الصكرام ويغلبن اللثام *
 جونسيت يشيد رايين قدويقين كه پسر * زخميل بي نردانست يا خردمندان * بست
 سرت يكو حكيم رافرزند * ربون زن چه شود براميد فرزندان * (قال الشيخ السعدي قدس
 سرته في البستان) چه نغز آمد اين يك سخن زان دوتن * كدسر كشته بودند از دست زن * يكي
 گفت كمر را زن بدم بباد * ذكر گفت زن در جهان خود بباد * زن نو كني اي دوست هر نو بهار
 * كه تقويم پارين نيابد بكار * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة من امتي يكونون في جهنم
 كعمر الدنيا سبع مزارات اولهم متهمون مهزولون والثاني كاسون عارون والثالث
 عالمون جاهلون قيل من هؤلاء يا رسول الله قال اما المتهمون المهزولون فالتساء متهمات بالعم
 مهزولات في امور الدين واما الكاسون العارون فهن النساء كاسيات من الثياب عاريات من
 الحياء واما العالمون الجاهلون فهم اهل الدنيا التاجرون الكاسيون يعلمون ظاهرا من الحياة
 الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون فهؤلاء عالمون في امور الدنيا جاهلون في امور الآخرة لا يبالون
 من أين يجتمعون المال وهم لا يشعرون من الحلال ولا يبالون من الحرام نعوذ بالله (ولا توتوا)
 أيها الاولياء (لسفهاء) أي المبذرين من الرجال والنساء والصبيان واليتامى (أموالكم)
 أضاف الأموال الى الاولياء لتزويلا لاختصاصها بالاولياء منزلة اختصاصها بأصحابها فكأن
 أموالهم عين أموالهم لما بينهم وبينهم من الاتحاد الجنسي والنسبي المباعدة في حالهم عن المحافظة
 عليها وقد أيد ذلك حيث عبر عن جعلها مناطا للمعاش أصحابها يجعلها مناطا للمعاش الاولياء بقوله
 (التي جعل الله لكم قياما) أي جعلها الله شيئا تقوون به وتتعيشون فلو ضيعتموه لضعتم ولما كان
 المال سببا للقيام والاستقلال سماه بالقيام اطلاقا لاسم السبب على السبب على سبيل المباعدة
 فكأنهم من قرط قيامهم بها واحتياجهم اليها نفس قيامهم (وارزقوهم فيها وأوسعوهم)
 الرزق من الله العطية من غير حجة ومن العباد اجراء موقت محدود أي أطعموهم منها ولم يقل
 منها لئلا يكون ذلك أمرا بأن يجعلا لبعض أموالهم رزقاً لهم بل أمرهم أن يجعلوا أموالهم
 مكاناً لرزقهم بأن يجروا فيها ويقرروا فيها فليجروا رزاقهم من الارباح لا من أصول الأموال
 (وقولوا لهم قولاً معروفاً) كلاماً لنا تطيب به نفوسهم قل الصفال القول المعروف هو أنه ان
 كان المولى عليه صبي فقلولي يعرفه أن المال ماله وهو خازن له وأنه اذا زال صباه فانه يرث المال
 اليه وان كان المولى عليه رقيقاً او غطه ونحوه وحشمه على الصلاة ورغبه في ترك التبذير
 والاسراف وعرفه ان عاقبة التبذير الفسق والالتباس الى الخلق الى ما يشبه هذا النوع من
 الكلام واذا كان رشيداً فطلب ماله ومنعه المولى يأثم وفي الآية تنبيه على عظم خطر المال
 ونظم نفقه قال السلف المال سلاح المؤمن هي للفقر الذي يهلك دينه وكانوا يقولون اتجروا
 واكسبوا فانكم في زمان اذا احتاج أحدكم كان أول ما ياكل دينه ورجعاً وأرجعاً
 في جنازة فقالوا له اذهب الى ذلك قال الامام وقد رغب الله في حفظ المال في آية المداينة حيث

أمر بالكتاب والشهادات والرهن والعقل أيضا وقد ذلك لأن الانسان ما لم يكن فارغ البال
لا يمكنه القيام بتحصيل الدنيا والآخرة ولا يكون فارغ البال الا بواسطة المال لانه به يتمكن
من جلب المدافع ودفع المضار * شبيرا كنهه خسران كنهه يديده * تبود وجهه بامداد انش *
موركر داوود بنابستان * تافراغت بود زمستانش * فني أراد الدنيا به هذا الغرض كانت الدنيا
في حقه من أعظم الاسباب المعينة على اكتساب سعادة الآخرة أقام من أرادها لنفسها وعينها
كانت من أعظم المعوقات عن كسب سعادة الآخرة فغير المال ما كان متاع البلاغ ولا
ينبغي للمرأة أن يسرف في المال الذي يبلغه الى الآخرة والجنة والقربة * بجود خات ليست
خرج آتسته تركن * كنهه ملاحان هني كونه درودى * اكر باران بكوهستان نبارد * يسالى
دبه لكر دختك رودى * درخت اندوه باران برفشانده * زمستان لاجرم بى برك ماند *
والاشارة ان الله تعالى جعل المال قايما لمصالح دين العباد ودنياهم فالعقل منهم من يجعله قايما
لمصالح دينه ما أمكنه ولمصالح دنياه بقدر حاجته الضرورية اليه والسقيه من جعله لمصالح دنياه
ما أمكنه وانتهى عنه أن تؤنوا اليه أموالكم كاشان من كان ومن جعله السفهاء النفس
التي هي أعدى عدوك وكل ما أنفسته الرجل على نفسه به واهلها فقيهه مقاسد دينه ودنياه الا
الذي تثنى منه كما أشار تعالى بقوله وارزقوهم يعنى ما يستدعيه جوع النفس واكسوههم يعنى
ما يستدعيه عورتها فان ما زاد على هذا يكون اسرافا في حق النفس والاسراف منهى عنه وقولوا
لهم قولا معروفا فالقول المعروف مع النفس أن يقول أكلت رزق الله ونعمه فأدى شكر نعمته
بامتثال أوامره ونواهيها وأذبي طعامك بذكر الله كما قال عليه السلام أذبي واطعامكم بالصلاة
والذكر وأقل ذلك أن يصلى ركعتين أو يسبح مائة تسبيحة أو يقرأ جزءا من القرآن عقيب **كل**
أكلة وسببه انه اذا نام على الطعام من غير اذابة بالذكر والصلاة بعدد أكله يقسو قلبه ونعوذ بالله
من قسوة القلب ففي الاذابة رفع القسوة وأدام الشكر واعلم أن في قوله تعالى ولا تؤنوا السفهاء
الح اشارة أخرى وهي ان أموال العلوم وكنوز المعارف لا تؤن لغير أهلها من العوام ولا تذكر
كما حكى ان بعض الكبار ذكر بعض الكرامات لولى فنقل ذلك بعض السامعين في مجلس
آخر وان ذكره رجل فلما رجع الى الأصل قال لا يباع الابل في سوق الدجاج * دريغست باسقه له
كفت از علوم * كنهه ضارح شود تخم درشوره بوم * (وابتلاوا اليتامى) اى واخترى واهبها
الاولياء والاوصياء من ليس من اليتامى بين السنة قبل البلوغ يتبع احوالهم في صلاح الدين
والاهتداء الى ضبط المال وحسن التصرف فيه وجرت بوههم بما يليق بحالهم فان **انوا** من
اهل التجارة فبان تعطوهم من المال ما يتصرفون فيه ببيعاروا بتياعا وان كانوا من لاضباع واهل
وخدم فبان تعطوا منه ما يصرفونه الى نفقة عبيدهم وخدمهم واجرائهم وسائر مصارفهم حتى
يتبين لكم كيفية احوالهم (حتى اذا بلغوا النكاح) بأن يحتلوا لانهم يصلحون عنده للنكاح
(فان أنستم) أى شاهدتم وتبينتم (منهم رشدا) صلاحا في دينهم واهتداء الى وجوه التصرفات
من غير عجز وتبذير (فادفعوا اليهم أموالهم) من غير تأخير عن حد البلوغ وظاهر الآية
الكرية أن من بلغ غير رشيد اياها بالتبذير أو بالعجز لا يدفع اليه ماله أبدا ويأخذ أبو يوسف
ومحمد وقال أبو حنيفة ينتظر الى خمس وعشرين سنة لأن البلوغ بالسن ثمان وعشرة سنة فاذا

زادت عليها بسبع سنين وهي مدة معتبرة في تغيير أحوال الانسان لما قال عليه السلام مروهم
 بالصلاة لسبع دفع اليه ماله أو نس منه رشداً ولم يؤنس (ولأنها كلوها اسرافاً) بغير حق حال أي
 مسرفين وإيس فيه إباحة القليل وتحريم الاسراف بل هو بيان أنه اسراف (ويدار) أي
 مبادرين ومسارعين إلى اتفاقها مخافة (أن يكبروا) فتفرطون في اتفاقها وتقرولون تنفق
 كما تشتهي قبل أن تكبر اليه تسمى رشداً فينتزعوها من أيدينا ويلزمنا تسليمها اليهم (ومن كان
 غنياً) من الأولياء والأوصياء (فليستعفف) فليستز عن أكلها وليستع وليضع عما آناه الله من
 الغنى والرزق اشفاقاً على اليتيم وإبقاء على ماله واستعفف أبلغ من عفف كأنه يطلب زيادة العفة
 (ومن كان) من الأولياء والأوصياء (فقيراً فليأكل كل بالمعروف) أي بما عرف في الشرع بقدر
 حاجته الضرورية وأجرة ماله وخدمته وفيه ما يدل على أن لا وصى حقاً لقيامه عليها (فإذا
 دفعتم اليهم أموالهم) بعد ما راعيت الشرائط المذكورة (فأشهدوا عليهم) بأنهم تسلموها
 وقبضوها وبرئت منها ثمكم لما أن ذلك أبلغ من التهمة وأني للخصومة وأدخل في الأمانة
 وبرائة المساحة وإن لم يكن واجبا عند أصحابنا فإن الوصى مصدق في الدفع مع اليقين وقال مالك
 والشافعي لا يصدق في دعواه إلا باليمين (وكفى بالله الباء صله) (حسباً) بحسبها وحفاظاً لأعمال
 خلقه فلا تخالفوا ما أمرتم به ولا تجاوزوا ما نهىكم وأعلموا أن اللائق للعاقل أن يحسب تزعم
 حق الغير خصوصاً اليتيم فإنه يحجزه إلى نار الجحيم فأكل حقه من الكفار ومن أتى بحق من
 حقوق العباد فعليه بالاستحلال قبل الانتقال إلى دار السؤال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من كانت عنده مظلمة لأخيه أو شيء فليطأه منه اليوم من قبل أن لا يكون دينار ولا درهم إن
 كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه
 ومن اجتمعت عليه مظالم وقد تاب عنها وعسر عليه استحلال أرباب المظالم فليكثر من حسناته
 ليوم القصاص ويسر ببعض الحسنات بينه وبين الله بكلال الإخلاص حيث لا يطلع عليه
 إلا الله فعساه يتقرب به ذلك إلى الله فينال به الطهارة الذي أخرجه لأرباب الأيمان في دفع مظالم العباد
 عنهم براضات إياهم قال العلماء إذا زنى بامرأة ولها زوج فغالم يجعل ذلك الرجل في حل لا يغفر له
 لأن خصمه الأدنى فإذا تاب وجعله في حل فإنه يغفر له ويكتفى بحل منه ولا يذكر الزنا ولكن
 يقول كل حق لك على قاب عاتى في حل منه ومن كل خصومة بيني وبينك وهذا أصل المعلوم على
 الجهول وذلك جائز كرامة لهذه الأمة لأن الأهم السالفة ما لا يذكر والذنب لا يغفر لهم وكذا
 غصب أموال عباد الله وأكلها وضربهم وسبهم وقتلهم كالأمن المحقوق التي يلزم فيها إرضاء
 الخصماء والتوبة والمبادرة إلى الأعمال الصالحة والأفعال الحسنة فإذا لم يتب العبد من أمثال
 هذه ولم يرض خصمه كان خامساً خالياً عن العمل عند العرض الأكبر * ثم إن ستمكاريد
 روزگار * بماند بر و لغنت بایدار * چنان زی که ذکر بتجسین کنند * چو هر دی نه بر کور
 نقرین کنند * نباید بر رسم بد آیین نهاد * که کور بند لغنت بران کین نهاد * فینبغی للأطالم أن يتوب
 من الظلم ويتحلى من المظلوم في الدنيا فإذا لم يقدر عليه ينبغي أن يستغفر له ويدعوله فإنه برى
 أن يجعله بذلك وعن فضيل بن عياض رحمه الله أنه قال قرأ آية من كتاب الله والعمل بها أحب
 إلى من ختم القرآن ألف ألف مرة وأدخل النار ورعى المؤمن وقضاء حاجته أحب إلى من

عبادة العمر كله وترك النيا وفرضها أحب إلى من التبع بدعبادة أهل السموات والارض وترك
دائق من حرام أحب إلى من مائتي حجة من المال الحلال وقال أبو القاسم الحكيم ثلاثة أشياء
تنزع الايمان من العبد أولها ترك الشرك على الاسلام والثاني ترك الخوف على ذهاب الاسلام
والثالث الظلم على أهل الاسلام وعن أبي ميسرة قال أتى بسوط إلى رجل في قبره بعد ما دفن يعني
جاءه منكر ونكير فقال له أنا ضاربك مائة سوط فقال الميت أما كنت كذا وكذا يتشعخع حتى
حطأته عشرة ثم لم يزل به ما حتى صارت إلى ضربة واحدة فقال له أنا ضاربك ضربة واحدة
فضرباه ضربة واحدة التهاب القبر ناراً فقال لم ضربتني قال امررت برجل مظلوم فاستغاث بك
فلم تغثه فهذا حال الذي لم يغث المظلوم فكيف يكون حال الظالم واعلم أن الكفار يكفون أنفسهم
عن المشتبهات فضلاً عن الحرام فإن الأئمة الطيبة لها أثر عظيم في إجابة الدعاء ولذا قال الشيخ
نجوم الدين الكبري قدس سره أقول شرائط إجابة الدعاء إصلاح الباطن بالمقامة الحلال وآخر
شرائطها الاخلاص وحضور القلب يعني التوجه إلى الله إذا قلب الحاضر في الحضرة
شفيع له قال تعالى فادعوا الله مخاضين له الدين فحركة الانسان باللسان وصياحه من غير حضور
القلب ولولة الواقف على الباب وصوت الحارس على السطح فعلى العاقل أن يحتذر عن الحرام
والمشتبهات كي يستجاب دعاؤه في الخلوات (للرجال نصيب) روى أن أوس بن صامت الانصاري
رضي الله عنه خلف زوجته أم كحة وثلاث بنات فزوى ابناعه سويد وعرفطة ميراثة عنهن على سنة
الجاهلية فانهم ما كانوا يورثون النساء والاطفال ويقولون انما يرث من يحارب ويذب عن
الحوزة فجاءت أم كحة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد القضيخ فشكت اليه فقال
ارجعي حتى أنظر ما يحدث الله ففترت هذه الآية فبعث اليها الاثنتي عشرة من مال أوس شيئاً فإن الله
قد جعلهن نصيباً ولم يبين حتى يبين فنزل بوصيكم الله الخ فأعطى أم كحة الثمن والبنات الثلثين
والباقي لابی العثم والمعنى لذكور أولاد الميت - حظ كائن (بما ترك الوالدان والاقربون) من
ذوى القرابة للميت والمراد المتوارثون منهم دون المحجوبين عن الارث وهم الابوان والزوجان
والابن والبنات (وللنساء) أي الجماعة الاناث (نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قل منه
أو كثر) مما الأخيرة بإعادة الجار بدل واليه يعود الضمير المجرور وهذا البدل مراد في الجملة
الاولى أيضاً محذوف للتعويل على المذكور وفائدة دفع توهم اختصاص بعض الاموال ببعض
الورثة كالتحليل وآلات الحرب للرجال وتحقيق أن لكل من الفريقين حصة من كل ما جلد ودق
(نصيباً مفروضاً) نصيب على الاختصاص أي أعني نصيباً مقطوعاً مفروضاً واجباً لهم وفيه دليل
على أن الوارث لو أعرض عن نصيبه لم يستطع حقه (وإذا حضر التسمية) أي قسمة التركة والميراث
(أولوا القربى) للميت عن لا يرث منه (واليتامى والمساكين) من الاجانب (فأرزة وهم منه)
أي أعطوهم شيئاً من المال المقسوم المدلول عليه بالتسمية أو مما ترك الوالدان والاقربون وهو
أمر نذوب كغيبه البائعون من الورثة تطيبها بالقبول الطوائف المذكورة وتصدقها عليهم - م وكان
المؤمنون يفعلون ذلك إذا اجتمعت الورثة وحضرهم هؤلاء فرفضوا الله - بشئ من رثة المتاع
فختم الله على ذلك تأدياً من غير أن يكون قريضة ولو كان قريضة لضرب له حد وهو قد اركبها غيره من
الحقوق (وقولوا لهم قولاً مودعاً) وهو أن يدعوا لهم ويقولوا شذوا بآرك الله عليكم ويستمعوا

ما أعطوهم ويعتدروا من ذلك ولا يخدعوا عليهم وكل ما سكنت اليه النفس وأحبته ناسنه شرعا أو
 اعتلا من قول أو عمل فهو معروف وما أنكرته لقصده شرعا أو عقلا فهو منكرو وفي الحديث كل
 معروف صدقة وفي المثل اصنع المعروف وألقه في الماء فان لم يعرفه السمك يعرفه من سمك السماء
 * توينكي كن باب اندازي شاه * اكر ماهي نداند اند الله * سكي آن حبة آنت رجلا صا لما فقالت
 أبرئ من عدوى أبارك الله ففتح لها رداءه فقالت براني فيه فان أردت المعروف فافتح فالتحت
 أدخل فيه فقال أخشى أن تمسكيني قالت لا والله والله وسكان سوانه وأرضه شاهدة على ذلك
 ففتح فاه فدخلت ثم عارضه رجل في ذلك فأنكر فلما اندفع خوفها قالت يا أحمق اختر لنفسك
 كبدك أو فؤادك فقال أين العهد والعين قالت ما رأيت أحمق منك إذ نسبت العداوة التي بيني
 وبين أهلك آدم وما الذي سلك على اصطناع المعروف مع غير أهله فقال مهليني حتى آتي تحت هذا
 الجبل ثم توجه إلى الله فظهر رجل حسن الوجه طيب الرائحة وأعطاه ورقة خضراء وأمره
 بالمضغ ففعل فلم يلبث إلا خرج قطع الحية من الأسفل فخلصه الله تعالى من شرها ثم سأل من أنت
 قال أنا المعروف وموضعي في السماء الرابعة وأنت لما دعوت الله خضت الملائكة في السموات
 السبع إلى الله فأنطلقت إلى الجنة وأخذت من شجرة طوبى ورقة بأمر الله فاصنع المعروف
 فانه لا يضيع عند الله وان ضيعه المصطنع اليه * نكو كاري از مردم يك رأي * يكي رابده ي
 نويسد خدای * ومما يكتب من الصدقة الكلمة الطيبة والشقاعة الحسنة والمعونة في
 الحاجة وعبادة المريض وتشجيع الجنادة وتطبيب قلب مسلم وغير ذلك واعلم أن الرجال
 في الحقيقة أقوياء الطلبة والسالك فلهم نصيب بقدر صدقهم في الطلب ورجوايتهم في الاجتهاد
 مما ترك المشايخ والاخوان في الله والاعوان على الطلب وتركهم بركتهم وبيرتهم في الدين وأنوار
 همتهم العلمية ومواهب ولايتهم السنية والنساء ضعفاء القوم فلهم أيضا نصيب مفروض أي
 قدر معلوم على وفق صدق التجاني اليه وجدهم في الطلب وحسن استعدادهم لقبول فيض
 الولاية وهذا حال المهتمين الذين هم ورثة المشايخ كما أنهم ورثة الانبياء فاما المنقون إلى ولايتهم
 بالارادة وحسن الظن والمقتبسون من أنوارهم والمقتضون على آثارهم والمستهبون بزيهم
 والمتمبركون بهم على تفاوت درجاتهم فهم بمثابة أولي القربى واليتامى والمساكين إذا حضروا
 القسمة عند محافل محبتهم ومجامع سماعهم ومجالس ذكرهم فانهم مقامهم خيرا منهم وبركاتهم
 قارز قوهم من أي من مواهب ولايتهم وآثار هدايتهم واعطاف عنايتهم وألطف رعايتهم
 وقولوا لهم قولهم قولا معروفا في التشويق وإرشاد الطريق والحث على الطلب والتوجه إلى الحق
 والاعراض عن الدنيا وتقرير هوانها على الله وخسارة أهلها وعزة أهل الله في الدارين وكمال
 سعادتهم في المنزلة فاذا وقعت على هذا فاجتهد حتى لا تحرم من ميراث الحقيقة ونصيب المعرفة
 ونعم ما قيل * ميراث پدرخواهی تو علم پدرآموز * کین مال پدرخرج توان کرد پدر روز * رزقنا الله
 واباکم غرات الاحوال وبانغمنا إلى تصفية الباطن واملاح البال (وليشخص الذين) مضقتهم رحالهم
 أنهم (لوتر کوا) أي لو شارفوا أن يتركوا (من خلعتهم) أي بعدهم ورتهم (ذرية ضعا فاه) أولاد
 هجرة لا غنى لهم وذلك عند احتضارهم (خافوا عليهم) أي الضياع بعدهم لذهاب كفالهم وكاسبهم
 والفقر والتسكف والمراد بالذين هم الاوصياء أمرنا أن نخشوا الله فيخافوا على من في حجورهم
 من اليتامى وليشفقوا عليهم خوفا منهم على ذرية لوتر كوا فاهم ضعا فاه وشفقتهم عليهم وأن يقدرنا

ذلك في أنفسهم ويصوّرونه حتى لا يجسروا على خلاف الشفقة والرحمة (فليتقوا الله) في ذراعي
 غيرهم (وايقولوا قولا سديدا) أي وليقولوا الليتامي مثل ما يقولون لا ولادهم بالشفقة وحسن
 الادب والترحيب ويدعوهم بيا بني ويا ولدي ولا يؤذوهم (ان الذين يأكلون أموال اليتامى
 ظلما) ظالمين أو على وجه الظلم من أولياء السوء وقضائهم وانما قيد به لانه اذا أكل منه بالعرف
 عند الحاجة أو بما قدر له به القاضى بقدر عمله فيه لم يعاقب عليه (انما يأكلون في بطونهم) أي
 مل بطونهم يقال أكل في بطنه اذا ملأه وأسرف وفي معناه اذا اقتصد فيه (نارا) أي ما يجوز
 الى النار ويؤدى اليها فكانت نارا في الحقيقة (وسيلون) أي سيدخلون يوم البعث (سعيرا)
 أي نارا مسعرة أو هائلة مبهمة الوصف (روى) ان أكل مال اليتيم يعث يوم القيامة
 والدخان يخرج من قبره ومن فيه وأنفه وأذنيه وعيقيه فيعرف الناس أنه كان يأكل مال اليتيم
 في الدنيا (وروى) أنه لما نزلت هذه الآية ثقل ذلك على الناس فاحترزوا عن مخالطة اليتامى
 بالكلية فصعب الامر على اليتامى فنزل قوله تعالى وان تغالطوهم فاخوانكم في الدين الآية
 وفي الحديث قال النبي عليه السلام وأيت ليلة أسرى بي قوما لهم مشاقر كشفوا الابل
 احداها قالصة على منخريه والاخرى على بطنه وخزنت جهنم بآتمونه جرحهم وعصرها فقلت
 يا جبريل من هؤلاء قال الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما * كسى كزصر صر ظلمش دما دم *
 سراج عيش مظلومان يبرد * نحي ترسا دازين كازد تعالى * اكرجه دير كيرد سخت كيرد * وقد
 أمر الله تعالى أن لا يؤذى اليتيم ويقال له القول السديد فكيف يكون حال من آذاه وغيره
 من المؤمنين وأكل أموالهم بالغيص والظلم (روى) أن لجهنم جبابيع عنى مواضع كساحل البحر
 فيها حبات كاللؤلؤ وعقارب كالبحال الدم فاذا استغاث أهل جهنم أن يخفف عنهم قيل لهم
 اخرجوا الى الساحل فيخرجون فتأخذ الحيات شفاهم ووجوههم ماشاء الله فيكشطون
 فيستغيثون فرار منها الى النار فيسلط عليهم الحرب فيهلك أحدهم جلده حتى يدوالعظم
 فيقال يا فلان هل يؤذيك * هذا فيقول نعم فيقال ذلك بما كنت تؤذى المؤمنين فعلى المرء أن
 يجتنب الايذاء وايصال الالم الى الخلق فان الدعاء السوء من المظالمين يقبل اليه في حق الظالم
 والمؤذى * خرابي كند مرد شمشير زن * نچند انكه دو ددل طفل وزن * رياست بدست
 كسانى خطاست * كه از دست شان دستها بر خد است * مكافات مؤذى بما لشمكن *
 كه بعضش براورد بايد زبن * سر كرك بايد هم اول بريد * نه چون كوستندان مردم دريد *
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تقبلوا الى ستا أتقبل اليكم الجنة اذا حدثتم فلا تكذبوا واذا
 وعدتم فلا تخلفوا واذا اتتمتم فلا تنفونوا وغضوا أبصاركم واحفظوا فروجكم وكفوا أيديكم
 عن الحرام وادخلوا الجنة (وروى) عن ابن المبارك أنه قال ترك فلس من حرام أفضل من
 مائة ألف فلس تصدق به اعنه وعنه أنه كان بالشام يكتب الحديث فانكسر قلمه فاستعار قلم
 فلما فرغ من الكتابة نسي فجعل القلم في مقلته فلما رجع الى مرو رأى القلم وعرفه فتجهز للخروج
 الى الشام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو صليت حتى تكونوا كالغيايا وصمت حتى تكونوا
 كاللاتا فاني تفعلكم الا بالورع قال ابراهيم بن ادهم رحمه الله الزهد ثلاثة أصناف زهد فرض
 وزهد فضل وزهد سلامة فزهد الفرض هو الزهد في الحرام وزهد الفضل هو الزهد في الحلال

وزهد السلامة هو الزهد في الشهوات وكان حسن بن أبي سنان لا ينام مضطجعا ولا يأكل سميما
 ولا يشرب باردا سمين سنة فرؤى في المنام بعد ما مات فقيل له ما فعل الله بك فقال خيرا غير أنني
 محبوس عن الجنة بآخرة استمرتهم فلم أردها ومرت عيسى عليه السلام بمقبرة فنادى رجلا منهم
 فأحياه الله تعالى فقال من أنت فقال كنت جلالا أنقل للناس فنقلت يوما لسان حطبا
 فكسرت منه خلا لا تخلات به فأنا مطالب به منذمت * خوف داري اكرزقه رخصا * نروى
 راء حرام دنيا (يوصيكم الله) أي يأمركم ويعهد اليكم (في أولادكم) أولاد كل واحد منكم أي
 في شأن ميراثهم وهو اجمال تفصيله (لأنكم مثل حظ الانثيين) والمعنى للذكور منهم فحذف العلم به
 أي بعد كل ذكر بأنثيين حيث اجتمع الصنفان فيضعف نصيبه (فان كن) أي الاولاد
 والتأنيث باعتبار الخبر وهو قوله تعالى (نساء) أي خلا ليس معهن ذكر (فوق اثنتين) خبر ثان
 (فلهن ثلثا ما ترك) أي المتوفى المدلول عليه بقريئة المقام وحكم البتة فيكم ما فوقه ما
 (وان كانت) أي المولودة واحدة) أي امرأة واحدة ليس معها أخ ولا أخت (قلها النصف)
 مما ترك (ولا يورثه) أي لا يورث الميت (لكل واحد منهما السدس) كأننا ذاك السدس (مما ترك)
 المتوفى (ان كان له) أي للميت (ولد) أو ولد ابن ذكر أو أنثى واحد أو متعدد غير أن الاب
 في صورة الانوثة بعد ما أخذ فرضه المذكور يأخذ ما بقي من ذوى الفروض بالصويرة (فان لم يكن
 له ولد) ولا ولد ابن (وورثه أبواه) فحسب (فلا تمه السدس) مما ترك والباقي للآب هذا اذا لم يكن
 معهم أحد الزوجين اما اذا كان معهم أحد الزوجين فلامه ثلث ما بقي من فرض
 أحدهم الا ثلث الكل كما قاله ابن عباس رضي الله عنه فانه ينضم الى تفضيل الأم على الآب
 مع كونه أقوى منها في الارث بدليل اضعافه عليها عند انفرادهما عن أحد الزوجين وكونه
 صاحب فرض وعصبة وذلك خلاف وضع الشرع (فان كان له أخوة) أي عدد من الأخوة من
 غير اعتبار التثنية سواء كانت من جهة الأبوين أو من جهة أحدهما وسواء كانوا ذكورا
 أو إناثا أو مختلطين وسواء كان لهم ميراث أو محجوبين بالآب (فلا تمه السدس) وأما السدس
 الذي يحجبوها عنه فهو للآب عند وجوده ولهم عند عدمه وعليه الجمهور (من بعد وصية) متعلق
 بما تقدمه من قصة الموارث كلها أي هذه الانصبا للورثة من بعد ما كان من وصية
 (يوصي بها) الميت وفائدة الوصف الترغيب في الوصية والتدب اليها (أودين) عطف على وصية
 الا انه غير مقيد بما قيدت به من الوصف بل هو مطلق يتناول ما ثبت بالبيعة أو الاقرار في الصحة
 وانما قال بأواني للاباحة دون الواو للدلالة على أنهم مأمونان في الوجوب مقدمان على
 القسمة مجموعين ومنفردين وقدم الوصية على الدين وهي متأخرة في الحكم لانها مشبهة بالميراث
 شاققة على الورثة مندوب اليها الجميع والدين انما يكون على الدور (آباءكم وأبنائكم لا تدرون
 أيهم أقرب اسكن نفعا) الخطاب للورثة أي أصولكم وفروعكم الذين يتوفون لا تدرون أيهم أنفع
 لكم أم من يوصي به من ماله فيعرضكم لثواب الآخرة فبذوصيته أم من لا يوصي بشئ فيؤخر
 عليكم عرض الدنيا يعني الأقل أنفع وان كنتم تتحكمون نظرا الى ظاهر الحال بأنفسه
 الثاني وذلك لان نواب الآخرة لتحقق وصوله الى صاحبه ودوام تمتعه به مع غاية قصر مدة
 ما ينعم بها من الحياة الدنيا أقرب واحضر وعرض الدنيا السرعة نقصا وفنائه أبعد وقصى

(فريضه من الله) أى فرض الله ذلك الميراث فرضاً (إن الله كان عليماً) بالخلق وخصالهم
 (حكيماً) فى كل ما قضى وقدر ودبر واعلم أن فى هذه الآيات تنبيهها على أن العبد ينبغي أن يجانب
 الميل الى جانبى الإفراط والتفريط برأيه وعدمه بل يستمسك بالعمدة الوثقى التى هى العدالة فى
 الأمور كلها وهو الميزان السوى فيما بين الضعيف والقوى وذلك لا يوجد إلا بمراعاة أمر الله
 تعالى والمحافظة على الأحكام المقضية الصادرة من العليم بعواقب الأمور الحكيم الذى يضع
 كل شئ فى مرتبته فعليكم بالعدل الذى هو أقرب للتقوى والتجانب عن الجورين العبادى
 جميع الأمور خصوصاً فيما بين الأقارب فإن لهم من يزد فضل على الأجانب ولكل صلة الرحم
 عند الله قرن الأرحام باسمه الكريم فى قوله تعالى واتقوا الله الذى تسمون به والأرحام مما حفظوا
 على مراعاة حقوق أصولكم وفروعكم وآتوا كل ذى حق حقه فمن حقوق الوالدين على الولد
 ترك التأنيق والبر والتكلم بقول لطيف وفى الخبر يستل الولد عن الصلاة ثم عن حق الوالدين
 وتستل المرأة عن الصلاة ثم عن حق زوجها ويستل العبد عن الصلاة ثم عن حق المولى ثم إن حق
 الوالدة أعظم من الوالد لكونها أباً كتر زجة ورزجة (روى) أن رجلاً قال يا رسول الله إن
 أمى هربت عندي فأطعمها يدي وأسقيها يدي وأوضئها وأجلها على عاتقي فهل جازيت
 حقها قال لا ولا واحد من مائة قال ولم يا رسول الله قال لأنها خدمتك فى وقت ضعفك حريصة
 حياتك وأنت تخدمها مريداً مما تها ولكنك أحسنت والله ينسبك على القليل كثيراً وجاء رجل
 الى النبي عليه السلام ليستشيره فى الغزو فقال ألك والدة قال نعم قال عليه السلام فالزمها
 فإن الجنة تحت رجلها ذكره فى الأحياء قيل فيه ونعم ما قيل * جنت كه سرائى مادرانست *
 زير قدمات مادرانست * روزى بكن اى خداى مارا * جيزى كه رضای مادرانست *
 ويطيع الوالدين فيما أبغى فى دين الاسلام وإن كانا مشركين ويهجرهما إن أمرا بشرك
 أو معصية قال تعالى وإن جاهدك على أن تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما * چون نبود
 خویش را دیانت و تقوى * قطع رحم به ترا ز مودت قری * قال بعضهم كل ما لا يؤمن من
 الهلاك مع الجهل فطلب علمه فرض عين سواء كان من الأمور الاعتقادية كعرفة الصانع
 وصناته وصدق النبي عليه السلام فى أقواله وأفعاله أو من الأعمال الحسنة المتعلقة بالظاهر
 كالصلاة والصوم وغيرهما أو بالباطن كحسن النية والاخلاص والتوكل وغيرها أو من
 السیئة المتعلقة بالظاهر كشرب الخمر أو كل الربا والنظر الى أجنبية بشهوة أو بالباطن كالكبر
 والمحب والحدوسا والاخلق الرديئة للنفس فإن معرفة هذه الأمور فرض عين يجب على
 المكلف طلبها وإن لم يأذن له أبواه وأما ما سواها من العلوم فتستل لا يجوز له الخروج اطلبه إلا
 بأذنهما وفى فتاوى قاضيان رجل طلب العلم وخرج بغیر اذن والديه فلا بأس به ولم يكن حقوقاً
 قيل هذا إذا كان ملتحقاً فإذا كان أمراً صريح الوجه فلا يؤبه أن يمتنع وأما حق الولد على
 الوالد فكالتسمية باسم حسن كاسماء الأنبياء والمضاف الى اسمه تعالى لأن الإنسان يدعى فى
 الآخرة باسمه واسم أبيه قال عليه السلام انكم تدعون يوم القيامة باسمائكم وأسماء
 آبائكم فأحسنوا أسماءكم ولذا قيل يسحب تغيير الاسماء القبيحة المكروهة فإن النبي صلى الله
 عليه وسلم دعى المسيح بالماصى مطيعاً وجاء رجل اسمه المضطجع فسماه المتبعث ومن حقه عليه

الختان وهو سنة واختلفوا في وقته قيل لا يحتن حتى يبلغ لانه للطهارة ولا طهارة عليه حتى يبلغ
 وقيل اذا بلغ عشر او قيل تسعا والاولى تأخير الختان الى أن يشغل الولد ويظهر رسنه لما فيه من
 مخالفة اليهود لانهم يحتنون في اليوم السابع من الولادة ومن حقه أن يرزقه بالحلال الطيب
 وان يعلمه علم الدين ويريه باآداب السلف الصالحين (قال الشيخ سعدى رحمه الله في حق
 الاولاد) بخردى درش زجر و تعليم كن * بهنيك و بدش و عده و بهم كن * بيا موز پرورده
 رادست رنج * و كردست داری جو قارون كنج * ببايان رسد كيسة سيم و زر * نكر ددتهی
 كيسة پیشه ور * و روى أنس رضی الله عنه عن النبي عليه السلام قال يعق عنه في اليوم
 السابع ويسمى ويماط عنه الاذى فاذا بلغ ست سنين أدب واذا بلغ سبع سنين عزل فراشه واذا
 بلغ عشر سنين ضرب على الصلاة واذا بلغ ست عشرة زوجة أبوه ثم أخذ يده وقال قد أدبتك
 وعلمتك وأنكحتك أعوذ بالله من فتنك في الدنيا وعذابك في الآخرة والحاصل أنه ينبغي
 أن لا يعتقد الانسان على رأى نفسه بل بكل أمره الى الله فانه أعلم وأرحم * والاشارة في الآيات
 أن المشايخ لهم ريدين بمثابة الآباء للاولاد فان الشيخ في قومه كالنبي في أمته على ما قاله عليه
 السلام وقال صلى الله عليه وسلم أنا لكم كالوالد لولده في قوله يوصيكم الله الآية اشارة الى
 وصايات المشايخ والمريدين وورائتهم في قرابة الدين لقوله تعالى أولئك هم الوارثون فكما ان
 الورثة الذين يورثون بالسبب والقرب فكذلك الورثة الدينية بهما أما السبب فهو
 الارادة وابس خرقتهم والتسبب بزيمهم والتشبيه بهم وأما القرب فهو الصبغة معهم بالتسليم
 لتصرفات ولايتهم ظاهرها وباطنها بصدق النية وصفاء الطوية مستسلما لاحكام التسليم والتربية
 ليتوالد السالك بالانشاء الثانية فان الولادة تنقسم على نشأتين النشأة الاولى وهى ولادة جسمانية
 بان يتولد المرء من رحم الام الى عالم الشهادة وهو الملك والنشأة الثانية وهى ولادة روحانية بان
 يتولد السالك من رحم القلب الى عالم الغيب وهو الملكوت كما حكى النبي عليه السلام عن
 عيسى عليه السلام أنه قال لن يبلغ ملكوت السموات والارض من لم يولد مرتين فالشيخ هو
 الأب الروحاني والمريدون المتولدون من ملب ولايته هم الاولاد الروحانيون وهم فيما بينهم
 أولوالا رحم بعضهم أولى ببعض في كتاب الله كقوله تعالى انما المؤمنون اخوة وقال عليه
 السلام الانبياء اخوة من علان أمهاتهم شتى ودينهم واحد ولهذا قال عليه السلام كل حسب
 ونسب يقطع الاحسبي ونسبي لان نسبه كان بالدين كما مثل من النبي صلى الله عليه وسلم من آل الله
 يا رسول الله قال آلى كل مؤمن تقى وانما يتوارث أهل الدين على قدر تعاقباتهم السموية والنسبية
 والذكورية والانوثة والاجتهاد وحسن الاستعداد وانما وارثهم العلوم الدينية والمادية
 كما قال صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا دينا راولا ذروها وانما
 ورثوا العلم فمن أخذه فقد أخذ بحظ وافر (قال ولا ناجلال الدين الرومي قدس سره) چون
 كزیدی پیر نازک دل مباش * سست وریزند جواب وکل مباش * چون کرفی پیرهن تسلیم شو
 همچو موسی زیر حکم خضر رو * کر تو سنک و صخره و صر مرشوی * چون بصاحب دل رسی
 کو هر شوی * یا رخندان باغ را خندان کند * صحبت مر دانت از مردان کند * (والکم نصف
 حاترک ازواجکم) من المال اذا متن وبقيتم بعدهن (ان لم يكن لهن ولد) أي ولدوا واث من

بطنا أو من صلب بنينا أو بنى بنينا أو من سفلى ذكر كان أو أنثى واحد كان أو متعددا منكم
 أو من غيركم والباقي لورثتهم من ذوى القروض والعصبات أو غيرهم أو وليت المال أن لم يكن
 لهم وارث آخر أصلا (فإن كان لهم ولد) على نحو ما فصل (فلكم الربع مما تركن) أى تركت
 أو واجهكم من المال والباقي لباقي الورثة (من بعد وصية) متعلق بكلمة الصورةين لا بما يليه
 وحده (يوصين بها أو) من بعد قضاء (دين) سواء كان ثبوته بالينة أو بالاقرار (ولهن الربع
 مما تركن) أن ممت وبقيت بعدكم (أن لم يكن لكم ولد) ذكر أو أنثى منهن أو من غيرهن أو ولد ابن
 والباقي لبقية ورثتكم من أصحاب القروض والعصبات أو ذوى الأرحام أو وليت المال أن لم
 يكن لكم وارث آخر أصلا (فإن كان لكم ولد) على التفصيل المذكور (فلهن الثمن مما تركن)
 من المال والباقي للباقيين (من بعد وصية يوصون بها أو دين) أى بعد إخراج الوصية وقضاء
 الدين هذا كله إذا لم يمنع مانع من الموانع الأربعة كقتل واختلاف دين ورق واختلاف دار
 (وإن كان رجلى) أى ذكر ميت (يورث) أى يورث منه من ورث لأم أو ورث صفة رجل
 (كذلة) خبر كان أى من لا ولده ولا والدوهى فى الأصل مصدر بمعنى الكلال وهو الأعمى فى
 التكلم ونقصان القوة فيه فاستعيرت للقراية من غير جهة الولد والوالد اضاعته بالقسبة إلى
 القراية من جهتها (أو امرأة) عطف على رجل مقيد بما قبله أى أن كانت الميت أنثى يورث
 منها كذلة (وله) أى وللميت المورث منه سواء كان رجلا أو امرأة (أخ أو أخت) كلاهما من
 الأم بالاجماع لأن حكم غيرهما سميى فى آخر السورة (فلكل واحد منهما) أى من الأخ والأخت
 من الأم (ألم تس) من غير تفصيل للذكر على الأنثى لأن الأدلاء إلى الميت ببعض الأنثى (فإن
 كانوا) أى أولاد الأم (أكثر) فى الوجود (من ذلك) أى من الأخ والأخت المنفردين بواحد
 أو أكثر (فهم شركاء فى الثلث) يقتسمونه بالوفاة لا ينصيب ذكرهم على أنثاهم والباقي
 لبقية الورثة من أصحاب القروض والعصبات (من بعد وصية يوصى بها أو دين غير مضار) قوله
 غير مضار نصب حال من فاعل يوصى المتدر والمدلول عليه بقوله يوصى على البناء للمفعول أى
 يوصى الميت بما ذكر من الوصية والدين حال كونه غير مدخل الضرر على الورثة بما زاد
 على الثلث أو تكون الوصية لقصد الأضرار بهم وبأن يقر فى المرسدين كاذبا (وصية من الله)
 أى يوصيكم الله وصية به لا يجوز تغييرها قال عليه السلام من قطع ميراثا فرضه الله قطع الله
 ميراثه من الجنة (والله عليم) بالمضار وغيره (سليم) لا يعاجل بالعقوبة فلا يغتربا لأمهال (الثلث)
 أى الأحكام التى تقدمت فى أمر النبى والوصايا والموارث (حدود الله) شرائعه التى هى
 كالحدود المحدودة التى لا يجوز تجاوزها (ومن يطع الله ورسوله) فى جميع الأوامر والنواهي
 التى من جللتها فصل ههنا (يدخل جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) صيغة الجمع أى
 خالدين بالنظر إلى جمعية من بحسب المعنى (وذلك) أى هذا الثواب (الفوز العظيم) أى النجاة
 الوافرة يوم القيامة والظفر الذى لا ظفر وراءه (ومن يعص الله ورسوله) ولو فى بعض الأوامر
 والنواهي (ويعد حذوده) شرائعه المحدودة فى جميع الأحكام (يدخله نارا) أى عظمة هائلة
 لا يقدر قدرها (خالدا فيها) عذاب مهين (أى وله غير عذاب الحريق الجسمانى عذاب آخر
 لا يعرف كنهه وهو العذاب الروحانى كما يؤذن به وصفه والجملة حالية وأفراد خالدا فى أهل النار

ويجمع في أهل الجنة لأن في الانفراد وحشة وعذابا للنفس وذلك أنسب بحال أهل النار اعلم
 أن الطاعة سبب لنيل المطالب الدنيوية والأخروية ويرشدك على شرف الطاعة أن كلب
 أصحاب الكهف لما تم لهم في طاعة الله وعدله دخول الجنة * يابدان ياركشت همسر لوط
 * خاندان نبوتش كم شد * سلك أصحاب كهف روزی چند * بی مردم گرفت مردم شد *
 فإذا كان من اتبع المطيعين كذلك فحافظك بالمطيعين قال حاتم الاسم قدس سره الزم خدمة
 مولاك تأتلك الدنيا راحة والآخرة راحة ومن كلامه من ادعى ثلاثا بغير ثلاث فهو كذاب
 من ادعى حب الجنة من غير اتفاق ماله فهو كذاب ومن ادعى محبة الله من غير ورع
 عن محارم الله فهو كذاب ومن ادعى محبة النبي عليه السلام من غير محبة الفقراء فهو
 كذاب وكلما ازداد العبد في عبادة الله وطاعته ازداد قربا منه وبعدا من كيد الشيطان
 قال السري سألت معروفا الكرخي عن الطائعين لله بأي شيء قد روعا على الطاعة قال بخروج
 الديار من قلوبهم ولو كانت في قلوبهم ما صحت لهم عبادة (قال جلال الدين الرومي قدس سره)
 بند بكسل باش آزادای پسر * چند باشی بند سیم و بند زر * هر که از دیدار برخورد ارشد *
 این جهان در چشم او مر دارد * ذکر حق کن بانگ غول را بسوز * جسم ترکس را ازین
 کر کس بدوز * ومن أكرمه الله بعرفة عظمتها اضطر إلى كمال طاعته (حكى) ان شايا بن يحيى
 اسرا تيل رفض دنياه واعتزل الناس وجعل يتعبد في بعض النواحي فخرج اليه رجلا من
 مشايخ قومه يريد أن يرده إلى منزله فقال له يا من أخذت بأمر شديد لا صبر عليه فقال له ما الشاب
 قيس بن يدي الله أشد من هذا فقال لا يا من كل أقربائك مشتاق اليك فعبادتك فيهم أفضل فقال
 الشاب ان الله تعالى اذا رضى عني يرضى كل قريب وبعيد فقال له أنت شاب لا تعلم وانا جربنا
 هذا الامر وانا تخاف العجب فقال لهما الشاب من عرف نفسه لم يضره العجب فنظر أحدهما
 إلى صاحبه فقال له قم فان هذا الشاب وجد ريح الجنة ولا يقبل قولنا وعن وهب بن منبه كان
 داود عليه السلام جعل نوبة عليه ونوبة على أهله وأولاده ولا تترساعة من الليل الا وهو يصلي
 ويذكر في سرته تحرك قلبه بالنظر إلى طاعته وكان بين يديه ثم رقأ نطق الله صدق عاف قال والذي
 أكرمك بالنبوة انه منذ خلقني الله تعالى وأنا قائم على رجل ما استرحت مع أي لا أرجو الثواب
 ولا أخاف العقاب فما عجبك فيه يا داود فعلم أن المحسن هو الذي يعلم أنه مسيء ولا يحب بطاعته
 فلا بد للمؤمن من العمل الصالح ومن الصون عما يبطله من رؤيته وسائر الأغراض الفاسدة
 ولذلك كان العباد يختارون الوحدة قال الامام جعفر الصادق وكذا صفيان الثوري هذا
 زمان السكوت وملازمة البيوت فقبل استقيان اذا لازمنا بيوتنا فنأين يحصل لنا الرزق قال
 اتقوا الله فان الله يرزق المتقين من غير كسب كما قال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا
 ويرزقه من حيث لا يحتسب (قال جلال الدين الرومي) بر دل خود کم نه اندیشه معاش * عیش کم
 ناید تو بر در کاه باش (واللاني) جمع التي (يا تين الفاحشة) الاتيان الفعل والمباشرة
 والفاحشة الفعل القبيحة أريد بها الزنا لزيادة قبحه على كثير من القبائح أي اللاني يفعلان
 الزنا كائنات (من نسائكم) أي من زوجاتكم (فاستشهدوا عليهن أربعة منكم) أي
 قاطبوا أن يشهد عليهن بآياتها أربعة من رجال المؤمنين وأحرارهم (فان شهدوا) عليهن

بذلك (فأمسكوهن في البيوت) فاحبسوهن فيها واجعلوا ما يصنعن عليهن (حقق) وتوفاهن الموت
 أى يأخذهن الموت ويستوفى أرواحهن وفيه تمويل للموت وإبراز له في صورة من يتولى قبض
 الأرواح أو يتوفاهن ملائكة الموت (أو يجعل الله لهم سبيلا) أى طريقا يخرجن به من الحبس
 بأن تنكح فانه مغن عن السفاح أى الزنا (واللذان) تفتنة الذي (يأتينها) أى الفاحشة
 (منكم) هما الزانى والزانية بطريق التغليب قال السدى أريد بهما البكران منهما
 كما ينبغي عنه كون عقوبتهما أخذ من الحبس المخلد وبذلك يدفع التكرار (فأذوهما)
 فوجوهما وذمهما وقولوا لهما أما استحييتما أما خفتما الله وذلك بعد الثبوت (فان تابا)
 عما فعلتا من الفاحشة بسبب ما قياما من زواج الأذية وقوارع التوبخ (وأصلحا) أى عملهما
 وغيرا الحال (فأعرضوا عنهما) بقطع الأذية والتوبخ فان التوبة والاصلاح مما يفتح
 استحقاق الذم والعقاب (ان الله كان توابا) مبالغيا في قبول التوبة (رحيما) واسع الرحمة
 واعلم أن الرجل اذا نفي بامرأة وهما محصنان فحدهما الرجم لا غير وان كانا غير محصنين
 فحدهما الجلد لا غير وان كان أحدهما محصنا والاخر غير محصن فعلى المحصن منهما الرجم وعلى
 الاخر الجلد والمحصن هو أن يكون عاقلا بالغاً مسلماً حراً دخل بامرأة بالغه عاقلة حرة
 مسلمة بشكاح صحيح والرجم كان مشروعا في التوراة ثم نسخ بآية الايذاء من القرآن ثم صار
 الايذاء منسوخا بآية الحبس وآية الايذاء وان كانت متأخرة في الترتيب والعظم الا انه سابق على
 الاولى نزولا ثم صار الحبس منسوخا بحديث عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم
 المبكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة ثم نسخ هذا كله بآية
 الجلد الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهم مائة جلدة وصار الجلد هو الجلد في كل زان
 وزانية ثم صار هذا منسوخا بالرجم في حق المحصن بحديث ما عزر رضى الله عنه وبقي غير المحصن في
 حكم الجلد وهو الترتيب في الآيات والاحاديث وعليه استقر الحكم عندنا كذا في تفسير
 التيسير قالوا يجب على كل مسلم أن يتوب من الزنا وينهى الناس عن ذلك فان كل موضع ظهر
 فيه الزنا ابتلاه الله بالطاعون ويزيد فقرهم قال ابن مسعود رضى الله عنه سألت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أى ذنب أعظم عند الله قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أى قال أن
 تقتل ولدا خشية أن يأكل كل معد قلت ثم أى قال أن تزنى بحليلة جارك وأشد الزنا ما هو مصر
 عليه وهو الرجل الذى يطاق امرأته وهو مقيم معها بالحرام ولا يقر عند الناس مخافة أن يستضع
 فكيف لا يخاف فضيحة الاخرة يوم تبلى السراير يعنى تظهر الامرار فاحذر فضيحة ذلك اليوم
 واجتنب الزنا ولا تصر عليه فانه لا طاقة لك مع عذاب الله وتب الى الله فان الله يقبل التوبة
 عن عباده ان الله كان توابا رحيما (قال مولانا جلال الدين الرومى قدس سره) من كبت نوبة
 عجائب من كبت * برفلك تازديك لحظة زيبست * چون برارند از پشمانى انين * عرش لرزد
 از اين المذنين * عمرا كركذشت يحنس اين دمست * آب نوبه اشده اكر اوبى غست * بيج
 عمر ترا بدم آب حيات * تادرخت عمر كرد بانبات * بجهل ماضيا از ين نيكوشوند * زهوار بينه
 از ين كردن جو قند * والاشارة في تحقيق الآيتين أن اللاتي يأتين الفاحشة من نساءكم هي
 النفوس الامارة بالسوء والفاحشة ما سرته الشريعة من أعمال الظاهر وحرمته الطريقة من

أحوال الباطن وهي الركون الى غير الله قال عليه السلام سعد غيوراً ثانياً غير الله والله اغدير
مشاوا هذا حرم القوا حش ما ظهر منها وما بطن فاستشهدوا على النفوس باثبات الفاحشة اربعة
منكم أى من خواص العناصر الاربعة التي أنتم منها هم كيون * وهي التراب ومن خواصه
الحسنة والركاكة والذلة والطمع والمهانة واللوم * والماء ومن خواصه اللين والعجز والكسل
والانوثة والشرة في الماء كل وفي المشرب * والهواء ومن خواصه الحرص والحسد والبخل
والحقد والعداوة والشهوة والزينة * وال نار ومن خواصها التبختر والتكبر والفتور والصف
والغضب والحدة وسوء الظن وغير ذلك مما يتعلق بالاخلاق الذميمة ورايها حب الدنيا والرياسة
واستيفاء لذاتها وشهواتها فان شهدوا أى ظهر بعض هذه الصفات من النفوس فأمسكوهن في
البيوت فأحبسوهن في سجن المتع عن التمتعات الدنيوية فان الدنيا سجن المؤمن وأغلقتوا عليهم
أبواب الخواص الخمس حتى يتوقفوا عن الموت أى تموت النفس اذا انقطع عنها حظوظها دون
حقوقها والى هذا أشار بقوله عليه السلام موتوا قبل أن تموتوا أو يجعل الله لهم سبيلاً بافتتاح
روضة القلوب الى عالم الغيوب فتب منها أطراف الحق وحيات الالهية التي جذبة منها أتواخى
عمل الثقلين والاذان يأتينهم منكم أى النفس والقلب يأتیان القوا حش في ظاهر الافعال
والاعمال وباطن الاحوال والاشراق فاذوهما ظاهر بالحدود وباطناً بترك الحظوظ وكثرة
الرياضات والجاهدات فان تابا ظاهراً وباطناً وأصلها ذلك فأعرضوا عنهم بالالطف بعد العنف
وباليسر بعد العسر فان مع العسر يسراً ان الله كان تواباً لمن تاب رجيماً لمن أصح * من تفسير
نجم الدين الرازي الكبير (انما التوبة على الله) أى ان قبول التوبة كالمحتوم على الله بمقتضى
وعده من تاب عليه اذا قبل توبته (للذين يعملون السوء) أى المعصية صغيرة كانت أو كبيرة فقول
انما التوبة على الله مبتدأ وخبره ما بعده (بجهالة) أى يعملون ملتبسين بها أى جاهلين بجهالة فان
ارتكاب الذنب مما يدعو اليه الجهل ولذلك قيل من عصى الله فهو جاهل حتى ينزع من جهالة
وفي التيسير ليست هذه جهالة عدم العلم بأنه ذنب لان ذلك عذرا لكمم التغافل والجاهل وترك
التفكير في العاقبة كفعل من يجهله ولا يعلمه (ثم يتوبون من قريب) أى من زمان قريب وهو
ما قبل حضور الموت أى قبل أن يغرغروا وسماه قريباً لان أمد الحياة الدنيا قريب قال تعالى قل
متاع الدنيا قليل فمن الذي اقليل قريب الانقضاء فما ظنك بهم فردو من تبعية أى يتوبون بعض
زمان قريب كأنه سعى ما بين وجود المعصية وبين حضور الموت زماناً قريباً في أى بحر تاب من
أجزاء هذا الزمان فهو تائب (فأولئك يتوب الله عليهم) أى يتقبل توبتهم (وكان الله عليماً) بخلقه
يعلم اخلاصهم في التوبة (حكيماً) في صنعه والحكيم لا يعاقب التائب فعلى المؤمن أن يتدارك
الزلة بالتوبة والاستغفار ويسارع في الرجوع الى الملك الغفار (روى) ان جبريل عليه
السلام أتاه عند موته فقال يا محمد الرب يقرئك السلام ويقول من تاب قبل موته بجمعة قبلت
توبته قال صلى الله عليه وسلم الجمعة كثيرة فذهب ثم رجع وقال قال الله تعالى من تاب قبل موته
بساعة قبلت توبته فقال الساعة كثيرة فذهب ثم رجع وقال ان الله يقرئك السلام ويقول ان
كان هذا كثيراً فلو بلغ روحه الخلق ولم يمكنه الاعتذار بالسانه واستحيامن وندم بقلبه غفرت له
ولا أبالي قال صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل توبة عبده ما لم يغرغراً أى لم يبلغ روحه المحترق وعند

ذلك يعاين ما يصير اليه من رحمة أو هوان ولا يتفح حينئذ توبة ولا إيمان قال تعالى فلم يك يتقهم
 إيمانهم لما رأوا بأسنا قالوا توبة مبسوطة للعبد حتى يعاين قابض الأرواح وذلك عند غرقته
 بالروح وانما يغرق به اذا قطع الوتين فتشخص من الصدر الى الخلقوم فعندها المعاشية وعندها
 حضور الموت فيجب على الانسان أن يتوب قبل المعاشية والغرغرة وهو معنى قوله تعالى ثم
 يتوبون من قريب وانما صحت التوبة في هذا الوقت لان الرجاء باق ويصح الندم والعزم
 على ترك الفعل (قال السعدي) طريق بدست آروصلحي بجوى * شفيعي برانكيز وعذري
 يكوى * كهيك لحظه صورت نبتد امان * جو پيمان به رشدد وورزمان * والتوبة فرض على
 المؤمنين واما شروط أربعة الندم بالقلب وترك المعصية في الحال والعزم على أن لا يعود الى
 مثلها وأن يكون ذلك حياء من الله تعالى وخوفاً منه لامن غيره قال الحسن البصري استغفارنا
 يحتاج الى استغفار قال القرطبي في تذكرته هذا بقوله في زمانه فكيف في زماننا هذا الذي يرى
 فيه الانسان مكاب على الظلم حريصاً عليه لا يتلصق والسجدة في يده زاعماً انه يستغفر من ذنبه وذلك
 استمراء منه واستخفاف ومن أظلم ممن أخذ آيات الله هرزاً فيلزم حقيقة الندم (روى) أن
 الملائكة تعرج الى السماء بسيئات العبد فاذا عرضوها على الأوح المحفوظ يجدون مكانها
 حسنة فيخزون على وجوههم ويقولون ربنا انك تعلم انما كتبنا عليه الا ما عمل فيقول الله
 تعالى صدقتم ولكن عبيد يندم على خطيئته واستشفع الى يده معه فغضرت ذنبه وجدت
 عليه بالكرم وأما كرم الأكرمين (قال مولانا جلال الدين قدس سره) آخر هر كيه آخر خنده
 ايست * مرد آخر بين مبارك بنده ايست * هر كجا آب روان سبز بود * هر كجا اشك روان
 رحمت شود * تا نكر بد ظنل كي جوشد لبين * تا نكر يد ابر كي خندد چن * قال أحمد بن عبد الله
 المقدسي سألت ابراهيم بن أدهم عن بده حاله فقال نظرت من شبك قصري فرأيت فقيراً بفتاء
 القصر قدأكل الخبز بالماء والمخ ثم نام فدعوته وقلت له قد شبعت وتميات للنوم قال نعم فتبت الى
 الله وابست الليلة مسوحاً وقلنسوة من صوف وخرجت حافياً الى مكة * واعلم أن الله اذا أراد
 بعبد خيراً اصطفاه لنفسه وجعل في قلبه سر اجاب شوقي بين الحق والباطل ويصر عيوب نفسه
 حتى يترك الدنيا وحطامها ويلقى عليها ازمامها (قال جلال الدين الرومي) ملك برهم زن تو ادهم
 وارزود * تا يابی همجو او ملك خلود * اين جهان خود حبس جاتهای شماست * هين رويد آن
 سو که صحراي شماست (قال العطار قدس سره) نقاب از روی چون خورشيد بردار * اگر هستي
 ز روی خود خبردار * ز کوه قاف جسمانی گذر کن * بدار الملك روحانی سفر کن * مشوم غرور
 اين ملك عز و قدر * نه عزت ماندونه مال و نه زر * اگر نکت فرو شويند ز رخسار * خريدارت
 نباشد کس بيازار * عصمت الله وایا کم من الركون الى الدنيا وموت القلب بالاسرار على
 الهوى في الصبح والمساء (وليست التوبة للذين يعملون السيئات) أي الذنوب (حتى اذا حضر
 أحدهم الموت) أي وقع في سكرات الموت وشاهد ملك الموت سوى علاماته فان التوبة تقبل فيها
 (قال) عند النزاع وشاهدة ما فيه (التي ثبت الآن) من ذنوبي يعني لا يقبل التوبة منه غنة
 لانها حالة الاضطرار دون حالة الاختيار (ولا الذين يموتون) عطف على الذين يعملون السيئات
 أي ايست التوبة للذين ماتوا (وهم كفار) مصررون على كفرهم اذا تابوا عند قرب الموت أو عند

معاينة العذاب في الآخرة (أولئك) أي الفريقان (اجتهدنا) أصله أجددنا أبدت الدال
 الأولى تاء (لهنم عذابا أليما) أي هيأنا لهنم عذابا وجميعا دائما علم أن الله تعالى سوى بين من
 متوفى التوبة وأخرها إلى حضور الموت من الفسقة وبين من مات على الكفر في نفي التوبة
 للمبالغة في عدم الاعتداد بها في تلك الحالة كأنه قال توبة هؤلاء وعدم توبة هؤلاء سواء في أنه
 لا توبة لهنم لأن حضرة الموت أول أحوال الآخرة فكأن الميت على الكفر قد فاته التوبة
 على اليقين فكذلك المتوفى إلى حضرة الموت لعدم محلهما وقتك التسوية لكيلا يهمل المذهب
 في أمر التوبة ولا يتأهل العاقل في المساوغة إلى طلب المغفرة (قال جلال الدين الرومي قدس
 سره) كرسبه كردى تونامة عمر خویش * توبه كن زانها كه كردى توبه بدش * توبه آرید و خدا
 توبه پذیر * امر او كیرید او تم الامیر * و اذهب من الله دیاخ العناية تجدد العبد يسرع إلى
 التوبة ويعتذره إلى أسبابه او يتأثر بشئ يسير فيسبب من فجع معاملته قال أبو سليمان الداراني
 اختلفت إلى مجلس قاص فأثر في قلبي كلامه فلما قلت لم يبق في قلبي شئ فعدت ثانية فبقي اثر كلامه
 في قلبي حتى رجعت إلى منزلي وكسرت آلة الخائفات ولزمت الطريق فحكى هذه الحكاية يحيى
 ابن معاذ فقال عصفو واصطاد كركيا أراد باعصفو ذلك القاص وبالكركى أيام سليمان * مرد باید
 كه كیرد اندر كوش * ورنوشهست بندردیوار * قال تعالى وسارعوا إلى المغفرة من ربكم
 فسارعة المذهب بالتوبة وترك الاصرار والرجوع إلى باب الملك الغفار ومساوغة المطيع
 بالاجتناب عن السيئات وزيادة الخيرات والحسنات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحب
 اليمين أمين على صاحب الشمال فإذا عمل العبد حسنة يكتب له صاحب اليمين عشرة * فكلو كاری
 از مردم نیک رای * یکی را بدی نویسد خدای * وإذا عمل سيئة وأراد صاحب الشمال أن
 يكتب قال صاحب اليمين أمسك فمسك ست ساعات أو سبع ساعات فان استغفر فيه لم يكتب
 عليه وان لم يستغفر كتب سيئة واحدة قالوا يجب على كل مسلم أن يتوب إلى الله حين يصبح وحين
 يمسي ولا يؤخرها قال أبو بكر الواسطي قدس سره الثاني في كل شئ حسن الا في ثلاث خصال عند
 وقت الصلاة وعند دفن الميت والتوبة عند المعصية وكان في الامم الماضية اذا اذنبوا احترم
 عليهم حلال واذا اذنبوا احدم منهم ذنبا وجد على بابيه أو على جبهته مكتوبا ان فلان بن فلان قد
 اذنب كذا وتوبته كذا فسهل الله الامر على هذه الامة فقال ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم
 يستغفر الله يجد الله غفورا رحیما (روى) ان الله لما لعن ايليس سأله النظره فأظهره أي أمهله
 إلى قيام الساعة فقال انظر ماذا ترى فقال وعزتك لا أخرج من صدر عبدك حتى تخرج نفسه
 فقال الرب وعزتي وجلالي لا أحجب التوبة عن عبدك حتى تخرج نفسه فانظر إلى رحمة الله
 ورأفته على عباده وأنه سماهم مؤمنين بعدما اذنبوا فقال وتوبوا إلى الله جميعا أيه المؤمنون
 وأجمعهم بعد التوبة فقال ان الله يحب التوابين (قال الحافظ) بهلتي كه سهرت دهر و زامهرو
 * ترا كه گفت كه این زالی ترك دستان كهفت * فبينما نرى أن لا يغتر الانسان بشئ من الاشياء في سال
 من الاحوال فانه وان كان يهمل ولكن لا يهمل فان الموت يجيئ البتة اذا فني العمر وامتلأ الاناء
 (أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها) * صدر في موضع الحال من النساء كان
 الرجل اذا مات فريسه بلى توبه على امرأته أو على خباتها أو بقول أرث امرأته كما أرث ماله

فيصير بذلك أحق بها من كل أحد ثم إن شاء تزوجها بصداقها الأول وإن شاء تزوجها غيره وأخذ
 صداقها ولم يعطها منه شيئا وإن شاء عضها أي حبسها وضيق عليها التفقدي عما ورثت من زوجها
 وإن ذهبت المرأة إلى أهلها قبل القاء الثوب فهي أحق بنفسها فتهوا عن ذلك وقيل لهم لا يجعل
 لكم أن تأخذوهن بطريق الاريث على زعمكم كما تحازر المواريت وهن كارهات لذلك (ولا
 تعضلوهن) عطف على تزواي لئلا أكيد النفي والخطاب للزوج والعضل الحبس والتضييق
 وداء عضال يمنع عسر العلاج وكان الرجل إذا تزوج امرأة ولم تكن من حاجته حبسها مع سوء
 العشرة والقهر وضيق عليها التفقدي منه بما لها وتخلع فقيل لهم ولا تعضلوهن أي لا تضيقوا
 عليهن (لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن) أي من الصداق بأن يدفعن إليكم بعضه اضطرارا
 فتأخذوهن (الآن يأتين بقا حشة مبينة) من بين معنى تبيين أي القبح من القسور وشكاسة
 الخلق وايداء الزوج وأهله بالبداء أي القبح والسلطة أي حدة اللسان أو القاحشة لئلا
 وهو استثناء من أعم الأحوال أو أعم الاوقات أو أعم العمل أي ولا يحل لكم عضلها في حال
 من الأحوال أو في وقت من الاوقات أو لعله من العمل الا في حال اتيانها بقا حشة أو الا في
 وقت اتيانها والالاتيان بها فان السبب حينئذ يكون من جهتين وأنتم معذورون في
 طلب الخلع (وعاشروهن بالمعروف) خطاب للذين يسيئون العشرة معهن والمعروف ما لا يشكره
 الشرع والمروءة والمراد ههنا النصفة في المييت والنفقة والاجال في القول ونحو ذلك (فإن
 كرهتموهن) وسئمتم صحبتهم بمقتضى الطبيعة من غير أن يكون من قبلهم ما يوجب ذلك من
 الامور المذكورة فلا تشارقوهن بمجرد كراهة النفس واصبروا على معاشرتهن (فهي أن
 تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا) والمراد بان الخير الكثير ههنا الولد الصالح أو المحبة
 والالفة والصلاح في الدين وهو علة للجزاء أقيمت مقامه للايدان بقوة استلزامها الياء كانه قيل
 فان كرهتموهن فاصبروا عليهن مع الكراهة فعمل لكم فيما تكرهونه خيرا كثيرا ليس فيما
 تحبونه وعسى تامة رافعة لما بعد دها مستغنية عن تدبير الخبر أي فقد قربت كراهتكم شيئا
 وجعل الله فيه خيرا كثيرا فان النفس وعانتكم وما هو أصلح في الدين وأجدد عاقبة وأدنى إلى
 الخير ومحب ما هو بخلافه فليكن نظركم إلى ما فيه خيرا وصلاحي دون ما تهوى أنفسكم اعلم أن
 معاشرتهن بالمعروف والصبر عليهن فيما لا يخالف رضا الله تعالى والا فالرد من مواضع الغيرة
 واجب فان الغيرة من أخلاق الله وأخلاق الانبياء والاوياء قال عليه السلام أتعجبون من
 غيرة سعد وأنا أغير منه والله أغير مني ومن أجل غيرة الله حرمت النواحي ما ظهر منها وما بطن
 أي ما كان من أعمال الظاهر وهو ظاهر وأحوال الباطن وهو الركون إلى غير الله والطريق
 النبي عن الغيرة أن لا يدخل عليها الرجال ولا تخرج هي إلى الأسواق دون الحمام قال الامام
 قاضي خان دخول الحمام مشروع للرجال والنساء خلافا لما قاله البعض (وروي) أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم دخل الحمام وتورخا ليدخل الوليد دخل حمام حص لكن انما يباح اذا لم يكن
 فيه انسان كشف العورة اه والناس في زماننا لا يمتنعون عن كشف العورة أعاليهم وأسافلهم
 فالتقى يمتنع من الدخول في الحمام من غير عذر والحاصل ان المرأة اذا برئت من مواقع الخلل
 واتصفت بالعفة فعلى الزوج أن يعاشرها بالمعروف ويصبر على سائر أوضاعها وسوء خلقها

وخلة بها بخلاف ما اذا كانت غير ذلك (قال الشيخ السعدي قدس سره) جو مستور باشد زن
 خويروي * بديدار او در بهشت است شوي * اگر يار سا باشد و خوش سخن * نكده در نكوي
 و نشي مكن * چو زن راه بازار كيرد زن * و كره تودوخانه بنشين چو زن * زيبكا اسكان چشم
 زن كور باد * چو بيرون شد از خانه در كور باد * شكوهي نمائند ران خاندان * كه بانك خروس
 آيد از ما كيان * كز راز كفش در دهان نه نك * كه مردن به از زند كاني به نك * ثم اعلم ان
 معاملة النساء اصعب من معاملة الرجال لانهن ارق ديناً و اضعف عقلاً و اضعيق خلقاً فحسن
 معاشرتهن و الصبر عليهن مما يحسن الاخلاق فلا جرم بعد الصابر من المجاهدين في سبيل الله
 و كان عليه السلام يحسن المعاشرة مع أزواجه المطهرة (روى) أن بعض المتعبدين كان يحسن
 القيام على زوجته الى أن ماتت و عرض عليه التزوج فامتنع و قال الوحدة أروح لقلبي قال
 فرأيت في المنام بعد جمعة من وفاتي ما كان أبواب السماء قد فتحت و كأن رجالاً ينزلون
 ويسبرون في الهواء يتبع بعضهم بعضاً و كلما نظروا الى واحد منهم يقول لمن وراءه هذا هو المشؤم
 فيقول الآخر نعم و يقول الثالث كذلك نخفت أن أسألهم الى أن مرت بي آخرهم فقلت له من
 هذا المشؤم قال أنت قال فقلت ولم قال كنا نرفع عملك مع أعمال المجاهدين في سبيل الله فنشد
 جمعة أمرنا أن نضع عملك مع الخائفين فلاندرى ما أحدثت فقال لاخوانه زوجوني فلم يكن
 يقارقه زوجتان أو ثلاث و كثرة النساء ليست من الدنيا الا ان الزهاد و العباد كانوا يتزوجون ثلاثاً
 و أربعاً قال صلى الله عليه وسلم حبيب الى من دنياكم ثلاث النساء و الطيب و قرّة عينى في الصلاة
 قال بعض أرباب الاحوال كنت بمجلس بعض القصاص فقال ما سلم أحد من الهوى و لا فلان
 و سمي بمن لا يليق ذكره في هذا المقام لعظم الشان فقلت اتق الله فقال ألم يقل حبيب الى فقلت
 و يحبك انما قال حبيب و لم يقل أحببت قال ثم خرجت بالهم فرأيت النبي عليه السلام فقال
 لائهم فقد قتلتاه قال فخرج ذلك القاص الى بعض القرى فقتله بعض قطاع الطريق فقال بعض
 العلماء اكناره عليه السلام في أمر النكاح بفعل بواطن الشريعة قال الحكيم الترمذي في
 نوادر الاصول الانبياء زيدوا في القوة بفضل نيوتهم و ذلك أن النور اذا امتلأت منه الصدور
 ففاض في العروق التذات النفس و العروق فائز الشهوة و قواها و اما الطيب فانه يزيكي القواد
 و يقوى القلب و أصل الطيب انما يخرج من الجنة بموط آدم منها بورقة تستريح افركت عليه
 و اما الصلاة فهي مناجاة الله كما قال عليه السلام المصلي يتاجر به فاذا عرفت حقيقة الحال
 فانيك و الانكار فان كل عمل عند الاخيار له سر من الاسرار و لكن عشق العرام لا يفيط به وان
 عاشوا ألف عام (قال مولانا جلال الدين قدس سره) از محقق تا تلذذ فرقه است * كين چو
 داود ست و آن ديكر صداست * كار درو بشي و راي فهم نست * سوي درويشان بمنكر ست
 ست (و آن أردتم استبدال زوج) أي تزوج امرأه ترغبون فيها (مكان زوج) ترغبون عنها بأن
 تطلقوها (و اتيتم احداهن) أي احدى الزوجات فالمراد بالزوج هو الجنس (قطاراً) أي ماله
 كثيراً (فلا تأخذوا منه) أي ذلك القطار (شيئاً) بسيرافضلاع الكثير (اتأخذونه) أي شيئاً
 منه (بهمتاناً) باهتين أو مفعول له أي للبهتان و الظلم العظيم فان آدمهم كان اذا تزوج امرأة

فأجبه غيرها وأراد أن يتزوجها بمثل التي تحته بقاحشة حتى يلجئها إلى الاقتداء منه بما أعطاه
 ليصرفه إلى تزويج الجديدة فتموا عن ذلك والبهتان في اللغة الكذب الذي يواجهه الإنسان به
 صاحبه على جهة المكابرة وأصله من بهت الرجل إذا تحير فالبهتان الكذب الذي يهت المكذوب
 عليه ويدهشه وقد يستعمل في الفعل الباطن ولذلك فسرهم هنا بالظلم (وأنعمائنا) أي آئمتنا عيانا
 أولادنا الظاهر (وكيف تأخذونه) أي لا شيء وجه ومعنى تتعاون هذا (وقد) والحال أنه قد
 (أقضى بعضكم إلى بعض) قد جرى بينكم وبينهم أحوال متنافسة لهم من الخلاوة وتقر والمهر
 وثبوت حق خدمتهن لكم وغير ذلك (وأخذن منكم ميثاقا غليظا) عطف على ما قبله داخل في
 حكمه أي أخذن منكم عهدا وثيقا وهو حق العجبة والممازجة والمعاشرة أو ما وثق الله
 عليكم في شأنهن بقوله تعالى فامسك بعروفي أو تسرعني يا أحسان أو ما أشار إليه النبي عليه
 السلام بقوله أخذتموهن بامانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله * اعلم أن هذه المعاملات من
 تضيق النساء ومنعهن من الأزواج وأخذ ما في أيديهن طلبا بعد ما أخذن ميثاقا غليظا في
 رعاية حقوقهن كلها وأمثالها ليست من أمارات الإيمان وتناجحه وغرانه لأن المؤمن أخو المؤمن
 لا يظلم ولا يشتمه قال عليه السلام المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا وقال الدين النصيحة
 وقد صرح بنى الإيمان عن لا يحب لأخيه ما يحب لنفسه قال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم
 حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه * هرا أنك تخم يدي كشت ويختم يدي كشت * دماغ
 يهده يهت ويخيال باطل يست * زكوش يقبه برون آرداد خاق يده * ا كرتوى ندهى داد
 روزدادى هست * فعلى المرء أن يتصف في جميع أحواله للأجانب خصوصا الأقارب والأزواج
 فان تحزى العدل لهم من الواجبات واعلم أن الآية لا دلالة فيها على جواز المغالاة في المهر لأن
 قوله تعالى وآتيتهم أحداهن قنطارا لا يدل على جواز إتياء القنطار كما أن قوله لو كان فيه ما آلهة
 إلا الله لقد تال لا يدل على حصول الآلهة والحاصل أنه لا يلزم من جعل الشيء شرطا لشيء آخر
 كون ذلك الشرط في نفسه جائزا لوقوع كذا قال الإمام في تفسيره ويؤيد ما قيل في مرشد
 المتأهلين أن المرأة التي يراد نكاحها يراعى فيها خشة المهور قال صلى الله عليه وسلم خير نسائككم
 أحسنهن وجوها وأخفهن مهورا وتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم نساء على عشرة دراهم
 وأثاث البيت وكان رحي وجرة ووسادة من أديم حشوها ليف وفي الخبر من بركة المرأة سرعة
 تزويجها وسرعة رجوعها إلى الولادة ويسر مهرها ولا بد للرجل أن يوفيهما صداقها كالأوينوى
 ذلك فمن نوى أن يذهب بصداقها جاء يوم القيامة زانبا كما أن من استدان ديناً وهو ينوى أن
 لا يقضيه يصير سارقاً ولا يعاقل مهرها الآن يكون فقيراً أو توجب له المرأة طوعاً ويعلمها أحكام
 الطهارة والحيض والصلاة وغير ذلك بدرا متوقفاً به الواجب ويلتفتها اعتقاد أهل السنة
 ويردّها عن اعتقاد أهل البدعة وإن لم يعلم فليسأل ولينقل إليها جواب المفتى وإن لم يسأل فلا
 بدّ لها من الخروج للسؤال ومضى عليها الفرائض فليس لها الخروج إلى تعلم أو مجلس ذكر إلا برضا
 قهها أهل المراء حكما من أحكام الدين ولم يؤت بها ولم يعلمها أو منعها عن التعلم شاركها في الائم وفي
 الحديث أشد الناس عذاباً يوم القيامة من أجهل أهله قال عليه السلام كلكم راع وكلكم
 مسؤول من رعيته (ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء) ذكر ما دون من لانه أريد به الصفة

وقوله من النساء بيان لما تكلم واسم الآباء ينتظم الاجساد مجازا كان أهل الجاهلية يتزوجون
 بأزواج آبائهم فمنهم من كان ذلك أي لا تنكحوا التي تنكحها آبائكم (الاما قدس سره) استثنى ما
 تنكح من قبله دلالة على الغة في التحريم بانخراج الكلام مخرج التعليق بالجمال أي لا تنكحوا واحداً من
 آبائكم الا من ماتت منهم والمتصو قد سطر بقى الاباحية بالكلية وتطهيره قوله تعالى حتى يبلغ الجبل
 في سم الخياط (انه) أي تنكحون (هـ) ان فاحشة أي فعله قبيحة ومعصية شديدة عند الله
 ما يخص فيه لاقعة من الامم (ومقتنا) مما نوتا عند ذوى المرات والمقت أشد البغض (وساء
 سبيلا) نصب على التمييز أي بشئ السبيل سبيل من يراه ويقوله فانه يؤدي صاحبه الى النار قيل
 من اتب التبع ثلاث التبع العقلي واليه أشير بقوله انه كان فاحشة والقبح الشرعي واليه أشير
 بقوله مقتنا والقبح المعادي واليه الاشارة بقوله وساء سبيلا ومتى اجتمعت فيه هذه المراتب فقد بلغ
 أقصى مراتب القبح والاشارة في الآية أن الآباء هي العلويات والاقهات هي السفليات
 وبارزوا جهنم ما خلق الله تعالى المتولدات منها مما فيهم ما في قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح
 آباؤكم من النساء اشارة الى نهى التعلق والتصرف في السفليات التي هي الاقهار المتصرف
 فيها آباؤكم العلوية الاما قدس سره من التدبير الالهي في ازواج الارواح والاشباح فالحاجات
 الضرورية للانسان مسبوقة به انه كان فاحشة بمقتنا وساء سبيلا يعنى التصرف في السفليات
 والتعلق بها والى كون اليها مما يلقوا الجوهر الروحاني بلون الصفات الحيوانية ويجعله سقلى
 الطبع بعيدا عن الحضرة محب الدنيا ناسيا للرب محبوا للعق وساء سبيلا الى الهداية بالضلالة
 (قال الحافظ) غلام همت انم كه ذرير جرح كبود * زهر به در نك تعاقب پذيرد آزادست (قال
 مولانا الجامى) اى كه در شرع خداوندان حال * ميكني از سنت و فرض سوال * سنت آمد دل
 زدنيا تافتن * فرض را مقرب مولا يافتن * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقرب الناس
 مجلسا الى الله يوم القيامة من طال حزنه وجوعه في الدنيا افتقرش الناس القراش وافتقرش
 الارض فالرغب من رغب في مثل ما رغبوا والخامر من خالفهم اكلوا الشعر ولبسوا الخرق
 وخرجوا من الدنيا سالمين (قال مولانا جلال الدين) هر كه محب و پست او خود كود كيست * مرد
 آن باشد كه بيرون از شك كيست * اى خنك آنكه جهادى ميكنند * بريدن ز جري و دادى ميكنند
 * اى بسا كارا كه اول معيب كشت * بعد از آن بكشاده شده حقى كذشت * اندر اين ز مى
 تراش و مى خواش * تادم آخر دى فارغ مباش * قال ابو على الدقاق رحمه الله من زين ظاهره
 بالمجاهدة حسن الله سريره بالمشاهدة قال الله تعالى والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا واعلم ان
 من لم يكن في بدايته صاحب مجاهدة لم يجد من هذه الطريقة شئمة قال ابو الحسن الوراق كان
 اجل احكامنا في مبادى امرنا في مسجد ابي عثمان الايتار حتى يفتح علينا وأن لا نبيت عنى معلوم
 ومن استيقنا بذكره لا ننتقم لانفسنا بل نعتذر اليه ونضع له واذا وقع في قلوبنا حجارة لاحد
 قنا في خدمته والاحسان اليه حتى يزول قال ابو حنيفة ما أسرع هلاك من لا يعرف عيبه فان
 المعاصي يريد الكفر * عيب رندان مكن اى زاهد يا كيزه سرشت * كه كناه دكران بر تو نخواهد
 نوشت * من اگر نيكم و كر بد تو بر خود در باش * هر كسى آن درود عاقبت كار كه كشت (حرمت
 عليه السلام) اماها تكلم) اى تنكحون لان المفهوم من العرف من حرمة كل شئ ما هو الغرض

المقصود منه فيهم من تحريم الفساح تحريم نكاحهن كما يفهم من تحريم النكاح تحريم شربها ومن
تحريم لحم الخنزير تحريم أكله والامتهات ثم البلذات وان علون من الاب والام أو من قبل
أحدهما (وبنائكم) الصلبية وبنات الاولاد وان سفلن (واخواتكم) من قبل الاب والام
أو من قبل أحدهما فيستثنى الاخوات من الجهات الثلاث واعلم ان حرمة الامتهات والبنات
كانت نابتة من زمن آدم عليه السلام الى هذا الزمان ولم يثبت حل نكاحهن في شيء من الاديان
الا الهية بل ان زرادشت رسول المجوس قال بجلده الا ان أكثر المسلمين اتفقوا على انه كان كذا
أما نكاح الاخوات فقد نقل ان ذلك كان مباحا في زمن آدم عليه السلام وانما حكم الله
بإباحة ذلك على سبيل الضرورة وذكر العلماء ان السبب لهذا التحريم ان الوطء اذلال واهانة
فان الانسان يستحي من ذكره ولا يقدم عليه الا في الموضع الخالي وأكثرا أنواع الشتم
لا يكون الا بذكره واذا كان الامر كذلك وجب صون الامتهات عنه لان انعام الام على الولد أعظم
وجوه الانعام فوجب صونها عن هذا الاذلال والبنات يرزمن الانسان وبعض منهن فيجب
صونها عن هذا الاذلال لان المباشرة بها تجرى مجرى الاذلال وكذا القول في البقية ذكره
الامام في تفسيره (وعمائكم) العمه كل اثنى ولدها من ولد والد له قريبا أو بعيدا (ونحلاتكم)
الحالة كل اثنى ولدها من ولد والد له قريبا أو بعيدا يعنى العمات ثم اخوات الآباء والاجداد
وكذا الحالات ثم اخوات لامتهات والبلذات سواء كن من قبل الاب والام أو من قبل أحدهما
(وبنات الاخ وبنات الاخت) من كل جهة وفوافله ما وان بعدت واعلم ان الله تعالى نص
على تحريم أربعة عشر منقاما من النسوان سبع منهن من جهة النسب ومن هذه المذكورات
وسبع أخرى من جهة السبب والى تعدادها أشار فقَالَ (وأُمَّهَاتُكُمْ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ
وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ) أى حرّم نكاح الامهات والاخوات كتمانها من الرضاة كما حرّمنا
من القسب نزل الله الرضاة منزلة النسب حتى سمي المرضعة أمّاً للرضيع والمرضاة اختا وكذلك
زوج المرضعة أبوه وأبوا جداه وأخته عمته وكل ولد ولده من غير المرضعة قبل الرضاة وبعد
فهم اخوته واخواته لآبيه وأُم المرضعة جدته وأختها خالته وكل من ولدها من هذا الزوج
فهم اخوته واخواته لآبيه وأُمّه ومن ولدها من غيرهم اخوته واخواته لأمّه ومنه قوله صلى
الله عليه وسلم يحرم من الرضاة ما يحرم من النسب وهو حكم كل جار على عومه وأما أم أخيه
لاب وأخت ابنه لأم وأم ابنه وأم عمه وأم خاله لاب فليست حرمتهن من جهة القسب حتى تقل
بعمومه ضرورة حلتهن في صور الرضاة بل من جهة المصاهرة لا يرى ان الاولى موطوءة آييه
والثانية بنات موطوءاته والثالثة أم موطوءاته والرابعة موطوءة جدته الصحيح والخامسة موطوءة
جدته الفاسد (وأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ) المراد بالنساء المنكوحات على الاطلاق سواء كن مدخولا
بهن أم لا وعليه جهور العلماء وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال في رجل تزوج امرأة ثم
طلقها قبل الدخول بها انه لا بأس بأن يتزوج ابنتها ولا يحل له أن يتزوج أمها ويلحق بهن
الموطوءات بوجه من الوجوه المعدودات فيما سبق اتفاقا والممسووات وتطاهرهن وأُمَّهَاتُكُمْ
المرضعات كما تم البلذات (وبنائكم) اللاتي في حجوركم) أى حرّم نكاح الربائب جمع ربيبة
والربيب ولد المرأة من آخر سمي به لانه يرثه كما يرث ولد في غالب الامر فعيل بمعنى مفعول والتاء
للتنقل الى الامة قال الامام والنجور جمع حجر وفيه لغتان قال ابن السكيت حجر الانسان وحجره

بالفتح والكسر هو ما يجمع على تخذيه من ثوبه والمراد بقوله في مجوركم أي في تربيتكم يقال فلان
 في حجر فلان إذا كان في تربيته والسبب في هذه الاستعارة أن كل من ربي طفلاً أجلسه في حجره
 فصار الحجر عبارة عن التربية كما يقال فلان في حضانه فلان وأصله من الحضان الذي هو الابط ثم
 إن كون التربية في حجر الرأبة ليس بشرط الحرمة عند جهره والعلماء والوصف في الآية يخرج
 على الأغلب لأن من كن لا يتزوجن غالباً إذا كانت لهن أولاد كما عرفت من مع الأولاد الصغار
 ليس يستعين بالافواج على تربية الأولاد فخرج الكلام بخروج الغالب لا على الاشتراط كما في قوله
 تعالى ولا تبشروهن وأنتم عما كنون في المساجد والمباشرة في غير المساجد حالة الاعتساف حرام
 أيضاً (من قسائكم اللاتي دخلتم بهن) أي كائنة تلك الرأبة من قسائكم اللاتي دخلتم بهن
 فمن متعاقبة بعد ذوق وقع حالاً من ربائكم ومعنى الدخول بهن ادخالهن البتة والبال المتعدية وهي
 كناية عن الجماع أقولهم في عليها وضرب عليها الحجاب وفي حكم الدخول الأمر وتظايرهم (فإن لم
 تكونوا) أي فما قبل (دخلتم بهن) أصلاً (فلا جناح عليكم) أي في تركها الرأبة إذا فارقتموهن
 أي أنهاتن أو تن وهو تصریح بما أشعر به ما قبله (وحلائل أبنائكم) أي وحرم عليكم
 زوجات أبنائكم سميت الزوجية ليلة تلدها الزوج في محله وقيل لحل كل منهن ما إذا صاحبه
 وفي حكمهن من نياتهم ومن يحوي شجراهن من المسوسات وتظايرهم (الذين من أصلابكم)
 لانحراج الادعاء دون أبناء الأولاد والابناء من الرضاع فانهم وإن سفلوا في حكم الأبناء
 الصلبية فالمتيقن إذا فارق امرأته يجوز للمتيقن فكاحها وقد تزوج النبي عليه السلام زينة
 ابنة جحش الأسدية بنت عمته أمية ابنة عبد المطلب حين فارقها زيد بن حارثة وكان قد تبناه وادعاء
 ابنه غيره المشركون بذلك لأن المتبني في ذلك الوقت كان بمنزلة الابن فانزل الله تعالى ما كان
 محمد أباً أحدهم وجعلكم وقوله تعالى وما جعل أدياءكم أبناءكم (وأن تجميعوا بين الاختين)
 أي وحرم عليكم الجمع بين الاختين في النكاح لافي ملك اليمين وأما جمعها في الوطء بملك اليمين
 فيلحق به بطريق الدلالة لاتحادهما في المدار (الاما قد سلف) استثناء منقطع أي لكن ما قدمه ضحى
 لا تؤاخذون به (إن الله كان غفوراً) لمن فعل ذلك في الجاهلية (رحيماً) لمن تاب من ذنوبه
 وأطاع لأمر ربه في الإسلام (والمحصنات) هن ذوات الأزواج أحصنهن الزوج أو الأزواج
 أو الأولياء أي عصفهن عن الوقوع في الحرام وقد ورد الإحصان في القرآن بأربعة معان
 الأول الزوج كما في هذه الآية والثاني العفة كما في قوله بمحصنين غير مسافحين والثالث الحرية
 كما في قوله ومن لم يستطع منكم طولاً أن ينكح المحصنات والرابع الإسلام كما في قوله فإذا أحصن
 قيل في تفسيره أي أسلمن وهي معطوفة على المحصنات السابقة أي وحرم عليكم ذوات الأزواج
 كائنات (من النساء) وفائدته تأكيد عمومها لا دفع توهم شبهة الرجال بناء على كونها مضافة
 للنفس كما توهم (الاما ما كنت أيمانكم) يريد ما لم يكت أيمانكم من اللاتي سبين ولهن
 الأزواج في دار الكفر فهن حلال اغتراف المسلمين إن كن محصنات قال تميم الدين الكبري قدس
 سره إن الله تعالى حرم المحصنات من النساء على الرجال عفة للعضانة وصحة للفلسب ونزاهة لعرض
 الرجال عن خسة الاشتراك في القرائن علواً للهمة فإن الله يحب معالي الأمور ويغض سفاهها
 وقال الامام ملك أيمانكم يعني ملككم بالقوة والغلبة على أزواجهن من الكفار واقتطاعهن

من حيز الاشتراء وفساد نسب الاولاد وتخليطه وهذا أوجب الشرع فيها الاستبراء بجيضة
 (كتاب الله عليكم) مصدر مؤ كدأى كتب الله عليكم تحريم هؤلاء كتابا وفرضه فرضا (وأسل
 لكم) عطف على حرمت عليكم وتوسط قوله كتاب الله عليكم بينهما للمبالغة في الحمل على المحافظة
 على المحرمات المذكورة (ما وراء ذلكم) إشارة الى ما ذكر من المحرمات المعدودة أي اسأل لكم
 نكاح ما سواهن انفرادا وجمعا وخص منه بالسنة ما في معنى المذكورات كسائر محرمات الرضاع
 والجمع بين المرأة وعمتها وخالتها (أن يتبعوا) متعلق بالفعلين المذكورين أي حرمت وأحل على
 انه مقعول له لكن باعتبار بيانها واطهارها عما أي بين لكم تحريم المحرمات المعدودة وأحل
 ما سواهن ارادة أن يتبعوا النساء أي تطبوهن (بأموالكم) بصرفها الى مهورهن أو ثمنهن
 (محصنين) حال من فاعل يتبعوا والاحصان العفة وتحصين النفس عن الوقوع فيما يوجب
 اللوم والعقاب (غير مسافحين) حال ثانية منه والسفاح الزنا والفجور من السفح الذي هو صب
 المني سحى به لانه الغرض منه ومنعول الفعلين محذوف أي محصنين فروجهن ~~كم~~ غير مسافحين
 الزواني وهي في الحقيقة حال مؤكدة لان المحصن غير مسافح البتة والمعنى لاتضيعوا أموالكم
 في الزنا لا يذهب دينكم ودينكم ولكن تزوجوا بالنساء فهو خير لكم وذكر الاموال يدل على ان غير
 المال لا يصلح مهرا وأن القليل لا يكفي مهرا فان الدرهم ونحوه لا يسمى مالا ثم هو عندنا لا يكون
 أقل من عشرة دراهم قال صلى الله عليه وسلم لامهرا أقل من عشرة (فما سقتهم به منهن) أي
 فالذي اتفقتم به من النساء بالنكاح الصحيح من جماع أو خلوة صحيحة أو غير ذلك (فأَن توهن
 أجورهن) مهورهن فان المهر في مقابلة الاستمتاع (فريضة) حال من الاجور بمعنى مفروضة
 (ولا جناح عليكم فيما تراضيت به) أي في أن تراضيت بعد النكاح على زيادة المهر من جانب الزوج
 أو على الخط من المهر من جانب الزوجة وان تهب لزوجها جميع مهرها (من بعد الفريضة) أي
 بعد المفروضة للزوجة (ان الله كان عليما) بمصالح العباد (حكيمًا) فيما شرع لهم من الاحكام
 ولذلك شرع لكم هذه الاحكام الثلاثة بحالكم اعلم ان المحرم عندنا من حرم نكاحه على التأيد
 بنسب أو مصاهرة أو رضاع ولو بوطء حرام فخرج بالاول ولد العمومة والخلوة وبالثاني أخت
 الزوجة وعمتها وخالتها وشغل أم المزني بعمها وبنتها وأب الزاني وابنه وأحكامه تحريم النكاح وجواز
 النظر والخلوة والمسافرة الا المحرم من الرضاع فان الخلوة بهما مكروهة وكذا بالمصاهرة الشابة
 وحرمه لنكاح على التأيد لا مشاركة للمعمر فيها فان الملاعة تحل اذا كذب نفسه أو خرج
 من أهلية الشهادة والمجوسية فتحل بالاسلام أو بتهودها أو تنصرها والمطلقة ثلاثا بدخول الثاني
 وانقضت عدته ومنكوسة الغير بطلاقها وانقضت عدتها ومعتقة الغير بانقضائها وكذا المشاركة
 للمعمر في جواز النظر والخلوة والسفر وأما عدها فكالاجنبى على المعتمد لكن الزوج يشارك
 المحرم في هذه الثلاثة والنساء الثقات لا يقمن مقام المحرم والزوج في السفر * ويختص المحرم
 بالنسب بأحكام منها عتقه على قريبه لو ملكه ولا يختص بالاصل والفرع ومنها وجوب تفقة
 الفقير العاجز على قريبه الغنى فلا بد من كونه رجلا من جهة القرابة فابن العم والاع من
 الرضاع لا يعتق ولا تجب نفقته ويغسل المحرم قريبه ومنها أنه لا يجوز التفريق بين صغير ومحرم
 يبيع أو هبة الا في عشر مسائل ومنها ان المحرمية مانعة من الرجوع في الهبة * ويختص

الاصول والفروع من بين سائر المحارم بأحكامها أنه لا يقطع أحدهما بسرقه مال الآخر ومنها
 لا يقتضي ولا يشهد أحدهما للآخر ومنها تحريم موطوءة كل منهما على الآخر ولو بزنا ومنها
 تحريم منكوحه كل منهما على الآخر بمجرد العقد ومنها لا يدخلون في الوصية للأقارب
 * وتختص الأصول بأحكامها لا يجوز له قتل أصله الحربي إلا دفعه ما عن نفسه وإن خاف رجوعه
 ضيق عليه وألجأه لقتله غيره وله قتل فرعه الحربي كحرمة ومنها لا يقتل الأصل بفرعه ويقتل
 الفرع بأصله ومنها لا يحد الأصل بقتل فرعه ويحد الفرع بقتل أصله ومنها لا تجوز مسافرة
 الفرع إلا بأذن أصله دون عكسه ومنها لو ادعى الأصل ولد جارية فإنه ثبت نسبه والحد أبو الأب
 كالأب عند عدمه بخلاف الفرع إذا ادعى ولد جارية أصله لم يصح إلا بتصديق الأصل ومنها
 لا يجوز الجهاد إلا بأذنهم بخلاف الأصول لا يتوقف جهادهم على إذن الفروع ومنها لا تجوز
 المسافرة إلا بأذنهم إن كان الطريق مخوفاً والأفان لم يكن ملتصيفاً كذلك والأفان ومنها إذا دعاه
 أحد أبويه في الصلاة وجبت إجابته إلا أن يكون عالماً بكونه فيها ولم أر حكم الاجتماع والحدائق
 وينبغي الالتحاق ومنها كراهة تجهيدون أذن من كرهه من أبويه إن احتاج إلى خدمته ومنها
 جواز تأديب الأصل فرعه والظاهر عدم الاختصاص بالأب فالأم والأجداد والحدائق كذلك
 ومنها تبعية الفرع للأصل في الإسلام ومنها لا يجسسون بين الفرع والأجداد والحدائق كذلك
 * واختصت الأصول الذكور بوجوب الألقاف * واختص الأب والجد لأب بأحكام
 منها ولاية المال فلا ولاية للأم في مال الصغير إلا الحفظ وشراء ما لا بد منه للصغير ومنها تولى
 طرفي العقد فلو باع الأب له من ابنه أو اشترى وليس فيه غبن فاحش انعقد بكلام واحد
 ومنها عدم خيار البائع في تزويج الأب والجد فقط وأما ولاية الانكاح فلا تختص به ما اقتضت
 لكل ولي سواء كان عصبة أو من ذوى الأرحام وكذا الصلاة في الجنائز لا تختص به ما وفي المتن
 من النكاح لو ضرب المعلم الوالد أذن الأب فهلك لم يغرم إلا أن يضربه ضرباً لا يضرب مثله
 ولو ضرب باذن الأم غرم الدية إذا هلك والجد كالأب عند فقده إلا في ثلث عشرة مسألة (فائدة)
 يترتب على التسبب اثنا عشر حكماً توريث المال والولاية وعدم بعة الوصية عند المراجعة ويلحق
 به الإقرار بالدين في مرض موته وتحمل الدية وولاية التزويج وولاية غسل الميت والصلاة
 عليه وولاية المال وولاية الحضانة وطالب الحد وسقوط القصاص هذا كله من الأشياء والنظائر
 نقلت ههنا لفوائده الكثيرة وملائمته المحل على ما لا يخفى (ومن لم يستطع منكم طويلاً أن يشكج
 المحصنات المؤمنات) من لم يستطع أي من لم يجد كما يقول الرجل لا أستطيع أن أجد أي لا يجد
 ما أجد به ومنكم حال من فاعل يستطع أي حال كونه منكم والطول القدرة واتصاه على أنه
 مقبول يستطع وإن يشكج في موضع النصب على أنه مقبول القدرة والمراد بالمحصنات الحررات
 بدليل ما قبلتهن بالمملوكات فان حرتهن أحصتهن عن ذل الرق والابتذال وغيرهما من صفات
 القصور والنقصان والمعنى ومن لم يجد طول حرته أي ما يترجى به الحرمة المسئلة (فما لم يصب
 أيمانكم) فليشكج امرأة أو أمة من النوع الذي ملكته أيمانكم (من قياتكم المؤمنات) حال
 من الضعيف المقدر في ملكك الرجوع إلى ما أي من أمانكم المسلمات والفتاة أصلها الشابة
 والفتاة بالحد الشباب والفتى الشاب والامة تسمى فتاة والعبد يسمى فتى وإن كانا كبيرين في السن

لانهم جالوا بقران للزنى توقيرا للكار وبعاملان معاملة الصغار (والله أعلم بايمانكم) فانيس ينكاح
الاماء وازالة الاستنكاف منه أى أعلم بتفاضل ما بينكم وبين ارفاقتكم فى الايمان فربما كان
ايمان الامة أرجح من ايمان الحرّة وايمان المرأة من ايمان الرجل فلا ينبغى للمؤمن أن يطلب
الفضل والرجحان الا باعتبار الايمان والاسلام لا بالاحساب والانساب (بعضكم من بعض)
أنتم وأرفاؤكم متناسبون نسبكم من آدم ودينكم الاسلام كما قيل

الناس من جهة النشال اكفاء * أبوهو آدم والإم حواء

فبينكم وبين ارفاقتكم المواخاة الايمانية والجنسية الدينية لا يفضل - ترعبد الابرجحان فى الايمان
وقدم فى الدين (فانكم وهن باذن أهلهن) أى واذا قد وقفت على جليلة الامر فانكم وهن باذن
مواليهن ولا تترفعوا عنهن وفى اشتراط اذن الموالى دون مباشرتهم للعقد اشعار بجواز مباشرتهن
له (وأقوهن أجورهن بالمعروف) أى أدوا اليهن مهورهن بغير مظل وضرار والجهلاء الى الاقتداء
واللزائى المتساوية والالحاق (محصات) حال من مفعول فانكم وهن أى حال كونهن عقائف
عن الزنا (غير مسافات) حال مؤكدة أى غير مجاهرات به والمسافح الزانى من السفح وهو صاب
المنى لأن غرضه مجرد صب الماء (ولامتخذات أخذان) جمع خدن وهو الصديق سرا والجمع
للمقابلة بالانقسام على معنى أن لا يكون لواحدة منهن خدن لاعلى معنى أن لا يكون لها اخدان
أى غير مجاهرات بالزنا ولا مسرات له وكان زناهن فى الجاهلية من وجهين السفاح وهو بالابر
من الراغبين فيها والخفادنة وهى مع صديق لها على الخصوص وكان الاول يقع اعلانا والثانى
سرا وكانوا لا يحكمون على ذات الخدن بكونها زانية ولذا أفرد الله كل واحد من هذين القسمين
بالذكر ونص على حرمة مامعا (فاذا احصى) أى بالتزويج (فان اثنين بفاحشة) أى فعلن فاحشة
وهى الزنا (فعلين) فثبت عليهن شرعا (نصف ما على المحصات) أى الحرائر الابكار (من
العذاب) من الحد الذى هو جلد مائة فتنصفه خمسون كما هو كذلك قبل الاحصان فالمراد بيان
عدم تساوت حدّهن بالاخصان كتفاوت حدّ الحرائر ولا رجم عليهن لأن الرجم لا يقتضيه
وجعلوا حدّ العبد مقبسا على الامة والجامع بينهما الرق والاحصان عبارة عن بلوغ مع عقل
وسرّية ودخول فى نكاح صحيح واسلام خلافا للشافعى فى الاسلام (ذلك) أى نكاح المملوكات
عند عدم الطول (ان خشى العنت منكم) أى خاف الزنا وهو فى الاصل انكسار العظم بعد الجبر
فاستعير لكل مشقة وضّرر ولا شررا عظم من موقعة الاثم بأفحش القبائح وانما سعى الزنا به لانه
سبب المشقة بالحدّ فى الدنيا والعقوبة فى العقبى (وان تصبروا) أى عن نكاحهن متعصفين كافين
أنفسكم عما تشتهيه من المعاصى (خير لكم) من نكاحهن وان سبقت كلمة الرخصة فيه لما فيه
من تعريض الولد للرق ولأن حق المولى فيها فلا تتخلص للزوج خلوص الحرائر ولأن المولى يقتدر
على استخدامهما كيفما يريد فى السفر والحضر وعلى بيعها للعاهر والبادى وفيه من اختلال حال
الزوج وأولاده ما لا مزيد عليه ولانها متهمة مبتذلة خراجة ولاجة وذلك كما ذل ومهانة سارية
الى النكاح والعزة هى اللاتقية بالمؤمنين ولأن مهرها المولاها فلا تسدر على التمتع به ولا على هبته
للزوج فلا ينظم أمر المنزل وقد قال صلى الله عليه وسلم الحرائر ملاح البيت والاماء هلال
البيت (والله غفور) لمن لم يصبر (رحيم) بالرخصة والتوسعة فنكاح الامة عند الطول والقدرة

على نكاح الحرة لا يحل عند الشافعي وعند الحنفية يحل ما لم يكن عنده امرأة حرة ومحصلة أن الشافعي أخذ بظاهر الآية وقال لا يجوز نكاح الأمة الاثلاثة شرائط اثنان في النكاح عدم طول الحرة وخشية العنت والثالث في المنكوحة وهي أن تكون أمة مؤمنة لا كافرة ككافية وعند أبي حنيفة شيء من ذلك ليس بشرط فهو محل عدم استطاعة الطول على عدم ملك فراش الحرة بأن لا يكون تحت حرة فينكحها نكاح الإلزام وجعل النكاح على الوطء وجعل قوله من قبياتكم المؤمنات على الأفضل أي نكاح الأمة المؤمنة أفضل من نكاح الكفاية فجعله على التذب واستدل عليه بوصف الحر اربع كونه ليس بشرط قال في التيسير وأما قوله من قبياتكم المؤمنات ففيه إباحة المؤمنات وليس فيه تحريم الكفايات فالغنى والفقر سواء في جواز نكاح الأمة سواء كانت مؤمنة أو يهودية أو نصرانية اعلم أن النكاح من سنن المرسلين وشرعة المخلصين إلا أن الحال يختلف فيه باختلاف أحوال الناس فهو واجب بالنسبة إلى صاحب التوقان ومستحب بالنسبة إلى من كان في حد الاعتدال ومكروه بالنسبة إلى من يجز عن الوقاع والاتفاق قال في الشريعة وشرعها ويختار للزواج المرأة ذات الدين فإن المرأة الصالحة خير متاع الدنيا لطفان بها يحصل تفرغ القلب عن تدبير المنزل والتكلف بشغل الطبخ والسكران والفرش وتطيف الأواني وتهممة أسباب المعيشة فإن الإنسان لو لم يكن له شهوة الوقاع لتعسر عليه العيش في منزله وحده إذ لو تكفل بجميع أشغال المنزل اضاعت أكثر أوقاته ولم يفرغ للعمل فالمرأة الصالحة المصلحة للمنزل معينة على الدين بهذا الطريق واختلال هذه الأسباب شواغل ومشوشات للقلب ومنقصات للعيش ولذلك قال أبو سليمان الداراني الزوجة الصالحة ليست من الدنيا فإنها تفرغك للآخرة (قال الشيخ السعدي) زن خوب فرمانير پارسا * كند مرد درویش را پادشا * سفر عید باشد بران كند ای * كیارى ز شمش بود در سراى * ثم إن بعضهم اختاروا البكر وقالوا إنها تكون لك فاما الثيب فإن لم يكن لها ولد فنصفها لك وإن كان لها ولد فكلها الغير نكاحا كل رزقك وتحب غيرك والحاصل أن اختيار نكاح المملوكات رخصة والصبر عنه عزيمة ولا ريب أن العزيمة أولى لأنه بالصبر يترقى العبد إلى الدرجات العلى وفي الخبر يؤتى بأشكر أهل الأرض فيجز به الله تعالى جزاء الشاكرين ويؤتى بأصبر أهل الأرض فيقال له أترضى أن تجزيك جزاء الشاكرين فيقول نعم يا رب فيقول الله كلا أنعمت عليك فشكرت وأتيتك فصبرت لا تضعن لك الأجر عليه فيعطى أضعاف جزاء الشاكرين وقد يجمع العبد فضيلتي الصبر والشكر بأن يصبر على مقتضى النفس زمانا ثم بعد النيل والفوز يشكر على نعمه الجزيلة - حقنا الله وإياكم بمحباتي الصبر والشكر * نعمت حق شمار وشكر گزار * نعمتش را كچه نیست شمار * شكر باشد كاید كنج مزید * كنج خواهی منه ز دست كاید * (وقيل في حق الصبر) چون بمائی بسته در بند خرج * صبر كن كالصبر مفتاح الفرج * صبر كن حافظ بسحتي روز و شب * عاقبت روزی بیایي كام را * ثم إن رجته لعباده أوسع من أن تذكر ولذلك قال والله غفور رحيم ومن جله رجته بيان طرائق من سلف وقد قدم من أهل الرشد ليسلكوا منها هجهم ويصلوا إلى المراد وقال عليه السلام يا كريم العفو فقال جبريل أتدرى ما معنى كريم العفو هو أن يعفو عن السيئات برجته ثم يبدلها بحسنات بكرمه (قال جلال الدين) توبه آرید و خدا توبه پذیر * امر او کیرید او نعم الأمير *

سائر ما تبدل كدحق * تاهمه طاعت شوردان ما سبق (يريد الله ليس لكم) اللام مزيدة
 لتأ كيد معنى الاستقبال اللازم للارادة ومفعول بين محذوف أى يريد الله أن يبين لكم ما هو
 خفى عنكم من مصالحكم وأفاضل أفعالكم وما تعبدكم به من الحلال والحرام (ويهدىكم سبل
 الذين من قبلكم) أى يدللكم على مناهج من تقدمكم من الانبياء والصالحين لتقتدوا بهم
 (ويؤوب عليكم) يرجع بكم عن معصيته الى طاعته بالتوفيق للتوبة بما كنتم عليه من الخلف
 وليس الخطاب لجميع المكلفين حتى يخلف مراده عن ارادته فمن لم يتب منهم بل اطاعة معينة
 حصلت لهم هذه التوبة (والله عليم) بكم (حكيم) فيما يريد لكم (والله يريد أن يؤوب عليكم) بيان
 الكمال منقعة ما أراد الله تعالى وكال مضرمة ما يريد الفجرة بخلاف الاول فانه بيان ارادته تعالى
 لتوبته عليهم فلا تكرار (ويريد الذين يتبعون الشهوات) يعنى الفجرة فان اتباع الشهوات
 الاثم ارباها وأما المتعاطى لما سوغه الشرع من المشتبهات دون غيره فهو متبوع له لالهها وقيل
 الجحوس حيث كانوا يحلون الاخوات من الاب وبنات الاخ وبنات الاخت فلما حرمهن الله
 تعالى قالوا فانكم تحلون بنت الخالة وبنت العمة مع أن العمة والخالة عليكم حرام فانكم حو
 بنات الاخ والاخت فنزلت (أن عميوا) عن القصد والحق عواقبهم على اتباع الشهوات
 واستحلال المحرمات وتكونوا زناة مثلهم (مبلا عظيم) أى بالنسبة الى ميل من اقترف خطيئة على
 نذرة بلا استحلال (يريد الله أن يخفف عنكم) ما فى عهدتكم من مشاق التكليف فلذلك شرع
 لكم الشريعة الخفيفة السهلة ورخص لكم فى المضايق كاحلال نكاح الامه وغيره من
 الرخص (وخلق الانسان ضعيفا) عاجزا عن مخالفة هواه غير قادر على مقابلة دواعيه وقواه
 حيث لا يصبر عن اتباع الشهوات ولا يستندم قواه فى مشاق الطاعات قال الكاظمى أى لا يصبر
 عن النساء قال سعيد بن المسيب ما ليس الشيطان من ابن آدم الا أتاه من قبل النساء وقد أتى
 على ثمانون سنة وذهبت احدى عيني وأنا أعشوب بالآخرى وان أخوف ما أخاف على نفسى
 قننة النساء وقال أبو هريرة رضى الله عنه اللهم انى أعوذ بك من ان أزنى وأسرق ففعل له كبر
 سنك وأنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أتخاف على نفسك من الزنا والسرقة قال
 كيف آمن على نفسى وبليس حتى (قال الحافظ) جه جأى من كذب غزدي سبه ربه بعده باز * ازين
 حيل كه در انبائه ثم انه تست * والاشارة فى تحقيق الآيات أن الله تعالى أنعم على هذه الامه
 بارادة أربعة أشياء اولها التبيين وهو أن يبين لهم الصراط المستقيم الى الله وثانيها الهداية
 وهو أن يهديهم الى الصراط المستقيم بالبيان وبالثبات التوبة عليهم وهى أن يرجع
 بهم الى حضرة الله على صراط الله ورابعها التخفيف عنهم وهو أن يوصلهم الى حضرة الله بالمعونة
 ويخفف عنهم المؤنة وهذا مما اختص به نبينا عليه السلام وأتمه لوجهين أحدهما أن الله أخبر
 عن ذهاب ابراهيم عليه السلام الى حضرة باجتهاده وهو المؤنة بقوله انى ذاهب الى ربى
 سيدى وأخبر عن موسى عليه السلام بمعرفته وهو أيضا المؤنة وقال ولما جاء موسى ليقاتنا
 وأخبر عن حال نبينا عليه السلام بقوله سبحان الذى أمرى بعبد ليله وهو المعونة تخفف عنه
 المؤنة وأخبر عن حال هذه الامه بقوله سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه
 الحق وهو أيضا بالمعونة وهى جذبات العناية والوجه الثانى ان النبى عليه السلام وأتمه

المتبايعين بماتوا قد اعلم في حال المبايعة وقت الايجاب والقبول عندنا وعند الشافعي حالة
 الافتراق من مجلس العقد (ولا تقتلوا أنفسكم) بالبيع كما يفعله جهلة الهند أو بالقاء النفس
 إلى الهلكة وبؤيده ما روى أن عمرو بن العاص رضي الله عنه تأوله في التيم لخوف البرد فلم
 ينكر عليه النبي صلى الله عليه وسلم أو بارتكاب المعاصي المؤدية إلى هلاكها في الدنيا والآخرة
 أو باقرار ما بذللها ويرد بها فانه القتل الحقيقي للنفس وقيل المراد بالنفس من كان من جنسهم
 من المؤمنين فان كلهم كنفس واحدة (ان الله كان بكم رحيمًا) أي أمر بما أمر ونهى عما نهى
 لضرر رحمته عليكم مناه انه كان بكم يا أمة محمد رحيمًا حيث أمر بني اسرائيل يقتل الانفس
 ونهاكم عنه (ومن يفعل ذلك) أي القتل أو اياه وسائر المحرمات المذكورة فيما قبل (عدوًا
 وظلمًا) افرط في تجاوز عن الحد واتيانا بما لا يستحقه وقيل أريد بالعدوان التعدي على الغير
 وبالظلم الظلم على النفس لتعريضها للعقاب ومحلهما ما نصب على الحلية أي متعديًا وظالمًا
 (فسوف نصليه) أي ندخله (نارًا) أي نارًا مخصوصة هائلة شديدة العذاب (وكان ذلك) أي أصلاه
 النار (على الله يبرأ) لتحقيق الداعي وعدم الصارف قال الامام واعلم ان المعصيات بالنسبة
 إلى قدرة الله على السوية وحينئذ يمنع أن يقال ان بعض الافعال أسرع عليه من بعض بل هذا
 الخطاب نزل على القول المتعارف بيننا ويكون معناه المبايعة في التهديد وهو أن أحسد الا يقدر
 على الهرب منه ولا على الامتناع عليه فعلى العاقل أن يتجنب عن الوقوع في المهالك ويبالغ في
 حفظ الحقوق وقد جمع الله في التوضيعة بين حفظ النفس وحفظ المال لانه شقيقهما من حيث انه
 سبب لقوامها وتحصيل كالاتم واستيفاء فضائلها ولذلك قيل * توأمة كرا ترا وقفت وبذل
 وهما في * زكات وفطره واعتاق وهدى وقراني * توأمة بدولت ايشان رسي كه توأني * جزاين
 دور كهت وان هم بصدير يشاني * فان وفقت للمال فاشكر له والافلات تعب نفسك ولا تقتلها كما
 يفعله بعض من يقتصر بعد الغنى لغاية ألمه واضطرابه من الفقر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من قتل نفسه بشئ في الدنيا عذب به يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم كان فيمن قبلكم جرح
 برجل أدأ به فخرع منه فأخرج سكينًا فخرجه من يده فارقا الدم حتى مات فقال الله تعالى بارزني عبيدي
 بنفسه فخرمت عليه الجنة كذا في تفسير البغوي وكذلك حكم من قتل نفسه لقترًا ولغير ذلك من
 الاسباب واعلم ان أكل المال بالباطل مما يقصد دين الرجل ودنياه بل يضمر بنفسه ويكون سببًا
 لهلاكه فان بعض الاعمال يظهر أثره في الدنيا (روى) أن رجلاً ظالمًا غصب سمكة من فقير فطبخها
 فلما أراد أكلها عذبت يده فأشار إليه الطبيب بالقطع فلم يزل يقطع من كل مفصل حتى وصل إلى
 الابط فجاء إلى ظل شجرة فأخذت عيناه فقتل له لا تتخلص من هذا الا بارتضاء صاحبها المظلوم فلما
 ارتضاء سكن وجعه ثم انه تاب وأقنع عما فعل فرد الله إليه يده فأوحى الله تعالى إلى موسى عليه
 السلام وعزني لولا انه أرشني المظلوم لعذبه طول حياته قال العلماء حرمة مال المسلم كحرمة دمه
 قال عليه السلام كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله وقال عليه السلام لا يجعل مال امرئ
 مسلم الا بطيبة نفس منه فالظلم حرام شرعًا وعقلًا (قال الجاهلي) هزار كونه خصومت كني بخلق
 جهان * نرس كه در هوس سيم و آرزوي زدي * تراست دوست ز دوستي خصم صاحب آن *
 كه كيري از كنفس انرا بظلم و حيله كرى * نه مقتضاي خرد باشد و نتیجه عقل * كه دوست را بكذاري

وخصم رابىرى * فعلى السالك أن يجتنب عن الحرام ويأكل من الحلال الطيب ولبعض
 الكبار دقة عظيمة واهتمام تام في هذا الباب (حكى) أن بعض الملوك أرسل إلى الشيخ ركن
 الدين علاء الدولة عزالاً وقال إنها حلال فقال الشيخ كنت بعهد طوس فجاء إلى بعض الأمراء
 بأنيب وقال كل منها فاني رميتها يدي فقلت الأرنب حرام على قول الامام جعفر الصادق رضي
 الله عنه قال في حياة الحيوان يجعل أكل الأرنب عند العلماء كافة الاما حكي عن عبد الله بن
 عمرو بن العاص وابن أبي ليلى أنهم ما كرهاوا كلها ثم انه جاء يوماً بغزال فقال كل منها فاني رميتها
 بسم عمليته يدي على فرس ورثتها عن أبي فقلت خطري بالي أن واحداً من الأمراء جاء إلى
 مولانا الجمال بأوزنين وقال كل منهما فاني قد أخذتهما يدي فقال مولانا ليس الكلام في
 الأوزنين وإنما الكلام في قوت البازي من دجاجة أية عجوزاً كل حتى قوى للاصطيد فالفزال
 التي رميتها على فرسك وان كانت من الصيد لكن قوت القرس من شعير أرى مظلوم حصل فلم
 يأكل منها (حكى) أن خياطاً قال لبعض الكبار هل أكون معيناً للعلامة بخياطة ثيابهم فقال ليس
 الكلام فيك وإنما الكلام في الحد الذي يعمل الأبرة والحاصل انه لا بد من الاهتمام في طلب
 الحلال وان كان في زمانه نادوا بالوصول اليه عزيزاً (قال الجمال) خواهي كه شوى حلال
 روزي * همخانه مكن عيال بسيار * داني كه درين سراجه تنك * حاصل نشود حلال
 بسيار * رزقنا الله واياكم من فضله انه الجواد (ان تجتنبوا) الاجتناب التباعده ومنه الاجتناب
 (كأثر ما تنهون عنه) كأثر الذنوب التي نهاكم الله ورسوله عنها (تكفر عنكم) التكفير ماطة
 المستحق من العقاب بشواب أو توبة والاحباط تقيضه وهو ماطة الثواب المستحق
 بعقاب أو يزيد أو ينقص على الطاعة والمعنى تغفر لكم (سيئاتكم) صغائركم ونعمها عنكم (ويند خلصكم
 مدخلا) بضم الميم اسم مكان هو الجنة (كريماً) أي حسناً مريضاً أو مصدره أي ادخله مع
 كرامة قال المنسرون الصلاة إلى الصلاة والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات لما
 بينهن من الصغائر إذا اجتنب الكبائر واختلف في الكبائر والاقرب ان الكبيرة كل ذنب رتب
 الشارع عليه الحد أو صرح بالوعيد فيه قال أنس بن مالك رضي الله عنه انكم تعملون اليوم
 أعمالاً هي في أعينكم أدق من الشعر كأنعدها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر
 وقال القشيري الكبائر على لسان أهل الإشارة الشرك الخفي ومن جملة ذلك ملاحقة الخلق
 واستحلاب قلوبهم والتودد اليهم والاعماس عن حق الله بعيثهم واعلم ان اجتناب الكبائر
 يوجب تكفير الصغائر وعند انتفاء الصغائر يمكن الدخول في المارخل الكرم وهو
 حضرة أكرم الأكرمين قال عليه السلام ان الله طيب لا يقبل الا الطيب وجملة الكبائر مندرجة
 في ثلاثة أشياء * أحدها اتباع الهوى والهوى ميلان النفس إلى ما يستلذه من الشهوات فقد
 يقع الانسان به في جملة من الكبائر مثل البدعة والضلالة والارتداد والشبهة وطلب الشهوات
 والذات والشهوات وحظوظ النفس بترك الصلاة والطاعات كلها وعقوق الوالدين وقطع الرحم
 وقذف المحصنات وأمثال ذلك وهذا قال تعالى ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله وقال عليه
 السلام ما عبد الله أبغض على الله من الهوى * غبار هو ا چشم عقلت بدوخت * موم هو من
 كنت عورت بدوخت * يكن سرمة غطت از چشم ياك * كه فردا شوى سرميه در چشم خاك

• وثانيها حب الدنيا فإنه مطية كثير من الكبائر مثل القتل والظلم والغصب والنهب والسرقة
 والربا وأكل مال اليتيم ومنع الزكاة وشهادة الزور وكتمانها واليمين الغموس والخيف في الوصية
 وغيرها واستحلال الحرام ونقض العهد وأمثاله ولهذا قال تعالى ومن كان يريد حرث الدنيا فؤوته
 منها وماله في الآخرة من نصيب وقال عليه السلام حب الدنيا رأس كل خطيئة وعنه صلى الله
 عليه وسلم أتاني جبريل وقال إن الله تعالى قال وعزقي وجلالي أنه ليس من الكبائر كبيرة هي أعظم
 عندي من حب الدنيا • عاقلان ميل بسويت نكسند أي دنيا • هم اميد كرم ولطف توجاهل
 دارد • هر كه خواهد به كند از تو مرادی حاصل • حاصل آنست كه اندیشه باطل دارد •
 وثالثها روية الغير فان منها ينشأ الشرك والنفاق والرياء وأمثاله ولهذا قال تعالى إن الله لا يغفر
 أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقال عليه السلام اليسير من الرياء شرك وقال بعض
 المشايخ وجود ذلك ذنب لا يقاس به ذنب آخر فمن تخلص من ذنب وجوده فلا يرى غير الله فلا يتشبه
 منه الشرك ولا حب الدنيا وتخلص من الهوى فيحقق له الوصول واللقاء قال تعالى فمن كان
 يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا امرئ ان هذا هو المدخل الكريم
 والنور العظيم والنعيم المقسيم فعلى العاقل أن يتخلص من الاغيار ويبشاهد في الجبال أنوار
 الواحد القهار • كريحه زند آنست بر صاحب دلان • هر كه باو بی زوصل یار نیست • هیچ
 زندان عاشق محتاج را • تنك ترا ز صحبت اغیار نیست • ولذا قيل الدنيا هي المؤمن وجنة
 الكافر وما سوى الحق أغيار قال ابراهيم عليه السلام فانهم عدو لي الارب العالمين فلا بد للسالك
 أن يجتهد في سلكه ويتخلص من ريق الغير كي يصل الى المراد والعاشق الصادق لا يكون في
 عبودية غير معشوقه ولا يتسلى عن الدنيا والآخرة الا بوصاله فليس له مطلب سواه • عاشق كه
 ز هجر دوست دادی خواهد • یابر در وصلش ایستادی خواهد • ناكس ترا زوكس نبود در
 عالم • كرد دوست بجز دوست مرادی خواهد • وهذا مقام شريف ومطلب عزيز واصلنا الله
 تعالى واباكم (ولا تمننوا) التمني عبارة عن ارادة ما يعلم أو يظن أنه لا يكون (ما فضل الله به بعضكم
 على بعض) أي عليكم أن لا تمننوا ما أعطاه الله بعضكم من الامور الدنيوية كالجاه والمال وغير
 ذلك مما يجري فيه التنافس دونكم فان ذلك قسمة من الله تعالى صادرة عن تدبير لا تقي بأحوال
 العباد مترتب على الاحاطة بيجلائل شؤونهم ودقائقها فعلى كل أحد من الفضل عليهم أن يرضى بما
 قسم له ولا يتمنى حظ الفضل ولا يحسد عليه لما انه معارضة لحكمة المقدر فالانصاء كالاشكال
 وكما ان اختلاف الاشكال مقتضى حكمة الهية لم يطالع على سرها أحد فكذلك الاقسام وقيل
 لما جعل الله تعالى في الميراث للذكر مثل حظ الانثيين قالت النساء نحن أحوج أن يكون لنا
 سهمان وللرجال سهم واحد لاننا ضعفاء وهم أقوياء وأقدر على طلب المعاش منا فزلت وهذا هو
 الانسب بتعليل النهي بقوله تعالى (للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن)
 فانه صريح في جريان التقي بين قريبى الرجال والنساء والمعنى لكل من الفريقين في الميراث نصيب
 معين المقدار مما أصابه بحسب استعداده وقد عبر عنه بالاكتساب على طريقة الاستعارة التبعية
 المنقبة على تشبيه اقتضائه حاله لنصيبه باكتسابه أيا بما كسبه الاستحقاق كل منهما النصيب وتقوية
 لاختصاصه به بحيث لا يتخطاه الى غيره فان ذلك مما يوجب الانتهاء عن التقي المذكور

(واسألوا الله من فضله) أي لا تمنوا ما يختص بغيركم من نصيبه المكتسب له واسألوا الله تعالى ما تريدون من خيرات نعمه التي لا تعد لها فإنه يعطيكموه (إن الله كان بكل شيء عليما) فهو يعلم ما يستحقه كل إنسان فضله عن علم وحكمة وتبيان وفي الحديث إن يزال الناس بخير ما ينو أي تغافوا فإذا تساوا بهلكوا وذلك لاختلال النظام المرتبط بذلك وقد يقال معناه أنه لا يفتقر لتفاوت الناس في المراتب والصنائع بأن يكون مثلا بعضهم أميرا وبعضهم سلطانا وبعضهم وزيراً وبعضهم رئيساً وبعضهم أهل الصنائع لتوقف النظام عليه واعلم أن مراتب السعادات إما نفسانية كالذكاء التام والحسد الكامل والمعارف الزائدة على معارف الغير بالكسبة والكيفية كالعفة والشجاعة وغير ذلك وإما بدنية كالصحة والجمال والعمر الطويل في ذلك مع اللذة والبهجة وإما خارجية ككثرة الأولاد الصالحين وكثرة العترة وكثرة الأصدقاء والأعوان والرياسة القائمة ونفاذ القول وكونه محبوباً بالقلوب الناس حسن الذكر قيمهم فهي مجامع السعادات والإنسان إذا شاهد أنواع القضاة حاصله لإنسان ووجد نفسه خالياً عن جلته أو عن أكثرها فحينئذ ألم قلبه وبشوش خاطره ثم يعرض ههنا حالتان أحدهما أن يتمنى زوال تلك السعادات عن ذلك الإنسان والآخرى أن لا يتمنى ذلك بل يتمنى حصول مثلها له والآخر هو الحسد المذموم لأن المقصود الأول لمدير العالم وخالفه الإحسان إلى عبده والجلود اليهم وإغاضة أنواع الكرم عليهم فنتمنى زوال ذلك فكانه اعتراض على الله فيما هو المقصود بالقصد الأول من خلق العالم وإيجاد المكافئين وأيضاً بما اعتقد في نفسه أنه أحق بتلك النعم من ذلك الإنسان فيكون هذا اعتراضاً على الله وقد حافى حكمته وكل ذلك مما يليق به في الكفر وظلمات البدعة ويزيل عن قلبه نور الإيمان وكان الحسد سبب الفساد في الدين فكذلك هو سبب الفساد في الدنيا فإنه يقطع المودة والمحبة والموا لا ويقلب كل ذلك إلى أضدادها فلهذا السبب تمنى الله عباده عنه بقوله ولا تتموا الآية فلا يدل لكل عاقل من الرضا بقضاء الله تعالى (حكى) الرسول صلى الله عليه وسلم عن رب العزة أنه قال من استسلم لقضائي وصبر على بلائي وشكر نعمائي كتبته صديقاً وبعثته يوم القيامة مع الصديقين ومن لم يرض بقضائي ولم يصبر على بلائي ولم يشكر نعمائي فليطلب رياساوي * حاشا كه من أرجو رجواي توبنا لم * يداد لطيفان همه لطفت وكرامت * فهذا هو الكلام فيما ذاعنى زوال تلك النعمة عن ذلك الإنسان وما يؤكده ذلك ما روى ابن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخطب الرجل على خطبة أخيه ولا يسوم على سوم أخيه ولا تسأل المرأة طلاقاً ختمها لتقوم مقامها فإن الله هو رازقها والمقصود من كل ذلك المبالغة في المنع من الحسد أما إذا لم يتمنى ذلك بل يتمنى حصول مثلها له فن الناس من جاوز ذلك الآن المحققين قالوا هذا أيضاً لا يجوز لأن تلك النعمة ربما كانت منسدة في حقها في الدين ومضرة عليه في الدنيا فلهذا السبب قال المحققون أنه لا يجوز للإنسان أن يقول اللهم اعطني داراً مثل دار فلان وزوجة مثل زوجة فلان بل ينبغي أن يقول اللهم اعطني ما يكون صلاحاً في ديني ودياراً في معاشي وإذا تأمل الإنسان كثيراً لم يجد أحسن مما ذكره الله في القرآن تعليم العباد وهو قوله ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وعن الحسن لا يتمنى أحد المال فلهذا هلاكه في ذلك المال كما في

حق تعالى وهذا هو المراد من قوله واسألوا الله من فضله قال الشيخ كمال الدين القاشاني ولا تمنوا
ما فضل الله به بعضكم على بعض من الكالات المترتبة بحسب استعداد الاولية فان كل استعداد
يقتضي به ويته في الازل كما لا وسعادة تناسبه وتختص به وحصول ذلك الكمال الخاص لغيره
محال ولذلك ذكر طلبه بلفظ التقى الذي هو طلب ما يمنع حصوله للطالب لامتناع سببه للرجال أى
الافراد الواصلين نصيب مما ~~يكتسبوا~~ نور استعدادهم الاصلى وللنساء أى الناقصين
القاصرين عن الوصول نصيب مما ~~يكتسبون~~ بقدر استعدادهم واسألوا الله من فضله أى اطلبوا
منه افاضة كمال يقتضيه استعدادكم بالتركية والتصفية حتى لا يحول بينكم وبينه فتعجبوا
وتعذبوا بغير ان الحرمان منه ان الله كان بكل شئ بما يحب عليكم كما منا في استعدادكم بالقوة علما
فيحييكم بما يليق بكم كما قال تعالى وآتاكم من كل ما سألتموه أى بلسان الاستعداد الذى مادعاه
أحد به الاجاب كما قال تعالى ادعوني استجب لكم انتهى وعلى هذا التأويل يكون قوله ولا تمنوا
نفسيا ومنعا عن طلب المحال الذى فوق الاستعداد الازلى ويكون قوله واسألوا الله من فضله
أمر او حثا على طلب الممكن الذى هو قدر استعدادكم كى لا تضيع فضيلة الانسانية فان بعض
المقدورات قد يكون معاتقا على الكسب فينبغي أن لا يتكاسل العبد في العبادات وكسب
الفضائل لينال الكالات الكامنة في خزائنه الاستعداد ويسأل الله تعالى دائما من فضله فانه
موجب الدعوات وولى الهداية والرشاد فن طلب شيئا وجد وجد ومن قرع بابا وبلغ توبل (قال
مولانا جلال الدين قدم سره) چون در معنی زنی بازت کنند * بر فکر ت زن که شمه ازت
کنند * چون طلب کردی بجد آید نظر * جد خطا نکند چنین آمد خبر * چون زجاهی می کنی
هر روز خاک * عاقبت اندر روی با آب پاک * گفت پیغمبر که چون کوی دری * عاقبت زان
در برون آید سری * در طلب زن دامن آتو هر دو دست * که طلب در را می کور هر دست (ولكل)
أى لكل تركه ومال (جعلنا موالى) جمع مولى أى ورثة متقاوثة فى الدرجة ياونها ويحزون
منها انصباؤهم بحسب استحقاقهم المنوط بما بينهم وبين المورث (مما ترك الوالدان والاقربون) بيان
لكل مع الفصل بالعامل وهو جعلنا لان لكل مفعول ثان له قدم عليه تأكيد الشهول ودفع توهم
تعلق العمل ببعض دون البعض والموالى هم أصحاب الفرائض والعصبات وغيرهما من
الوراث ويجوز أن يكون المعنى ولكل قوم جعلناهم موالى أى ورثا انصيب معين مغاير لانصيب
قوم آخرين مما ترك الوالدان والاقربون على أن جعلنا موالى صفة لكل والضمير الراجع اليه
محذوف والكلام مبتدأ وخبر على طريقة قولنا لكل من خلقه الله انصباؤا نصيب من رزق أى
حظ منه (والذين عقدت أيمانكم) هم موالى الموالاة كان الخليف يورث السدس من مال خليفة
فنسخ بقوله تعالى وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض وعند أى حنيفة اذا أسلم رجل على يد رجل
وتعاقد على أن يرثه ويعقل عنه صح وعليه عقله وله ارثه ان لم يكن له وارث أصلا فهو مؤخر
عن ذوى الارحام واسناد العقد الى الايمان لان المعتاد المماسكة به عند العقد والمعنى عقدت
أيمانكم عهدهم حذف العهد وأقيم المضاف اليه مقامه ثم حذف وهو مبتدأ متضمن للمعنى
الشرط ولذلك صدر الخبر أعنى قوله تعالى (فأآتوهم نصيبهم) بالفاء أى حظهم من الميراث (ان الله
كان على كل شئ) من الاشياء التى من بطلها الايتاء والمنع (شهيدا) أى شاهدا قضيه ترغيب

في الاعطاء وتهديد على منع نصيبهم قال بعضهم المراد من الذين عقدت أيمانكم الحلقة والمراد
 بقوله فأتوهم التصرة والنصيحة والمصافاة في العشرة والمخالصة في المخالطة فقل كل أحد أن
 ينصر أخاه المؤمن ويحافظه على وجه الخلوص والنصيحة لاعلى التفاد والعداوة قال صلى الله
 عليه وسلم مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم ومعاظمتهم مثل الجسد إذا اشتكى عضو تداعى له
 سائر الجسد بالسهر والحمى * بنى آدم أعضاى يكذب بغيره * كعدو آفر ينشريك جوهه *
 جوع عضوى بدردا وردد وزكار * ذكر عضوه رانساند قرار * توكر محنت ديكران بى غمى *
 نشايد كه نامت نهند آدمى * فالواجب أن يحب المرء للناس ما يحب لنفسه من الخير وينصح لهم
 في ظاهر الامر فان النصيحة عماد الدين ويزيل ما يوجب التأذى عن ظاهريهم وأعمالهم بالوعظة
 والزجر أى المنع مما لا يليق ويعاملهم بالرحمة والثقة ولا يذكر أحد أبا بكره فان ملكا وكل
 بالعبد يرد عليه ما يقول لصاحبه ولا يستبشر به كروا أحد كائنا من كان * مكن شادمانى
 بمرتكبى * كه دهرت نماند پس ازوى بدى * ويتوعد الى الناس بالاحسان الى برهم وقاجرهم
 والى من هو أهل الاحسان والى من ليس بأهل له ويتعمد الاذى منهم وبه يظهر رجوه
 الانسان * تحمى جوهه دهرت غايد تخت * ولى شهد كرد جود و طبع رست * ويجعل من
 شقه أو جفاه أو آذاه اذاء فى حل منه ولا يطمع فى السلامة من آذاهم فانه محال فان الله لم يقطع
 لسان الخلق عن نفسه فكيف يبلم مخلوق من مخلوق (روى) أن موسى عليه السلام قال الهى
 أسألك أن لا يقال لى ما ليس فى فأوحى الله اليه ما فعلت ذلك لنفسى فكيف أفعول للذوي يقوم
 بحاجات الناس ومهماتهم فى الحديث من شئ فى حاجة لا أخيه المسلم لله وله فيه اصلاح فكذا نأما
 خدم الله أنفسه وييسر على المعسر تيسيرا ويفرج عن المغموم فان الله تعالى فى عون العبد
 مادام العبد فى عون أخيه المسلم وفى الحديث ان من موجبات المغفرة ادخال السرور على قلب
 أخيك المسلم قال الشيخ نجم الدين الكبرى فى قوله تعالى والذين عقدت أيمانكم بى الذين جرى
 بينكم وبينهم عقد الاخوة فى الله بأن أخذتم بأيمانكم أيمانهم بالارادة وصدق الاجتماع وبإواعلى
 أيدىكم فأتوهم بالنصح وحسن التربية والاهتمام بهم والقيام بمصالحهم على شرائط الشخوخة
 والتسلية بهم نصيبهم الذى أودع الله تعالى لهم عندكم بعله وحكمته ان الله كان على كل شئ
 الودائع أينما أودعه ولمن أودعه شهيدا يشهد عليهم يوم القيامة أن يخوفوا فى اعطاء ودايعهم
 بالخيانة ويسألهم عنها ويشهد لهم بالامانة ويحاربكم علمها خيرا الجزاء اتى بها فالكاملون
 لا يخونون فى الامانات بل يسلون الودائع الى الارباب بحسب الاستعدادات ولا يفشون السر
 الو من ليس له أهلية فى هذا الباب ولا يلزم الخيانة فى أسرار رب الارباب (قال مولانا جلال
 الدين الرومى) عارفانكه جام حق نوشيده اند * رازها دانسته و پوشيده اند * هر كرا اسرار كار
 آموختند * مهر كردند و دهانش دوختند * برايش قناست و در دل رازها * كوش آن كس
 كوشد اسرار جلال * كو چو سوسن صد زبان افتاد و لال * تا نكويد سرسلطان را بكس *
 تا نريزد قند را بيش مكس * در خور دريانش دج مرغ آب * قهم كن والله أعلم بالصواب
 (الرجال قوامون على النساء) قائمون بالامر بالمصالح والنهي عن القضايح قيام الولاية على
 الرعية مساطون على تأديبهن وعلى ذلك بأمرين وهبى وكسبى فقال (بما فضل الله بعضهم على

بعض) الضمير البارز لكل الاثر يقين تغلبا أي بسبب تقضيه الرجال على النساء بالحزم والعزم
 والقوة والغتوة والمير والرى والحاسة والسماحة والتشهير لخطبة الخطبة وكتابة الكتابة وغيرها
 من الخاتل المخيلة في استدعاء الزيادة والتماتل الشاملة لجوامع السعادة (وبما اتفقوا من
 أموالهم) أي وبسبب اتفاقهم من أموالهم في نكاحهم كالمهر والنقمة وهذا دل على وجوب
 تفقات الزوجات على الأزواج (روى) ان سعد بن الربيع أحد نقباء الانصار رضى الله عنهم ثمرت
 عليه امرأته حبيبة بنت زيد بن أبي زهير فطمعها فانطلق بها أبوها الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وشكا فقال عليه السلام لنقتصن منه فنزلت فقال صلى الله عليه وسلم أردنا امرأوا وأراد الله
 امرأوا الذي أراد الله خيرا ورفع القصاص فلا قصاص في اللطمة وشحوها والحكم في النفس
 ومادونهما مذكور في الفروع (فالمصالحات) منهن (فالتات) مطيعات لله تعالى فأمات بحق
 الأزواج (حافظات للغيب) أي لمواجب الغيب أي لما يجب عليهن حفظه في حال غيبة الأزواج
 من الفروج والاموال والبيوت وعن النبي صلى الله عليه وسلم خير النساء امرأة ان نظرت اليها
 سرتك وان أمرتها أطاعتك واذا غبت عنها حفظت في مالها ونفسها وتلا الآية واضافة المال
 اليها للاشعار بأن ماله في حق التصرف في حكم مالها (بحفظ الله) ما مصدرية أي بحفظه
 تعالى أيها أي بالامر بحفظ الغيب والحث عليه بالوعد والوعيد والتوفيق له أو موصولة أي
 بالذي حفظ الله لهم عليهم من المهر والنقمة والقيام بحفظهن والذب عنهن (واللاقي تخافون
 تشوذهن) خطاب للأزواج وأرشادهم الى طريق القيام عليهن والخوف حالة تحصل في القلب
 عند حدوث أمر مكرره أو عند الظن أو العلم بحدوثه وقدير اذ به أحدهما أي تظنون عصيانهن
 وترفعهن عن مطاوعتكم (فعضلوهن) فأنصروهن بالترغيب والترهيب قال الامام أبو منصور
 العظة كلام يلين القلوب القاسية ويرغب الطباع النافرة وهي بتذكير العواقب (واهجروهن)
 بمس ذلك ان لم ينفع الوعظ والتصيحة والهجر التزل عن قلى (في المضاجع) أي في المراقدة فلا
 تدخلوهن تحت اللحف ولا تباشروهن جمع مضجع وهو موضع وضع الجنب للنوم (واضربوهن)
 ان لم ينفع ما فعلتم من العظة والهجر ان غير يترج ولا شاق ولا كاسر ولا خادش فالامور الثلاثة
 مترتبة ينبغي أن يدرج فيها (فان أطعنكم) بذلك كما هو الظاهر لانه منتهى ما يعتد زاجرا (فلا تغروا
 عليهن سبيلا) بالتوبيخ والاذية أي فأزيلوا عنهن العرش واجعلوا ما كان منهن كأن لم يكن
 فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له (ان الله كان عليا) أي أعلى عليكم قدرة منكم عليهن
 (كبرا) أي أعظم حكما عليكم منكم عليهن فاحذروا واعفوا عنهن اذ ارجعن لانكم تعصونه
 على علوشانه وكبرياء سلطانه ثم تنوبون فيثوب عليكم فأنتم أحق بالعفو عن جنى عليكم اذا
 رجع قال في الشريعة وشرحها اذا وقف وأطلع من زوجته على فجور أو فسق أو كذب أو ميل
 الى الباطل فانه يطلقها الا أن لا يصبر عنها فيمسكها (روى) انه جاء رجل الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال يا رسول الله لي امرأة لا ترد يد لامس قال طلقها قال احبها قال أمسكها خوفا عليه
 بأنه ان طلقها اتبعها وفسدها أيضا معها فرأى ما في دوام نكاحه من دفع الفساد عنه مع ضيق
 قلبه أولى فلا بد للرجال من تحمل المكارة الا انه لا ينبغي للمرأة أن يكون ديوتا كما قال بعض
 العارفين * كبراز كفش در دهان نهك * كه مردن به از زند كافي به شك * و كان

بعض العلماء يقول الفصل على أذى واحد من المرأة احتمال في الحقيقة من عشرين أذى منها
 مثلاً نجاة الولد من اللطامة ونجاة القدم من الكسر ونجاة الحمل من الضرب ونجاة الهرقة من
 الزجر أي المنع من أكل فضول الخوان وسقاطه والثوب من الحرق والقيء من الرحيل قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته وقال أيضاً أيما امرأة ماتت
 وزوجها عنها راض دخلت الجنة وقال أيضاً لا تؤذي امرأة زوجها في الدنيا إلا قالت زوجها من
 الحور العين لا تؤذيه قالتك الله فاعلموا عند ذلك دخیل يوشك أن يفارقك الدنيا قال النبي صلى الله
 عليه وسلم مخاطباً لعائشة رضي الله عنها أيما امرأة تؤذي زوجها بلسانها إلا جعل الله لسانها يوم
 القيامة سبعين ذراعاً ثم عقد خلف عنقها يا عائشة وأيما امرأة تصلي لربها وتدعو لنفسها ثم تدعو
 لزوجها إلا ضرب بصلاتها وجهها حتى تدعو لزوجها ثم تدعو لنفسها يا عائشة وأيما امرأة
 خرجت على ميتة فوق ثلاثة أيام أحبط الله عملها يا عائشة وأيما امرأة ناحت على ميتة إلا جعل
 الله لسانها سبعين ذراعاً وجرت إلى النار مع من تبعها يا عائشة أيما امرأة أصابتها مصيبة
 فلم تطمئن وجهها ومنعت ثيابها إلا كانت مع امرأة لوط ونوح في النار وكانت آيسة من كل خير
 وكل شفاعة شافع يوم القيامة يا عائشة وأيما امرأة زارت المقابر إلا لعنتها الله تعالى ولعنتها كل
 مطب ويابس حتى ترجع فإذا رجعت إلى منزلها كانت في غضب الله ومقته إلى الغد من ساعته
 فإن ماتت من وقتها كانت من أهل النار يا عائشة اجتهدى ثم اجتهدى فإن كنت صواحبات
 يوسف وفاتنات داود ومخرجات آدم من الجنة وعاصيات نوح ولوط يا عائشة ما زال جبريل
 يوصيني في أمر النساء حتى ظننت أنه سيحرم طلاقهن يا عائشة أنا خصم كل امرأة يطلقها زوجها
 ثم قال يا عائشة وما من امرأة تحبل من زوجها حين تحبل إلا ولها مثل أجر الصائم بالنهار والقائم
 بالليل الغاري في سبيل الله يا عائشة ما من امرأة أتتها الطلاق الأولى بكل طلاق عتق نسمة وبكل
 رخصة عتق رقبة يا عائشة أيما امرأة خفقت عن زوجها من مهرها إلا كان لها من العمل حجة
 مبرورة وعمره متقبلة وغفر لها ذنوبها كلها حديثها وقديسها وعلانيتها عدها وخطوها
 أولها وآخرها يا عائشة المرأة إذا كان لها زوج فصبرت على أذى زوجها فهي كالمتبعة في
 دمها في سبيل الله وكانت من القاتلات الذكرات المسلمات المؤمنات الثابتات كذا في روضة
 العلم وفيه تطويل قد اختصرته وحذف بعضه والاشارة في الآية أن الله تعالى جعل
 الرجال قوامين على النساء لأن وجودهن تبع لوجودهم وهم الأصول وهن الفروع فكأن
 الشجرة فرع الثمرة بأنهم خلقت منها فكذلك النساء خلقن من صلوعهم فكأن قيام حواء قبل
 خلقها وهي ضلع يأدم عليه السلام وهو قوام عليها فكذلك الرجال على النساء بمصالح أمور
 دينهن ودنياهن قال تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا واختص الرجال بأستعدادية الكفاية
 للخلافة والنبوة فكان وجودهم الأصل ووجودهن تبع لوجودهم وللرجال والنساء قال عليه
 السلام كل من الرجال كثير وما كل من النساء إلا آيسة بنت من أحم امرأة فرعون وعمر بن
 عمران وفضل عائشة على سائر النساء كفضل الثريد على سائر الطعام ومع هذا ما يبالغ كمالهن إلى
 حد يصلح للخلافة والنبوة وإنما كان كمالهن بالنسبة إلى النسوة لا إلى الرجال لأنهن بالنسبة إليهم
 ناقصات عقل ودين حتى قال في عائشة رضي الله عنها مع فضائها على سائر النساء خذوا ثلثي دينكم

عن هذه الحيرة . فهذا بالنسبة الى الرجال نقصان حيث لم يقل خذوا كمال دينكم ولكن بالنسبة
 الى النساء . كمال لانه على قاعدة قوله تعالى للذكر مثل حظ الانثيين يكون حظ النساء من الدين
 الثلث فكمالها كان الثلثين بمثابة الذكر ومثل حظ الانثيين قال القسيري جامع هذه المجالس النسبية
 • مرد بايد تا كه اقدامی كند • دو طریق غیرت نامی كند • چون نه كامل ز مردی دم مزن •
 چون نه دلبر مكو از حسن تن • زن كه كامل شد ز مردان دست برد • مرد ناقص چون زن
 ناقص مرد • (وان خفتم) أي علمت أو ظننت أي بالحكام (شقاق بينهما) أي خلافا بين المرأة
 وزوجها ولا تدر ون من قبل أيهما يقع النشور والشقاق المخالفة اما لان كلا منهما يريد ما يشق
 علي الآخر واما لان كلا منهما في شق غير شق الآخر قال ابن عباس رضي الله عنه والجزم بوجود
 الشقاق لا ينافي بعث الحكمين لانه لرجاء ازانته لانه عرف وجوده بالفعل (قابضوا) أي الى
 الزوجين لاصلاح ذات البين (حكما) رجلا عادلا صالحا للحكومة والاصلاح (من أهله) من أهل
 الزوج (وحكما) آخر علي حصة الاول (من أهلها) أي أهل الزوجة فان الأقارب أعرف بواطن
 أحوالهم وأطاب للصلاح بينهم وأنصح لهم وأسكن لنفوسهم لان نفوس الزوجين تسكن اليهما
 وتبرز ما في ضمائرهما من حب أحدهما الآخر وبغضه (ان يريد ا) أي الزوج والزوجة (اصلاحا)
 لهما أي ما بينهما من الشقاق (يوفق الله بينهما) يوقع بين الزوجين الموافقة والالفة بحسن سعي
 الحكمين ويلق في نفوسهما المودة والرفقة وقيه تنبيه على ان من أصلح نيته فيما يتصرفه وفقه الله
 لما ابتغاه (ان الله كان عليهما خبيرا) بالطواهر والبواطن فيعلم كيف يرفع الشقاق ويوقع الوفاق
 وفي الآية حث على اصلاح ذات البين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بأفضل من
 درجة الصلاة والصيام والصدقة قالوا بلى قال اصلاح ذات البين وقال صلى الله عليه وسلم الا اغا
 الدين النصيحة قالوا لا قالوا المن يا رسول الله قال لله ولرسوله ولكتابه ولأئمة المؤمنين وأعلامهم
 فالنصيحة لله تعالى أن تؤمن بالله ولا تشرك به شيئا وتعمل بأمر الله تعالى به وتنتهي عما نهى عنه
 وتدعو الناس الى ذلك وتدعوهم عليه وأما النصيحة لرسوله فأن تعمل بسلوكه وتدعو الناس اليها
 وأما النصيحة لكتابه فأن تؤمن به وتتلوه وتعمل بما فيه وتدعو الناس اليه وأما النصيحة للأئمة
 فأن لا تخبر عليهم بالسعي وتدعوهم بالعدل والانصاف وتدل الناس عليه وأما النصيحة
 للعامة فهو أن تحب لهم ما تحب لنفسك وأن تصلح بينهم ولا تهجرهم وتدعوهم بالاصلاح
 ولا تشك ان المصلحين هم خيار الناس بخلاف المفسدين فانهم شرار الخلق اذ هم يسهون
 في الارض بالفساد والتفريق وإيقاظ الفتنة دون ازانها وقد ورد الفتنة نامة لعن الله من
 أيقظها • ازان هم نشين تاتوا في كرين • كه مرفتة خفته را كفت خيز • ومن المفسدين
 من يوصل كلام أحدا الى أحد فيه ما يسوءه ويجزئه فالعاقل لا يصيح الى مثل هذا القائل
 بدى در قفا عيب من كرد و خفت • بتر و قریفی كه اورد و كفت • بكي تیری افكند و در ره قتاد
 • وجودم نیازد و در فحیم نداد • تو برداشتی و آمدی سوی من • همی در سپیدی به بهلوی
 من • والاشارة في الآية أنه اذا وقع الخلاف بين الشيخ الواصل والمريد فكأن قاضيا
 متواسطين أحدهما من المشايخ المعتبرين والثاني من معتبري السالكين لينظروا الى ما لهما
 ويتحققا أحوالهما ان يريد اصلاحا بينهما بما رأيا فيه صلاحهما يوفق الله بينهما بما ياراده

وحسن التريسة أن الله كان في الأول علياً بأحواله سامية وواجباتها ففقد لكل واحد منهم ما عليه ما وعاله سما كذا في تأويلات الشيخ العارف نجم الدين الكبرى قدس سره وقد عرف منه أن التهاجر والمخالفة تقع بين الكاملين كما بين عوام المؤمنين ولا يمنع اختلافهم الصوري اتفاقهم المعنوي وقد اقتضت الحكمة الإلهية ذلك فلمثل هذا سر لا يعرفه عقول العامة (قال مولانا جلال الدين في بيان اتحاد الأولياء والكاملين) كرازي شان مجمع بين دويار هم يكي باشند وهم شمس صدهزار * بر مثال موجهها اعداد شان * در عدد آورده باشدياد شان * مؤمنان معدود اين ايمان يكي * جسم شان معدود ليكن جان يكي * تفرقه دور روح حيواني بود * نفس واحد روح انساني بود * والحاصل أن أهل الحق كلهم نفس واحدة والتفرقة بحسب البشرية والتخالف سبب لا ينافي توافقه في المعنى من كل وجه وجهة (واعبدوا الله) العبادة عبارة عن كل فعل وترك يوقى به مجرداً أمر الله تعالى بذلك وهذا يدخل فيه جميع أعمال القلوب وجميع أعمال الجوارح (ولا تشركوا به شيئاً) من الأشياء صغراً أو كبيراً أو شيئاً من الأشرار الجلياء وهو الكفر والخفيا وهو الرياء (وبالوالدين احساناً) أي وأحسنوا إليهما احساناً قالوا به معنى إلى كفاي قوله وقد أحسن بي وبدأ بهما لأن حقهما أعظم حقوق البشر فالاحسان إليهما بأن يقوم بخدمة ما ولا يرفع صوته عليهما ولا يخشن في الكلام معهما ويصغي في تحصيل مطالبهما والاتفاق عليهما بقدر القدرة (وبذي القربى) وبصاحب القرابة من أخ أو عم أو خال أو نحو ذلك بصله الرحم والمرحمة ان استغنوا والوصية وحسن الاتفاق ان افتهقروا (واليتامى) باتفاق ما هو وأصلح لهم أو بالقيام على أموالهم ان كان وصياً (والمساكين) بالمبار والصدقات وأطعام الطعام أو بالرد الجليل (والبخاري القربى) أي الذي قرب جواره أو الذي له مع الجوار اتصال بنسب أو دين قال عليه السلام والذي نفسي بيده لا يؤدى حق البخار إلا من رحم الله وقليل ما هم أتدرون ما حق البخار ان افتهقروا أغنيته وان استقرض أقرضته وان أصابه خير هنأته وان أصابه شر عزيتته وان مرض مدته وان مات شيعت جنازته (والبخار الجنب) أي البعيد أو الذي لا قرابة له وعنه عليه السلام البخار ان ثلاثة بخار له ثلاثة حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الاسلام وجار له حقان حق الجوار وحق الاسلام وجار له حق واحد وحق الجوار وهو البخار من أهل الكتاب (والصاحب بالجنب) أي الرفيق في أمر حسن كتعلم وتصرف وصناعة وسفر فانه صحبك وحصل بجانبك ومنهم من قعد بجانبك في مسجد أو مجلس أو غير ذلك من أدنى صحبة التأميت ينك وينه فعليك أن ترضى ذلك الحق ولا تنساه وتجهله ذريعة إلى الاحسان (وابن السبيل) هو المسافر الذي سافر عن بلده وماله والاحسان بأن تؤويه وترزقه أو هو الضيف الذي ينزل عليك وحقه ثلاثة أيام وما زاد على ذلك فهو صدقة ولا يحل له أن يقيم عنده حتى يخرج به (وما ملكت أيمانكم) من العبيد والاماء والاحسان اليهم بأن يؤتيهم ولا يكلفهم ما لا طاقة لهم ولا يكثر العمل لهم طول النهار ولا يؤذيهم بالكلام الخشن بل يعاشرهم معاشرة حسنة ويعطيهم من الطعام والكسوة ما يحتاجون اليه قال بعضهم كل حيوان فهو مولود والاحسان اليه بما يليق به طاعة عظيمة (ان الله لا يحب من كان مختالاً) أي متكبراً بأنف من أخاربه وجيرانه وأصحابه ولا يلتفت اليهم (نحوراً) بما لا يليق

يتفانر عليهم ولا يقوم بالحقوق ويقال لغورا في نعم الله لا يشكر قال الله تعالى يا موسى عليه
 السلام يا موسى اني انا الله لا اله الا انا فاعبدني وحدي لا شريك لي فمن لم ير مني بقضائي
 ولم يشكرني على نعمائي ولم يصبر علي بلائي ولم يقنع بعطائي فليعبس يا سواي يا موسى لولا من
 يصبر لي ما انزلت من السماء قطرة ولا أنبت في الارض شجرة ولولا من يعبدني مخلصا لما أمهت
 من يجعدني طرفه عين ولولا من يشكر نعمتي لحبست القطر في البحر يا موسى لولا الناسيون
 لحسقت بالمذنبين ولولا الصالحون لاهلكت الطالحين واعلم ان العباد ان تعبدوا الله وحده
 بطريق أو امره ونواحيه ولا تعبدوا معه شيئا من الدنيا والعقبى فانك لو عبدت الله خروا من شيء
 أو طمعاني شيء فقد عبدت ذلك الشيء والعبودية طلب المولى بالمولى بترك الدنيا والعقبى والتسليم
 عند جريان القضاء شاكرا صابرا في النعم والبلوى فلا بد من التوحيد والعرف وترك الشرك
 حتى يوصله الله الى مبتغاه (قال بعض العارفين) نقده حتى يحوكن در لاله * تابه يني دار ملك
 بادشاه * غير حق هر ذره كان مقصودت * تيسغ لابر كس كه آن معبود تست * لا كه عرش
 وفرش را بر می درد * از قناسوی بقاره مبرد * لا ترا از نورهای میده * با خدايت آشنایی
 میده * چون تو خود را از میان برداشتی * قصر ایمان را دوری افراشتی * فاذا حصل
 المقصود ووصل العابد الى المعبود فحينئذ يصح منه بالوالدين احسانا وبذي القربى واليتامى
 والمساكين الآية لان الاحسان من صفات الله تعالى لقوله تعالى الذي أحسن كل شيء خلقه
 والاساءة من صفات الانسان لقوله ان النفس الامارة بالسوء فالعبد لا يصدر منه الاحسان الا
 ان يكون متخليا باخلاق الله كما قال تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن
 نفسك وفيه إشارة أخرى وهي أن شرط العبودية الاقبال على الله بالكلية والاعراض عما سواه
 ولا يصدر منه الاحسان الا اذا اتصف بأخلاق الله حتى يخرج من عهدة العبودية بالوصول
 الى حضرة الربوبية فتفتي عنك به وتبقى به لا والدين وغيرهما محسنا لاهسانه بلا شرك ولا رياء فان
 الشرك والرياء من بقاء النفس ولهذا قال عقيب الآية ان الله لا يحب من كان مختالا في غورا
 لان الاختيال والقهر من أوصاف النفس والله تعالى لا يحب النفس ولا أوصافها لان النفس
 لا تحب الله ولا المحبة من أوصافها فانما تحب الدنيا وتلذذها وما يوافق مقتضاها قال صلى الله
 عليه وسلم الشرك أخفى في ابن آدم من ديب الخلة على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء ومن ختم
 مخلوقا خروقا من مضرتة أو طمعاني منقعة فتدأ شركا فلا * كد اند جودر بند حق نیست *
 اگر بی وضود رخا زایتی * بروی ریای خرقه سهلست دوخت * کرش با خدا در توانی فروخت *
 اگر جز بحق می رود جاده ات * در آتش نشانی سجاده ات * قال تعالى وقدمنا الى ما عملوا من عمل
 فجعلناه هباء منثورا يعنى الاعمال التي عملوها غير وجهه الله أبطلنا ثوابها وجعلناها كالهباء
 المنثور وهو الغبار الذي يرى في شعاع الشمس ويبارجل الى النبي عليه السلام فقال يا رسول
 الله اني اتصدق بالصدقة فالتسبى اوجه الله تعالى وأحب أن يقال لي فيه خيرة فنزل قوله تعالى
 فمن كان يرجو لقاء ربه يعني من خاف المقام بين يدي الله تعالى ويريد ثوابه فليعمل عملا صالحا
 ولا يشرك بعبادته ربه أحدا رزقنا الله وإياكم الاخلاص (الذين يخلصون) بما نعوذ به وهو
 حينئذ اخبره محمد ذوف أي احقوا بكل ملامة (ويأمر رب الناس بالبحر) به أي بما من خواصه عطف

على ما قبله (ويكفون ما آتاهم الله من فضله) أي من المال والعتي (وأعتدنا للكافرين عذاباً
 مهيباً) وضع الظاهر موضع المضمر اشعار بأن من هـذا شأنه فهو كافر بنعمة الله ومن كان كافراً
 بنعمة الله فله عذاب مهيب كما آهان النعمة بالجل والاختفاء والآية نزلت في طائفة من اليهود
 كانوا يقولون للانصار بطريق النصيحة لا تنفقوا أموالكم فانما نخشى عليكم الفقر (والذين
 يتقون أموالهم رياءاً الناس) أي للتخار ويلقال ما أحتاجهم وما أجودهم لا ابتغاء وجه الله
 وهو عطف على الذين يتقون ورياء الناس مفعوله وانما شاركتهم في الذم والوعيد لان الجمل
 والسرف الذي هو الاتفاق فيما لا ينبغي من حيث انهم اطرافاً فريط وافراطاً سواء في القبح
 واستتباع الذم واللوم (ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) ليحوزوا بالاتفاق من ارضيه وتوايه
 وهم مشركو مكة المنفقون أموالهم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ومن يكن
 الشيطان له قريناً فسيققرينا) أي يئس صاحب والمقارن الشيطان وأعوانه حيث حالهم على
 تلك القبائح وزينوها لهم (وما ذا عليهم) أي على من ذكر من الطوائف (لو آمنوا بالله واليوم
 الآخر وأنتقوا عما رزقهم الله) ابتغاء لوجه الله لان ذكر الايمان بالله واليوم الآخر يقتضي
 أن يكون الاتفاق لا ابتغاء وجهه تعالى وطلب ثوابه البتة أي وما الذي عليهم في الايمان بالله تعالى
 والاتفاق في سبيله وهو توبخ لهم على الجهل بمكان المنفعة والاعتقاد في الشيء بخلاف ما هو
 عليه وتحريرهم على التفكير لطلب الجواب لعله يؤدي بهم الى العلم بما فيه من القوائد الخلية
 وتنبيه على ان المدعى الى امر لا ضرر فيه ينبغي أن يجيب اليه احتياطاً فكيف اذا كان فيه
 منافع لا تخاصي (وكان الله بهم) وبأحوالهم المحققة (عليها) فهو وعيد لهم بالعقاب فقد أخبر
 الله تعالى بدناءة همة الاشقياء وقصور نظرهم وانهم يقنعون بتقليل من الدنيا الدنية ويحرمون
 من كثير من المقامات الاخرى السنية ولا يتفقونه في طلب الحق ورضاء بل يتفقونه فيما
 لا ينبغي * هرکه مقصودش از کرم آنست * که بر آرد بعالم آوازه * باشد از مصرف فضل وجود و کرم
 * شأنه او برون زد در آوازه * قال بعض الحكماء مثل من يعمل الطاعات للرياء والسمعة كمثل رجل
 خرج الى السوق وملاً كيسه حصي فيقول الناس ما أملاً كيس هذا الرجل ولا منفعه له
 سوى مقالة الناس ولو أراد أن يتتري به شيئاً لا يعطى له شيء كذلك الذي عمل للرياء والسمعة قال
 حامد اللقاف اذا أراد الله هلالاً امرئ عاقبه بثلاثة أشياء أولها يرزقه العلم وينعه عن عمل
 العلماء والثاني يرزقه صحة الصالحين وينعه عن معرفة حقوقهم والثالث يفتح عليه باب الطاعة
 وينعه الاخلاص وانما يكون ذلك المنة كور تخبط نيته وسوء سريره لان النية لو كانت صحيحة
 لرزقه الله منفعة العلم ومعرفة حقوقهم واخلاص العمل * عبادت باخلاص نيت نكوست
 * وكرته چه ايندري مغز پوست * چه زنار مع درمیان تچه داق * که در پوشی از بهر پندار خلق
 * فعلى الفتى أن يتخلص من الرياء في اتفائه وفي كل أعماله ويكون نصيباً لا تصحها فان شكر
 المال اتفائه في سبيل الله (قال الشيخ العطار قدس سره) تو انكر كنه دار ديان در ویش
 * زدست غیرتش بر جان رسد نیش (ويناسبه ما قاله الحافظ) كنج قارون که فرو میرود از قهر
 هنوز خوانده باشی که هم از غیرت دوویشانست * واذا كان بخيلاً ومع هذا امر الناس
 بالجل يكون ذلك وزراً على وزر قال صاحب الكشاف واقدراً ينامن بل بداء الجمل من اذا

طرق جمعه أن أحدا جاد على أحد شخص بضره وحمل حيوته واضطرب وراغبت عينا في رأسه
 كأنما تم بريحه وكسرت خراشه ضجرا من ذلك وحسرة على وجوده انتهى وهذا ما شاهد
 في كل زمان لا يعطون ويمنعون من يعطى أن قدروا والحاصل أنهم يجتهدون في منع من قصد
 خيرا كبناء القناطر والجسور وحفر الآبار وسائر الخيرات وذلك ليكامل دناءتهم وقصور أظرفهم
 وعدم شكرهم والتميم لا يفعل إلا ما يناسب طبيعة * چون منعم کند سنده را روزگار * ثم بدردل
 تنك درویش یار * جوابا بلندش بود خود پرست * کند بول و خاشاک بر بام پست (قال بشير
 ابن الحرث) النظر الى الخذل يقضى القلب فلا بد من مجانبة محاسن السنة وهجته * چون که باشد
 مجاورت لازم * هموار کرم باید بود * کر کنی با کسی مشاوره * آن مشاور حکیم باید بود * ففی
 السخاء بركات في الدين والدنيا والآخرة قيل أن مجوسيا تصدق بمائة دينار فرأى الشبلي ذلك
 فقال ما تنهك هذه الصدقة فبكى المجوسى ونظرا الى السماء فاذا رقة وقعت عليه مكتوب
 فيها بخط أخضر

مكافاة السامحة دار خلد * وأمن من مخافة يوم يوس
 وما فار بحرقه جوادا * ولو كان الجواد من المجوس

يعنى ان الله تعالى يوفق السخى للآيمان ان كان كافرا وزيادة الطاعة والاخلاص فيها
 ان كان مؤمنا فيرتقى الى الدرجات العلاء ويلقى بمشاهدة ربه الاعلى (ان الله لا يظلم مثقال ذرة)
 لا ينقص من الاجر ولا يزيد في العقاب شيئا مدة دار ذرة وهى القملة الصغيرة الحراء التى لا تكاد
 ترى من غيرها أو الصغير جدا عن أجزاء التراب أو ما يظهر من أجزاء الهباء الميث الذى تراه
 فى البيت من ضوء الشمس وهو الانسب مقام المبالغة وهذا تقي للظلم لانه اذا تقي القليل تقي
 الكثير لان القليل داخل فى الكثير (وان تلك حسنة) أى وان يك مثقال الذرة حسنة أنت
 الضعيف تأتى ثوابا كبيرا ولاضافة المثقال الى مؤنث وحذف التون من غير قياس تشبيها بحروف
 العلة وتحقيرها كقوله الاستعمال (يضاعفها) أى يضاعف ثوابها لان تضاعف نفس الحسنة
 بأن يجعل الصلاة الواحدة صلاتين مما لا يعقل (وبوت من لدنه) ويهبط صاحبها من عنده على
 سبيل التفضل زائدا على ما وعد في مقابلة العمل (أجر عظيم) عطاء جزيل وانما سماه أجرا
 لكونه تابع الاجر من زيد اعليه قال فى التيسير وما وصفه الله بالعظيم فمن يعرف مقداره مع أنه
 سعى الدنيا وما فيها فليس لا وسعى هذا الفضل عظيما (روى) أنه يؤتى يوم القيامة بالعبودية نأدى
 مناد على رؤس الأولين والآخرين هذا فلان بن فلان من كان له عليه حق فليأت الى حقه ثم
 يقال له أعط هؤلاء حقوقهم فيقول يا رب من أين وقد ذهبت الدنيا فبقول الله لا تكنته انظروا
 فى أعماله الصالحة فأعطوهم منها فان بقى مثقال ذرة من حسنة ضاعفها الله تعالى لعبده وأدخله
 الجنة بفضل وجهه والظاهر أن ذلك التضعيف يكون من جنس الذات الموعود بها فى الجنة
 وأما هذا الاجر العظيم الذى يؤتى من لدنه فهو اللذة الحاصلة عند الرؤية وعند الاستغراق
 فى المحبة والمعرفة وانما يخص هذا النوع بقوله من لدنه لان هذا النوع من الغبطة والسعادة
 والكمال لا يشان بالأعمال الجسدية بل انما يشال بما يودع الله فى جوهر النفس القدسية من
 الانشراق والمصفاة والنور وبالجملة فلذلك التضعيف إشارة الى السعادات الجسمانية وهذا

الاجر العظيم اشارة الى السعادات الروحية ورد في الخبر الصحيح أن الله تعالى يقول للملائكة
 حين دخل أهل الجنة الجنة أطعموا أوليائي فيؤتى بالوان الاطعمة فيجدون لكل نعمة لذة غير
 ما يجدون للآخرى فاذا فرغوا من الطعام يقول الله تعالى اسقوا عبادي فيؤتى بأشربة
 فيجدون لكل شربة لذة بخلاف الاخرى فاذا فرغوا يقول الله تعالى أنار بكم قد صدقكم
 وعندي فاسألوني أعطكم قالوا ربي أسألك رضوانك مرتين أو ثلاثا فيقول رضيتم عنكم
 ولدي المزبد فالיום أكرمكم بكرامة أعظم من ذلك كله فيكشف الحجاب فينظرون اليه ما شاء
 الله فيحزرون اليه سجدا فيكفونون في السجود ما شاء الله تعالى ثم يقول لهم ارفعوا رؤسكم ليس
 هذا موضع عبادة فينسبون كل نعمة كانوا فيها وبكون النظر اليه أحب اليهم من جميع الذم
 • جان بجمال جانان مبدل جهان نداد • وانكس كه اين نداد حقا كه آن نداد • فيهب ريح
 من تحت العرش على تل من مسك أذفر فيفسر المسك على رؤسهم ونواصي خيولهم فاذا رجعوا
 الى أهلهم يرون أزواجهم في الحسن والبهاء أفضل مما تركوهن ويقول لهم أزواجهم قد
 رجعتم أحسن مما كنتم ومطعم نظر العارف الجنة المعنوية قال أبو يزيد البسطامي حلاوة
 المعرفة الالهية خير من الجنة الفردوس وأعلى عليين لوفقوا الى اجنات الثمان وأعطوني الدنيا
 والآخرة لم يقابل أيدي وقت السحر طال أنسى بالله وقال مالك بن دينار خرج الناس من
 الدنيا ولم يذوقوا أطيب الاشياء قيل وما هو قال معرفة الله تعالى (قال جلال الدين قدس سره)
 أي خلت انرا كه ذات خود شناخت • انداز من سرمدی قصری بساخت • پس چو آهن کرچه
 نبره هیکلی • صیقلی کن صیقلی کن • دفع کن از مغرور زبانی ز کلام • تا که
 ریح الله دو آید از شام • هیچ سکذاز از تب و صفر اثر • تا یابی در جهان طعم شکر • او صلنا
 الله وایا کم الى معرفته وأدخلنا الجنة برحمته (فكيف) محلها النصيب بفعل محذوف على
 التشبيه بالحال أو الظرف أي فكيف يصنع هؤلاء الكفرة من اليهود والنصارى وغيرهم
 (إذا جئنا) يوم القيامة (من كل أمة) من الامم (بشهادة) يشهد عليهم بما كانوا عليه من فساد
 العقائد وقبائح الافعال وهوانيتهم (وجئنا بك) أحضرناك يا محمد (على هؤلاء) اشارة الى الشهاد
 المدلول عليهم بما ذكر من قوله بشهادة (شهادة) تشهد على صدقهم لعلمنا بعقائدهم لاستجماع
 شرعك لجماع قواعدهم أو اشارة الى المكذبين المستفهم عن حالهم تشهد عليهم بالكفر
 والعصيان كما يشهد سائر الانبياء على أمهم (يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول) بيان لحالهم
 التي أشير الى شدتها وفظاعتها بقوله تعالى فكيف الخ وعصيان الرسول محمول على المعاصي
 المغيرة للكفر فلا يلزم عطف الشيء على نفسه أي يتقن الذين كفروا بعصيان الرسول
 والمراد الذين كفروا والذين عصوا الرسول (لو تسوى بهم الارض) لوجعني أن المصدرية والجلية
 مفعول يود أي يودون أن يذفنوا فتسوى بهم الارض كما لو قسوية الارض بهم كناية عن دفعهم
 أو يودون أنهم لم يمشوا ولم يخلقوا وكانهم والارض سواء قال بعض الافاضل الباء لاملا بـ
 أي تسوى الارض مناسبة بهم ولا حاجة الى الحل على القلب لقله الفرق بين تسويتهم بالارض
 والتراب وتسويتها بهم (ولا يكتفون الله حديثا) عطف على يود أي ولا يقدرون على كفاه لان
 جوارحهم تشهد عليهم أو الواو للعال أي يودون أن يذفنوا في الارض وهم لا يكتفون منه تعالى

حديثا ولا يكذبونه بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين اذ روى عنهم اذا قالوا ذلك حتم الله على
 اقوامهم فتشهد عليهم جوارحهم فيشهد الامر عليهم فيؤمنون ان تسوى بهم الارض قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يدعى نوح يوم القيام فيقول ابيك وسعديك فيقول هل بلغت فيقول نعم
 فيقال لا ائتمته هل بلغكم فتقول ما جاءنا من نذير فيقول من يشهد لك فيقول محمد وآمنته فيشهدون
 انه قد بلغ ويكون الرسول عليكم شهيدا ثم يدعى غيرهم من الانبياء عليهم السلام ثم ينادى كل
 انسان باسمه واحدا واحدا وتعرض اعمالهم على رب العزة قايلاها وكثيرها حسناتها وقبيحتها
 وذكر ابو حامد في كتابه كشف علوم الآخرة ان هذا يكون بعد ما يحكم الله تعالى بين الميام
 ويقتصر للبعث من القرناء ويفصل بين الوحوش والطيور ثم يقول لهم كونوا ترابا فتسوى بهم
 الارض فينفذ فيؤذي الذين كفروا وعصوا الرسول لوتسوى بهم الارض وينتفى الكافرون فيقول
 يا ليتني كنت ترابا واعلم انه يعرض على النبي عليه السلام اعمال ائتمته غدوة وعشية فيعرفهم
 بسميائهم واعمالهم فلذلك يشهد عليهم وتعرض على الله يوم الخميس ويوم الاثنين وعلى الانبياء
 والاشياء والامهات يوم الجمعة فتفكر يا اخي وان كنت شاهدا على اعدائك لا يأتك مشهود عليك في كل
 احوال من فعلت ومقالا وأعظم الشهود لديك المطاع عليك الذي لا يخفى عليه خافية عين
 ولا يغيب عنه زمان ولا اين فاعمل عمل من يعلم انه راجع اليه وقادم عليه يجازي على الصغير
 والكبير والقليل والكثير * در خير بازست وطاعت وليك * نه هر كس توانست بر فعل نيك
 * همه برك بوند همه ساختی * به بد برفتني نبرد استی * فلاتضيق ايامك فان ايامك رأس
 مالك وانك مادمت قابضا على رأس مالك فانك قادر على طلب الربح لان بضاعة الآخرة
 كاسدة في يومك هذا فاجتهد حتى تجمع بضاعة الآخرة في وقت الكساد فانما يجي يوم تصير
 هذه البضاعة عزيزة فاكثرت في يوم الكساد ليوم العزة فانك لا تقدر على طلبها في ذلك اليوم
 (روى) ان الموقر يمتدحون ان يؤذن لهم بان يصلوا ركعتين أو يؤذن لهم ان يقولوا مرة واحدة
 لا اله الا الله أو يؤذن لهم في تسبيحة واحدة فلا يؤذن لهم ويتجنبون من الاحياء انهم يضيعون
 ايامهم في الغفلة * مهلككم عمر به يهوده بكذرا ساقط * بكوش وحاصل عمر عزيز زار دياب * قال
 القاشاني في قوله تعالى فكيف اذا جئنا الشهود والشاهد ما يحضر كل أحد مما بلغه من الدرجة
 وهو الغالب عليه فهو يكشف عن حاله وعمله وسعيه ومبالغ جهده مما كان أو مرفة من صفات
 الحق أو رابا فلعل أمة شهيد بحسب مادعاهم اليه فيهم وعرفه اليهم ولم يعث الا بحسب
 ما يرضيه استعداد ائتمته فادعاهم الا الى ما يطلب استعدادهم ما وصل اليه النبي من مقامه في
 المعرفة فلا يعرف أحد باطن امرهم وما هم عليه من احوالهم كنيهم ولذلك جعل كل نبي شهيدا
 على ائتمته وقد ورد في الحديث ان الله تعالى يقبل لعباده في صورة معتقدهم فيعرفه كل واحد من
 أهل المال والمذاهب ثم يحول عن تلك الصورة فيبرز في صورة أخرى فلا يعرفه الا الموحدون
 الواصلون الى حضرة الاحدية من كل باب وكما ان لكل أمة شهيدا فلكل أهل مذهب شهيد
 ولكل أحد شهيد يكشف عن حال مشهوده وأما المحمديون فهم شهداء على الامم وبنبيهم شهيد
 عليهم ولكونهم من الامم ولكون فيهم حبيبا مؤثي بجوامع الكلم متمم المكام الاخلاق فلا جرم
 يعرفون الله عند التحول في جميع الصور اذا تابعوا نبيهم حق المتابعة وبنبيهم يشهدهم ويعرف

انهم اتهم انتهى بعبادته جعلنا الله واياكم من الكافرين الواضحين الى حق اليقين (يا ايها الذين
 آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون) روى أن عبد الرحمن بن عوف صنع
 طعاما وشربا فغدع عاترا من أفاضل الصحابة رضى الله عنهم حين كانت الحجة سباحة فأكلوا
 وشربوا فلما خلوا وجاء وقت صلاة المغرب قدموا أحدهم ليصلي بهم فقرأ قل يا ايها الكافرون
 أعبدوا ما تعبدون وانتم عابدون ما أعبد الى آخرها بطرح اللات فترات فكانوا لا يشربون
 في أوقات الصلاة فاذا صلوا العشاء شربوا فلا يصحون الا وقد ذهب عنهم السكر وعلوا
 ما يقولون ثم نزل تحريرها وتوجيهه انتهى الى قربان الصلاة مع أن المراد هو النهي عن اقامتها
 للمبالغة في ذلك قال في التيسير ثم انتهى ليس عن عين الصلاة فانها عباداة فلا ينهى عنها بل هو نهى
 اكتساب السكر الذي يهجزه عن الصلاة على الوجه قول الامام أبو منصور رحمه الله وكذلك
 قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة للعبد الا بقى ولا للمرأة الناشئة ليس فيه النهي عن
 الصلاة لكن النهي عن الاباق والنشوز وهذا لان الاباق والنشوز والسكر ايت بالثبوت فالتى تعمل
 في اسقاط الفرض فالمتى لا تنمونها حالة السكر حتى تعلموا قبل الشروع ما تقولون اذ سلك
 التجربة بظهور أنهم يعلمون ما يقرؤنه في الصلاة والسكر اسم لحالة تعرض بين المرء وعقله وأكثر
 ما يكون من الشرب وقد يكون من العشق والنوم والغضب والخوف لكنه حقيقة في الاول
 فيحصل عليه هذا والسكرارى جمع سكران كالسكرالى جمع كسلان وأجمعوا على أنه لا يجوز بيع
 السكران وشراؤه ويؤخذ بالاستهلاكات والقتل والحدود وصح طلاقه وعتاقه عقوبة له عندنا
 خلا قال الشافعى (ولا جنى) عطف على قوله وانتم سكارى فانه في حيز النصب كأنه قيل لا تقربوا
 الصلاة سكارى ولا جنىما والجنىب من أصابته الجنابة يستوى فيه الموت والمذكر والواحد
 والجمع لجر يائه تجري المصدر وأصل الجنابة البعد والجنىب مبعده عن القراءة والصلاة وموضعها
 (الاعابرى سبيل) استثناء مفرغ من أعم الاحوال محله النصب على انه حال من ضمير لا تقربوا
 باعتبار تقديمه بالحال الثانية دون الاولى والعامل فيه النهي أى لا تقربوا الصلاة جنبا في حال من
 الاحوال الاحال كونكم مسافرين فتعذرون بالسكر فتصلون بالتميم (حتى تغتسلوا) غاية للنهي
 عن قربان الصلاة حالة الجنابة وفي الآية الكريمة اشارة الى أن المصلى حقه أن يتحرز عما يليه
 ويغفل قلبه وان يركى نفسه عما ينسها ولا يكتفى بأدنى مراتب التزكية عند امكان أعاليها
 (وان كنتم مرضى) جمع مريض والمرضى على ثلاثة أقسام أحدها أن يكون بحيث لو استعمل
 الماء لمات كما فى الجدري الشديد والقروح العظيمة وثانيها أن لا يموت باستعمال الماء ولكنه
 يجد الآلام العظيمة ويشد مرضه أو يمتد وثالثها أن لا يخاف الموت ولا الآلام الشديدة
 لكنه يخاف بقاء شين أو عيب فى البدن فالفقهاء أجوزوا التيمم فى القسمين الاولين وما جوزوه
 فى القسم الثالث (أو على سفر) عطف على مرضى أى أو كنتم على سفر فأطال أو قصر وأراد
 مع سبق ذكره بطريق الاستثناء لبناء الحكم الشرعى عليه وبيان كفايته وتعلق التيمم بالمرض
 والسفر مع أن الحكم كذلك فى كل موضع تحقق المجزئية حتى قال أبو حنيفة يجوز التيمم للجنبة
 فى المصر اذا عدم الماء الخارج لان المجزئ من استعمال الماء يقع فيها غالبا (أو جاء أحدكم من
 الغائط) وهو المكان المنقوض الطمئن والجنىب منه كناية عن الحدث لان المعتاد أن من يريد

يذهب اليه ويرى شخصه عن عين الناس (أولاً سمى النساء) أي جماعة وهن يعني إذا أصابكم
المرض أو السحر أو الحدث أو الجنابة (فلم تجدوا ماء) أي لم تجدوا على استعماله لمدمه أو لبعده
أو لفقده آلة الوصول اليه من الدلو أو الرشاء أو المانع عنه من حية أو سبع أو عدو (فتيمموا
صعيداً طيباً) فاقصدوا شيئاً من وجه الأرض طاهراً قال الزجاج الصعيد وجه الأرض تراباً أو
غيره وإن كان صخر الأتراب عليه لو ضرب التيمم يده عليه ومسح لكان ذلك طهوراً وهو مذهب
أبي حنيفة رحمه الله (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم) إلى المرفقين لما روى أنه صلى الله عليه وسلم
تيمم ومسح يديه إلى مرفقيه ولأنه يدل من الوضوء فيه قد ربه ودره والبلاء زائدة أي فامسحوا
بوجوهكم وأيديكم منه أي من الصعيد (إن الله كان عفواً غفوراً) تعاميل للترخيص والتيسير
وتقرير له ما كان من عادته المستمرة أن يعفو عن الخطائين ويعذر للمذنبين لا بد من أن يكون
ميسراً للمعسر * والاشارة أن الصلاة معراج المؤمن وميقات مناجاته والمصلي هو الذي يتاجى
ربه يعني يامتدح الإيمان لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى أي لا تجدوا القربة في الصلاة وأنتم
سكارى من الغفلات وتتبع الشهوات لأن كل ما أوجب للقلب الذهول عن الله فهو ملحق
بالسكر ومن أجله جعل السكر على أقسام فسكر من الخمر وسكر من الغفلة لاستيلاء حب الدنيا
وأمر بسكر السكر من نفسك فإن من سكر من الخمر فمضاه الخمر ومن سكر من نفسه ففي
الوقت على الحقيقة له الطبيعة والشرقة * أي اسيرتلك نام خويشتن * بستانه خود را بدم
خويشتن * ورنه كنحي با خود ندر كوى او * كم شواز خود تا يابی كوى او * تا تو نزديك
خودى زين حرف دور * غائبى يابى اكر خواهى حضور * تا تو از غفلت جوياده مست شدى *
لا جرم از طور و ملت پست شدى * حتى تعلموا ما تقولون ولماذا تقولون كما تقولون الله أكبر
لتكبيره الاحرام عند رفع اليدين ومعناه الله أعظم وأجل من كل شئ فإن كنت تعلم عند
التكبير به فينبغي أن لا يكون في تلك الحالة في قلبك غفلة شئ آخر وأما ذلك أن لا تجد ذكر
شئ في قلبك مع ذكره تعالى ولا محبة شئ مع شئ ولا طاب شئ مع طلبه فإنه تبارك وتعالى واحد
لا يقبل الشراكة في جميع صفاته والا كنت كاذباً في قولك الله أكبر بالنسبة إلى حاله وكنت
كالسكران لا تجد القربة من صلاتك لأن القربة بشرط السجود كما خطب به واستجد
واقرب والسجود أن تنزل من مركب أو صاف وجودك لتعمل على رفرف جوده إلى قاب
قوسين أو صاف وجوده أشهد بجماله وجلاله وهذا هو سر التشهد بعد السجود ثم قال ولا جنبا
الاعبارى سبيل يعني كما لا تجدون القربة وأنتم سكارى من الغفلات أيضاً لا تجدونهم مع جنابا
استحقاق البعد وهى ملازمة الدنيا الدنية الأعلى طريق العبور بقدم طاهر الشرع في سبيل
الاولى والنو هي كعبور طريق الاعتداد بالطعم والمشرب لست الرمق وحفظ القوة
والاكتساء لدفع الحر والبرد وستر العورة والمباشرة لحفظ النفس حتى تغتسلوا بجماء القربة والانابة
رصدق الطلب وحسن الارادة وخلص النية من جنابة ملازمة الدنيا وشهواتها وإن كنتم
مرضى بانحراف مزاج القلب في طلب الحق أو على سفر التردد بين طلب الدنيا وطلب العقبى
والمولى أو بقاء أحد منكم من الغائط من غائط تتبع الهوى أو لامتسم النساء أى لا يلبس
الاشغال الدنيوية فأجنبتم وتباعتم عن الله بعدما كنتم يحاورون حظاً من القدس ووقعتم في

رياض الانس فلم تجدوا ما صدق الانابة والرجوع الى الحق بالاغراس والانتقطاع عن الخلق
 فتبعوا صاحب يد اطيبا وهو تراب اقدام الرجال الطيبين من سوء الاخلاق والاعمال فامسحوا
 بوجوهكم تراب اقدامهم ونمسكوا بايديكم اذيال كرمهم مستسلمين بصدق الارادة لاحكامهم ان
 الله كان عفوا يغفر عنكم التعصب وعدم الانتقطاع اليه بالسكنية ولعله لا يعثر عنكم التلوث
 بالدينا الدنيئة بهذه الخصلة المرضية غفورا لكم آثار الشقوة من غبار الشهوة فانهم يمدحهم
 لانهم قوم لا يشقى بهم جانيهم * كابد كبح سعادت قبول اهل دلست * مباد كس كه دورين نكته
 شك وريب كند * شبان وادى اين كهسى رسد بمراد * كه چند سال بيجان خدمت شيعب كند
 (المتر) الخطاب لكل من يتأق منه الرؤية من المؤمنين والرؤية بصرية لشهرة شائع الموصوفين
 حتى انتظمت في سلك الامور المشاهدة (الى الذين اوتوا نصيبا) - ظا كاتنا (من الكتاب) من
 علم الكتاب وهو التوراة والمراد بهم احبار اليهود اى لم تنظر اليهم فانهم اقام بان شاهدتهم
 وتجب من احوالهم نزلت في - برين من احبار اليهود كانوا يأتون رئيس المنافقين عبد الله بن
 ابي ورهطه يشبعانهم عن الاسلام (يشتركون الضلالة) كانه قيل ما ذا يصنعون حتى تنظر اليهم
 فتنبيل ياخذون الضلالة ويتركون ما اوتوه من الهداية (ويريدون) اى لا يكتفون بضلالة
 انفسهم بل يريدون بما فعلوا من كتمان نعمته صلى الله عليه وسلم (ان تضلوا) انتم ايضا ايها
 المؤمنون (السبيل) المستقيم الموصول الى الحق وانما ارادوا ذلك ليكون الناس كلهم على
 دينهم فتكون لهم الرياسة على الكل واخذ المرافق من الكل (والله اعلم) اى منكم
 (باعدائكم) جميعا ومن جاراتهم هؤلاء وقد اخبركم بعد اوتهم انكم وما يريدون انكم لتكونوا
 على حذر منهم ومن مخالطتهم او عوا علم بحالهم ومال امرهم (وكفى بالله) الباء مزيدة (وليا)
 متكفلا في جميع اموركم ومصلحكم او محبا لكم (وكفى بالله نصيرا) في كل المواطن فتقوا به
 واكتفوا بولايته وانصرته ولا تتولوا غيره ولا تبالوا بهم وبجانب وموئلكم من السوء فانه تعالى
 معين يكفكم مكرهم ويثمرهم فقيه وعدو وعيد والاشارة ان من رزق شيئا من علم الكتاب ظاهرا
 ولم يرزق أسرارها وحقائقه وهم علماء السوء المداهنون في دين الله حرصا على الدنيا وطمعا
 في المال والجاه وحب للرئاسة والتبول يشتركون الضلالة وهى المداهنة والتباعد الهوى
 فيبيعون الدين بالدنيا ويريدون ان تضلوا السبيل ياء مشر العلماء الانقياء ورثة الانبياء
 وطلاب الحق من بين الخلق عن سبيل الحق بما يحب دونكم وينكرون عليكم ويلومونكم
 ويؤذونكم بطريق النصح واظهار المحبة والله اعلم بأعدائكم فلا تقبلوا نصيحتهم فيما يقطعون
 عليكم طريق الحق ويردونكم عنه ويصدونكم عن الله بالتحرير على طلب غير الله ورعاية حق
 غير الله وأطيعوا امر الله تعالى فيما أمركم به واعلم انك لا ترى حالا أسوأ ولا اقبح من جمع بين
 هذين الامرين أعنى الضلال والاضلال وأكثر ما يكونان في العلماء يطمعون فيما في أيدي
 الخلق فيداهنون فيضلون بسبب زوال المداهنة قطع الطمع (روى) عن بعض المشايخ انه كان
 له سنور وكان يأخذ من قصاب في جواره كل يوم شبا من الغدد لسنوره فقرأى على القصاب
 شكرا فدخل وأخرج السنور وأولاهم جاءوا احتسب على القصاب فقال له القصاب لا أعطيك
 بعد اليوم سنورك شيئا فقال ما احتسبت عليك الا بعد اخراج السنور وقطع الطمع منك فهو

كما قال فن طمع في أن تكون قلوب الناس عليه طيبة لم ييسر له الحسبة فعلى العاقل أن يترك
نفسه عن الاخلاق الرديئة ويظهرها من الخصال الذميمة • جنون طهارت نبود كهجه وبتخانه
يكسب • نبود خير در آن خانه كه عصمت نبود (من الذين هادوا) خبر مبتدأ محذوف أى من
الذين هادوا قوم (يخترقون الكلام عن مواضعه) الكلام اسم جنس ولذا ذكر الضمير في مواضع
وجمع المواضع لتكرره في التوراة في مواضع بحسب الجنس أى يزيلون لانهم لما غيروا ووضعوا
مكانه غيره فقد أزالوه عن مواضعه التي وضعه الله فيها وأمالوه عنها والتعريف نوعان أحدهما
صرف الكلام الى غير المراد بضرب من التأويل الباطل كما يفعل أهل البدعة في زمانها هذا
بالآيات الخالفة لمذاهبهم والثاني تبديل الكلمة بأخرى وكانوا يفعلون ذلك نحو تحريشهم في
ذمت النبي صلى الله عليه وسلم أسير ربيعة عن موضعه في التوراة بوضعهم آدم طوال مكانه ونحو
تحريشهم الربيع بوضعهم الخديلة (ويقولون) في كل أمر مخالف لأعوانهم القاسدة سواء كان
بمحض النسي عليه السلام أم لا بل إن المقال والحال (معنا) قولك (وعصينا) أمرنا عتادا
وتحقيقا للمخالفة (واسمع) أى قولنا (غير مسمع) حال من الخطاب وهو كلام ذو وجهين
أحدهما المدح بأن يحمل على معنى اسمع غير مسمع مكروها والثاني الذم بأن يحمل على معنى
اسمع حال كونك غير مسمع كلاما أصلا بصمهم أو موت أى مدعوا عليك بلا سمعت لانه لو أجبت
دعوتهم عليه لم يسمع فكان اسم غير مسمع فكانهم قالوا ذلك غيبا لاجبة دعوتهم عليه كانوا
يخطبون به النبي عليه السلام مظهرين له ارادة المعنى الاول وهم مضطرون في أنفسهم المعنى
الاخير مطمئنون به (وراعنا) كلمة ذات جهتين أيضا محتملة للغير بحملها على معنى ارفقنا
وانظرنا واصرف سمعك الى كلامنا انك املك ولا شرب بحملها على السب بالرغبة أى الحق
أو باجرائها مجرى شبهة من كلمة عبرانية أو سريانية كانوا يتسبون بها وهى راعينا كانوا
يخطبون به النبي صلى الله عليه وسلم ينوون الشتمة والاهانة ويظهرون التوقير والاحترام فان
قلت كيف جاؤا بالقول المحتمل ذى الوجهين بعد ما سرحوا وقالوا معنا وعصينا قلت جميع
الكثرة كانوا يواجهونه بالكفر والعصيان ولا يواجهونه بالسب ودعاء السوء خشمة منه عليه
السلام وخوفهم بطش المؤمنين (ايما بالسنتهم) التصابي على العلية أى يقولون ذلك للقتل بها
 واصرف الكلام عن نهجه الى نسبة السب حيث وضعوا غير مسمع موضع الاستهت مكروها
وأجروا راعنا المشابهة لراعينا مجرى انظرنا وقتلا بها وضعا لما يظهرون من الدعاء والتوقير الى
ما يظهرون من السب والتحقير (وطعننا في الدين) أى قد حافيه بالاستهزاء والسخرية (ولو انهم)
عند ما سمعوا شأنا من أوامر الله ونواهيهم (قالوا) بلسان المقال أو بلسان الحال مكان قوله سم
معنا وعصينا (معنا وأطعنا) وبذل قولهم واسمع غير مسمع (واسمع) ولا يلحقون به غير مسمع
وبذل قولهم راعنا (وانظرنا) ولم يبدسوا تحت كلامهم شرا وفسادا أى لو ثبت انهم قالوا هذا
مكان ما قالوا من الاقوال (الكان) قولهم ذلك (خبر اللهم) بما قالوا (وأقوم) أى أعدل أو أسد
في نفسه وأصوب من القيم أى المستقيم قالوا المالم يكن في الذي اختاروه خيرا أصلا فلم يجعل هذا
خيرا من ذلك وجوابه انه كذلك على زعمهم فخطبوا على ذلك وهو كقول الله خيرا مما يشركون
(واكن اعنهم الله بكفرهم) أى واكن قالوا ذلك واستقروا على كفرهم فخذلهم الله رأبدهم عن

الهدى بسبب كفرهم ذلك (فلا يؤمنون) بعد ذلك (الاقليلا) استثناء من ضمير المفعول في اعنهم
أى ولكن اعنهم الله الا فر يشا قليلا فانه تعالى لم يلعنهم فلم ينسأ عليهم باب الايمان وقد آمن بعد
ذلك فريق من الاحبار كعبد الله بن سلام وكعب واذر ايه ما أوهو استثناء من ضمير لا يؤمنون
أى لا يؤمنون الا ايمانا قليلا وهو ايمانهم موسى وكفرهم بمحمد عليهم ما السلام والاشارة ان
العلماء السوء من هذه الامة يحرفون الكلم عن مواضعه بانفعال لا بالمقال كما كان أهل الكتاب
يحرفونه بالمقال او يقولون سمعنا بالمقال فيما أمر الله به من ترك الدنيا وزينتها واتباع الهوى
ومن اشارة الى آخره على الاولى والانقطاع عن الخلق في طلب المولى وعصيانا بالفعل اذ لا
يشمون روائع هذه المعاملات ولا يدورون حول هذه المقامات ويشكرون على أهل هذه
الكرامات ويستزؤون بأنواع المقالات فلا يؤمنون بالقلوب السليمة الا قليلا منهم بأن يكفروا
بهوى نفوسهم ويؤمنوا بالايمان الحقيقى الذى هو من نتائج الارادة والصدق في طلب الحق
والاخلاص في العمل لله وترك الدنيا وزخارفها بل بذل الوجود في طلب المعبود (قال العطار)
مشوم غرور اين نطق من ور • بناداني مكن خود را تو سرور • اكر علم همه عالم بخوانى
• جوب عشق از و حرفى ندانى • قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم علما لا يتقى به وجهه
الله تعالى لا ينعلم الا ليصيب به غرض من الدنيا لم يجد عرف الجنة أى ريجها قال الشيخ الشاذلى
العلم النافع هو الذى يستعان به على طاعة الله ويلزمك الخفاة من الله والوقوف على حد ود الله
وهو علم المعرفة بالله قال الشيخ أبو الحسن رضى الله عنه العلوم كالذنان والبرايم ان شاء الله
بها وان شاء أضرك معها والعلم ان قارنته الخشية فلك أجرة وثوابه وحصول النفع به والافعالك
وزرره وعقابه وقيام الحجة به وعلامة خشية الله ترك الدنيا والخلق ومحاربة النفس والشيطان
(قال الشيخ السعدى قدس سره) دعوى كفى كه برترم از ديكران به علم • چون كبر كردى
از همه دونان فروترى • شاخ درخت علم ندانم بجز عمل • تا علم با عمل نكنى شاخى برى • علم
آدميتست و جود انحرى و ادب • ورنه بدى بصورت انسان برابرى • ترك هواست كشتى درياى
معرفت • عارف بذات شونه بدى قلندرى • هر علم را كه كارنه بندى چه فائده • چشم از براى
آن بود آخر كه بنكرى (يا أيها الذين آمنوا الكتاب) أى التوراة (آمنوا بما نزلنا) من القرآن
حال كونه (مصدقاً لما بينكم) من التوراة ومعنى تصديقه اياها نزوله سبحانه لتعلم فيها أو كونه
موافقاً لها فى القصص والمواعيد والدعوة الى التوحيد والعدل بين الناس والنهي عن
المعاصي والنواحيش وأما ما يتراءى من مخالفتها لها فى جزئيات الاحكام بسبب تناوت الامم
بالاعصار فليست بمخالفة فى الحقيقة بل هى عين الموافقة من حيث ان كلامهم حاق بالاضافة
الى عصره مستغن عن الحكمة التى عليها يدور ذلك التشريع حتى لو تأخر نزول المتقدم لنزل على وفق
التأخر ولو تقدم نزول المتأخر لوافق المتقدم قطعاً ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لو كان موسى
حيا لما رعه الاتباعى (من قبل أن نطمس وجوها) الطمس محو الالام والاعلام أى
آمنوا من قبل أن نمحوا تخطيط صورها ونزيل آثارها من عين وحاجب وأنف وطم (فتردها على
أديبارها) فتجعلها على هيئة أديبارها وهى الاقفاط مطموسة مثلها وهذا معنى قول ابن عباس
رضي الله عنه نجعلها كغيب البعير وحافر الدابة فتكون القفاط لتسبب أى بأن تردّها على

أديارها وأنت كسبها بعد الطمس فتردها إلى موضع الاقفاء والاقفاء إلى موضعهما على أنهم
توعدوا ببقاءين أحدهما عقيب الآخر طمسهما ثم ردها على أديارها (أو نعلمهم) أو تجزى
أصحاب الوجوه بالمشخ (كالعنا أصحاب السبت) مستحقاهم فردة وغنائير ووقوع الوعيد
شروط بالآيمان ومعلق به وجودا وعدمه بمعنى أن وجودهم الإيمان لم يقع والواقع وقد وجد
الإيمان منهم حيث آمن ناس منهم فلم يقع الوعيد (وكان أمر الله) أي عذابه (مفعولا) كأننا
لا محالة وهذا وعيد شديد لهم يعني أنتم تعلمون أنه كان تهديدا لله في الأمم السالفة واقعا لا محالة
فكفونا على حذر من هذا الوعيد وارجعوا عن الكفر إلى الإيمان والاقرار بالتوبة والاستغفار
• اعلم أن المسيح قد وقع في هذه الأمة أيضا ومثله ما روى عن أبي علقمة أنه قال كنت في قافلة
عظيمة فأمرنا أن نرجلنا فنزل بأمره ونزل بأمره فنزلنا منزلا وهو يشتم أبابكر وعمر فقلنا له في ذلك فلم
يجب السباب شي فلما أصبحنا وأقربنا وأصلحنا الراحة لم يتاد منا دية فخشنا تنظر ما حاله وما يصنع
فأذا هو متربع وقد غطي رجله بكساء له فكشفنا عنهما فإذا هو قد صار رجلا كرجل الخنازير
فهما نارا رحلته وجلناه إليهما فوثب من راحلته وقام برجليه وصاح ثلاث مرات صيحة الخنازير
واختلط بالخنازير وصار خنزيرا حتى لا يعرفه منا أحد كذا في روضة العلماء (وروى) أن
واحدا من رواة الأحاديث تحوّل رأسه رأس حمار لا نكار ووقع مضمون حديث صحيح ورد في
حق المقتدى بالامام الراقع رأسه قبله أو واضعه وحاصل الحديث أن من رفع رأسه قبل الامام
أو وضعه كيف لا يخاف من أن يصير رأسه رأس حمار فوقع فيما وقع وهذا هو مسخ الصورة
ومسخ المعنى أشد وأصعب منه فان أعنى الصورة مشلا يمكن أن يكون في الآخرة بصيرا ولو كان
من كان في هذه أعنى يعني بالقلب فهو في الآخرة أعنى وأضل سيلا وفضوح الدنيا أهون
من فضوح الآخرة فعلى المؤمن أن يجتهد حتى لا يرد وجهه الناطق إلى الله تعالى على الدنيا
واتباع الهوى ولا يمسح صفاته الانسانية بالسبعية والشيطنية (قال الشيخ السعدي) بأن ترسم
نفسك وشاهد روحاني دوست * كالتماس توبيخ عالم جسماني نيت * سعي كن تازم مقام حيوان
در كذري * كاهنت آينه مادام كه نوراني نيت * خفت كاترا چه خبر زمزمه مرغ صحر
* حيوان را خبر از عالم انساني نيت * قال الامام في تنبيه سيرالآية وتحقيقات القول فيها ان
الانسان في مبدأ خلقه ألف هذا العالم المحسوس ثم انه عند الفكر والعبودية كانه يسافر من
عالم المحسوسات إلى عالم المعقولات فقد امه عالم المعقولات ووراء عالم المحسوسات فالخذل هو
الذي يرد من قدامه إلى خلفه كما قال تعالى في وصفهم ناصك ورؤسهم انتهى فنعود بالله من
الطور بعد الكور ومن الشر بعد الخير • عن عبد الله بن أحمد المؤذن قال كنت أطوف حول
البيت وإذا أنا برجل متعلق باستار الكعبة وهو يقول اللهم أخرجني من الدنيا مسلما لا يزيد
علي ذلك شيأ فقلت له لم لا تزيد على هذا الدعاء فقال لو علمت قصتي كنت تعذرني فقات وما قصتك
قال كنت في أخوان وكان الأكبر منهما مؤذنا أذن أربعين سنة احتسابا فلما حضره الموت دعا
بالمصنف فقلنا أن تبرك به فأخذ بيده وأشهد على نفسه من حضر أنه يرى عيافيه ثم تحوّل إلى
دين النصرانية فبات نصرانيا فلما دفن أذن الاخر ثلاثين سنة فلما حضره الموت فعل كما فعل
الآخر فبات على النصرانية واني أخاف على نفسي أن أصير مثلهما فأدعو الله تعالى أن يحفظ

على ديني فقلت ما كان دينهم - ما فقال كانا يتبعان عورات النساء ويظهران الى المردان فهذا
 من آثار الردواللعن والمسخ فتسأل الله تعالى أن يوفقنا لتركية النفس واصلاحها ويحتم عاقبتنا
 بالنير * خذ ايما يحب بنى قاطمه * كه بر قول ايمان كنم خاتمه (ان الله لا يغفر أن يشرك به) أي
 لا يغفر الكفر من اقصاه ولا توبة وایمان لان الحكمة التشريعية مقتضية لـ سد باب الكفر
 وجواز مغفرته بلا ايمان مما يؤدي الى قصه ولان ظلمات الكفر والمعاصي اغمايب تها نور
 الايمان فمن لم يكن له ايمان لم يغفر له شيء من الكفر والمعاصي (ويغفر ما دون ذلك) أي ويغفر
 ما دون الشرك في القبح من المعاصي صغيرة كانت أو كبيرة تفضلا من لدنه واحسانا من غير توبة
 عنها لكن لا لكل أحد بل (لمن يشاء) أن يغفر له من اتصف به فقط أي لا بما فوقه قال شيخنا
 السيد الثاني سمي جامع القرآن وهم المؤمنون الذين اتقوا من الاشرار بالله تعالى فيغفر لهم
 ما دون الاشرار من الصغائر والكبائر لعدم اشراكهم به ولا يغفر للمشركين ما دون الاشرار
 أيضا لاشراكهم به فكما أن اشراكهم لا يغفر فكذلك ما دون اشراكهم لا يغفر بخلاف
 المؤمنين فانه تعالى كما وقاهم من عذاب الاشرار يحفظهم عنه كذلك وقاهم من عذاب ما دونه
 بغفرته لهم (ومن يشرك بالله فقد افترى انما عظيما) أي من افترى واختلق مرتكبا اعمالا بقادر
 قدره ويستحق عقوبته جميع الاثم فلا تتعلق به المغفرة قطعا وهذه الآية من أجل الآيات
 التي كانت خيرا لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس وما غربت وأعظمها الاثم أن تؤذن بأن ما دون
 الشرك من الذنوب يغفر ويحسب المشيئة والوعد المعلق بالمشيئة من الكرم محقق الانجاز
 خصوصا للعبادة الموحدين المخلصين من المجدين كما قال لهم ان الله يغفر الذنوب جميعا (روى)
 أن وحشيا قاتل حزة عم النبي عليه السلام كتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اني أريد
 أن أسلم ولكن يمنعني من الاسلام آية في القرآن نزلت عليك وهو قوله تعالى والذين لا يدعون
 مع الله الها آثروا لا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون واني قد فعلت هذه الاشياء
 الثلاثة فهل لي من توبة فنزلت هذه الآية الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله
 سيئاتهم حسنات فكتب بذلك الى وحشي فكتب ان في الآية شرطا وهو العمل الصالح فلا
 أدري أنا أقدر على العمل الصالح أم لا فنزل قوله ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك
 لمن يشاء فكتب بذلك الى وحشي فكتب الله ان في الآية شرطا فلا أدري أي شاء أن يغفر لي
 أم لا فنزل قوله تعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر
 الذنوب جميعا فكتب الى وحشي فلم يجد الشرط فتقدم المدينة وأسلم قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من مات ولم يشرك بالله شيئا دخل الجنة ورأى أبو العباس شريح في مرض موته كان
 القيامة قد قامت واذا الجبار سبحانه وتعالى يقول أين العلماء فجاؤا فقال ماذا علمتم فيما علمتم
 فقلنا يا رب قصرنا وأسأنا فأعاد السؤال فكلمه لم يرض به وأراد جوابا آخر فقلت أما أنا فليس
 في صحيفتي شرك وقد وعدت أن تغفر ما دونه فقال الله تعالى اذهبوا فقد غفرت لكم ومات شريح
 بعده بثلاث ايام وهذا من حسن الظن بالله تعالى * كنوت كه چشمه اشكي ييار * زبان
 در دهانست عذري ييار * كنون بايدت عذر تقصير كفت * نه چون نفس ناهلق ز كفتن بخت
 * غنيت شمار اين كراي نفس * كهي مرع قيمت ندارد نفس * واعلم أن للشرك مراتب وللمغفرة

مراتب الشرك ثلاث الخلق والخلق وكذلك مراتب المغفرة فالشرك الخلق
بالاعيان وهو للعوام وذلك بأن يعبد شيء من دون الله تعالى كالامنام والكواكب وغيرها فلا
يغفر الا بالتوحيد وهو اظهر العبودية في اثبات الربوبية مصداقا بالسرو والعلانية والشرك الخلق
بالاوصاف وهو للخواص وذلك شوب العبودية بالاتفات الى غير الربوبية في العبادة كالدينا
والهوى وما سوى المولى فلا يغفر الا بالوحدانية وهي افراد الواجد للواحد بالواحد والشرك
الخلق وهو للاخص وذلك رؤية الاغيار والالانية فلا يغفر الا بالوحدة وهي فناء التأسوتية
في بقاء اللاهوتية ليبقى بالهوية دون الالانية فان الله لا يغفر بمراتب المغفرة أن يشرك به بمراتب
الشرك ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء أي لمن يشاء المغفرة فيستغفر الله تعالى من مراتب الشرك
فيغفر له بمراتب المغفرة ومن يشرك بالله بمراتب الشرك فقد افترى انما عظميا أي جعل بينه
وبين الله حجابا من اثبات وجود الاشياء واثباته وهي أعظم الحجب كما قيل * وجودك ذنب
لا يقاس به ذنب * يسقى جولا نكهة اهل دلست * شاهراه عاشقان كاملست * بحون وجودت
محو كردی از میان * نور وحدت جشم دل را شد عیان * شرك رهزن باشد ای دل دو طریق
* ذكر توفیق خدا را کن وفیق (ألم تر الى الذين يزكون أنفسهم) خطاب للنبي عليه السلام علي
وجه التمجيب أي ألم تنظر الى اليهود الذين يطهرون تقوسهم من الذنوب وأستتم ولم يزكوها
حقيقة بتقواهم نحن أبناء الله وأحباؤه وبقواهم نحن كالأولاد الصغار فهل علمهم ذنب أي
انظر اليهم وتجب من حالهم وادعائهم أنهم أزيكاء عند الله مع ما هم عليه من الكفر والالتم
العظيم واللفظ عام يشمل كل من زكى نفسه ووصفها بزيادة التقوى والطاعة والزاني عند الله
فقيه تحذير من اعجاب المرء بعمله (بل الله) يعني هم لا يزكونه في الحقيقة لكنهم وبطلان
اعتقادهم بل الله يزكي من يشاء) تركيته بمن يستأهلها من المرتضين من عباده المؤمنين فانه
العالم بما ينطوي عليه الانسان من حسن وقبح وقد وصفهم بعبادهم متصفون به من القبايح
(ولا يظلمون) أي يعاقبون بتلك الذممة التسيحة ولا يظلمون في ذلك العقاب (فتيلا) أي أدنى ظلم
وأصغره وهو الخيط الذي في شق النوا يضرب به المنزل في التلة والحقارة والظلم في حق المعاقب
الزيادة على حقه وفي حق المثاب المنصفان منه (انظر كيف) أي في أي حال أو على أي حال
(يفترون على الله الكذب) في زعمهم أنهم أبناء الله وأزكاء عنده والتصريح بالكذب مع أن
الافتراء لا يكون الا كذبا للغملة في تنسج حالهم (وكفى به) أي بافتراءهم هذا من حيث هو
افتراء عليه تعالى مع قطع النظر عن مقارنته تركية أنفسهم وسائر اناسهم العظام (انما بينا)
ظاهرا بينا كونه انما والمعنى كفى بذلك وحده في كونهم أشد انما من كل كفار أثم ولولم يكن لهم
من الذنوب الا هذا الافتراء لكان انما عظميا ونصب انما بينا على التميز قال الامام أبو منصور
رحمه الله قول الرجل أنا مؤمن ليس بتركية النفس بل اخبار عن شيء أكرم به وانما تركية أن
يرى نفسه تقيا صالحا ويدع به قال السري قدس سره من تزين للناس بما ليس فيه سقط من
عين الله تعالى فيجب على العبد المؤمن أن يتنصع عن مدح نفسه ألا يرى الى قوله عليه السلام
أنا سيد ولد آدم كيف عقبه بقوله ولا تخف أي استأقول هذا فاعزوا كما يقصده الناس بالثناء
على أنفسهم لان افتخاره عليه السلام كان بالله وتقربه من الله لا بكونه مقدما على أولاد آدم

كما أن المقبول عند الملك قبولاً عظيماً أن يكون بقوله أياه وبه يفرح لا يتقدمه على بعض رعاياه
 * اگر مردی از مردی خود مکوی * نه هر شهسواری بدرد کوی * کنه کار اندیشنا لذت خدا
 * بسی بهتر از عاید خود نما * اگر مشک خالص نداری مکوی * و گر هست خود فاش کرد دیوی
 (و نعم ما قبل) جوز خالی در میان جوزها * می نماید خویشتر را از صددا * والاشارة فی الآيتين
 ان الذين يركون أنفسهم من أهل العلوم الظاهرة بالعلم ويباهون به العلماء وعارون به السفهاء
 لا تترك أنفسهم بجزر تعلم العلم بل تزيد مشائهم المذمومة مثل المباهاة والمماراة والمجادلة
 والمفاخرة والكبر والعجب والحسد والرياء وحب الجاه والرياسة وطلب الاستيلاء والغلبة على
 الاقران والامثال بل الله يترك من يشاء التزكية ويتهملها بتسليم النفس الى أرباب التزكية
 وهم العلماء الراغبون والمشايع المحققون كما يسلم الجلد الى الدباغ ليجعله أدماً فمن يسلم نفسه
 للتزكية الى المتزكي ويصبر على تصرفاته كالميت في يد الغسال ويصغ الى اشاراته ولا يعترض على
 معاملاته ويقاس شداً أعمال التزكية فقد أفلح بما تركي والمزكي هو الذي عليه السلام في أيام
 حياته كما قال تعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوه عليهم آياته ويزكيهم الآية وبعده
 هم العلماء الذين أخذوا التزكية عن أخذوا منه قرن بعد قرن من الصحابة والذين اتبعوهم
 باحسان الى يومنا هذا ولعمري انهم في هذا الزمان أعز من الكبريت الاحمر (قال الشيخ
 الحسيني) در طریقت رهبر دانا کزین * زانکدره دورست و رهزن در کین * رهبری باید بهی
 سر بلند * از شریعت و زطر یت بهر ره مند * اصل و فرع و جز * و کل آموخته * شمع از نور علم
 افروخته * ظاهرش از علم کسبی پا خدا * باطنش میراث دار مصطفی * هر که از دست عنایت
 بر گرفت * روز اول دامن رهبر گرفت * هر که در زندان خود و رأی قتاد * بنده او را سالها نتوان
 کشاد * ای سلیم القلب دشوارست کار * تا نیتنداری که پندارست کار * فعلى السالك أن
 يتسك بذيال المرشد ويتشبه به الى الوقوف على علم التوحيد ثم القضاء عن نفسه لان مجرد العرفان
 غير منجز ما لم يحصل التحقق بحقيقة الحال ولذا قال عليه السلام شر الناس من قامت عليه
 القيامة وهو حتى أى وقف على علم التوحيد ونفسه لم تمت بالقضاء حتى يحيا بالله فانه حينئذ يندب
 قائل بالاباحية في الانبياء عمننا الله وأياكم من المعاصي والفحشاء (ألم تر الى الذين) الى اليهود
 الذين (أوتوا نصيبا من الكتاب) حظا من علم التوراة أى انظر يا محمد وتجب من حالهم فكأنه قيل
 ماذا يفعلون حتى ينظر اليهم فقيل (يؤمنون بالجب) في الاصل اسم صم فاستعمل في كل ما عبد
 من دون الله (والطاغوت) الشيطان ويطلق لكل باطل من معبود أو غير (روى) أن حي بن
 أخطب وكعب بن الاشرف اليهوديين خرجا الى مكة في سبعين راكبا من اليهود ليحالفوا قريشا
 على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم وينقضوا العهد الذي كان بينهم وبينه عليه السلام
 فقالوا أنتم أهل كتاب وأنتم أقرب الى محمد منكم اليانافلاناً من مكرهم فاستجدوا لآلهتنا حتى
 نطمئن اليكم ففعلوا فهذا ايمانهم بالجب والطاغوت لانهم سجدوا للاصنام والطاغوت ابليس فيما
 فعلوا وقال أبو سفيان لكعب انك امرؤ تقرأ الكتاب وتعلم ونحن أسميون لانعلم فأيتا أهدي
 طريقا نحن أم محمد فقال ماذا يقول محمد قال بأمر بعبادة الله تعالى وحده وينهى عن الشرك
 قال وما دينكم قالوا نحن ولاية البيت نسقي الخناج وتقرى الضيف ونذك العاني وذكر وأفعالهم

قال أنتم أهدى سبيلا وذلك قوله تعالى (ويقولون للذين كفروا) أي لاجلهم وفي حقهم (هؤلاء)
 إشارة إلى الذين كفروا (أهدى من الذين آمنوا سبيلا) أي أقوم ديناً وأرشد طريقة (أو لئلا)
 إشارة إلى القائلين (الذين لعنهم الله) أي أبعدهم عن رحمته وطردهم (ومن يلعن الله) أي يبعدة
 عن رحمته تعالى (قلن تجدهن نصيراً) يدفع عنه العذاب ديناً أو أخواً أو يالابشفاعة ولا غيرها
 وفيه تنصيص على حرمانهم مما طلبوا من قريب (أم لهم نصيب من الملك) أم منقطعة ومعنى
 الهمزة انكار أن يكون لهم نصيب من الملك ويحمد لما زعمت اليهود من أن ملك الدنيا سيصير إليهم
 (فأذن لا يؤتون الناس نصيراً) أي لو كان لهم نصيب من الملك فأذن لا يؤتون أحداً معه إذا تغير
 وهو النقرة في ظهر النواة يضرب به المثل في القلة والحقارة وهذا هو البيان الكاشف عن كل
 حالهم قائمهم إذا بخلوا بالنصير وهم ملوك فاطنك بهم إذا كانوا ذلاء متفاقرين (أم يحسدون)
 منقطعة أيضاً (الناس) بل يحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه (على ما آتاهم الله من
 فضله) يعنى النبوة والكتاب وازدياد العز والنصر يوم القيامة (فتند آتينا) يعنى أن حسدهم
 المذكور في غاية القبح والبطلان فإنا قد آتينا من قبل هذا (آل إبراهيم) الذين هم أسلاف محمد
 صلى الله عليه وسلم وأبناء أعمامه (الكتاب) المنزل من السماء (والحكمة) أي النبوة والعلم
 (وآتيناهم) مع ذلك (ملكاً عظيماً) لا يدر قدره فكيف يستبعدون نبوته صلى الله عليه وسلم
 ويحسدونه على آتائها قال ابن عباس رضى الله عنهما الملك في آل إبراهيم ملك يوسف وداود
 وسليمان عليهم السلام (فمنهم) من اليهود (من آمن به) بحمد عليه السلام (ومنهم من صد عنه)
 أي أعرض عنه ولم يؤمن به (وكنى بجهنم سعيراً) ناراً مسعورة أي موقدة يعذبون به أي أن لم
 يجلوا بالعشوة فقد كفاهم ما أعد لهم من سعير جهنم وأعلم أن الله تعالى وصف اليهود في الآية
 المتقدمة بالجهل الشديد وهو اعتقادهم أن عبادة الاوثان أفضل من عبادة الله تعالى ثم وصفهم
 بالبخل والحسد فالبخل هو أن لا يدفع إلى أحد شيئاً من آتاه الله من النعمة والحسد هو أن يتنى أن
 لا يعطى الله غيره شيئاً من النعم فالبخل والحسد يشتركان فيمن يريد منع النعمة عن الغير فاما البخل
 فيمنع نعمة نفسه عن غيره وأما الحسد فيريد أن يمنع نعمة الله عن عباده فهم ما شر الرذائل وسيهم ما
 الجهل أما البخل فلأن بذل المال سبب لطهارة النفس والحصول لسعادة الآخرة وحسب المال
 سبب لحصول مال الدنيا في يده فالبخل يدعو إلى الدنيا ويعتك عن الآخرة والجود يدعو إلى
 الآخرة ويعتك عن الدنيا ولا شك أن ترجيح الدنيا على الآخرة لا يكون إلا من محض الجهل
 وأما الحسد فلأن الإهية عبارة عن إيصال النعم والاحسان إلى العبيد فمن كره ذلك فكأنه
 أراد عزل الإله عن الإهية وذلك محض الجهل ثم إن الحسد لا يحصل إلا عند المنفعة فكأنه
 كانت فضيلة الإنسان أتم وأكمل كان حسد الحاسدين عليه أعظم (قال السعدي) شوريجحان
 بأرزوخواهند • مقبلانراز وال نعمت وجاه • كرنيندبر ووشبهره چشم • چشمه آفتابرا
 چه كاه • راست خواهي هزار چشم چنان • كور به تر كه آفتاب سیاه • ولا بدود الحسود
 والنجيل في جميع الزمان ألا ترى أن الله تعالى جعل بخل اليهود كالمانع من حصول الملك لهم
 فهم لا يجتبعان وذلك لأن الانقياد لله غير أمر مكره لذاته والإنسان لا يتصل بالمكره إلا إذا
 وجد في مقابله أمر مطلوب بأمر غوياً فيه وجهات الحاجات محبطة بالناس فإذا صدق من إنسان

احسان الى غيره صارت رغبة المحسن اليه في ذلك المال سببا لصيرورته متقادا مطيعا له هذا قيل
 بالبريد - تعبد الخلق لما اذالم يوجد هذا بقيت النقرة الطبيعية عن الانقياد للغير خالصة من
 المعارض فلا يحصل الانقياد اليه (قال السعدي) خورشده بكنجشك وكبك وحنام * كديك
 رورت افته دهم اي بدام * فذا زهم خور دن بوداي بسر * زهم رنم ادن چه شك وجه زر
 * وقد شبه بعض الحكماء ابن آدم في حرصه على الجمع ورعاية عاقبته بدود الفز الذي يكاد ينسج
 على نفسه يجهله حتى لا يكون له مخاص فيقتل نفسه وبصير الفز لغيره فاللائق بشأن المؤمن
 القناعة بما رزقه الودود وترك الحرص والبذل من الموجود وقيل لما عرج النبي عليه السلام
 اطلع على النار فرأى حظيرة فيها رجل لآتمه النار فقال عليه السلام ما بال هذا الرجل
 في هذه الحظيرة لآتمه النار فقال جبريل عليه السلام هذا حاتم طي صرف الله عنه عذاب جهنم
 بسخائه وجوده فالجود صارف عن المرء عذاب الدنيا والعقبى وباعت لوصول الملك في الاولى
 والاخرى ثم ان الملك على ثلاثة اقسام ملك على الظواهر فقط وهذا هو ملك الملوك وملك على
 البواطن فقط فهذا هو ملك العلماء وملك على الظواهر والبواطن معا وهذا هو ملك الانبياء
 عليهم السلام فاذا كان الجود من لوازم الملك وجب في الانبياء أن يكونوا في غاية الجود
 والكرم والرحمة والتفقه ليصير كل واحد من هذه الاخلاق سببا لانقياد الخلق لهم وامتناعهم
 لاوامرهم وكال هذه الصفات كان حاصل المحمد عليه السلام (ان الذين كفروا يا ايها الذين آمنوا) القرآن
 وسائر المعجزات (سوف) تلة تذكر للتمديد والوعيد يقال سوف أفعل ونذكر للوعداء بضاقة فيد
 التاكيد (نصليهم نارا) ندخلهم نارا عظيمة هائلة (كلما قضيت جلودهم) أي احترقت
 (بدلتهم جلودا غيرها) غير يدكرويراد به الضمة تقول الليل غير انهاروا بضايقا للمثل المتبدل
 تقول للماء الحار اذا برد هذا غيره وهو المراد هنا أي أعطيتناهم مكان كل جلد محترق عند
 احتراقه جلدا جديدا مغارا للمعترق صورة وان كان عينه مادة والحاصل انه يعاد ذلك الجلد
 بعينه على صورة أخرى كقولك صغت من متاعى خاتم غيره فالخاتم الثاني هو الاول وانما
 الصياغة اختلفت فان قلت الجلود العاصية اذا احترقت فلو خلق الله تعالى مكانها جلودا أخرى
 وعذبها كان ذلك تعذيبا لمن لم يعص وهو غير جائز قلت العذاب للجلدة الحساسة وهي التي عصت
 للجلدة مطلقا والذات واحدة فالعذاب لم يصل الا الى العاصي (ايذقوا العذاب) أي ليدوم لهم
 ذوقه ولا ينقطع كقولك له مزينا عرك الله أي أدامك على عرك وزاد لقيمة قال الحسن تأكلهم
 النار في كل يوم سبعين مرة كلما أكلتهم قيل لهم عودوا فيعودن كما كانوا (وروي) مرفوعا أن
 جلد الكافر أربعون ذراعا وضرسه مثل أحد وثقلته العيا تضرب بسره وبين لحمه وجلده
 ديدان كحمر الوحش تركض بين جلده ولحمه وحيات كاعناق النحت وعقارب كالبغال وهذا ليس
 بزيادة فيخلق وتعذب من غير معصية لكن اذا زيد ذلك في صورته كان ذلك ثقلا على العبد ويكون
 نفس الثقل عقوبة عليه كسائر عقوبات جهنم من السلاسل والاغلال والعنارب والحيات
 فان قلت انما يقال فلان ذاق العذاب اذا أدرك شأفله لآمنه والله تعالى قد وصف أنهم كانوا
 في أشد العذاب فكيف يحسن أن يذكر بعد ذلك أنهم ذاقوا العذاب قلت المقصود من ذكر
 الذوق الاخبار بأن احسانهم بالعذاب في كل مرة كاحساس الذائق بالمذوق من حيث انه

لا يدخله نقصان ولا زوال بسبب ذلك الاحتراق ودوام الملازمة ولعل السرفى بتدليل الجلود مع قدرته تعالى على بقاء ادراك العذاب وذوقه بحاله مع الاحتراق أو مع ابقاء أبدانهم على حالها مصونة عن الاحتراق أن النفس وبما توهم زوال الادراك بالاحتراق (ان الله كان عزيزا) لا يتسع عليه شيء مما يريد به بالمجرمين (حكيمًا) يعاقب من يعاقب على حكمته اعلم أن هذا العذاب والتبديل الذي في الآخرة كان حاصله في الدنيا ولكن لم يكن يذوقه كالتسليم يخرج نفسه بحديدة في يده فتكون الجراحة حاصله له في الدنيا ولكن لم يذوق ألمها حتى يقتبه فالتسليم فاذما نوا القته وافعل العبد أن يعمل على وفق الشرع وخلاف النفس والهوى حتى يجعل الله تعالى با كسير الشرع فخص الصفات الظلمانية النفسانية فضة الصفات الثورانية الروحانية فاذا تخلص في الدنيا من شوب المعصية باصلاح النفس والجريان على وفق الشرع لم ينجح في الآخرة الى التهذيب والتفقيح بالنار (روى) ان أصحاب الكاثر من موحدي الامم كلها الذين ماتوا على كباثرهم غير ثابتين ولا نادمين منهم من دخل النار في الباب الاول في جهنم حتى لا تزرق أعينهم ولا تسود وجوههم ولا يقرنون مع الشياطين ولا يغفلون بالسلاسل ولا يجرعون الحميم ولا يلبسون القطران في النار حرّم الله تعالى أجسادهم ووجوههم على النار من أجل السجود فثم من تأخذ النار الى قدميه ومنهم من تأخذ الى ركبتيه ومنهم من تأخذ الى عاقه قد رذلوهم وأعمالهم ثم ان منهم من يمكث فيها شهرا ومنهم من يمكث فيها سنة ثم يخرج منها وأطولهم فيها كئنا كقدر الدنيا منذ خلقت الى يوم تفتي وكان ابن السمال يقول فيما يعاتب نفسه يا نفس تقولين قول الزاهدين وتعملين عمل المنافقين وفي الجنة تطمعين أنك تدخلين هيات هيات ان للجنة قوما آخرين وإلها أعمال غير ما تعلمين ويحك أخذت بزى كسرى وقبصر وافرأعنة وتريدين أن ترافق رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الجلال فاعرض نفسك على كتاب الله فيما وصف أولياءه وأعداده فانظر من أى الصنفين أنت * برادر زكاديدان شرم دار * كه دروى نيكان شوى شرم سار * نرزد خسد آب روى كسى * كه ريزد كاه آب چشمش بمى * وذكر عن يزيد بن مرثد انه كان لا تنتفع دموع عينيه ساعة ولا يزال با يكافئ عن ذلك فقال لو أن الله تعالى أوعدنى بأنى لو أذنبت لحبسنى فى الحمام أبدا لكان حقيقا على أن لا تنتفع دموعى فكيف وقد أوعدنى أن يحبسنى فى نار أو قد عليها ثلاثة آلاف سنة أو قد عليها ألف سنة حتى احترت ثم أو قد عليها ألف سنة حتى ابيضت ثم أو قد عليها ألف سنة حتى اسودت فهى سوداء كالليل المظلم قال أبو هريرة رضى الله عنه لا تغبطن فاجرا به همته فان وراءه طالبا حثينا وهى جهنم كلما خبت زناها سعيها (قال الحافظ) قلندران حقيققت بدنيهم جوفخرند * قباى اطاس انكس كه از هنر عارىست * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت همته الاخرة جمع الله شمله وجعل غناه فى قلبه وأتته الدنيا وهى راضية ومن كانت همته الدنيا رقى الله عليه أمره وجعل فقره بين عينيه ولم يأته من الدنيا الا ما كتب الله له (قال السعدى) انكس از دزد بترسد كه متاعى دارد * عارفان جمع نكر دند و بربشاني نيست * هر كراخيجه بصحراى قناعت زده اند * كرجهان لرزه بكير دغم و يراني نيست (والذين امنوا) بالله وعلموا القرآن وسائر الايات والمهجرات (وعملوا الصالحات) اتى امر الله بها (سند دخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها أبدا)

أي مقيم فيها لا يخرجون منها ولا يموتون (لهم فيها أزواج مطهرة) أي عانساء الدنيا عليه من
 الاسوال المستقرة البدينية والادناس الطبيعية كالخض والنقاس والحقد والحسد وغير ذلك
 (وتدخلهم ظلًا ظليلاً) فينا نالاً جوب فيه وداعاً لا تنسخه الشمس أي لا تزيد ولا تنقص وهو من
 الزمان ما لا حرقه ولا برد ومن المسكان ما لا سهولة فيه ولا حزنه والظليل صفة مشتقة من لفظ
 الظل لتأكيده معناه كما يقال ايل ايل ويوم أيوم وما أشبه ذلك فان قلت اذالم يكن في الجنة شمس
 تؤذي بجزائها فائدة ومنهها بالظل الظليل وأيضا يرى في الدنيا أن المواضع التي يدوم الظل فيها
 ولا يصل نور الشمس اليها يكون هواؤها عذنا فاسداً مؤذيا فامعنى وصف هواها الجنة بذلك قلت
 ان بلاد العرب كانت في غاية الحرارة فكان الظل عندهم من أعظم أسباب الراحة وهذا المعنى
 جعلوه كناية عن الراحة قال عليه السلام الساطن ظل الله في الارض فاذا كان الظل عبارة عن
 الراحة كان الظل الظليل كناية عن المبالغة العظيمة في الراحة قال الامام في تفسيره هذا ما يعيل
 اليه خاطري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة
 ما يقطعها اقرأوا ان شتم وظل ممدود وفي الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب
 بشر اقرأوا ان شتم فلا تهم لم تنفس ما أخفى لهم من قرة أعين فوضع سوط من الجنة خير من الدنيا
 وما فيها اقرأوا ان شتم فن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أهل الجنة شباب بعد جرد من دليس لهم شعر الا في الرأس والحاجبين وأشعار العينين يعني ليس
 لهم شعر عانة ولا شعر في الابط على طول آدم عليه السلام ستون ذراعاً وعلى مولد عيسى عليه
 السلام ثلاث وثلاثون سنة بيض اللون خضر الشباب بوضع لاحدهم مائة بين يديه فيقبل
 الطائر فيقول يا ولي الله أما في قد شربت من عين السلسيل ورعيت من رياض الجنة تحت
 العرش وأكلت من غار كذا فاطعم مني فيطعم فيكون أحد جانبيه مطبوخاً والآخر مشويافياً كل
 منهم ما شاء الله وعليه سبعون حلة ليس فيها حلة على لون الاخرى قال النقيب أبو الليث من أراد
 أن ينال هذه الكرامة فعليه أن يداوم على خمسة أشياء الاول أن يمنع نفسه من جميع المعاصي
 * ونهي النفس بفرمود الله * بايدت ترك هوى ترك كراه * والثاني أن يرضى باليسير من الدنيا لان
 ثمن الجنة ترك الدنيا * اين زن زانية شوى كش دينار * كر على وارطلاش ندهم ناهدم * والثالث
 أن يـ~~كون~~ حرصاً على الطاعات فيتعلى بكل طاعة فاعل تلك الطاعة تكون سبب المغفرة
 ودخول الجنة * عمل بايد اندر طريقت نهدم * كه سودى ندارد دم بي قدم * والرابع أن يحب
 الصالحين وأهل الخير ويخالطهم ويجالسهم * نخست موعظت پير مجلس اين حرفست
 * كه از مصاحب ناهنس احترار كنيد * فلزم أن يكون مصاحب الانسان أهل خير لان
 الصلابة مؤثرة وان واحداً من الصالحين اذا غفر الله له يشنع لآخواته وأصحابه * اميدست
 از انان كه طاعت كنند * كه بي طاعت نراشقاغت كنند * والخامس أن يكثر الدعاء
 ويسأل الله تعالى أن يرزقه الجنة وأن يجعل طاعته في الخير * غنيت شمارند مردان دعا * كه
 جوشن بود بيش تير بلا (ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها) نزلت في عثمان بن عبد
 الدار الحنفي وكان سادن الكعبة وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل مكة يوم الفتح
 أغلق عثمان باب الكعبة وصعد السطح وأبى أن يدفع المفتاح اليه وقال لو علمت أنه رسول الله

لم أحتج فلوى علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يده وأخذ منه وفتح ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى ركعتين فلما خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة فبذلت فامر علياً أن يردّه إلى عثمان ويعتذر إليه فقال عثمان اعلي أكرهت وأذيت ثم جئت ترفق فقال لقد أنزل الله تعالى في شأنك قرأنا وقرأ عليه فقال عثمان أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فهبط جبريل فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن السدانة في أولاد عثمان أبداً ثم إن عثمان هاجر ودفع المفتاح إلى ابنه شيبة فهو في ولده إلى اليوم (وإذا حكمتم) أي ويأمركم إذا قضيتهم (بين الناس أن تحكموا بالعدل) والانصاف والتسوية (إن الله نعم بما يعظكم به) أي نعم شيئاً ينصحكم به تأدية الأمانة والحكم بالعدل فمأسرة بمعنى شيء ويعظكم به صفة والنصوص بالمدح محذوف (إن الله كان سمياً) لما يقوله الخزنة (بصيراً) بما تعلمه الأمانة أي أعلموا بأمر الله ووعظه فإنه أعلم بالمصروفات والمبصرات يجازيكم على ما يسد رمسكم اعلم أن الأمانة عبارة عما إذا وجب اغيرك عليك حق فأذيت ذلك الحق إليه والحكم بالحق عبارة عما إذا وجب للإنسان على غيره حق فامرت من وجب عليه ذلك الحق بأن يدفع إلى من له ذلك الحق ولما كان الترتيب الصحيح أن يذل الإنسان نفسه في جلب المنافع ودفع المضار ثم يشغل بحال غيره لا جرم أنه تعالى ذكر الأمر بالأمانة أولاً ثم بعد ذلك الأمر بالحكم بالحق ونزول هذه الآيات عند القصة المذكورة لا يوجب كونها مخصوصة بهذه القصة بل يدخل فيه جميع أنواع الأمانات فاعلم أن معاملة الإنسان إما أن تكون مع ربه أو مع سائر العباد أو مع نفسه ولا بد من رعاية الأمانة في جميع هذه الأقسام الثلاثة أما رعاية الأمانة مع الرب فهي فعل المأمورات وترك المنهيات وهذا بحر لا ساحل له قال ابن مسعود الأمانة في كل شيء لا زمة في الوضوء والجنابة والصلاة والزكاة والصوم وغير ذلك مثلاً أن أمانة اللسان أن لا يستعمله في الكذب والغيبة والنميمة والكفر والبدعة والفحش وغيرها وأمانة العينين أن لا يستعملهما في النظر إلى الحرام وأمانة السمع أن لا يستعمله في سماع الملاحى والمنافى واستماع الفحش والأكاذيب وغيرها وكذا القول في جميع الأعضاء (قال السعدي) زبان آمدر بهم رشكرو سباس * بغيت نكر داندش حق شناس * كذركاه قرآن و بن دست كوش * به بهتان و باطل شنیدن مكوش * دو چشم از بنی صنع باری نكوست * ز عیب برادر فرو كبر و دوست * وأما القسم الثاني وهو رعاية الأمانة مع سائر الخلق فيدخل فيه ردّ الودائع ويدخل فيه ترك التطفيف في الكيل والوزن ويدخل فيه أن لا يقش على الناس عيوبهم ويدخل فيه عدل الأمر مع رعيتهم وعدل العلماء مع العوام بأن يرشدوهم إلى اعتقادات وأعمال تنفعهم في دنياهم وآخراتهم ويدخل فيه أمانة الزوجة للزوج في حفظ فرجها وفي أن لا تلحق بالزوج ولداً أو لمن غيره وفي اخبارها عن انتضاها عذتها وأما القسم الثالث وهو أمانة الإنسان مع نفسه وهو أن لا يتعلل الإماه والافتع والاصح له في الدين والدنيا وإن لا يقدم بسبب الشهوة والغضب على ما يضره في الآخرة ولهذا قال صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته قال عليه السلام لا إيمان لمن لا أمانة له ولا دين لمن لا عهد له فعلى العبد المؤمن أن يؤدى الأمانات كلها ما استطاع ويتعظ بمواعظ الحق في كل زمان فإن الوعظ نافع جداً * امر وز قدر بنده عزيزان شناسختم * يارب

روان ناصح ملازمتشاد باد * قاله الحافظ وقال في موضع * يند حكيم محض صوابت ومحض
 خير * فرشدت بخت آنكه بسمع رضا شيد * ثم ان من كان حاكما وجب عليه أن يحكم
 بالعدل ويؤدي الامانات الى أهلها قال الحسن ان الله أخذ على الحكام ثلاثا أن لا يتبعوا
 الهوى وأن يخشوه ولا يخشوا الناس وأن لا يشتروا بآياته غنا قليلا قال صلى الله عليه وسلم
 شادي مناد يوم القيامة أين الظلمة وأين أعوان الظلمة فيجمعون كلهم حتى من برى لهم قلا
 أولاق لهم دواة فيجمعون ويلقون في النار (قال السعدي) جهنم غنادوا نار معدت ما ند
 * بخير كوش ومسالخ وبعدل كوش وكرم * كه * لك ودوات خمالك مردمان آزاره غناد
 وتا بقیامت بروی غناد رقم * قال عليه السلام من دل سلطانا على الجور كان مع هامة وكان
 هو والسلطان من أشد أهل النار عذابا فقتضى الايمان هو العدل والسببية للصلاح ونظام
 العالم واجراء الشرع والاحتراز عن الرشوة فان من أخذها لا يسامح في الشرع وغضب
 الاسكندر يوم ا على بعض شعرائه فاقصاه ووزق ماله في أصحابه فقيل له في ذلك فقال أما قصاتي
 له فلجرمه وأما قصرتي ماله في أصحابه فلتلايشق عواقبه فتنظر كيف كان أخذ المال سببا لعدم
 الشفاعة لانهم لو استشفعوا في حقه فشفعوا الزم الاسترداد فلما طمعه وارتكوا الشفاعة
 * از تو كرافصاف آید در وجود * به كه عری در ركوع و در سجود (يا أيها الذين آمنوا
 أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم) وهم أمراء الحق وولاة العدل كالخلفاء
 الراشدين ومن يقتدى بهم من المهتدين وأما أمراء الجور فبعزل من استحقاق العطف على الله
 والرسول في وجوب الطاعة فانهم اللصوص المتغلبه لاخذهم أموال الناس بالقهر والغلبة
 وانما أفرد بالذكر طاعة الله ثم جمع طاعة الرسول مع طاعة أولى الأمر حيث قال تعالى أطيعوا
 الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ولم يقل وأطيعوا أولى الأمر منكم تعليلا للادب وهو
 أن لا يجمعوا في الذكر بين اسمه سبحانه وبين اسم غيره وأما إذا آل الأمر الى المخلوقين فيجوز
 (فان تنازعتم في شئ) أصل النزاع الجذب لأن التنازعين يجذب كل واحد منهما الى غير جهة
 صاحبه أي ان اختلفتم أنتم وأولوا الأمر منكم في أمر من أمور الدين (فردوه الى الله)
 فارجموا فيه الى كتاب الله (والرسول) أي الى سنته صلى الله عليه وسلم يتعلق أصحاب الطواهر
 بظاهر هذه الآية في أن الاجتهاد والقياس لا يجوز لان الله تعالى أمر بالرجوع الى الكتاب
 والسنة ولا يوجد في كل حادثة نص ظاهر فعلم انه أمر بالنظر في مودعته والعمل على مدلولاته
 ومقتضياته ولكن الآية في الحقيقة دليل على حجة القياس كيف لا وردها المختلف فيه الى
 المتخصص عليه انما يكون بالتمثيل والبناء عليه وهو المعنى بالقياس ويؤيده الأمر به بعد الأمر
 بطاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم فانه يدل على ان الاحكام ثلاثة ثابت بالكتاب وثابت
 بالسنة وثابت بالرأى ما بالقياس (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) فان الايمان بهما
 يوجب ذلك أما الايمان بالله فظاهر وأما الايمان باليوم الآخر فلما فيه من العقاب على الخيانة
 (ذلك) أي الرأى الى الكتاب والسنة (خير) لكم من التنازع وأصلح (وأحسن) في نفسه
 (تأويلا) أي عاقبة وما لا ودات الآية على ان طاعة الأمراء واجبة اذا وافقوا الحق فاذا
 خالفوه فلا طاعة لهم قال صلى الله عليه وسلم لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق وقال صلى الله عليه

وسلم من عامل الناس فلم يظلمهم ومن حستهم فلم يكذبهم ومن وعدهم فلم يخلفهم فهو من كملت
مر وأنه وظهرت عدالتهم ووجبت اخوته ولا بد للأمر من خوف الله وخشيته بإجراء الشرائع
والاحكام واتباع سنن النبي عليه السلام حتى يلا "الله قلوب الناس طين اليهم رعبا وهيبه فيقتد
لا يحتاجون الى محافظة الصورة والهيئة الظاهرة" (روى) أن كلب الروم أرسل الى عمر رضي الله
عنه هدايا من الثياب والجبة فلما دخل الرسول الى المدينة قال أين دار الخليفة وبنائه فقيل ليس
له دار عظيم كأتوممت اغماله بيت صغير قد لوه عليه فأتاه فوجد له بيتا صغيرا حقيقا قد اسودت بابه
اطول الزمان فطلبه فلم يصادفه وقيل انه خرج الى السوق لحاجته وحواليج المساكين أي
للاستسباب فخرج الرسول الى طلبه فوجد منه ناعما تحت ظل شاطئ قد توسد بالدره فلما رآه قال
عددت فأمنت ففتحت حيث شئت وأمر أن تظلموا فاجتاجوا الى الحصون والجيش (قال
العمري) بادشاهي كطرح ظلم افكند * باي ديوار ملك خویش يكند * نكند جو ريشه سلطاني
* كنيانيد كرك چوبانی * ومن كلام أردشير الدين أساس الملك والعدل حارسه فإلم يكن
له من قهردوم ومالم يكن له حارس فضائع (وروى) أن أنوشروان كان له عامل على ناحية فكتب
اليه يعلمه بجودة الربيع ويبتأذنه في الزيادة على الرسوم فأمسك عن اجابته فعاوده العامل
في ذلك فكتب اليه قدهم كان في ترك اجابته ما حبيتك فزجر به عن تكليف مالم تؤمر به
فاذ قد أبيت الاتعادي في سوء الادب فاقطع احدى أذنيه واكفف عماله من شأنك فقطع
العامل أذنه وسكت عن ذلك الامر وبالجمله قال ظلم عار وجزاؤه نار والاحتساب عنه واجب على
كل عاقل واذا كانت نية المؤمن العدل فليجانب أهل الظلم وليجتنب عن اطاعتهم فان الاطاعة
لأهل الحق لا تغيرهم قال عليه السلام من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله
ومن يطع الأمير العادل فقد أطاعني ومن يعص الأمير فقد عصاني واعلم أن الولاة انما يكونون
على حسب أعمال الرعايا وأحوالهم صلاحا أو ادا (روى) أنه قيل للعجاج بن يوسف لم لا تعدل
مثل عمر وأنت قد أدركت خلافتهم أقلم تر عدله وصلاحه فقال في جوابه سم تاذروا أي كونوا
كأنبي ذوت في الزهد والتقوى أنعم راسكم أي أعاملكم معاملة عمر في العدل والانصاف وفي
الحديث كما تكونون يولي عليكم أسدكم يعني ان تكونوا صالحين فيجعل وليكم رجلا صالحا
وان تكونوا طالحين فيجعل وليكم رجلا طالحا (وروى) أن موسى عليه السلام ناجى ربه فقال
يا رب ما علامة رضائك من سخطك فأوحى اليه اذا استعملت على الناس خيارهم فهو علامة
رضاي واذا استعملت شرارهم فهو علامة سخطي ثم اعلم أن المراد بالولي الامر في الحقيقة
المتابع الواصلون ومن يبدأ أمر التريية فان أولى أمر المرید شيخه في التريية فينبغي للمرید
في كل واحد حق يدق باب قلبه أو اشارة أو الهام أو واقعة تنبئ عن أعمال أو أحوال في حقه أن
يضرب على محك نظر شيخه فايرى فيه الشيخ من المصالح ويذير اليه أو يحكم عليه يكون منقادا
لاوامره ونواهيها لانه أولو أمره وأما الشيخ فأولو أمره الكتاب والسنة فينبغي له أن ماسخ له من
الغيب بوارد الحق من الكشوف والشواهد والاسرار والحقائق يضرب على محك الكتاب
والسنة فاصدقاه ويحكم أن عليه فيه بالافلالان الطريقة مقيمة بالكتاب والسنة كذا ذكره
الشيخ الكامل فحيم الدين الكبرى في تأويلاته (لم تر الى الذين يزعمون) أي يدعون والمراد

بالزعم هذا الكذب لان الآية تنزلت في المنافقين (انهم آمنوا بما أنزل اليك) أي بالقرآن (وما أنزل من قبلك) أي بالتوراة وغيرهما من الكتب المنزلة وكأنه قيل ماذا يفعلون فقيل (يريدون أن يتحاكوا الى الطاغوت) عن ابن عباس أن منافقا خاصم يهوديا فدعاه اليهودي الى النبي عليه السلام لانه كان يقضي بالحق ولا يلتفت الى الرشوة ودعاه المنافق الى كعب بن الاشرف لانه كان شديد الرغبة الى الرشوة واليهودي كان محقا والمنافق كان مبطلا ثم أصرا يهودي على قوله فاحتسكا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم لليهودي فلم يرض المنافق وقال تصماكم الى عمر فقال اليهودي لعمر قضي لي رسول الله فلم يرض بقضائه وخاسم اليك فقال عمر للمنافق كذلك فقال نعم فقال مكانكما حتى أخرج اليكما فدخل فاشتغل على سبقه ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى مات وقال هكذا أقضي لمن لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله فنزلت فهب طبريل عليه السلام وقال ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق فالطاغوت كعب بن الاشرف سمى به لافراطه في الطغيان وعداوة الرسول وفي معناه من يحكم بالباطل ويؤثر لاجله (وقد أمرنا أن يكفروا به) أي والحال انهم قد أمروا وأن يتبرؤا من الطاغوت (ويريد الشيطان) أي كعب ابن الاشرف أو حقيقة الشيطان عطف على يريدون (أن يضلهم ضلالا بعيدا) أي اضلالا بعيدا لا غاية له فلا يهدون (واذا قيل لهم) أي للمنافقين (تعالوا) أي جيتوا (الى ما أنزل الله) أي الى ما أمره في كتابه (والى الرسول) والى ما أمره رسوله (رأيت المنافقين) اظهرا للمنافقين في مقام الاضمار للتسجيل عليهم بالنفاق وذهمهم به والاشعار بعلة الحكم والرؤية بصيرية (يصدون عنك) حال من المنافقين (صدودا) أي يعرضون عنك اعراضا وأي اعراض (فكيف) يكون حالهم وكيف يصنعون يعني أنهم يعجزون عند ذلك فلا يصدرون أمر او لا يوردونه (إذا أصابهم مصيبة) أي وقت اصابة المصيبة اياهم باقتضائهم بظهور نفاقهم (بما قدمت أيديهم) بسبب ما عملوا من الجنايات التي من جلتها التحاكم الى الطاغوت وعدم الرضا بحكم الرسول (ثم جاؤك) للاعتذار عما صنعوا من القبائح وهو عطف على اصابتهم (يخلفون بالله) حال من فاعل جاؤك (أن اردنا الا احسانا وتوفيقا) أي ما أردنا بها كتماننا الى غيرك الا الفصل بالوجه الحسن والتوفيق بين الخصمين ولم نرد مخالفتك ولا نخطأ الحكم فلا نتواخذنا بما فعلتنا وهذا وعيدهم على ما فعلوا وأنهم سيندمون عليه حين لا ينفعهم الندم ولا يغني عنهم الاعتذار (أولئك) أي (المنافقون الذين يعلم الله ما في قلوبهم) من النفاق فلا يغني عنهم الكتمان والحلف الكاذب من العقاب (فاعرض عنهم) أي لا تقبل اعتذارهم ولا تفرج عنهم بدعائهم (وعظهم) أي ازجرهم عن النفاق والكيد (وقل لهم في أنفسهم) أي في حق أنفسهم الخبيثة وقلوبهم المطوية على الشرور التي يعلمها الله تعالى أو في أنفسهم خاليهم ليس معهم غيرهم مسارا بالنصيحة لانها في السر أنجب (قولا بليغا) مؤثرا واصل الى كنه المراد مطابقة لما سبق له المقصود والقول البليغ بأن يقول ان الله يعلم سركم وما في قلوبكم فلا يغني عنكم اخفاؤه فأصلحوا أنفسكم وطهروا قلوبكم من رذيلة الكفر ودأبها من مرض النفاق والآنزل الله بكم ما أنزل بالمجاهرين بالشرك وشرا من ذلك وأغلظ عسى أن تنجع فيهم الموعظة (وما أرسلنا من رسول الا ليطاع بأذن الله) أي وما أرسلنا رسولا من الرسل لشي من الأشياء الا ليطاع بسبب اذنه تعالى في طاعته

وأمره المبعوث اليه - بأن يطيعوه ويتبعوه لانه مؤدعنه تعالى وطاعته طاعة الله ومعصيته
 معصية الله (ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم) وعرضوها للعذاب بترك طاعتك والتحاكم الى غيرك
 (جاؤن) تائبين من النفاق (فاستغفروا الله) بالتوبة والاخلاص (واستغفر لهم الرسول) بأن
 يسأل الله أن يغفر لهم عند توبتهم فان قلت لو تابوا على وجه صحيح لقبلت توبتهم فما الفائدة في ضم
 استغفار الرسول الى استغفارهم قلت التحاكم الى الطاغوت كان مخالفة لحكم الله وكان أيضا
 إساءة الى الرسول عليه السلام وادخلا للهم الى قلبه عليه السلام ومن كان ذنبه كذلك وجب
 عليه الاعتذار عند ذلك الغير (لوجدوا الله) صادفوه حال كونه تعالى (توابا) مبالغافي قبول
 التوبة (رحيما) مبالغافي التفضل عليهم بالرحمة بدل من توابا (فلا) أي فليس الامر كما يزعمون
 أنهم آمنوا وهم يخالفون حكمك ثم استأنف القسم فقال (ووبك لا يؤمنون حتى يحكموك) أي
 أي يجعلوك حكما يمجّدون ويترافعوا اليك (فيمشجرونيهم) أي فيما اختلف بينهم من الامور
 واختلط ومنه الشجر لادخل أغصانه (ثم لا يجدوا) عطف على مقدر ينساق اليه الكلام
 أي فتقضي بينهم ثم لا يجدوا (في أنفسهم حرجا) ضيقا (مما قضيت) أي مما قضيت به يعني
 يرضون بقضائك ولا تضيق صدورهم من حكمك (ويلجوا تسليما) ويتقادوا لا انقيادا
 بظاهرهم واطنهم وفي هذه الآيات دلائل على أن من رذش بآمن أو امر الله وأمر الرسول
 صلى الله عليه وسلم فهو خارج عن الاسلام سواء رده من جهة الشك أو من جهة القرد وذلك
 يوجب حصة ما ذهبت الصحابة اليه من الحكم بارتداد ما نفي الركة وقتلهم وسي ذرارهم
 فاتباع الرسول عليه السلام فرض عين في النرائض العينية وفرض كفاية في الفروض على
 سبيل الكفاية وواجب في الواجبات وسنة في السنن وهكذا ومخالفتهم تزيل نعمة الاسلام *
 خلاف يغير كسي ره كريد * كهركز بنفل نخو اهدر سيد * فأنبي صلى الله عليه وسلم هو الدليل
 في طريق الحق ومخالفة الدليل ضلالة (قال المافظ) بكوي عشق منه بي دليل راه قدم * كه
 من نخوش غودم صدا هتمام ونشد * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم
 حتى يكون هواه تابع لما حث به وقال عليه السلام من ضيع سنتي أي جعلها ضائعة بعدم
 اتباعها حرمت عليه شفاعتي وقال صلى الله عليه وسلم من حفظ سنتي أكرمه الله تعالى بأربع
 خصال المحبة في قلوب البررة والهيبة في قلوب الفجرة والسعة في الرزق والثقة في الدين فأنما
 أتمته من اتبعه ولا يتبعه الا من أعرض عن الدنيا فانه عليه السلام مادعا الا الى الله تعالى
 واليوم الآخر وما صرف الا عن الدنيا والخطوط العاجلة فبقدر ما عرضت عنها وأقبلت على
 الله وصرفت الاوقات لآعمال الآخرة فقد سلكت سبيله الذي سلكه وبقدر ذلك اتبعته وبقدر
 ما اتبعته صرت من أتته ولو أنصغنا لعلمنا اننا من حين نغشى الى حين نصبح لانسي الا في الخطوط
 العاجلة ولا نهزل الا لاجل الدنيا القانية ثم نطمع في أن نكون غدا من أتمته وأتباعه (روى)
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ليأتني على الناس زمان تخلق سنتي فيسه وتجدد فيه
 البدعة فمن اتبع سنتي يومئذ صار غريبا وبقى وحيدا ومن اتبع بدع الناس وجد خسين صاحب
 أو أكثر فقال الصحابة يا رسول الله عليك السلام هل بعدنا أحد أفضل منا قال بلى قالوا أفيرونك
 يا رسول الله قال لا قالوا فـ كيف يكونون فيها قال كالمخ في الماء تدوب قلوبهم كما يدوب الملح

في الماء قالوا فكيف يعيشون في ذلك الزمان قال كالدود في الخمل قالوا فكيف يحفظون دينهم
 يا رسول الله قال كالنعم في البستان وضعت طفي وان أمسكتها أو عصرتة أحرق اليد وعن أبي
 نجيع العرياض بن سارية رضى الله عنه قال وعظنا رسول الله موعظة وجلت منها القلوب
 وذرفت منها العيون فقلنا يا رسول الله كأنهم موعظة مودع فأوصنا قال أوصيكم بتقوى الله
 والسمع والطاعة وان تأمر عليكم عبد وانه من بعث منكم فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم
 بسننى وسنة الخلقاء الراشدين المهتدين عضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فان كل
 بدعة ضلالة فعلى المؤمن أن يتبع سنة الرسول ويحجب عن كل ما هو بدعة وضلالة ويصلح
 ظاهره بالشريعة ويأمنه بالطريقة حتى ينال شفاعته صلى الله عليه وسلم يوم القيامة ويقضاه
 من عذاب النار ويدخل الجنة مع الأبرار فالمؤمن في الآخرة في الجنات كشجرة مثمرة لا تنفك
 عن البستان والمنافق في الدركات كشجرة غير مثمرة تقلع من البستان وتوقد بها النار (قال
 الترمذي) درختي كه شیرین بود بار او * نکر دد کسی کرد از او * وکر زانک شیرین نباشد
 برش * زبای اندر آید نا که سرش * بماند بیباغ آن و در آتش این * تو خواهی چنان باش
 و خواهی چنین (ولو انا كتبنا عليهم) أى أوجبنا أو فرضنا على هؤلاء المنافقين (أن يقتلوا
 انفسكم أو أخرجوا من دياركم) كما أوجبنا على بنى اسرائيل حين طلبوا التوبة من ذنوبهم
 (ما فعلوه) أى المکتوب المدلول عليه بكتبنا (الاقليل منهم) الاناس قليل منهم وهم المخلصون
 (ولو انهم لم يفعلوا ما يوعظون به) من متابعة الرسول وطاعته والتمس تحت رايته والانقياد لما يراه
 ويحكم به ظاهر او باطنا وسميت أوامر الله ونواهيهم موعظا لاقتنائها بالوعد والوعيد والترغيب
 والترهيب (الكان) أى فعلهم ذلك (خير الهم) أى أجد عاقبة في الدارين (وأشد تشيئا) لهم
 على الايمان وأبعد من الاضطراب فيه (وإذا) كأنه قيل وماذا يكون لهم بعد التشييت فقيل
 وإذا الوثبتوا (لا تبتاهم من لدنا) من عندنا (أجر عظيم) ثوابا كثيرا في الآخرة لا يقطع
 (ولهديناهم صراطا مستقيما) يصلون بسلكه الى عالم القدس وينفتح لهم أبواب الغيب قال
 صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم واعلم ان قتل النفس في الحقيقة قمع أهوائها
 التي هي حياتها واقضاء صفاتها والخروج من الديار خروج من المقامات التي سكنت القلوب بها
 وألقها من الصبر والتوكل والرضا والتسليم وأمثالها الكونها حاجبة عن التوحيد والقضاء
 في الذات كما قال الحسين بن منصور لآبراهيم بن أدهم حين سأله عن حاله وأجاب به بقوله أدور
 في البحارى وأطوف في البرارى بحيث لا ماء ولا شجر ولا روض ولا مطر هل حالى حال التوكل
 أولا فقال اذا فنيت عمرى في عمران يا طنك فأين القضاء في التوحيد * بيان عارف دوست را
 طالب شده * نور حق باهستيش غالب شده * بر تو ذات از حجاب كبريا * كرده اورا غرّة بجز فنا
 * وعن ابراهيم بن أدهم قال دخلت جبل لبنان فاذا أنا بشاب قائم وهو يقول يا من شوقى اليه
 وقبلى محبوب له ونفسى له خادم وكلّى فناه فى ارادتك ومشيقتك فأنت ولا غيرك متى تحببني من هذه
 العذرة قلت رحك الله ما علامة حب الله قال اشتها لقائه قلت فاعلامه المشتاق قال لاله قرار
 ولا سكون في ليل ولا نهار من شوقه الى ربه قلت فاعلامه القانى قال لا يعرف الصديق من العدو
 ولا الخلو من المزمن ففانه عن رسمه ونفسه وجسمه قلت فاعلامه الخادم قال أن يرفع قلبه

وجوارحه وطامعه من ثواب الله (قال الحافظ) تويند كى چو كدايان بشروط من دمکن * كه دوست خود دروش بنده بروى داند * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكونن أحدكم كالعبد السوء ان خاف عمل ولا كالا جبر السوء ان لم يعط لم يعمل وبالجملة أنه لا بد للسالك من اقامة وظائف العبادات والا وادفات الله أودع أنوار الملكوت فى أصناف الطاعات فان من فاته صنف أو أعوز من الموافقات جنس فقد من النور يعتقد اذ ذلك وليس للوصول سبيل ولا الى القضاء دليل غير العبودية وترك ما سوى الحق * بشب حلاج واديدند در خواب * بریده سر يكف بر جام جلاب * بدو گفتند چو قى سر بریده * بگو تا چیست اين جام كزیده * چنين گفت او كه سلطان نكوتام * بدست سر بریده میدهد جام * كسى اين جام معنى ميكند نوش * كه كردا قل سر خود را فراموش * كفا قيل من لم يركب الا هو ال لم يزل الاموال قبا أيها العبد الذى لا يفعل ما يوعظه ولا يخاف من ربه كيف تركت ما هو خير لك وأعرضت عما ينفعك فليس لك الآن الا التوبة عما يوقعك فى المهامى والمنهيات والرجوع الى الله بالطاعات والعبادات والقضاء عن الذات بالاصغاء الى المرشد الرشيد الواصل الى سر التقريد وقبول أمره وعظته ونسليم النفس الى تربيته ودوام المراقبة فى الطريق ومن الله التوفيق (ومن يطع الله والرسول) والمراد بالطاعة هو الانقياد التام والامتثال الكامل بجميع الاوامر والنواهي (روى) ان ثوبان مولى رسول الله آناه يوما وقد تغير وجهه وضل حسه فآله عن حاله فقال ما لى من وجع غير أنى اذالم أراك اشتقت اليك واستوحشت وحشة شديدة على لقاءك ثم ذكرت الآخرة فحقت أن لا أراك هنالك لاني عرفت أنك ترفع مع النبيين وان أدخلت الجنة كنت فى منزل دون منزلك وان لم أدخل فذلك حين لا أراك أبدا فترزت فقال صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده لا يؤمن عبد حتى أكون أحب اليه من نفسه وأبويه وأهله وولده والناس أجمعين (فأولئك) اشارة الى المطيعين (مع الذين أنعم الله عليهم) أى أتم الله عليهم النعمة وهذا ترغيب للامنين فى الطاعة حيث وعدوا مرافقة أقرب عباد الله الى الله وأرفعهم درجات عنده (من النبيين) بيان للمؤمن عليهم وهم الثائرون بكمال العلم والعمل المتجاوزون حد الكمال الى درجة التكميل (والصديقين) المبايعين فى الصدق والاخلاص فى الأقوال والأفعال الذين سعدت نفوسهم نارة عمراق النظر فى الحجج والآيات وأخرى بمعارج التصفية والرياضات الى أوج العرفان حتى اطلعوا على الاشياء وأخبروا عنها على ما هى عليه (والشهداء) الذين أذى بهم الحرص على الطاعة والجد فى اظهار الحق حتى بذلوا ما بهجهم فى اعلاء كلمة الله (والصالحين) الذى صرفوا أعمارهم فى طاعته وأموالهم فى مرضاته وليس المراد بالمعية الاتحاد فى الدرجة لان التساوى بين الفاضل والمفضل لا يجوز ولا مطلق الاشتراك فى دخول الجنة بل كونهم فيها بحيث يتمكن كل واحد منهم من رؤية الآخر وزيارته متى أراد وان بعد ما بينهما من المسافة (وحسن أولئك رفيقا) فى معنى التعجب كانه قيل وما أحسن أولئك رفيقة أى النبيين ومن بعدهم ورفيقا تميزوا فرادى لما أنه الصديق والخليط والرسول يستوى فيه الواحد والمتعدد والرفيق صاحب مأخوذ من الرفق وهو لين الجانب واللطفة فى المعاشرة قولاً وفعلًا (ذلك الفضل) مبتدأ والفضل صفته وهو اشارة الى ما لا مطيعين من عظيم الاجر ومن يد الهداية ومن افقت

هو لاء المنعم عليهم (من الله) خبره أي لا من غيره (وكفى بالله علما) بجزائه من أطاعه وعادى
الفضل واستحقاق أهله وهذه الآية عامة في جميع المكلفين إذ خصوص السبب لا يقدح في عموم
اللفظ فكل من أطاع الله وأطاع الرسول فقد فاز بالدريجات والمراتب الشريفة عند الله
تعالى (روى) عن بعض الصالحين أنه قال أخذني ذات ليلة سنة فميت قرأيت في منامى كأن
القيامة قد قامت وكانت الناس يحاسبون فتوم يعضي بهم إلى الجنة وقوم يعضي بهم إلى النار
قال فأتيت الجنة فناديت يا أهل الجنة بماذا كنتم سكت الجنان في محل الرضوان فقالوا إلى
بطاعة الرحمن ومخالفة الشيطان ثم أتيت باب النار فناديت يا أهل النار بماذا كنتم النار قالوا
بطاعة الشيطان ومخالفة الرحمن * بكاسر براريم ازين عاروتك * كد با او بصلحيم ويا حق
بجنتك * نظردوست نادركند سوى تو * چودردوى دشمن بود روى تو * قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم كل أمتي يدخلون الجنة الا من أبى قيل ومن أبى قال من أطاعنى دخل الجنة ومن
عصانى فقد أبى فعلى المرء أن يتبع الرسول ويتبع أولياء الله فان الانبياء لهم وحى الهى
والاولياء لهم الهام ربانى والاتباع لهم لا يخلو عن الاتباع للرسول قال عليه السلام المرء مع من
أحب فان أحب الانبياء والصدقيين والشهداء والصالحين كان معهم في الجنة وفي الآية تنبيه
على أنه ينبغي للعبد أن لا يتأخر عن مرتبة الصلاح بل يسعى في تكميل الصلاح ثم يترقى إلى
مرتبة الشهادة ثم إلى الصديقية وليس بين النبوة وبين الصديقية واسطة رزقنا الله واياكم
القوزيم ذا النعيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال العبد يصدق ويتحرى الصدق حتى
يكتب عند الله صدقه يقول لا يزال يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذبا وأقل
الصدق استواء السر والعلانية والصادق من صدق في أقواله والصديق من صدق في جميع
أقواله وأفعاله وأحواله وكان بعض الخواص يقول الصادق لا ترام الا في فرض يؤديه أو فضل
يعمل فيه وغرات الصدق كثيرة فمن بركانه في الدنيا أنه حكى عن أبي عمر الرضا جى أنه قال
ماتت أمي فورثت دارا فبعثتها بخمسين ديناراً وخرجت إلى الحج فلما بلغت يابل استقبلني واحد
من القافلة وقال أي شئ معك فقلت من تنسى الصدق خير ثم قلت تجسرون ديناراً فقال
ناولنيهم افناولته الصرة فخلها فاذا هي تسعون فقال لي خذها فقلت أخذتني صدقت ثم نزل من
الدابة فقال اركبها فقلت لا أريد فقال لا وألح فركبته فقلت قال وأنا على اثرك فلما كان العام
القبال لحق بي ولازمى حتى مات (قال الحافظ) بصدق كوش كه خورشيد زاید از فست
* كه از دروغ سسيه روى كشت صبح نخت * يعنى أن الصبح الكاذب تعقبه الظلمة والصبح
الصادق يعقبه النور فمن صدق فقد يهرمنه النور (يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم) أي
يقظوا واحذروا من العدو ولا تمكثوه من أنفسكم يقال أخذ حذره إذا تيقظ واحترز من
الخوف كأنه جعل الحذر آله التي يقى بها نفسه ويعصم بها روحه (فانفروا) فانخرجوا إلى
جهاد العدو (فبانت) جماعات متفرقة تسرى بعد سرية إلى جهات شتى وذلك إذا لم يخرج النبي
عليه السلام جمع ثبة وهي جماعة من الرجال فوق العشرة ومجملها التصب على الحالة (أو انفروا
جميعا) مجتمعين كوكبة واحدة ولا تتخذوا فتنلقوا بأنفسكم إلى التهلكة وذلك إذا خرج النبي
عليه السلام (وان منكم) خطاب لعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم المؤمنين

والمنافقين (من) الذي أقسم بالله (ليبطئن) ليتأخرن عن الغزو ويختلفن تشاقلا من بطولانزم
 بمعنى أبطأ أو ليبطئن غيره ويتبطعه عن الجهاد وكان هذا يدن المنافق عبد الله بن أبي وهو الذي
 شط الناس يوم أحد والاول أنسب لما بعده وهو قوله تعالى حكاية يا ليتني كنت معهم وبالجمله
 المراد بالمبطئين المنافقون من العسكر لانهم كانوا يغزون نفاقا (فان أصابتكم مصيبة) نالتكم
 نكبة من الاعداء كقتل وهزيمة (قال) أي المبطئ فرح بصدقه وحامدا لربه (قد أنعم الله على)
 أي بالقعود والتخلف عن القتال (اذلم أكن معهم شهيدا) أي حاضر في المعركة فيصيبني
 ما أصابهم (ولئن أصابكم فضل) كائن (من الله) كفتح وغنمة (ليقولن) ندامة على تببطعه
 وقعوده وتها الكا على حطام الدنيا وتحسرا على قوائمه (كأن لم تكن بينكم وبينه مودة) اعتراض
 وسط بين الفعل ومفعوله الذي هو (يا) قوم (ليتني كنت معهم) في تلك الغزوة (فأفوز فوزا
 عظيما) أي أخذ حظا وافرا من الغنمة وانما وسطه بينهم ماله لا يقسم من مطلع كلامه أن غنمه
 معية المؤمنين لنصرتهم ومظاهرتهم حسيما يتضيه ما في البين من المودة بل هو للعرض على
 المال كما ينطق به آخره وليس اثبات المودة في البين بطريق التحقيق بل بطريق التهكم (فليتقاتل
 في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة) أي يبيعونها بها ويأخذون الآخرة بدلاها
 وهم المؤمنون قالوا جواب شرط مقدر أي ان بطلا هؤلاء عن القتال فليتقاتل المخلصون
 الباذلون أنفسهم في طلب الآخرة والذين يشترونها ويختارونها على الآخرة وهم المبطئون
 قالوا للتعقيب أي لتركوا ما كانوا عليه من التبطي والتناق والقعود عن القتال في سبيل
 الله (ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما) لا يتأدر قدره وعدله
 الاجر العظيم غلب أو غلب ترغيبا في القتال أو تكذيبا لتقواهم قد أنعم الله على اذلم أكن معهم
 شهيدا وانما قال فيقتل أو يغلب تنبيها على أن المجاهد ينبغي أن يشهد في المعركة حتى يعز نفسه
 بالشهادة أو الدين بالظفر والغلبة ولا يخطر بباله القسم الثالث أصلا وأن لا يكون قصده بالذات
 الى القتل بل الى اعلاء الحق واعزاز الدين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تكتل الله لمن
 جاهد في سبيله لا يخرجه الا جهاد في سبيله وتصديق كلمته أن يدخله الجنة أو يرجعه الى مسكنه
 الذي خرج منه مع ما نال من أجر وغنمة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاهدوا المشركين
 بأموالكم وأنفسكم وأنفسكم وذلك بأن تدعوا عليهم بالخذلان والهزيمة وللمسلمين بالنصر
 والغنمة وتحترضوا القادرين على الغزو وفي الحديث من جهز غازيا في سبيل الله فقد غزا ومن
 خاف غازيا في سبيل الله بخير فقد غزا أي كان خلقا لاهل بيته في اقامة حوائجهم وتتميم مصالحهم
 وفنائل الجهاد لا تكاد تضبط فعلى المؤمن أن يكون في طاعة ربه بأي وجهه كان من الوجوه
 التعبدية فان الآية الاولى وهي قوله يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم الآية وان نزلت
 في الحرب لكان يقتضى اطلاق انظارها وجوب المبادرة الى التحركات كلها كيفية ما أمكن قبل
 الفوات * مكن عمر ضايح بافسوس وحيف * كد فرحت عزيرت والوقت سيف * قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بادروا بالاعمال قبل أن تجي فتقطع الليل المظلم يصبح الرجل
 مؤمنا ويصبي كافرا ويصبي كافرا يبيع دينه بعرض من الدنيا وعن الزبير بن
 عدي قال أتينا أنس بن مالك فشكونا اليه ما نلقى من الخجاج فقال اصبر وافاته لا يأتي زمان

الا والذي بعده أشد منه شرًا حتى تلقوا ربكم سمعته من نبيكم صلى الله عليه وسلم (قال الحافظ)
 روزى اگر غمی رسد تـنـك دل مباش * ووشكر كن مباد كه از يد بترشود * واعلم ان العدة
 والسلاح في جهاد النفس والشيطان يعنى آله قتالهم ما ذكر الله وبه يتخلص الانسان من كونه
 أسيراً لهوى النفس الى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصدق قوم يذكرون الله الاحق ثم هم
 الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكروهم الله فيمن عنده وعن ألبه واقد الحارث
 ابن عوف رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في المسجد والناس معه
 اذا قبل ثلاثة نفر فاقبل اثنان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب واحد فوقفنا على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما أحدهما فرأى فرجة في الحلقة فجلس فيها وأما الآخر فجلس
 خلفهم وأما الثالث فادبر ذاهباً فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم عن النفر
 الثلاثة أما أحدهم فأوى الى الله فأواه الله وأما الآخر فاستحيى فاستحيى الله منه وأما الآخر
 فأعرض فأعرض الله عنه * بذكر من هرجه بيني در خر وشت * دلى داند درين معنى كه
 كوششت * نه بابـل بر كـشـت تسبیح خوانیست * كه هر خاری بتوحیدش زبانـیست
 (وما لکم) أى أى شئ حصل لکم من العلل أيها المؤمنون حال كونکم (لا تقاتلون في سبيل
 الله) أى تاركين القتال يعنى لا عذر لکم في ترك المقاتلة وهذا استنهام يعنى التوبيخ ولا يقال
 ذلك الا عند سبق التقریط (والمستضعفين) عطف على السبيل بعد حذف المضاف لا على اسم الله
 وان كان أقرب لان خلاص المستضعفين سبيل الله لاسيلاهم والمعنى في سبيل الله وفي خلاص
 الذين استضعفهم الكفار بالعذيب والاسر وهم الذين أسلموا بركة وصدقتهم المشركون عن
 الهجرة فبقوا بين أظهرهم مستذابين مستضعفين يلقون منهم الاذى الشديد وانما خصهم
 بالذكور مع ان سبيل الله عام في كل خير لان تخليص ضعفة المسلمين من أيدي الكفار من أعظم
 الخير وأخصه (من الرجال والنساء والولدان) بيان للمستضعفين والولدان الصبيان جمع ولد
 وانما ذكرهم معهم تسجيلاً بافراط ظلمهم حيث بلغ أذاهم الولدان غير المكافين ارغاماً لا بائهم
 واتمهاتهم ومبغضة لهم لمكانهم ولان المستضعفين كانوا يشركون صبيانهم في دعائهم استنزالا
 لرحمة الله بدعائهم صغارهم الذين لم يذنبوا كما فعل قوم يونس وكما وردت السنة باخراجهم
 في الاستسقاء ودلت الآية على ان استنقاذ الاسارى من المسلمين من أيدي الكفار واجب
 بما قدر واعليه من القتال واعطاء المال (الذين) صفة للمستضعفين (يقولون) يعنى لاجل
 لهؤلاء المستضعفين ولا ملجأ الا الله فيقولون داعين (ربنا أخرجنا من هذه القرية) مكة (الظالم
 أهلها) بالشرك الذي هو ظلم عظيم وبأذية المسلمين (واجعل لنا من لدنك ولياً) أى ولي علينا واليا
 من المؤمنين يوالينا ويقوم عصا لحنا يحفظ علينا ديننا وشرعنا (واجعل لنا من لدنك نصيراً)
 ينصرنا على أعدائنا واقد استجاب الله دعائهم حيث يسرا بعضهم الخروج الى المدينة قبل الفتح
 وجعل لمن بقى منهم الى الفتح خير ولي وأعز ناصر ففتح مكة على يد نبيه صلى الله عليه وسلم
 فتولاهم أى تواليه ونصرهم أى نصرة ثم استعمل عليهم عتاب بن أسيد فجعل يضعف قدر
 الضعيف للحق ويعز العزيز بالحق فأوامنه الولاية والنصرة كما أرادوا حتى صاروا أعز أهلها
 (الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله) أى المؤمنون انما يقاتلون في دين الله الحق الموصل لهم الى

الله عز وجل في اعلاء كلمته فهو وياهم وناصرهم لا محالة (والذين ككفروا يقاتلون في سبيل
الطاغوت) أي فيما يؤملهم الى الشيطان فلا ناصر لهم سواء (فقاتلوا اولياء الشيطان) كأنه قيل
اذا كان الامر كذلك فقاتلوا يا اولياء الله اولياء الشيطان (أن كيد الشيطان) الكيد السعي
في فساد الحال على جهة الاحتيال (كان ضعيفا) أي أن كيد الله لا يضاف الى كيد الله
بالكافرين ضعيف لا يؤبه به فلا تخافوا اولياءه فان اعتمادهم على أضعف شيء وأوهنه وهذا
كما يقال للمحق دولة وللباطل جولة قالوا ادخل كان في أمثال هذه المواقف لنا كيديان انه منذ
كان كان كذلك فالعنى ان كيد الشيطان منذ كان كان موصوفا بالضعف قال الامام في تفسيره
ان كيد الشيطان كان ضعيفا لان الله ينصر اولياءه والشيطان ينصر اولياءه ولا شك ان نصرة
الشيطان لا وليا له أضعف من نصرة الله لا وليا له ألا ترى ان أهل الخير والدين يتيقرون ذكرهم
الجبل على وجه الدهر وان كانوا حال حياتهم في غاية الفقر والمذلة وأما الملوك والجبابرة فاذا
ماتوا انقضى اولايق في الديار سمعهم ولا طللهم قيل التار حقت بالشهوات وان في كل نفس
شيطاننا يوسوس اليها وملكها يلهمها الخير فلا يزال الشيطان يزين ويخدع ولا يزال الملك يئنهها
ويلهمها الخير فأيهما كانت النفس معه كان هو الغالب قيل ان كيد الشيطان والنفس عنابة
الكلب ان قاومت منق الاهاب وقطع الثياب وان رجعت الى رب صرفه عنك برغى قاله
تعالى جعل الشيطان عدوا للعباد ليوسوس بهم اليه وحزن عليهم النفس لا يدوم اقبالهم عليه
فكلما تباطأ عليهم رجعوا اليه بالافتقار وقاموا بين يديه على نعت اللجأ والاضطرار قال أحمد
ابن سهل أعداؤك أربعة الذين وسلاحها القاء الخلق وسجنها العزلة والشيطان وسلاحه الشيع
وسجنه الجوع والنفس وسلاحها النوم وسجنها السهر والهوى وسلاحه الكلام وسجنه
الصمت واعلم ان كيد الشيطان ضعيف في الحقيقة فان الله ناصر لا وليا له كل حين ويظهر
ذلك الامداد في نفوسهم بسبب تركهم النفس وتخليقة القلب عن الشواغل الدنيوية وامتلاء
أسرارهم بنور التوحيد فان الشيطان ظلماتي يهرب من النوراني لا محالة (روى) أن عمر بن
الخطاب رضي الله عنه استأذن يوما على النبي عليه السلام وعنده نساء من قريش يسألنه عالية
أصواتهن على صوته فلما دخل أبتدرن الحجاب فجعل صلى الله عليه وسلم يضحك فقال ما أضحكك
يا رسول الله بأبي أنت وأمي فقال صلى الله عليه وسلم هجبت من هؤلاء اللاتي كن عندي فلما سمعن
صوتك بادرن الحجاب فقال عمر أنت أحق أن يهين يا رسول الله ثم أقبل عليهن فقال أي عدوات
أنفسهن أنهن فني ولاتهن بن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن أنت أظن وأغلظ من رسول الله
فقال عليه السلام يا ابن الخطاب فوالذي نفسي بيده ما أفيك الشيطان ساكنا في الاسلاك فما
غير فحك (وروى) عن وهب بن منبه انه قال كان عابد في بني اسرائيل أراد الشيطان أن يضله
فلم يستطع من أي جهة أراد من الشهوة والغضب وغير ذلك فاراده من قبل الخوف وجعل
يدلي الحضرة من الجبل فاذا بلغه وقد ذكر الله سبحانه عنده ثم تمثل بالحية وهو يصلي فجعل يلتوي
على رجليه وجهه حتى يبلغ رأسه وكان اذا أراد السجود اتوى في موضع رأسه فجعل ينحني
بيده حتى يتمكن من السجود فلما فرغ من صلاته وذهب جاء اليه الشيطان فقال له فعلت لك
كذا وكذا فلم أستطع منك على شيء فاريد أن أصادقك أي أن أكون صديقا لك فاني لا أريد

ضلالتك بعد اليوم فقال العابد ما لي حاجة في مصادقتك فقال الشيطان ألا تسألني بأى شئ أدخل به
 بنى آدم قال نعم قال بالشح والحدة والسكرفان الانسان اذا كان شحيحا قلنا ما له في عينه
 فيمنعه من حقوقه ويرغب في أموال الناس * كرمنا رايديست اندردرم نيست * خداوندان
 نعمت را كرم نيست * وقيل في بعض الاشعار * باشد چو ابري مطروى بحري كهر * انرا كه
 با جمال نسكو وجود يار نيست * واذا كان الرجل حديدا أدركناه بيتنا كما تدير الصبيان الكرة
 ولو كان يحبي الموق لم نبال به * اكر ايد زدوستي كنهي * بگامى نشايد آردن * ورزبانرا
 بعدو بكشايد * بايدت خشم را فرو خور دن * زانكه نزيك عاقلان بترست * عفونا كردن
 از كنه كردن * واذا سكر قد نام الى كل شئ كما تقاد العنز بأذنهما * عى مزيل عقل شداى
 ناخلف * تابيچندي ميخوري در روز كار * آدمى را عقل بايد در بدن * ورفه جان در كالبد
 دارد حماره فعلى العاقل أن يجاهد في سبيل الله فان المجاهدة على حقيقة هاته قوى الروح الضعيف
 الذى استضعفه النفس بالاستيلاء عليه ويتضرع الى الله بالصدق والثبات حتى يخرج من قرية
 البدن الظالم أهله وهى النفس الامارة بالسوء ويتشرف بولاية الله تعالى في مقام الروح رزقنا
 الله واياكم فتح باب الفتح آمين يا ميسر كل عسير (ألم تر الى الذين قيل لهم كفوا أيديكم) روى
 ان ناسا أتوا النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قبل أن يهاجروا الى المدينة وشكوا اليه ما يلقون من
 أذى المشركين قالوا كنا في عز في حالة الجاهلية والا نصرنا أذلة فلما أذنت لنا قاتلنا هؤلاء
 المشركين على فرسهم فقال صلى الله عليه وسلم كفوا أيديكم أى أمسكوا عن القتال (وأقيموا
 الصلاة وآتوا الزكاة) واشتغلوا بما أمرتم به فأنى لم أوامر بقتالهم وكانوا في مدة أقامتهم بمكة
 مسخرة على تلك الحالة فلما هاجر وامن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وأمر بالقتال
 في وقت بدر كرهه بعضهم وشق ذلك عليه لكن لا شئ كان في الدين ولا رغبة عنه بل تقورامن
 الاخطار بالارواح وخوفامن الموت بموجب الجبللة البشرية لان حب الحياة والنصرة من
 القتل من لوازم الطباع وذلك قوله تعالى (فلما كتب عليهم القتال) أى فرض عليهم الجهاد
 (اذا فریق) اذ الله قاجاة وقریق مبتدأ (منهم) صفته (يخشون الناس) خبره والجمله جواب
 لما أى فاجأ فریق منهم أن يخشوا الكفار أن يقتلوههم (كخشية الله) مصدر مضاف الى
 المفعول محله النصب على انه حال من فاعل يخشون أى يخشونهم متشبهين بأهل خشية الله تعالى
 (أو أشد خشية) عطف عليه بمعنى أو أشد خشية من أهل خشية الله وكلمة أو لاتنوع على معنى
 ان خشية بعضهم كخشية الله وخشية بعضهم أشد منها (وقالوا) عطف على جواب لما أى فلما
 كتب عليهم القتال فاجأ فریق منهم خشية الناس وقالوا (ربنا لم كتب علينا القتال) في هذا
 الوقت لا على وجه الاعتراض على حكمه تعالى والانكار لا يجابه بل على طريقة تفى التخفيف
 (لولا أخرتنا الى أجل قريب) أى هلا أمهلنا وتركتنا الى الموت حتى نوت بأجبالنا على الشرائع
 وهذا اشتراكة في مدة الكف واستمهال الى وقت آخر حذر امن الموت وحبا للحياة (قل) أى
 ترهيد اللههم فيما يؤملونه بالقعود من المتاع الفانى وترغيبا فيما يملونه بالقتال من النعيم الباقي
 (متاع الدنيا قليل) أى ما يتمتع وينتفع به في الدنيا سربيع النقص وشيك الانصرام وان أخرتم
 الى ذلك الاجل ولو استشهدتم في القتال صرتم أحياء فتتسل الحياة الغاية بالحياة الباقية

(والآخرة) أي ثوابها الذي من بجلته الثواب المنوط بالقتال (خير) لكم من ذلك المتاع القليل لكثرة وعدم انقطاعه وصفاته عن الكدورات وانما قيل (لأن اتقى) حثاله من على اتقاء العصيان والاخلال من بواجب التكليف (ولا تظلمون قتيلا) عطف على مقتضى أي تجزون ولا تنقصون أدنى شيء من أجور أعمالكم التي من بجلته سامية أتمكم في شأن القتال فلا ترغبوا عنه * اعلم أن الآخرة خير من الدنيا لأن نعم الدنيا قليلة ونعم الآخرة كثيرة ونعم الدنيا منقطعة ونعم الآخرة مؤبدة ونعم الدنيا مشوبة بالهموم والغموم والمكاره ونعم الآخرة صافية عن الكدورات ونعم الدنيا مشكوكه فإن أعظم الناس تنعمًا لا يعرف أنه كيف تكون عاقبته في اليوم الثاني ونعم الآخرة يقينية فعلى العاقل أن يختار ما هو خير من كل وجه وهو الآخرة على ما هو شر من كل جهة وهو الدنيا (قال السعدي في بعض قصائده) مماوت بأسراي ديكر انداز * كه دینارا اساسی نیست محکم * فریدون راسر امدا پادشاهی * سلیمان را برقت از دست خاتم * وقاداری مجوی از دهر خو و نغوار * محالست انکین در کام ارقم * مثال عمر سر بر کرده شمع نیست * که کوته بازی باشد دمدام * ویا برقی کدازان بر سر کوه * کز وهر لحظه جز می شود گم * روی آن رجلا شتری دار افعال لعلی رضی الله عنه * اکتب القیالة فکتب بسم الله الرحمن الرحیم أما بعد فقد اشتهی مغرور من مغرور دار داخل فبحسب سكة الغافین لا یقاولها بها فیها الحد الاول ینتهی الى الموت والثانی الى القبر والثالث الى الحشر والرابع الى الجنة أو الى النار والسلام فقرئ علی الرجل فرد الدار وتصدق بالدنانیر كلها وترزق فی الدنیا فهذا هو حال العارفين حقيقة الحال قال القشیری رحمه الله مکمل من الدنیا ثم قل لها قلیم هذا لك شیأ ثم لو تصدقت منها بشق غرة استکثر منك وهذا غاية الکرم وشرط المحبة وهو استقلال الکثیر من نفسه واستکثار القلیل من حبیبه واذا کان قيمة الدنیا قليلة فأخس من النسیس من رضی بالنسیس بدلا من النسیس وقال ان الله تعالی اختطف المؤمن من الکوون بالتدریج فقال أولا قل متاع الدنیا قلیل فاخطفهم من الدنیا بالعتبی ثم استلبهم عن الکوون بقوله والله خیر وأبقى فلا بد للسائل أن یترقى الى أعلى المنازل ویسعی من غیر فتور وکلال (قال مولانا جلال الدین) ای برادر بی نهایت در که نیست * هر یکا که می رسی بالله مایست * وغرة المجاهدة لا تضیع البتة بل تجزی کل نفس جماعت قال بعض المشایخ انما جعل الدار الآخرة محلا لجزاء عباد المؤمنین لأن هذه الدار لا تسع ما یرید أن یعطیهم ظاهرا وباطنا وکل ما فی الجنة لا یوافق ما فی الدنیا الا من حیث التسمية ولانه تعالی أجل أقدارهم عن أن یجازیهم فی دار لابقاءها قال تعالی وما عند الله خیر وأبقى ثم الجزاء فی تلك الدار له علامة فی هذه الدار وهي انه من وجد غرة عمله عاجلا وهي الخلاوة فیهِ والتوفیق لغيره والشکر علیه فهو دلیل علی وجود القبول لأن الجزاء علی ذلك مقصور قال ابراهیم بن أدهم لو بعلم الملوک ما نحن فیهِ لحالدونا علیه بالسیف وقال بعضهم لیس شیء من البر الا ودونه عتبه یحتاج الى الصبر فیها فن صبر علی شدتها أفضى الى الراحة والسهولة وانما هی مجاهدة النفس ثم مخالفة الهوی ثم المکایدة فی ترک الدنیا ثم اللذة والتنعیم وانما یطیع العبد ربه علی قدر منزلته منه فن سره أن یعرف منزلته عند الله فلینظر کیف نزل الله فی قلبه وقیل لبعضهم هل تعرف الله فغضب وقال ترانی أعبد من لا أعرف فقال له السائل أو تعبدی من تعرف

(قال السعدي) عمرى كه ميروديم حال سعي كن * تادر رضاي خالق بيجون بسريري * (وقال
 أيضا) پيرودي ورمندانستى * تونه پيري كه طفل كتابي (اينما تكونوا يدر ككم الموت) المقدر
 بالاجل أو العذاب وفي لفظ الادراك اشعار بأنهم في الهرب منه وهو مجتهد في طلبهم وهو كدام
 مبتدأ لا محمل له من الاعراب (ولو كنتم في بروج مشيدة) أي وان كنتم في قصور عالية الى السماء
 محكمة بالثبوت وهو الحص لا يصعد اليها بنو آدم قال مجاهد في هذه الآية كان فين قبلكم
 امرأة وكان لها أجيرة فولدت جارية فقالت لا جبرها اقبس انا نار اخرج فوجد بابا وبابا رجلا
 فقال له الرجل ما ولدت هذه المرأة قال جارية قال أما هذه الجارية لا تموت حتى ترني بمائة
 و يتزوجها أجيرها ويكون موتها بالعنكبوت فقال الاجير في نفسه قأنا أريد هذه بعد أن تفجر
 بمائة لا قلنا فأخذ شفرة فدخل فشق بطن الصغيرة وخرج على وجهه وركب البحر وخط بطن
 الصبية فموتت وبرت وشبت فكانت ترني فأنت ساحل من ساحل البحر فأقامت عليه ترني
 ولبت الرجل ماشاء الله ثم قدم ذلك الساحل ومعه مال كثير فقال لامرأة من أهل الساحل
 اطلعي لي امرأة من اجل النساء أتزوجها فقالت ههنا امرأة من اجل النساء ولكنها تفجر
 فقال اتيني بهم فأنتها فقالت قد قدم رجل له مال كثير وقال لي كذا وكذا فقالت اني تركت
 القبور ولو كنت ان اراد أن يتزوجني تزوجته قال فتزوجها فوعدت منه موقعا فينما هو يوما
 عندها اذا أخبرها بأمره فقالت أنا تلك الجارية وأرثه الشق في بطنها وقد كنت أخرجها أدري
 بمائة أو أقل أو أكثر فقال زوجها في نفسه ان الرجل الذي كان خارج الباب قال يكون موتها
 بالعنكبوت ثم أخبرها بذلك قال فبني لها بربا في الصحراء وشيده فينما هي يوما في ذلك البرج اذا
 عنكبوت في السقف فقالت هذا يقتلني لا قتله اذ لا يقتله أحد غيري فخر كته فسقط فأنته
 فوضعت ابيها رجلاها عليه فشده ففاح منه بين ظفرها واللعن فاسودت رجلاها فماتت وفي
 ذلك نزلت هذه الآية أينما تكونوا يدر ككم الموت وأجمعت الامة على ان الموت ليس له سن
 معلوم ولا أجل معلوم ولا مرض معلوم وذلك ليكون المرء على أهبة من ذلك مستعدا لذلك قال
 عليه السلام أكثر واذا ذكرها ذم اللذات يعني الموت وهو كلام مختصر وجب يز قد جمع التذكرة
 وأبالغ في الموعظة فان من ذكر الموت حقيقة ذكره نغص عليه اللذة الطائفة ومنعه من تنجسها
 في المستقبل وزهد فيها كان منها يؤمل وان كان النفوس الراكدة والقلوب الغافلة تحتاج الى
 تطويل الوعظ وتزويق الالفاظ والافتي قوله عليه السلام أكثر واذا ذكرها ذم اللذات مع قوله
 تعالى كل نفس ذائقة الموت ما يكفي السامع ويشغل الناظر فيه (قال الحافظ) سهر برشده
 برويزست خون افشان * كدر يزه اش سر كسري وتاج برويزست (قال السعدي) جهان اي
 پسر ملك جاويد نيست * زديا وفاداري اميد نيست * نه بر باد رفتي سحر كاه وشام * سر بر
 سايمان عليه السلام * باخونديدي كه بر باد رفت * خنك آنكه باداش وداد رفت * والاشارة
 في الآية ان يأهل البطالة في رزي الطلبة الذين غلب عليهم الهوى وحب اليكم الدنيا فاقعدكم
 عن طلب المولى ثم رضىتم بالحياة الدنيا واطمأنتم بهم أينما تكونوا يدر ككم الموت اضطرار ان لم
 تموتوا قبل أن تموتوا اختيارا ولو كنتم في بروج مشيدة أي أجساد مجسمة قوية أمرجتها
 أو صلنا الله واياكم الى حقيقة النساء والبقاء آمين (وان تعيهم حسنة) أي نعمة كغصب

(يقولوا هذه من عند الله) نسبوها الى الله (وان تصبهم سيئة) بليمة كقبط (يقولوا هذه من عندك) أضافوها اليك يا محمد ودعوا لوان هي الايشؤمك كما قالت اليهود منذ دخل محمد المدينة نقصت غارها وغلّت أسعارها (قل كل) من الحسنة والسيئة (من عند الله) ييسر ويحبس حسب ارادته (قال هؤلاء القوم) أي أي شيء حصل لليهود والمنافقين من العزل حال كونهم (لا يكادون يفقهون حديثا) أي لا يقربون من فهم حديث عن الله تعالى كالبهايم ولو فهموا لعلموا أن الكل من عند الله والفته هو الله ثم اختص من جهة العرف بعلم القوى (مأ أصابك) يا انسان (من حسنة) من خير ونعمة (فمن الله) تفضلا منه فإن كل ما ينعمه الانسان من الطاعة لا يكفي نعمة الوجود فكيف يتقضى غيره ولذلك قال عليه السلام ما أحد يدخل الجنة الا برحمة الله قيل ولا أنت قال ولا أنا الا أن يتغمدني الله برحمته (ومأ أصابك من سيئة) من بليمة وشئ تكرهه (فمن نفسك) لان السبب في الاستجلاب المعاصي وهو لا ينافي قوله كل من عند الله فان الكل منه ايجادا وايضا لا غير أن الحسنة احسان وامتنان والسيئة مجازاة وانتقام كما قالت عائشة رضي الله عنهما من مسلم يصيبه وجب ولا نصب حتى الشوكة يشاكها وحتى انقطاع شسع نعله الا يذنب وما يغفر الله أكثر واعلم ان للأعمال أربع مراتب منها مرتبتان لله تعالى وليس للعبد ففيها مدخل وهما التقدير والخلق ومنها مرتبتان للعبد هما الكسب والعمل فان الله تعالى منزعه عن الكسب وقعمل السيئة وانما حماة عاقلان بالعبد ولكن العبد وكسبه مخلوق خلقه الله تعالى كما قال والله خلقكم وما تعملون فهذا تحقيق قوله قل كل من عند الله أي خلقا وتقدير الا كسبا وفعلا فافهم واعتقد فانه مذهب أهل الحق وأرباب الحقيقة كذا في التأويلات الحميمة قال الضحاك ما حفظ الرجل القرآن ثم نسيه الا يذنب ثم قرأ **ومأ أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم** قال فترسيما القرآن من أعظم المصائب (وأرسلناك للناس رسولا) أي رسولا للناس جميعا است برسول للعرب وحدهم بل أنت رسول العرب والعجم كقوله تعالى وما أرسلناك الا كافة للناس فرسولا حال قصد به اتعميم الرسالة والجار متعلق بها فقدم عليها للاختصاص (وكفى بالله شهيدا) على رسالتك ينصب المعجزات * وفي التأويلات الحميمة يشير بقوله تعالى وأرسلناك للناس رسولا أي الناس الذين قد نسوا الله ونسوا ما شاهدوا منه وما عاهدوا عليه الله وأرسلناك اليهم اتبلغهم كلامنا وتذكركم أيامنا وتجتداهم عهدنا وترغبهم في شهودنا وتدعوهم الينا وتهديهم الى صراطنا وتكون لهم سراجا منيرا يمتدون بهم ذاك ويتبعون خطاك الى أن توصاهم الى الدرجات العلا وتنزلهم في المقاصد الاعلى وكفى بالله شهيدا أي شاهد الاحياء وأولياؤه لا يكتفوا براحة دون لقائه اه (قال الحافظ) يوسف عزيرم رقت أي برادران رحى * كزنجش عجب ديدم حال يبركته اني * وفي الآية تعليم الادب ورؤية التأثير من الله تعالى روى ان أبا بكر رضى الله عنه ابتلى بوجع السن سبع سنين فأعلمه جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأل عليه السلام عن حاله فقال لم لم تذكر يا أبا بكر فقال كيف أشكو مما جاء من الحبيب فلا بد من التخلق بالاخلاق الحسنة لان الكل من عند الله وانما أرسل الله رسوله لخراج الناس من الظلمات الى النور فاذا تأدبوا بالآداب النبوية وصلوا الى الحقيقة المحمدية (قال الشيخ العطار) دعوتش فرمود به رخاص وعام *

نعمت خود را بر و کرده تمام * مبعث او سر * کونی بتان * امت او به ترین امتان * بر میان
 دو کتف خورشیدوار * داشته مهر نبوت آشکار * و کان خاتم النبوة بین کتفه صلی الله علیه
 وسلم اشاره الى عصمته من وسوسة الشیطان لان الخناس یحی من بین الکتفین فیدخل
 خرطومہ قبل قلب الانسان فیوسوس الیه فاذا ذکر الله خنس وراءه وکان حول خاتم النبوة
 شعرات ماثلة الى الخضره مکتوب علیه محمد نبی آمین وقیل غیر ذلك والتوفیق بین الروایات
 بتعدد الخطوط وتنوعها بحسب الحالات والتجلیات أو بالنسبة الى أنظار الناظرین ثم انه قد
 اتفق أهل العلم علی افضلیة شهر رمضان لانه أنزل فیہ القرآن ثم شهر ربیع الاوّل لانه مولد
 حبیب الرحمن وأما أفضل الیالی فقیل لیلۃ القدر لانزل القرآن فیها وقیل لیلۃ المولد المحمدي
 اذ لولاه ما أنزل القرآن ولا تعینت لیلۃ القدر فعملی الامّة تعظیم شهر المولد ولیلۃ کئی یصلوا منه
 شفاعة ویصلوا الی جواره (من یطع الرسول فقد أطاع الله) لانه فی الحقیقة مبالغ والامر
 هو الله تعالی روى أنه علیه السلام قال من أحبني فقد أحب الله ومن أطاعني فقد أطاع الله
 فقال المنافقون لقد قارف الشریک وهو نهی عنه ما یرید الا أن یتخذہ ربا كما اتخذت النصارى
 عیسی قنزات (ومن تولی) ای أعرض عن طاعته (فما أرسلناک علیهم حیظا) تحفظ علیهم
 أعمالهم وتحاسبهم علیها انما علیک البلاغ وعلیها الحساب قوله حیظا حال من کاف أو سلك
 وعلیهم متعلق بحیظا (ویقولون) اذا أمرتهم بأمر (طاعة) ای أمرنا وشأننا طاعة (فاذا
 برزوا من عندک) ای خرجوا (بیت طائفة منهم غیر الذی تقول) ای زورت خلاف ما قلت لهما
 یا محمد فالضمیر للخطاب أو ما هات لك من ضمان الطاعة فالضمیر للغیبة واشتقاق البیت من
 البیتوتة ولما کان غالب الافکار الّتی یرتقی فیها الانسان واقعا فی اللیل اذ هنالك یرکون
 الخطا طرأ صفی والشواغل أقل تسمى الفکر المستقصی مبینا (والله یکتب ما یرتبون) یرتبه فی
 صحائف أعمالهم للمجازاة (فأعرض عنهم) قل المبالا قیهم (وتوکل علی الله) فی الامور کما هاسما
 فی شأنهم (وکنی بالله وکیلا) یکفیک معرتهم وینتقم لک منهم اذ اقوی أمر الاسلام وعز أنصاره
 والوکیل هو العالم بمایفوض الیه من التدریر (أفلا یتدبرون القرآن) یتأملون فی معانیه
 ویتبصرون مافیہ وأصل التدبر النظر فی ادبار الشئ وما یؤول الیه فی عاقبته ومنتهاه ثم استعمل
 فی کل تأمل (ولو کان من عند غیر الله) ای ولو کان من کلام البشر کما زعم الکفار (لو یریدوا فیه
 اختلافا کثیرا) من تناقض المعنی وتفاوت النظم وکان بعضه فصیحا وبعضه رکیکا وبعضه
 یصعب معارضته وبعضه یسهل ومطابقة بعض أخباره المستقبلة للواقع دون بعض وموافقة
 العقل لبعض أحكامه دون بعض علی ما دل علیه الاستقراء لنقصان القوة البشرية وهل یجوز
 أن یرتال بعض کلام الله بأبلغ من بعض قال الامام السیوطی فی الاتقان جوزه قوم لقصور
 نظرهم فینبغی أن یرلم أن معنی قول القائل هذا الکلام أبلغ من هذا الکلام ان هذا فی موضعه
 له حسن واطف وبلاغة وذلك فی موضعه له حسن واطف وهذا الحسن فی موضعه اکمل وأبلغ
 من ذلك فی موضعه فلا ینبغی أن یرتال ان قل هو الله أحد أبلغ من ثبت بل ینبغی أن یرتال ثبت یدا
 أبی لهب دعاء علیه بالخسران فهل توجد عبارة للدعاء بالخسران أحسن من هذه وكذلك فی
 قل هو الله أحد لا توجد عبارة تدل علی وحدانیته أبلغ منها فالعالم اذا نظر الی ثبت یدا أبی لهب

في باب الدعاء بالخسران ونظر الى قل هو الله أحد في باب التوحيد لا يمكنه أن يقول أحدهما
أبلغ من الآخر وقال بعض المحققين كلام الله في الله أفضل من كلامه في غيره فقل هو الله أحد
أفضل من تبت يدا أبي لهب لأن فيه فضيلة الذكر وهو كلام الله وفضيلة المذكور وهو اسم ذاته
وتوحيد وصفاته الإيجابية والسلبية وسورة تبت فيها فضيلة الذكر فقط وهو كلام الله تعالى
قال الغزالي في جوهر القرآن ومن توقف في تفضيل الآيات أقول قوله عليه السلام أفضل سورة
وأعظم سورة بأنه أراد في الأبر والتواب لأن بعض القرآن أفضل من بعض قال الكل في فضل
الكلام واحد والتفاوت في الأجر لا في كلام الله تعالى من حيث هو كلام الله القديم القائم بذاته
تعالى اه يقول الفقير جامع هذه المجالس النفيسة قولهم أن هذه الآية في غاية الفصاحة كما قال
القاضي عند قوله تعالى وقيل يا أرض ابلعي ماءك الآية يشعر بجواز القول بالتفاوت في طبقات
الفصاحة كما عليه علماء البلاغة ومن هنا (قال من قال) در بيان و در فصاحت کی بود یکسان
سخن * کر چه گویند بود چون چا حظ و چون اصمعی * در کلام ایزد بی چون که وحی منزل است *
کی بویست بدامانند یا أرض ابلعی * قال العلماء القرآن يدل على صدقه عليه السلام من ثلاثة
أوجه أحدها اطراد الناظر في الفصاحة وثانيها اشتماله على الاخبار عن الغيوب والثالث
سلامته من الاختلاف وسبب سلامته منه على ما ذهب اليه أكثر المتكلمين أن القرآن كتاب
كبير مشتمل على أنواع كثيرة من العلوم فلو كان ذلك من عند غير الله لوقع فيه أنواع من الكلمات
المتناقضة لأن الكتاب الكبير الطويل لا يثبت عن ذلك ولمالم يوجد فيه ذلك علمنا أنه ليس من
عند غير الله وإنما هو وحى أوحى اليه عليه السلام من عند الله بواسطة جبريل فن أطاعه فيه
فقد أطاع الله والاطاعة سبب لنيل المطالب الدنيوية والاخرية ويرشدك على شرف الاطاعة
أن كلب أصحاب الكهف المتابعين في طاعة الله وعدله دخول الجنة (كما قال السعدي) سن
أصحاب كهف روزی چند * بی نیسان گرفت مردم شد * فاذا كان من تبع المطيعين كذلك
فما ظنك بالمطيعين وكما أن من صلى ولم يؤد الزكاة لم تقبل منه الصلاة ومن شكر الله في نعماته ولم
يشكر الوالدين لا يقبل منه فكذلك من أطاع الله ولم يطع الرسول لا يقبل منه * والاشارة أن
الرسول صلى الله عليه وسلم كان لوصفه بالقائم في الله باقيا بالله قائما مع الله فكان خليفة الله
على الحقيقة فيها يعامل الخلق حتى قال وما رميت أذرميت ولكن الله رمى وكان الله خليفته
فيما يعامله الخلق حتى قال ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله ولهذا كان يتول صلى الله عليه
وسلم خليفة على أتى من تولى قسأرسلاك عليهم حفيظا فانك انت لك حافظا فكيف لهم فانهم
تولوا عني لا عنك فانما على حسابهم لا عليك وفي قوله تعالى ويقولون طاعة اشارة الى أحوال
أكثر مریدی هذا الزمان اذا كانوا حاضرين في العجبة يمشون تلالوا أشعة أنوار الولاية في
مرآة قلوبهم فيزدادون ايمانا مع ايمانهم وارادة مع ارادتهم فيصغون بأذانهم الواعية الى
الحكم والمواعظ الحسنة ترى أعينهم تشيخ من الدمع مما عرفوا من الحق ويقولون السمع
والطاعة فيما يسمعون ويحاطبون به فاذا برزوا من عندك وهب لهم رياح الهوى وشهوة
الحرص ونمائل قلوبهم عن مجازات القرار على الولاية وعاد المشؤم الى طبعه بيت طائفة منهم
غير الذي تقول والله يكتب ما يبيتون اى يغير عليهم ما يغيرون على أنفسهم لأن الله لا يغير ما بقوم

حتى يغيروا ما بأنفسهم فأعرض عنهم فأصبح عنهم واصبر معهم وتوكل على الله لعل الله يصلح بالهم
ولا يجعل التغيير وبالهم ويحسن عاقبتهم وما آلهم وكفى بالله وكيلا لله توكلين عليه والمتجنيين
اليه ثم أخبر عن الدواء كما أخبر عن الدواء بقوله أفلا يتدبرون القرآن والاشارة أن العباد لو كانوا
يتدبرون القرآن ويتفكرون في آثاره معجزاته وأنوار هداياته ونظم آياته وكمال فصاحته وجمال
بلاغته وجزالة ألفاظه وورزانه معانيه ومثانة مبادئه وفي أسرارده وحقائقه ودقة اشاراته
وطائفه وأنواع معالجاته لامراض القلوب من اصابة ضرر الذنوب لوجود واقبه بكل داء دواء
ولكل مرض شفاء ولكل عين قرّة ولكل وجه غرة ولرأوا كآسهم من صوفاء الصفاء محض وظامن
القذى بجزالة التنقيض بحمايه وبرالاتني غرائبه روحا لا تباعض فيه ولا خلاف وجملة لا تناقض
فيها ولا اختلاف ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ولم يجدوا فيه نقيرا ولا
قطميرا انتخبته من التأويلات النجبية (وفي المثنوي) جون تودر قرآن حق بكرى يخفى * باروان
انبيا آمخنى * هست قرآن حالهاى انبيا * ماهيان بحر يالك كبريا * وربحنواى ونه قرآن بذر
* انبيا واوليا راديه كير (واذا جاءهم) أى بلغ ضعفه المسلمين (أمر من الامن أو الخوف) أى
خبر من السرايا الذين بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من ظفر وغنية أو نكبة وهزيمة
(اذا عوا به) أى أفسوا ذلك الخبر وأظهروه لعدم خبرتهم بالاحوال واستنباطهم للامور وكانت
اذا عتهم مفسدة يقال أذاع السر وأذاع به والباء مزيدة (ولورده) أى ذلك الخبر (الى الرسول
والى أولى الامر منهم) بترك التعرض له وجعله بمنزلة غير المسعوع وتفويض أمره الى رأى
الرسول صلى الله عليه وسلم ورأى كبار اصحابه كخلفاء الاربعة أو رأى امراء السرايا في كبار
الاصحاب أو لولا أمر على معنى انهم البصراء بالامور وان لم يكن لهم أمر على الناس والامراء أو لولا
الامر على الناس مع كونهم بصراء بالامور (لعلته) أى علم تدبير ما أخبروا به على أى وجهه
يذكرونه (الذين) أى الرسول وأولو الامر الذين (يستنبطونه منهم) أى يستخرجون تدبيره
بتجاربهم وأتظارهم الصحيحة ومعرفتهم بأمر الحرب ومكايدها وأصل الاستنباط اخراج النبط
وهو الماء الذى يخرج من البئر أو لعل ما تحضر يقال أنبط الحفار اذا بلغ الماء وسمى القوم الذين
ينزلون بالبطائح بين العراقيين نبطا لاستنباطهم الماء من الارض وقيل كانوا يفتنون من رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأولى الامر على أمن ووثوق بانطقه ورعى بعض الاعداء أو على خوف
واستشعار فيه يذيعونه فينشر فيبلغ الاعداء فتعود اذا عتهم مفسدة ولورده الى الرسول وإلى
أولى الامر منهم وفوضوا اليهم وكانوا كان لم يسمعوا العلم الذين يستنبطون تدبيره كيف يدبرونه
وما يأتون ويدرون منه فالمراد بالمتنبطين منهم على كلا الوجهين الرسول وأولو الامر ومن
في قوله يستنبطونه منهم اماتة هيضية واما بيانية تجريدية وفي الآية نهى عن افشاء السر قيل
لبعض الادياء كيف حفظك للسر قال أنا قبره ومن هذا قيل صدور الارار قبور الاسرار
(وفي المثنوي) وربكوى بايكى دالوداع * كل سر تجاوز الاشين شاع * نكبة كان جئت فاكه
از زبان * همجو تيرى دان كه جئت آن از كان * وانكر دازره آن تيرى پسر * بنديايد
كرد سبلى راز سر * وفي الآية اشارة الى أرباب السالك اذا فتح لهم باب من الانس أو الهية
أو الحضور أو الغيبة من آثار صفات الجمال والجلال اشاعوه الى الاغيار ولو كان رجوعهم

في حل هذه المشكلات الى سنن الرسول صلى الله عليه وسلم والى سير اولى الامر منهم وهم المشايخ
 البالغون الواصلون ومن كان له شيخ كامل فهو ولى امره لعله الذين يستنبطونه منهم وهم ارباب
 الكشف يحققون الاشياء فهم الغواصون في بحار اوصاف البشرية المستخرجون من
 اصداف العلوم درر حقائق المعرفة (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته) بارسال الرسول وانزال
 الكتاب (لا تبعن الشيطان) بالكفر والضللال (الا قليلا) اى الا قليلا منكم فان من خصه الله
 بعقل راجع وقلب غير متمكك بالانغماس في اتباع الشهوات يهتدى الى الحق والصواب
 ولا يتبع الشيطان ولا يكفر بالله وان فرض عدم انزال القرآن وبعثة سيدنا محمد صلى الله عليه
 وسلم كزيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل وغيرهما من كان على دين المسيح قبل بعثته * وقال
 الشيخ نجم الدين قدس سره في تأويلاته لعل الاستغناء راجع الى ابي بكر الصديق رضى الله عنه
 فانه كان قبل بعث النبي عليه السلام يوافق في طلب الحق قالت عائشة رضى الله عنها لم اقبل
 ابوى قط الا وهما يدينان الدين ولم يخرنا يوم الا يأتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يطر في
 النهار بكرة وعشيا * وروى عن النبي عليه السلام كنت وابي بكر كشرى رهان سبقتني فتبعني
 ولو سبقني لتبعته وفي الحقيقة كان النبي عليه السلام فضل الله ورحمته يدل عليه قوله تعالى هو
 الذى بعث في الامم رسولا منهم يتلوا الى قوله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وقوله تعالى وما
 ارسلناك الا رحمة للعالمين فلولا وجود النبي عليه السلام وبعثته لبقوا في تيه الضلالة تائهين
 كما قال تعالى ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل اني ضلال مبين يعنى قبل
 بعثته وكانوا قد اتوا الشيطان الى شقا حاضرة من النار وكان عليه السلام فضلا ورحمة عليهم
 فانقذهم منها كما قال تعالى وكنتم على شفا حاضرة من النار فانقذكم منها (قال الشيخ العطار قدس
 سره) خوشتن را خواجة عرصات كنت * انما نار حجة مهدات كنت * (وقال حضرة الهداى
 قدس سره) سرمايه سعادت عالم محمدست * مقصود از اين طيبت آدم محمدست * در صورت
 آدم آمد اگر چه مقدم است * در معنى پيشوا و مقدم محمدست * كبريه هداى امر رسالت
 مكرمست * محبوب حق محمد و ناست * قال بعض الحكماء ان الله تعالى خلق محمد صلى
 الله عليه وسلم فجعل رأسه من البركة وعينه من الحياء وأذنيه من العبرة ولسانه من الذكر وشفته
 من التسليم ووجهه من الرضا وصدره من الاخلاص وقلبه من الرحمة وفؤاده من الشفقة
 وكفيه من السخاوة وشعره من نبات الجنة وريته من غسل الجنة فلما اكمل بهذه الصفة ارسله
 الى هذه الامة فقال هذا هدى اليكم فاعرفوا قدر هدى وعظموه كذا في زهرة الرياض وقيل
 في وجهه عدم ارتحال جسده الشريف النظيف من الدنيا مع ان عيسى عليه السلام قد عرج
 الى السماء بجسده انه انما بقى جسده الطاهر هنا لاصلاح عالم الاجساد وانتظامه فانه مظهر
 الذات وطلمس الكائنات جميعا مع الانتظام بوجوده الشريف كذا في الوقعات المحمودية نقل
 عن حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس الله سره آمين آمين يا رب العالمين (فقاتل في سبيل
 الله) الذم جزائية والجملة جواب لشرط مقتدر اى ان تنبسط المنافقون وقصر الآخرون وتركوا
 وحده فقاتل أنت يا محمد وحده في الطريق الموصل الى رضا الله وهو الجهاد ولا تبال بما فعلوا
 (لا تكلف الانفسك) مفعول ثان لفعل المخاطب الجهور اى الافعل نفسك لا يضرك مخالفتهم

وتقاعدهم فتقدم الى الجهاد وان لم يسا عدل احد فان الله لا يصر لك الا الجنود والتكليف اسم لما
يُفعل بشقة أو بتصنع فالجنود منه ما فعل بشقة حتى ألق قفيل بحجة كالعبادات والمذموم منه
ما يتعاطى تصنعاً ورياء (وحذر من المؤمنين) على القتال اي وعينهم فيه يذكر الثواب والعقاب
أو بوعده النصر والفتنة وما عليك في شأنهم الا التحريض لحسب لا التعنيف بهم (روى) أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم واعد أباسفيان بعد حرب احدموسم بدو الصغرى في ذي القعدة
وهي سوق من المدينة على غيابة أميئال ويقال لها حراء الاسد أيضاً فلما بلغ المعاد دعا الناس
الى الخروج فذكره بعضهم فأنزل الله هذه الآية فخرج صلى الله عليه وسلم في سبعين راكبا
فكذاهم الله القتال كما قال (عسى الله أن يكف) اي يمنع (بأس الذين كفروا) البأس في الاصل
المكروه ثم وضع موضع الحرب والقتال قال تعالى لا يأتيون البأس الا قليلا وعسى من الله
واجب لانه في اللغة الاطماع والكريم اذا أطمع أشجى وقد فعل حيث ألقى في قلوب الكفرة
الرعب حتى رجعوا من مزاظرهم ان يروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وافي بجيشه بدر
وقام بهم اثماني ليل وكان معهم تجارات فباعوها وأصابوا خيرا كثيرا وقدمت في سورة آل عمران
(والله أشد بأسا) اي من قريش (وأشد تشكيلا) اي تعذيبا وعقوبة ينكل من يشاهد ما عن
مباشرة ما يؤذي اليها ويجوز أن يكونا جميعا في الدنيا وأن يكون احدهما في الدنيا والاخر
في العقبى ثم له ثلاثة أوجه أحدها ان معناه ان عذاب الله تعالى أشد من جميع ما ينالكم
بقاتلهم لان مكرهم يتقطع ثم تصيرون الى الجنة وما يصل الى الكفار والمذائق من عذاب الله
يدوم ولا يتقطع والثاني لما كان عذاب الله أشد فهو أولى أن يخاف ولا يجري في أمره بالقتال
منكم خلاف وهذا بعيد والثالث لما كان عذاب الله أشد فهو يدفعهم عنكم ويكفيكم أمرهم
وهذا وعد وانما جبن المتقاعدون لشدة بأس الكفار ووصولتهم ولكن الله قاهر فوق عباده وقوة
اليقين رأس مال الدين والموت تحفة المؤمن الكامل خصوصا اذا كان في طريق الجهاد والدنيا
سريعة الزوال ولا تبقى على كل حال وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كثيرا ما يثبته هذه
الآيات لا شيء مما ترى تبقى بشاشته * يبقى الاله ويردى المال والولد
لم تغن عن هرمن يوما خواتمه * والخلد قد حاولت عاقدا خلدوا
ولاسليمان اذ تجرى الرياح له * والانس والجن فيما يسهل ترد
اين الملوكة التي كانت لعزتها * من كل اوب اليها وافيد
حوض هنالك مورود بلا كذب * لا بد من ورده يوما كما وردوا

وفي التأويلات النجمية فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفسك المعنى فجاهد في طلب الحق نفسك
فان في طلب الحق لا تكلف نفسك أخرى الانفسك وفيه معنى آخر لا تكلف نفسك أخرى بالجهاد
لاجل نفسك لان حجابك من نفسك لا من نفس أخرى قدع نفسك وتعال فانك صاسب يوم لا تملك
نفس لنفس شيئا وذلك لانه صلى الله عليه وسلم اختص بهذا المقام من جميع الانبياء والمرسلين
وأن يكون فاني النفس والذي يدل عليه ان الانبياء يوم القيامة يقولون ابقاه نفوسهم نفسى
نفسى ويشول النبي عليه السلام لقضاء نفسه أمتى أمتى فافهم جدا ثم قال وحذر من المؤمنين على
القتال يعني في الجهاد الا صغر والجهاد الا كبر عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا وظاهرا

وباطنا فالظاهر الكفار والباطن النفس والله أشد بأسا وأشد تنكيلا في استيلاء سطوات
صفات قهره عن تجلي صفة جلاله للنفس من بأس الكافر عليها انتهى (وفي المتنوى) اندرین روی
تراش روی خراش * تادم آخر روی فارغ * باش * ای شهان کشتیم ما خصمی برون * ماند خصمی
زوبتر در اندرون * کشتن این کار عقل و هوش نیست * شیر باطن مضرة شوکوش نیست * سهل
شیری دانکه صفها بشکند * شیر آست آنکه خود را بشکند (من یشفع شفاعة حسنة یکن له
نصيب منها) وهو ثواب الشفاعة والقرب الی الخیر الواقع بها والشفاعة الحسنة هی التي روی
بها حق مسلم ودفع بها عنه شر أو جلب الیه خیر وابتقی بها وجه الله تعالی ولم تؤخذ علیها رشوة
وكانت فی أمر جائز لای حد من حد و الله ولا فی حق من الحقوق (ومن یشفع شفاعة سیئة)
وهی ما كانت بخلاف الحسنة (یکن له کفل منها) ای نصیب من وزرها مساواها فی المقدار من
غیر أن ینقص منه شیء وعن مسروق انه شفیع شفاعة فأهدی الیه المشفوع له یاریة فغضب وردّها
وقال لموعلت ما فی قلبک لک ما تکلمت فی حاجتک لک لا أتکلم فیما بقی منها ومن بلاغات الزنجشیری
شیان شینان فی الاسلام الشفاعة فی الحدود والرشوة فی الاحکام والحدود عقوبة مقدرة یجب
علی الامام اقامتها قاله الله تعالی لیسألن عن الرضا والغیر الذین یضربون الراس یجیبون ان الله قد
أکرم تسعة وثلاثون سوطا وأقله ثلاثة وكذا القصاص لا یسمی حد الا لانه حق العبد وهو ولی
القصاص ولهذا سقط بالعقور والاعتیاض فحد الزنا لغیر المحصن مائة جلدة وللعبد نصفها و حد
شرب الخمر ثمانون سوطا للحر وأربعون للعبد مشترقا علی بدنه کافی حد الزنا و حد القذف حد
الشرب فمن قذف محصنا أو محصنة بصریح الزنا حد بطلب المقذوف المحصن لان فیه حق العبد
من حد دفع العار عنه وكذا اطلب المسروق منه شرط القطع فی السرقة فهذه حدود ولا یجری
فیه الشفاعة اذ الحق علم القاضی بالواقعة ولهذا قال فی ترجمة وصایا الفتوحات المکیة * ونزدیک
حاکم در حدود الله شفاعات مکن * از ابن عباس رضی الله عنه در خواست کردند در باب دزدی
شفاعت **==** عند ابن عباس رضی الله عنه گفت هر که شفاعت کند و هر که قبول کند هر دو در
لعنتند و اگر پیش از آنکه بجا کم معلوم نشود میکتبیدی شداه * ولما كانت الشفاعة فی
القصاص غیر الشفاعة فی الحدود قال صلی الله علیه وسلم ما من صدقة أفضل من صدقة اللسان
قلل و کیف ذلک قال الشفاعة یحقق بها الدم و یجری بها المنفعة الی آخر و يدفع بها المکر و
عن آخر ذکره الامام الغزالی رحمه الله وأفصح الحدیث عن أن الشفاعة هی التوسط بالقول فی
وصول شخص الی منفعة من المنافع الدنیویة أو الاخریة و خلاصه من مضرة ما کذلک و اذا
كانت فی أمر غیر مشروع لا تكون صدقة بل سیئة و ذکر فی ترجمة الوصایا أيضا چون برای کسی
شفاعت کنی و کار او ساخته شود زنت را هدیه او قبول مکن که * رسول الله صلی الله علیه وسلم
انرا جله بیان کرده است * شیخ اکبر قدس سره الاظهر فرمود که در بعض بلاد عرب یکی از اعیان
مر اینجا که خود دعوت کرد و ترتیبی کرده بود و کرامتی مهیا داشت همچون طعام احضار کردند او را
بسلطان بلند حاجتی بود از من طلب شفاعت کرد و سخن من نزد سلطان در غایت قبول بود شیخ
فرمود که او را گفتیم نعم و برخاستم و طعام بخوردم و هدا یا قبول نکردم و حاجت او پیش سلطان
قرار دم و املا نوی بوی باز گشت و مرا هنوز حدیث نبوی و قوف نبود و لکن هر وقت من

حينئذ تقاضا كرد واستكاف كردم كه كسي را بمن حاجتي باشد و از روی بمن تقاضی عائد شود و در
 حقیقت آن عنایت و عصمت حق بوده است و بالله جلّه ینبغي للعوم من أن يشفع للجاني إلى المجني
 عليه بل ومن حقوق الاسلام أن يشفع لكل من له حاجة من المسلمين إلى من له عنده منزلة و رتبة
 في قضاء حاجته بما يقدر عليه (قال السعدي) كرا حق له توفيق حیرى رسید كه كسى از بنده خیرى
 بغیرى رسید * امیدست از آنكه طاعت كنند * كه بی طاعتنا ترا شفاعت كنند * ومن
 الشفاعة الحسنة الدعاء للمسلم فانه شفاعة إلى الله تعالى وعن النبي عليه السلام من دعا لأخيه
 المسلم يظهر الغيب استجيب له وقال له الملك ولشتمثل ذلك وهذا بيان لما قد ارا نصيب الموعود
 والدعوة على المسلم بضد ذلك وانما يستجاب الدعاء يظهر الغيب لبعده عن شأبة الطمع والرياء
 بخلاف دعاء الحاضر للحاضر لانه قلوبا يسلم من ذلك فالغائب لا يدعوا للغائب الا الله خالصا فيكون
 مقبولا والصلاة على النبي عليه السلام في الصلاة وغيره ادعاء من العبد المصلى لمحمد صلى الله
 عليه وسلم عن ظهر الغيب فشرع ذلك رسول الله وأمر الله به في قوله تعالى ان الله وملائكته
 يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما يعود هذا الخير من الملك على
 المصلى واهذا جواز الحنفية قراءة الفاتحة بوجه المظهر عليه السلام ومنعها الشافعية لان الدعاء
 بالترحم يوهم التقصير ولذا لا يقال عند ذكر الانبياء رحة الله عليهم بل عليهم السلام والجواب ان
 نفع القراءة يعود على القارئ فأى ضرر في ذلك (وكان الله على كل شئ مقبلا) أى مقتدرا مجازيا
 بالحسنة والسببة من أقات على الشئ اذا اقتدر عليه أو شهيدا حقيقا قال الامام الغزالي
 في شرح الاسماء الحسنى معنى المقيت شائق الاقوات وموصلها إلى الابدان وهى الاطعمة وإلى
 القلوب وهى المعرفة فيكون بمعنى الرزق الا أنه أخص منه اذ الرزق يتناول القوت وغير القوت
 والقوت ما يكتفى به في قوام البدن أو يكون معناه المستولى على الشئ القادر عليه والاستيلاء
 بهم بالقدره والعلم وعليه يدل قوله تعالى وكان الله على كل شئ مقبلا أى مطلقا قادر افا يكون معناه
 راجعا إلى العلم والقدره فوصفه بالمقيت أتم من وصفه بالقادر وحده وبالعالم وحده لانه دال على
 اجتماع المعنيين وبذلك يخرج هذا الاسم من الترادف * والاشارة في الآية من يشفع شفاعة
 حسنة لا يصل نوع من الخيرات إلى الغير يكن له نصيب منها فانها من خصوصيتها أن يكون له
 نصيب منها أى له نصيب من هذه الحسنة فمن تلك الخصوصية قد يشفع شفاعة حسنة ومن يشفع
 شفاعة سيئة يكن له أى في جبلته كفل منها يعنى من تلك السببة التى هى ايصال نوع من الشرفها
 قد يشفع شفاعة سيئة كما قال تعالى والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه والذي خبث لا يخرج
 الا نكرا ان الله كان فى الازل على كل شئ مقبلا شهيدا فى ايجاد المحسن والمسيء مقتدرا عليهما
 حفيظا يعطيهما استعداد شفاعة حسنة وسببة لا يقدر ان اليوم على تبدل استعدادهما القابلية
 الخير والشر قافهم جدا (قال الحافظ) نقش مستورى ومستى نه بدست من وقت * آنچه استاد
 ازل گفت بكن آن كردم (وقال السعدي) كرت صورت حال بدیان كو ست * نكاريد دست تقدیر
 اوست * (واذا حبيتم بخصية) التحية مصدر من حيا كالتمسية من سمى اصلها التحية كفعله وأصل
 الاصل تحيى بثلاث باآت فحذفت الاخيرة وعوض عنها تاء التانيث وأدغمت الاولى فى الثانية
 بعد نقل حركتها إلى الحاء وأصل التحية الدعاء بالحياة وطولها ثم استعملت فى كل دعاء لان الدعاء

بالغير لا يجوز شي منه عن الدعاء بنقص الحياة أو عاها هو السبب المؤدى الى قوتها وكما لها أو بها هو
 الغاية المطلوبة منها وكانت العرب اذا التقي بعضهم بعضا يقول حيالة الله أى جعل الله لك حياة
 وأطال حياتك ويقول بعضهم عشر ألف سنة ثم استعملها الشرع في السلام وهى تحية الاسلام
 قال تعالى فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله قبل تحية النصارى وضع اليد على القم وتحية
 اليهود الاشارة بالاصابع وتحية المجوس الاضواء وفي السلام منية على تحية العرب وهى حيالة
 الله لما أنه دعاء بالسلامة من الآفات الدنيوية والدينية فإنه اذا قال الإنسان لغيره السلام
 عليك فقد دعاه في حقه بالسلامة منها ويتضمن الوعد بسلامة ذلك الغير وأمانه منه كأنه قال أنت
 سليم منى فاجعلنى سليماً منك والسلامة مستلزمة لطول الحياة وليس في الدعاء بطول الحياة ذلك
 ولأن السلام من أسمائه تعالى قال بديلة كرمه على الريب في فضله وحزبه ومعنى الآية اذا سلم
 عليكم من جهة المؤمنين (خيو ايا حسن منها) أى تحية أحسن منها بأن تقولوا وعليكم السلام
 ورحمة الله ان اقتصر المسلم على الاقول وبأن تزيدوا وبركانه ان جمعها المسلم وهو أن يقال
 السلام عليكم ورحمة الله وبركانه منتهى الامر في السلام السلام كونه مستجماً على جميع فنون
 المطالب التي هى السلامة من المضار ونيل المنافع ودوامها ونماؤها ولهذا اقتصر على هذا القدر
 في التشهد (روى) عنه عليه السلام أنه قال من قال السلام عليكم كتب له عشر حسنات ومن
 قال السلام عليكم ورحمة الله كتب له عشرون حسنة ومن قال السلام عليكم ورحمة الله
 وبركانه كتب له ثلاثون حسنة والمبتدئ بالسلام ان شاء يقول السلام عليكم وان شاء يقول
 سلام عليكم لان كل واحد من التعريف والتكثير وورد في الفاظ القرآن قال الله تعالى والسلام
 على من اتبع الهدى وسلام على عباده الذين اصطفى لكن التكثير أكثر والكل جائز واما التحليل
 من الصلاة فلا بد فيه من الالف واللام بالاتفاق ومعنى الجمع في السلام عليكم الخطاب الى
 الرجل والمالكين الحافظين معه فانه ما يردان السلام ومن سلم عليه الملاك فقد سلم من عذاب الله
 تعالى (أوردوها) أى ردتوا مثلها وأجيبوا به لان رد عينها محال فحذف المضاعف نحو واسأل
 القرية قال في الكشف رد السلام ورجعه جوابه بمثله لان الجيب يرد قول المسلم ويكرره
 (وروى) أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك فقال وعليك السلام ورحمة
 الله وقال الآخر السلام عليك ورحمة الله فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركانه وقال الآخر
 السلام عليك ورحمة الله وبركانه فقال وعليك فقال الرجل تفصنتى فأين ما قال الله وثلاثة آية
 أى ابن ردة الأحسن المذكور في الآية فقال عليه السلام انك لم تترك لى فضلاً فرددت عليك مثله
 فيكون قوله عليه السلام وعليك أى وعليك السلام ورحمة الله وبركانه من قبيل رد المثل
 وجواب التسليم واجب وانما التخيير بين الزيادة وتركها قال أبو يوسف من قال لا شراً قرئ فلا نأ
 منى السلام وجب عليه أن يفعل واذا ورد سلام في كتاب فخوابه واجب بالكتاب للآية (ان الله
 كان على كل شئ حسيباً) الحسيب بمعنى المحاسب على العمل كالجليس بمعنى الجالس أى انه تعالى
 كان على كل شئ من أعمالكم سيما رد السلام بمثله أو بأحسن منه محاسباً يحجاز يا حافظ واعلى
 مراعاة التحية حسب ما أمرتم به فالجمهور على ان الآية في السلام فالسنة أن يسلم الراكب على
 المشاة وراكب القرمس على راكب الحمار والصغير على الكبير والقليل على الكثير ويسلم على

الصبيان وهو أفضل من تركه قال في البستان وبه تأخذ ويسلم على أهل بيته حين يدخله فان دخل
 بيتا ليس فيه أحد فليقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان الملائكة ترد عليه السلام
 ويسلم على القوم حين يدخل عليهم وحين يفارقهم أيضا فمن فعل ذلك شاركهم في كل خير ماله
 بعده قال القرطبي ولا يسلم على النساء الشابات الا جانب خوف الفتنة من مكالمتهن بترغوة شيطان
 أو خائفة عين وأما السلام على المحارم والعجائز فحسن ويسلم على أهل الاسلام من عرف منهم
 ومن لم يعرف ولا يسلم على لاعب التردو والشطرنج والمغني والقاعد لحاجته ومطير الحمام والعارى
 في الحمام وغيره قال ابن الشيخ في حواشيه ومن دخل الحمام ورأى الناس متزينين يسلم عليهم
 وان لم يكونوا متزينين لا يسلم عليهم لانه لا يسلم على المشتغل بعصية انتهى لكن قال الامام الغزالي
 في الاحياء لا يسلم عند الدخول أى في الحمام وان سلم عليه لم يجب بالقول السلام بل يسكت ان
 أجاب غيره وان أحب أن يجيب قال عاقل الله ولا بأس أن يفتح الداخل ويقول عاقل الله
 لا بداء الكلام انتهى ولا يرد في الخطبة وتلاوة القرآن جهرا ورواية الحديث وعند دراسة
 العلم والاذان والاقامة وكذا لا يرد القاضي اذا سلم عليه الحصان وكذا لا يسلم القاضي على
 الخوصوم اذا جلس للحكم اتفق الهيبه وتكثر الخشعة وبهذا جرى الرسم بأن الولاة والامراء
 لا بأس بأن لا يسلموا اذا دخلوا فالحسب لا يسلم على أهل السوق في طوافه للعسبة ليقى على
 الهيبه وقال بعضهم لا يسع القاضي والوالي والامير ترك السلام اذا دخلوا لانه سنة فلا يسعهم
 ترك السنة بسبب تقلد العمل وكذا المتصدق اذا سلم عليه السائل أو ان سؤاله لا يرد وكذا من له
 ورد من القرآن والدعوات فلم عليه احد في حال ورده لا يرد وكذا اذا جلس في المسجد للتسليم
 أو للقراءة أو لانتظار الصلاة واذا دخل الزائر في المسجد فلم عليه احد من الداخلين في المسجد
 يجوز واذا لم يكن في المسجد احد الا من يصلي ينبغي أن يقول الداخل السلام علينا وعلى عباد
 الله الصالحين ولا يسلم فانه تكليف جواب في غير محله حتى لا يرد قبل الشراغ وبعده وهو الصحيح
 ولا يادر بالسلام على الذي لا ضرورة أو حاجة له عنده ولا بأس بالدعاء للكافر والذي بما يصلحه
 في دينه قال ابن الملك الدعاء لاهل الكتاب بمقالة احسانهم غير ممنوع لما روى أن يهوديا حلب
 للنبي عليه السلام لقمة فقال عليه السلام اللهم جملة فبني سواد شعره الى قريب من سبعين سنة
 قال النووي الصواب ان ابتداء أهل الكتاب بالسلام حرام لانه اعزاز ولا يجوز اعزاز الكفار
 وقال الطيبي المختار ان المبتدع لا يبدأ بالسلام ولو سلم على من لا يعرفه فظهر ذميا أو مبتدعا يقول
 استرجعت سلامي فتحير الله وأما الاكل مع الكافر فان كان مرة أو مرتين لتأليف قلبه على
 الاسلام فلا بأس فانه صل الله عليه وسلم أكل مع كافر مرة فحملناه على أنه كان لتأليف قلبه على
 الاسلام ولكن تكره المداومة عليه كما في نصاب الاحتساب وفيه أيضا هل يحتسب على المسلم اذا
 شارك ذميا الجواب نعم اما في المفاوضة فلا غيرها غير جائزة بين المسلم والذي فكان الاحتساب عليه
 لدفع التصرف الناسد واما في العنان فلا نهامكروه بين المسلم والذي من شرح الطحاوي
 فكان الاحتساب لدفع المكروه واذا سلم الذي فقل عليك بلا ووهو الرواية من الثقات
 أو عليك منه قال في الكشف ولا يقال لاهل الدمة وعليككم بالواو لانهم الجمع وقال عليه السلام
 اذا سلم عليكم أحد من اليهود فاعلموا يقول السام عليكم فقل عليك أى عليك مثله (وروى)

انه عليه السلام اثناء ناس من اليهود فقالوا السلام عليكم يا ابا القاسم فقال عليكم فقالت عائشة
 بل عليكم السلام والزام فقال عليه السلام يا عائشة ان الله لا يحب الفحش والتفحش قالت فقلت
 اما سمعت ما قالوا قال اوليس قد رددت عليهم فيستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في والسنة بالجهر
 في السلام لقوله عليه السلام افسوا السلام وعن ابي حنيفة رجة الله عليه لا يجهر بالرديع
 الجهر الكثير (وحكى) ان سيارا دخل على عالم فلم عليه فرد عليه السلام وخافت ثم دخل عليه
 غنى فسلم فرد عليه الجواب وجهه فصاح السباح وقال رحمتك الله ما تقول في السلام اعل
 نوعين ام على ثلاثة انواع فقال لا بل على نوع واحد فقال ايد الله الفقيه ارى السلام ههنا على
 نوعين قصير الفقيه ونجل في نفسه فقال ايد الله الفقيه اسألك مسئلة ما تقول فيمن حلف لا يدخل
 الدار التي بنيت بغير سنة قد دخل دارك هذه أي بحث ام لا فسكت الفقيه فلم يجبه فقال تلاميذ
 الفقيه للسباح اخرج فانك شغلنا فقال أيها الشبان ما منته ومثلكم الا كتل ضال ضل طريقة
 فجعل يسترشد من ضال مثله أو شده ام لا فهذا الأستاذ كم ضل طريق الآخرة وأنتم جستم تطالبون
 منه أن يرشدكم فأنى يرشدكم ثم خرج كذا في روضة العلماء (قال الصائب) زى دودان علاج درد
 خود جستن بان ماند كد خارا ز باريون ارد كسى بايش عقر بها الى هنا كلام الاحياء فاذا بلغ
 المقابر ومز بها قال وعليكم السلام اهل الديار من المسلمين والمؤمنين رحم الله المستقدمين
 مثلكم والمستأخرين منا أنتم لنا سلف ونحن لكم تبع وانما ان شاء الله بكم لاحقون نسأل الله لنا
 ولكم العاقبة وفي الحديث ما من عبد ير بغير رجل كان يعرفه في الدنيا فبم لم عليه الاعرفه ورد
 عليه السلام قال ابن السيد على في شرح الشريعة واهل المراد أنه يرد السلام بلسان الحال
 لا بلسان المقال يؤيده ما ورد في بعض الاخبار من أنهم يتأسفون على انقطاع الاعمال عنهم حتى
 يتحسرون على رد السلام وثوابه انتهى قال الامام السيوطي رحمه الله الاحاديث والآثار تدل
 على أن الزائر متى جاء علم به المزمور ومع كلامه وأمر به ورد عليه وهذا عام في حق الشهداء
 وغيرهم وأنه لا توقيت في ذلك وهو الاصح لان رسول الله صلى الله عليه وسلم شرع لامتة أن يسلموا
 على اهل القبور وسلام من يخاطبون من يسمع ويعقل قال ارباب الحقيقة لا روح اتصال بالبدن
 بحيث يصلى في قبره ويرد على المسلم عليه وهو في الرفيق الاعلى ومقره في عليين ولا تنافي بين
 الامرين فان شأن الارواح غير شأن الابدان وانما يأتى الغلط هنا من قياس الغائب على الشاهد
 فيعتقد أن الروح مما يبعده من الاجسام التي اذا شغلت مكانا لم يمكن أن تكون في غيره وقد
 مثل بعضهم بالنفس في السماء وشعاعها في الارض كالروح المحمدي يرد على من يصلى عليه عند
 قبره داخما مع القطع بأن روحه في أعلى عليين وهو لا يتفك عن قبره كما قال عليه السلام ما من مسلم
 يسلم على الاردة الله على روحى حتى أرد عليه السلام فان قلت هل يلزم تعدد الحياة من تلك
 وكيف يكون ذلك قلت يؤخذ من هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم حي على الدوام
 في البرزخ الديوى لانه محال عادة أن يتخلوا الوجود كله من واحد يسلم على النبي عليه السلام
 في ليل أو نهار فقله صلى الله عليه وسلم رد الله على روحى أى أبى الحق في شعور حيا في الحسى
 في البرزخ وادراك الحواس من السمع والنطق فلا يتفك الحس والشعور الكلى عن الروح
 المحمدي الكلى ليس له غيبة عن الحواس والا كوان لانه روح العالم الكلى وسر السارى (قال

العطار قدس سره في نعت النبي المختار (خواجه ~~ص~~ كزهرچه كويم بیش بود * در همه چیزی
 همه در بیش بود * وصف او در گفت چون آید مرا * چون عرق از شرم خون آید مرا * اوقصیح
 عالم و من لال او * کی توانم داد شرح حال او * وصف او کی لایق این ناکست * واصف او خالق
 عالم یست * انبیا از وصف تو حیران شده * سر شناسان نیز سرگردان شده * والاشارة فی الآية
 واذا حییتکم بحیة من الخیر والشر فیرا بأحسن منها اما الخیر فبخیر أحسن منه واما الشر فبجمل
 وعمواً ومکاناً یا خیراً ویردوها یعنی کافوا الحسن عجل احسانه والمسی بمثل اسائه تبدل علیه
 قوله تعالى ویرا سیئة سیئة مثلها وقال وأن تعفوا أقرب للتقوی وقد ورد عن النبي علیه
 السلام عن جبریل عن الله تعالى فی تفسیر قوله خدا لعفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین
 وقال النبي علیه السلام تعفو عن ظلمک وتصل من قطعک وتهطی من حرمک ان الله کان علی کل
 شی من العفو والاحسان حسیباً محاسباً فی عمل مثقال ذرة خبرایره ومن یعمل مثقال ذرة
 شرایره کذا فی التأویلات النجمية (الله) مبتدأ وخبره قوله (لا اله الا هو) أى لا اله فی الارض
 ولا فی السماء غیره (ایحیی عنکم) جواب قسم محذوف أى والله لیحیی عنکم من قبورکم (الی)
 حساب (یوم القيامة) والقیامة بمعنى القیام والتاء للمبالغة لشدة ما یقع فیها من الهول (لاریب
 فیها) حال من الیوم أى حال کون ذلك الیوم لا شک فیها انه کائن لا محالة أو صفة مصدر محذوف
 أى جمعا لاریب فیها فضعیف فیها یرجع الی الجمع (ومن أصدق من الله حدیثاً) انکار لان یکون أحد
 أكثر صدقاً منه فانه لا یتطرق الکذب الی خبره بوجه لانه نقص وهو علی الله محال دون غیره
 وفی الحدیث (کذبی ابن آدم) أى نسبى الی الکذب (ولم یکن له ذلك) یعنی لم یکن التکذیب
 لا ثقابه بل کان خطأ (وشقنی) الشتم وصف الغیر بما فیہ نقص وازراء (ولم یکن له ذلك) فاما تکذیبه
 ایای فنوله ان یعدنی کما بدانی) یعنی ان یحییئنی الله تعالى بعد موتی (ولیس أقول الخلق باهون
 علی من أعادته) بل أعادته أسهل لوجود أصل البنية وهذا مذکور علی طریق التخیل لان
 الاعادة بالنسبة الی قوانا أیسر من الانشاء وأما بالنسبة الی قدرة الله تعالى فلا سهولة له فی شی ولا
 صعوبة (واما شتمه ایای فنوله اتخذ الله ولداً) وانما صار هذا شتماً لان التولد هو انفصال الجزء
 من الكل بحيث ینفرد وهذا انما یکون فی المركب وکل مرکب محتاج (وأنا الاحد) أى المنفرد
 بصفات الکمال من البقاء والتمتع وغیرهما (الصمد) بمعنى المصمود یعنی المقصود الیه فی کل
 الخواج (الذی لم یلد) هذا تنقیح للتشبیه والمجانسة (ولم یولد) هذا وصف بالقدم والاولیة (ولم یکن له
 کفو أحد) هذا تقریر لما قبله کذا فی شرح المشارق لابن الملک واعلم أن القیامة ثلاث الصغری
 وهی موت کل أحد قال النبي علیه السلام من مات فقد قامت قیامته والوسطی وهی موت جمیع
 الخلائق بالنفخة الاولى والکبری وهی حشر الاجساد والسوق الی المحشر للجزء بالنفخة الثانية
 (وفی المنتوی) ساردا سرافیل ووزی ناله را * جان ده دیو سیده صد ساله را * هین که اسرافیل
 وقتند اولیا * مرده را زیشان حیاتست وغا * وانما تحصل الحیاة الباقیة بعد الفناء عن النقص
 وأوصافها وطریقه ذکر الله تعالى بالاخلاص فاذا تجلی معنی النظ الحیلة الذی هو الاسم
 الاعظم یضمحل العالم والوجود ویحصل الاستغراق فی بحر التوحید فاذا استغرق فیہ یغیب عنه
 ما سوا الله تعالى کما ان لا انسان اذا استغرق فی الماء لا یرى غیراً ~~أحد~~ لا قال الشیخ ابو یزید

الابسطاي ومن قال الله وقلبه غافل عن الله نفسه الله (وحكي) ان بعض الصلحاء دخل ليله
 بقبول لجة في بلدة بروسية فرأى انه قد وضع سرير على الحوض وعليه بنت سلطان الجن ومعها
 جماعة كثيرة من هذه الطائفة فسألهم عن أصل ماء قبول لجة فأرسلت ببعض جماعتها الى أصله
 فرأى انه ماء بارد فقال كيف يكون هذا أصله وهو حار فقالوا جماعة تذاكرون في رأس هذا
 الماء في كل أسبوع الاسم الله والاسم هو فجرارته يسخن الماء فتأثير الذكرك غير منكر خصوصا
 من لسان أرباب التزكية والتصفية (وفي المننوي) ذكر حق كن بانك غولاً تراب سوز چشم
 تركس را زين كركس بدوزم والاشارة في الآية الله لا اله الا هو يعني كان الله في الازل لا اله الا لم
 يكن معه أحد يوم جدد الخلق من العدم الا هو اجمع عنكم في العدم مرة أخرى الى يوم القيامة
 فيقرقكم فيها فريق في الجنة وفريق في السعير وفريق في ممة صدق عند مليك مقتدر لا ريب
 فيه أي لا شك في الرجوع الى هذه المنازل والمقامات ومن أصدق من الله حديثاً ليحدثكم
 بمصالح دينكم ودنياكم ومفاسد آخراكم وأولاكم ويهديكم الى الهدى وينجيكم من الردى
 كذا في التأويلات النجمية (بحالكم) أي المؤمنون والمراد بعضهم قوله ما مبتدأ ولكم خبره
 والاستفهام للانكار والتفي (في المناقشين) متعلق بما تعلق به الخبر أي شيء كائن لكم فيهم أي
 في أمرهم وشأنهم (فتبين) أي فرق بين وهو حال من الضمير المجزوء في لكم والمراد انكار أن يكون
 للمخاطبين شيء صحيح لا اختلافهم في أمر المناقشين وبيان وجوب بقاء قول بكفرهم واجرائهم
 مجرى المجاهرين بالكفر في جميع الاحكام وذلك ان ناساً من المناقشين استأذنوا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في الخروج الى البدو لاجتواء المدينة فلما خرجوا لم ير الوارحلين مرحلة واحدة
 حتى لحقوا بالمشركين بمكة فاختلف المسلمون فيهم فقال بعضهم هم كفار وقال بعضهم هم مسلمون
 فأنزل الله تعالى الآية (والله أركسهم) حال من المناقشين أي والحال انه تعالى ردهم الى الكفر
 وأحكامه من الذل والصغار والسي والقتل والاركاس الرد والرجع يقال ركبست الشيء
 وأركسته لغتان اذا رددته وقلت آخره على أوله (بما كسبوا) أي بسبب ما كسبوا من الارتداد
 واللعوق بالمشركين والاحتيال على رسول الله صلى الله عليه وسلم (أتريدون) أي المخلصون
 القائلون بإيمانهم (أن تهتدوا من أضل الله) أي تجعلوه من المهتدين ففيه توبيخ لهم على زعمهم
 ذلك واشعار بأنه يؤدي الى المحال الذي هو هداية من أضل الله تعالى وذلك لان الحكم
 بإيمانهم وادعاء اهتدائهم وهم بهزل من ذلك سعي في هدايتهم وارادة لها (ومن يضلل الله) أي
 ومن يخفق فيه الضلال كما ناس من كان (فلن تجذله سبيلاً) من السبل فضلاً عن أن تهديه اليه
 وتوجيه الخطاب الى كل واحد من المخاطبين للاشعار بشمول عدم الوجدان للكل على طريق
 التفصيل والجملة حال من فاعل تريدون أو تهتدوا والرابطة هو الواو (ودو الوت كفرون) بيان
 اغلوهم وتعاديتهم في الكفر وتصديهم لاضلال غيرهم اثرياً بيان كفرهم وضلالهم في أنفسهم وكلمة
 لو مصدرية فلا جواب لها أي تنهوا أن تكفروا (كما كفروا) نصب على أنه نعت لمصدر محذوف
 أي كفروا مثل كفرهم فإمصدرية (فتكونون سواء) عطف على تكفرون والتقدير ودوا كفركم
 وكونكم مستوين معهم في الضلال وفيه اشارة الى أن من ود الكفر لغيره كان ذلك من أمارات
 الكفر في باطنه وان كان يظهر الاسلام لانه يريد تسوية الاعتقاد فيما بينهم ما هو ذا من خامية

الانسان يجب أن يكون كل الناس على مذهبه واعتقاده ودينه وقال صلى الله عليه وسلم الرضا
 بالكفر كفر (فلا تتخذوا منهم أولياء) أي إذا كان حالهم ماذكركم ودادة كفركم فلا تولوهم
 (حتى يهاجروا في سبيل الله) أي حتى يؤمنوا ويحققوا إيمانهم بهجرة كائنة الله تعالى ورسوله
 عليه السلام لا لغرض من أغراض الدنيا وسبيل الله ما أمر بسلوكه (فان تولوا) أي عن الإيمان
 المظاهر بالهجرة الصحيحة المستقيمة (تخذوهم) إذا قدرتم عليهم (واقتلوهم حيث وجدتموهم)
 من الحل والحرم فان حكمهم حكم سائر المشركين اسرا وقتلا (ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا)
 أي تابعوهم بحاجبة كلية ولا تقبلوا منهم ولاية ولا نصرة أبدا * والاشارة في الآية الى أبواب
 الطلب السائر الى الله تعالى فانهم من راعى اقتضاها أهل الدنيا أحسا وعن مخالطتهم حتى
 يهاجروا عما هم فيه من الحرص والشهوة وحب الدنيا ويوافقوهم في طلب الحق وأمر وأبان
 يعظوهم بالوعظ البليغ ويقتلوهم أي أنفسهم ومقاتلها الغلبة كلارأوهم (الذين يصلون
 الى قوم بينكم وبينهم ميثاق) استثناء من قوله فخذوهم واقتلوهم أي الا الذين يتصلون وينتسبون
 الى قوم عاهدوكم ولم يهاجروكم وهم الاسليون فانه عليه السلام وادع وقت خروجه الى مكة
 هلال بن عوير الاسلمي على أن لا يعينه ولا يعين عليه وعلى أن من وصل الى هلال ولجأ اليه فله
 من الجوار مثل الذي لهلال (أوجاؤكم) عطف على الصلة أي والذين جاؤكم كافين عن قتالكم
 وقتال قوتهم استثنى من المأمور بأخذهم وقتلهم فريقان أحدهما من ترك المحاربين ولحق
 بالمعاهدين والآخر من أتى المؤمنين وكف عن قتال الشريكين (حصرت صدورهم) حال باضمار
 قد أي وقد ضاقت صدورهم فان الحصر يقتضين الضيق والانتقاض (أن يقاتلوكم) أي ضاقت
 عن أن يقاتلوكم مع قوتهم (أو يقاتلوا قومهم) معكم والمراد بالجاتين الذين حصرت صدورهم
 عن المقاتلة بنو مدلج وهم كانوا عاهدوا أن لا يقاتلوا المسلمين وعاهدوا قريشا أن لا يقاتلوهم
 فضاقت صدورهم عن قتالكم للعهد الذي بينكم ولانه تعالى قذف الرعب في قلوبهم وضاقت
 صدورهم عن قتال قومهم **لـ** كنهم على دينهم ثم نهي الله تعالى عن قتل هؤلاء المرتدين إذا
 اتصلوا بأهل عهد المؤمنين لان من انضم الى قوم ذوى عهد فله حكمهم في حقن الدم (ولو شاء
 الله اسلطهم) أي بنى مدلج (عليكم) بأن قوى قلوبهم وبسط صدورهم وأزال الرعب عنهم قال
 في الكشف فان قلت كيف يجوز أن يسلم الله الكفرة على المؤمنين من قتل ما كانت مكانتهم
 الاقذف الله الرعب في قلوبهم ولو شاء لمصلحة براهمن ابلاء ونحوه لم يقذفه فكانوا آمنين مطمئنين
 مقاتلين غير مكافين فذلك معنى التسليط (فقاتلوهم) عقوب ذلك ولم يكفوا عنكم واللام جواب
 لوعلى التكرير (فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم) أي فان لم يتعرضوا لكم مع ما علمتم من **لـ** كنهم من
 ذلك بمشيئة الله تعالى (وألقوا اليكم السلم) أي والانقياد والاستسلام (فما جعل الله لكم عليهم
 سبيلا) أي طريقا بالاسر أو بالقتل فان مكافتهم عن قتالكم وان لم يقاتلوا قومهم أيضا والمقام
 اليكم السلم وان لم يعاهدوكم كفاية في استحقاقهم لعدم تعرضكم لهم قال بعضهم الآية منسوخة
 بآية القتال والسيف وهي قوله تعالى اقاتلوا المشركين وقال آخرون انها غير منسوخة وقال
 إذا جلت الآية على المعاهدين **كـ** كيف يمكن أن يقال انها منسوخة قال الحدادي في تفسيره
 لا يجوز سعادته الكفار وترك أحد منهم على الكفر من غير جزية إذا كان بالمسلمين قوة على القتال

واما اذا هزوا عن مقاوتهم وحاقوا على أنفسهم فذروا بهم جازا لهم. وادفع العدو من غير حربة
يؤدونهم اليهم لان حطرا المواجهة كان بسبب القوة فاذا زال السبب زال الحطم (سجدون) قوما
(آخرين يريدون ان يامنوكم) اي يظهر ذلكم الصلح يريدون ان يامنوا معكم بكلمة
التوحيد يظهر ونهالكم (ويامنوا قومهم) اي من قومهم بالكفر في السر وهم قوم من أسد
وعطفان اذا اتوا المدينة أسلوا وعاهدوا اليامنوا المسلمين فاذا رجعوا الى قومهم كفروا ونكثوا
عدهم ليامنوا قومهم (طاردا الى الفتنة) دعوا من جهة قومهم الى قتال المسلمين (أركسوا
فيها) عادوا اليها وقلبوا فيها أفتح قلب وأشنعه وكانوا فيها شر من كل عدو شرير (فان لم يعزلوكم)
بالكف عن التعرض لكم بوجه ما (ويلقوا اليكم السلم) أي لم يلقوا الصلح والعهد بل يذو
اليكم (ويكفوا أيديهم) أي لم يكفوها عن قتالكم (تخذوهم واقتلوهم حيث تشقوهم) أي تمكنتم
منهم (وأوتسكم) الموصوفون بما عدتم الصفات القبيحة (جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) أي حجة
واضحة في التعرض لهم بالقتل والسبي لظهور عدوتهم وانكشاف حالهم في الكفر وعدوهم
واشراهم بأهل الاسلام. والاشارة في الآية الاولى ان الاختلاف واقع بين الامة في ان
خذلان المنافقين هل هو أمر من عند أنفسهم أو أمر من عند الله وقضائه وقدره فبين الله بقوله
فالكفر في المنافقين فبين أن صيرت فرقين فرقة يتولون الخذلان في النفاق منهم وفرقة يقولون
من الله وقضائه وقدره والله أركسهم بما كسبوا يعني ان الله أركسهم بقدره ووردهم بقضائه
الى الخذلان بالنفاق ولكن بواسطة كسبهم ما يثبت النفاق في قلوبهم لم يهلك من ذلك عن بينة
واهذا مثال وهو ان القدر كقدر النقاش المصورة في ذهنه والقضاء كرسمة تلك الصورة للتبليغ
بالاسرب ووضع التليذ الاسباع عليها من الرسم الاستاذ كالكسب والاختيار كالتليذ في
اختياره لا يخرج عن رسم الاستاذ وكذلك العبد في اختياره لا يمكنه الخروج عن القضاء
والقدر ولكنه متردد بينهما ومما يؤكده هذا المثال والتأويل قوله تعالى قاتلوهم يعذبهم الله
بأيديكم وقال واصبر وما صبرك الا بالله وذلك مثل ما ينسب الفعل الى السبب الاقرب تارة والى
السبب الابعد أخرى فالاقرب كفواهم قطع السيف يذفلان والابعد كفواهم قطع الام يريد
فلان ونظيره قوله تعالى قل يتوفاكم ملك الموت وفي موضع الله يتوفا الانفس حين موتها حال
ابن نباتة اذا ما الاله قضى أمره * فأتت لما قد قضاه السبب

فعلى هذه القضية من زعم أن لا عمل للعبد أصلا فقد عاند ووجد من زعم أنه مستبد بالعمل فقد
أشرك فاختيار العبد بين الجبر والقدر لان أول الفعل وآخره الى الله فالعبد بين طرفي
الاضطرار اضطرار الى الاختيار فافهم جدا كذا في التأويلات النجمية واعلم ان الجبرية ذهبت
الى انه لا فعل للعبد أصلا ولا اختيار وحر كنه بمنزلة حركة الجادات والقدرية الى ان العبد خالق
لفعله ولا يرون الكفر والمعاصي بتقدير الله تعالى ومذهب أهل السنة والجماعة الجبر المتوسط
هو اثبات الكسب للعبد واثبات الخلق لله تعالى وأما شاهد الاثبات في الافعال من الله تعالى
كما عليه أهل المكاينة فذلك ليس من قبيل الجبر (قال في المشنوي) كبريايم تيران في زمست *
ما كان ونيراند فرش خداست * اين نه جبر اين معنی جباريست * ذكر جباري برای زار بست
* زاری ما شد دلائل اضطرار * خجلت ما شد دلائل اختيار * (وما كان لؤمن) أي وما صح له ولا

لا قبح له (أن يقتل مؤمناً) بغير حق فان الايمان راجع عن ذلك (الخطأ) أي ليس من شأنه ذلك
 في حال من الأحوال الاحال الخطا فانه ربما يقع لعدم دخول الاحتراز عنه بالسكينة تحت الطاعة
 البشرية فالأمو من مجبول على أن يكون محلاً لأن يعرض له الخطأ كثيراً والخطأ ما لا يقارنه القصد
 إلى الفعل أو إلى الشخص أو لا يقصد به زهوق الروح غالباً أو لا يقصد به محظور كرمي مسلم في
 صف الكفار مع الجهل بإسلامه (روى) أن عياش بن أبي ربيعة وكان أخاً أبي جهل لأمه أسلم
 وهاجر إلى المدينة خوفاً من أهله وذلك قبل هجرة النبي عليه السلام فأقنعت أمه لاتأكل ولا
 تشرب ولا يؤويها سقف حتى يرجع فخرج أبو جهل ومعه الحرث بن زيد بن أبي أنيسة فأتياه وهو
 في الطم أي جبل فقتل منه أبو جهل في الذروة والغارب وقال أليس محمد يثبتك على صلة الرحم
 أنصرف وبرأ منك ولان علينا أن لا نكرهك على شيء ولا نحول بينك وبين دينك حتى نزل وذهب
 معهم فلما بعد امن المدينة شدا يديه إلى خلف بجبل وجلده كل واحد منهم مائة جلدة فقال
 للحرث هذا أنتي فمن أنت يا حارث لله على أن وجدته خالياً أن أقتلك وقد ما به على أمه فخلعت
 لا يحل وثاقه حتى يرجع عن دينه ففعل بلسانه مطحناً قلبه على الايمان ثم هاجر بعد ذلك وأسلم
 الحرث وهاجر فاقبضه عياش بظفر قبالة فاشق عليه فقتله ثم أخبر بإسلامه فأقن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال قتله ولم أشعر بإسلامه فمزات (ومن قتل مؤمناً خطأ) صغيراً كان أو كبيراً
 (قصر برقبة) أي فعله اعتاق نسمة عبر عن النسمة بالرقبة كما عبر عنها بالرأس (مؤمنة) محكوم
 بإسلامها سواء تحققت فيها فروع الايمان وغرانه بأن صلت وصامت أو لم تحقق قد دخل فيها
 الصغير والكبير والذكر والانثى وهذا التحريم هو الكفارة وهي حق الله تعالى الواجب على
 من قتل مؤمناً وانطباعاً على عبادة الله تعالى والرفيق لا يمكنه المواظبة على عبادة الله تعالى فاذا
 أعتقه فقد أقامه مقام ذلك المقتول في المواظبة على العبادات (ودية مسلمة إلى أهله) أي مؤداة
 إلى ورثته يقتسمونها كسائر الموارث بعد قضاء الدين منها وتنفيذ الوصية وإذا لم يبق وارث فهي
 لبيت المال لأن المسلمين يقومون مقام الورثة كما قال صلى الله عليه وسلم أنا وارث من لا وارث له
 (الآن يصدقوا) أي يصدق أهله عليه سمي العتق عنها صدقة حشا عليه وتنبه على فضله
 وفي الحديث كل معروف صدقة وهو متعلق به عليه المقدرة عند قوله ودية مسلمة أو مسلمة أي تجب
 الدية ويسلمها إلى أهله الا وقت تصدقهم عليه لأن الدية حق الورثة فيملكون استقاطها بخلاف
 التحريم فانه حق الله تعالى فلا يسقط بعقوب الأولياء واستقاطهم واعلم أن الدية مصدر من ودى
 القاتل المقتول إذا أعطى وليه المال الذي هو بدل النفس وذلك المال يسمى الدية تسمية بالمصدر
 والتاء في آخرها عوض عن الواو المحذوفة في الأول كما في العدة وهي أي الدية في الخطأ من الذهب
 ألف دينار ومن القضة عشرة آلاف درهم وهي على العاقلة في الخطأ وهم الأخوة وبنو الأخوة
 والأعمام وبنو الأعمام يسلمون إلى أولياء المقتول ويكون القاتل كواحد من العاقلة يعني
 يعطى مقدار ما أعطاه واحد منهم لانه هو القاتل فلا معنى لأخراجه ومواخذة غيره وسببت
 الدية عقلاً لانها تعقل الدماء أي تمسك من أن يسفك الدم لان الإنسان يلاحظ وجود الدية
 بالقتل فيجتنب عن سفك الدم فان لم تكن له عاقلة كانت الدية في بيت المال في ثلاث سنين فان لم
 يكن له نفي ماله (فان كان) أي المقتول (من قوم عدولكم) كفار محاربين (وهو مؤمن) ولم يعلم

به القاتل لكونه بين أظهره ومعه بأن أسلم فيما بينهم ولم يقارنهم بالهجرة إلى دار الإسلام أو بأن
 أسلم بعدما قارنهم لهم من المهمات (فخبر ربيعة مؤمنة) أي فعلى قاتله الكفارة دون الدية
 إذا ورائته بينه وبين أهله لكونهم كفارا ولا نسب محاربون (وإن كان) أي المقبول المؤمن
 (من قوم) كفرة (بينكم وبينهم ميثاق) أي عهد مؤقت أو مؤبد (فدية) أي فعلى قاتله دية (مسلمة
 إلى أهله) من أهل الإسلام أن وجدوا (فخبر ربيعة مؤمنة) كما هو حكم سائر المسلمين (فمن لم
 يجد) أي ربيعة أصررها بأن لم يملكها ولا ما يتوصل به إليها وهو ما يصلح أن يكون غنالا ربيعة فاختلا
 عن نفقته ونفقة عياله وسائر حوائجه الضرورية من المسكن وغيره (فصيام) أي فعليه صيام
 (شهر من متتابعين) وإيجاب التتابع يدل على أن المكفر بالصوم ولو أفطروا في خلال شهرين
 أو نوى صوما آخر فعليه الاستئناف إلا أن يكون القطر بغيض أو نفاس أو نحوهما مما لا يمكن
 الاستعانة عنه فإنه لا يقطع التتابع والاطعام غير مشروع في هذه الكفارة بدليل إجماع المالكية على
 أن المذكوور كل الواجب وإثبات البدل بالرأى لا يجوز فلا بد من النص (توبة) كائنة (من الله)
 ونصبه على المنعول له أي شرع لكم ذلك توبة أي قبولاً لها من تاب الله عليه إذا قبل توبته فإن
 قبل قتل الخطأ لا يكون معصية فإمعن التوبة قلت إن فيه نوعاً من التقصير لأن الظاهر أنه لو بالغ
 في الاحتياط لما صدر عنه ذلك فقولاً توبة من الله تنبيهه على أنه كان مقصراً في ترك الاحتياط
 (وكان الله عليماً) بحاله أي بأنه لم يقصد القتل ولم يعمد فيه (حكيماً) فيما أمر في شأنه * والاشارة
 في قوله تعالى فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين أن تربية النفس وتزكيتها يبدل المال وترك
 الدنيا مقدم على تربيتها بالجوع والعطش وسائر المجاهدات فإن حب الدنيا رأس كل خطيئة
 وهي عقبة لا يقصمها إلا الفحول من الرجال كقوله تعالى فلا اقتحم العقبة وما أدراك ما العقبة
 فكربلة الآية وإن أول قدم السالك أن يخرج من الدنيا وما فيها وإثباته أن يخرج من النفس
 وصفاتها كما قال دع نفسك وتعال والامسك عن المشارب كلها من الدنيا والآخرة على الدوام
 انما هو يجذب من الله تعالى واعطائه القابلة لذلك (كحليل) إذا حق راقبليت شرط ليست
 * بملكه شرط قابليت داد حق * (حكى) أن أولاد هرون رشيد كانوا زهاداً لا يرغبون في الدنيا
 والسلطنة فلما ولد له ولد قيل له أدخله في بيت من زجاج يعيش فيه مع التسم والتزيم والاعالي حتى
 يلين للسلطنة ففعل فلما كبر كان يوماً يأكل اللحم فوقع عظم من يده فالتكسر الزجاج فرأى
 السماء والأرض فسأل عنهم فأجابوا على ما هو فطلب منهم أن يخرجوه من البيت فلما خرج
 رأى مينا وجاء إليه وتكلم له فلم يتكلم فقال عنه فقالوا هو ميت لا يتكلم فقال وأنا أكون كذلك
 قالوا كل نفس ذاتة الموت فتركهم وذهب إلى الصحراء فذهبوا معه فإذا نخلة فوارس جاؤا
 إليه ومعهم فرس ليس عليه أحد فأركبوه وأخذوه وغابوا وليس كل قاب يصلح لمعرفة الرب
 كما أن كل بدن لا يصلح لخدمته وهذا قال تعالى وكان الله عليماً أي بمن يصلح للخدمة والخدمة
 (قال الصائب) در سر هر خام طيقت نشسته منصور نیست * هر سقاى را صدای کاسه فغفور
 نیست * وهذا لا يكون بالدعوى فإن المحل يميز الجيد والزيوف وعالم الحقيقة لا يسهه القيل
 والقال ألا يرى أن من كان سلطاناً أعظم لا يرفع صوته بالكلام لأنه في عالم المحو وكان أمر سليمان
 عليه السلام لا تصف بن برخيا با تيان عرش با قيس مع أنه في مرتبة النبوة لذلك أي لما أنه كان

في عالم الاستغراق فلم يرد التنزل وقوله عليه السلام لي مع الله وقت لا يسعني فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل إشارة إلى تلك المرتبة اللهم اجعلنا من الواصلين إلى جناب قدسك والمتنعمين في محاسنك قولك وأنسك (ومن يقتل مؤمناً) حال كونه ذلك القاتل (متعمداً) في قتله أي قاصداً غير مخطئاً روى أن قيس بن حباب الكلابي كان قد أسلم هوراً أخوه هشام فوجد أخاه قتيلاً في بني النجار فألقى رسول الله عليه السلام وذكر له القصة فأرسل عليه السلام معه الزبير بن عياض القهري وكان من أصحاب بدر إلى بني النجار يأمرهم بتسليم القاتل إلى قيس ليقتص منه أن علموه وبأداء الدية إن لم يعلموه فقالوا اسمعوا وطاعة لله تعالى ولرسوله عليه السلام ما نعلم له قاتلاً ولا مكاناً تؤدي دية فأنوه بمائة من الأبل فأنصرفوا راجعين إلى المدينة حتى إذا كانوا ببعض الطريق أتى الشيطان مقبلاً فوسوس إليه فقال أتعلم دية أخيك فتكون سببة عليك أي عاراً اقتل هذا القهري الذي معك فتكون نفس مكان نفس وتبقى الدية فضله فرماه بضربة فشدخ رأسه فقتله ثم ركب يعبر من الأبل وساق بقيتها إلى مكة كافراً وهو يقول

قتلت به فهراً وجلت عقله • سر أئني التجار أصحاب قارع

وأدر كنت تاري واضطجعت موسى • وكنت إلى الأوثان أول راجع

فترأت الآية وهو الذي استشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح عن آمنه فقتل وهو متعلق بأستار الكعبة (ونعم ما قيل) هرکه کند بخود کند • کر همه نیک و بد کند (بخزائمه) الذي يستحقه بجنائمه (جهنم) وقوله تعالى (خالداً فيها) حال مقتدرته من قاعل فعل مقتدر يقتضيه مقام الكلام كأنه قيل بخزائمه أن يدخل جهنم خالداً فيها (وغضب الله عليه) عطف على مقتدر تدل عليه الشرطية دلالة واضحة كأنه قيل بطريق الاستثناف أنقريرا وتأكيداً المضاعف أحكم الله بأن جرائمه ذلك وغضب عليه أي انتقم منه (واعنه) أي أبعد عن الرحمة يجعل جزائه ما ذكر (وأعد له) في جهنم (عذاباً عظيماً) لا يقادر قدره واعلم أن العبرة بعموم اللفظ دون خصوص السبب والكلام في كفر من استحل دم المؤمن وخلوده في النار حقيقة فأما المؤمن إذا قتل مؤمناً متعمداً غير منحل لقتله فلا يكفر بذلك ولا يخرج من الإيمان فإن أقيد من قتله كذلك كان كفاره له وإن كان تاباً من ذلك ولم يكن مقادراً كانت التوبة أيضاً كفارة له لأن الكفر أعظم من هذا القتل فإذا قبلت توبة الكافر توبة به هذا القاتل أولى بالقبول وإن مات بلا توبة ولا قود فأمره إلى الله تعالى أن شاء غفر له وأرضى خصمه وإن شاء عذبه على فعله ثم يخرج منه بعد ذلك إلى الجنة التي وعده بإيمانه لأن الله لا يخلف الميعاد فالمراد بالخلود في حقه المكث الطويل لا الدوام مع أن هذا الخبر منه تعالى بأن جرائمه ذلك لا بأنه يجزيه بذلك كيف لا وقد قال الله عز وجل وجرأه سيئة سيئة منه لو كان هذا أخياً وإياه تعالى يجزي كل سيئة مثلهما عارضة قوله تعالى ويعفو عن كثير وقد يقول الإنسان لمن يجرمه عن أمر أن فعله بخزائمه القتل والضرب ثم إن لم يجازمه بذلك لم يكن ذلك منه كذا يفهم هذا التشديد والتغليظ الذي هو سنة الله تعالى لا يتعلق بالقاتل التائب ولا بمن قتل عمداً بحق كما في القصص بل يتعلق بمن لم يتب ومن قتل ظمأ وعدواناً وفي الحديث لزوال الدنيا أهون على الله من قتل امرئ مسلم وفيه لو أن رجلاً قتل بالمشرك وآخر ضي بالمغرب لاشترك في دمه وفيه من أعان على قتل

مسلم بشطر كلمة جاء يوم القيامة مكتوب بين يديه آيس من رحمة الله تعالى وفيه ان هذا الانسان
 بنيان الله ملعون من هدم بنيانه وقد روى أن داود عليه السلام أراد بنيان بيت المقدس فبناء
 مراراً فكلما فرغ منه تم قدم فشكا الى الله تعالى فأوحى الله اليه ان يتي هذا لا يقوم على يدي
 من سفك الدماء فقال داود يا رب ألم يكن ذلك القتل في سبيلك قال بلى ولكنهم اليسوا من عبادي
 فقال يا رب فأجعل بنيانه على يدي من فأوحى الله اليه أن أوامر ابنك سليمان يبنيه والغرض
 من هذه الحكاية مراعاة هذه النشأة الانسانية وأن أقامتها أولى من هدمها ألا ترى الى أعداء
 الدين انه قد فرض الله في حقهم الجزية والصلح ابقاء عليهم وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتدرون من المنلس قالوا المنلس فينا من لا درهم له ولا متاع
 قال ان المنلس من أتى من يأتي يوم القيامة بصلاة وزكاة وصيام ويأتى قد شتم هذا وقذف هذا
 وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان
 فنضب حسناته قبل انقضاه ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار وفي
 الحديث أول ما يحاسب عليه العبد الصلاة وأول ما يقضى بين الناس في الدماء ثم يحاسب العبد
 ويشقى عليه في حق زكاته وغير ما هل منعهما وإذا هال الى غير ذلك من الاحوال الجزئية ثم اعلم
 أن القاتل اذا اقتص منه الولي فذلك جزاؤه في الدنيا وفيما بين القاتل والمقتول الاحكام باقية
 في الآخرة لان الولي وان قتل فاعنا أخذ حق نفسه للتشفي ودوره الغيظ فاما المقتول فلم يكن
 له في القصاص منفعة كذا في نفسه بل الحثا دى رلا كفارة في القتل العمد لقوله عليه السلام
 خمس من الكبائر لا كفارة فيها الاشر بالله وعقوق الوالدين والسرار من الزحف وقتل النفس
 عدا واليمين الغموس والولي مخبرين ثلاث في القتل العمد القصاص والدية والعفو وذلك لان
 في شرع موسى عليه السلام القصاص وهو اقتل فقط وفي دين عيسى عليه السلام العفو
 أو العفو وغيب وفي ملتنا لث في القصاص وللترفة الدية ولله ~~كترم~~ العفو وهو أفضل (قال
 السعدي) بدي رابدي سهل يا تدجزاء اكر مردي أحسن الى من أساءه والاشارة في الآية أن
 القلبية ومن في أصل النطرة والنفس كفرة في أصل الخلقة وبينها عداوة جلية وقتال أصلي
 وتضاد كلي فان في حياة القلب موت النفس وفي حياة النفس موت القلب فلما كانت نفوس
 الكفار حية كانت قلوبهم ميتة فسماهم الله الموتى ولما كانت نفوس الصديق ميتة وقلوبه حيا
 قال النبي عليه السلام من أراد أن ينظر الى ميت عشي على وجه الارض فلينظر الى الصديق
 فالاشارة في قوله ومن يقتل مؤمناً متعمداً الى القلب والنفس يعني النفس الكافرة اذا قتلت
 قلباً مؤمناً متعمداً للعداوة الاصلية باستيلاء صفاتها البهيمية والسبعية والشیطانية على القلب
 الروحاني وغلبة هواها عليه حتى يموت القلب بسعها القاتل فجزاؤه أي جزاء النفس جهنم وهي
 سفلى عالم الطبيعة خالداً فيها لان خروج النفس من سفلى الطبيعة انما كان بحبل الشريعة
 والتمسك بحبل الشريعة انما كان من خصائص القلب المؤمن كقوله تعالى ثم ردناه أسفل
 سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فالإيمان والعمل الصالح من شأن القلب وصنيعه فاذا
 مات القلب وانقطع عمله تخلد النفس في جهنم سفلى عالم الطبيعة أبداً وغضب الله عليها ولعنها
 بأن يعدها ويطردها عن الحضرة والقربة ويحرمها من ايصال الخير والرحمة اليها بخطاب ارجعي

الى ربك واعلم لها عذابا عظيما هجرانا عن حضرة العلي العظيم وسوطا من جنات النعم كذا في
 التأويلات الصعبة (يا أيها الذين آمنوا) نزلت الآية في شأن مرداس بن نمير من أهل فندك
 وكان أسلم ولم يسلم من قومه غيره وكان عليه السلام بعث سرية الى قومه كان عليهم غالب بن فضالة
 الليثي فملا وصات السرية اليهم هربوا وبقي مرداس ثقة بالسلامة فلما وصلوا فندك كبروا وكبر
 مرداس معهم وكان في سفح جبل ومعه غنمه فقتل اليهم وقال لا اله الا الله محمد رسول الله السلام
 عليكم فقتله أسامة بن زيد وساق غنمه فأخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فوجد وجددا
 شديدا وقال قتلتموه ارادة ما معه وروى قول لا اله الا الله فقال أسامة أنه قال بالاسانة دون قلبه وفي
 رواية انما قاله اخو فام من السلاح فقال عليه السلام هل شققت عن قلبه فنظرت أصادق هو أم
 كاذب ثم قرأ الآية على أسامة فقال يا رسول الله استغفر لي فقال فكيف بلا اله الا الله قال
 أسامة فآزال صلى الله عليه وسلم لم يعيدها حتى ودت ان لم أكن أسلت الا يومئذ ثم استغفر لي
 وأمر برد الاعيان وتحرير رقبة مؤمنة والمعنى أيها المؤمنون (اذا ضربتم في سبيل الله) أي
 سافرتهم وذهيتم للغز ومن قول العسرب ضربت في الارض اذا سرت لتجارة أو غزوا وضوهم ما
 (فتبينوا) الفعل بمعنى الاستفعال الدال على الطلب أي اطلبوا بيان الامر في كل ما يتأتون
 وما تذكرون ولا تتجاولوا فيه غير تدبر وروية (ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام) أي لمن حياكم
 بحجة الاسلام (استؤمننا) وانما أظهرت ما أظهرت متعوزا بل اقبلوا منه ما أظهره وعاملوه
 بعوجبه (تبتغون عرض الحياة الدنيا) حال من فاعل لا تقولوا مني عما يحملهم على العجلة وترك
 التأني لكن لا على أن يكون لهم راجعا الى التدقيق كما في قولك لا تطيب العلم بتبقي به الجاه
 بل اليهما جميعا أي لا تقولوا له ذلك حال كونكم طالبين له الذي هو حطام سريع النقاد
 وعرض الدنيا ما يتبع به فيها من المال نقدا كان أو غيره قليلا كان أو كثيرا يقال الدنيا عرض
 حاضر يا كل منها البر والقابر وتسميته عرضا تنبيه على أنه سريع الفناء قريب الانقضاء (فعند
 الله مقام كثيرة) تغنيكم عن قتل امثاله لئلا وهو تنبيه على ان ثواب الله تعالى موصوف بالديموم
 والبقاء (كذلك) أي مثل ذلك الذي ألقى اليكم السلام (كنتم) أنتم أيضا (من قبل) أي في
 مبادئ اسلامكم لا يظهرون منكم للناس غير ما ظهر منكم من حجة الاسلام ونحوها (فحق الله
 عليكم) بان قبل منكم تلك المرتبة وعصمهم بها من أموالكم ولم يأمر بالتمنعص عن سرائركم
 الفناء لا عطف على كنتم (فتبينوا) الفناء فصيحة أي اذا كان الامر كذلك فاطلبوا بيان هذا
 الامر البين وقبوا حاله بجمالكهم وافعلوا به ما فعل بكم في أوائل أموركم من قبول ظاهر الحال من
 غير وثوق على تواطئ الظاهر والباطن (ان الله كان بما تعملون) من الاعمال الظاهرة والخفية
 وبكيفية أفعالهم (خبيرا) فيجازيكم بحسبها ان خيرا خيرا وان شرا شرا فلا تنهاؤا في القتل واحتاوطوا
 فيه قال الامام الغزالي رحمه الله الخبير هو الذي لا تعزب عنه الاخبار الباطنة ولا يجري في الملك
 والمذكوت شيء ولا تحرك ذرة ولا تسكن ولا تضطرب نفس ولا تطمحن الا وبيكون عنده
 خبر وهو بمعنى العليم لكن العلم اذا أضيف الى الخفايا الباطنة سمي خبرة ويسمى صاحبه خبيرا
 وحظ العبد من ذلك أن يكون خبيرا بما يجري في عالمه وعالمه قلبه وبدنه والخفايا التي يتصف
 القلب بها من الغش والحيلة والتطواف حول العاجلة واضمار الشر واظهار الخير والبخل

بأظهر الاستسلام والافتلاس عنه ولا يعرفها الا ذو خيرة بالغه قد خبر نفسه وما ربه وعرف
 مكرها وتليبها وخذعها فخارهم وشهر لمعاداتهم واخذ الحذر منها فذلك من العباد جدير بأن
 يسمى خيرا انتهى كلام الامام (قال السعدى) غنى تاردا ين نفس سر كش جنان * كنه عقالش
 تواند كرفتن عنان * كه با نفس وشيطان بر ايد زور * مصاف بهشكان نيابد زور * ودلت
 الاية على ان المجهل قد يخطئ كما أخطأ أسامة وأن خطاءه قد كان مغتفرا حيث لم يقتض منه
 وعلى ان الذكر اللسانى معتبر كما أن ايمان المقلد صحيح لكن ينبغي للمؤمن أن يترقى من الذكر
 اللسانى الى الذكر القلبي ثم الى الذكر الروحى ويحصل له التبيين والمعرفة ويخلص من
 ظلمة الجهل ويتنور بنور المعرفة لان الانسان يموت كما يعيش * عن ابن عباس أن جبريل
 عليه السلام جاء الى النبي عليه السلام فقال يا محمد ان ربك يقول السلام وهو يقول مالى
 أراك مغموما حزينا قال عليه السلام يا جبريل طال تفكرى فى أمى يوم القيامة قال فى أمر
 أهل الكفر أم أهل الاسلام فقال يا جبريل فى أمر أهل لا اله الا الله محمد رسول الله فأخذ بيده
 حتى أقامه الى مقبرة بنى سلفة ثم ضرب بجناحه الايمن على قبر ميت فقال قم ياذن الله فقام الرجل
 مبيض الوجه وهو يقول لا اله الا الله محمد رسول الله فقال جبريل عد الى مكانك فعاد كما كان
 ثم ضرب بجناحه الايسر فقال قم ياذن الله فخرج رجل مسود الوجه أزرق العينين وهو يقول
 واحسرتاه واندامتاه فقال له جبريل عد الى مكانك فعاد كما كان ثم قال يا محمد على هذا يوم
 القيامة وعند ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عوفون كما تعبتون وتبعثون كما عوفون *
 هر كسى آن درود عاقبت كار كه كشت * والاشارة فى الآية الى اليافعين الواصلين بالسيرة الى الله
 أن يأتوا الذين آمنوا ووقفوا المجزأ الايمان بالغيب اذا ضربتم فى سبيل الله يعنى سرتم يقدم
 الاول فى طلب الحق حتى صار الايمان ايقانا والايقان احسانا والاحسان عيانا والعيان غيبا
 وصار الغيب شهادة والشهادة شهودا والشهود شهادا والشهادة شهودا وادبهم ما أقسم الله بقوله
 وشاهدوا مشهروا فافهم جدا وهذا مقام الشفوخة فتبينوا عن حال المرئيين وثبتوا فى الرقة
 والقبول وفى قوله ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست * ومنا اشارة الى أبواب الطلب فى البدء
 والارادة أى اذا تم ذلك أحد بذيل اراد تسكم وألقى اليكم السلام بالانقياد والاستسلام لكم فلا
 تقولوا لست * ومنا أى صادق فامسك فى التسليم لاحكام الصلوة وقبول التصرف فى المال
 والنفس على شرط الطريقة ولا تردوه ولا تشروه بمثل هذه التسهيدات وقولوا له كما أمر الله
 موسى وهرون عليهم السلام فقولوا له قولنا لا يا فخرنا أنتم أعز من الانبياء ولا المرئيين المتدنى أنزل
 من فرعون ولاهم وانكم أمر رزقه فتجتنبون منه طلبا للتخفيف والى هذا المعنى أشار بقوله
 تبتغون عرض الحياة الدنيا فلا تهموا الاجل الرزق فعند الله مقام كثير ومن يتق الله يجعل له
 مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب كذلك كنتم من قبل أى كذلك كنتم ضلعا فى الصدق
 والطاب محتاجين الى الصلوة والريقة بدواء الارادة فى الله عليكم بصحة المشايخ وقبولهم
 اياكم والاقبال على تربيتهم وايصال رزقكم اليكم وشفقتهم وعنايتهم عليكم فتبينوا وان تردوا
 صادقا همتا لم الرزقه أو تقبلوا كاذبا حرمنا على تكثير المرئيين ان الله كان فى الاول عاتقا لمن
 اليوم من الرد والقبول والاحتياج الى الرزق الذى همومون له خبرا بانه قد رها فى

الاذل وفرغ منها كما قال عليه السلام ان الله فرغ من الخلق والرزق والاجل وقال الضيف
 اذا نزل نزل برزقه واذا ارتحل ارتحل بذنوب مضيقه كذا في التأويلات النجبية (لا يستوى
 القاعدون) عن الجهاد (من المؤمنين) حال من القاعدين أي كائنين من المؤمنين وفائدتها
 الايمان من ازل الامر بعدم الخلال وصف القعود بايمانهم والاشعار بعله استحقاقهم كما سيأتي
 من الحسن (غيرأولى الضرر) بالرفع صفة للقاعدون فان قلت كلمة غير لا تتعرف بالاضافة فكيف
 يبرز كونها صفة للمعرفة قلت اللام في القاعدون للعهد الذي فهو جار مجرى النكرة حيث
 لم يقصده قوم بايمانهم والظاهر أنه بدل من القاعدون والضرر المرض والمعاقبة من عصى أو عرج
 أو شلل أو زمانة أو نحوها وفي معناه العجز عن الاهبة عن زيد بن ثابت رضي الله عنه انه قال
 كنت الى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم فغشيته السكينة فوعدت فخذته على فخذي حتى
 خشيت أن ترنسا أي تكسرها ثم سري عنه وأزيل ما عرض له من شدة الوحي فقال اكتب
 فكنت لا يستوى القاعدون من المؤمنين والجهادون فقال ابن أم مكتوم وكان أعشى يارسول
 الله وكيف يمكن لا يستطيع الجهاد من المؤمنين فغشيته السكينة كذلك ثم سري عنه فقال اكتب
 لا يستوى القاعدون من المؤمنين غيرأولى الضرر وقال زيد أنزل الله وحدها فألحقها فالمراد
 بالقاعدين هم الأصحاء الذين أذن لهم في القعود عن الجهاد اكتفاء بغيرهم لأن الغزو فرض
 كفاية قال ابن عباس رضي الله عنهما هم القاعدون عن بدروا الخارجون اليها وهو اظاهر الموافق
 لتاريخ النزول (والجهادون) عطف على القاعدون (في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم) أي
 لا مساواة بينهم وبين من قعد عن الجهاد من غير الله في الاجر والثواب فان قلت معلوم ان القاعد
 بغير عذر والجهاد لا يستويان فما فائدة تقي الاستواء قلت فائدته تذكي ما بينهما من التفاوت
 العظيم ليرغب القاعد في الجهاد رغبة الرتبة وأنشأ عن الخطا منزلة (فضل الله المجاهدين
 بأموالهم وأنفسهم) جملة موضحة لما في الاستواء فيه فان اتقاء الاستواء بينهما يحتمل أن يكون
 بزيادة درجة أحدهما على درجة الآخر وينقصان فبين الله تعالى بهذه الجملة ان اتقاء
 استوائهما انما هو بأنه تعالى فضل المجاهدين كأنه قيل ما لهم لا يستوون فأجيب بذلك
 (على القاعدين) غيرأولى الضرر لكون الجملة بيانا للجملة الاولى المتضمنة لهذا الوصف
 (درجة) تنويعها للتفخيم كما سيأتي ونصها بنزع الخافض أي بدرجة أو على المصدورية لانه لتضمنه
 معنى التفضيل ووقوعه موقع الميزة من التفضيل كان بمنزلة أن يقال فضلهم تفضيله واحدة
 ونظيره قولك ضرب به سوطا بمعنى ضربه ضربة (وكلا) من القاعدين والمجاهدين (وعدا الله
 الحسن) أي المثوبة الحسن وهي الجنة لحسن عقيدتهم وخلوص نيتهم وانما التفاوت في زيادة
 العمل المقتضى ازيد الثواب قوله كلاما مفعول أول لوعدا والحسن مفعوله الثاني وتقديم الاول
 على الفعل لا فائدة القصرتا كبد الوعد أي كلامهما وعد الله الحسن لأحدهما فقط والجملة
 اعراض جى به انتادار كالماعنى يوهمه تفضيل أحدا الفريقين على الآخر من حرمان المنضول
 قال الفقهاء وهذا يدل على أن الجهاد فرض كفاية وليس مفروضا على كل أحد بعينه لانه تعالى
 وعد القاعد عن الحسن كما وعد المجاهدين ولو كان الجهاد واجبا على كل أحد على التعيين
 لما كان القاعد أهلا لوعدا الله تعالى أيام الجهاد (وفضل الله المجاهدين على القاعدين) عطف

على قوله فضل الله (أجر أعظم) نصب على المصدر لأن فضل بمعنى أجر أي أجرهم أجر أعظم
 وإشارته على ما هو مصدر من فعله للأشعار بكون ذلك التفضيل أجر الأعمال أو مفعول ثان
 فضل تضمنه معنى الاعطاء أي وأعطاهم زيادة على القاعدين أجر أعظم وقيل نصب برفع
 الخافض أي فضلهم بأجر عظيم (درجات) بدل من أجر ابدل الكل مابين لكمية التفضيل (منه)
 صفة لدرجات دالة على تمامها وجلالة قدرها أي درجات كائنة منه تعالى وهي سبعون درجة
 مابين كل درجتين عدو القوس الجواد المضمرب سبعين خريفاً أو سبع مائة درجة وفي الحديث
 ان في الجنة مائة درجة أعدها الله تعالى للجهاديين في سبيله مابين الدرجتين كما بين السماء
 والارض ويجوز أن يكون اتصاف درجات على المصدرية كما في قولك ضربته أسواط أي
 ضربات كأنه قيل فضلهم تفضيلات (ومغفرة) بدل من أجر ابدل البعض لأن بعض الأبرار ليس
 من باب المغفرة أي مغفرة لما يفرط منهم من الذنوب التي لا يكفرها سائر الحسنات التي لا يأتي
 بها القاعدون أيضاً حتى تعد من خصائصهم (ورجة) بدل الكل من أجر امثل درجات ويجوز
 أن يكون اتصاف ما يات عارفاً أي غفر لهم مغفرة ورجة هذا وعل تكرير التفضيل
 بطريق العطف المنجي عن المغايرة وتقسيمه تارة بدرجة وأخرى بدرجات مع اتحاد المفضل
 والمفضل عليه حسب ما يعتضيه الكلام ويستدعيه حسن الانتظام اما التنزيل الاختلاف
 العنواني بين التفضيلين وبين الدرجة والدرجات منزلة الاختلاف الذاتي عهده السلول طريقة
 الإيهام ثم التفسير وما لزيد التحقيق والتقرير كما في قوله تعالى فلما جاء أمرنا فنحنها هودا والذين
 آمنوا معه برجة منبأ ونحنهاهم من عذاب غليظ كأنه قيل فضل الله المجاهدين على القاعدين
 درجة لا يقادر قدرها ولا يفهم كنهها وحيث كان تحقق هذا العنوان البعيد بينهما وهما
 لحرمان القاعدين قيل وكلا وعد الله الحسنى ثم أريد تفسير ما أفاده التذكير بطريق الإيهام
 بحيث يقطع احتمال كونه للوحدة ففضل ما قيل وقته درشان التنزيل واما للاختلاف بالذات
 بين التفضيلين وبين الدرجة والدرجات على أن المراد بالتفضيل الأول ما خولهم الله تعالى عاجلا
 في الدنيا من الغنية والظفر والذكر الجليل التحقيق بكونه درجة واحدة وبالتفضيل الثاني ما أنعم به
 في الآخرة من الدرجات العالية الفاتحة للحصر كما ينبغي عنه تقديم الأول وتأخير الثاني وتوسيط
 الوعد بالجنة بينهما كأنه قيل فضلهم عليهم في الدنيا درجة واحدة وفي الآخرة درجات لا تحصى
 وقد وسط بينهما في الذكر ما هو متوسط بينهما في الوجود أعني الوعد بالجنة توضيحاً لما هما
 ومسارة إلى تسليمة المنحول والله سبحانه أعلم وقيل المجاهدون الأولون من جاهد الكفار
 والآخرين من جاهد نفسه وعليه قوله عليه السلام رجعنا من الجهاد الاضغر إلى الجهاد
 الأكبر (وكان الله غفوراً) لذنوب من جاهد في سبيله (رحيماً) يدخله الجنة برحمته وهو تذييل
 مقترن بما وعد من المغفرة والرحمة قال القشيري رحمه الله ان الله سبحانه جمع أولياءه في الكرامات
 لكنه غاير بينهم في الدرجات فمن غنى وغيره أغنى منه ومن كبير وغيره أكبر منه هذه الكواكب
 منيرة لكن القمر فوقها وإذا طلعت الشمس بهرت أي غلبت جميعها بنورها اه فالجنة مشتركة
 بين الأوائلين والبالغين والمنقطعين بعد روعا أم المؤمنين القاعدين عن الطلب بالاعذر
 لكن الطائفة الأولى في واد والآخران في واد آخر لا يستوون عند الله تعالى (قال المولى الجاهلي)

أي جهد بدن أو طفل صغير * مائة دودست خواب غفلات اسير * پیش آزان کت اجل کند
بیدار * کر غمردی ز خواب سر بردار

انما السائرون كل رواج * يحمدون السرى لدى الاصباح

ودلت الآية على ان اولي الضر مساوون للمجاهدين في الاجر والثواب (روى) عنه عليه
السلام انه لما رجع من غزوة تبوك ودنا من المدينة قال ان في المدينة لا قوا ما ما سرت من مسير
ولا قطعتم من واد الا كانوا معكم فيه قالوا يا رسول الله وهم بالمدينة قال نعم وهم بالمدينة
حبسهم حبس العذر وهم الذين صحت نياتهم وتعلقت قلوبهم بالجهاد وانما منعهم عن الجهاد
الضرر * هر کسی از همت والای خویش * سود بردد ز خور کالای خویش * قال عليه
السلام اذا مرض العبد قال الله تعالى اكتبوا العبدى ما كان يعمل في الصحة الى ان يبرأ وقال
المفسرون في قوله تعالى ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان من صار
هرما كتب الله له اجر عمله قبل هرمه غير منقوص وقالوا في تفسير قوله عليه السلام نية المؤمن
خير من عمله ان المؤمن ينوي الايمان والعمل الصالح لو عاش ابد افيحصل له ثواب تلك النية ابدًا
قالوا هذه المساواة مشروطة بشرطة أخرى سوى الضر قد ذكرت في قوله تعالى في آخر
سورة التوبة انيس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا
نصحوا الله ورسوله والنصيحة لهما طاعة لهما والطاعة لهما في السر والعلن وتوليهم ما في السر
والضراء والحب فيهما والبغض فيهما كما يفعل الموالي الناصح بصاحبه كذا في تفسير الارشاد
واعلم ان الجهاد من افاضل المكاسب وأما مثل الحرف فلا ينبغي للعاقل ان يترك الجهاد أو
التحدث به فان من مات ولم يغز ولم يحدث به نفسه فقد مات ميتة جاهلية ومعنى التحدث طلب
الغزو واخطار بالبال قال بعض الكبار السبق بالهم لا بالقدم وفي الحديث نعمتان مغبون
فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ ومعناه ان من أنعم الله عليه بهاتين النعمتين وهما صحة
الجسد بالعافية التي هي كالنتاج على رؤس الاصحاء لا يراهم الا السقيم والقراغ من شواغل الدنيا
وعلمها فن حصل له هاتان النعمتان واشتغل عن القيام بواجب حق الله تعالى فهذا هو الذي
عني بصياح حظه ونصيبه من طاعة الله وبذل النفس في الخدمة وتحصيل ما ينفعه لا آخرته من
أنواع الطاعات والقربات اللهم اجعلنا من المنتفعين بحياتهم والمتوجهين اليك في مرضهم
وصحتهم ولا تقطعنا عنك ولو لحظت عين ولا تشغلنا عن الوصل بالبين انك أنت الغفور الرحيم (ان
الذين توفاهم الملائكة) يحتمل أن يكون ماضيا فيكون اخبارا عن أحوال قوم معينين اقرضوا
ومضوا وان يكون مضارعا قد حذف منه إحدى التامين وأصله توفاهم وعلى هذا تكون
الآية عامة في حق كل من كان بهذه الصفة والظاهر أن لفظ المضارع هو ما على حكاية الحال
الماضية والقصد الى استحضار صورته بشهادة كون خبرات فعلا ماضيا وهو قالوا والمراد
بتوفي الملائكة اياهم قبض ارواحهم عند الموت والملك الذي قوض اليه هذا العمل هو ملك
الموت وله أعوان من الملائكة واسناد التوفى الى الله تعالى في قوله الله يتوفى الاتفس وفي قوله
هو الذي يحييكم ثم يميتكم معنى على أن خالق الموت هو الله تعالى (ظالمى أنفسهم) في حال ظلمهم
أنفسهم بترك الهجرة واختيار مجاورة الكفرة الموجبة للاخلال بأمور الدين فانها نزلت في ناس

من مكة قد أسلوا ولم يهاجروا حين كانت الهجرة فريضة فانه تعالى لم يكن يقبل الاسلام بعد
هجرة النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة الا بالهجرة اليها ثم نسخ ذلك بعد فتح مكة بقوله عليه
السلام لا هجرة بعد الفتح قال الله تعالى فيمن آمن وترك الهجرة والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من
ولايتهم من شيء حتى يهاجروا وهو حال من ضمير توفاهم فانه وان كان مضافا الى المعرفة وحق الحال
أن يكون نكرة الا ان أصله ظالمين أنفسهم فتكون الاضافة لفظية (قالوا) أي الملائكة المتوفين
تقرر الهم بتقصيرهم في انظار اسلامهم واقامة أسكنهم من الصلاة ونحوها وتوحيهاهم
بذلك (فيم كنتم) أي في أي شيء كنتم من أمور دينكم كانه قيل فاذا قالوا في الجواب فتبيل (قالوا)
متجانبين عن الاقرار الصريح بما هم فيه من التقصير متعللين بما يوجب على زعمهم (كننا
مستضعفين في الارض) أي في أرض مكة عاجزين عن القيام بما يجب الدين فيما بين أهلها
(قالوا) ابطال الله لهم وتبكيئنا لهم (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) الى قطر آخر منها
تقدرون فيه على اقامة أمور الدين كما فعله من هاجر الى المدينة والى الحبشة وقيل كانت الطائفة
المذكورة قد خرجوا مع المشركين الى بدر فقتلوا فيها فضربت الملائكة وجوههم وأديارهم
وقالوا لهم ما قالوا فيكون ذلك منهم تقريرا وتوحيهاهم بما كانوا فيه من مساعدة الكفرة
باتتظامهم في عسكرهم ويكون جوابهم بالاستضعاف تعلا بأنهم كانوا متهورين تحت أيديهم
وأنهم أخرجوهم أي الى بدر كارهين فرد عليهم بأنهم كانوا بسبيل من الخلاص من قهرهم
متمكنين من المهاجرة (فأولئك) الذين حكيت أحوالهم الفظيعة (مأواهم) أي في الآخرة
(جهنم) كما أن مأواهم في الدنيا دار الكفر لتركهم الواجب وساعدتهم الكفار وكون جهنم
مأواهم نتيجة لما قبله وهو الجحالة الدالة على أن لا عذر لهم في ذلك أصلا فعطف عليه عطف جملة
على أخرى (وساء مصيرا) مصيرهم جهنم (الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان)
الاستثناء منتقطع فان المتوفين ظالمين أنفسهم اما صر تدون أو عصاة يتركهم الهجرة مع القدرة
عليها وهو لاء المستضعفون أي المستذلون المتهورون تحت أيدي الكفار ليسوا بإقذارين
عليها فلم يدخلوا فيهم فكان الاستثناء منتطعا والجار والمجرور حال من المستضعفين أي كائنين
منهم فان قلت المستثنى المنقطع وان لم يكن داخل في المستثنى منه لكن لا بد أن يتوهم دخوله في
حكم المستثنى منه ومن المعلوم أن لا يتوهم دخول الاطفال في الحكم السابق وهو كون مأواهم
جهنم فكيف ذلك في عدد المستثنى قلت للمبالغة في التحذير من ترك الهجرة وإيهام أنها
لو استطاعها غير المكافين لو جبت عليهم والاشعار بأنه لا محيص لهم عنها البتة يجب عليهم اذا
بلغوا حتى كانوا واجبة عليهم قبل البلوغ لو استطاعوا وان قواهم يجب عليهم أن يهاجروا بهم
مق أم كنت (لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا) صفة للمستضعفين اذا لا توقيت فيه فيكون
في حكم المنكر واستطاعة الحيلة وجدان أسباب الهجرة وماتت وقف عليه واهتداء السبيل معرفة
طريق الموضع المهاجر اليه بنفسه أو بديل (فأولئك) إشارة الى المستضعفين الموصوفين بما ذكر
من صفات العجز (عسى الله أن يعفو عنهم) ذكر بكلمة الاطماع ولفظ العفو ايذا بان ترك الهجرة
أمر خطير حتى ان المضطر من حقه أن لا يأمن ويتصد القرعة ويعلق بها قلبه (وكان الله عفوًا
غفورا) معنى كونه عفوًا ضمه واعراضه عن العقوبة ومعنى كونه غفورا استرا القبايح

والذنوب في الدنيا والآخرة فهو كامل العفو تام الغفران (قال السعدي) يس يرد به يقدح عملها عجز
 هم أو يرد به يوشدبنا لا ي خود * وفي الآية الكريمة أو شاد إلى وجوب المهاجرة من
 موضع لا يتمكن الرجل فيه من إقامة أمور دينه بأي سبب كان وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 من قرأ دينه من أرض إلى أرض وإن كان شبرا من الأرض استوجبت له الجنة وكان رفيق أبيه
 إبراهيم ونبيه محمد عليه السلام قال الحدادي في تفسيره في قوله تعالى ألم تكن أرض الله واسعة
 فتهاجروا فيها دليل أنه لا عذر لاسد في المقام على المعصية في بلده لأجل المال والولد والأهل بل
 ينبغي أن يبارق وطنه إن لم يمكنه اظهار الحق فيه ولهذا روى عن سعيد بن جبيرة أنه قال إذا
 عمل بالمعاصي بأرض فأخرج منها * سعد يا حب وطن كريحه حديدت صحيج * توان مرد
 بسجتي كه من اينجا زادم * والاشارة في الآية أن المؤمن عام وخاص وخاص الخاص كقوله
 فثم ظالم لنفسه وهو العام ومنهم مقتصد وهو الخاص ومنهم سابق بالخيرات وهو خاص الخاص
 فالذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم هم العوام الذين تطلوا أنفسهم بتدسيتهما من غير تركيتها
 عن أخلاقها الذميمة وتحليتها بالأخلاق الحميدة ليلقدوا الخبايا وخسروا كما قال تعالى قد أفلح من
 زكاهما وقد نساب من دساها فالواقف كتم أي قالت الملائكة حين قبضوا أرواحهم في أي عجلة
 كنتم تضعون أعماركم وتطلون استعدادكم الفطري وفي أي واد من أودية الهوى تهيمون وفي
 أي روضة من رياض الدنيا كنتم تؤثرون الفاني على الباقي وتنسون الطهور والساقى وأخوانكم
 يجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم ويهاجرون عن الأوطان ويقارقون الإخوان
 والاختدان قالوا كتاب تضعفين في الأرض أي عاجزين في استيلاء النفس الامارة وغلبة
 الهوى مأسورى الشيطان في حبس البشرية قالوا ألم تكن أرض الله أي أرض القلب واسعة
 فتهاجروا فيها فتخرجوا من مضيق أرض البشرية فتسلكوا في فسيحة عالم الروحانية بل تطهروا
 في هواء الهوية فأولئك يعق ظالمى أنفسهم وأرواحهم جهنم البعد عن مقامات القرب وساءت
 مصيراجهنم البعد التاركى القرب والمتقاعد عن جهاد النفس المستضعفين من الرجال
 والنساء والولدان الذين صفهم لا يستطيعون حيلة في الخروج عن الدنيا الكثرة العيال وضعف
 الحال ولا على قهر النفس وغلبة الهوى ولا على قمع الشيطان في طلب الهدى ولا يهتدون سبيلا
 إلى صاحب ولاية يتمسكون بعروته الوثقى ويعتصمون بحبل ارادته في طلب المولى فيخرجهم من
 ظلمات أرض البشرية إلى نور سماء الربوبية على أقدام العبودية وهم المقتصدون المشتاقون
 ولكنهم بحجب الانانية شجوبون ومن شهو دجال الحق محرومون فعذرهم بكرمه ووعدهم
 رحمة وقال فاولئك عسى الله أن يمشق عنهم السكون عن الله والركون إلى غير الله وكان الله في
 الأزل عدوا وأعشوه أمكنهم التقصير في العبودية غشورا وغشرا به أمهاتهم في إعطاء حق الربوبية
 كذا في التأويلات النجمية (ومن يهاجر في سبيل الله) ترغيب في المهاجرة وتأنيس لها وسبيل
 الله ما أمر يسألكه (يجد في الأرض مراغما كثيرا) أي متحول لا يتحول إليه ومهاجرا وانما عبر
 عنه بذلك تأكيده للترغيب لما فيه من الاشعار بكون ذلك التحول بحيث يصل المهاجر بما فيه
 من الخير والنعمة إلى ما يكون سبيل الرغم أنف قومه الذين هاجرهم والزم الذل والهوان وأصله
 لصوق الأنف بالرغام وهو التراب يقال أرغم الله أنفه أي ألصقه بالرغام ولما كان الانف من جملة

الاعضاء في غاية العزّة والتّراب في غاية اللّذّة يجعل قولهم رغم الله كناية عن اللّذّة (وسعة) في
 الرّزق واظهار الدين (ومن يخرج من بينه مهاجرا) أي مقارفا قومه وأهله وولده (الحال الله
 ورسوله) أي إلى طاعة الله وطاعة رسوله (ثم يدرك الموت) أي قبل أن يصل إلى المقصد وان كان
 ذلك خارج بابيه كما ينبغي عنه ايثار الخروج من بينه على المهاجرة (فقد وقع أجرو على الله) الوقوع
 والوجوب متقاربان والمعنى ثبت أجره عند الله ثبوت الامر الواجب (وكان الله غفورا) مبالغا
 في المغفرة فيعقر له ما فرط منه من الذنوب التي من جملتها التّعبد عن الهجرة إلى وقت الخروج
 (رحمنا) مبالغا في الرحمة فيرجعها كما كان ثواب هجرته روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث
 بالآيات المخدرة عن ترك الهجرة إلى مسلي مكة قال جندب بن ضمرة من في الليث لبيته وكان شيخا
 كبيرا لا يستطيع أن يركب الرحلة اجلوفى فاني لست من المستضعفين واني لا أهتدى الطريق
 ولّى من المال ما يبلغني المدينة وأبعد منها والله لا أبيت الليلة بمكة فحملوه على سريره متوجها إلى
 المدينة فلما بلغ التّعيم وهو موضع قريب من مكة أشرف على الموت فأخذ يصفق بيديه على
 شمالك ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك أبايعك على ما يابيعك عليه رسولك فبات سجدا فلما بلغ
 خبره أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لو توفي بالمدينة لكان أتم أجرا وقال المشركون
 وهم يضحكون ما أدرك هذا ما طلب فأُنزل الله هذه الآية فمن هذا قالوا المؤمن اذا قصد طاعة
 ثم أعجزه العذر عن اتمامها كتب الله له ثواب تمام تلك الطاعة وفي الكشف قالوا كل هجرة
 لغرض ديني من طلب علم أو حج أو جهاد أو فرار إلى بلد يزداد فيه طاعة أو قناعة وزهد في الدنيا
 أو ابتغاء رزق طيب فهي هجرة إلى الله ورسوله وان أدرك الموت في طريقه فأجره واقع على الله
 انتهى قال حضرة الشيخ الشهير يا فتاده أفندي قدس سره من مات قبل الكمال فراده بحج إليه
 كما أن من مات في طريق الكعبة يكتب له أجر حجين يقول القدير سمي الذبيح المتخاص بحج سمعت
 مرة شهي العارف العلامة أبقاه الله بالسلامة وهو يقول عند تفسير هذه الآية ان الطالب
 الصادق اذا سافر من أرض بشرية إلى مقام القلب فبات قبل أن يصل إلى مراده فله نصيب
 من أجر البالغين إلى ذلك المقام لصدق طلبه وعدم انقطاعه عن الطريق إلى حد الموت بل الله
 يكمله في عالم البرزخ بوساطة روح من أرواحه أو بوساطة فيضه ومثل هذا جاء في حق بعض
 السلاكة وله نظائر في الشريعة كما روى عن الحسن البصري رحمه الله أنه قال بلغني أن المؤمن
 اذا مات ولم يحفظ القرآن أمر حفظته أن يعلم القرآن في قبره حتى يبعثه الله تعالى يوم القيامة
 مع أهله فاذا كان طالب القرآن الرسمي بالغالى مراده وان في البرزخ لحرصه على التمسك به
 فليس يبدع أن يكون طالب القرآن الحقيقي واصلا إلى مراده في عالم المثال المقيد لشغفه على
 التكميل أقول وأما ما قال الشيخ الكبير صدر الدين القنوي قدس سره في الثالث الاخر من
 الاول من المتفق شرعا وعقلا وكشفا أن كل كمال لم يحصل للانسان في هذه النشأة وهذه الدار
 فانه لا يحصل له بعد الموت في الدار الاخرة انتهى فلعله في حق أهل الحجاب الذين قعدوا عن
 الطلب رأسا لا في حق أهل الحجاب الذين سلكوا فماتوا قبل الوصول إلى سكاشفة الافعال
 وشاهدة الصفات ومعايشة الذات قال المولى الجامى في شرح الكلمة الشيعية من
 النصوص الحكمية فابدل على عدم الترقى بعد الموت من قوله تعالى ومن كان في هذمه أعشى

الآية انما هو بالنسبة الى معرفة الحق لا لمن لا معرفة له أم لا فانه اذا انكشف الغطاء ارتفع
 العمى بالنسبة الى الدار الآخرة ونعيمها وبجيئها والاحوال التي فيها وأما قوله عليه السلام
 اذا طلت ابن آدم انقطع عمله فهو يدل على ان الاشياء التي يتوقف حصولها على الاعمال
 لا تحصل وما لا يتوقف عليها بل يحصل بفضل الله ودرجته فقد يحصل وذلك من مراتب الخصال في
 انتهى كلامه فعلى السالك ان لا ينقطع عن الطريق ويرجع من الله التوفيق كي يصل الى منزل
 التحقيق (قال الحافظ السيرازي) كاروان رفت تودر راه كين كاه بخواب * ومكس
 يخبر از غلغل چندین جرمی * بال بكشا و صفیر از شجر طوبی زن * حیف باشد جوتو مرغی كه
 اسیر قضی * تا جوتو جرم نفسی دامن جانك كیریم * جان نمادیم بر آتش زنی خوش نفسی * چند
 پویدیم وای تویم رسو حافظ * یسر الله طریقك یا ملقسی * وفي التأویلات التجمیة
 ان الإشارة في الآية من غاية ضعف الانسان وسماته الحيوانية واستهواه الشيطان يكون
 الخوف غالباً على الطالب الصادق في بدء طلبه فكما أراد ان يسافر عن الاوطان ويهاجر عن
 الاخوان طالباً فوائداً إشارة سافر والتصووا وتغنوا لافالة مرض القلب ونيل صحة الدين
 والفوز بغنية محبة شيخ كامل مكمل وطبيب حاذق متفقد ليعالج مرض قلبه ويبلغ كعبه
 طلبه فتسول له النفس اعداد الرزق وعدم الصبر ويعد الشيطان بالفقر فقال تعالى على قضية
 والله يهدكم مغفرة منه وفضلاً ومن يهاجر في سبيل الله أي طلب الله يجد في الارض مراغماً كثيراً
 أي بلاداً أطيب من بلاده واخواناً في الدين أحسن من اخوانه وسعة في الرزق وفيه إشارة
 أخرى وهي ومن يهاجر عن بلد البشرية في طلب حضرة الربوبية يجد في أرض الانسانية مراغماً
 كثيراً أي متحولاً ومنزلاً مثل القلب والروح والسر وسعة أي وسعة في تلك العوالم الوسيعة
 أوسعة من رحمة الله كما أخبر الله تعالى على اسان نبيه عليه الصلاة والسلام عن تلك الوسعة
 والوسعة بقوله لا يسعني أرضي ولا سمائي وانما يسعني قلب عبدي المؤمن فافهم يا كثر الفهم
 قصيرا انظر قليل العبر ثم قال دفع الله هواجس النهمانية والوساوس الشيطانية في الخوف
 بالموت والايعاد بالقوت ومن يخرج من بيته أي بيت بشريته بترك الدنيا ووقع الهوى ووقع
 النفس بهجرانه صفاتها وتبديل أخلاقها مهاجراً الى الله طالباً له في مباحة رسوله ثم يدركه
 الموت قبل وصوله فقد وقع أجره على الله يعني فقد أوجب الله تعالى على ذمة كرمه بفضل
 ودرجته أن يبلغه الى أقصى مقاصده وأعلى مراتبه في الوصول بناء على صدق نيته وخلوص
 طويته اذا كان المانع من أجله ونية المؤمن خير من عمله وكان الله غفوراً للذنوب بقية أنانية
 وجوده رحيماً عليه بتجلي صفة جوده ليلبغ العبد الى كمال مقصوده بتمه وكرمه وسعة جوده
 انتهى كلام التأويلات (واذا ضربتم في الارض) شروع في بيان كيفية الصلاة عند
 الضرورات من الشرواقاء العذوق والمطر والمرض أي اذا ما فرتم أي مسافرة كانت للهجرة
 أو للجهاد أو لغيرهما (فليس عليكم جناح) أي حرج ولا عثم في (ان تقصروا) شيئاً (من الصلاة)
 فهو صفة لمحذوف والقصر خلاف المديقال قصرت الشيء أي جعلته قصيراً بحذف بعض
 أجزائه أو أوصافه فتعاق القصر حقيقة انما هو ذلك الشيء لا بعضه فانه متعاق الحذف دون
 القصر وعلى هذا فتسوله من الصلاة ينبغي أن يكون مفعولاً لا تقصروا على زيادة من حسب آراء

الاختصاص وأما على تقدير أن تكون تعسفية ويكون المفعول محذوفا كما هو رأي سيده أي
شبا من الصلاة فينبغي أن يصار إلى وصف الجزء بصفة الكل والمراد قصر الرعايات بالتنصيف
فإنه اتصل في السفر وكعتين فالقصر انما يدخل في صلاة الظهر والعصر والعشاء دون المغرب
والفجر وأدنى مدة السفر الذي يجوز فيه القصر عند أبي حنيفة رحمه الله مسيرة ثلاثة أيام
ولياها الأيام للمشي واليالي للاستراحة سيما لابل ومشى الأقدام بالاعتقاد ولا اعتبار بإبطاء
الضارب أي المسافر السائر وسراعه فلو سار مسيرة ثلاثة أيام ولياليه في يوم قصر ولو سار
مسيرة يوم في ثلاثة أيام لم يقصر ثم تلك المسيرة ستة برده جمع برده كل برده أربعة فراسخ وكل فرسخ
ثلاثة أميال بأمال هاشم جدر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذي قدر أميال البادية كل
ميل اثنا عشر ألف قدم وهي أربعة آلاف خطوة فأن كل ثلاثة أقدام خطوة وغاها الآية
الكريمة التخيير بين القصر والاتمام وأن الاتمام أفضل لكن عندنا يجب القصر لا محالة
خلا أن بعض مشايخنا سماه عزيمة وبعضهم رخصة اسقاط بحيث لا مسامحة للاعتماد لا رخصة
توقية اذ لا معنى للتخيير بين الاخف والاقل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة تصدق الله
بها عليكم وهو يدل على عدم جواز الاكمال لأن التصديق بما لا يحتمل التليد اسقاط محض لا يحتمل
الرد فليس لنا الا التدين بما شرع الله والعمل بما حكم قال في الاشباه القصر للمسافر عندنا
رخصة اسقاط بمعنى العزيمة بمعنى ان الاتمام لم يبق مشروعا حتى أثمه وفقدت لو أتم ومن لم يقعد
على رأس الركعتين فقدت صلاته لا اتصال النافله به اقبل كمال أو كانها وان قعد في آخر الركعة
الثانية قدر التشهد أجزاءه الاخرى ان نافله ويصير مسيا بآخر السلام قال في تفسير الحدادي
المسافر اذا صلى الظهر وأربعاء لم يقعد في الثانية قدر التشهد فقدت صلاته كصلى النجر أربعاء
انتهى فان قلت فما صنع بقوله فليس عليكم جناح أن تقصروا فلم ورد ذلك بنى الجناح قلت لما
أنهم أفوا الاتمام فكأنوا منطلقه أن يخطروا به الهام أن عليهم نقصا نافي القصر فصرح بنى الجناح
عنهم لتطبيب به نفوسهم ويطمئنوا اليه كما في قوله تعالى فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه
أن يطوف به - جامع أن ذلك الطواف واجب عندنا ركن عند الشافعي ثم أن العاصي كما يطبع
في رخصة العفر حتى أن الأبق وقاطع الطريق يقتصران لأن المقيم العاصي يسمع يوما وليلا
كالقيم المطيع فكذلك المسافر ولأن السفر ليس بعصية فلا يعتبر غرض العاصي (ان ختمتم
أن يفتنكم الذين كفروا) جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه أي ان ختمتم أن يتعرضوا لكم
بما تكرهون من القتال وغيره فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة والقصر ثابت به إذا
النص في حال الخوف سواء وأما في حال الأمن فبالسنة قال المولى أبو السعود في تفسيره وهو
شرط معتبر في شرعية ما يذكر بعده من صلاة الخوف المؤداة بالجماعة وأما في حق مطاق القصر
فلا اعتبار له اتفاقا لظاهر السنن على مشروعيته ثم قال بعد كلام بل نشول أن الآية الكريمة
بجملته في حق مقدار القصر وكيفية وقته في حق ما يتعلق به من الصلاة وفي مقدار مدة القصر الذي
يطلبه القصر فكل ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم من القصر في حال الأمن وتخصيصه بالرعايات
على وجه التنصيف وبالضرب في المدة المعينة بيان لأجبال الكتاب انتهى وعن ابن عباس
رضي الله عنه ما قال سافر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة لا يخاف الا الله

فصلي ركعتين كذا في الوسيط (ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا) أي ظاهر العداوة وكان
 عداوتهم من موجبات التعرض لكم بقتال أو غيره (وإذا كنت) يا محمد (فيهم) أي مع المؤمنين
 الخطابين (فأنت لهم الصلاة) أي إذا أردت أن تقيم بهم الصلاة قال ابن عباس لما رأى
 المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه قاموا إلى صلاة الظهر وهو يومهم وذلك
 في غزوة ذات الرقاع نذموا على تركهم الاقدام على قتالهم فقال بعضهم دعوهم فإن لهم بعدها
 صلاة هي أحب إليهم من آبائهم وأولادهم وأموالهم يريدون صلاة العصر فإن رأيتوهم قاموا
 إليها فشدوا عليهم فاقتلوهم فنزل جبريل عليه السلام بهم ولا الآيات بين الصلاتين فعلمه كيفية
 أداء صلاة الخوف وأطلعهم الله على قصدهم ومكرهم ذهب الوجه وروى أن صلاة الخوف ثابتة
 مشروعة بعدد صلى الله عليه وسلم في حق كل الأمة غاية أنه تعالى علم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كيفية أداء الصلاة حال الخوف لتقتدي به الأمة فيقتنواهم الخطاب الوارد له عليه
 السلام قال في الكشف ان الأئمة نواب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل عصر وقوم
 بما كان يقوم به فكان الخطاب له متناولا لكل امام يكون حاضرا بجماعة في حال الخوف عليه
 أن يؤمهم كما أم رسول الله صلى الله عليه وسلم الجماعات التي كان يحضرها ألا يرى أن قوله تعالى
 تخدم من أمواهم صدقة تطهرهم لم يوجب كونه عليه السلام مخصوصا بهم بدون غيره من الأئمة
 بعده فكذا صلاة الخوف فاندفع قول من قال صلاة الخوف مخصوصة بحضرة الرسول عليه
 السلام حيث شرط كونه بينهم (فلتقيم طائفة منهم معك) بعد أن جعلهم طائفتين ولتقف
 الطائفة الأخرى بإزاء العدو ويجرسوكم منهم (وأيأخذوا) أي الطائفة القائمة معك وهم المصلون
 (ألمحتهم) أي لا يضعوها ولا يلقوها وانما عبر عن ذلك بالأخذ للايدان بالاعتناء باستصحابها
 كأنهم يأخذونها باليداء (فإذا هجدوا) أي القاعدون معك وأتوا الركة (فليكونوا من
 وراءكم) أي فليصرفوا إلى مقابلة العدو وللحراسة (ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا) بعد وهي
 الطائفة الواقعة تجاه العدو وللحراسة (فليصلوا معك) الركة الباقية ولم يبين في الآية الكريمة
 حال الركة الباقية لكل من الطائفتين وقد بين ذلك بالسنة حيث روى عن ابن عمر وابن
 مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم حين صلى صلاة الخوف صلى بالطائفة الأولى ركة وباطائفة
 الأخرى ركة كما في الآية ثم جاءت الطائفة الأولى وذهبت هذه إلى العدو حتى قضت الأولى
 الركة الأخرى بلا قراءة وسلموا ثم جاءت الطائفة الأخرى وقضوا الركة الأولى بقراءة حتى
 صار لكل طائفة ركعتان هذا إذا كان مسافرا وفي القبر لا الركة الواحدة شطر صلاته
 وأما إذا كان مقبلا أو في المغرب فيصلي بالطائفة الأولى ركعتين لأنهما الشطر وفي الكافي
 لو أخطأ الامام فصلى بالأولى ركة وبالثانية ركعتين أي في المغرب فسدت صلاة الطائفتين
 وتفصيل كيفية الصلاة عند الخوف من عدوا وسبع كفي مؤتمه باب صلاة الخوف
 في الفروع فارجع إليه (وأيأخذوا) أي هذه الطائفة (حذرهم) وهو التحذر والتيقظ
 (واسلمتهم) ان قلت الحذر من قبيل المعاني فكيف يتعلق به الأخذ الذي لا يتعلق إلا بها ومن
 قبيل الاعيان كالسلاح قلت انه من قبيل الاستعانة بالسكينة فانه شبه الحذر بالآلة يستعملها
 الغازي وجعل قدامه الأخذ به دليل على هذا التشبيه المنع في النفس فيكون استعانة تخيلية

ولا يلزم الجمع بين الحقيقة والخيال من حيث أن أسناد الأخذ إلى الأسلحة حقيقة وإلى الحذر
 مجاز وذلك لأن الأخذ على حقيقته وأعمال المجاز بقاؤه فافهم وأعل زيادة الأمر بالحذر في هذه
 المرة كونها مظنة لوقوف الكثرة على كون الطائفة القائمة مع النبي عليه السلام في شغل
 شاغل وأما قبلها فربما يظنونهم قاعين للعرب وتكليف كل من الطائفتين بأخذ الحذر
 والأسلحة لما إن الاشتغال بالصلاة مظنة لالقاء السلاح والاعراض عن ذكرها ومثنية الهجوم
 العدو كما ينطبق به ما بعد الآية قال الامام الواحدى في قوله تعالى وإياخذوا حذرهم رخصة
 للخائف في الصلاة لأن يجعل بعض فكره في غير الصلاة (وذلك الذين شروا ولو تغفلون عن
 أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة) الخطاب للقرينين بطريق الالتفات أى غنوا
 أن ينالوا منكم غزاة وينتهزوا فرصة فيشتدوا عليكم شدة واحدة والمراد بالامتنعة ما يتعبد به
 في الحرب لا مطلقا (ولاجتماع عليكم أن كان بكم أذى من مطر أو مكنتهم مرضى أن تضعوا
 أسلحتكم) رخصة لهم في وضع الأسلحة أن ثقل عليهم حملها بسبب ما يلهم من مطر أو يضعفهم
 من مرض وهذا يؤيد أن الأمر بالأخذ للوجوب دون الاستحباب وقال الفقهاء حمل السلاح
 في صلاة الخوف مستحب لأن الحمل ليس من أعمال الصلاة والأمر في قوله تعالى وإياخذوا
 حذرهم وأسلحتهم محمول على التنبه (وخذوا حذركم) أمرهم مع ذلك بأخذ الحذر أى بالسيظة
 والاستباط لثلاثة جمع عليهم العدو وغيلة قال ابن عباس رضى الله عنه غزا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم محاربا بنى أنمار فزهمهم الله تعالى قتل النبي عليه الصلاة والسلام والمسلمون
 ولا يرون من العدو أحدا فوضعوا أسلحتهم وخرج رسول الله عشي الحاجة له وقد وضع سلاحه
 حتى قطع الوادى والسماء ترش فقال الوادى بينه عليه السلام وبين أصحابه فجلس فى أصل
 شجرة فبصر به غورث بن الحرث المحاربى فأنحدر من الجبل ومعه السيف وقال لأصحابه قتلنى
 الله إن لم أقتل محمدا فلم يشعر رسول الله إلا وهو قائم على رأسه وقد سل سيفه من تحته فقال يا محمد
 من يعصمك منى الآن فقال عليه السلام الله عز وجل ثم قال اللهم اكفنى غورث بن الحرث
 بما شئت ثم أهوى بالسيف إلى رسول الله ليضربه فانكب على وجهه من رنحة زلها بين كتفيه
 فندرسه فقام رسول الله فأخذه ثم قال يا غورث من يعصمك منى قال لأحد قال عليه السلام
 تشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله وأعطيك سيفك قال لا ولكن أشهد أن لا إله الا
 أنا ولا أعين عليك عدوا فأعطاه سيفه فقال غورث والله لانت خير منى فقال عليه السلام
 أنا حتى بذلك منك فرجع غورث إلى أصحابه فقص عليهم قصته فآمن بعضهم قال ومكن
 الوادى فرجع رسول الله إلى أصحابه وأخبرهم بالخبر (إن الله أعد للكافرين عذابا مهينا)
 تعليل للأمر بأخذ الحذر أى أعداهم عذابا مهينا بأن يخذلهم وينصرهم عليهم فاهتوا بأموالهم
 ولا تمهلوا في مباشرة الأسباب كي يجعل بهم عذابه بأيديكم (فاذا قضيت الصلاة) صلاة الخوف
 أى أدتوها على الوجه المبين وفرغتم منها فظهر منته أن القضاء يستعمل فيما فعل في وقته ومنه
 قوله تعالى فاذا قضيت مناسكتكم (فأذكروا الله) حال كونكم (قياماً) أى قائمين (وقعوداً) أى
 قاعدين (والى جنوبكم) أى مضطجعين أى قد أومأ على ذكر الله تعالى وحافظوا على مراقبته
 ومناجاته ودعائه في جميع الأحوال حتى في حال المسابقة والقتال كما في قوله تعالى إذا قمتم

قة فاقبوا واذا ذكر والله كثيرا جعلكم تفعلون (فاذا لم تسمعتم) سكنت قلوبكم من الخوف
 وأنتم بعد ما تسمع الحرب أو زوارها (فأقيموا الصلاة) أي الصلاة التي دخل وقتها حينئذ أي
 أدوها بتعديل أركانها ومراعاة شرائطها ومن حل الذكر على ما يميم الذكر باللسان والصلاة من
 الخنفة فله أن يقول في تفسير الآية قداؤه وأعلى ذكر الله في جميع الأحوال وإذا أردتم أداء
 الصلاة فصلوها فأعين حال الصحة والقدرة على القيام وقاعدتين حال المرض والعجز عن القيام
 ومنشطتين على الجنوب حال العجز عن القعود (إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا)
 أي فرضا موقتا قال مجاهد وقته تعالى عليهم فلا بد من إقامتها في حالة الخوف أيضا على الوجه
 المشروع وقيل مقرر وضامقذرا في الحضر أربع ركعات وفي السفر ركعتين فلا بد أن تؤدي
 في كل وقت حسبما قدر فيه قال في شرح الحكم العطائية ولما علم الله تعالى ما في العباد من
 وجود الشر المؤدى إلى الملل القاطع عن بلوغ العمل جعل الطاعات في الاوقات اذ جعل
 في اليوم خمسا وفي السنة شهرا وفي المائتين خمسا وفي العمر زورة درجة بهم وتيسيرا للعبودية
 عليهم ولولم يقيد الطاعات بأعيان الاوقات لانهم عنها وجود التسوية فاذا ترك معاملته
 تعاميا وبطرا وبطالة واتباعا للهوى وانما وسع الوقت كي تبقى حصة الاختيار وهذا سر الوقت
 وكان الواجب على الامة ايلة المعراج خمسين صلاة تخفف الله عنهم وجزاهم بكل وقت عشرا
 فأجر خمسين في خمسة أوقات قالوا وجه كون يوم القيامة على الكافرين خمسين ألف سنة لانه
 لما ضيع الحسين عوقب بكل صلاة ألف سنة كما أقروا على أنفسهم بقواهم لم تكن من المسلمين
 وفي الحديث من ترك صلاة حتى مضى وقتها ثم قضى عذب في النار حرقا والحق سبحانه سنة
 كل سنة ثمانمائة وستون يوما كل يوم ألف سنة مما تعدون يعني ترك الصلاة الى وقت القضاء ثم
 لو عاقب الله به يكون جزاؤه هكذا ولكن الله يتكبرم بأن لا يجازى به اذا تاب عنه كذا في مشكاة
 الانوار وفي الحديث خمسة لانطافأ نيرانهم ولا تقوت ديدانهم ولا يخفف عنهم من عذابها مشرك
 بالله وعاقب لوالديه والزاني بحليلة جاره ورجل سلم أخاه الى سلطان جائر ورجل أوامرأة مع
 المؤذن يؤذن ولم يجب من غير عذر يعني أخرها عن وقتها بغير عذر كذا في روضة العلماء
 وفي الحديث ما اقترض الله على خلقه بعد التوحيد شيئا أحب اليه من الصلاة ولو كان شيء أحب
 اليه من الصلاة تعبد به ملائكته فتم راع وساجد وقائم وقاعد وكان آخر ما أوصى به الى النبي
 عليه السلام الصلاة وما ملكت أيمانكم واعلم ان الله عبادة قدمتهم ديمومية الصلاة فهم
 في صلاتهم دائمون من الازل الى الابد وايس هذا يدرك بالقول القاصرة ولا يعقلها
 الا العالمون بالله تعالى وفي التأويلات النجمية ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا يعني
 واجبا في جميع الاوقات حين فرضت بقوله أقيموا الصلاة أي أدعوا رخص فيها بخمس
 صلوات في خمسة أوقات لضرورة ضعف الانسانية كما كان الصلاة الخمس خمسين صلاة حين
 فرضت ليلة المعراج فجعلها بشفاعة النبي عليه السلام خسا وهذا العوام الخلق والآن ثبت دوام
 الصلاة للخواص بقوله والذين هم على صلاتهم دائمون (وفي المتنوى) پنج وقت آمد نماز
 رهنمون * عاشقان شب في صلاة دائمون * نیست زربا وظيفه ماهیان * زانکه بی دریا ندارد
 انس جان * هیچ کس باخویش زربا نمود * هیچ کس باخود بنویست یاربود * در دل عاشق مجوز

معدوق ليست * در میان شان قارق و فاروق نیست (ولایتم نوافی ابتغاء القوم) نزلت فی بدر
 الصفری وهی موضع سوق لبنی کثاته ~~مکانوا~~ یجمعون فیها کل عام ثمانية أيام (روى)
 ان اباسفیان قال عند انصرافه من أحدیاء محمد ~~معدوق~~ فاموسم بدر اقبال ان شئت فقال علی الله
 علیه وسلم ان شاء الله تعالى فلما كان القابل ألقى الله الرعب فی قلبه فندم علی ما قال فبعث نعيم
 ابن مسعود لیخوف المؤمنین من الخروج الی بدر فلما أقی نعيم المدينة وجد المؤمنین یظهرون
 للخروج فقال لهم ان الناس قد جعلوا ~~بكم~~ فاحشوههم ففتر المؤمنون فقال علیه السلام
 لا خرجین ولولم یخرج معی أحد فأزل الله هذه الآية ارشاد لمن طرأ علیهم الوهن فی ابتغاء القوم
 أى طلب أبی سفیان وقوله والمعنی لا تفتروا ولا تضعفوا فی طلب الکفار بالقتال أى لا یورثکم
 ملأصابکم یوم أحد من القتل والجراحات فتورا وضعفا (ان تکونوا تأملون) من الجراح
 (فانهم) أى القوم (یأملون کما تأملون) أى ان کان لکم صارف عن الحرب وهو أنکم تأملون
 من الجراح فلهم مثل ذلك من الصارف ولکم أسباب داعية الی الحرب ایستأهم کما أشار الیها
 بقوله (وترجون من الله) من الثواب والتصر (حالا یرجون) والحاصل لیس ما تقاسونه من
 الآلام مختصا بکم بل هو مشترک بینکم وبنهم ثم انهم یصبرون علی ذلك فمالکم لاتصبرون مع
~~أنکم~~ أولى به منهم حیث ترجون من الله من اظهار دینکم علی سائر الادیان ومن الثواب
 فی الآخرة ما لا یخطر ببالهم قطعا (وکان الله علیهم) مبالغافی العلم فیهل أعمالکم وضعف ترکم
 (حکما) فیهما یأمر وینهی بخدوا فی الامتثال بذلک فان فیه عواقب حیدة وفی أمره بابتغاء
 القوم بالقتال اهمة بالغة کاملة ومصطفة تامة شاملة فاطلبوهم بالقتال فان الله یعذبهم
 فی الدنیا بأیدیکم وفی الآخرة بأیدی الزبایة فهل ینتظرون الا سنة الله فی الکافرين الا واین
 وهو انزال العذاب بهم حین کذبوا أنبیاءهم فلن تجد لسنة الله تبديلا یجعل التعذیب غیر
 تعذیب و غیر التعذیب تعذیبا ولن تجد لسنة الله تحویلا یثقل التعذیب عنهم الی غیرهم
 والحاصل أنه لا یتبدل نفس السنة ولا یحوّل محل السنة اذ لقد حق القول علیهم ولا یتبدل القول
 لده وفی الآية انکریة حدث علی الشجاعة والتجلد واظهار الغلظة کما قال تعالى ولیجدوا فیکم
 غلظة (قيل) هـ ت نری آفت جان - مور * وزدرشق مبرد جان خار پشت * قال سلمان الفارسی
 رضی الله عنه اذا اضطرب قلب المؤمن عند محاربة الکافر تعذر نوبه کصدرا وراق الشجرة
 بهبوب النسيم وقال عطية بن قيس اذا خرجت غازيا فان خطري بالی کثرة العدد والعدد رجعت
 عن السفر خوفا من الغرور وان خطرة قائم - اقلت لاحول ولا قوة الا بالله العلی العظيم (ومن
 کلمات بهرام) هـ انک - مرتاج دارد * باید که دل افسر بردارد (بيت) هـ انک پای من در نیکار
 خانه ملک * یقین که مال و سر و هر چه هست در باز در (و - ن کلمات السعدی) در قزا کند مرید باید
 بود * بر محنت سلاح جنگ چه سود * یقول الفقیر سمعت من حضرة شیخی وسندی الذی هو بمنزلة
 روحی من جسدی انه قال السلطان والوزیر بالنسبة الی العساكر الاسلامیة كالقلب بالنسبة
 الی الاعضاء والجوارح الانسانیة فاذا ثبت ثبوتها کما أن القلب اذا صلح صلح الجسد کله فان کان
 اقبال الامام بعشر مراتب کان اقبال قومه بمرتبة واحدة وان کان بمائة مرتبة کان اقبالهم
 بعشر مراتب وهكذا وأما ادباره فعکسه فان ~~مکان~~ بمرتبة کان ادبار القوم بعشر مراتب

وان كان بعضهم من اتيه كان ادبارهم عناية من تيسر وهكذا وليس الدخول بدا من باب تفرج
البلدان والخرق الى المسير والتزم فلا بد لكل مجاهد ان يجتهد في خدمة الدين ويتوكل على
الله ويعتمد على وعده ويصبر على البلا حتى يبلغ الكتاب اجله وان اقي الباب فلا يستعمل الامناء
ولا يمين ولا يصزن ~~بكت~~ الفتح المطلوب بل ينتظر الى فرج الله بالنصر والفتح عن قريب
فان انكسار القلوب مفتاح ابواب الغيوب ومدار انفتاح انواع الفتوح والاشارة في الآية
ولا تم نوافي ابتغاء القوم أي في طلب النفس وصفاتها والجهاد معها ان تكونوا تأملون
في الجهاد معها ويتعبون بالرياضات والجهادات وملازمة الطاعات والعبادات ومداومة
الذكر ومراقبة القلب في طلب الحق والقبول والوصول الى المقامات العلية فانهم يهملون النفس
والمبدن في طلب الشهوات الدنيوية واللذات الحيوانية والمرادات الجسمانية يأملون ويتعبون
في طلبها كما تأملون وترجون من الله العواطف الازلية والعوارف الابدية مالا يرجون النفوس
الريدية من همها الدنية التي لا تتجاوز من قصورها عن المقاصد الدنيوية وكان الله في الازل
عليها باس تعداد كل طائفة من اصناف الخلق حكما فيما حكم لكل واحد منهم من المقاصد
والمشارب قد علم كل اناس مشربهم وكل حزب بما لديهم فرحون (انا انزلنا اليك الكتاب) أي
القرآن انزالا (بالحق) (روى) ان رجلا من الانصار يقال له طعمة بن أبيرق من بني ظفر سرق
درعاً من جاره قتادة بن النعمان في حراب دقيق فجعل الدقيق ينتثر من خرق فيه فخباها عند زيد
ابن السمين اليهودي فالتفت الدرع عند طعمة فلم توجد وحلف ما أخذها وماله به اعلم فتركوه
واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى الى منزل اليهودي فأخذوها فقال دفعها الى طعمة وشهد له
ناس من اليهود على ذلك فقالت بنو ظفر انطلقوا بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه
أن يجادل اليهودي ليدفع فضيحة البهتان عن صاحبهم طعمة وقالوا له عليه السلام ان يعاقب
اليهودي ويقطع يده بناء على شهادة قوم طعمة على براءته وعلى ان اليهودي هو السارق ولم
يظهر له عليه السلام ما يوجب القديح في شهادتهم بناء على كونه كل واحد من الشاهد
والمشهود له من المسلمين ظاهراً فلذلك مال طعمة الى نصرة الخائن والذب عنه الا أنه لم يحكم
بذلك بل توقف وانتظر الوحي فنزلت الآية ناهية عنه ومنبهة على ان طعمة وشهوده كاذبون
وان اليهودي يرى من ذلك الجرم (الحكم بين الناس بما رآه الله) أي بما عرفك وأوحى به
اليك فأوال ليس من الرؤية البصرية ولا من التي يعنى العلم والاستدعي ثلاثة مفاعيل بل هو
منقول من رأيت بمعنى الاعتقاد والمعرفة وحيت المعرفة المدكورة رؤيته لكونه اجارية مجرى
الرؤية في القوة والظهور والخلوص من وجوه الزيب (ولا تكن) أي فاحكم به ولا تكن
(للمخاتئين) أي لاجلهم والذب عنهم وهم طعمة ومن يعينه فانه روى ان قومه علموا ان تلك
السرقة عمل طعمة بناء على انه سارق في الجاهلية ~~كتم~~ يتروا طول دليهم واتفقوا على
أن يشهدوا بالسرقة على اليهودي دفعا عن طعمة عقوبة السرقة فلذلك وصفهم الله جميعاً
بالتخيانة والمراد بالمخاتئين هو وكل من يتسربس برته (خصيماً) أي محاصماً للبراء أي لا تخافهم
اليهودي لاجلهم (واستغفروا لله) مما هممت به تعويلاً على شهادتهم قال ابن السني والمصدر
عنه عليه السلام المهم بذلك الحكم الذي لو وقع لكان خطأ في نفسه أمر الله تعالى اياه عليه

السلام بأن يستغفرها هذا العذر وإن كان معذورا فيه عند الله تعالى إن كانت ثابتة الأبرار
 سيئات المترين (إن الله كان غفورا رحيما) حيا لها في المغفرة والرحمة لمن يستغفره (ولا تجادل
 عن الذين يحتلون أنفسهم) الاختسان والخيانة يعني أي يخونونها بالمعصية وانما قال يحتلون
 أنفسهم وإن كانوا ما خانوا أنفسهم لأن مضرته خيانتهم واجبة اليهم كما يقال فيمن ظلم غيره ما ظلم
 الانفس كذا في تفسير الخذاذ والمراد بالموصول الماطعة وأمثاله واما هو ومن عاونه وشهد
 براءته من قومه فانهم شركاءه في الاثم والخيانة (إن الله لا يحب) عدم المحبة كناية عن البغض
 والسخط (من كان خوانا) مفرطا في الخيانة مصرعا عليها (أثيما) منهم كافيا أطلق على طعمة
 انظر المبالغة الدال على تكرار الفعل منه مع ان السادر منه خيانة واحدة واثم واحد انكون طبعه
 الخبيث ما تلا الى تكثير كل واحد من الفعلين وقدروى انه هرب الى مكة وارتد ونقب حائطها
 بهم اليسرى متاع أهله فسقط الحائط عليه فقتله قبل اذا عثرت من رجل على سيئة فاعلم ان لها
 اخوات وعن عمر رضي الله عنه انه امر بقطع يد سارق فخامت أمه تبكي وتقول هذه أول سرقة
 سرقتها فاعف عنه فقال كذبت ان الله لا يؤاخذ عبده في أول مرة (يستحقون من الناس)
 يستحقون منهم حياء وخوفا من شرهم (ولا يستحقون من الله) أي لا يستحقون منه سبحانه
 وهو أحق بأن يستصيان منه ويخاف من عقابه (وهو معهم) عالم بهم وبأحوالهم فلا طريق الى
 الاستخفاء منه سوى ترك ما يستقبحه ويؤاخذ عليه (آذ) ظرف منصوب بالعمل في الطرف
 الواقع خبرا وهو معهم (يبيتون) يدرون ويرزون (مالا يرضى) الله (من القول) من رضى
 البرى والخلاف الكاذب وشهادة الزور فان طعمة قال ارمى اليهودى بانه سارق الدرع وأحلف
 اني لم أسرقها فتقبل يميني لاني على دينهم ولا تقبل عين اليهودى وقال قوم طعمة من الانصار
 نشم ذنورا لن دفع شين السرقة وعقوبتها عن هو واحد منا (وكان الله بما يعملون) من الاعمال
 الظاهرة والخفية (محيطا) لا يشوب عنه شيء (ها أنتم) مبتدأ (هؤلاء) خبره والهاء في أول كل
 منهما للتبعية والجملة التي بعدها الجملة مبينة لوقوع أول خبرها كما تقول لبعض الاسماء أنت
 حاتم تجود بمالك وتؤثر على نفسك والخطاب مع قوم من المؤمنين كانوا يذبون عن طعمة وعن
 قومه بسبب انهم كانوا في الظاهر من المسلمين (جاداتكم عنهم في الحياة الدنيا) المجادلة أشد
 الخاصة والمعنى هبوا انكم خاصهم عن طعمة وعن قومه في الدنيا (فن يجادل الله عنهم يوم
 القيامة) فن يجاصم عنهم في الآخرة اذا أخذهم الله بعذابه (أم من يكون عليهم وكيل) حافظا
 وحاميا من يأمن الله واتقاه • وفي التأويلات النجمية وكيل لا يكلم بوقالتهم يوم لا تغلب نفس
 لنفس شيئا والامر يومئذ لله (قال السعدي) دران روبرك فعل برساند وقول • اولوا العزم راتن
 بلرزذ هول • بجاني كدهشت خوردا نيبا • تو عذر كنه راجه دارى بيا • فعلى العبد أن
 يتوب قبل الموت من كل معصية توبة تتهو حيا ويتدارك ما فرط من تقصيره في فرائض الله
 ويرد المظالم الى أهلها حبة حبة ويستصل كل من تعرض له بلباسه شقا أو قد ذاهبا واستهزاء
 أو غيبة ويده ضربا وسوء ظنه بقلبه ويطيب قلوبهم حتى يموت ولم يبق عليه فريضة ولا مظلمة
 فما أشد فرحك اليوم بتمضضك بأعراض الناس وتناولك أموالهم وما أشد حسرتك في ذلك
 اليوم اذا وقف بك على بساط العدل وشوفت بخطاب السيات وأنت مقلس فقير عاجز مهين

لا تصدروا على أن ترد حقاً وتظهر عذراً فكيف بك يا مسكين في يوم ترى فيه حبيبتك خالصة عن
 حسرات طال فيها تعبك فتقول أين حسنتي فيقال نقلت إلى صحيفة خصمائك فتوهن نفسك
 يا أخي إذا طارت الكتب ونصبت الموازين وقد نوديت بما جعلك على رؤس الخلائق أين فلان بن
 فلان هاتم إلى العرض على الله وقد وكلت الملائكة بأخذك فقرر بتك إلى الله لا يمنعها اشتباه
 الأسماء باسمك إذا عرفت أنك المراد بالدعاء إذا فرغ النداء قلبك فعملت أنك المطلوب فارتعدت
 فرائصك واضطربت بجوارحك وتغير لونك وطار قلبك تحطى بك الصقوف إلى ربك للعرض
 عليه والوقوف بين يديه وقد رفع الخلائق إليك أبصارهم وأنت في أيديهم وقد طار قلبك واشتد
 رجلك لعلمك أين يراد بك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمر بشق من الناس يوم القيامة إلى
 الجنة حتى إذا دنوا منها واستنشقوا رائحتها ونظروا إلى قصورها وإلى ما أعد الله تعالى لأهلها
 نودوا أن اصرفوهم عنها لا نصيب لهم فيها فيرجعون بحسرة وندامة ما رجع الأولون والآخرون
 بمثلها فيقولون يا ربنا لو أدخلتنا النار قبل أن ترضانا أرى ثمان نواب ما أعدت لأولئك
 فيقول الله تعالى ذلك أردت بكم ~~كنتم~~ إذا خلوت بي بارزوني بالعظام فإذا القيمة الناس
 لقيمة وهم محبتين ترون الناس خلافاً ما تنطوي عليه قلوبكم هيتم الناس ولم تهتوني بجلالتكم
 الناس ولم تحبوني ~~كنتم~~ للناس ولم تتركوا لي يعني لأجل الناس قال يوم أديكم إلي عتابي
 مع ما سركم يعني من عزيل قواي قال تعالى يخادعون الله وهو خادعهم كذا في تنبيه الغافلين
 فإذا عرفت هذا فاجتهد في أن لا تكون من الذين لا يستحقون من الله واجعل حياتك أمانة
 وأتمك طاعة وظلمك عدلاً وتزورك صدقاً محضاً واستغفر الله فإن الاستغفار دواء الأوزار وبه
 يفتح باب الملكوت إلى الله الملك الغفار (ومن يعمل سوءاً) علقبها متعباً يسوء به غيره
 ويحزبه كما فعل طعمة بقتادة واليهودي (أو يظلم نفسه) بما يخص به كالحلف الكاذب
 وقيل السوء ما دون الشر والظلم الشر لأن الشر ظلم عظيم وقيل هما الصغيرة والكبيرة
 (ثم يستغفر الله) بالتوبة الصادقة وشرط التوبة لأن الاستغفار لا يكون توبة بالاجماع ما لم
 يقل معه تبت وأسأت ولا أعود إليه أبداً فاعف لي يا رب كما في تفسير الخازن (يجد الله غفوراً)
 لذنوبه ~~كأنه ما كانت~~ (رحمياً) متفضلاً عليه وفيه مزيد تغيب لطمعة وقومه في التوبة
 والاستغفار لما ان مشاهدة التائب لأثار المغفرة والرحمة نعمة زائدة وعن علي رضي الله عنه
 قال حدثني أبو بكر وصديق أبو بكر رضي الله عنه قال ما من عبد يذنب ذنباً ثم يتوضأ ويصلي
 ركعتين ويستغفر الله الاغفر الله له وتلا هذه الآية ومن يعمل سوءاً ~~الح~~ أي كذباً كذا كردي
 * أي تترسى أن فعال شنيع * توبه كن تارضاي حق يا بني * كعبه از توبه نیست هیچ شنيع (ومن
 يكسب انما) من الآثام (فانما يكسبه على نفسه) بحيث لا يتعتى ضرره ووباله إلى غيره فليحترز
 عن تعريضه للعقاب والعذاب عاجلاً وأجلاً * وفي التأويلات العجمية فانما يكسبه على نفسه
 فان ومن الاثم يظهر في الحال في صفاء مرآة قلبه بعمية عن رؤية الحق ويصم عن سماع الحق كما
 قال تعالى كلاب ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون (وكان الله عليماً حكيماً) فهو عالم بفعله حكيم
 في مجازاته (ومن يكسب خطيئة) صغيرة أو ما لا عد فيه من الذنوب (أو انما) كبيرة أو ما كان
 عن عمد (ثم يرميه) أي يهذف باحد المذكورين ويسب به (برئاً) أي عارماً به ليحمله عوبة

العاجلة كما فصل طعمة يزيد اليهودي (فقد احتمل) أي ما فعل من محمّل جريته على البرى
 (بهم أنا) لا يقاد وقدره (وأنعامينا) أي يضاعفنا لانه يكسب الاثم ثم ويرى البرى باهت فهو
 جامع بين الامرين وسعى رضى البرى بهتنا لكون البرى متعبا عند سماعه لعظمه في الكذب
 يقال بهت الرجل بالكسر اذا دهش وتعب ويقال بهت بهتنا اذا قال عنه ما لم يقله أو نسب اليه
 ما لم يفعل (وروى) عنه عليه السلام انه قال الغيبة ذكرك أخاك بما يكره فصيل أفرأيت ان كان
 في أخى ما أقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه فقد بهته وفي التأويلات
 النحوية فقد احتمل صاحب النفس بهتنا أي بهت القلوب عن العبودية والطاعة وأنعامينا بما
 أعت به نفسه من المعاصي وأثم بها قلبه فيكون بمنزلة من جعل اللب وهو القلب جلدا وهو
 النفس وهذا من اكبر الشقاوة فلا يتقطع عنه العذاب اذا صار كل وجوده جلدا فيكون من
 جملة الذين قال الله تعالى فيهم سوف تصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم بجلود اخرى لانهم
 بدلوا الابواب بالجلود ههنا انتهى واعلم أن الاستغفار فرار العبد من الخلق الى الخالق وعن
 الانانية الى الهوية الذاتية وذلك عند صدق الطلب ومن طلبه وجده كما قال الامام
طليق وجدني قال موسى عليه السلام أين أجعلك ياربى قال يا موسى اذا قصدت الى فتند وصات
الى فلا بد من الاستغفار مطلقا ويقال سلطان بلا عدل كنهر يلاما وعالم بلا عمل كبيت
 بلا سقف وغنى بلا سخاوة كصاحب بلا مطر وشاب بلا توبة كشجر بلا غر وفقر بلا صبر كقنديل
 بلا ضوء وامرأة بلا حياء كطعام بلا ملح وتهذيب الاخلاق قبل الموت من سنن الاخيار والعلم
 الصالح قرين الرجل كما ان السوء كذلك * ناكه ان يترك در سراى افتاد * كه فلان راحل
 وعده رسيد * دوستان آمدند تالب كور * قدى چند و باز پس كرديد * وين كرودى ترس
 نمدارى * مال و ملك و قبالة برده كايد * وين كه بيوسته با تو خواهد بود * عمل تست و نفس
 ياك و بليد * نيك درياب و بدمكن زنهار * كه بدو نيك بازخواهى ديد (حكى) ان الشيخ وفا
 المدفون بقسطنطينية في حريم جامعته الشريف أهدى اليه ثمانون ألف درهم من قبل
 السلطان ياريد الثاني لمعقد عقد التكاح لبعض بناته فقال لا أفعل ولو أعطيت الدنيا وما فيها
 قيل ولم قال لأنى أؤراد الى الضحى لأنقل عنهم ساعة وأنام من الضحى الى الظهر لا أترك منه
 ساعة وأما بعد الظهر فأنتم لا ترضونه لأن النهار يكون فى الانتقاض وهكذا يكون طالب الحق
 فى ليله ونهاره فان الدنيا قانية فالحنى الباقي هو الله تعالى فلا بد من طلبه (ولو لا فضل الله عليك
 ورحمته) بالعصمة (اهم طائفة منهم) أى من بنى نضر وهم الذابون عن طعمة (أن يضلوك)
 أى بأن يضلوك عن القضاء بالحق بتلييسهم عليك مع علمهم بأن الجانى هو صاحبهم وليس القصد
 فيه الى نفي همهم بل الى نفي تأثيره (وما يضلون الا أنفسهم) لأن وبالهم عليهم (وما يضروك
 من شئ) عمل الجار والمجرور النصب على المصدرية أى وما يضروك شئ من الضر لان الله
 عاصمك وما خطر ببالك كان اعتمادا منك على ظاهر الامر لا ميلا فى الحكم (وأزل الله عليك)
 الكتاب أى القرآن (والحكمة) أى ما فى القرآن من الاحكام وعرفك الحلال والحرام (وعلمك)
 بالوحى من الغيب وخفيات الامور (ما لم تكن تعلم) ذلك الى وقت التعليم (وكان فضل الله
 عليك عظيما) اذ لا فضل أعظم من النبوة العامة والرياسة التامة ومن ذلك الفضل العظيم عصمته

وتعلمه ما لم يعلم * قال الحدادي في تفسيره وفي هذه الآيات دلالة انه لا يجوز لاسد ان يخاصم
 غيره في اثبات حق أو نفيه وهو غير عالم بحقيقة أمره وأنه لا يجوز للعاكم الدليل الى أحد الخصمين
 وأن كان أحدهما مسلما والاخر كافرا وان وجود السرقة في يدي انسان لا يوجب الحكم بها
 عليه انتهى واعلم ان هذه الآية جامعة لقضائل كثيرة منها يبين أن وبال الشر يعود على
 صاحبه كما أن منفعة الخير تعود على فاعله (قال الصائب) أول بظالم ان يظلم مبرس * يبين
 انه هدف همیشه كان ناله ميکنند * (حكى) ان الله تعالى أيسس يد رجل بذيبح بحل بقرة بين يدي
 امه ثم ردها برذرف خ سقط من وكه الى أمه يقال ثلاثة لا يفلحون يأتع البشر وقاطع النصر وذابح
 البقر (وحكى) ان امرأة وضعت لقمة في فم سائل ثم ذهبت الى مزرعة فوضعت ولدها في موضع
 فأخذته الذئب فقالت يا رب ولدي فأخذت عتق الذئب واستخرج ولدها من غير أذى ثم قال
 هذه اللقمة لتلك اللقمة التي وضعتها في فم السائل فكل يرى أثر منعه في الدنيا أيضا ومنها ان
 العلم والحكمة من أعظم القضايل والمراد العلم النافع المقرب الى الله تعالى أعادنا الله محال ينفع
 منه على ما قال عليه الصلاة والسلام في دعائه وأعوذ بك من علم لا ينفع فان العلم النافع لا ينقطع
 مدده في الآخرة أيضا على ما روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه اذا مات ابن آدم انقطع
 عمله الا من ثلاث صدقة جارية وعلم ينتفع به وولد صالح يدعوله ومنها أن لا يرى العبد القضايل
 والخيرات من نفسه بل من فضل الله ورحمته وایس للعبد أن يرى نفسه فان الانفس ليست
 بعمل التزكية فمن استحسن من نفسه شيئا فقد أسقط من باطنه أنوار البقية والكامل
 لا يرى لنفسه قدرا فكيف له وكل ما يعمل العبد من بدائيه الى نهايته لا يقابل لنعمة الوجود
 (حكى) عن شاه شجاع الكرمانى انه كان جالسا في مسجد فقام فقير وسأل الناس فلم يعطوه
 شيئا فقال الكرمانى من يشتري حج خمسين سنة بمن من الخير فيعطى هذا الفقير وكان هذا
 فقيه فقال أيها الشيخ قد استخففت بالشريعة فقال الكرمانى لا أرى لنفسى قيمة فكيف
 أرى لعملى وایس المراد التعطيل عن العمل بل يعملون جميع الحسنات ولا يرون لها قدر
 بل يرون التوفيق لها من فضل الله تعالى (قال السعدى) كراحق نه يوفيق خیرى رسد * كه
 اربنده خیرى بغیرى رسد * جوروى بخدمت نهى برزمین * خدار اثنا كوى وخود رامین
 * والاشارة في الآية ان فضل الله موهبة من مواهب الحق يؤتيه من يشاء وایس لاحد فيه
 مدخل بالكسب والالتجلاب وبذلك يهدى العبد للايمان ويوفقه للعمل الصالح والعظيم
 في قوله وكان فضل الله عليك عظيما هو الله تعالى أى ان الله العظيم هو فضل الله عليك ورحمته
 كما انك فضل الله ورحمته على العالمين واهذا قال لولاك لما خلقت الافلاك ومن فضل الله عليه
 انه لم يضل له شئ من الروحانيات والجسمانيات عن طريق الوصول اللهم احفظنا من الموانع في
 طريق الوصول اليك آفاقية وأنفسية وألقنا بفضلك بالنفوس القدسية (لاخبري كثير من
 نجواهم) أى في كثير من تناجى الناس وهو في اللغة سر بين اثنين وذهب الزجاج الى أن النجوى
 ما نفرد به الجماعة أو الاثنان مرآ كان أو ظاهرا قال مجاهد هذه الآية عامة في حق جميع
 الناس غير مختصة بقوم طعنة وان نزلت في تناجى قوم السارق لخصيصه (الامن أمر) أى
 الا في نجوى من أمر على انه مجرور بدل من كثير كما تقول لاخبري في قيامهم الا قيام زيد (بصدقة

أو معروف) المعروف كل ما يستصنه الشرع ولا يشكره العقل فينتظم أصناف الجبل وفنون
 أعمال البر وقد فسر هنا بالقرض وانعائه الملهوف وصدقة التطوع على ان المراد بالصدقة
 الصدقة الواجبة قال صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة وأول أهل الجنة دخولا أهل
 المعروف وصدائع المعروف تقي مصارع السوء * تؤتيك كن باب الله إذا رأى شاه * أكرمها
تداند الله * وفي الحديث عمل ابن آدم كله عليه لاله الا ما كان من أمر معروف أو من عن
 منكر أو ذكر الله (أو إصلاح بين الناس) عند وقوع المشاقة والمعاداة بينهم من غير أنه يجاوز في
 ذلك حدود الشرع الشريف وفي الحديث الأخبركم بأفضل درجة من الصلاة والصدقة قالوا
بلى يا رسول الله قال إصلاح ذات البين وفساد ذات البين هي الخصال فلا أقول تحلق الشعر
 ولكن تحلق الدين وعن أبي أيوب الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ألا أدلت
على صدقة خير لك من حرا نعم قال بلى يا رسول الله قال تصلح بين الناس إذا تقاسدوا وتقرّب بينهم
إذا تبعادوا وقالوا لعل السر في افراد هذه الاقسام الثلاثة بالذ ر أن عمل الخير المتعدى
الى الناس اما لا يصل المنفعة أو يدفع المضرة والمنفعة اما جسمية كاعطاء المال واليه الاشارة
بقوله عز وجل الامن أمر بصدقة واما روحانية واليه الاشارة بالامر بالمعروف وامادفع الضرر
فقد أشير اليه بقوله أو اصلاح بين الناس (ومن يفعل ذلك) أشارة الى الامور المذكورة أعني
الصدقة والمعروف والاصلاح فانه يشار به الى متعدّد وانما بنى الكلام على الامر حيث قال
أولا الامن أمر به وكلام في حق الامر بالفعل ورتب الجزاء على الذل حيث قال ومن يفعل
فهو وكلام في حق الفاعل وكان المناسب للاول أن يبين حكم الامر ويقول ومن يأمر بذلك
ليدل على انه لما دخل الامر في زمرة الخيرات كان القائل أدخل فيهم وأن العمد والغرض هو
الفعل واعتبار الامر من حيث انه وصلة اليه فقيه يحريض الامر بالامور المذكورة على
فعلها (ابتغاء مرضاة الله) أي طاب رضا الله تعالى له للفعل والتقيد به لان الاعمال بالنيات
 وان من فعل خيرا رياء وسمة لم يستحق به غير الحرمان (قال السعدي) كرت بفتح اخلاص در يوم
 نيست * ازين در كسي چون تو محروم نيست * وعمرواي بسر چشم اجرت مدار * جود در خانه
زيد بائي بسكار (فسوف تؤتيه أجرا عظيما) يتسرع عنه الوصف ويستحق ردونه مافات من
 أعراض الدنيا (ومن يشاقق الرسول) يخالفه من الشق فان كلام من المتخالفين في شق غير شق
 الآخر (من بعد ما تبين له الهدى) ظهر له الحق بالوقوف على المجيزات الدالة على نبوته (ويتبعه
 غير سبيل المؤمنين) أي غير ما هم مستترون عليه من اعتقاد وعمل وهو الدين القيم (تؤله ما تولى)
 أي فجعله واليا لما تولى من الضلال ونحوه بأن تخطي بينه وبين ما اختار (ونص له جهنم) أي ندخله
 فيها (وساء مصيرا) أي جهنم (روى) ان طعمة عاتد حكم الله وخالف رسول الله خوفا من
 فضاحة قطع اليد فهرب الى مكة واتبع دين أهلها ومات كافرا فعلى الماقل ان لا يتخاف الجماعة
 وهم المؤمنين فان الشاة الخارجية عن القطيع يأكلها الذئب وسبيل المؤمنين هو السبيل
 الحق الموصل الى الجنة والقربة والوصلة واللقاء * والاشارة انه لا خير في كثير من شجواهم أي
 الذين يتناجون من النفس والشیطان والهوى لانهم شرار ولا فيما يتناجون به لانهم يأمرون
 بالسوء والنهي عن الخير واستثنى وقال الامن أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس

أي الأفيمن أمرهم هذه الخيرات فان فيه الخير وهو الله تعالى فانه يأمر بالخيرات بالوحي عموما
 أو يأمر بالخاطر الرجائي والالهام الرباني خوفا من عباده فالخاطر يكون بواسطة الملك وبغير
 الوساطة كما قال عليه السلام ان للملك لمة وان للشيطان لمة فله الملك ايعاد بالخيرة ولة الشيطان
 ايعاد بالشر والالهام ما يكون من الله تعالى بغير الوساطة وهو على ضربين ضرب منه
 ما لا شعور به للعبد أنه من الله وضرب منه ما يكون بإشارة صريحة يعلم العبد أنه آت من الله
 تعالى لتعليم نور الالهام وتعرفه لا يحتاج الى معرفة آخر أنه من الله تعالى وهذا يكون للولي
 وغير الولي كما قال بعض المشايخ حدثني قلبي عن ربي وقال عليه السلام ان الحق اينطق على
 لسان عمرو قال كادت فراسته أن تسبق الوحي ثم قال ومن يفعل ذلكا يتغوا مرضاة الله أي ومن
 يفعل بما ألهمه الله طلبا لمرضاته فسوف تؤتيه أجرا عظيما ذكر بفاء التعقيب قوله فسوف يعني
 عقيب الفعل تؤتيه أجرا وهو جذبة العناية التي تجذبه عنه وتوصله الى العظيم ثم قال ومن
 يتأق الرسول أي يخالف الالهام الرباني الذي هو رسول الحق اليه من بعد ما تبين له الهدى
 بشعرى الالهام ونوره ويتبع غير سبيل المؤمنين الموقنين بالالهام بأن يتبع الهوى وتسويل
 النفس وسبيل الشيطان قوله ما تولى أي نكله بالخذلان الى ما تولى ونسله بالاسل معاملة التي
 تولى بها الى جهنم صفات البهيمية والسبعية والشيطنية وسامت مصيرا أي ما صار اليه
 من عبادة الهوى واتباع النفس والشيطان واشرا كهو بالله في المطاوعة كذا في التأويلات
 النجمية (ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) يقال جاء شيخ الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وقال اني شيخ منهمك في الذنوب الا اني لم أشرك بالله شيئا منذ عرفته وآمنت
 به ولم أتحذ من دونه وليا ولم أوقع المعاصي جراءة وما توقعت طرفة عين أنى أعجز الله هربا وانى
 لنادم تأتب فأتري حالى عند الله فترت هذه الآية قال الشريك غيره فغفورا لا بالتوبة عنه وما سواه
 مغفورا سواه حصلت التوبة أو لم تحصل ~~لم~~ لكن لا لكل أحد بل لمن يشاء الله مغفرته (ومن
 يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا) عن الحق فان الشرك أعظم أنواع الضلالة وأبعدا عن
 الصواب والاستقامة قال الحدادي أي فقد ذهب عن الصواب والهدى ذهابا بعيدا وحرم
 الخير كله والفائدة في قوله بعيدا أن الذهاب عن الجنة على مراتب أبعدها الشرك بالله تعالى
 انتهى فالشرك أقبح الرذائل كما ان التوحيد أحسن الحسنات والسيئات على وجوه ككل
 الحرام وشرب الخمر والغيبة ونحوها لكن أسوأ الكل الشرك بالله ولذلك لا يغفر وهو جلي وخفي
 حفظنا الله منهم ما وكذا الحسنات على وجوه ويحجمها العمل الصالح وهو ما أريد به وجه الله
 وأحسن الكل التوحيد لانه أساس جميع الحسنات وقامع السيئات ولذلك لا يوزن قال عليه
 السلام ~~كل~~ حسنة يعملها ابن آدم توزن يوم القيامة الا شهادة أن لا اله الا الله فانه لا يوضع
 في ميزانه لانها لو وضعت في ميزان من قالها صادقا ووضعت السموات والارضون السبع
 وما فيهن كان لا اله الا الله أرجح من ذلك ثم ان الله تعالى بين كون ضلالهم ضلالا بعيدا فقال
 (ان) بمعنى ما الناقبة (يدعون) أي المشركون وهو بمعنى يعبدون لان من عبد شيئا فانه يدعو
 عند حاجته اليه (من دونه) الضمير راجع الى الله تعالى (الا انما) جمع انى والمراد الاوثان
 وسجيت أصنامهم انما لانهم كانوا يصورونها بصورة الاناث ويلبسونها أنواع الحلل التي

تزينهم النساء ويسعون في الغالب بالامعاء الموتى في النار واللات والعزى ومناة والشي قد يسمى أنثى
 لأنثى اسمها أولانها كانت بهارات لأرواح فيها والجناد يدعى أنثى تشبه الله بها من حيث أنه
 متفعل غير فاعل ولعله تعالى ذكره بهذا الاسم تشبيها على أنهم يعبدون ما يسمونه أناثا لأنه
 يتفعل ولا يفعل ومن حق المعبود أن يكون فاعلا غير متفعل ليكون دليلا على تشابه وجه لهم
 وفرط حماقتهم وقيل المراد باللاتكة فان من المشركين من يعبد اللاتكة ويقول اللاتكة
 بنات الله تعالى فان الله تعالى أن الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون اللاتكة تسمية الانثى مع
 اعترافهم بأن أنثى ككل معي أخيه وأرذله (وان يدعون) أي وما يعبدون بعبادة الاصنام
 (الاشية طائفا صريحا) لانه الذي أمرهم بعبادتها وأغراهم عليه او كان طاعته في ذلك عبادة له
 قيل كان في كل واحد من تلك الاوثان شبيه بان يتراءى للسنة والكهنة يكلمهم وقال الزجاج
 المراد بالاشية شيطان ههنا ابليس بشهادة قوله تعالى بعده هذه الآية لا تأخذن وهو قول ابليس
 ولا يعبد أن الذي يتراءى للسنة هو ابليس والمريد هو الذي لا يعلق بخير فتبيل من مردأى فجرد
 للنشر وتعزى من الخير يقال شجرة مرداء أي لا ورق عليها وغلام أمر دالم يكن على
 وجهه مشعر (لعنه الله) صفة نائية للشيطان أي بعده من رحمة الى عقابه بالحكم له بالخود في
 جهنم ويستقطب هذا قول من قال كيف يصح أن يقال لعنه الله وهو في الدنيا لا يتخول من نعمة تصل
 اليه من الله تعالى في كل حال لانه لا يعتد بتلك النعمة مع الحكم له بالخود في النار (وقال)
 عطف عليه أي شيطاننا صريحا جاء بين لعنة الله وهذا القول الشنيع الصادر عنه عند اللعن
 الدال على فرط عداوته للناس فان الواو الواقعة بين الصفات انما تفيد مجزأة الجمعية (لا تأخذن)
 هذه اللام واللامات الالائية كلها للقسمة (من عبادك نصيب امقر وضا) أي سقطوا عاجبا قدر لي
 وفرض وهو أي النصيب المفروض لابليس كل من أطاعه فيما رزق له من المعاصي قال الحسن
 من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون كما في حديث المشرق (يقول الله تعالى) أي في يوم
 الموقف (يا آدم فية قول ابيك وسعديك والخير في يديك فيقول أخرج بعث النار) يعني يبرأ أهلها
 والبعث بمعنى المبعوث (قال وما بعث النار) ما عناجني كم العددية ولذا أجيب عنها بالعدد
 (قال) أي الله تعالى (من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون) قال النبي عليه السلام فذلك
 التقاول حين يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها) كناية عن شدة أهوال يوم القيامة
 (وترى الناس سكارى) أي من الخوف (وما هم بسكارى) أي من الخمر (ولكن عذاب الله
 شديد) قال أي الراوى واشتد ذلك عليهم فقالوا يا رسول الله أي ذلك الرجل الباقي من الالف
 فقال أبشروا فان من يأجوج ومأجوج ألفا ومثلكم رجلا والخطاب للصحابه وغيرهم من
 المؤمنين ثم قال والذي نفسي بيده اني لا رجوا أن تكونوا ربع أهل الجنة قال الراوى فحمدنا الله
 وكبرنا ثم قال والذي نفسي بيده اني لا رجوا أن تكونوا ثلث أهل الجنة فحمدنا الله وكبرنا ثم قال
 والذي نفسي بيده اني لا رجوا أن تكونوا شطر أهل الجنة وترقى عليه السلام في حديث آخر
 من النصف الى الثلث وقال ان أهل الجنة مائة وعشرون صنفا وهذه الامة منهم اثناثون ان
 مثلكم في الامم أي الكثرة كمثل الشعرة البيضاء في جلد الثور الاسود فلا يستبعد دخول كل
 المؤمن الجنة فان قيل كيف علم ابليس أنه يتخذ من عباد الله نصيبا قيل فيه أجوبة منها ان الله

تعالى لما خاطبه بقوله لا تملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين علم ابلis أنه ينال من ذرية
آدم ما يتناه ومنها انه لما وسوس لآدم فقال منه طمع في ذريته ومنها ان ابلis لما عاين الجنة
والنساء علم ان اهلها سكانا من الناس (ولا ضلهم) عن الحق واضلاله وسواس ودعاه الى الباطل
ولو كان اليه شيء من الضلالة سوى الدعاء اليها لأضل جميع المخلوق ولكنه كما قال عليه السلام
في حقه خلق ابلis من نوره وليس اليه من الضلالة شيء يعني انه يزين للناس الباطل وركوبه
الشهوات ولا يخلق لهم الضلالة (ولا مضيتهم) الا ما في الباطل بأن يحيل للانسان ادراك ما يتناه
من المال وطول العزوة بل يعني الانسان أي بوجهه أنه لاجنة ولا نار ولا بعث ولا عقاب ولا حساب
وقيل بأن بوجهه أنه ينال في الآخرة حظا وافرا من فضل الله ورجته (ولا مضيتهم) بالبتك أي
القطع والشق (فليتكن آذان الانعام) أي فليقطع عنها ما يجب أمرى ويشقها من غير قطع في
ذلك ولا تأخير يقال بتك أي قطعه ونقل الى بناء التفعيل أي التبتك للتكثير وأجمع المفسرون
على ان المراد به ههنا قطع آذان البحار والسواكب والانعام الابل والبقر والغنم أي لاجلهم
على أن يقطعوا آذان هذه الاشياء ويحرموها على أنفسهم بجعلها الاضنام وتسميتها بحرية
وسائبة ووصيلة وطاء ما وكان أهل الجاهلية اذا انتجت ناقة أحدهم خمسة أبطن وكان آخرها ذكر
بحر وأذنهما وامتدوا من ركوبهما وحلبهما وذبحهما ولا تطرد عن ماء ولا تنزع عن مرعى وإذا القيها
المعي لم يركبها وقيل كانوا يلقونها ذلتها اذا ولدت سبعة أبطن والسائبة المخلقة تذهب حيث
شاءت وكان الرجل منهم يقول ان شفيت فناقني سائبة أو يقول ان قدم غائبي من السفر أو ان
وصلت الى وطني أو ان ولدت امرأتى ذكر أو أنجوت لك فناقني سائبة فكانت كالبحيرة وكذا من
كثر ما له يسب واحدة منها ذكر ما وكانت لا يتنفع بشيء منها ولا تنزع عن ماء ومرعى الى أن تموت
فيسترل في أكلها الرجال والنساء والوصيلة هي من الغنم اذا ولدت سبعة أبطن فان كان الولد
السابع ذكرا ذبحوه لآلهتهم وكان لحمه للرجال دون النساء وان كان أنثى كانوا يستعملونها وكانت
بمنزلة سائر الغنم وان كان ذكرا أو أنثى قالوا ان الاخت وصلت أخاها فلا يذبحون أخاها من أجلها
وبحرى بحرى السائبة وكانت المنفعة للرجال دون النساء فبى فاعلة والحامى هو البعير
الذى ولد ولد له وقيل هو الفحل من الابل اذا ركب ولد وله قالوا له انه قد حنى ظهره فيحمل ولا
يركب ولا يمنع عن الماء والمرعى واذا مات يأكله الرجال والنساء (ولا مضيتهم) بالتغيير (فليغيرن
حق الله) عن نهيهم صورة وصفة ويندرج فيه أمور منها فاق عين الحامى وكانت العرب اذا
بلغت ابل أحدهم ألفا عوروا عين فحلها والحامى الفحل الذى طال مكته عندهم * ومنها اخصاء
العياء وعموم اللفظ يمنع اخصاء مطلقا لكن الفتها رخصا وفي اخصاء اليه اسم لمكان الحاجة
ومنعه في بني آدم وعند أي حنيفة يكره شراء الحصان واستخدمهم لان الرغبة فيهم تدعو الى
اخصائهم قال في نصاب الاحتساب قرأت في بعض الكتب ان معاوية دخل على القاء ومعه
خصى محبوب فتفترت منه امرأة فقال معاوية فنداهو بمنزلة امرأة فقالت أترى ان المثلة قد
قدأحت ما حرم الله من النظر فتجب من فطنتها ورفقة بها ومنها الوشم وهو أن يغرز الحديد باربع
ثم يحشى بكحل أو بياض وهو دخن الشحم يعالج به الوشم حتى يخضر قال بعض اصحاب الشافعي
وسبب ازالته ان أمكن بالعلاج والاقبال جرح ان لم يخف قوت عضو ومنها الوثر وهو أن تحب

المرأة أسنانها وترققها تشبها بالشواب * ومنها التخص وهو تشفعور الوجه يقال تمصت
 المرأة إذا تزييت بتف شعرو وجهها وحاجبها والنامصة المرأة التي تزين النساء بالمخص والمخص
 والمخاص المنقاش وقد لعن النبي عليه السلام النامصة والمخصصة والواصلة والمستوصلة والواشمة
 والمستوشمة والواشرة والمستوشرة والواصلة هي التي تصل شعر غيرها بنفسها والمستوصلة هي التي
 تأمر غيرها بأن وصل ذلك إلى شعرها قال ابن الملك الواصلة هي التي تصل الشعر بشعر آخر زورا
 والمستوصلة هي التي تطلبه والرجل والمرأة سواء في ذلك هذا إذا كان المتصل شعر الأذى
 كرامته فلا يباح الانتفاع بشيء من أجزائه أما غيره فلا بأس بوصله فيجوز اتخاذ النساء القراميل
 من الخمر وقيل فيه تفصيل أن لم يكن لها زوج فهو حرام أيضا وإن كان فان فعلته باذن الزوج
 أو السيد يجوز والأفلاثم أنها ان فعلت ذلك بصغيرة تأثم فاعلته ولا تأثم المقعولة لأنها غير مكلفة
 ويدخل في التخص تنقب شعر العانة فان السنة حلق العانة وتنقب الأبط ومنها السحق وهو أن يكونه
 عبارة عن تشبه الاتنى بالذكور من قبيل تغيير خلق الله عن وجهه صفة * وفي الحديث المرفوع
 سحاق النساء زنا يهنن وكذا التخنث لما فيه من تشبه الذكر بالانثى وهو اظهار اللين في الاعضاء
 والتكسيف في اللسان * ومنها اللواط لما فيها من افاقة ما خلق لدفع الفضلات مقام موضع الحرارة
 والنظر الى صبيح الوجه بالشهوة حرام ومجالسته حرام لانه عورة من القرن الى القدم وجاء في
 بعض الروايات أن مع كل امرأة شيطانية ومع كل غلام ثمانية عشر شيطانا ومنها عبادة الشمس
 والقمر والكواكب والججارة فان عبادتها وان لم تكن تغييرا لصورها لكنها تغيير لصفاتها فان شيئا
 منها لم يخلق لان يعبد من دون الله وانما خلق لينتفع به العباد على الوجه الذي خلق لاجله وكذا
 الكفر بالله وعصيانته فانه أيضا تغيير خلق الله عن وجهه صفة فانه تعالى فطر الخلق على استعداد
 التحلي بحلية الايمان والطاعة ومن كفر بالله وعصاه فقد أبطل ذلك الاستعداد وغير فطرة الله صفة
 ويؤيده قوله عليه السلام كل مولود يولد على فطرة الاسلام فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه
 وكذا استعمال الجوارح في غير ما خلقت لاجل تغيير لها عن وجهها صفة والجمل الأربع وهي
 لا تخذن ولا ضنهم ولا منينهم ولا أمرتهم كل واحدة منها مقول للشيطان فلا يخلوا ما أن يقولها
 بلسان جسمه أو بلسان فعله وحاله (ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله) يا شار ما يدعو اليه
 على ما أمره الله به ومجاورته عن طاعة الله تعالى الى طاعته (فقد خسر خسرانا مينا) لانه ضيع
 رأسه بالكلية وبطل مكانه من الجنة بمكانه من النار (بعدهم) ما لا ينجزه من طول العمر
 والعاقبة ويل لاذن الذين آمن الجاه والمال وقضاء شهوات النفس (ويعذبهم) ما لا ينالون تحو
 أن لا يعث ولا حساب ولا جزاء أو ويل المنوبات الآخروية من غير عمل (وما بعدهم الشيطان الا
 غرورا) وهو اظهار النفع فيما فيه الضرر وهذا الوعد ما بالقاء الخواطر الفاسدة أو بالسننة
 أوليائه وغرورا امام مقول ثان للوعد أو مقول لاجل أي ما بعدهم لشيء الا لان يغترهم واعلم
 أن العمدة في اغواء الشيطان أن يزين زخارف الدنيا والبقى الاماني في قلب الانسان بمثل
 أن يلقى في قلبه انه سيطول عمره وينال من الدنيا أمله ومقصوده ويستولي على أعدائه ويحصل
 له ما ييسر لأرباب المناصب والاموال وكل ذلك غرور لانه ربما لا يطول عمره وان طال فربما
 لا ينال أمله ومطلوبه وان طال عمره ووجد مطلوبه على أحسن الوجوه فلا بد أن يشاركه بالموت

فيقع في أعظم أنواع الغم والحسرة فإن تعلق القلب بالمحبوب كلما كان أشد وأقوى كانت مفارقة
 أعظم تأثرا في حصول الغم والحسرة ولذلك (قيل) ألفت مكبرهم و ألف هجبا كسى * تاهمدم
 الم تشوى وقت انقطاع * فنيه سبحانه وتعالى على أن الشيطان انما يعدو عني لأجل أن يغتر
 الانسان ويخدعه ويشوق عنه أعز المطالب وأنقع المآرب فالعاقل من لا يتبع وسواس الشيطان
 ويتبع رضا الرحمن بالتمسك بكتابه العظيم وسنن رسوله الكريم والعمل به مالياً وزهواً عظيماً وكفى
 بذلك نصيحة (اولئك) إشارة إلى أوامير الشيطان وهو مبتدأ (مأواهم) أي مستقرهم وهو مبتدأ
 ثان (جهنم) خبر الثاني والجملة خبر للاول (ولا يجدون عنها محيصاً) أي لا يجدون مهرباً من حاص
 يحبس اذا عدل وعنها متعلق بمحذوف وقع حالاً من محيصاً أي كاتنا عنها ولا يجوز أن يتعلق
 يجدون لانه لا يتعدى بعن ولا بقوله محيصاً لانه اما اسم مكان وهو لا يعدل مطاقاً واما مصدر
 ومعمول المصدر لا يتقدم عليه * والأشارة أن الله خلق الجنة وخلق لها أهلاً وهم السعداء
 وخلق النار وخلق لها أهلاً وهم الأشقياء وخلق الشيطان من نيرانها وادعيا وأمر بالهوى فمن يرى
 حقيقة الاضلال ومشيئته من ابليس فهو ابليس وقد قال تعالى فضل من يشاء ويهدي من يشاء
 والتصيب المقروء من العباد هم طائفة خلقتهم الله تعالى أهل النار كتولته تعالى واقدراً أنا
 لجهنم كثيراً من الجن والانس وهم أتباع الشيطان ههنا ولقد لعن الله الشيطان وأبعده عن
 الحضرة اذ كان سبب ضلالتهم كما قال عليه السلام الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله تعالى
 وما والاها وانما لعن الله الدنيا وأبغضها لانها كانت سبب الاضلال وكذلك الشيطان ولا يغتر بوعده
 الشيطان الا الضال بالضلال البعيد الا زلي وإذا تولد منه الشر لم يقدر بمشيئة الله الازلية
 وأما من خلقة الله أهلاً للجنة فقد غفر له قبل أن خلقه ومن غفر له فانه لا يشرك بالله شياً وعن ابن
 عباس رضي الله عنه لما نزل قوله تعالى ورجعت كل شيء ظأئاً لى ابليس وقال أنا شئ من
 الاشياء فلما نزل فسأ كتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة يئس ابليس وتطاولت اليهود والنصارى
 ثم لما نزل قوله تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الا تى يئس اليهود والنصارى وبقيت الرحمة
 للمؤمنين خاصة فهم خلقوا للرحمة ودخلوا الجنة بالرحمة ولهم الخلود في الرحمة وبقى العذاب
 للشيطان وأتباعه من الانس والجن ولهم الخلود في النار كما قال تعالى ولا يجدون عنها محيصاً
 لانهم خلقوا لها فلا بد من الدخول فيها (قال الحافظ) يربما كنت خطايا فلم صنع نرفت *
 آفرين برؤسها بالخطايا وشس باد * فافهم نقران شاء الله تعالى (والذين آمنوا وعملوا
 الصالحات) صلاح الاعمال في اخلاصها فاعمل الصالح هو ما أريد به وجهه الله تعالى وينتظم
 جميع أنواعه من الصلاة والزكاة وغيرهما (سند خلهم جنات تجري من تحتها الانهار) أي أنهار
 الماء واللبن والنخرو العسل (خالدين فيها أبداً) أي ستمين في الجنة الى الابد فنصب أبداً على
 الظرفية وهو لا استغراق المستقبل قال الحدادى اعاد ذكر الطاعة مع الايمان وجع بينهما فقال
 آمنوا وعملوا الصالحات ليتبين بطلان توهم من يتوهم انه لا تنصير المعصية والاخلال بالطاعة
 مع الايمان كما لا تنفع الطاعة مع الكفر وليتبين استحسان الثواب على كل واحد من الأمرين
 (وعد الله حقاً) أي وعد الله لهم هذا وعداً وحقيق ذلك حقاً لا قول مؤكده لنفسه لانه مضمون بالجملة
 الاسمية التي قبل وعد لان الوعد عبارة عن الاخبار بإصمال المنفعة قبل وقوعها والثاني مؤكده

اغفره لان الخبر من حيث انه خبر يحتمل الصدق والكذب (ومن اصدق من الله قبلا) استفهام
 انكارى أى ليس أحد اصدق من الله قولا ووعدا وانه تعالى اصدق من كل قائل فوعده أولى
 بالقبول ووعده الشيطان تخيل محض تمتنع الوصول وقيل انصب على التمييز والقبيل والمقال
 مصدران كالقول (ليس يا مايكم) جمع امنية بالقارية آرزو كردن (ولا أمانى أهل الكتاب)
 أى ليس ما وعد الله من الثواب يحصل يا مايكم أيها المسلمون ولا يا ماني أهل الكتاب وانما
 يحصل بالايمان والعمل الصالح وأمانى المسلمين أن يغفروهم جميع ذنوبهم من الصغائر والكبائر
 ولا يؤخذوا بسوء بعد الايمان وأمانى أهل الكتاب أن لا يعذبهم الله ولا يدخلهم النار الا أياما
 معدودة لقولهم نحن آيئنا الله وأحبناؤه فلا يعذبنا وعن الحسن ليس الايمان بالقنى ولكن ما وفر
 في القلب وصدقته العمل ان قوما ألهمهم أمانى المعصرة حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة اهتم
 وقالوا نحن الطن بالله وكذبوا الوأحسنوا الطن بالله لا أحسنوا العمل قال بعضهم الرجاء
 ما قارنه عمل والافهوا أمنية والأمنية منية أى موت اذهى موجبة لتعطيل فوائد الحياة (قال
 السعدى) قيامت كه بازاره ينوتمند * منازل باعمال نيكودهند * بضاعت بچند انكه آرى برى
 * اگر منلى شرمسارى برى * كسى را كه حسن عمل بيشتر * بدرگاه حق منزلت بيشتر *
 ثم انه تعالى أكد كم الجلة الماضية وقال (من يعمل سوا) عملا قبيحا (يجزيه) عاجلا
 أو آجلا لما روى أنه لما نزلت قال أبو بكر رضى الله عنه فغن ينجومع هذا يا رسول الله فقال عليه
 السلام اما تحزن أمتراض أما يصيبك اللأواء قال بلى يا رسول الله قال هو ذلك قال أبو هريرة
 رضى الله عنه لما نزل قوله تعالى من يعمل سوا يجزيه يكينا وحزنا وقلنا يا رسول الله ما أيقنت هذه
 الآية من شئ قال اما والذي نفسي بيده كلما أنزلت ولكن يسروا وقاربوا وعدوا أى اقصدوا
 السداد أى الصواب ولا تفرطوا فتجهدوا أنفسكم في العباداة لتلا ينضى ذلك بكم الى اللال
 فتركوا العمل كذا في المقاصد الحسنة (ولا يجده من دون الله وإيا ولا نصيرا) أى ولا يجد
 لنفسه اذا جاوز موالاته ونصرته من يواليه وينصره في دفع العذاب عنه (ومن يعمل من
 الصالحات) من للتبعض أى بعضها وشيأ منها فان كل أحد لا يتمكن من كلها وليس مكلفا بها
 وانما يعمل منها ما هو تكليفه وفي وسعه وكم من مكلف لاج عليه ولا جهاد ولا زكاة وتسقط عنه
 الصلاة في بعض الاحوال (من ذكر أو أنى) في موضع الحال من المستمكن في يعمل ومن
 للبيان (وهو مؤمن) حال شرط اقتران العمل به في استدعاء الثواب المذكور لانه لا اعتداد
 بالعمل بدون الايمان فيه (قاوانك) المؤمنون العاملون (يدخلون الجنة ولا يظلمون نصيرا) أى
 لا ينقصون مما استحقوه من جزاء أعمالهم مقدار النقيروهي النقرة أى الحفرة التي في ظهر النواة
 ومنها ثبت النخلة وهو علم في القلة والحقارة واذ لم ينقص ثواب المطيع فبالحرى أن لا يزاد عقاب
 العاصى لان الجازى أرجم الراجح وفي الحديث ان الله وعد على الطاعة عشرة حسنات وعلى
 العصية الواحدة عقوبة واحدة فنجوزى بالاثنية نقصت واحدة من عشرة وثبت له تسع
 حسنات فويل لمن غلبت آحاده أعشاره أى سيئاته على حسناته قال النيسابورى حكمة تضعيف
 الحسنات في طاعة ثلاث لا ينال العبد اذا اجتمع الخصماء فيدفع اليهم واحدة ويبقى له تسع
 قطالم العبادت في من التضعيفات لامن أصل حسنة لان التضعيف فضل من الله تعالى وأصل

الحسنة الواحدة تعدل منه واحدة أو واحدة وقد ذكر الامام البيهقي في كتاب البعث فقال ان
 التضحيات فضل من الله تعالى لا تتعلق بها العباد كما لا تتعلق بالصوم بل يدخرها الحق للعبد
 فضلا منه سبحانه فاذا دخل الجنة اثاب بها (قال السعدي) نكو كاري از مردم نيك وای *
 يكي را بده مي نويسد خداي * جو اناره طاعت امر و زكير * كه فردا جواني نيابد ز پير * و
 خير بازست و طاعت و ليك * نه هر كس تواناست بر فعل نيك * همه بر يك بودن همي ساخت *
 بتدبير رفتن نبرد اخي * واعلم ان جميع الاعمال الصالحة يزيد في نور الايمان فعليك بالطاعات
 والحسنات والوصول الى المعارف الالهية فان العلم بالله افضل الاعمال ولذلك لما قيل يا رسول
 الله أي الاعمال أفضل قال العلم بالله فقيل الاعمال تزيد قال العلم بالله فقيل نسأل عن العمل
 وتجب عن العلم فقال ان قليل العمل ينفع مع العلم وان كثيرا العمل لا ينفع مع الجهل وذلك
 انما يحصل بتصفية الباطن مع صقل التوحيد وأنواع الاذكار ولا يعقلها الا العالمون *
 والاشارة ليس بآمانيتكم يعني بآمان عوام الخلق الذين يذنبون ولا يتوبون ويطمعون أن يغفر الله
 لهم والله تعالى يقول واني عقارب لن تاب وآمن وعمل صالحا ولا أمانى أهل الكتاب يعني العلماء
 السوء الذين يغترون الخلق بالرجاء المذموم ويقطعون عليهم طريق الطلب والجد والاجتهاد من
 يعمل سوا يجزبه في الحال باظهار الرين على مرآة قلبه بعد الذنب كما قال عليه السلام اذا
 اذنب عبد ذنبا انك في قلبه نكتة سوداء فان تاب ورجع منه صقل ولا يجده من دون الله ولما
 يخرج من ظلمات المعصية الى نور الطاعة بالتوبة ولا نصير اسوى الله ينصره بالظفر على النفس
 الامارة فزكيا عن صفاتها وعن الشيطان في دفع شره وكيدته ومن يعمل من الصالحات أي
 الخالصات من ذكر أو أنى يشير بالذكر الى القلب وبالاتى الى النفس وهو مؤمن مخلص في تلك
 الاعمال فأولئك يدخلون الجنة المعنى أن القلب اذا عمل بما وجب عليه من التوجه الى العالم
 العلوي والاعراض عن العالم السفلي وغض البصر عن سوى الحق يستوجب دخول الجنة
 القربة والوصلة والنفس اذا عملت بما وجب عليها من الاتهاء عن هواها وترك ظوظها وأداء
 حقوق الله تعالى في العبودية واطمأننت بها استحق الرجوع الى ربها والدخول في جنة عالم
 الارواح كما قال تعالى يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية ولا يظلمون نورا
 فيما قدراهم الله من الاعمال الصالحات ولان الدرجات والقربات فليس من تقى نعمته من غير
 أن يتعنى في خدمته كن تعنى في خدمته من غير أن يتقنى نعمته وان بينهم ما بونا بعيدا من أعلى
 من اقرب القرب الى أسفل سافلين البعد كذا في التأويلات النجمية (ومن) استفهام انكارى
 (أحسن دينا) الدين والملة متصدا بالذات ومختلفان بالاعتبار فان الشريعة من حيث انها
 بطاع لها دين ومن حيث انها على وتكتب ملة والاملال بمعنى الاملاء (عن أسلم وجهه لله)
 أي جعل نفسه وذاته سالمة خالصة لله تعالى بان لم يجعل لاحد حقا فيها الا من جهة الخالقية
 والمالكية ولان جهة العبودية والتعظيم وقوله دينا انصب على التمييز من أحسن منقول من
 المبتدأ والتقدير ومن ديشه أحسن من دين من أسلم الخ فالفضل في الحقيقة جار بين الدينين
 لا بين صاحبيهما (وهو محسن) الجملة حال من فاعل أسلم أي والحال انه آت بالحسنات تارك
 للسيئات وقد فسر النبي عليه السلام بقوله أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك

والاحسان حقيقة الايمان واعلم ان دين الاسلام مبني على امرين الاعتقاد والعمل فآله سبحانه
أشار الى الاول بقوله أسلم وجهه لله والى الثاني بقوله وهو محسن أى فى الانقياد لله بان يكون
أتيا بجميع ما كلفه به على وجه الاجلال والخشوع (واتبع ملة ابراهيم) الموافقة لدين
الاسلام المتفق على صحتها وقبولها بين الاديان كلها بخلاف ملة موسى وعيسى وغيرهما من
الانبياء عليهم السلام (حقيقا) حال من قاعل اتبع أى ما تلاعن الاديان الزائغة ثم ان الله تعالى
رغب فى اتباع ملة فقال (واتخذ الله ابراهيم خليلا) أى اصطفاه وخصه بكرامة تشبه كرامة
الخليل عند خذله والخلة من الخلال فانه قد تخلل النفس وخالطها (ولله ما فى السموات وما فى
الارض) كانه قبل لم خص الله تعالى ابراهيم عليه السلام بالخلة وله عباد مكرمون فأجاب
بأن جميع ما فى السموات وما فى الارض من الموجودات له تعالى خلقا وملكا يختار منها ما يشاء
ومن يشاء (وكان الله بكل شئ محيطا) احاطة علم وقدره فكل واحد من علمه وقدرته محيط بجميع
ما يكون داخل فيه وما يكون خارجا عنهم ما ومغاير الهما مما لا نهاية له من الصدورات الخارجية
عن هذه السموات والارضين (روى) أن ابراهيم عليه السلام بعث الى خليل له يصرف فى أرضه
أصاب الناس بمقاومته فقال خليله لو كان ابراهيم يريد لنفسه ان فعلت ولكن يريد للاضياف
وقد أصابنا ما أصاب الناس فأجتاز علماته يبطعوا لينة فلوأمنها الغرائر حياء من الناس فلما
أخبروا ابراهيم ساءه الخبر فغلبته عيناه فقام فقامت سارة الى غرارة منها فأخرجت حواري
واختبرت فاستيقظ ابراهيم فاستمر رائحة الخبر فقال من أين هذا لكم فقالت من خليلك المصرى
فقال بل من عند خليلي الله عز وجل فسمعا الله خليله لا وفى الخير تعجب الملائكة من كثرة ماله
وخدمه وكان له خمسة آلاف قطيع من الغنم وعليها كلاب المراسى بأطواق الذهب فقتل له
ملك فى صورة البشر وهو يتظر أغنامه فى البداة فقال الملك سيوح قدوس ربنا ورب الملائكة
والروح فقال ابراهيم عليه السلام كز وذك ربى ولك نصف ما ترى من أموالى فكرر الملك
فنادى ثانيا كز وتسليم ربى ولك جميع ما ترى من مالى فتعجب الملائكة فة الواجد ر أن يتخذ
الله خليلا فعلى هذا انما سمي الخليل خليلا على لسان الملائكة قال القاسمى فى الشفاء الخلة هنا
أقوى من البرية لان البرية قد يكون فيها العداوة كما قال تعالى ان من أزواجكم وأولادكم عدوا
لكم ولا يصح أن تكون عداوة مع خلة ومن شرط الخلة استسلام العبد فى عموم أحواله لله بالله
وأن لا يتخرشأ مع الله لاسن ماله وجسده ولا من نفسه ولا من روحه وخلده ولا من أهله وولده
وهكذا كان حال ابراهيم عليه السلام * جانبكته قربانى جانان بود * جينته تن بهم قرازان
جان بود * هر كه نه شد كشته بشمير دوست * لاشه مر داريه از جان اوست * ومن شرط
الحبة فناء المحب فى المحبة وبقاؤه فى المحبوب حتى لم يبق المحبة من المحب الا الحبيب وهذا حال محمد
صلى الله عليه وسلم قيل لمحزون بنى عامر ما سمك قال لبي قال شيخى وسندى ومن هو بمنزلة روحى
فى جسدى فى كتاب اللاتحجج البرقيات ان الخلة والمحبة الالهية الاحدية تجتجج لنية المحمد صلى
الله تعالى عليه وسلم بحقيقة تها ولا ابراهيم عليه السلام بصورتها واغيرهما بخصوصيات الجزئيات
بحسب قابلياتهم ونبينا عليه الصلاة والسلام فى مقام الخلة والمحبة بمنزلة المرتبة الاحدية
الذاتية وابراهيم عليه الصلاة والسلام بمنزلة المرتبة الواحدية الصفاية وغيرهما بمنزلة المرتبة

الواحدية لأفعالية وإلى هذه المقامات والمراتب إشارة في البسطة على هذا الترتيب ونبينا محمد
 صلى الله عليه وسلم خليل الله وحبيبه بالفعل وإبراهيم عليه السلام خليل الرحمن وحبيبه بالفعل
 وغيرهما من الأنبياء عليهم السلام أخلاء الرحيم وأحبائهم بالفعل انتهى كلام الشيخ العلامة
 أبقاه الله بالسلامة وأعلم أنه عليه السلام قال إن الله اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم
 خليلاً ولو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر خليلاً يعني لو جاز لي أن اتخذ صديقاً
 من الخلق يقف على سري لاتخذت أبا بكر خليلاً ولكن لا يطلع على سري إلا الله ووجه تخصيصه
 بذلك أن أبا بكر رضي الله عنه كان أقرب بمسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم لما روى أنه عليه
 السلام قال إن أبا بكر لم يفضل عليكم بصوم ولا صلاة ولكن بشئ كتب في قلبه وفهم من عدم
 اتخاذه عليه السلام أحداً خليلاً اتصاله عما سوى الله تعالى فكل الكائنات متصل به وهو غير
 متصل بشئ أصلاً سوى الله سبحانه وتعالى اللهم ارزقنا شفاعته (قال الشيخ السعدي في نعت
 الشريف) * شئ برأيت أنزلك دركذشت * بمكين جاه از ملك دركذشت * بخان كرم
 دريه قريت براند * كه در سدره جبريل ازو باز ماند * فهذا انفصاله عن العلويات والسفليات
 ووصوله إلى حضرة الذات (ويستفتونك) أي يطلبون منك الفتوى واشتقاق الفتوى من
 الفتى وهو الشاب القوي الحدث لأنه اجواب في حادثة واحدة حكم أو تقوية لبيان مشكل
 (في) حق توريث (النساء) انسب نزولها أن عيثة بن حصن أقر النبي عليه السلام فقال
 أخبرنا أنك تعطى الأنيسة النصف والأخت النصف وإنما كان توريث من يشهد القتال ويجوز
 الغنيمة فقال عليه السلام كذلك أمرت (قل الله يفتيكم فيهن) بين لكم حكمهن في حقهن
 والافتاء بين المبهم وتوضيح المشكل (وما يتلى عليكم في الكتاب) عطف على اسم الله أي
 ينشكم الله وكلامه فيكون الافتاء مسنداً إلى الله وإلى ما في القرآن من قوله يوصيكم الله في
 أولادكم في أوائل هذه السورة ونحوه والشغل الواحد ينسب إلى فاعلين باعتبارين كما يقال
 أغناني زيد وعطاء فان المسند إليه في الحقيقة شئ واحد وهو الماعطوف عليه إلا أنه عطف عليه
 شئ من أحواله للدلالة على أن الشغل إنما قام بذلك التفاعل باعتبار اتصافه بذلك الحال (في)
 شأن (ينامى النساء) متعلق بمتلى كما أن في الكتاب متعلق به أيضاً ولاضافة بمعنى من لأنها إضافة
 الشئ إلى جنسه (اللاقى لا تؤتونهن ما كتب لهن) أي فرض لهن من الميراث وغيره (وترغبون)
 عطف على لا تؤتونهن عطف بجملة مثبتة على جملة منفية (أن تنكحوهن) أي في نكاحهن لهن
 وما لهن أو ترغبون عن نكاحهن أي تعرضون لتبجهن وفقهرهن فإن كانت النتيجة جملة موسرة
 رغب وليها في تزوجها والارغب عنها وما يتلى في حقهن قوله تعالى وآتوا النساء أموالهن
 وقوله تعالى ولاتأكلوهن ونحوها من النصوص الدالة على عدم التعرض لأموالهن (و) في
 (المستضعفين من الولدان) عطف على ينامى النساء والعرب ما كانوا يؤتونهم كما لا يؤتون النساء
 وإنما يؤتون الرجال القوامين بالأمور (و) في (أن تقوموا للنساء) في أموالهن وحقوقهن
 (بالقسط) أي العدل وهو أيضاً عطف على ينامى النساء وما يتلى في حقهن قوله تعالى ولاتقبلوا
 الخبيث بأنطاب ولا تأكلوا أموالكم إلى أموالكم ونحو ذلك (وما) شرطية (تفعلوا من خير)
 على الإطلاق سواء كان في حقوق المذكورين أو غيرهم (فإن الله كان به عليماً) فيجازيكم

بحسبه فعلى العاقل أن يطيع الله فيما أمر ولا يأكل مال الغير بل يجتهد في أن ينفق ما قدر عليه
على النجاشي والمساكين قال حاتم الأصم من ادعى ثلاثا بغير ثلاث فهو كذاب من ادعى حب
الجنة من غير اتفاق ماله فهو كذاب ومن ادعى محبة الله من غير ورع عن محارم الله فهو كذاب
ومن ادعى محبة النبي عليه السلام من غير محبة الفقراء فهو كذاب وفي قوله تعالى وما تفعّلوا
حت على فعل الخير وترغب (حكى) أن امرأة جاءت إلى عائشة تريد شراء ثوب فأخرج
أبو حنيفة ثوبا جديدا قيمته أربع مائة درهم فقالت المرأة اني امرأة ضعيفة ولى بنت أريد تسليمها
الى زوجها فبعتنى هذا الثوب بما يقوم عليك فقال أبو حنيفة خذيه بأربعة دراهم فقالت المرأة
لم تسخر بي فقال أبو حنيفة معاذ الله أن أكون من الساخرين ولى كنت اشتريت ثوبين
فبعت أحدهما برأس المال الذى نقدت في الثوبين الأربعة دراهم فبقي هذا على ثوبين بأربعة دراهم
فأخذت المرأة الثوب بأربعة دراهم ورجعت مستبشرة فرحة (قال السعدى) بكبراي جوان
دست درویش بیر * نه خود را بیکفن که دستم بکیر * کسی نیک بیندیرد و سیرای * که
نیکی رساند بخلاق خدای * واعلم أن النفس بمثابة المرأة لزوج الروح فكما أوجب الله على
الرجال من الحقوق للنساء فكذلك أوجب على العبد الطالب الصادق من الحقوق للنفس كما
قال عليه السلام لعبد الله بن عمر حين جاهد نفسه بالليل بالقيام وبالنهار بالصيام أن لنفسك عليك
حقاقصم وأقطرو قم ونم والرياضة الشديدة تقطع عن السير قال عليه السلام أن هذا الدين متين
فأرغوا فيه برفق ريد لا تشموا على أنفسكم ولا تكلفوها ما لا تطيق فتعجزت ترك الدين والعمل
* اسب تازی دونک همی راند * شتر آهسته میرود شب و روز * وكان النبي عليه الصلاة
والسلام يتوسط في إعطاء نفسه حقه أريعدل فيها غاية العدل فيصوم ويقطروم ويتام
ويشكح القسام ويأكل في بعض الأحيان ما يجيد كالخلوى والعسل والدجاج وتارة يجوع حتى
يشد الجرع على بطنه من الجوع فيأثم الغافل ثوبه لرحيله ومسرله واحذر أن تسلك إلى
موافقة هو الشغل إلى الصلاح قبل أن تنقل وحاسب نفسك على ما تقول وتفعل فإن الله
سبحانه بكل شيء عليم وبكل شيء محيط فإياك من الإفراط والتقريط (وان امرأة خافت من بعلاها)
امرأة فاعل فعل يقسم الظاهر أي أن خافت امرأة خافت وتوقعت من زوجها (نشورا)
تخافها عنها وترفعها عن صحبتها كراهة لها ونع الحثوقها من النشر وهو ما ارتفع من الأرض
فنشور كل واحد من الزوجين كراهته صاحبه وترفعه عليه لعدم رضاه به (أو اعراضا) بأن يقل
مجالستها ومجادلتها وذلك لبعض الأسباب من طعن في سن أو دمامة أو شين في خلق أو خلق
أو ملال أو طموح عين إلى أخرى أو غير ذلك قال الامام المراد بالنشور اظهار الخشونة في القول
أو الفعل أو فهم ما والمراد بالاعراض السكوت عن الخير والشر والمراعاة والايذاء (روى) أن
الآية تزات في خويله ابنة محمد بن مسلمة وزوجها سعد بن الربيع تزوجها وهي شابة فلما علاها
الكبر تزوج شابة وآثرها عليها وجنباها فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتكت اليه ذلك
(فلا جناح عليهما) حيثنذ (أن يصلحا بينهما صلحا) أي في أن يصلحا بينهما أصلا بأن تحطله
المهر أو بعنه أو اتسم كما فعلت سودة رضي الله عنها وكانت كبيرة مسنة وذلك أن أم المؤمنين
سودة بنت زمعة التمت من رسول الله حين أراد عليه السلام أن يطلقها أن يسكها وتجعل نوبتها

لعائشة رضي الله عنها لما عرفت مكان عائشة من قلبه عليه السلام فاجازه النبي عليه السلام ولم يطلقها وكان عليه السلام بعد هذا الصلح يقدم لعائشة يومها ويوم سودة قال الحدادي مثل هذا الصلح لا يقع لازماً لانها اذا اُثبت بعد ذلك الاقامة على السواء كان لها ذلك (والصلح) الواقع بين الزوجين (خير) أي من الفرقة أو من سوء العشرة أو من الخصومة فاللام للعهد ويجوز أن لا يراد به التفضيل بل بيان أنه خير من الخيور كما أن الخصومة شر من الشرور فاللام للجنس قال السيوطي في حسن المحاضرة في أحوال مصر والقاهرة ان شئت أن تصير من الأبدال مخلوق خلقه الله إلى بعض خلق الأبطال فقيمهم خمس خصال لو كانت في الكفار لكانوا أبدالاً لا يمتنون بالرزق ولا يشكون من خالقهم اذا مرضوا وياكلون الطعام مجتبعين واذا خافوا جرت عيونهم بالدموع واذا اتخاضهم لم يتجاوزوا وتسارعوا إلى الصلح ونعم ما قيل * ابلهت انك فعل اوست بل حاج * ابلهني را كجاء علاج بود * قالوا في بل حاج ييشه مكبر * كافت دوسني بل حاج بود (وأحضرت الانفس الشح) أي جعلت حاضرة له بطبوعة عليه لا تنقل عنه أيداً فلا المرأة تسمح بحقوقها من الرجل ولا الرجل يجود بحسن المعاشرة مع دماستها وكبريتها وعدم حصول اللذة بمجالستها وأصل الكلام أحضر الله الانفس الشح فلما بنى للمفعول أقيم مفعوله الأول مقام الناعل والشح الجذل مع حرص فهو وأخص من الجذل * وعن عبد الله بن وعب عن الليث قال بلغني أن ابليس لقي نوحاً فقال له ابليس يا نوح اتق الحسد والشح قالني حسدت آدم فخرجت من الجنة وفتح آدم على شجرة واحدة منعها حتى خرج من الجنة * ولقي يحيى بن زكريا عليه ما السلام ابليس في صورته فقال له أخبرني بأحب الناس إليك وأبغض الناس إليك قال أحب الناس إلى المؤمن الجذل وأبغضهم إلى الفاسق السخني قال يحيى وكيف ذلك قال لان الجذل قد كسبني بخله والناسق السخني أتخوف أن يطلع الله عليه في سخائه فيقبله ثم ولي وهو يقول لولا أنك يحيى لم أخبرك كذا في أكلام المرجان (وان تحسنوا) أيها الأزواج بامساكهن بالمعروف وحسن المعاشرة مع عدم موافقتهم لطباعكم (وتتقوا) ظلمهن بالنشوز والاعراض ولم تضطروهن إلى بذل شيء من حقوقهن (فإن الله كان بما تعملون) من الإحسان والتقوى (خبيراً) عليماً وبالعرض فيه فيجازيكم ويثيبكم عليه البتة لاستحالة أن يضيع أجر المحسنين (روى) أن رجلاً من بني آدم كانت له امرأة من أجلهم فنظرت إليه يوماً فقالت الحمد لله قال زوجها ما لك فقالت حدثت الله على أني وأنتك من أهل الجنة لأنك رزقت مني فشكرت وزرقت مثلك فصبرت وقد وعد الله بالجنة للصابرين والناكرين (قال السعدي) جو مستوره يا شذرن خوب روى * بديدار او در به شست شوى * اكر بار سا باشد وخوش سخن * نكده در تنكوي ورتقى مكن (وان نسمة طيعوا أن تعدلوا بين النساء) أي محال أن تعدلوا على أن تعدلوا وتسوا بينهن بحيث لا يقع ميل ما إلى جانب احدهن في شأن من الشؤون البتة ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه فيعدل ثم يقول اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلوأخذني فيما أملك ولا أملك وأراد به التسوية في المحبة وكان له فرط محبة لعائشة رضي الله عنها (ولو حسنت) أي على إقامة العدل وبالغتم في ذلك (فلا تلوا كل المذل) أي فلا تجوروا على المرأة المرغوبة عنها كل الجور واعدلوا ما استطعتم فإن عجزكم عن حقيقة العدل انما يصح عدم تكليفكم به لا بما

دونه من المراتب الداخلة تحت استطاعتكم وما لا يدرك كله لا يترك كله وفي الحديث استقيموا وان
تخصوا أي ان تستطيعوا أن تستقيموا في كل شيء حتى لا تخيلوا (فتدروها) مجزوم عطفت على
التعل قبله أي فلا تتركوا التي ملتم عنها حال كونها (كالمعلقة) وهي المرأة التي لا تكون أعيانها
فتزوج ولا ذات يعل بحسن عشرتها كالشيء المعلق الذي لا يكون في الأرض ولا في السماء وفي
الحديث من كانت له امرأتان فمال إلى أحدهما جاء يوم القيامة وأحدشقيه مائل وكان لمعاذ
رضي الله عنه امرأتان فإذا كان عند أحدهما لم يتوضأ في بيت الأخرى فاستغنى في الطاعون
فدفنهما في قبر واحد (وان تصلحوا) ما كنتم تفسدون من أمورهن (وتتقوا) الميل فيما يستقبل
(فان الله كان عفوا غفورا) يغفر لكم ما مضى من ميلكم (رحيما) يتفضل عليكم برحمته (وان يتفرقا)
أي وان يفارق كل واحد منهما صاحبه بأن لم يتشق بينهما وفاق بوجه ما من الصلح أو غيره (يغن
الله كلا) منهما أي يجعله مستغنيا عن الآخر ويكفهم ما به (من سعته) من غناه وقدرته وقبه
زجر لهم ما عن مشاركة أحدهما رغما لصاحبه (وكان الله واسعا حكيما) أي مقدر واستغنى في
أفعاله وأحكامه وله حكمة باغة فيما يحكم من الفرقة يجعل لكل واحد منهما من يسكن إليه
فيتسلى به عن الأقل وتزول حرارة محبته عن قلبه ويكشف عنه هم عشقه فعلى المؤمن ترك حظ
النفس والدور مع الأمر الإلهي في جملة أمور وأحكامه والعمل في حق النساء بقوله تعالى
فامساك شعرك وف أوتسرخ بأحسن والميل إلى جانب العدل والأعراض عن طرف الظلم
والاستحلال قبل أن يجي يوم لا يبيع فيه ولا خلل قال ابن مسعود رضي الله عنه يؤخذ بيد
العبد والأمة فينصب على رؤس الأولين والآخرين ثم ينادى مناد هذا فلان بن فلان فمن كان
له حق فليأت إلى حقه فتفرح المرأة أن يكون لها الحق على ابنها وأخيها أو على أبيها أو على
زوجها ثم قرأ ابن مسعود رضي الله عنه فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فيقول الرب
تعالى للعبدات هؤلاء حقوقهم فيقول رب لست في الدنيا من أين أوتيتهم فيقول للملائكة خذوا
من أعمالهم الصالحة فأعطوا كل إنسان منهم بقدر طلبته فان كان وليا لله فضلت من حسناته
مئة قال حبة من خردل من خير ضاعفها حتى يدخلها به الجنة ثم قرأ ان الله لا يظلم مثقال ذرة
وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما وان كان عبدا اشتراها الملائكة رب
فثبت حسنته وبقى الطالبون فيقول للملائكة خذوا من أعمالهم السيئة فأضيفوها إلى سيئاته
وصكوا له صكاً إلى النار فلا بد من التوبة والاستغفار والرجوع إلى الملك الغفار والمجاهلة في
المعاملة مع الأخيار والأشرار ودفع الأذى عن أهل الانكار والاقرار (حكى) أن أبا منصور
ابن ذكير كان رجلاً زاهداً صالحاً فلما دنت وفاته أكثر البكاء فقبل له لم تبكي عند الموت قال
أسألك طريقاً لم أسلكه قط فلما توفي رآه ابنه في المنام في الليلة الرابعة فقال يا أبت ما فعل الله بك
فقال يا بني ان الأمر أصعب مما تعد أي تقنن أقيمت ملكاً عادلاً عادلاً العادلين ورأيت خصماً
مناقشني فقال لي ربي يا أبا منصور قد عمرت سبعين سنة فنامت اليوم فقلت يا رب حجبت ثلاثين
حجة فقال الله تعالى لم أقبل منك فقلت يا رب تصدقت بأربعين ألف درهم يدي فقال لم أقبل منك
فقلت ستون سنة صمت نهارها وقت ليلاً فقال لم أقبل منك فقلت الهي غزوت أربعين غزوة
فقال لم أقبل منك فقلت اذا قد هلكت فقال الله تعالى ليس من كرمي أن أعذب مثل هذا يا أبا

متصوراً ما نذكر اليوم القلاني فنجيت المديرة عن الطريق كيلا يعثر بها مسلم فاني قد رجعت بذلك
 فاني لا اضيع أبحر الحسين فظهر من هذه الحكاية ان دفع الاذى عن الطريق اذا كان سبباً
 للرحمة والمغفرة فلا ان يكون دفع الاذى عن الناس نافعا للدافع يوم الحشر خصوصاً عدم الاذية
 للمؤمنين وخصوصاً للاهل والعيال والمسلم من مسلم المسلمون من لسانه ويده اللهم اجعلنا من
 النافعين لامن الضارين آمين (ولله مافي السموات ومافي الارض) أي من الموجودات كائنات
 ما كان من الخلائق ارزاقهم وغير ذلك * قال الشيخ نجم الدين قدس سره الله مافي السموات من
 الدرجات العلى وجنات المأوى والقردوس الأعلى ومافي الارض من نعيم الدنيا وزينتها
 وزخارفها والله مستغن عنها وانما خلقها لعباده الصالحين كما قال تعالى ونحرا لكم مافي السموات
 ومافي الارض وخلق العباد لنفسه كما قال واصطنعت لنفسي (واقصد وصينا الذين أتوا الكتاب
 من قبلكم) أي بالله قد أمرناهم في كتابهم وهنم اليهود والنصارى ومن قبلهم من الامم واللام
 في الكتاب للجنس يتناول الكتب السماوية ومن متعلقة بوصينا أو بأوتوا (واياكم) عطف على
 الذين أي وصيناكم بأتمة محمد في كتابكم (أن اتقوا الله) أي بأن اتقوا الله فان مصدرية حذف
 منها حرف الجزأي أمرناهم واياكم بالتقوى (و) قلنا لهم ولهم (ان تكفروا فان الله مافي
 السموات ومافي الارض) أي فان الله مالك الملك كله لا يتضرر بكفركم ومعاصيكم كما لا يتفزع
 بشكركم وتقواكم وانما وصاكم لرحمته لا لحاجته ثم قر ذلك بقوله (وكان الله غنياً) أي عن
 الخلق وعبادتهم لم لا تعلق له بغيره تعالى لافي ذاته ولا في صفاته بل هو منزّه عن العلاقة مع الاغيار
 (جيدا) محمود في ذاته مدوه أولم يحمدوه قال الغزالي في شرح الاسماء الحسنى والله تعالى هو
 الحمد لخدمته لنفسه أزلاً ولخدمته لغيره أبداً ويرجع هذا الى صفات الجلال والعلو والكمال منسوبة
 الى ذكر الذاكرين له فان الحمد هو ذكر أوصاف الكمال من حيث هو كمال والحمد من العباد من
 حدث عقائده وأخلاقه وأعماله كلها من غير مشنوية وذلك هو محمد صلى الله عليه وسلم ومن يترب
 منه من الانبياء ومن عداهم من الاولياء والعلماء كل واحد منهم حميد بقدر ما يحمد من عقائده
 وأخلاقه وأعماله وأقواله (ولله مافي السموات ومافي الارض) ذكره ثالثاً للدلالة على كونه
 غنياً فان جميع المخلوقات تدل بحاجتها على غناه وبمفاض عليها من الوجود وأنواع الخصائص
 والكمالات على كونه جيداً فلا تكرار فان كل واحد من هذه الالفاظ مقرون بقائده جديدة
 (وكفى بالله وكيلاً) في تدبير الأمور والكل وكل الأمور فلا بد من أن يتوكل عليه لا على أحد سواه
 (ان يشأ يذهبكم أيها الناس) أي يفتكم ويسبأصلكم بالمرّة (ويا أيها الذين آمنوا) أي بوجود
 دفعة مكانكم قوماً آخرين من البشر أو خلقاً آخرين مكان الانس ودفعة الملائكة محذوف
 لكونه مضمون الجزأي ان يشأ افناءكم وایجاد آخرين يذهبكم يعني أن ابقاءكم على ما أنتم
 عليه من العصيان انما هو لكمال غناه عن طاعتكم لا ليجزئ سبحانه وتعالى عن ذلك علواً كبيراً
 ففيه تهديد للعصاة (وكان الله على ذلك) أي افنائكم بالمرّة وایجاد آخرين دفعة مكانكم (قدیراً)
 بليغ القدرة لا يجزئهم ادفاطيعه ولا تعصوه واتقوا عقابه ولا آية تبدل على كمال قدرته
 وصبريته حيث لا يؤخذ العصاة على العجلة وفي الحديث لا أحد أصبر على أذى سمعه من الله
 انه يشرأبه ويجعل له الولد ثم هو يعافهم ويرزقهم يعني يقول بعض عباد الله وامانه ان له شريكاً

في ملكه وينسب له ولدا ثم الله تعالى يعطيهم من أنواع النعم من العافية والرزق وغيرهما فهذا
كرمه ومعاملته مع من يؤذيه فما ظنك بمعاملته مع من يتحمل الاذى منه ويأتي عليه ثم ان تأخير
العقوبة مستغن عن الحكم منها رجوع التائب وانقطاع حجة المصير وفي الحديث ان الله يبسط يده
بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها
قال الشيخ الكلايا بسط اليد كناية عن الجود يعني يجود الله لمسيء الليل ولمسيء النهار
بالامهال ليتوب كما روى انه عليه السلام قال صاحب اليمين أمير على صاحب الشمال واذا عمل
العبد حسنة كتب له عشر أمثالها واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين أمسك فميك عنه سبع
ساعات من النهار فان اسست غفر لم يكتب عليه وان لم يستغفر كتب سيئة واحدة اه كلامه (قال
الصائب) برغقت سيماه دلان خنده ميزند * غافل مشور خنده دندان غمای صبح * يقال
من لم ينزجر بزواج القرآن لم يرغب في الطاعات فهذا أشد قسوة من الحجارة وأسا حال من
الجمادات فان دعوة الله عباده بكتبه على لسان الانبياء اثلا يغتروا بزخارف الدنيا الدنية ويترقوا
من خفيض الحنوط النفسانية الى معارج الدرجات العلاء ولقد وصال الله تعالى بالتقوى
فعليك بالاختيار الوصية فان التقوى كنز عزيز قلن ظفرت به فكم تجد فيه من جوهر شريف
وخير كثير فانه جامع الخير كله قال ابن عطاء للتقوى ظاهر وباطن فظاهرها تحتفظ حدود
الشرع وباطنها الاخلاص في النية وحقيقتها التقوى الاعراض عن الدنيا والعقبى والاقبال
والتوجه الى الحضرة العليا فن وصل اليه فقد صار حرا عن رقيبة الكونين وعبدا لله تعالى (قال
الحافظ) زير بارند در ختمان كه تعلق دارند * اي خوشا سر و كه از بارغم آزاد آمد (من كان يريد
ثواب الدنيا) كالجهاد يريد بجهادته الغنيمة (فعند الله ثواب الدنيا والآخرة) أي فعنده تعالى
ثواب ماله ان أراد فله يطلب أخس ما فليطلب ما كان يقول ريشا آتاني الدنيا حسنة وفي
الآخرة حسنة أو يطلب الاشرف منها فان من جاهد خالصا لوجه الله تعالى لم تخطئه الغنيمة
وله في الآخرة ما هي في جنبه كالأشياء أي فعند الله ثواب الدارين فيعطى كلا ما يريد كقوله
تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا فآتوه منها وماله في
الآخرة من نصيب (وكان الله سبحانه يرا) عالما بجميع المسعوعات والمبصرات عارفا بالاعراض
أي يعرف من كلامهم ما يدل على أنهم ما يطلبون من الجهاد سوى الغنيمة ومن أفعالهم ما يدل
على أنهم لا يسعون في الجهاد الا عند توقع الثور بالغنيمة قال الحدادي في الآية تهديد
للمنافقين المرائين وفي الحديث ان في النار واديات تعوذ منه جهنم كل يوم أربع مائة مرة أعدت
لأشرار المرائين (قال السعدي) نكوسيرتي بي تكلف برون * به از نيك نام خراب اندرون *
هر آن كافكند تخم بر روی سسنگ * جوی وقت دخلش نیاید شیشنگ * وعن النبي صلى الله
عليه وسلم انه لما خلق الله تعالى الجنة عدن خلق فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على
قلب بشر ثم قال لها تكلمي فتسالت قد أفلح المؤمنون ثلاثا ثم قالت اني حرام على كل بخيل مرأ
فيبقى لدوم من أن يحترق من الربا ويسعى في تحصيل الاخلاص في العمل وهو أن لا يريد بعمله
سوى الله تعالى قال بعضهم دخلت على سهل بن عبد الله يوم الجمعة قبل الصلاة فرأيت في البيت
حيت فجاءت أمتهم وجلا وأوثر أخرى فتسأل سهل ادخل لا يبلغ أحد حقيقة الاخلاص وعلى

وجهه الارض شئ يخافه ثم قال هل لك حاجة في صلاة الجمعة فقلت بينا وبين المسجد مسيرة يوم
 وابله فأخذ يدي فما كان الا قليل حتى رأيت المسجد قد دخلنا وصلينا الجمعة ثم خرجنا فوقف
 ينظر الى الناس وهم يخرجون فقال أعل لا اله الا الله كثير والمخلصون منهم قليل * عبادت
 باخلاص نيت نكوت * وكرهه وجه آيدز يغمز پوست * فالخلص في عمله لا يقبل عوضا ولو
 أعطى له الدنيا وما فيها (حكاية) أوردته اندك جواغردى غلام خویش را كفت سخاوت آن
 نیست كه صدقه بـكسى دهند كه او را بشناسند صد دينار بستان و بیازار ببر و اول
 درویشی كه بینی بوی ده غلام بیازار رفت پیری دید كه حلاق سراو می تراشید در بوی داد پیر كفت
 كه من نیت كرده ام كه هر چه مرا قوح شود بوی دهم و حلاق را كفت بستان حلاق كفت
 من نیت كرده ام سراورا از برای خدا بتراشم اجر خود از حق تعالی بصدق تراغی فروشم و هیچ
 كس نستاند غلام باز كشت و زر باز آورد كذا فی آنیس الوحدة و جلیس الخلوة (یا ایها الذین
 آمنوا كونوا قوامین بالقسط) مبالغین فی العدل و اقامة القسط فی جمیع الامور یجتهدین فی
 ذلك حق الاجتهاد (شهادة الله) بالحق یتقیون شهادتكم بوجه الله تعالی كما امرتم باقامتها و هو
 خبر ثان (ولو) كانت الشهادة (على أنفسكم) بأن تقرؤا علیها الا ان الشهادة على النفس اقرار
 على ان الشهادة عبارة عن الاخبار بحق الغير سواء كان ذلك علیه أو علی ثالث أو بان تكون
 الشهادة مستتبعة لضرر یا نالكم من جهة المتهم و دعائه بأن یكون سلطانا ظالما أو غیره
 (أو والوالدین والاقربین) أى ولو كانت علی والدیكم وأقاربكم بأن تقرؤا و تقولوا مثلا أشهد
 أن اقلان علی والدی كذا أو علی أقاربی أو بان تكون الشهادة وبالاعلیهم علی مامر آنفا و فی
 هذا بیان ان شهادة الابن علی الوالدین لا تكون عقوفا ولا یجوز للابن الامتناع عن الشهادة علی
 أبویه لان فی الشهادة علیهم ما بالحق منع الهم من الظلم و أما شهادته لهما و بالعكس فلا تقبل لان
 المنافع بین الاولاد والاباء متصلة و لهذا لا یجوز أداء الزكاة الیهم فتكون شهادة أحدهما
 شهادة لنفسه أولئكن التهمة (ان یكن) أى المتهم و دعائه (غیا) یتنهی فی العادة رضاه
 و یتقی خطئه (أو فقیرا) یترحم علیه غالباً و جواب الشرط محذوف لدلالة قوله تعالی (فان الله أولى
 بهما) علیه أى فلا تغتصروا عن اقامة الشهادة طلبا لرضی الغنی أو لرجاء علی الفقیر فان الله تعالی
 أولى بجنسی الغنی و التقیر بالنظر الیهما و لولان الشهادة علیهما مصلحة لهما لما شرعها و فی
 الحديث انصرأ ظالمنا أو مظلوما قیل یا رسول الله کیف ينصره ظالمنا قال ان یرده عن ظلمه
 فان ذلك نصره معنی ومنع الظالم عن ظلمه عون له علی مصلحة دینه و لذا می نصرا (قال السعدی)
 بكمراء كفتن نكومي مبروی * كناه بزرگست و جور قوی * بكوی آنچه دانی سخن سودمند *
 و كرهی كس را نیاید پسند (فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا) یحتمل العدل والعدل أى فلا تتبعوا
 الهوى كراهة ان تعدلوا بین الناس أو ارادة ان تعدلوا عن الحق (وان تلوا) ألسنتكم عن
 شهادة الحق أو حكومة العدل بأن تأویها لالعی وجهها الى الشئ فقله و تحریقه ولی الشهادة
 تدلیها و عدم أدائها علی ما شاعده بان عمل فیها الى أحد الخصمین (أو تعرضوا) أى عن أدائها
 و اقامتها بأسافا لا عراض عنها كتمها (فان الله كان بما تعملون) من لی الالسنة والاعراض
 بالكلية (خبیرا) فبجازیکم لا محالة علی ذلك وعن ابن عباس رضى الله عنه ان المراد بالآية

القاضي يتقدم عليه الحصان فيعرض عن أحدهما أو يدافع في امضاء الحق أو لا يسوي بينهما
 في المجلس والنظر والاشارة ولا يمنع أن يكون المراد بالآية القاضي والشاهد وعامة
 الناس فان اللفظ محتمل للجميع وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال عقد نزول هذه
 الآية من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقم شهادته على من كانت ومن كان يؤمن بالله
 واليوم الآخر فلا يجحد حقاؤه عليه وليؤده فوراً ولا يلجئه الى سلطان وخصوصاً ما قطع بها
 حقه وأيمار رجل خاص الى تفويض له على أخيه بحق ليس عليه فلا يأخذنه فاعلم ان قطع له قطعة
 من نار جهنم كذا في تفسير الختادي قال في الاشياء أي شاهد جازله الكتمان فقل اذا كان
 الحق يقوم بغيره أو كان القاضي فاستأى وكان يعلم أنه لا يقبل انتهى قال الفتاوى وسترا الشهادة
 في الحد ودأفضل من ادائها القول عليه السلام للذي شهد عنده في الحد ولو سترته بوبك المكان
 خير لك وقوله عليه السلام من ستر على مسلم عيباً ستر الله عليه في الدنيا والآخرة وقال عليه
 السلام ما من امرئ ينصر مسلماً في موضع يهتك فيه عرضه وتستهل حرمة الأنصره الله تعالى
 في موطن يحب فيه نصرته وما من امرئ خذل مسلماً في موضع يهتك فيه حرمة الأخذله الله
 تعالى في موضع يحب فيه نصرته وقال عليه السلام ادرؤا الحد وما استطعتم (يحكي) ان
 مسلماً قتل ذنباً عند افككم أبو يوسف بقتل المسلم قبل ان يبلغ زينة امرأة هرون الرشيد فبعثت الى
 أبي يوسف وقالت اياك أن تقتل المسلم وكانت في عناية عظيمة بأمر المسلم فلما حضر أبو يوسف
 وحضر الفتاوى وجى بأولياء الذمى والمسلم قال له الرشيد احكم بقوله فقال يا أمير المؤمنين هو
 مذهبي غير أني لست أقتل المسلم به حتى تقوم البيعة العادلة أن الذمى يوم قتله المسلم كان ممن
 يؤذى الجزية فلم يقدروا عليه فبطل دمه (بيت) توروا داريكه من بي حيتي • بنهم اندر شهر
 بأطل سفتي • وفي قوله تعالى شهداء الله اشارة الى عوام المؤمنين ان كونوا شهداء لله بالتوحيد
 والوحدانية بالقسط يومئذ ما ولو كان في آخر نفس من عمرهم على حسب ما قدر لهم الله تعالى
 واشارة الى الخواص ان كونوا شهداء لله أي حاضرين مع الله بالقردينية واشارة الى خواص
 الخواص ان كونوا شهداء لله في الله غائبين عن وجودكم في شهوده بالوحدانية وفي اشارته الى
 الخواص شركة للملائكة كما قال تعالى شهداء الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائماً
 بالقسط فاقماً اشارته الى الاخص من الانبياء وباري الاولياء وهم أولو العلم فخصه بهم من سائر
 العالمين ولا ولي العلم شركة في شهوده شهداء الله أنه لا اله الا هو وليس للملائكة في هذا الشهود
 مدخل الا انهم قائمون بالقسط كذا في التأويلات النجمية (يا أيها الذين آمنوا) خطاب الكافة
 المسلمين (آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل) أي
 اثبتوا على الايمان بذلك ودموا عليه وازدادوا فيه طمأنينة ويقيناً وآمنوا بما ذكر من صلا
 بناء على ان ايمان بعضهم اجمالى فان قلت لم قيل نزل على رسوله وأنزل من قبل قلت لان القرآن
 نزل من جملة ما رقا بخلاف الكتب قبله فالمراد بالكتاب الاول القرآن وبالثاني الجنس المنتظم
 لجميع الكتب السماوية لقوله تعالى وكتبه وبالايمان به الايمان بأن كل كتاب من تلك الكتب
 منزل منه على رسول معين لارشاد أمته الى ما شرع لهم من الدين بالاوامر والنواهي لكن
 لا على أن يراد الايمان بكل واحد من تلك الكتب بل خصوصية ذلك الكتاب ولا على ان أحكام

تلك الكتب وشرائعها باقية بالكلية ولا على ان الباقي منها اعتبر بالاضافة اليها بل على ان
الايان بالكل مندرج تحت الايمان بالكتاب المنزل على رسوله وان احكام كل منها كانت حقة
ثابتة الى ورود نسخها وان ما لم ينسخ منها الى الان من الشرائع والاحكام ثابتة من حيث انها
من احكام هذا الكتاب الجليل المصون عن النسخ والتبديل وقيل الخطاب للعنافتين كانه قيل
يا ايها الذين آمنوا انفقوا وهو ما كان بالالسنة فقط آمنوا اخلاصا وهو ما كان بها وبالقلوب
وقيل الخطاب للمؤمنين اهل الكتاب اذ روى ان ابن سلام واصحابه قالوا يا رسول الله اننا قوم منك
وبكاتبك وعيسى والتوراة وعزير ونص كسر عساوا فترأت قاله في حينئذ آمنوا ايمانا عاما
شاملا ليعم الكتب والرسول فان الايمان بالبعث كالايمان (ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه
ورسله واليوم الآخر) أي بشي من ذلك لان الكفر به كله لا ترى كيف قدم الامر
بالايمان به سم جميعا وازيادة الملائكة واليوم الآخر في جانب ~~الكتب~~ كقوله انه بالكفر بأحدها
لا يتحقق الايمان أصلا وجميع الكتب والرسول لما ان الكفر بكتاب او برسول كفر بالكل وتقديم
الرسول فيما سبق لذكر الكتاب بعنوان كونه منزلا عليه وتقديم الملائكة والكتب على الرسول
لانهم وسائط بين الله وبين الرسل في انزال الكتب (فقد ضل ضلالا بعيدا) عن المقصد بحيث
لا يكاد يعود الى طريقه قالوا أول ما يجب على المرء معرفة مولاه أي يجب على كل انسان أن
يسعى في تحصيل معرفة الله تعالى بالدليل والبرهان فان ايمان المقلدان كان صحيحا عند الامام
الاعظم لكن يكون آتيا بترك النظر والاستدلال فأول الامر هو الحجة والبرهان ثم المشاهدة
والعيان ثم الفناء عن سوى الرحمن فترتبة العوام في الايمان ما قال عليه السلام ان تؤمن بالله
وملائكته وكتبه ورسله بالبعث بعد الموت والجنة والنار والتدرج فيه وشره وهو ايمان غيبي
(وفي المثنوي) بشي في درغيب آيد خوب وكش * حفظ غيب آيد در استبعاد خوش * طاعت
وايمان كنون محمود شد * بعد مرگ اندر عيان مر دود شد * ومرتبة الخواص في الايمان هو
ايمان عياني وكان ذلك بأن الله اذا تجلى لعبده بصفة من صفاته خضع له جميع اجزاء وجوده
وآمن بالكلية عيانا بعد ما كان يؤمن قلبه بالغيب ونفسه تكفريا آمن به قلبه اذ كانت النفس
عن تنسم روائح الغيب بعزل فلما تجلى الحق للجبل جهله دكا وختر موسى النفس معه قاوم رتبة
فالنفس في هذا المقام تكون بمنزلة موسى فلما فاق قال سبحانك بت اليك وأنا أول المؤمنين
الاخص في الايمان هو ايمان عياني وذلك بعد رفع حجب الانانية بسطوات تجلي صفة الجلال فاذا
أفناء عنه بصفة الجلال بقيه به بصفة الجلال فلم يبق له الاين وبقي في العين فيكون ايمانا عيانا كما
كان حال النبي عليه السلام ليلة المعراج فلما بلغ قاب قوسين كان في حيز آين فلما جذته العناية
من كينوته الى عينوته وأدنى فأوحى الى عبده ما أوحى آمن الرسول بما أنزل اليه أي من
صفاته ربه فآمنت صفاته بصفاته تعالى وذاته بذاته فصارت كل وجوده مؤمنا بالله ايمانا عيانا ذاته
وصفاته فأخبر عنهم وقال والمؤمنون كل آمن بالله يعني آمنوا به ووجودهم كذا في التأويلات
الجمعية هذا هو الايمان الحقيقي رزقنا الله واياكم اياه (وفي المثنوي) بود كبرى در زمان بايزيد *
كفت اورا يك مسلمان سعيد * كه چه باشد كرتوا سلام آوري * نايابى صد نجات و سرورى
* كفت اين ايمان اگر هست اى مرید * انكه دارد شيخ عالم بايزيد * من ندارم طاقت آن

تاب آن * كان فزون آمد ز كوششهای جان * كریحه در ایمان و دین نامو قتم * لیکن در ایمان
 او پس مومن * مؤمن ایمان او بدو نهان * كریحه مهرم هست محکم بر دهان * باز ایمان
 خود کرایعان شماسست * فی بدان میلستم و فی مشتهاست * انکه صد میلش سوی ایمان بود *
 چون شمارا دید زان قاتر شود * زانکه تا می بیند و نه میش فی * چون بیابان را مغانم گفتنی *
 والی هذا التجريد والتفريد ينال العبد بالذکر والتوحيد قال عليه السلام فی وصيته لعلی رضی
 الله عنه یا علی احفظ التوحيد فانه رأس مالى والزم العمل فانه حرقى وأقم الصلاة فانها قرّة عینی
 واذکر الحق فانه نصره فوادى واستعمل العلم فانه میراثی اللهم لا تحرمنا من هذا الميراث (ان
 الذين آمنوا) یعنی اليهودیون (ثم كفروا) بعبادتهم العجل (ثم آمنوا) بعد عوده اليهم (ثم
 كفروا) بعبسى والافجیل (ثم ازدادوا كفرا) يكفرهم بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم وازداد
 كذا یحیى لازما و متعديا يقال ازددت ما لا أى زدت لنفسی ومنه قوله تعالى وازدادوا تسعا
 (لم يكن الله) مریدا (ليغفر لهم) أى ماداموا على كفرهم (ولا يهديهم سبيلا) أى ولا يوفقهم
 طريقا الى الاسلام ولكن يخذلهم مجازاة لهم على كفرهم فان قيل ان الله لا يغفر كفر مرة فما
 الثالثة فى قوله ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا قيل ان الكفار اذا آمن غفر له كفره فاذا كفر بعد ايمانه
 لم يغفر له الكفر الاول وهو مطالب بجميع كفره (بشر المنافقين) وضع بشر موضع أنذروا خبر
 تمسكهم (بأن لهم عذابا أليما) أى وجميعا يخلص ألمه ووجعه الى قلوبهم وهذا يدل على ان الآية
 نزلت فى المنافقين وهم قد آمنوا فى الظاهر وكفروا فى السر مرة بعد أخرى ثم ازدادوا بالاصرار
 على النفاق وفساد الامر على المؤمنين (الذين) أى هم الذين (يتخذون الكافرين) أى
 اليهود (أولياء) أحباء فى الامون والنصرة (من دون المؤمنين) حال من فاعل يتخذون أى
 متجاوزين ولاية المؤمنين الخالصين وكانوا يوالونهم ويقول بعضهم لبعض لا يتيم أمر محمد فتولوا
 اليهود (أيتقون عذبتهم العزة) أى أيتطلبون عوالة الكفرة القوة والغلبة وهم أذلاء فى حكم
 الله تعالى (فان العزة لله جميعا) تعليل لما يشهد الاستفهام الانكارى من بطلان رأيهم وخيبة
 رجائهم فان انحصار جميع افراد العزة فى جنبه تعالى بحيث لا ينالها الا أولياءه الذين كتب لهم
 العزة والغلبة وقال ولله العزة ورسوله وللمؤمنين يقتضى بطلان التعزيز بغيره سبحانه واستحالة
 الانتفاع به قوله جميعا حال من المستكن فى قوله تعالى لله لاعتماده على المبتدا (وقد نزل عليكم)
 خطاب للمنافقين بطريق الالتفات والجله حال من فاعل يتخذون قال المقسرون ان مشركى
 مكة كانوا يخوضون فى ذكر القرآن ويستنزئون به فى مجالسهم فانزل الله تعالى فى سورة الانعام
 وفى مكة واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا فى حديث غيره ثم ان
 أحبار اليهود بالمدينة كانوا يفعلون ما فعله المشركون بمكة وكان المنافقون يقعدون معهم
 ويوافقونهم على ذلك الكلام الباطل فقال الله تعالى مخاطبا لهم وقد نزل عليكم أى والحال انه
 تعالى قد نزل عليكم قبل هذا بمكة وفيه دلالة على ان المنزل على النبي عليه السلام وان خوطب
 به خاصة منزل على العامة (فى الكتاب) أى القرآن الكريم (أن) محشقة أى أن الشأن (إذا
 سمعتم آيات الله) فيه دلالة على ان مدار الاعراض عنهم هو العلم بخوضهم فى آيات الله ولذلك
 يخبر عنه نارة بالرؤية وأخرى بالسمع (يكفريها ويستزأ بها) حالان من آيات الله أى مكفورا

ومستهزأ وبها في محل الرفع لقيامه مقام الفاعل والاصل يكفر بها احد ويستزأ (فلا تقعدوا)
 جزاء الشرط (سهم) أي الكفرة المدلول عليهم بقوله يكفر بها ويستزأ بها (حسبي بخوضوا)
 الخوض بالفارسية در حديث شدن (في حديث غيره) أي غير القرآن وحسبي غاية للنهي والمعنى
 انه يجوز مجازاتهم عند خوضهم ونشر وعهم في غير الكفر والاستزأ وفيه دلالة على أن المراد
 بالأعراض عنهم اظهار مخالفة بالقيام عن محاسنهم لا الأعراض بالقلب أو بالوجه فقط (أنكم
 أذن مثلهم) جملة مستأنفة سبقت لتعليل النهي غير داخله تحت التنزيل وأذن ملغاة عن العمل
 لاعتماد ما بعده على ما قبلها أي لوقوعها بين المبتدأ والخبر أي لا تقعدوا معهم في ذلك الوقت أنكم
 ان فعلتموه كنتم مثلهم أي مثل اليهود في الكفر واستتباع العذاب فان الرضا بالكفر كفر (ان
 الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا) يعني القاعدين والمتعودين معهم وهو تعليل لكونهم
 مثلهم في الكفر بيانه ما يستلزمه من شركتهم لهم في العذاب واعلم أن الاتفاق ههنا نتيجة
 تعارف الارواح هنالك لقوله عليه السلام الارواح جنود مجنونة الحديث فن تعارف ارواح
 الكافر والمنافق هنالك ياتلفون ههنا ومن تناكر ارواحهم وأرواح المؤمنين مختلفون ههنا
 (روت) عائشة رضى الله عنها ان امرأة كانت بحكة تدخل على نساء قريش تفحصهن فلما هاجرن
 ووسع الله تعالى دخلت المدينة قالت عائشة قد دخلت على فقلت لها فلانة ما أقدمك قالت اليكن
 قلت فأين نزلت قالت على فلانة امرأة كانت تفحصك بالمدينة قالت عائشة ودخل رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم فقال فلانة المنحكة عنكم قالت عائشة قلت نعم فقال فعلى من نزلت قالت
 على فلانة المنحكة قال الحمد لله ان الارواح جنود الخ (ونعم ما قبل) ههنا مرغان كذباً جنس
 برواز * كبوتر يا كبوتر يا بياز * ولما كان الابد امرأة الازل لا يظهر فيه الا ما قدر في الازل
 لذا قال الله تعالى ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا لانهم كانوا في عالم الارواح في
 صف واحد وفي الدنيا بذلك التماس والتعارف في فن واحد وقال عليه السلام كما تعيشون تموتون
 وكما تموتون تحشرون ففي اشارة الآية نهى أصحاب القلوب عن المجاسمة مع أرباب النفوس
 والموافقة في شيء من أهوائهم فانهم ان يفعلوا ذلك يكونوا مثلهم بمعنى يكون القلب كالنفس
 وصاحب القلب كصاحب النفس بالعصبة والمخالطة والمتابعة (قال الحافظ) شحنت موعظة
 برب مجلس اين حرقست * كما از مصاحب نا جنس احتراز كنيد * قال السارادي في تفسيره اذن
 لم يجز جلوس المؤمن معهم لاقامة فرض أو سنة اما اذا كان جلوسه لاقامة عبادة وهو ساخط
 لتلك الحال لا يقدر على تغييره فلا بأس بالجلوس كما روى عن الحسن انه حضر و ابن سيرين جنازة
 وهنالك نوح فانصرف ابن سيرين فذكر ذلك للحسن فقال ما كنا مقى رأينا باطلا تركنا حقا أشعر
 ذلك في ديننا ولم يرجع انتهى كلامه وذكر أن الله تعالى أوحى الى يوشع بن نون عليه السلام اني
 مهلك من قوميك أربعين ألفا من خيارهم وستين ألفا من شرارهم قال يا رب هؤلاء الاشرا رغبنا بال
 الاخيار قال انهم لم يغضبوا الغضبى واكلوهم وشاربوهم واذا كان الرجل مبتلى بصحبة النصار
 في سفره للحم أو الغزو لا يترك الطاعة بصحبتهم لكن يكره بقلبه ولا يرضى به فلعن الناسق يتوب
 ببركة كراهة قلبه ومن دعى الى ضيافة فوجدته اعباء وغنا يشهد ان كان غرقه ودمع ان قدر
 وان كان قدوة كالتأني والمقوى ونحوهما يمنع ويشهد ان كان غرقه ودمع ان كان قدوة

أو كانوا يشربون انهم خرج وان لم يكن قدوة وان علم قبل الحضور لا يحضر في الوحيه كلها
 كذا في تحفة المولود (الذين يتربصون بكم) أي المنافقون هم الذين ينتظرون وقوع أمر لكم
 خيرا كان أو شرا (فإن كان لتكم) أيها المؤمنون (فتح من الله) أي ظنر ودولة وغنية (قالوا)
 أي لكم (ألم تكن معكم) على دينكم مظاهرين لكم فأسمو والتافيا غنتم (وإن كان للكافرين
 نصيب) أي ظهور على المسلمين (قالوا) أي للكفرة (ألم نستعوذ عليكم) الاستعوا إذا استعلاء
 أي ألم تغلبكم ونمكن من قتلكم وأسركم فأبقينا عليكم أي ترجنا (وغمعكم من المؤمنين) بأن
 نطناهم عنكم وخيلنا لهم ما ذهبت به قلوبهم أو أمر جنافي جنا بكم وبنا في مظاهرتهم
 عليكم والالكنتم نبهة لالتواء بها أنصيبا مما أصبتم وانما سمى ظفر المسلمين قضا وظنر الكافرين
 نصيبا تعظما لشان المسلمين وتخصيبا لحظ الكافرين لان ظنر المسلمين أمر عظيم تفتح له أبواب
 السماء حتى ينزل على أوليائه وأما ظنر الكافرين فتصور على أمر دنيوي سريع الزوال (فإن الله
 يحكم بينكم) أي بين المؤمنين والمنافقين بطريق تغليب المخاطبين على الغائبين (يوم القيامة)
 أي يحكم حكما يابق بشأن كل منكم من الثواب والعقاب وأما في الدنيا فتدأ جرى على من تفوه
 بكلمة الاسلام حكمه ولم يضع السيف على من تكلم بها اتفاقا (وإن يجعل الله للكافرين على
 المؤمنين سبيلا) أي ظهور يوم القيامة كما قد يجعل ذلك في الدنيا بطريق الالة والاستدراج
 وبيانه أن الله تعالى يظهر أترابا من المؤمنين يوم القيامة ويصدق موعدهم ولا يشاركهم الكفار
 في شيء من اللذات كما شاركوهم اليوم حتى يعلموا أن الحق معهم دونهم اذ لو شاركوهم في شيء
 منها لقالوا الله مؤمنين ما نفعكم ايمانكم وطاعتكم شيئا لانا شركا واستويانا معكم في ثواب
 الآخرة وأما ان كان المعنى سبيلا في الدنيا فإدبال سبيل الحجة وحجة المسلمين غالبية على حجة الكفار
 وليس لا حجة أن يغلبهم بالحجة وقيل معنى السبيل الدولة الدائمة ولادولة على الدوام للكافرين
 والالكان الظهور والغلبة من قبلهم دائما وليس كذلك فإن أكثر الظفر للمسلمين وانما يقال
 الكفار من المؤمنين في بعض الاوقات استدراجا ومكررا وهذا يستمر إلى انقراض أهل الايمان
 في آخر الزمان وعن كعب قال اذا انصرف عيسى ابن مريم والمؤمنون من بأجوج وما أجوج
 لبناو سنة نوات ثم رأوا كهيفة الرهج والغبار فاذا هي ريح قد بعثها الله لتقبض ارواح المؤمنين
 فتلك آخر عصاية تقبض من المؤمنين ويبقى الناس بعدهم مائة عام لا يعرفون دينا ولا سنة
 يتهاوجون تهارج الحمر عليهم تقوم الساعة وفي الحديث الجهاد ما مضى منه بعثني الله إلى أن
 يقاتل آخر أمتي الديال ثم ان الله تعالى يحكم بينكم يوم القيامة ليعلم من أهل العزة والكرامة
 ومن أهل العزة والندامة كما ان الشمع يحكم بين الصحيح والسقيم باظهار حالهما اذا جى به
 في حمام منظم قد دخله الاصحاء والمرضى والجرحى وان يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا
 فان وبال كيدهم اليهم مصروف وجزاء مكرهم عليهم موقوف والحق من قبل الحق تعالى
 منصور وأهله والباطل ينصر الحق خبيث أصله وقد قيل الباطل يشور ثم يغور فعلى المؤمن
 صرف عاوة الهمة في الدين وفي تحصيل علم اليقين ولا يتربص للفتوحات الدنيوية ذاهلا عن
 الفتوحات الاخرية قبل عن فتوحات الغيب ومشاهدة الحق فان أهم الامور هو الوصول إلى
 الرب الغفور قال أبو يزيد البسطامي قدس سره ان الله خواص من عبادته ولوجهم في الجنة

عن نبيته لاستغاوتوا كما يستغيث أهل النار بالنار و لما كان موسى كليم الله طفلاً
في حجر ترابية الحلق تعالى ما تحيا وزحده ولا تعدي قصده بل قال رب اني لما نزلت الي من خير
فقير فلما كبر وبلغ مبلغ الرجال مريض بطعام الاطفال بل قال رب ارنى انظر اليك وكان غاية
طلبه في طفولته هو الطعام والشراب وكان منتهى اربه في رجولته هو رفع الحجاب ومشاهدة
الاحباب فالباب مفتوح للطالب للاحاب عليه ولا يواب وانما المحبوب عن المسبب من
وقف مع الاسباب والمشروب حاضر والمحرور من حرم الشراب والمحبوب ناظر والمطرود من
وقف وراء الحجاب فمن انس بسواه فهو مستوحش ومن ذكر غيره فهو غافل عنه ومن عول على
سواه فهو مشرك فاذا لم يجد اليه سبيلاً وفي ظله مقبلاً (ونعم ما قيل) تو محرم نيتي محروم ازانى *
رمانا محرومان اندر محرم نيت * (ان المنافقين يخادعون الله) أي يفعلون ما يفعل المخادع من
اظهار الايمان وايطان الكفر (وهو خادعهم) أي الله تعالى فاعل بهم ما يفعل الغالب في الخداع
حيث تركهم في الدنيا معصوي الدماء والاموال واعتلهم في الآخرة الدرك الاسفل من النار
ولم يخلفهم في العاجل من فضيحة واحلال بأس ونقمة ورعب وانهم وقال ابن عباس انهم يعطون
نور ايوم القيامة كمال المؤمنين فيفضي المؤمنون بنورهم على الصراط وينطق نور المنافقين
فينادون المؤمنين انظرونا فتنس من نوركم فناديهم الملائكة على الصراط ارجعوا وراكم
قالوا نور ارجعوا انهم لا يستطيعون الرجوع قال فيصاف المؤمنون حينئذ ان يطنأ نورهم
فيعولون ربنا اقم لنا نورا واغفر لنا انك على كل شيء قدير (واذا قاموا الى الصلاة قاموا
كسالى) أي متخالفين متقاعسين كما ترى من يفعل شيئاً كرهه لا عن طيب نفس ورغبة قوله
كسالى كأنه قيل ما كسالى فنبيل (يرأون الناس) أي يقصدون بصلاتهم الرياء والسعرة
ليحبسواهم مؤمنين (ولا يذكرون الله) عطف على يراون (الا) ذكراً (قليل) اذ المرائي لا يفعل
الا بحضرة من يرائيه وهو أقل أحواله والمراد بالذكر التسبيح والتهليل قال في الكشف وهكذا
ترى كثيراً من المتظاهرين بالاسلام لو صحبتته الايام والليالي لم تسمع منه تهليل ولا تحميدة ولكن
حديث الدنيا يستغرق أوقاته لا يشترعه (متذبذبين بين ذلك) حال من فاعل يراون وذلك اشارة
الى الايمان والكفر المدلول عليهم ما بعونه المقام أي مرددين بينهم ما متعبرين قدذبهم الشيطان
والهوى بينهما وحقبة المذبذب ما يذب ويدفع عن كلا الجانبين مرة بعد أخرى (لا الى هؤلاء ولا
الى هؤلاء) حال من ضمير مذبذبين أي لا منسوبين الى المؤمنين فيكونون مؤمنين ولا الى الكافرين
فيكونون مشركين (ومن يضل الله) اعدم استعداد له هداية والتوفيق (فلن يجده سبيلاً)
موصلاً الى الحق والصواب فضلاً عن ان تهديه اليه وانعطاب لكل من يصلح له كأنما من كان
وكان صلى الله عليه وسلم يضرب مثلاً للمؤمنين والمنافقين والكافرين كشل رهط ثلاثة رفعوا
الى نهر فقطعه المؤمن ووقف الكافر ونزل فيه المنافق حتى اذا توسط عجز فناداه الكافر هلم الى
لا تغرق وناداه المؤمن هلم الى التخلص فزال المنافق يتردد بينهما اذا في عليه ماء فغرقه فكان
المنافق لم يزل في شك حتى يأتيه الموت * أي كه دارى نفاقى اندردل * خرابادت خليفه اندر خلق *
هر كه سازد نفاق ييشه خویش * خوار كرد دينزد شالي و خاق * والاشارة ان المنافقين انما
يخادعون الله في الدنيا لان الله تعالى نادى بهم في الازل عند ريش ثوره على الارواح وذلك ان الله

خلق الخلق في ظلمة ثم رشح عليهم من نوره فلما رشح نوره أصاب أرواح المؤمنين وأخطأ أرواح المنافقين والكافرين ولكن الفرق بين المنافقين والكافرين أن أرواح المنافقين رأوا رشاش النور فظنوا أنه يصيبهم فأخطأهم وأرواح الكافرين ما شاهدوا ذلك الرشاش ولم يصيبهم وكان المنافقين خدعوا عند مشاهدتهم الرشاش إذا ما أصابهم فن نتائج مشاهدتهم الرشاش وإذا قاموا إلى الصلاة ومن نتائج حرمانهم أصابة النور قاموا ~~كسالى~~ يراؤن الناس كيما يروهم النور ولا يذكرون الله الا قليلا لانهم يذكرونه بلسان الظاهر القالبي لا بلسان الباطن القلبي والقلب من الدنيا وهي قليلة قليل ما فيها والقلب من الآخرة وهي كثيرة كثير ما فيها فالذكر الكثير من لسان القلب كثير والفلاح في الذكر الكثير لافي القليل لقوله تعالى واذكروا الله ذكرا كثيرا أي بلسان القلب اعلمكم تغفلون ولما كان ذكر المنافقين بلسان القلب كان قليلا فافلحوا به وانما كان ذكر المنافق بلسان الظاهر لانه رأى رشاش النور وظاهره من البعد ولم يصبه فلو كان أصابه ذلك النور لكان صدره منشرا به كما قال تعالى أنحن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه أي على نور شارش به ربه ومعدن النور هو القلب فكان قلبه ذا كرا لله بذلك النور فانه يصير لسان القلب قليل الذكر منه يكون كثيرا فافهم جدا فلما كانت أرواح المنافقين مترددة متخيرة بين مشاهدة رشاش النور وبين الظلمة الخلقية لا إلى هؤلاء الذين أصابهم النور ولا إلى هؤلاء الذين لم يشاهدوا الرشاش لذلك كانوا مذنبين بين أولئك المؤمنين والكافرين لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ومن يضل الله بأخطاء ذلك النور كما قال ومن أخطأ فقد ضل فلن تجد له سبيلا ههنا إلى ذلك النور يدل عليه قوله ومن لم يجعل الله نورا لم يجعل الله نورا ومن لم يجعل الله له قسمة من ذلك النور المرشح عليهم بماله اليوم نصيب من نور الهداية كذا في التأويلات النجمية اللهم اوزقنا الذكر الكثير واعصمنا من الذنب الصغير والكبير * يقال حصون المؤمن ثلاثة المسجد وذكر الله وتلاوة القرآن والمؤمن إذا كان في واحد من ذلك أي من الأشياء الثلاثة فهو في حصن من الشيطان قال علي رضي الله عنه يأتي على الناس زمان لا يبقى من الإسلام الا اسمه ومن القرآن الا رسمه يعمرون مساجدهم وهي خراب من ذكر الله تعالى شر أهل ذلك الزمان علماء وهم منهم تخرج الفتنة واليهم تعود (قال السعدى) كنون بايدت عذر تقصير ~~كفت~~ * نه جون نفس ناطق ز كشتن بخفت * اللهم اجعلنا من الذاكرين الشاكرين آمين ياسعيا (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين) أي لا تتنسبوا بالمنافقين في اتخاذهم اليهود وغيرهم من أعداء الاسلام احباء قوله من دون المؤمنين حال من فاعل لا تتخذوا أي متجاوزين ولاية المؤمنين (أتريدون أن تجعلوا الله عليكم سائلا ناميبنا) أي أتريدون بذلك أن تجعلوا الله عليكم حجة بينة على أنكم منافقون فانتم موالاتهم أوضح أدلة التفريق فالسلطان هو الحجة يقال للامير سلطان يراد بذلك انه حجة ويجوز أن يكون بمعنى الوالى والمعنى حينئذ أتريدون أن تجعلوا سلطانا كالنا عليكم واليا امر عقابكم تحتص الله تعالى مخلوقا له متقاد الأمره (ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار) هو الطبقة التي في قعر جهنم وهي الهاوية والنار سبع دركات سميت بذلك لانها متدركة متتابعة بعضها فوق بعض والدركات في النار مثل الدريبات في الجنة كل ما كان من درجات الجنة أعلى فتواب من فيه أعظم وما كان من دركات النار أسفل فعقاب من فيه أشد ومثل

ابن مسعود عن الدرك الاسفل فقال هو توايت من حديد مبهمة عليهم لأبواب لها فان قلت
لم كان المنافق أشد عذابا من الكافر قلت لأنه مثل في الكفر وضم الى كفره الاستهزاء بالدين
والخداع للمسلمين فالمنافقون أخبث الكفرة فان قلت من المنافق قلت هو في الشريعة من أظهر
الايمان وأبطن الكفر وأما تسمية من ارتكب ما ينسقى به بالمنافق فالتعطيل والتهديد والتشبيه
مبالغة في الزجر كتوليه من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر ومنه قوله عليه الصلاة والسلام ثلاث
من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف
وإذا اتفق خان وقيل لحذيفة رضي الله عنه من المنافق فقال الذي يصف الاسلام ولا يعمل به
وعن الحسن أنى على النفاق زمان وهو مقروء فيه فأصبح قد عمى وقلدا أعطى سيفاً يعني الخجاج
قال عمر بن عبد العزيز لوجاهت كل أمة بما فقيها وجنابا للخجاج فضلناهم وعن عبد الله بن عمار أن
أشد الناس عذابا يوم القيامة ثلاثة المنافقون ومن كفر من أصحاب المائدة وآل فرعون قال الله
تعالى في أصحاب المائدة قاتل أعديه عذابا بالآعذيه أحد من العالمين وقال في حق المنافقين إن
المنافقين في الدرك الاسفل من النار وقال أدخلوا آل فرعون أشد العذاب قيل لا يتسع أن
يجتمع القوم في موضع واحد ويكون عذاب بعضهم أشد من بعض ألا ترى أن البيت الداخل
في الحمام يجتمع فيه الناس فيكون بعضهم أشد أذى بالنار لكونه أدنى الى موضع الوقود وكذلك
يجتمع القوم في القعود في الشمس وتأذى الصفراوي أشدوا كثر من تأذى السوداوى والمنافق
في اللغة مأخوذ من النفق وهو السرب أى يستتر بالاسلام كما يستتر الرجل بالسرب وقيل هو
مأخوذ من قولهم نافق اليربوع إذا دخل نافقاه فإذا طلب من النافق ما خرج من القاصعاه
وإذا طلب من القاصعاه خرج من النافقاه والنافقاه والنافقاه عاه بجر اليربوع (وإن تجدد لهم
نصرا) أى ما منعنا منع عنهم العذاب ويخرجهم من الدرك الاسفل من النار والخطاب لكل من
يصلح له كأنما من كان (الا الذين تابوا) أى عن النفاق هو استثناء من المنافقين بل من غيرهم في
الظن (وأصلحو) ما أفسدوا من أحوالهم من حال النفاق باتيان ما حسنه الشرع من أفعال
القلوب والجوارح (واعتصموا بالله) أى وثقوا به وتمسكوا بدينه وتوحيده (وأخلصوا دينهم)
أى جعلوه صالحا (لله) لا يتبعون بطاعتهم الاوجهه (فأولئك) الموصوفون بما ذكر من الصفات
الحيدة (مع المؤمنين) أى المؤمنين المعهودين الذين لا يصد عنهم نفاق أصلا والافهم أيضا
مؤمنون أى معهم في الدرجات العالية من الجنة لا يضرهم النفاق السابق وقد بين ذلك بقوله
تعالى (وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما) لا يتأدرو قدره فيشاركون فيه ويساهمونهم
وسوف كلمة ترجئة واطماع وهى من الله سبحانه ايجاب لانه أكرم الأكرمين ووعد الكريم انجاز
وانما حذفت الياء من يؤتى في الخط كما حذفت في النفل لسكونها وسكون اللام في اسم الله وكذلك
سندع الزبانية ويدع الداع واعلم أن الكافروا أفسد برين الكفر صفاء روحه ولكن ما أضيف
الى ورن كفره رين النفاق فكان لرين كفره منقذ من القلب الى اللسان فيخرج بخاره من
لسانه باظها والكفر وكان للمنافق مع رين كفره رين النفاق رائدا ولم يكن بخار رينه
منقذا الى لسانه فكان بخارات رين الكفر ورين النفاق تنفذ من منفذ قلبه الذى هو الى عالم
الغيب فتراكم حتى انسدت منفذ قلبه بها وختم عليه بافساد كلية الاستعداد من صفاء الروحانية فلم

يتفق له الخروج عن هذا الأسفل ولا ينصره نصير بأخراجه لانه مخذول بعيد من الحق في آخر
الصفوف وقال تعالى ان ينصركم الله يعني في خلق أرواحكم في صف أرواح المؤمنين فلا غالب
لكم بان يردكم الى صف أرواح الكافرين وأن يخدلكم بأن يخلق أرواحكم في صف أرواح
الكافرين فمن ينصركم من بعده بأن يخرجكم الى صف المؤمنين ثم استثنى منهم من كان كفره
ونفاقه عارية وروحه في أصل الخلقة خلقت في صف المؤمنين ثم بأدنى مناسبة في المحاذاة بين
روحه وأرواح الكافرين والمنافقين ظهر عليه من نتائجهم والامة معلولة مع القوم أيا ما هدوة
فأفسدت صفاء روحانيته بالكلية وما انتم منه مذقلبه الى عالم الغيب فهو له من مهبط العناية
نعمات الطاف الحق ونبيه من نومة الغفلة ونبي بالرجوع الى الحق بعد التلادى في الباطل ونودي
في سرته بأن لا نصير لمن اختاروا الأسفل ولا يخرج منه الا الذين تابوا أي ندموا على ما فعلوا ورجعوا
عن تلك المعاملات الرديئة وأصلحو ما أفسدوا من حسن الاستعداد وصفاء الروحانية بترك
الشهوات النفسانية والحظوظ الحيوانية واعتصموا بحبل الله استمانة على العبودية وأخلصوا
دينهم لله في الطلب لا يطلبون منه الا هو ثم قال من قام بهذه الشرائط فأولئك مع المؤمنين يعني
في صف أرواحهم خلق روحه لا في صف أرواح الكافرين وسوف يؤتي الله المؤمنين التائبين
ويتقرب اليهم على قضية من تقرب الى شبرا تقرب اليه ذراعا ومن تقرب الى ذراعا تقرب
اليه باعا ومن أتاني بشئ أتته أهول وهـ ذاهو الذي ساء أجراء عظيماء والله العظيم كذا في
التاويلات النجمية (قال السعدي) خلاف طريقته بود كاوليا * تمنا كنداز خدا جز خدا
(ما) استغفها مية في النقي في محل النصيب يفعل أي أي شئ (يقول الله بعد اياكم) الياسينية
متعلقة يفعل أي يعذبيكم (ان شكرتم وآمنتم) أي أي شئ في به من الغبط أم يدرك به النار
أم يستجلب به نفعاً أم يستدفع به ضرراً كما هو شأن الملوكة أي لا يفعل بعذاب المؤمن الشاكر
شيئاً من ذلك لان كل ذلك محال في حقه تعالى لانه تعالى غني لذاته عن الحاجات منزلة عن حاج
المنفعة ودفع المضرة وأما تعذيب من لم يؤمن أو آمن ولم يشكر فليس لمصلحت تعود اليه تعالى
بل لاستدعاء حل المكاف ذلك كاستدعاء سوء المزاج المرض والمقصود منه حل المكافين على
الايان وفعل الطاعات والاحتراز عن التسيب وترك المنكرات فكأنه قيل اذا اتيت
الحسنات وتركتم المنكرات فكيف يليق بكرمهم أن يعذبكم وتعذيبه عباده لا يزيد في ملكه
وتركه عقوبتهم على فعلهم التسيب لا ينتص من سلطانه وجواب ان شكرتم مخذوف لدلالة ما قبله
عليه أي ان شكرتم وآمنتم فما يفعل بعذابكم والشكر ضد الكفر والكفر ضد النعمة فالشكر
اظهارها وانما قدم الشكر على الايمان مع ان الايمان مقدم على سائر الطاعات ولا ثبات مع
عدم الايمان لما أنه طريق موصل اليه فان الناظر يدرك أولاً ما عليه من النعم الانفسية
والا فاقية في شكر شكرهم ما ثم يترقى الى معرفة المنعم بعد ايمان النظر في الدلائل الدالة على
ثبوته ووحدته فيؤمن به (وكان الله شاكراً) الشكر من العبد هو الاعتراف بالنعمة الواصلة
اليه مع شروب من التعظيم ومن الله تعالى الرضا أي راضياً باليه من طاعة عباده واضعاف
النواب بمقابلته واحدة الى عشرة الى سبع مائة الى ما شاء من الاعضاع (عليها) بحق شكركم
وايمانكم فيستحيل أن لا يوفىكم أجوركم فينبغي اطالب الحق أن يخضع له خضوعاً تاماً ويشكره

شكرا كثيرا قال الجرجاني في قوله تعالى ان شكرتم لازيدنكم أي ان شكرتم القرب لازيدنكم
الانس وعن علي رضي الله عنه اذا وصلت اليكم أطراف النعم فلا تنفروا أقصاها بقوله الشكر
معناه من لم يشكر النعم الحاصلة لديه الواصلة اليه حرم النعم القائمة منه القاصية عنه * چون بيابي
تو نعمتی و رچند * خرد باشد چون نقطه موهوم * شکر آن یافته فرومگذار * که زنا یافته شوی
محروم * فبالشكر والايان يتخلص المرء من التيران والافقة عرض نفسه للعذاب واستحق
العذاب والعتاب وجه التعذيب ان التأديب في الحكمة واجب فخلق الله النار ليعلم الخلق قدر
جلال الله و كبريائه وليكونوا على هبة وخوف من صنع جلاله ويؤدب بها من لم يتأدب
بتأديب رسله الى خلقه وليعتبر أهل العتق بالنظر اليها في الدنيا وبالاستماع لها في الآخرة ولهذا
السرا على النبي عليه السلام السوط حيث يراه أهل البيت ثلاثين كرا الادب (وروي) أن الله
تعالى قال لموسى عليه السلام ما خلقت النار بخلاصي ولكن أكره أن أجمع أعدائي وأولياي
في دار واحدة وأدخل الله بعض عصاة المؤمنين النار ليعرفوا قدر الجنة ومقدار ما دفع الله عنهم
من عظيم النعمة لأن تعظيم النعمة واجب في الحكمة والاشارة في الآية ان الله تعالى يذكر للعباد
المؤمنين نعمان نعمه السابقة السابقة منها اخرجهم من العدم يسديع فطرته ومنها أنه خلق
أرواحهم قبل خلق الاشياء ومنها أنه خلق أرواحهم نورانية بالنسبة الى خلق أجسادهم الظلمانية
ومنها ان أرواحهم لما كانت بالنسبة الى نور التقدم ظلمانية رش عليهم من نور التقدم ومنها انه لما
أخطأ بعض الارواح ذلك التور وهو أرواح الكفار والمنافقين وقد أصاب أرواح المؤمنين قال
ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم هذه النعم التي أنعمت بها عليكم من غير استحقاق منكم فان شكرتم
ان شكرتم هذه النعم برؤيتها ورؤية المنعم فقد آمنتم به وشكرتم من عذابي وهو ألم التراق فان
حقيقة الشكر رؤية المنعم والشكر على وجود المنعم أبلغ من الشكر على وجود النعم وقال
واشكروا لي أي اشكروا الوجودي وكان الله في الازل شاكر الوجود ومن شكر لوجوده أوجد
الخلق بجلوه علمي يمن يشكره وعن يكرمه فأعطى جزاء شكر الشاكرين قبل شكرهم لأن الله
شكور وأعطي جزاء كفر الكافرين قبل كفرهم لأن الكافر كشور كذا في التأويلات النجمية

(الجزء السادس من الثلاثين) *

(لا يحب الله الجهر بالسوء من القول) عدم محبته تعالى شيء كتابة عن خطئه والباء متعلقة
بالجهر ومن يحذوف وقع طامن السوء أي لا يحب الجهر من أحد في حق غيره بالسوء كائنا من
القول (الامن ظلم) أي الاجهر المظلم فان المظلم له ان يجهر برفع صوته بالدعاء على من ظلمه
أو يذكر ما فيه من السوء تظلماته مثل أن يذكر أنه سرق متاعا أو غصبه مني وقيل هو أن يبدأ
بالشتم فيرد على الشاتم يعني لو شتمه أحدا بداءة فله أن يرد على شاتم أي جاز أن يشتمه عنه ولا يزيد
عليه وقيل ان رجلا ضاف قوما أي أتاهم ضيفا فلم يطعموه فاشتكاهم فعوتب على الشكاية فنزلت
(وكان الله سميعا) لكلام المظالم (عليما) بحال الظالم (ان تبدوا خيرا) أي خيرا كان من
الاقوال والافعال (أو تخفوه أو تعفوا عن سوء) لكم المواخذة عليه وهو المقصود وذكرا بداء
الخبر وخفائه تهديد وتوطئة له ولذلك رتب عليه قوله (فان الله كان عفوا غفيرا) فان اراده
في معرض جواب الشرط يدل على ان العمدة هو العفو مع القدرة أي كان مبالغيا في العفو عن

قوله لا تتفرد الخ هكذا
في النسخة التي بأيدينا
وليحذر اهـ

العصا مع كمال قدرته على الموازنة والاتقان فعليكم أن تقصدوا بسنة الله وهو حث المظلوم
على العفو بعد ما رخص له في الانتصار والانتقام جلا على مكارم الاخلاق وعن علي رضي الله
عنه لا تتفرد دفع انتقام * صول انتقام از مردم * دولت مهتری كند باطل * از ره انتقام
ببگوشو * تا غنائی بهتری عاقل * واعلم أن الله تعالى لا يحب اظهار القضاء والقصاص
الا في حق ظالم عظيم ضرره وكثر كيد وسكره فعند ذلك يجوز اظهار قضائهم واهذا قال عليه
السلام اذكروا الفاسق بما فيه كي يحذره الناس وورد في الاثر ثلاثة ليست لهم الغيبة الامام
الخائروالفاسق المعلن بفسقه والمبتدع الذي يدعو الناس الى بدعته ثم ان أكثر السوء قولي
فان اللسان صغير الجرم كبير الجرم وفي الحديث البلاء وكل بالمنطق (يحكي) ان ابن السكيت
جلس مع المتوكل يوما فجاء المعتز والمؤيد ابنا المتوكل فقال أيا أحب اليك ابناي أم الحسن
والحسين قال والله ان قنبرا خادما علي رضي الله عنه خير منك ومن ابنك فقال سلوا لسانه من قتناه
ففعلا وقت من المحب انه أنشد قبل ذلك للمعتز والمؤيد وكان يعلمهما فقال
يصاب الفتى من عثرة بلسانه * وليس يصاب المرء من عثرة الرجل
فعتبرته في القول تذهب رأسه * وعثرته في الرجل تبرا على مهل

(وفي المتنوي) اير زبان چون سنك وهم آهن وشت * وآنچه بجهد از زبان چون آتش است
* سنك و آهن را مزن بر هم كزاف * كد ز روی نقل وكه از روی لاف * زانكه تاريخت
وهر سو بقبه زار * در میان بقبه چون باشد شرار * عالمی را يك سخن ويران كند * رويان
هر دم را شيران كند * والاشارة في الآية ان الله لا يحب الجهر بالسوء من القول من العوام
ولا التحدث مع النفس من الخواص ولا الخطرة التي تخطر بالبال من الاخص الا من ظلم عادي
دواعي البشرية من غير اختيار أو بآلة من اضطرار وأيضا لا يحب الجهر بالسوء من القول
بافشاء أسرار الربوبية وأسرار مواهب الألوهية الا من ظلم بعمليات الاحوال وتعاقب كؤوس
عتار الجبال والجلال فاضطر الى المقال فقتل باللسان الباقي لا باللسان الفاني أما الحق سبحانه
وكان الله في الازل سمع عالمقالمهم قبل ابداء عالمهم علما بأحوالهم ثم قال ان تبدوا خيرا بعني فها
كوشتم به من الطاف الحق تنبها للحق وافادة لهم بالحق أو تحذروهم صيانة لنفوسكم عن آفات
الشوائب وأخذ بخطامها عن المشارب أو تعفوا عن سوء مما يدعوكم اليه هوى النفس
الامارة بالسوء أو تتركوا اعلان ما جعل الله اظهاره سوا فان الله كان عفو متخلقا بأخلاقه
متصفا بصفاته وأيضا فان الله كان في الازل عفو اعنك بأن لم يجعلك من المخذولين حتى سرت
عفو اعما سواه وكان هو قدير اعلى خذلانك حتى يقدر على أن لا يعصو عن مثقال ذرة لكفرا نك
ان الانسان اظلم كفار كذا في التأويلات النجمية (ان الذين يكفرون بالله ورسوله) أي يؤدي
اليه مذهبهم وبشخصه رأيهم لانهم يصرون بذلك كما ينبي عنه قوله تعالى (ويريدون أن
يفرقوا بين الله ورسوله) أي بأن يؤمنوا به تعالى ويكفروا بهم لكن لا بأن يصرحوا بالايمان به
تعالى وبالكفر بهم فاطبة بل بطريق الاتزام كما يحكيه قوله تعالى (ويقولون نؤمن ببعض
وكنفر ببعض) أي نؤمن ببعض الانبياء ونكفر ببعضهم كما قالت اليه ودنؤمن عيسى والتوراة
وعزير ونكفر عما وراء ذلك وما ذلك الا كفر بالله تعالى ورسوله وتفرق بين الله ورسوله في الايمان

لانه تعالى قد أمرهم بالايان بجميع الانبياء وما من نبي من الانبياء الا وقد أخبر قومه بحقيقة
 دين نبينا صلى الله عليه وسلم فن كفر بواحد منهم ~~ككفر بالكل~~ وبالله تعالى أيضا من حيث
 لا يحتسب (ويريدون) بقولهم ذلك (أن يتخذوا بين ذلك سيلا) أى طريقا وسطا بين الايمان
 والكفر ولا واسطة بينهما قطعا اذا الحق لا يختلف فان الايمان بالله انما يتم بالايمان برسله وتصديقهم
 فيما بلغوا عنه تفصيلا واجالا قال الكافري بعض كالكافر بالكل في الضلال كما قال فماذا بعد الحق
 الا الضلال (اولثن) الموصوفون بالصفات السيئة (هم الكافرون) أى الكاملون في الكفر لا عبرة
 بما يدعون به ويسمونه ايمانا أصلا (حقا) مصدر مؤكد لمضمون الجملة أى حق ذلك أى كونهم كاملين
 في الكفر حقا وصفة لمصدر الكافرون أى هم الذين كفروا كفرا حقا أى يقينا محققا لا شك
 فيه (وأعدنا للكافرين عذابا مهينا) سيد وقوته عند حلوله ويهانون فيه ثم انه تعالى لما ذكر
 وعيد الكفار أتبعه بذكر وعد المؤمنين فقال (والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين أحد منهم)
 بأن يؤمنوا ببعضهم ويكفروا بآخريين كافله الكفرة وانما دخل بين على أحد وهو يقتضى
 متعددا لعمومه من حيث انه وقع في سياق النفي فهو بمنزلة ولم يفرقوا بين اثنين أو بين جماعة
 (اولثن) المنعوتون بالنعوت الجميلة المذكورة (سوف يؤتيهم) أى الله تعالى (أجورهم)
 الموعودات لهم وسعى الثواب أجزا الآن المستحق كالأجرة وسوف التأكد الوعد أى الموعود
 الذى هو الايمان والدلالة على أنه كائن لا محالة وان تأخر (وكان الله غفورا) لما فرط منهم (رحيما)
 مبالغا في الرحمة عليهم بتضعيف حسناتهم والآية الاولى تدل على ان الايمان لا يحصل بزعم المرء
 وحسبانه أنه مؤمن وانما يحصل بحصول شرائطه ونتائجه منه فن نتائجه ما ذكر في الآية الثانية
 من عدم التفرق بين الرسل ومن نتائجه القبول من الله والجزاء عليه فن أخطأه التور عند الرسل
 على الارواح فتد كفر كفر حقيقيا ولذلك سماهم الله في لكفر حقا ومن أصابه النور عند ذلك
 فقد آمن ايمانا حقيقيا ولذلك لا ينفع الا قول توسط الايمان كما لا ينفع الثانى توسط العصيان (قال
 السعدى) قضا كشتى انجا كه خواهد يرد * وكرنا خدا بامه برتن دردد (يعنى) انه كان شاب حسن
 الوجه وله أحباب وكانوا فى الاكل والشرب والتسليم والتلذذ فنفتد دراهمهم فاجتمعوا يوما
 وأجمعوا على أن يقطعوا الطريق فخرجوا الى طريق وترقبوا القافلة فلم يترأ أحد من هذا الطريق
 الى ثلاثة أيام ورأى الشاب شيئا قال له يا ولدى ليس هذا منه تلك فاستغفر الله تعالى فان طلبتني
 فأنا أقرأ القرآن فى جامع السيد البخارى ببروسة المحروسة فاحترق قلب الشاب من تأثير الكلام
 فقال لرفقائه لو تبعتم رأيي تعالىوا نروح الى بروسة فقبس عن بعض التجار فخرج خلفهم
 فمأخذ أموالهم فقبولوا قوله فلما جاؤا الى بروسة قال لهم تعالىوا نصل فى جامع السيد البخارى ونبدع
 عنده ليحصل مرادنا فلما جاءوا الى الجامع ورأى الشيخ هناك يقرأ القرآن سقط على رجليه وتاب وبقى
 عنده سقتين ثم بعد السنتين أرسله هذا الشيخ الى حضرة الشيخ آق شمس الدين فرياه وصار كاملا
 بعد أن كان مؤمنا ناقصا قاطع الطريق ولذا ينظر الى الحاجة ولكن حسن العاقبة من سبق العناية
 في البداية اللهم اجعلنا من المهديين آمين يامعين واعلم أن الايمان والتوحيد هو أصل الاصول
 وهو وان كان لا يزيد ولا ينقص عند الامام الاعظم الا ان نوره يزيد بالطاعات وينقص بالسيئات
 فينبغى لطالب الحق ان يراعى أحكام الشريعة وآداب الطريقة ليتقوى جانب روعانيته فان

أنوار الطاعات كالأغذية النقية للأرواح خصوصاً نور التوحيد والذي ذكره الله أكبر وهو
العمدة في تصفية الباطن وطهارته قال سيد الطائفة الجليل قدس سره الأدب أدبان فأدب السر
طهارة القلب وأدب العلانية حفظ الجوارح من الذنوب فعليك بترك الشرور والايان الكامل
لله بالغدور حتى تنال الاجر الموفور والسرور في دار الحضور (قال الصائب) انزاهد ان خشك
رساي طمع مدار * سبل ضعيف واصل دريا غشود * فلا بد من العشق في طريق الحق
ليصل الطالب الى السر المطلق ويجوز الامنية شنية والسفينة لا تجري على اليبس كما قالت
رابعة (يسألك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتاباً من السماء) نزلت في أحبار اليهود حين قالوا
لرسول الله عليه السلام ان كنت نبياً صادقا فافتنا بكتاب من السماء جلة كما أتى به موسى عليه
السلام وقيل كتاباً محترراً بخط سموي على ألواح كما نزلت التوراة (فسدسألو موسى أكبر من
ذلك) جواب شرط مقتدر أي ان استكبرت ما سألوهم منك واستعظمت فتدسألو موسى شيئا
أكبر منه وأعظم وهذا السؤال وان صدر عن أسلافهم لكانهم لما كانوا مقتدين بهم في كل
ما يأتون وما يذرون أسند اليهم والمعنى ان لهم في ذلك عرفاً راسخاً وان ما اقترحوا عليك ليس
بأول جهالاتهم (فتألفوا) القاء تفسيرية (أرنا الله جهرة) أي أرنا جهرة أي عياناً والجهرة
حقيقة في ظهور الصوت لحاسة السمع ثم استعير لظهور المرقى بحاسة البصر ونسبها على المصدر
لان المعايينة نوع من الرؤية وهم النقباء السبعون الذين كانوا مع موسى عليه السلام عند
الجليل حين كلمه الله تعالى سألوهم ان يروا ربهم ثم رويهم في كونه اياهم في الدنيا (فأخذتهم
الصاعقة) نار جاءت من السماء فأحرقتهم (بظلمهم) أي بسبب ظلمهم وهو نعتهم وسؤالهم لما
يستحيل في تلك الحال التي كانوا عليها وذلك لا يقتضي امتناع الرؤية مطلقاً * وفي التأويلات
البحرية فتألفوا أرنا الله جهرة وما طلبوا الرؤية على موجب التعظيم أو على موجب التصديق
ولاحظهم عليها شدة الاشتياق أو ألم الفراق كما كان لموسى عليه السلام حين قال رب أرني أنظر
إليك ولعل خيرة موسى في جواب ان تراني كانت من شؤم القوم وما كان انفسهم من سوء أدب
هذا السؤال لتلاطمه في سطلوب لم يعطه نبيهم فما تعطلوا بحال نبيهم لانهم كانوا أشقياء
واسعيدين وعظيمة غير حتى أدركتهم الشقاوة الازلية فأخذتهم الصاعقة بظلمهم بأن طمعوا
في نسبته وكرامة ما كانوا مستحقينها ومن طبع كافراً ولو يرى الله جهرة فانه لا يؤمن به ومن
طبع مؤمناً عند شاش النور باصائه فانه يؤمن بنبي لم يره وكتاب لم يقرأه بغير معجزة أو بيعة كما
كان الصديق وثي الله عنه حين قال النبي صلى الله عليه وسلم له بعثت فتال صدقت وكما كان
حال أوديس القري فانه لم ير النبي عليه السلام ولا المعجزة وقد آمن به (ثم اتخذوا العجل) أي
عبدوه واتخذوه الهة (من بعد ما جاءتهم البينات) أي المعجزات التي أظهرت لشرعون من العصا
واليد البيضاء وغلقي البحر ونحوها لا التوراة لانهم لم تنزل عليهم بعد وهذه هي الجناية الثانية التي
اقرتها أيضاً أوائلهم (فعدوا ناعن ذلك) أي تجاؤزنا عنهم بعد توبتهم مع عظم جنايتهم
وجرمهم ولم ينسأصلهم وكانوا أحقاداً به قبل هذا استدعاء لهم الى التوبة كأنه قيل ان أولئك
الذين أجزموا تابوا فعدوا ناعنهم قلوباً أنتم أينما حتى نعدوا عنكم ودلت الآية على سعة رحمة
الله وغفرته ولم نعمة ومنته وأنه لا جرمية تضيق عنها مغفرة الله وفي هذا منع من التنبؤ

(وآتيناهم موسى سلطانا مبينا) أى تسلطا واستيلا عظاما عليهم حيث أمرهم بأن يقتلوا أنفسهم
 توبة عن معصيتهم فاختبروا بأفئدتهم والسيوف تساقط عليهم فبأله من سلطان مبين (ورفعنا
 فوقهم الطور عينا قهم) الباء سببية متعلقة بالرفع والمعنى لاجل أن يعطوا المشاق لقمول الدين
 (روى) أن موسى عليه السلام لما جاءهم بالثورة فرأوا ما فيها من التكالييف الشاقة كبرت
 عليهم فأبوا قبولها فأمر جبريل عليه السلام بقلع الطور وظلله عليهم حتى قبلوا فرقع عنهم (وقلنا
 لهم) على لسان موسى والطور مشرق عليهم (ادخلوا الباب) أى باب القرية وهى اريحا على
 ما روى من أنهم دخلوا اريحا فى زمن موسى عليه السلام أو باب التوبة التى كانوا يصلون اليها
 فانهم لم يدخلوا بيت المقدس فى حياة موسى (مجددا) أى متطامنين مخنئين شكر على إخراجهم
 من التيه فدخلوها زحنا وبدلوا ما قيل لهم (وقلنا لهم) على لسان داود (لا تعدوا) أى لا تظلموا
 باصطياد الحيتان يقال عدا بعد وعدا وعدا وعدا وانا أى ظلم وجاوز الحد والاصل لا تعدوا
 بواو من الاولى لام الكلمة والنشأة شعرا الفاعل مسار بالاعلال على وزن لا تعدوا (فى) يوم
 السبت (وكان يوم السبت يوم عبادتهم فاعتدى فيه أناس منهم فاشتغلوا بالصيد) وأخذنا
 منهم) على الامثال بما كلفوه (ميتا فاعلظا) أى عهدا موكدا غاية التأكيده وهو قواهم سمعنا
 وأطعنا قبل انهم أعطوا المشاق على أنهم انهم وابل الرجوع عن الدين فالثقة تعالى بعذبتهم بأى
 أنواع العذاب أراد (فبما) ما مضى للثأ كيد (نقضهم ميتا قهم) أى فببب نقضهم ميتا قهم ذلك
 فعلناهم ما فعلنا من اللعن والمسح وغيرهما من العقوبات النازلة عليهم أو على أعقابهم فالباء
 متعلقة بفعل محذوف (وكفرهم بآيات الله) أى بالقرآن أو عافى كذبهم عندهم (وقتلهم
 الانبياء بغير حق) كزكريا ويحيى عليهم ما السلام (وقواهم قلوبا غلف) جمع أغلف أى هى مغشاة
 بأغشية جبلية لا يكاد يصل اليها ما جاء به محمد عليه الصلاة والسلام ولا تفقه ما يقوله أو هو
 تخفيف غلف بضم الغين واللام جمع غلاف أى هى أوعية لاهلوم فنعن مستغنون بما عندنا عن
 غيره (بل طبع الله عليها بكفرهم) كلام معترض بين المعطوفين بحى به على وجه الاستطراد
 مسارعة على زعمهم انفساد أى ليس كفرهم وعدم وصول الحق الى قلوبهم لكونها غلفة بحسب
 الجبل بل الامر باله كس حيث ختم الله عليها بسبب كفرهم وإيست قلوبهم كما زعموا بل هى
 مطبوع عليهم بسبب كفرهم (فلا يؤمنون الا قليلا) منهم كعبد الله بن سلام واشرايه أو إيماننا
 قليلا لا يعاب به لثقتنا به وهو إيمانهم ببعض الرسل والكتب دون بعض أو بالاعتان الغير المعتمد
 لا يجب أن يسموا مؤمنين فهم كافرون حقا واعلم ان نقض الميثاق صار سببا للغضب الملاقى فعلى
 المؤمن أن يراعى أحكام عهده وميثاقه ليسلم من البلاء وعن ابن عمر رضى الله عنه قال أقبل
 علينا رسول الله فتال يا عشرين خمر خمس خصال اذا ابتليتم بهن وأعوذ بالله أن تدركوهن
 لم تظهر الناحشة فى قوم قط حتى يعلنوا بها الا فشا فيهم الطاعون والأوباع التى لم تكن مضت
 فى أسلافهم الذين مضوا ولم يتقصوا المكيل والميزان الا أخذوا بالسنين وشدة المؤنة ويجور
 السلطان عليهم ولم ينعوا ولا كفة أموالهم الا منعوا القطر من السماء ولولا الهاتم لم يطر وا ولم
 يتقصوا عهد الله وعهد رسوله الا سلط الله عليهم عدوا من غيرهم فأخذ بعض ما فى أيديهم وما لم
 يحكمهم بكتاب الله ويتخير وافيما أنزل الله الا جعل الله بأسهم بينهم (قال فى المنوى) سوى

اطف بي وقايان هين مرو * كان بل ويران بودنيكوشنو * نقض سباق وعهود فعل شقيست
 * حفظ ايمان ووقفا كارتقيست * جرعه برخاك وفا انكس كدريخت * كي تواند صيد دوات
 زو كريخت (وبكفرهم) عطف على قوالهم أي عاقبة اليهود بسبب كذا وكذا وبسبب كفرهم
 بعيسى أيضا (وقوالهم على مريم بنتا عظيما) يعني نسبتها إلى الزنا وبم تانا منصوب على أنه مفعول
 به نحو قال شعرا أو على المصدر الدال على النوع نحو جلست جلسة فان القول قد يكون بم تانا
 وغيره تان (وقوالهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) وصفهم له عليه الصلاة والسلام
 برسول الله انما هو بطريق الاستهزاء به كما في قوله تعالى يا أيها الذي نزل عليه الذر فأنهم متفتقون
 على عداوته وقتله فكيف يقولون في حقه انه رسول الله وتظم قوالهم هذا في سلك سائر جنائياتهم
 ليس لمجرد كونه كذابا بل لتضمنه لانتهاجهم وفرحهم بقتل النبي والاستهزاء به (وما) أي والحال
 انهم ما (قتلوه وما صلبوه ولكن شبهاهم) أي وقع لهم التشبيه بين عيسى والمقتول فالقول مستند إلى
 الجار والمجرور نحو خيل اليه وليس عليه (روى) أن رهطاً من اليهود سبوه بأن قالوا هو الساحر
 ابن الساحرة والفاعل ابن الفاعلة فقد قوه وأتمه فلما سمع عليه الصلاة والسلام ذلك دعا عليهم
 فقال اللهم أنت ربي وأنا من روحك خرجت وبكلمتك خلقتني ولم آتهم من تلقاء نفسي اللهم
 فالعن من سبني وسب أمي فاستجاب الله دعاءه وصنع الذين سبوه وسبوا أمه قردة وخنازير فلما
 رأى ذلك يهودا رأس القوم وأميرهم فرزع لذلك وخاف دعوته عليه أيضا فاجتمعت كلمة اليهود
 على قتل عيسى عليه السلام فبعث الله تعالى جبريل فأخبره بأنه يرفعه إلى السماء فقال لأصحابه
 أيكم يرزى بأن يلقي عليه شبهة فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقال رجل منهم أنا فأتى الله عليه
 شبهة فقتل وصلب وقيل كان رجل ينافق عيسى عليه السلام فلما أرادوا قتله قال أنا أدلكم عليه
 فدخل بيت عيسى فرفع عليه السلام وألقى شبهة على المنافق فدخلوا عليه فقتلوه وهم يظنون أنه
 عيسى وقيل إن طاطيانوس اليهودي دخل بيتا كان هو فيه فلم يجد فيه فألقى الله تعالى شبهة عليه
 فلما خرج ظنوا أنه عيسى فأخذوه وقتل ثم صلب وأمثال هذه الخوارق لا تستبعد في عصر النبوة
 وقال كثير من المتكلمين إن اليهود لما قصدوا قتله رفعه الله إلى السماء تخاف رؤساء اليهود من
 وقوع الفتنة بين عوامهم فأخذوا أناسا وقتلوه وصلبوه ولبسوا على الناس أنه هو المسيح
 والناس ما كانوا يعرفون المسيح إلا بالاسم لما كان قليل الخلطة مع الناس فهذا الطريق الدفع
 ما يقال إذا بارأ أن يقال إن الله تعالى يلقي شبهة انسان على انسان آخر فهذا يفتح باب التسطية
 حيث يجوز أن يقال إذا رأينا زيدا العله ليس بزيدا ولكنه شخص آخر ألقى شبهة زيدا عليه وعند
 ذلك لا يبقى الطلاق والنكاح والملك موثوقا به لا يقال إن النصراني يقتلون عن أسلافهم أنهم
 شاعدهم مقتولا لانا نقول إن يواتر النصراني ينتهي إلى أقوام قليلين لا يبعد اتفاقهم على الكذب
 كذا في تفسير الامام الرازي (وان الذين اختلفوا فيه) أي في شأن عيسى عليه السلام فانه لما
 وقعت تلك الواقعة اختلف الناس فقال بعضهم أن كان هذا المقتول عيسى فأين صاحبنا
 وان كان صاحبنا فأين عيسى وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا فان الله
 تعالى لما ألقى شبهة عيسى على المقتول ألتصاه على وجهه دون جسده وقال من سمع منه ان الله
 يرفعي إلى السماء انه رفع إلى السماء وقيل ان الذين اختلفوا فيه هم النصراني فقال قوم منهم انه

ما قتل وما صلب بل رفعه الله الى السماء وقال قوم منهم ان اليهود قتلوه فزعمت النسطورية ان
المسيح صلب من جهة ناسوته أى جسده وهيكله المحسوس لا من جهة لاهوته أى نفسه وروحه
وأكثر الحكماء يختارون ما يقرب من هذا القول قالوا لانه ثبت أن الافسان ليس عبارة عن هذا
الهيكل بل هو ما جسم لطيف في هذا البدن وما جوهر روحاني مجرد في ذاته وهو مدبر في هذا
البدن والقتل انما ورد على هذا الهيكل وأما النفس التي هي في الحقيقة عيسى فالقتل ما ورد
عليها لا يقال كل انسان كذلك فمواجهة الخصم لا نأقول ان نفسه كانت قدسية علوية
علوية شديدة الاشراق بالانوار الالهية عظيمة القرب من أرواح الملائكة والنفس متى
كانت كذلك لم يعظم تألمها بسبب القتل وتخریب البدن ثم انها بعد الانفصال عن ظلمة البدن
تخلص الى فسحة السموات وأتوار عالم الجلال فتعظم بهجتها وسعاداتها هناك ومعلوم أن هذه
الاحوال غير حاصله لكل الناس وانما تحصل لاشخاص قليلين من مبدء خلق آدم الى قيام
الساعة وزعمت الملاكية من النصارى ان القتل والصلب وصل الى اللاهوت بالاحساس
والشعور لا بالمباشرة وزعمت اليعقوبية منهم ان القتل والصلب وقع بالمسيح الذي هو جوهر
متولد من جوهرين (لحق شئ منه) أى لحق تردد والشك كما يطلق على ما لم يخرج أحد طرفيه
يطابق على مطلق التردد وعلى ما يقابل العلم ولذلك أكد بقوله تعالى (ما لهم به من علم الا اتباع
الظن) استثناء منتظم لان اتباع الظن ليس من جنس العلم والمعنى لكنهم يتبعون الظن (وما قتلوه)
قتلا (يقينا) كما زعموا بقولهم انا قتلنا المسيح فيقتلناعت مصدر محذوف على أن يكون فعلا
يعنى المنعول وهو المتيقن (بل رفعه الله اليه) ردوا ~~كأن~~ قتلوه رايات رفعه قال الحسن
البصري أى الى السماء التي هي محل كرامة الله تعالى ومقره لا مكانه ولا يجرى فيها حكم أحد
سواه فكان رفعه الى ذلك الموضع رفعا اليه تعالى لانه رفع عن أن يجرى عليه حكم العباد ومن
هذا القبيل قوله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله وكانت الهجرة الى المدينة وقوله
انى ذاهب الى ربى أى الى موضع لا يمنعني أحد من عبادته وربي والحكمة في الرفع أنه تعالى أراد
به صحة الملائكة ليحصل لهم بركته لانه كلمة الله وروحه كما حصل للملائكة بركة صحبة آدم أى
البشر من تعلم الاسماء والعلم وان مثل عيسى عند الله كشل آدم كما ذكر في الآية وقيل رفع الى
السماء لما لم يكن دخوله الى الوجود الدينى من باب الشهوة وخروجه لم يكن من باب المنية بل
دخل من باب القدرة وخرج من باب العزة (وكان الله عزيزا) لا يغالب فيما يريد فعزة الله تعالى
عبارة عن كمال قدرته فان رفع عيسى عليه السلام الى السموات وان كان متعذرا بالنسبة الى
قدرة البشر لكنه سهل بالنسبة الى قدرة الله تعالى لا يغلبه عليه أحد (حكيمًا) في جميع أفعاله
فدخل فيما تدبراته تعالى في أمر عيسى عليه السلام دخولا أولا ولما رفع الله عيسى عليه
السلام كساء الريش وألبسه النور ووقطعه عن شهوات المظلم والمشرى وطار مع الملائكة فهو
معهم حول العرش فكان انسيا ملكا سماويا أرضيا قال وهب بن منبه بعث عيسى على رأس
ثلاثين سنة ورفع الله وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وكانت نبوته ثلاث سنين فان قيل لم يرد الله
تعالى عيسى الى الدنيا بعد رفعه الى السماء قيل أخرجه ليكون عالما للساعة وخاتما للولاية العامة
لانه ليس بعده ولى يختم الله به الدورة الخيرية تشریفها بها بختم نبي مرسل يكون على شريعة

محمدية يؤمن بها اليهود والنصارى ويجتد الله تعالى به عهد النبوة على الأمة ويخدمه المهدي
 وأصحاب الكهف ويتزوج ويولد له ويكون في أمة محمد عليه السلام وخاتم أوليائه ووارثيه من
 جهة الولاية وأجمع السيرطى في تفسير الدوام المنشور في سورة الكهف عن ابن شاهين أربعة من
 الانبياء أحياء اثنان في السماء عيسى وأدريس واثنان في الأرض الخضر وإياهم قائما الخضر
 فانه في البحر وأما صاحبه فانه في البر قال الامام السخاوى رحمه الله حديث أخى الخضر لو كان
 حيا لزارني من كلام بعض السلف ممن أنكروا حياة الخضر واعلم ان الارواح المهمة التي من العقل
 الاول كلها صفا واحد حصل من الله ليس بعضها بواسطة بعض وان كانت الصفوف الباقية
 من الارواح بواسطة العقل الاول كما أشار صلى الله عليه وسلم أنا أبو الارواح وأنا من نور الله
 والمؤمنون فيض نوري فأقرب الارواح في الصف الاول الى الروح الاول والعقل الاول روح
 عيسى لهذا السر شاركه بالمعراج الجسماني الى السماء وقرب عهده بعهد قارو العيسوي
 مظهر الاسم الاعظم وفائض من الحضرة الالهية في مقام الجمع بلا واسطة اسم من الاسماء
 وروح من الارواح فهو مظهر الاسم الجامع الالهي وراثته أولية وتبينه عليه السلام اصالته
 كذا في شرح القصص ثم اعلم ان قوما قالوا على مريم فردوها يارزنا وآخرين يبارزوا والحد
 في تعظيمها فقلوا ايها ابن الله وكلنا الطائفتين وقعتا في الضلال ويقال مريم كانت ولية الله
 فتشقى به افترقات أهل الافراط وأهل التفريط وكذلك كل ولى له تعالى فتذكرهم شقى بترك
 احترامهم وطلب أدبيتهم والذين يعتقدون فيهم ما ليس بتوجبون يشقون بالزيادة في اعظامهم
 وعلى هذه الجمله درج الاكثرون من الاكابر كذا في انساب بلات النجمية (وفي المنتهى) تاريتني
 تولى درج دخويش * الله الله بامنه درج ديش * بجا عالم زين سبب كرامه * كم كسى
 زبدهم آكامه * دير بايد تا كه سر آدمى * آشكارا زرد داريش وكنى * زير ديوار بدن
 نخبست يا * خانه ثمارست و مور وازدعا (وان من أهل الكتاب) أى ما من اليهود والنصارى
 أحد (الا ليؤمن به) أى بعيسى (قبل موته) أى قبل موت ذلك الاحد من أهل الكتاب يعنى
 اذا ما من اليهودى أمرا لا خرة وحضرته الوفاة شربت الملائكة وجهه ودبره وقالت أنا
 عيسى عليه السلام نبياف كذبت به فيؤمن من حين لا يتنعه ايمانه لانقطاعه وقت التكليف وتقول
 للنصارى أناك عيسى عليه السلام عبد الله ورسوله فزعمت أنه هو الله وابن الله فيؤمن بأنه
 عبد الله حين لا يتنعه ايمانه قالوا لا يموت يهودى ولا صاحب كتاب حتى يؤمن بعيسى وان
 احترق أو غرق أو تردى أو سقط عليه جدار أو كاه سبع أو رأى ميتة كانت حتى قيل لابن
 عباس رضى الله عنه لو ختم من بيته قال يتكلم به في الهواء قيل أرأيت لو شرب عاقى أحدكم قال
 يتلجج به لسانه وهذا كالوعيد لهم والخصم يرض على معاجلة الايمان به قبل أن يقتلوا اليه ولم
 يتنعه ايمانهم وقيل المنذر ان عيسى والمعنى وما من أهل الكتاب المروجون عند نزول عيسى
 من السماء أحد الا ليؤمنن به قبل موته (وروى) عن النبي عليه السلام انه قال أنا ولى الناس
 بعيسى لانه لم يكن بينى وبينه نبي ويوشك أنه ينزل فيكم حكما عدلا فاذا رأى قوم فاعرفوه فانه رجل
 ومربوع الخلق الى الحرة والياض وكان رأسه يقطر وان لم يصبه بل فيقتل الخنزير ويربى الحمر
 يكسر الصليب ويذهب الحرة ويقابل الناس على الاسلام حتى يلا الله في زمانه الممل كلها

نبرمة الاسلام وتكون السجدة واحدة لله رب العالمين وهلك الله في زمانه مسيح الضلالة
 الكذاب الدجال حتى لا يبقى أحد من أهل الكتاب وقت نزوله الا يؤمن به وتقع الامنة في زمانه
 حتى ترتفع الابل مع الاسود والبقر مع النور والغنم مع الذئاب وتلعب الصبيان بالحيات لا يؤذى
 بعضهم بعضا ثم يلبث في الارض أربعين سنة ثم يموت ويصلى عليه المسلمون ويدفنونه وفي
 الحديث ان المسيح جاني فن اتيه فليترنه مني السلام (ويوم القيامة يكون) أي عيسى عليه
 السلام (عليهم) أي على أهل الكتاب (شهيدا) فيشهد على اليهود بالكذب وعلى النصارى
 بأنهم دعوه ابن الله (فبظلم من الدين هادوا) أي بسبب ظلم عظيم خارج عن حدود الاشياء
 والاشكال صادر عن اليهود (- رمناعليهم طيبات أحلت لهم) ولن قيلهم لاشئ غيره كما زعموا
 فانهم كانوا كلما ارتكبوا معصية من المعاصي التي اقترفوها حرم عليهم نوع من الطيبات التي
 كانت محللة لهم ولن تقدمهم من أسلافهم عقوبة لهم كلعوم الابل واليانم والنجوم * وفي
 التأويلات النجمية: كتبه قال لهم حرمناعليهم طيبات وقال لنا ويحل لهم الطيبات وقال كما
 مازقكم الله حالا لا طيبا فلم يحرم علينا شيئا بنو بننا وكما آمننا من تحريم الطيبات في هذه الآية
 نرجو أن يؤمننا في الآخرة من العذاب الاليم لانه جمع بينهم في الذكرك في هذه الآية وقال أهل
 الإشارة ارتكاب المخطورات يوجب تحريم المباحات وأنا أقول الاسراف في ارتكاب
 المباحات يوجب حرمان المناجاة انتهى كلام التأويلات (قال السعدي) مرود ربي هرجه دل
 خواهدت * كمتكين تن نورجان كاهدت (وبصدهم عن سبيل الله) أي بسبب منعهم عن دين الله
 وهو الاسلام ناسا (كثيرا) أو صدأ كثيرا (وأخذهم الربا وقد) أي والحال أنهم قد (نهوا عنه)
 فان الربا كان محرم عليهم كما هو محرم علينا وفيه دليل على ان انتهى بدن على حرمة المنهي عنه
 (وأكلهم أموال الناس بالباطل) بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة (وأعتدنا) أي خلقنا وهياطنا
 (للكافرين منهم) أي للمصيرين على الكفر لان تاب وآسن من بينهم (عذابا أليما) وجميعا يخلص
 وجهه الى قلوبهم سيد وقوته في الآخرة كما اذا قوا في الدنيا عتوبه التحريم (لكن الراشكون في
 العلم منهم) أي الثابتون من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأصحابه وسماهم راسخين في العلم
 لنباتهم في العلم وتجردهم فيه لا يضاريون ولا تقبل بهم الشبه بمنزلة الشجرة الراسخة بعز وقها في
 الارض (والمؤمنون) أي من غير أهل الكتاب من المهاجرين والانصار (يؤمنون بما أنزل اليك
 وما أنزل من قبلك) خبر المبتدأ وهو الراشكون وما عطف عليه * قال في التأويلات النجمية كان
 عبد الله بن سلام عالما بالتوراة وقد قرأ فيها قصة النبي عليه السلام فلما كان راسخا في العلم اتصل
 علم قرائته بعلم المعرفة فتعال لما رأيت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفت انه ليس بوجه
 كذاب فآمن به واسلم يكن للاحياء درسوخ في العلم وان قرأوا قصة النبي عليه السلام في التوراة
 فلما رأوا النبي عليه السلام ما عرفوه فكثروا به انتهى ونعم ما قيل في تحق الشرفاء
 جعلوا لأئمة الرسول علامة * ان العلامة شأن من لم يشهر
 نور النبوة في كريم وجوههم * يغنى الشريف عن الطراز الاخضر
 (و) أعني (المؤمنين الصلاة) فنصبه على المدح ايمان فضل الصلاة (و) هم (المؤمنون الزكاة)
 فرفعه على المدح أيضا وكذا رفع قوله تعالى (والمؤمنون بالله واليوم الآخر) قدم عليه

الايمان بالانبياء والكتب وما يصدق من اتباع الشرائع لانه المقصود بالآية (أولئك سنؤتيهم
 أجر أعظيماً) أي ثواباً وافراً في الجنة على جمعهم بين الايمان والعمل الصالح وهو ما أريد به وجه
 الله تعالى ومن أفاضل الأعمال الصلوات الحسنة وأقامتها وفي الحديث من حافظ منكم على
 الصلوات الخمس حيث كان وأينما كان جازاً الصراط يوم القيامة كالبرق اللامع في أول زمرة
 السابقين وجاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر وكان له كل يوم وليلة حافظ عليهم أجر
 شهيد وسر هذا الحديث منهوم من لفظ الصلاة ووجه تسميتها بها لأن اشتقاقها من الصلي
 وهو النار والخشبة المعوجة إذا أرادوا تشويهاً يعرضونها على النار فتقوم وفي العباد عوجاج
 لوجود تشبه الامارة فيه وسجحات وجهه الله الكريم حارة بحيث لو كشف حجابها لأحرقت تلك
 السجحات من أدركته ومن أنهى اليه البصر كما ورد في الحديث فبدخول المصلي في الصلاة
 يستقبل تلك السجحات فيصيب المصلي من وهج السطوة الالهية والعظمة الربانية ما يزيل به
 اعوجاجه بل يتحقق به معراجة فالمصلي كالمصطلي بالنار ومن اصطلي بها زال بها اعوجاجه فلا
 يعرض على نار جهنم الا فتحة القسم وبذلك المقدار من المرور يذهب أثر دونه ولا يبقى له احتياج
 الى المكث على الصراط فيمر كأنه برق اللامع وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع
 ان أولياء الله المسلمون ومن يقيم الصلوات الخمس التي كتبهن الله عليه ويصوم رمضان ويحسب
 صومه ويؤتي الزكاة محتسباً طيبة بنفسه ويحسب الكفائر التي نهي الله عنها فقال رجل من
 أصحابه يا رسول الله وكم الكفائر قال تسع أعظمهن الاشرار بالله وقتل المؤمن بغير حق والفرار
 من الزحف وقذف المحصنة والحصار وأكل الزبا وأكل مال اليتيم وعقوق الوالدين المسلمين
 واستحلال البيت العتيق الحرام قبلكم أحياء وأموالاً لا يموت رجل لم يعمل هؤلاء الكفائر ويقيم
 الصلاة ويؤتي الزكاة الأراقى محمد في محبوبه جنة أبوابها مصاريع الذهب واعلم ان الراحمين
 في العلم هم الذين رسخوا بقدمي العلم والعمل الى أن بلغوا معادن العلوم فأتصلت علومهم الكسبية
 بالعلوم العظيمة الالهية وفي الحديث اطلعت ليلة المعراج على النار فرأيت أكثر أهلها القسراء
 قالوا يا رسول الله من المال قال لا من العلم وفي الحديث العلم امام العمل والعمل تابعه قال حجة
 الاسلام الغزالي رحمه الله في منهاج العابدين ولقد صيرت من علماء أمة محمد صلى الله تعالى عليه
 وسلم الراحمين في العلم ان أنت عملت بعلمك وأقبلت على عبادة معادك وكنت عبداً لخالقك الله
 تعالى على بصيرة غير جاهل ولا مقلد غير غافل فلك الشرف العظيم والعلم النعمة الكثيرة والثواب
 الجزيل وبناء أمور العبادة كله على العلم سيما علم التوحيد وعلم السر فلهذا روي ان الله تعالى أوحى
 الى داود عليه السلام فقال يا داود تعلم العلم النافع قال الهى وما العلم النافع قال أن تعرف جلالي
 وعظمتي وكبريائي وكان قد رقى على كل شيء فان هذا الذي يقربك الى وعن علي رضي الله عنه
 ما يسر لي أن لو مت طفلاً فأدخل الجنة ولم أك كبرياً فأعرف ربي فان أعلم الناس بالله أشدهم
 خشية وأكثرهم عبادة وأحسنهم في الله نصيحة (أنا وأخي البك) جواب لاهل الكتاب عن
 مؤالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينزل عليهم كتاباً من السماء واحتجاج عليهم بأنه ليس يدعوا
 من الرسل وإنه أشأن في حقيقة الارسل وأصل الوحي كشأن سائر مشاهير الانبياء الذين لا ريب
 لاحدهم في نبوتهم والوحي والاتباع كالأعلام في خفاء وسرعة أي أنزلنا جبريل عليك يا محمد بهذا

القرآن (كما أوحينا) أي اجمعنا مثل ايماننا (إلى نوح والنبيين من بعده) بدأيد كروح لانه أبو البشر وأول نبي عذبت أمته لردهم دعوته وقد أهلك الله بدعائه أهل الأرض قبل أن نوح عليه السلام عمر ألف سنة لم ينقص له سن ولا قوة ولم يشب له شعر ولم يبلغ أحد من الأنبياء في الدعوة ما بالغ ولم يصبر على أذى قومه ما صبر وكان يدعو قومه ليلا ونهارا وسمرا ووجهارا وكان يضرب من قومه حتى يغمى عليه فإذا أفاق عاد وبلغ وقيل هو أول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة بعد محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (وأوحينا إلى إبراهيم) عطف على أوحينا إلى نوح داخل معه في حكم التشبيه أي كما أوحينا إلى إبراهيم (واسماعيل وإسحق ويعقوب والاسباط) وهم أولاد يعقوب عليه السلام وهم اثنا عشر رجلا (وعيسى وأيوب ويونس وهرون وسليمان) خصهم بالذكر مع أشغال النبيين عليهم تشرية ظاهرها وإقتضاهم فإن إبراهيم أول أولي العزم منهم وعيسى آخرهم والباقي أشرف الأنبياء ومشاهيرهم وقدم ذكر عيسى على من بعده لانه لو اجمع دون الترتيب فتقديم ذكره في الآية لا يجب تقديمه في الخلق والارسل والفائدة في تقديمه في الذكر رد على اليهود لغلطهم في الطعن فيه وفي نسبة فقدّمه الله في الذكر لأن ذلك أبلغ في كبت اليهود في تبرئته مما رمى به ونسب إليه (وأينما) أي كما آتينا (داود زورا) فالجمله عطف على أوحينا داخله في حكمه لأن آتاء الزبور من باب الإيحاء والزبور هو الكتاب مأخوذ من الزبور وهو الكتابة قال القرطبي كان فيه مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم من الأحكام وإنما هي حكم ومواعظ وتحميد وتمجيد وثناء على الله عز وجل وكانت داود يبرز إلى البرية ويقرأ الزبور فيقوم معه علماء بني إسرائيل خلفه ويقوم الناس خلف العلماء ويقوم الجحش خلف الناس وتجيء الدواب التي في الجبال إذا سمعت صوت داود فتمتن بين يديه تهجيا لما يسمعون من صوته وتجيء الطيور حتى يظللن على داود في خلائق لا يحصىن إلا الله يرفرفن على رأسه وتجيء السباع حتى تعيط بالدواب والوحش لما يسمعون فلما قارف الذئب وهو ذئب قبح امرأة أوريا من غير انتظار الوحي يجبريل ولم ير وأذلك فتبيل ذلك أنس الطاعة وهذه وحشة العصية وعن أبي موسى الأشعري قال قال في رسول الله لورأيتني البارحة وأنا أسمع اقراء تلك لقد أعطيت من مارا من من أمير آل داود قال فقلت أما والله يا رسول الله لو علمت أنك تسمع لحبرته تعجيرا وعن أبي عثمان قال ما سمعت قط برطاولا من مارا ولا عودا أحسن من صوت أبي موسى وكان يؤمنا في صلاة الغداة فتودأته يقرأ سورة البقرة من حسن صوته (قال السعدى) به اذ روى زيارته استأوا زخوش

كأن حنة نثست وابن قوت روح

وعند هبوب النشرات على الخبي * تميل غصون البان لا الحجر الصلد

(ورسلا) نصب بضم ري دل عليه أوحينا معطوف عليه داخل معه في حكم التشبيه كما قيل أي وكم أرسلا رسلا (قد قصصناهم عليك) أي سميناهم لك (من قبل) متعلق بقصصنا أي من قبل هذه السورة أرا اليوم وعرفناك قصتهم فعرقتهم (ورسلا لم نقصهم عليك) أي لم نسهم لك والرسل هم الذين أوحى إليهم يجبريل والأنبياء هم الذين لم يوح إليهم يجبريل وإنما أوحى إليهم تلك آخر أو برويا في المنام أو بشي آخر من الآلهام وعن أبي ذر رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله كم كانت الأنبياء وكم كان المرسلون قال كانت الأنبياء مائة ألف وأربعة وعشرين ألفا وكان المرسلون ثمانمائة وثلاثة عشر وفي رواية تسئل عن عدد الأنبياء فقال مائة ألف وأربعة

وعشرون ألفا والاولى أن لا يقتصر على عدد في التسمية لهذه الآية وخبر الواحد لا يفيد
 الا الظن ولا عبرة بالظن في الاعتقادات (وكلام الله موسى تكليما) عطف على انا وحيثما اليك
 عطف التهمة على القصة وتأكيد كلام بالمصدر يدل على أنه عليه السلام مع كلام الله حقيقة
 لا كناية قوله القدرية من أن الله تعالى خلق كلاما في محفل فسمع موسى ذلك الكلام لأن ذلك
 لا يكون كلام الله القاتمة والافعال المجازية لا تؤكده كدبذكر المصادر لا يقال أراد الخاطئ أن يستط
 ارادة قال الفراء العرب تسمى ما وصل الى الانسان كلاما بأي طريق وصل ما لم يؤكده بالمصدر
 فاذا أكد به لم يكن الاحتيةة الكلام والمعنى ان التكليم بغير واسطة منتهى مراتب الوحي
 خص به موسى من بينهم فلم يكن ذلك قادحا في نبوة سائر الانبياء فكيف يتوهم كون نزول التوراة
 عليه جلة قادحا في صحة من أنزل عليه الكتاب منفصلا مع ظهور أن نزولها كذلك لم يقتضيه
 لذلك من جملته ما أن بنى اسرائيل كانوا في العناد وشدة الشككية بحيث لو لم يكن نزولها كذلك لما
 آمنوا بها ومع ذلك ما آمنوا بها الا بعد اللتماء التي وقد فضل الله بيننا محمدا صلى الله عليه وسلم
 بأن أعطاه مثل ما أعطى كل واحد منهم (قال العطار) كرده در شب سوی معراجش روان *
 سر كل با او نهاده در میان * رفت موسی بر بساط آن جناب * خلع نعلین آمدش از حق خطاب
 * چون نزدیک شد از نعلین دور * کشت در وادی المقدس غرق نور * باز در معراج جمع
 ذوالجلال * می شنود آواز نعلین بلال * موسی عمران اگر چه بود شاه * هم نبرد از شمشیر
 بانعلین راه * این عنایت بین که هر چه او * کرد حق با چاکر در کاه او * چاکرش را کرد مرد
 کوی خویش * داد بانعلین راهش سوی خویش * موسی عمران چو آن رتیب بدید *
 چاکر او را چنان قربت بدید * گفت یارب انت او کن مرا * در طفیل همت او کن مرا *
 اوست سلطان و طفیل او همه * اوست دامن شاه و خیل او همه * (روی) آن موسی علیه
 السلام لما أتى طور سيناء أنزل الله الظلمة على سبع فرائخ وطرده عنه الشيطان وطرده عنه الهوام
 ونجى عنه الملكين وكشف له السماء فرأى الملائكة قياما في الهواء ورأى العرش بارزا وظله الله
 وناجاه حتى أسعاه كلامه من غير واسطة وكيفية وصوت وحرف (رسلا) نصب على المدح أى
 أعنى رسلا (مبشرين) لاهل الطاعة بالجنة (ومعذرين) للعصاة بالنار (اللام متعلقة
 بأرسلنا) (للناس) خبر يكون (على الله) متعلق بمحذوف وقع مالا من قوله (حجة) أى كائنة
 على الله وحجة اسم يكون والمعنى لتلايكون للناس على الله معذرة يوم القيامة يعذرون بها
 فالتين لولا أرسلت اليها رسولا فيبين الناس انهم لم يعملوا مالم تكن تعلم من أحكامك وينهنا من
 سنة الغفلة اتصور ان قوة البشرية عن ادراك جزئيات المصالح وعجزها كثيرا عن ادراك
 كلياتها فغلبت عليه على ان بعث الانبياء الى الناس ضرورة وانما سميت المعذرة حجة مع استحالة
 أن يكون لاحد عليه سبحانه حجة في فعل من أفعاله بل له أن يفعل ما يشاء كما يشاء لتفسيه على ان
 المعذرة في القبول عنده تعالى يقتضي كرمه ورحمته لعباده بمنزلة الحجة الطاعة التي لا مرد لها
 ولذلك قال وما كنا عذيين حتى نبعث رسولا قال النبي صلى الله عليه وسلم ما أحد أغبر من الله
 عز وجل ولذلك حرم التواشع ما ظهر منها وما بطن وما أحد أحب اليه المدح من الله تعالى
 ولذلك مدح نفسه وما أحد أحب اليه العذر من الله تعالى ولذلك أرسل الرسل وأنزل الكتاب

(بعد الرسل) أي بعد إرسالهم وتبليغ الشرائع إلى الأمم على أسنتهم متعلق بحجة (وكان الله عزيراً) لا يغالب في أمر من الأمور ومن قضيته الامتناع عن الإجابة إلى مسئلة المتعنتين (حكياً) في جميع أفعاله التي من أجلها إرسال الرسل وإنزال الكتب (لكن الله) استدرأك على مفهومي ما قبله من سؤالهم على وجه التعنت أن ينزل عليهم ما وصونه من الكتاب فهو بمنزلة قواهم لا يشهد بأن الله تعالى بعثك اليه رسولا حتى ينزل ما سأله فقال تعالى أنهم لا يشهدون بصدقك في دعوى الرسالة لكن الله (يشهد بما أنزل اليك) من القرآن المجزأ الدال على نبوتك أن يحذوك وكدبوك فإن أنزل هذا القرآن البالغ في القصاحة إلى حيث عجز الأولون والآخرون عن معارضته وإتيان ما يدانيه شهادة له عليه السلام بنبوته وصدقته في دعوى الرسالة من الله تعالى فعنى شهادة الله تعالى بما أنزل اليه آياته لبحته باظهار المجزئات كما ثبت الدعوى بالبينات (أنزله يعلمه) حال من الناعل أي ملتبساً بعلمه الخاص الذي لا يعلم غيره وهو تأليف على شرط يدع يحجز عنه كل بليغ أو يعلم بحال من أنزل عليه واستعداداً لقياس الأنوار القدسية (والملائكة يشهدون) أيضاً بنبوتك فإن قلت من أين يعلم شهادة الملائكة قلت من شهادة الله تعالى لأن شهادتهم سبع لشهادته (وكنى بالله شهادته) على صحة نبوتك حيث نصب الله المجزئات باهرة وحججاً ظاهرة مغنية عن الاستشهاد بغيرها كآية تعالى قال يا محمد ان كذبك هؤلاء اليهود فلا تبالي بهم فإن الله تعالى وهو الله العالمين يصدقك في دعوى النبوة الملائكة السموات أيضاً يصدقونك في ذلك ومن صدقه رب العالمين والملائكة أي ملائكة العرش والكروبي والسموات السميع أجمعون لا ينبغي له أن يلتفت إلى تكذيب أخس الناس وهم هؤلاء اليهود (أن الذين كفروا) أي بما أنزل الله وبشهادته وهم اليهود (وصدوا عن سبيل الله) وهو دين الإسلام من أرادوا كذبوا ما عرفه صفة شدة في كتابنا (قد ضلوا) بما فعلوا من الكفر والصد عن طريق الحق (ضالاً لا بعيداً) لأنهم جمعوا بين الضلال والاضلال ولأن المضل يكون أعرق في الضلال وأبعد من الانشلاخ عنه (أن الذين كفروا) أي بما ذكرنا نقلاً (وظلموا) أي محمد صلى الله عليه وسلم بانكار نبوته وكتان نعوته الجليلة ووضع غيرهما مكانها أو الناس بصددهم عفا فيه صلاحهم في المعاش والمعاد (لم يكن الله) مريداً (ليغشركم) لاستحالة تعلق المغفرة بالكافر (ولأنهم هم طريقاً إلى طريق جهنم) لعدم استعدادهم للهداية إلى الحق والأعمال الصالحة التي هي طريق الجنة والمراد بالهداية المشهورة من الاستغناء بطريق الإشارة خلق الله لأعمالهم السيئة المؤدية بهم إلى جهنم عند صرف قدرتهم واختيارهم إلى اكتسابها أو سوقهم إليها يوم القيامة بواسطة الملائكة والطريق على عمومته والاستغناء متصل وقيل خاص بطريق الحق والاستغناء منقطع (خالدين فيها) حال مقدرة من الضمير المنصوب والعامل فيها ما دل عليه الاستغناء دلالة واضحة كأنه قيل يدخلهم جهنم خالدين فيها أبداً (أبداً) نصب على الظرفية رافع لا حقال حمل الخلود على المكث الطويل (وكان ذلك) أي جعلهم خالدين فيها (على الله يسيراً) لاستحالة أن يعذر عليه شيء من مراداته تعالى واعلم أن من كان فيه ذرة من التور والمرشوش على الأرواح يوم خلقها يخرج به من النار كما قال عليه السلام يخرج من النار من كان في قلبه ذرة من الإيمان ومن لم يكن فيه ذلك النور يخرج في النار لانه وقع في ظلمة عظيمة لا يمكن الخروج منها وقد ضا

ضلالا بعيدا أي من يوم رشح النور لاضلالا قريبا من هذا اليوم لان ضلال اليوم من نتائج ضلال ذلك اليوم ومثل هذا لا يمتد الى طريق الحق والقربة الى الله تعالى فيحترق في عذاب الطبيعة أبدا ولا يخرج من نار القرقة سرمد افعلى العبد أن يشهد بعاشقته الله تعالى به ويقبل قول الله وقول الرسول وقول وارثيه من العلماء العاملين فانهم ينطقون عن الله وعن الرسول قال شقيق رحمه الله الناس يقومون من مجلسي على ثلاثة أصناف كافر محض ومنافق محض ومؤمن محض وذلك لاني أفسر القرآن وأقول عن الله عز وجل وعن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فمن لا يصدقني فهو كافر محض ومن ضاق قلبه فهو منافق ومن ندم على ما صنع وعزم على أنه لا يذنب كان مؤمنا مختلصا وأقول الامر الاعتقاد وذلك يحتاج الى العلم أولا والعمل ثانيا لانه ثمرته وسئل النبي عليه السلام عن العلم فقال دليل العمل قيل فما العقل قال عليه السلام قائد الخير قيل فما الهوى قال مركب المعاصي قيل فما المال قال رداء المتكبرين قيل فما الدنيا قال سوق الآخرة (يا أيها الناس) خطاب لعامة الخلق (قد جاءكم الرسول) يعني محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم ملتبسا (بالحق) وهو القرآن المعجز الذي شهدا بحجازه على حقيقته أو بالدعوة الى عبادة الله وحده والأعراض عما سواه فان العقل السليم يشهد على أنه الحق (من) عند (ربكم) متعلق بوجاء أي جاء من عند الله وأنه مبعوث مرسل غير متقول له (فأمنوا) بالرسول وبعما جاءكم به من الحق والنساء للدلالة على ايجاب ما قبلها لما بعدها (خيرا لكم) منصوب على انه مفعول لفعل واجب الانحياز أي اقصدوا أو اتقوا أو امروا خيرا لكم مما أنتم فيه من الكفر أو على انه نعت لمصدر محذوف أي آمنوا ايمانا خيرا لكم وهو الايمان باللسان والجنان (وإن تكفروا) أي ان تصروا وتستمروا على الكفر (فإن الله ما في السموات والأرض) من الموجودات سواء كانت داخلية في حقيقته مما وبذلك يعلم حال أنفسهم ما على أبلغ وجه وأكده أو مخرجة عنهم مستقرة فيهما من العقلاء وغيرهم فيدخل في جملة المخاطبون دخولا أو لا أي كلها له عز وجل خلقتا وملكوا وتصروا فلا يخرج من ملكوته وقهره شيء منها فمن هذا شأنه فهو قادر على تعذيبكم بكفركم لا بحاله أو فمن كان كذلك فهو غني عنكم وعن غيركم لا يضر ربكم بكفركم ولا ينفع بآيمانكم أو فمن كان كذلك فله عيب يعيدونه وينقادون لامره (وكان الله عليما) مبالغا في العلم فهو عالم بأحوال الكل فيدخل في ذلك علمه تعالى بكفرهم دخولا أو لا (حكيم) مراعيًا للعكمة في جميع أفعاله التي من جملتها تعذيبه تعالى إياهم بكفرهم واعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم صورة النور الغيبي المرسل الى الأجساد فمن كان قابلا لافاضة نور دعوته فقد اهتدى ومن أخطأ فقد ضل واتسق المشايخ على ان من ألقى زمامه في يد كلب متلاحق لا يكون تردده بحكم طبعه فنفسه أقوم اتبول الرياضة من جعل زمامه في حكم نفسه يسترسل بها حيث شاء كالبهايم فلما تيقنت أن الواجب عليك أن تكون تابعا لا مسترلا فلا تن تتبع سيد المرسلين محمدا صلى الله عليه وسلم الذي آدم ومن دونه من الأولياء والأنبياء تحت لوائه خير لك بل واجب عليك وما أعظم حاقة من يحتاط بقول المنجم في الاختلاج والنال وينقاد الى الاحتمالات البعيدة ثم اذا آل الامر الى خبر النبوة عن الغيب أنكر فلا ترض لتنتسك أن تصدق ابن البيطار فيما ذكره في العقاقير والاحجار فتبادر الى امتثال ما أمرك به ولا تصدق سيد البشر صلى الله عليه وسلم فيما يخبر عنه وتتواني بحكم الكسل عن الاتيان بما

أمر به أو فعل واعلم انك لما أخرجك الله من صلب آدم في مقام ألت رددت الى أسفل السافلين
ثم منه دعيت لترتفع بسعيك وكسبك الى أعلى عليين حيث ما قدر لك على حسب قابليتك ولا
يمكنك ذلك الا بأمرين أحدهما بمحبته صلى الله عليه وسلم بان تؤثر حبه على نفسك وأهلك ومالك
والثاني بتابعته صلى الله عليه وسلم في جميع ما أمر به ونهى عنه وبذلك تستحكم مناسبتك به
ويكامل متابعتك يحصل لك الارتفاع الى اوج الكمال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان مثلي
ومثلي ما بعثني الله به كمثل رجل أتى قوما فقال يا قوم اني رأيت الجيش بعيني) فيه اشارة الى ان
هذا المثل مختص بالنبي عليه السلام لان ما أئذ به من الاهوال هي التي رآها بعينه وأما سائر
الانبياء عليهم السلام فلم يكن لهم معراج ظاهر حتى يعاينوا تلك الاهوال (واني أنا النذير) وهو
الذي يخوف غيره بالاعلام (العريان) وهو الذي اتى العدو فسلموا ما عليه من الثياب فألقى
قومه يخبرهم فصدق بعضهم لما عليه من آثار اصدق فنجوا وهذا القول مثل يشرب لشدّة الامر
يقرب المحذور وبراءة المخبر من التهمة والكل موجود في النبي عليه السلام (فالتجاء) بالمد
نصب على الاغراء أي اطلبوا النجاء ووالاسراع (فأطاعة طائفة من قومه فأطاعوا) أي ساروا
من أول الليل (فانطلقوا على مهالهم) وهو يشق الميم والهاء ضد المحلة (وكذبت طائفة منهم
فأصبحوا مكنهم فصحبهم الجيش) أي أتاهم مسباحا لغير عليهم (فأخذكهم واجتاحهم) أي
أهلكهم بالكلية (فذلك) أي المثل المذكور وهذا بيان لوجه المشابهة (مثل من أطاعني
واتبع ما جئت به ومثل من عصاني و~~كذب ما جئت به من الحق~~) وفيه اشارة الى أن مطلق
العصيان غير مستأصل بل العصيان مع التكذيب بالحق كذا في شرح المشرق لابن الملك رحمه
الله تعالى (قال السعدي) خلاف يميز كسي ره كزيد * كه هر كز بنزل نحو اهدر سيد * محالست
سعدى كه رام صفا * توان رفت جز در بي مصطفا * (يا أهل الكتاب) الخطاب للنصارى خاصة
(لا تغلوا في دينكم) أي لا تتجاوزوا الحد في دينكم بالاقرار في رفع شأن عيسى وادعاء ألوهيته
والغلو مجاوزة الحد واعلم ان الغلو والمبالغة في الدين والمذهب حتى يتجاوز حده غير مرضي كما
ان كثيرا من هذه الامة غلوا في مذهبهم فن ذلك مذهب الغلاة من الشيعة في أمير المؤمنين علي
ابن أبي طالب ~~رسم الله وجهه حتى ادعوا الالهية وكذلك المعتزلة غلوا في التنزيه حتى نفوا~~
صفات الله وكذا المشبهة غلوا في اثبات الصفات حتى جعلوه تعالى الله عما يقول الظالمون
عاقوا كبيرا ولدفع الغلو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (لا تطروني كما اطرت النصارى
عيسى ابن مريم) أي لا تتجاوزوا عن الحد في مدحي كما بالغ النصارى في مدح عيسى حتى ضلوا
وقالوا انه ولد الله (وقرلوا عبد الله ورسوله) أي قولوا في حق انه عبد الله ورسوله وفي تقديم
العبد على الرسول كما في التحيات أيضا في قول اليهود والنصارى فان اليهود قالوا عزير ابن الله
وانه ناري والمسيح ابن الله فحق نقول عبد ورسوله والغلو من العصبية وهي من صفات النفس
المذمومة النفس هي اشارة بالسوء لا تأمر الا بالاطل * مبرطاعت نفس شهوت برست * كه هر
ساعتش قبله ديك رست (ولا تقولوا على الله الا الحق) أي لا تصفوه بما يستحيل اتصافه به من
الحلول والاتحاد واتخاذ الصاحبة والولد بل زهوه عن جميع ذلك قوله الا الحق استثناء مفترع
ونصبه عن انه مفعول به نحو قلت خطبة أذنت مصدر مخذوف أي الا القول الحق وهو قريب

المعنى الاول (انما المسيح) مبتدأ وهو لقب من الالقاب المشرفة كالصديق والقاروق وأصله
 بالعبرية مشيحاومعناه المبارك (عيسى) بدل منه معرب من ايشوع (ابن مريم) صفته مفيدة
 لاطلاق ما وصفوه به من نبوته له تعالى ومريم عني العابدة وسميت مريم ليكون فعلها مطابقة
 لاسمها ولعلكون عيسى عليه السلام منسوب الى أمه تدعى الناس يوم القيامة باسماء أئمتهم
 ويدل عليه حديث التلقين بعد الدفن حيث يقال يا فلان ابن فلانة وفي التسمية الى الامهات ستر
 منه تعالى للعباد أيضا (رسول الله) خبر للمبتدأ أى انه مقصور على رتبة الرسالة لا يتخطاها
 وهذا هو القول الحق (وكلته) عطف على رسول الله أى تكون بكلمته وأمره الذى هو كن
 من غير واسطة اب ولا نطفة فان تكوین الخلق كله وان كان بكلمة كن ولكن بالوسائط فان
 تعلق كن بتكوین الآباء قبل تعلقه بتكوین الابناء فلما كان تعلق أمر كن بعيسى في رحم
 مريم من غير تعلقه بتكوین أب له تكون عيسى بكلمة كن وكن عني كلمة الله فعبر عن ذلك بقوله
 وكلته ألقاها الى مريم يدل عليه قوله ان مثل عيسى عند الله يعنى في التكوین كمثل آدم خلقه
 من تراب يعنى سوى جسمه من تراب ثم قال له يعنى عند بعث روحه الى القالب كن فيكون وانما
 ضرب مثله با دم في التكوین لانه أيضا تكون بكلمة كن من غير واسطة أب (ألقاها الى مريم)
 أى أوصلها اليها ووصلها فيها ينتج جبريل عليه السلام (وروح منه) عطف على كلمته ومنه
 صفة لروح ومن لا بداه الغاية مجازا لا بعينية كما زعمت النصارى لاستحالة التجزى على الله
 تعالى (وروى) انه كان لهرون الرشيد طبيب نصراني وكان غلاما حسن الوجه جدا وكان
 كامل الادب جامع الفصائل التي يتوصل بها الى الملوك وكان الرشيد مولعا بان يسلم وهو يتنح
 وكان الرشيد يمينه الاماني ان أسلم فأبى فقال له ذات يوم مالك لا تؤمن قال ان في كتابكم حجة
 على من أنكه قال وماهى قال قوله تعالى وكلته ألقاها الى مريم وروح منه فعنى بهذا ان عيسى
 عليه السلام جزء منه فذاق قلب الرشيد وجع العلماء فلم يكن فيهم من يزىل شبهته حتى قيل له قد
 وقد حجاج من خراسان وفيهم رجل يقال له علي بن الحسين بن واقد من أهل مرو وهو امام في علم
 القرآن قد عاينهم جميعه وبين الغلام فسأله الغلام عن ذلك فاستجهم عليه الجواب في الوقت
 وقال قد علم الله يا أمير المؤمنين في سابق علمه ان هذا الخبيث يسألى في مجلسك هذا وانه لم يحل
 كتابه عن جوابه وانه ليس يحضرني الآن والله على أن لا أظلم ولا أشرب حتى أؤدى الذي يجب
 من الحق ان شاء الله تعالى ودخل بيتا من الملوك وأغلق عليه بابا واندفع في قراءة القرآن حتى بلغ من
 سورة الحاثية ومخرأكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه فصاح بأعلى صوته افتحوا
 الباب فقد وجدت الجواب ففتحوا ودعا الغلام فقرأ عليه الآية بين يدي الرشيد وقال ان كان
 قوله وروح منه يجب أن يكون عيسى بعضا منه وجب أن يكون ما في السموات وما في الارض
 بعضا منه فانقطع النصراني وأسلم وفرح الرشيد فرسا شديدا ووصل علي بن الحسين الواقدي
 المروزي بصلوة جيدة فلما عاد علي بن الحسين الى مرو صنف كتابا باسمه كتاب النظائر في القرآن
 وهو كتاب لا يوازيه كتاب قيل معنى كونه روحا انه ذو روح صادر منه تعالى كسائر ذوى
 الارواح الا انه تعالى أضاف روحه الى نفسه تشريفا وقيل المراد بالروح هو الذي نفع جبريل
 عليه السلام في درج مريم قد خلت تلك النفخة بطنها فحملت بأذن الله من ذلك النفع سمى النفع

روح حالته كان رجا يخرج من الروح وأضاف تعالى نفخة جبريل الى نفسه حيث قال وروح
 منه بناء على ان ذلك النفخ الواقع من جبريل كان باذن الله تعالى وأمره فهو منه وعن أبي بن
 كعب انه قال ان الله تعالى لما أخرج الارواح من ظهر آدم لاخذ الميثاق عليهم ثم ردهم الى صلبه
 أمسك عنده روح عيسى الى ان أراد خلقه ثم أرسل ذلك الروح الى مريم فدخل في فيها فكان
 منه عيسى عليه السلام قبل خلق عيسى عليه السلام من ماء مريم ومن النفخ لا من أحدهما
 فقط وهو الاصح عند المحققين قبل نخرج في ساعة النفخ وقيل بعد المدة الكاملة بعد غيبة أشهر
 والاول هو الاصح * وفي التأويلات التجميعية ان شرف الروح على الاشياء بأنه أيضا كعيسى
 تكون بأمر كن بلا واسطة نبي آخر فلما تكوّن الروح بأمر كن وتكون عيسى بأمر كن سمى
 روحا منه لان الامر منه تعالى كما قال قل الروح من أمر ربي فكما ان احياء الاجسام الميمنة من
 شأن الروح اذ ينفخ فيها فكذلك كان عيسى من شأنه احياء النوقى وبراء الاكهم والابرص باذن
 الله وكذلك كان ينفخ في الطين فيكون طيرا باذن الله تعالى واعلم ان هذا الاستعداد الروحاني
 الذي هو من كلمة الله مرر في جيلة الانسان وخلق منه أي من الامر وانما أظهره الله في
 عيسى من غير تكلف منه في السعي لاستخراج هذا الجوهر من معدنه لان روحه لم يركب في أصلاب
 الآباء وأرحام الائمةات كما روي ان كان جوهره مظهرا في معدن جسمه غير مخفي بشمسية أب
 وجوهره ناخفي في معدن جسمه بشمسية آباءنا الى آدم فمن ظهوره آثار جوهره روحه كان الله
 تعالى يظهر عليه أنواع المعجزات في بدء طنوليته ونحن نحتاج في استخراج الجوهر الروحاني من
 المعدن الجسماني الى نقل صفات البشرية المتولدة من بشمسية الآباء والائمةات عن معادتنا
 بأوامر أستاذ هذه الصنعة ونواحيه وهو النبي عليه السلام كما قال تعالى وما آتاكم الرسول
 فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فمن تخلص جوهره روحانيته من معدن بشمريته وانما ينته يكون
 عيسى وقته فيحيي الله بانقاسه القلوب الميمنة وينفخ به آذانا صاوعيون واعيانا **فكون** في قومه
 كائني في أمة فافهم جدا (وفي المتنوي) عيسى اندرهم هذا ردهم نثير * كه جوان ناكشته
 ماشينيم وير * بير بير عتل بايداي پسر * في سفیدی موی اندر ریش و سر * چون کرفتی پیر
 هین تسلیم شو * هج و موسی زیر حکم خضر رو * دست رامسپار جز در دست پیر * پیر حکمت
 کو علمست و خیر * ثم اعلم انما كان النافع جبريل والولد سر آيه كان الواجب ان يظهر
 عيسى على صورة الروحانيين والجواب انه انما كان على صورة البشر ولم يظهر على صورة الروحانيين
 لان الماء المحقق عند القتل كان في أمة وهي بشر ولا يجل عند جبريل أيضا عند النفخ بالصورة
 البشرية لانها كل الصور كما أشار صلى الله تعالى عليه وسلم في تجلي الربوبية بصورة شاب قدام
 ونظهور جبريل بصورة دحية فافهم والصورة التي تشبهها الام وتقبلها حال الواقعة لها تأثير
 عظيم في صورة الولد حتى قبل ونقل في الاخبار ان امرأة ولدت ولدا صورتها صورة البشر وجسمه
 جسم الحية فلما سئلت عنها أخبرت انها رأت حية عند الواقعة وسمع ان امرأة ولدت ولدا له أعين
 أربع ورجلاه كرجلي الدب وكانت قطيعة جامعاها وجهها وهي ناظرة الى دين كانا عند زوجها
 ولله أسرار في تكوين الاجساد كيف يشاء وهو على كل شيء قدير كذا في حل الرموز (فأمنوا
 بالله) وخصوصه بالالوهية (درسله) أجمعين وصفوههم بالرسالة ولا تتخرجوا بغيرهم عن سلكهم

بومضة بالالوهية يعنى ان عيسى من رسله فامتنوا به كما يمتنكم بشار الرسل ولا تجعلوه الهاء ولا
تقولوا ثلاثة أى الالهة ثلاثة الله والمسيح ومريم ويشهد عليه قوله تعالى أنت قلت للناس
اتخذوني وامى الهين من دون الله أو الله ثلاثة ان صح انهم يقولون الله ثلاثة اقامم اقنوم الاب
واقنوم الابن واقنوم روح القدس وانهم يريدون بالاول الذات وقبل الوجود وبالثاني العلم
وبالثالث الحياة (اتسوا) أى عن التثليث (خير الكم) أى اتسوا خيرا لكم أو اتوا خيرا لكم
من القول بالتثليث (انما الله الواحد) أى واحد بالذات منزّه عن التعدد بوجه من الوجوه
فالله مبتدأ والهاء خبره وواحد نعت أى منفرد فى الهيئته (سبحانه ان يكون له ولد) أى اسبحه
تسبحا من ان يكون له ولد أو سجوده تسبيحا من ذلك فانه يتصور ان يتصور له مثل ويبتدئ اليه
فناء فان اتوالد انما ولحقه النوع من الانقراض فلذلك لم تتوالد الملائكة ولا أهل الجنات
فمن كان نشأته وتكوينه للبقاء اذ لم يكن له ولد مع كونه حادثا اذا امثال فبالاولى أن لا يتخذ الله
تعالى ولدا وهو أولى منزّه عن الامثال والاشباه (وفى المنشوى) لم يلد لم يولدست او ازقدم *
فى يدر داردنه فرزندونه عم (له ما فى السموات وما فى الارض) مستأنفة مسوقة لتعليل التنزيه
وتشريحه أى له ما فى ما من الموجودات خلقا ومالكها وقصرها لا يخرج من ملكه كونه شئ من
الاشياء التى من جلتها عيسى فكيف يتوهم كونه ولدا لله تعالى قال ابن الشيخ فى حواشيه انه
تعالى فى كل موضع نزّه نفسه عن الولد ذكر أن جميع ما فى السموات والارض مختص به خلقا
وملكا للاشارة الى ان ما زعمه المبطلون انه ابن الله وصاحبه مخلوق له لكونه من جله ما فى
السموات وما فى الارض فلا تتصور المجانسة والمماثلة بين الخالق والمخلوق والمالك والمملوك
فكيف يعقل مع هذا توهم كونه ولدا لله وزوجة (وكفى بالله وكذلا) اليه بكل كل الخلق أمورهم
وهو غنى عن العالمين فأنى يتصور فى حقه اتخاذ الولد الذى هو شأن العجز المحتاجين فى تدبير
أمورهم الى من يخلفهم ويتوهم مقامهم أو يعينهم ذات الآية على التوحيد
كل شئ ذاته لى شاهد * انما الله الواحد

ومطلب أهل التوحيد أعلى المطالب وهو وراء الجنات وذوقهم لا يعادله نعيم (حكى) ان ولما
يقال له سكرى بابا يكون له فى بعض الاوقات استغراق أياما حتى يظنونونه ميتا ويضعون على فخه
فدأما فائتبه يومافاراد أن يطلق زوجته ويتركها ولاده وقال كنت فى مجلس النبى عليه السلام
فى الملكوت مع الارواح وكان النبى عليه السلام يشهر قوله تعالى والهكم الله واحد يتكلم
فى مراتب التوحيد على كرسى قوائمه أربع من الانوار الاربعه على حسب المراتب الاربع
أى من النور الاسود فى مرتبة الطبيعة ومن النور الاحمر فى مرتبة النفس ومن النور الاخضر
فى مرتبة الروح ومن النور الابيض فى مرتبة السرقتيل لى فى العرش أرساوا سكرى بابا فان
اولاده سيكون فلاجل ذلك أريد أن أتلك الكل فتضرعوا وحلقوا بأن لا يفعلاوا مثل ذلك أبدا
فضرغ ووجهه التسبحة بذلك انه كان يعطى سكر الكل من يطلبه منه حتى طلبوا فى الحمام امتحانا
له فضررب برجله رخام الحمام قال خذوه فانقلب سكرافاعة دوه وزالت شبهتهم قال حضرة الشيخ
الشمير بافتاده فندى الملكوت ليس فى القوق بل الملك والملكوت عندل هنا فان الله تعالى منزّه
عن الزمان والمكان والذهاب والاياب وهو معكم أينما كنتم فللسالك مرتبة يتطرقها الى الله

والحق ويسمى تلك بالمعية ثم بعد ذلك اذا وصل الى القضاء الكلي واضمحل وجوده يسمى ذلك
بمقام الجمع ففي ذلك المقام لا يرى السالك ما سوى الله تعالى كمن أحاطه نور لا يرى الظلمة ألا يرى
ان من نظر الى الشمس لا يرى غيرها وتلك الرؤية ليست بحاسة البصر ولا كروية الاجسام بل
كما ذكره العلماء وكل الاولياء والانباء صلوات الله عليهم أجمعين والموحد اذا كان موحدا
يوصله التوحيد الى الملكوت والجبروت واللاهوت اعني الموحديت خلاص من الاثنية ومن
التقيد بالاكوان والاجسام والارواح فيشاهد عند ذلك سر قوله تعالى انما الله واحد اللهم
اجعلنا من الواصلين (ان يستكف المسيح) في اسامى البلاغة استكف منه ونكف امتنع
وانقبض انقباضا وحيث (ان يكون عبد الله) أى من أن يكون عبد الله تعالى فان عبوديته شرف
يتباهى بها وانما المذلة والاستكفاف في عبودية غيره (روى) ان وفد فخران قالوا لرسول الله
صلى الله عليه وسلم لم تعيب صاحبنا قال ومن صاحبكم قالوا عيسى قال وأى شئ أقول قالوا
نقول انه عبد الله قال انه ليس بعار ان يكون عبد الله قالوا بلى بعار فترأت (ولا الملائكة المقربون)
عطف على المسيح أى ولا يستكف الملائكة المقربون أن يكونوا عبيدا والمراد بهم الكروبيون
الذين حول العرش بكبريل وميكائيل واسرافيل ومن في طبقتهم (ومن يستكف) أى يترفع
(عن عبادته) أى عن طاعته فيشمل جميع الكثرة لعدم طاعتهم له تعالى (ويستكبر) الاستكبار
دون الاستكفاف ولذلك عطف عليه وانما يستعمل حيث لا استحقاق بخلاف التكبر فانه قد
يكون باستحقاق (فسيحشرهم اليه) أى فيجمعهم اليه يوم القيامة (جميعا) المستكف
والمستكبر والمقرب والمطيع فيجازيهم (فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفهم اجرهم) أى
ثواب أعمالهم من غير أن ينقص منها شيئا أصلا (ويزيدهم من فضله) بتضعيفها اضعافا مضاعفة
وباعطاء ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (واما الذين استكفوا) أى عن
عبادته تعالى (واستكبروا فيه عنهم) بسبب استكفافهم واستكبارهم (عذابا أليما) وجميعا
لا يحيط به الوصف (ولا يجدون لهم من دون الله) أى غيره تعالى (ولما) بل أمورهم ويدبر
مصالحهم (ولا نصيرا) ينصرهم من بأسه تعالى وينجيهم من عذابه واحتج بالآية من زعم فضل
الملائكة على الانبياء عليهم السلام وقال ساقه لرد النصارى في رفع المسيح عن مقام العبودية
وذلك يقتضى أن يكون المعطوف وهو ولا الملائكة المقربون أعلى درجة من المعطوف عليه
وهو المسيح حتى يكون عدم استكفافهم مستلزما لعدم استكفافه عليه السلام وأجيب بأن مناط
كفر النصارى ورفعه لهم له عليه السلام عن رتبة العبودية لما كان اختصاصه عليه السلام
وامتيازهم عن سائر أفراد البشر بالولادة من غير أب وبالعلم بالمغيبات وبالرفع الى السماء عطف على
عدم استكفافه عن عبوديته عدم استكفاف من هو أعلى درجة منه فيماد كرفان الملائكة
مخلوقون من غير أب ولا أم وعالمون بما لا يعلمه البشر من المغيبات ومقامهم السموات العلا ولا
نزاع لاحد في علو درجتهم من هذه الحقيقة وانما النزاع في علوهم من حيث كثرة الثواب على
الطاعات كذا في الارشاد * قال في التأويلات الحموية عند قوله تعالى ولا الملائكة المقربون
ما ذكرهم للفضيلة على عيسى وانما ذكرهم لان بعض الكفار قالوا الملائكة بنات الله كما قالت
النصارى المسيح ابن الله قال تعالى ألكم الذكرو له الا نثى ذلك اذن قسمة ضيزى بل فضل الله

المسيح عليهم بتقديم الذكرا لأن المسيح نسب اليه بالبنوة ونسبت الملائكة اليه بالبنية وللذكر
 فضيلة وتقدم على الاناث كقوله تعالى للذكر مثل حظ الانثيين فتقدم الله الذكر على الانثى وجعل له
 سهمين وللانثى واحدا فكما أن للذكر فضيلة على الانثى فكذلك للمسيح فضيلة على الملائكة وفضيلته
 على الملائكة أكبر وأعظم يدل عليه ما صح عن جابر رضي الله عنه أن النبي عليه السلام قال لما
 خلق الله آدم وذريته قالت الملائكة يا رب كما خلقتهم يا كلون ويشربون ويشكعون ويركبون
 فاجعل لهم الدنيا ولنا الآخرة قال الله تعالى لا أجعل من خلقتهم يدي ونفخت فيه من روحي كن
 قات له كن فكان وأنا أقول ومن فضيلة عيسى على الملائكة أنه اجتمع فيه ما كان شرفا لآدم لأنه
 من ذريته من قبل الأم وما كان شرفا للملائكة اذ قال له أيضا كن فكان فتد وجد في عيسى ما لم
 يوجد في الملائكة ولم يوجد في الملائكة شيء لا يوجد في عيسى قافهم جدا انتهى كلام التأويلات
 واعلم ان أعظم الاستغفار عن عبادة الله تعالى الشرك والاعراض عن توحيده كما ان أصل
 الاعمال التوحيد والايان ثم ان الكبر من أكبر السيئات ولذا ورد في بعض الاحاديث مقابلا
 للايمان قال عليه السلام لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ولا
 يدخل النار من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان (قال السعدي) تراشوت وكبر وحرس
 وحسد * جو خون درر كند و چو جان در جسد * كراين دشمنان تقويت يافتند * سر از
 حكم و رأي تو بر نافتند * (حكى) ان قاضيا جاء الى أبي يزيد البسطامي رحمه الله يوم اقبل فحسن
 تعرف ما تعرفه ولكن لا تجد تأثيره فقال أبو يزيد خدمه قد اراد من الجوز وعلق وعاءه في عنقك
 ثم نادى في البلد كل من يلطم في أدفع له جوزة حتى لا يبقى منه شيء فاذا فعلت ذلك تجد التأثير فاستغفر
 القاضي فقال أبو يزيد قد أذنبت لاني أذكر ما يخلصك من كبر نفسك وأنت تسبغ غفر منه (قال
 السعدي) كسي را كه پندارد در سر بود * مپندار هر كز كه حتى بشنود * ز عيش ملال ايد از
 وعظنتك * شقايق بياران نرويد ز سنك * فعلى العاقل أن يتواضع فان الرفعة في التواضع وهو
 من أفضل العبادات (يا أيها الناس) خطاب لعامة المكلفين (قد جاءكم برهان) كائن (من ربكم
 وانزلنا اليكم) بواسطة النبي عليه السلام (نورا مبینا) عني بالبرهان المعجزات وبالنور القرآن
 أي جاءكم دلائل العقل وشواهد النقل ولم يبق لكم عذر ولا علة والبرهان ما يبرهن به المطلوب
 ومعنى القرآن نورا لكونه سببا لوقوع نورا لايمان في القلوب ولأنه تبيين به الاحكام كما تبيين
 بالنور الاعيان (فاما الذين آمنوا بالله) حسبا بوجبه البرهان الذي اتاهم (واعتصموا به) أي
 امتنعوا به عن اتباع النفس الامارة وتسويلات الشيطان (فسيدخلهم في رحمة منه) نواب
 قدره بازاء ايمانه وعمله رحمة منه لا قضاء لحق واجب (وفضل) احسان زائد عليه مما لا عين رأت
 ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (ويهدىهم اليه) أي الى الله (صراطا مستقيما) هو الاسلام
 والطاعة في الدنيا وطريق الجنة في الآخرة وهو مفعول ثان ليهدي لانه يهدي الى مفعولين
 بنفسه كما يهدي الى الثاني بالي يقال هديته الطريق وهديته الى الطريق ويكون اليه حال منه
 مقدمات عليه ولو أخر عنه كان صفة له والمعنى ويهدىهم الى صراط الاسلام والطاعة في الدنيا
 وطريق الجنة في العقب - وديا ومنتها اليه تعالى * والاشارة في الآية ان الله تعالى أعطى لكل
 نبي آية وبرهان باليتيم به الجنة على الأمة وجعل نفس النبي عليه السلام برهاناً له وذلك لان

برهان الانبياء كان في الاشياء غير أنفسهم مثل ما كان برهان موسى في عصاه وفي الحجر الذي
انفجرت منه اثنتا عشر عيناً وكان نفس النبي عليه السلام برهاناً بالكلمة فكان برهان عينيّه
ما قال عليه السلام (لا تسبقوني بالركوع والسجود فاني اراكم من خلقي كما اراكم من امامي)
وبرهان بصره ما راغ البصر وما طغى وبرهان أنفه قال (اني لا جد نفس الرحمن من قبل العين)
وبرهان لسانه ما ينطق عن الهوان هو الاوحى يوحى وبرهان بصاقه ما قال جابر رضى الله عنه انه
أمر يوم الخندق لا تخبرن بعينكم ولا تنزرن برئتكم حتى ابحى فجاء فبصق في العجين وبارك ثم بصق
في البرمة وبارك فأقسم بالله انهم لا يكلوا وهم آلف حتى تركوه وانصرفوا وان برمتنا تغطأى تغلى
وان عجيننا يخبز كما هو وبرهان تفرقه أنه تفرق في عين علي كرم الله وجهه وهي ترمد فبرئ باذن الله
يوم خيبر وبرهان يده ما قال تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وأنه سبج الحصى في يده (قال
الطائر) داعي ذرات بودان بالذات * در كفش تسبيح ازان كفتي حصات * وبرهان اصبعه انه
أشار باصبعه الى القمر فانشق فلقين حتى روى حراء بينهم ما * ماء را انكشت اوبت كافت * مهراز
وفرمانش از بس تافقه * وبرهان ما بين أصابعه انه كان الماء ينبع من بين أصابعه حتى شرب منه
رفعه خلق عظيم وبرهان صدره انه كان يصلي واصدره أزيز كآزيز الرجل من البكاء وبرهان
قلبه أنه تنام عيانه ولا ينام قلبه وقال تعالى ما كذب الذواذ ما رأى وقال ألم نشرح لك صدورك
وقال نزل به الروح الامين على قلبك وأمثال هذه البراهين كثيرة فن أعظمها انه عرج به الى
السماء حتى جاوز قاب قوسين وبلغ أو أدنى وذلك برهان لنفسه بالكلمة وما أعطى نبي قبله مثله
قط وكان بعد أن أوحى اليه أفصح العرب والعجم وكان من قبل أمياً لا يدري ما الكتاب ولا
الايان وأي برهان أقوى وأظهر وأوضح من هذا والله أكرم هذه الاقضية ومن عليهم فمن آمن
به ايماناً حقيقياً بنور الله لا بالتقليد فتجذبه العناية وتدخله في عالم الصفات فان رحمة وفضله صفته
ويهمه بديه بنور القرآن وحقه بيقنة الخلق بخلقه الى جنابه تعالى فبالاعتصام يصعد السالك من
الصراط المستقيم الى حضرة الله الكريم ولا بد للعبد من الاعمال والاكتساب في البدايات تبعاً
للاوامر الواردة في الكتب الالهية والسنن النبوية حتى ينتهي الى محض فضل الله تعالى فيكون
هو المتصرف في أموره ولذلك كان النبي عليه السلام يقول اللهم لا تمكّنني الى نفسي طرفه عين
ولا أقل من ذلك وقد قال بعض الكبار المرید من لامذهب له يعني تمسك بأشق الاقوال والمذاهب
من جميع المذاهب فيتموضأ من الرعاف والقصد مثلاً وان كان شافعيًا ومن المس وان كان
حنفيًا وتنوير الباطن لا يحصل الا بتأوار الذكّر والعبادة والمعرفة وتعين على ذلك العبادة
الخاصة اذا أدبت على وجه الكمال والخدمة بمقتضى السنة تصقله بازالتخيلات الشهوات
والاخلاق المذمومات والتوحيد أفضل الاعمال الموصلة الى السعادة وفي الحديث ان الذين
لا تزال ألسنتهم رطبة من ذكر الله يدخلون الجنة وهم يفتحكون وفي الحديث ليس على أهل لا اله
الا الله وحشة في قبورهم ولا في نشورهم كآني أنظر اليهم عند الصيحة يتفضون التراب عنهم
ويقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور وعلى هذا الحديث أول
المشايخ هذه الآية الكريمة والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا
اللهم اجعلنا من الذاكرين الشاكرين ولا تجعلنا من الغافلين آمين (يستثنونك) أي يطلبون منك

الفتوى في حق الكلاله (قل الله يشهدكم في الكلاله) الافتاء تبين المبهم وتوضح المشكل
والكلالة في الاصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب القوة من الاعياء استعيرت للقراية من غير
جهة الوالد والولد اضعفها في الاضافة الى قرابتهما وتطلق على من لم يخلف ولدا ولا والدا وعلى
من ليس بوالد ولا ولدا من الخلفين والمراد هنا الثاني أي الذي مات ولم يرثه أحد من الوالدين ولا
أحد من الاولاد لما روى أن جابر بن عبد الله كان من يضاف بعده رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال اني كلالة أي لا يخلفني ولدا ولا والد فكيف أصنع في مالي فترأت (ان امرؤ هلك) استئناف
مبين للفتيا وارتفع امرؤ بفعل يفسره المذكور وقوله (أيمن له ولد) صفة له أي ان هلك امرؤ
غير ذي ولد ذكر **ا** كان أو أنثى (وله أخت) عطف على قوله تعالى ليس له ولد أو حال والمراد
بالأخت من ايسر لام فقط فان فرضها السدس فقط (فلها نصف ما ترك) أي بالفرض والباقي
للعصبة أو لها بالردان لم يكن له عصبة (وهو) أي المرأة المفروضة (برئها) أي أخته المفروضة
ان فرض هلا كها مع بقاءه (ان لم يكن لها ولد) ذكر ا كان أو أنثى فالمراد بارتثها احوال جميع
مالها اذ هو المشروط بانتفاء الولد بالكلية لارتثها في الجملة فانه يتحقق مع وجود بنتها (فان كانتا
اثنتين) عطف على الشرطية الاولى أي اثنتين فصاعدا (فلهما الثلثان مما ترك) الصغير لمن يرث
بالاخوة والتأنيث والتثنية باعتبار المعنى وقائمة الاخبار عنه بانه اثنتين مع دلالة ألف التثنية على
الاثنية التثنية على أن المعتبر في اختلاف الحكم هو العدد دون الصغير والكبير وغيرهما (وان
كانوا) أي من يرث بطريق الاخوة (أخوة) أي مختلطة (رجالاً ونساء) بدل من اخوة والاصل
وان كانوا اخوة وأخوات فغلب المذكر على المؤنث (فلذلك) أي فلذلك **ك** رمتهم (مثل حظ
الاثنتين) يتسمون التركة على طريقة التعصيب وهذا انما ينزل في كتاب الله من الاحكام
روى أن الصديق رضي الله عنه قال في خطبته ان الآية التي أنزلها الله تعالى في سورة النساء
في القرائن أولها في الولد والوالدة وثانيها في الزوج والزوجة والاخوة من الأم والآية التي
ختم بها السورة في الأخت لابوين أو لاب والآن الآية التي ختم بها سورة الانفال أنزلها في أولى
الاورحام (يبين الله لكم) أي حكم الكلاله أو أحكامه وشرائعها التي من جعلها أحكامها (أن تضلوا)
أي كراهة أن تضلوا في ذلك فهو منقول لاجله على حذف المضاف وهو أشيع من حذف لا النافية
بتقدير ائتلفوا (والله بكل شيء) من الأشياء التي من جعلها أحكاما المتعلقة بجميعكم وتمامكم
(عليم) بما الغ في العلم فيبين لكم ما فيه مصطفة **م** ومنعتكم * والاشارة في الآية ان الله
تعالى لم يكل بيان قسمة التركات الى النبي صلى الله عليه وسلم مع أنه تعالى وكل بيان أركان
الاسلام من الشهادة والصلاة والزكاة والصيام والحج اليه وأحكام الشريعة وقال وما آتاكم
الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واولاها بيان القرآن العظيم وقال لتبين للناس ما نزل اليهم
ويؤتي قسمة التركات بنفسه تعالى كما قال عليه السلام ان الله لم يرخص بملك مترب ولا نبي مرسل
حق قول قسمة التركات وأعطي كل ذي حق حقه الا فلا وصية لوارث وانما لم يوله قسمة التركات
لان الدنيا من ينسب للناس والمال محبوب الى الطباع وجعلت النفس على الشح فلو لم ينص الله
تعالى على مقادير الا لتحقاق وكان القسم موكولا الى النبي عليه السلام لكان الشيطان أوقع
في بعض النفوس كراهة النبي عليه الصلاة والسلام لذلك فيكون كثيرا لقوله عليه السلام

لا يكون أحدكم مؤمناً حتى أكون أحب إليه من نفسه وماله وولده والناس أجمعين كما أوقع
 في نفوس بعض شبان الانصار يوم حنين اذا جاء الله على رسوله أموال هو ازن فطشق النبي عليه
 السلام يعطى ريباً لمن قريش المائة من الابل كل رجل منهم فقالوا يغفر الله لرسوله يعطى
 قريشاً ويتركنا وسيفنا تقطرون دما منهم قال انس فحدث رسول الله بحالهم فأرسل الى الانصار
 فجمعهم في قبعة من آدم ولم يدع معهم أحداً من غيرهم فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله فقال
 ما حديث بلغني عنكم فقال الانصار ما ذوراً ينأفم بقوله واشياً وأما أناس حديثة أسنانهم
 فقالوا كذا وكذا الذي قالوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما أعطى رجلاً حديثي عهد بكفر
 فأولفهم أو قال استأنفهم أفلا ترضون أن يذهب الناس بالاموال وترجعوا برسول الله الى
 رجالكم فوالله ما تنقلبون به خير مما تنقلبون به قالوا أجل يا رسول الله قد رضى بنا فالتى عليه
 السلام أزال ما أوقع الشيطان في نفوسهم بهذه اللطائف فلو كان قسم التركات اليه لكان
 للشيطان مجال الى آخر الدنيا في أن يوقع الشر في نفوس الامة ولم يمكن ازالته من النفوس
 لتعذر الوصول الى الخلق كلهم في حال الحياة وبعد الوفاة فتولى الله ذلك لانه بكل شيء عليم
 واهباده غفور رحيم * بر وعلم ين ذره بوشيده نيست * كه بنهان وييد اينزدش يكيست *
 فروماند كاز ابرجت قريب * تضرع كاز ابدعوت مجيب * فحسم الكامة بما نص على المقادير
 في الميراث فضلامنه وقطع الملو اذا لخصومات بين ذوى الارحام ورحمة على النسوان في التوريت
 لضعفهن وعجزهن عن الكسب واطهار التقضيل الذكور عليهن لنقصان
 عقلمهن ودينهن وتبيناً للمؤمنين ان لا يضلوا بظن السوء بالنبي
 عليه السلام كما قال بين الله لكم أن تضلوا والله بكل شيء
 عليم كذا في التأويلات النجمية على صاحبها
 النفعات القدسية والبركات
 القدوسية

م

تمت سورة النساء في أواسط جمادى الآخرة من سنة تسع وتسعين بعد الالف

تم الجزء الاول ويليه الجزء الثانى أوله سورة المائدة

To: www.al-mostafa.com